

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: [NewMadarsa.blogspot.com](http://NewMadarsa.blogspot.com)

www.kidzworld.com

# شرح

مِسْكُونٌ وَفِيهِ

شعاع

مفتی حارث عبد الرحیم فاروقی قاسمی



مکتبہ فاضل القرآن دیوبند



# فیض المشکوۃ

شرح اردو

## مشکوۃ شریف

جلد نمبر ۱۱

شرح  
حارث عبد الرحیم فاروقی  
ابن (مولانا) عبد العلی فاروقی صاحب

ناشر

مکتبۃ فیض القرآن دیوبند (یو پی)  
۲۲۷۵۵۱۲

اس کتاب کے جملہ حقوق بحق تاج عثمانی مالک مکتبہ فیض القرآن دیوبند  
کے نام محفوظ ہیں اور حکومت ہند سے رجسٹرڈ ہیں

نام کتاب	:	فیض المشکوٰۃ شرح اردو مشکوٰۃ شریف جلد نمبر ۱۱
شارح	:	مفتی حارث عبدالرحیم فاروقی قاسمی صاحب
باہتمام	:	تاج عثمانی ابن مشہود اقبال عثمانی
مطبوعہ	:	
کمپیوٹر کتابت و ڈیزائننگ	:	شاد کمپیوٹر مکتبہ فیض القرآن دیوبند



Ph.No.01336-222401

(Mob.)09897576186

**مکتبہ فیض القرآن**  
نزد مسجد چھتہ دیوبند ضلع سہارن پور (یوپی)

# کشف الاسرار

## ترجمہ و شرح اردو

### درمختار

ترجمہ اردو مولانا مفتی محمد ظفر الدین صاحب مرتب فتاویٰ دارالعلوم دیوبند  
ادارہ فیض القرآن نے موجودہ دور کی اہم ضرورت کے پیش نظر فقہ حنفی کی نہایت مفید مستند اور  
معتبر ترین کتاب درمختار مع اردو تشریح کے صاف و سلیس اردو میں شائع کی ہے۔ مسلم پرسنل لا (یعنی  
مسلمانوں کے قانون کی معتبر ترین کتاب) کی طباعت یقیناً ایک بڑی خدمت ہے جس میں پاکی، نماز،  
روزہ، حج، زکوٰۃ، نکاح و طلاق غرض روزمرہ کی زندگی میں پیش آنے والے ہر مسئلہ کا شرعی حل موجود ہے  
اس لئے اس کتاب کا ہر مسلمان کے گھر میں ہونا وقت کی شدید ضرورت ہے۔

### کتاب کی اہم خصوصیات

- ۱۔ ترجمہ کے ساتھ ساتھ متن کی عربی عبارت بھی باقی رکھی گئی ہے تاکہ اہل علم اس سے پورے طور  
پر مستفید ہوں اور ان کو کوئی اشکال پیش نہ آئے۔
  - ۲۔ عربی متن عربی خط میں لکھا گیا ہے اور ترجمہ اردو خط میں۔
  - ۳۔ عموماً ہر باب کے آخر میں مصنف نے ”فروع“ کے نام سے ایک عنوان قائم کیا ہے اور اس کے  
نیچے ضروری جزئیات کے بیان کا اہتمام کیا ہے،
  - ۴۔ کہیں کہیں عربی کے مشکل الفاظ کی تحقیق حاشیہ میں کر دی گئی ہے۔
  - ۵۔ شامی اور طحاوی کا خلاصہ سمیٹ لینے کی سعی کی گئی ہے۔
- قیمت: کامل سیٹ

پتہ

مکتبہ فیض القرآن دیوبند ضلع سہارنپور یو پی Ph.No.01336-222401



# فہرست مضامین فیض المشکوۃ جلد ۱۱

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۹۰	اونٹ سے متعلق معجزہ	۵۲	حضرت ابو ہریرہؓ کے حق میں معجزہ	۱۰	باب فی المعجزات
۹۲	مجنون کو شفا ملنا	۵۳	دعا دینے میں معجزہ کا ظہور	۱۰	(یہ باب معجزات کے بیان میں ہے)
۹۲	درخت کی آپؐ کی خدمت میں حاضری	۵۶	حضرت جریرؓ کے حق میں معجزہ کا ظہور	۱۲	غار ثور کا معجزہ
۹۳	درخت کا تصدیق رسالت	۵۷	آپؐ کی بدعا کا اثر	۱۳	سراقہ کے گھوڑے کا دھنسا
۹۴	کھجور کے خوشہ کی اطاعت	۵۸	قبر کا عذاب منکشف ہونا	۱۶	عبداللہ بن سلام کے قبولیت اسلام ---
۹۵	بھیڑیے کا آپؐ کی اطلاع دینا	۵۸	آپؐ کا غیب کی خبر دینا	۱۸	بدر میں کفار کے مرنے کی جگہ ---
۹۶	کھانے کے پیالے میں معجزہ کا ظہور	۵۹	فرشتوں کا مدینہ کی حفاظت کرنے ---	۱۹	بدر کے موقع پر قبولیت دعا کا معجزہ
۹۷	جنگ بدر میں معجزہ کا ظہور	۶۰	آپؐ کی دعا سے بارش کا نزول	۲۱	جنگ بدر میں جبریلؑ کے ذریعہ مدد
۹۷	آپؐ کی پیشین گوئی	۶۲	آپؐ کی محبت میں کھجور کے تنے کا روٹنا	۲۲	جنگ بدر میں آسمانی مدد کے مشاہدہ کا معجزہ
۹۸	زہر آلود گوشت کا آپؐ کو مطلع کرنا	۶۳	آپؐ کی بدعا کا اثر	۲۳	جنگ احد میں فرشتوں کا نزول
۱۰۰	مال غنیمت کے حصول کی پیشین گوئی	۶۵	ست گھوڑے کا تیز رفتار ہونا	۲۳	نوٹی ٹانگ درست ہونے کا معجزہ
۱۰۲	کھجوروں میں برکت کا نزول	۶۵	آپؐ کی دعا سے قرض کی ادائیگی	۲۵	کھانے میں برکت کا معجزہ
۱۰۳	مکزی کا جال لگانا	۶۶	گھٹی کی پکی کا معجزہ	۲۸	آپؐ کی پیشین گوئی
۱۰۵	خیبر کے یہود سے متعلق معجزہ	۶۷	غزوہ خندق میں برکت طعام	۲۸	اقدامی جہاد کی پیشین گوئی
۱۰۷	قیامت سے متعلق واقعات بتانا	۷۰	انگیوں سے پانی جاری ہونا	۲۹	فرشتوں کی جنگ میں شمولیت کا معجزہ
۱۰۷	درخت کا اطلاع دینا	۷۱	ظہور معجزہ باعث خوشی ہے	۳۰	انگیوں سے پانی نکلنے کا معجزہ
۱۰۸	مردوں کا آپؐ کی بات سمجھنا	۷۲	پانی میں برکت کا معجزہ	۳۱	پانی میں برکت ہونا
۱۱۱	بینائی جانے کی پیشین گوئی	۷۵	کھانے میں برکت کا معجزہ	۳۲	استعمال کے باوجود پانی کم نہ ہونا
۱۱۱	جھوٹی حدیث بیان کرنے کا نتیجہ	۷۷	دعوتِ ولیمہ میں معجزہ کا ظہور	۳۴	درخت کا آپؐ کی اطاعت کرنا
۱۱۲	جو میں معجزانہ برکت	۷۹	اونٹ کے حق میں معجزہ کا ظہور	۳۵	زخم سے شفا یابی کا معجزہ
۱۱۳	مشتبہ کھانے سے متعلق معجزہ	۸۰	سفر تبوک میں معجزوں کا ظہور	۳۶	خبر آنے سے پہلے شہادت کی اطلاع دینا
۱۱۴	لاغربکری میں رودھ آنے کا معجزہ	۸۴	فتح مصر کی خوش خبری	۳۷	غزوہ تبوک میں معجزہ کا ظہور
۱۱۶	باب الکرامات	۸۵	منافقین کے برے انجام کی خبر دینا	۴۰	خنیسر کی معجزانہ بہادری
۱۱۶	(کرامات کا بیان)	۸۶	بادل کا آپؐ کو سایہ میں لینا	۴۳	کنکریاں پیٹنے کا معجزہ
۱۱۷	لاشبیوں میں روشنی پیدا ہونا	۸۹	بے جان چیزوں کا سلام کرنا	۴۴	جہنمی ہونے کی پیشین گوئی
۱۱۸	اپنی شہادت کی اطلاع دینا	۸۹	براق پر سوار ہونا	۴۶	جادو کرنے والے اور جادو سے واقف ہونا
۱۲۰	حضرت ابو بکرؓ کی کرامت	۹۰	براق کو باندھنے کا ذکر	۴۹	خوارج کے بارے میں پیشین گوئی

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۹۵	حضرت ابن عمرؓ کا حکومت کینٹلاف ---	۱۴۰	آپؐ کے ترکہ میں میراث نہیں چلتی	۱۲۳	نجاشی کی قبر پر نور کا ظاہر ہوتا
۱۹۶	قبیلہ دوس کیلئے ہدایت کی دعا	۱۴۱	نبی کا ترکہ صدقہ ہوگا	۱۲۴	غیب سے صحابہؓ کی رہنمائی
۱۹۸	عربوں سے محبت کی تلقین	۱۴۲	امت سے پہلے نبی کی وفات رحمت ہے	۱۲۵	حضرت سفینہ کی کرامت
	<b>باب مناقب الصحابة</b>	۱۴۳	آپؐ کے دیدار کا شوق	۱۲۶	کرامت والی بارش
۱۹۸	<b>رضی اللہ عنہم اجمعین</b>		<b>باب مناقب قریش و ذکر القبايل</b>	۱۲۶	غیبی آواز سننا
۱۹۸	(صحابہ کرامؓ کے مناقب کا بیان)	۱۴۳	قریش کے مناقب اور قبائل کا تذکرہ	۱۲۸	حضرت انسؓ کی کرامت
۲۰۰	صحابہؓ کو برا کہنے کی ممانعت	۱۴۵	قریش کی سیادت کا تذکرہ	۱۲۹	حضرت سعید بن زیدؓ کی کرامت
۲۰۳	صحابہؓ کا وجود امن کا باعث ہے	۱۴۶	سب لوگ قریش کے تابع ہیں	۱۳۱	حضرت عمر فاروقؓ کی کرامت
۲۰۴	قرونِ خلاش کی فضیلت	۱۴۶	خلافت کے قریش مستحق ہیں	۱۳۲	حضرت کعبؓ کی کرامت
۲۰۶	قرونِ خلاش کے بعد قتلوں کا ظہور	۱۴۷	قریش سے دشمنی کا انجام	۱۳۳	<b>باب وفاة النبی ﷺ</b>
۲۱۱	صحابہؓ کی تعظیم کی تاکید	۱۴۸	قریش کے بارہ خلفاء	۱۳۳	(نبی کریم ﷺ کی وفات کا بیان)
۲۱۳	صحابہؓ اور تابعین کو جہنم کی آگ نہیں چھو گی	۱۴۹	قبیلہ غفار، اسلم اور عصبہ کا تذکرہ	۱۳۳	آپؐ کی مدینہ آمد پر خوشیاں
۲۱۳	صحابہؓ سے محبت نبیؐ سے محبت ہے	۱۸۰	عرب قبائل کی فضیلت کا تذکرہ	۱۱۳۵	حضرت ابوبکرؓ کی فراست
	صحابہؓ امت کے حق میں مانند نمک	۱۸۱	اسلام میں سبقت کی وجہ سے قبائل کی فضیلت	۱۳۷	آپؐ کا آخری خطاب
۲۱۴	ہیں کھانے میں	۱۸۱	بنو قیس کی خصوصیات کا ذکر	۱۳۱	آپؐ کی حیات مبارکہ کے آخری لمحات
۲۱۵	صحابہؓ کی قیادت کا ذکر	۱۸۲	قریش کا ذکر خیر	۱۳۳	انبیاء کرامؑ کو موت سے پہلے اختیار مانا
۲۱۶	صحابہؓ کا گستاخ موجب لعنت ہے	۱۸۳	قریش کے حق میں دعا	۱۳۴	وفات نبیؐ پر حضرت فاطمہؓ کا رنج
۲۱۶	حارے صحابہؓ نجوم ہدایت ہیں	۱۸۳	قبیلہ اسد اور اشعر کی فضیلت	۱۳۵	آپؐ کے مدینہ آنے پر اظہار مسرت
۲۱۹	<b>باب مناقب ابو بکرؓ</b>	۱۸۴	قبیلہ ازد کی فضیلت	۱۳۶	آپؐ کی جائے تدفین کا ذکر
۲۱۹	صدیق اکبرؓ کا مرتبہ	۱۸۴	ناپسندیدہ قبائل کا ذکر	۱۳۷	آپؐ کی حیات مبارکہ کا آخری کلمہ
۲۲۳	حضرت ابوبکر صدیقؓ کا امتیازی مقام	۱۸۵	قبیلہ ثقیف کے کذاب اور مفسد کا ذکر	۱۳۸	مرض وفات میں زہر کا اثر
۲۲۴	صدیقؓ کی خلافت بلا فصل	۱۸۶	ثقیف کے لیے ہدایت کی دعا	۱۵۰	واقعہ قرطاس
۲۲۵	آپؐ کے بعد آپؐ کے جانشین ابوبکرؓ ہیں	۱۸۷	قبیلہ حمیر کے لیے دعا	۱۵۹	وحی کا سلسلہ منقطع ہونے پر صدمہ
۲۲۶	ابوبکرؓ سب سے محبوب صحابی	۱۸۸	قبیلہ دوس کا ذکر	۱۶۰	آخری مرتبہ منبر پر کھڑا ہونا
	صحابہؓ میں سب سے افضل	۱۸۸	عرب سے بغض کا انجام	۱۶۱	حضرت فاطمہؓ کا رونا پھر ہنسا
۲۲۸	حضرت صدیق اکبرؓ ہیں	۱۸۹	عرب کو دھوکہ دینے کا انجام	۱۶۳	حضرت ابوبکر صدیقؓ کی خلافت بلا فصل
۲۳۱	صحابہؓ میں ابوبکرؓ کا کوئی ہمسر نہیں	۱۹۰	عربوں کی ہلاکت قرب قیامت ---	۱۶۴	مرض الوفات کی ابتدا
۲۳۳	ابوبکرؓ کے مال نے سب سے زیادہ نفع پہنچایا	۱۹۰	قبائل عرب میں مناصب کی تقسیم	۱۶۵	وفات نبیؐ پر تسلی دینا
۲۳۴	حضرت ابوبکرؓ کی امتیازی محبوبیت	۱۹۱	قریش کے بارے میں ایک تاکید	۱۶۸	آپؐ کا مالی وصیت نہ کرنا
۲۳۴	ابوبکرؓ دینا اور آخرت میں آپؐ کے ساتھی ہیں	۱۹۲	حضرت اسماءؓ کی جرأت کا ذکر	۱۶۹	آپؐ نے مال و دولت نہیں چھوڑا



صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
	حضرت ابو بکرؓ کی موجودگی میں دوسرے	۲۲۵	باب مناقب امیر مکتبہ و علم	۲۵۵	آپؐ کا حضرت عثمانؓ کی اطاعت کی
۳۰۲	کیلئے امامت مناسب نہیں	۲۲۵	(حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کے فضائل کا تذکرہ)	۲۵۵	وہمیت کرنا
۳۰۲	ابو بکرؓ نے سارا مال صدقہ کر دیا	۲۲۵	شیخینؓ کے کمال ایمان کی گواہی	۲۵۵	باب مناقب مولانا الثلاثہ
	حضرت ابو بکرؓ کو نجات کا پروانہ مل گیا	۲۳۷	شیخینؓ سے آپؐ کا کمال قرب	۲۵۷	(حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ اور
	امت میں سب سے پہلے ابو بکرؓ	۲۳۸	شیخینؓ کا مقام بلند	۲۵۸	حضرت عثمانؓ کے فضائل)
۳۰۴	قبر سے نکلیں گے	۲۳۸	شیخینؓ اہل جنت کے سردار ہیں	۲۵۹	اصحاب ثلاثہ کی فضیلت
۳۰۶	امت میں سب سے پہلے ابو بکرؓ	۲۸۰	شیخینؓ کی افتد اکا حکم	۲۸۰	اصحاب ثلاثہ کو جنت کی بشارت
۳۰۷	جنت میں داخل ہوں گے	۲۸۰	آپؐ کا شیخینؓ سے خصوصی محبت کا اظہار	۲۸۰	شیخینؓ کے بعد حضرت عثمانؓ کا مقام
۳۰۸	حضرت ابو بکرؓ کے دو عظیم عمل	۲۸۱	بروزِ حشر شیخینؓ کا آپؐ کیساتھ ہونا	۲۸۱	حضرت عثمانؓ کی شیخینؓ کے ساتھ وابستگی
۳۰۹	باب مناقب امیرؓ	۲۸۱	امت میں شیخینؓ افضل ہیں	۲۸۱	باب مناقب علیؓ بن ابی طالب
	حضرت عمرؓ کے فضائل و مناقب کا تذکرہ	۲۸۲	شیخینؓ آپؐ کے دنیا کے وزیر ہیں	۲۸۲	حضرت علیؓ بن ابی طالب کے
	حضرت عمرؓ کے بلند مرتبہ کا ذکر	۲۸۳	شیخینؓ کی خلافت کا ذکر	۲۸۳	فضائل کا بیان
	حضرت عمرؓ سے شیطان کا ڈرنا	۲۸۳	شیخینؓ کے جنتی ہونے کی بشارت	۲۸۳	حضرت علیؓ کی آپؐ سے قربت
	حضرت عمرؓ کا محل	۲۵۰	شیخینؓ کی نیکیوں کا ذکر	۲۸۳	حب علیؓ علامت ایمان ہے
	شان حضرت عمرؓ	۲۵۱	باب مناقب عثمانؓ	۲۸۵	غزوہ خیبر میں حضرت علیؓ کا امتیاز
	حضرت عمرؓ کی علمی شان	۲۵۲	(حضرت عثمانؓ کے فضائل کا ذکر)	۲۸۵	حضرت علیؓ ہر مومن کے ولی ہیں
	حضرت عمرؓ کے دورِ خلافت کی شان	۲۵۶	حضرت عثمانؓ کی حیا	۲۸۶	غدیری افسانے کی حقیقت
	حضرت عمرؓ کی زبان پر حق جاری ہونا	۲۵۹	آپؐ کے جنت کے رفیق	۲۸۸	حضرت علیؓ آپؐ کے معاہدے نہ کر سکتے ہیں
	حضرت عمرؓ کی زبان پر سیکندہ بولتا تھا	۲۶۰	غزوہ تبوک میں حضرت عثمانؓ کا	۲۸۸	حضرت علیؓ کی موافقات کا مسئلہ
	فاروق اعظمؓ کا قبولیت اسلام	۲۶۰	بے مثال تعاون	۲۸۹	حضرت علیؓ کی محبوبیت کا ذکر
	حضرت عمرؓ کا خیر الناس ہونا	۲۶۲	ایک ہزار دینار دینے کا ذکر	۲۹۰	حضرت علیؓ کے لیے آپؐ کی عطا
	نبوت جاری رہتی تو عمرؓ نبی ہوتے	۲۶۳	بیعت رضوان میں حضرت عثمانؓ کا اعزاز	۲۹۱	حضرت علیؓ حکمت کے دروازہ تھے
	شیطان حضرت عمرؓ سے بھاگتا ہے	۲۶۳	حضرت عثمانؓ کی شہادت کی پیشگی خبر	۲۹۲	حضرت علیؓ سے آپؐ کی سرگوشی
	حضرت فاروق اعظمؓ کا جلال	۲۶۵	حضرت عثمانؓ کے حق پر ہونے کی گواہی	۲۹۷	حضرت علیؓ کی خصوصیت
	موافقات عمرؓ کا ذکر	۲۶۶	حضرت عثمانؓ کو خلافت نہ چھوڑنے	۲۹۷	حضرت علیؓ سے آپؐ کا اظہار محبت
	فاروق اعظمؓ کے چار اعزازات	۲۶۸	کی وصیت	۲۹۷	منافق حضرت علیؓ سے محبت نہیں کرتا
	جنت میں حضرت عمرؓ کے بلند درجہ کا ذکر	۲۷۰	حضرت عثمانؓ کی مظلومانہ شہادت	۲۹۸	حضرت علیؓ کو برا کہنا جرم عظیم ہے
	عمرؓ اعمالِ صالحہ میں سب سے زیادہ		حضرت عثمانؓ کا بے مثال مہر	۲۹۸	حضرت علیؓ کی حضرت عیسیٰؑ کیساتھ مشابہت
	کوشش کرنے والے	۲۷۰	حضرت عثمانؓ پر اعتراضات کے جوابات	۲۹۹	واقعہ غدیر خم
	حضرت عمرؓ کی شہادت کا تذکرہ	۲۷۲	حضرت عثمانؓ کا باغیوں سے قتال سے گریز	۳۰۱	حضرت فاطمہؓ سے آپؐ کے نکاح کا ذکر

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۹۷	حضرت عباس اور ان کی اولاد کیلئے دعا	۳۹۷	حضرت ابو عبیدہؓ کو امین الامۃ کا خطاب عطا کرنا	۳۳۷	حضرت علیؓ کے علاوہ سب کے دروازے بند کرنے کا حکم
۳۹۸	حضرت ابن عباسؓ کی خصوصیت	۳۹۸	خلافت کے لئے موزوں صحابہ کا ذکر	۳۳۸	حضرت علیؓ کا مقام بلند
۳۹۹	حضرت ابن عباسؓ کیلئے حکمت کی دعا	۳۹۹	خلفائے راشدین کے امتیازی اوصاف	۳۳۹	حضورؐ کی دعا سے حضرت علیؓ کو شفا ملنا
۳۹۹	حضرت جعفر طیارؓ کی کنیت کا ذکر	۳۹۹	باب مناقب اہل بیت النبی ﷺ	۳۳۹	باب مناقب العشرۃ المرضیۃ علیہم السلام
۴۰۰	حضرت جعفر طیارؓ کی خصوصیت	۴۰۰	بوقت مباہلہ اہل بیت کو بلانا	۳۳۹	(عشرہ مبشرہ کے فضائل کا بیان)
۴۰۱	حضرت حسینؓ جو انان جنت کے سردار ہیں	۴۰۱	آل رسولؐ کا اہل بیت میں شامل ہونا	۳۴۳	خلافت کے لیے منتخب صحابہؓ
۴۰۱	حضرات حسینؓ پھول کے مانند ہیں	۴۰۱	آپؐ کے بیٹے ابراہیمؓ کا ذکر	۳۴۵	حضرت طلحہؓ کی جاٹاری کا ذکر
۴۰۲	حسینؓ سے محبت کرنے والوں کو دعا	۴۰۲	حضرت فاطمہؓ کی فضیلت کا ذکر	۳۴۶	حضرت زبیرؓ کے خصوصی مقام کا ذکر
۴۰۳	شہادت حسینؓ کی اطلاع دینا	۴۰۳	حضرت فاطمہؓ سے آپؐ کی محبت کا ذکر	۳۴۹	حضرت زبیرؓ کی عزت افزائی
۴۰۳	آپؐ کا حضرات حسینؓ کو سونگنا	۴۰۳	کتاب اللہ اور اہل بیت کو مضبوطی سے پکڑنے کا حکم	۳۵۱	حضرت سعدؓ کی فضیلت کا ذکر
۴۰۳	حضرات حسینؓ کو گود میں بٹھانا	۴۰۳	حضرت جعفرؓ کے لقب کا ذکر	۳۵۱	راہِ خدا میں سب سے پہلے تیرا انداز
۴۰۳	حضرت حسینؓ سے اظہارِ تعلق	۴۰۳	حضرت حسنؓ کی محبوبیت کا ذکر	۳۵۲	حضرت سعدؓ کا اعزاز
۴۰۳	حضرات حسینؓ کی آپؐ کے ساتھ مشابہت کا تذکرہ	۴۰۳	حضرت حسنؓ کا آپؐ سے لپٹنا	۳۵۲	امین امت کا ذکر
۴۰۵	حضرات حسینؓ اور ان کی والدہ کی منقبت	۴۰۵	حضرت حسنؓ کے ذریعہ صلح کا ذکر	۳۵۳	ابو عبیدہؓ کو مستحقِ خلافت سمجھنا
۴۰۶	حضرت حسنؓ کو کاندھے پر سوار کرنا	۴۰۶	حضرات حسینؓ نبیؐ کے پھول تھے	۳۵۶	عشرہ مبشرہ میں سے اکثر کا ذکر
۴۰۷	حضورؐ کے محبوبوں کا ذکر	۴۰۷	حضرات حسینؓ کی آپؐ سے مشابہت کا ذکر	۳۵۷	عشرہ مبشرہ کا ذکر
۴۰۸	آپؐ کا حضرت زیدؓ کو ترجیح دینا	۴۰۸	حضرت ابن عباسؓ کے حق میں آپؐ کی دعا	۳۵۷	چند صحابہؓ میں خصوصی صفات کا ذکر
۴۰۸	مرضِ الوفات میں اسامہؓ کیلئے دعا	۴۰۸	حضرت ابن عباسؓ کیلئے دین کی سمجھ کی دعا	۳۵۹	حضرت طلحہؓ کے لیے جنت کی بشارت
۴۰۹	حضرت اسامہؓ سے محبت رکھنے کی تلقین	۴۰۹	حضرت اسامہؓ سے آپؐ کی محبت کا ذکر	۳۵۹	حضرت طلحہؓ کی شہادت کی پیشین گوئی
۴۰۹	آپؐ کی حضرت اسامہؓ سے محبت کی شدت	۴۰۹	حضرت اسامہؓ کی امارت کا ذکر	۳۶۰	طلحہؓ اور زبیرؓ جنت میں نبیؐ کے پڑوسی
۴۱۱	حضرت حسنؓ پر ماں باپ قربان کرنا	۴۱۱	اہل بیت سے تعلق رکھنے کی تاکید	۳۶۱	حضرت سعدؓ کے لیے نبیؐ کی دعا
۴۱۱	حضرت حسینؓ کا سر ابن زیاد کے پاس	۴۱۱	اہل بیت کو مضبوطی سے تھامنے کی تاکید	۳۶۱	حضرت سعدؓ کی دعا مقبول ہونے کا ذکر
۴۲۰	شہادت حسینؓ سے متعلق ایک خواب	۴۱۳	اہل بیت سے دشمنی حضورؐ سے دشمنی ہے	۳۶۲	حضرت سعدؓ کو تیرا انداز کا حکم
۴۲۱	شہادت حسینؓ کی پیشگی اطلاع	۴۱۳	آپؐ کو سب سے زیادہ	۳۶۲	آپؐ کا حضرت سعدؓ کو ماموں فرمانا
۴۲۱	حضورؐ کی وجہ سے اہل بیت سے محبت	۴۱۳	حضرت فاطمہؓ محبوب تھیں	۳۶۳	حضرت سعدؓ کا اپنی خصوصیات بیان فرمانا
۴۲۲	اہل بیت سے محبت باعث نجات ہے	۴۱۳	حضرت عباسؓ کی فضیلت کا ذکر	۳۶۳	حضرت سعدؓ کا تیرے نمبر پر اسلام قبول کرنا
۴۲۳	باب مناقب ازواج النبی ﷺ	۴۱۳	حضرت عباسؓ سے اظہارِ محبت	۳۶۴	حضرت سعدؓ کا تیرے نمبر پر
۴۲۳	(نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات کے فضائل کا بیان)	۴۱۳		۳۶۴	حضرت سعدؓ کا تیرے نمبر پر



صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۴۹۶	آپؐ نے چند صحابہ کی ستائش کی	۴۵۶	حضرت سعد بن معاذؓ کی فضیلت	۴۲۶	حضرت خدیجہؓ اس امت کی
۴۹۷	وہ صحابہ جن کی جنت مشتاق ہے	۴۵۷	حضرت سعد بن معاذؓ کا ذکر		بہترین خاتون ہیں
۴۹۸	حضرت عمارؓ بن یاسرؓ کی فضیلت	۴۵۸	حضرت انسؓ کے حق میں حضورؐ کی دعا	۴۲۷	حضرت خدیجہؓ کو اللہ تعالیٰ نے سلام پہلوا یا
۴۹۸	حضرت عمارؓ کا عزیمت پر عمل	۴۵۹	حضرت عبداللہ بن سلامؓ کا ذکر خیر		حضرت عائشہؓ کا حضرت خدیجہؓ
۴۹۹	حضرت سعد بن معاذؓ کی فضیلت		حضرت عبداللہ بن سلامؓ کے	۴۲۸	پر رشک کرنا
۵۰۰	حضرت ابو ذرؓ کی فضیلت	۴۶۰	خاتمہ بالخیر کی بشارت	۴۳۰	حضرت عائشہؓ کو حضرت جبریلؑ کا سلام
۵۰۱	حضرت ابو ذرؓ جیسا سچا آدمی نہیں	۴۶۲	حضرت ثابت بن قیسؓ کا ذکر جیل		حضرت عائشہؓ سے آپؐ کا نکاح
۵۰۲	عبداللہ بن سلامؓ کی فضیلت	۴۶۳	حضرت سلمان فارسیؓ کی فضیلت	۴۳۱	باذن الہی ہوا
۵۰۳	حضرت حذیفہؓ کے بیان کی تصدیق کا حکم	۴۶۶	حضرت ابو ہریرہؓ کا تذکرہ	۴۳۲	حضرت عائشہؓ کا امتیازی مقام
۵۰۴	محمد بن مسلمہؓ کی فضیلت	۴۶۷	حضرت صہیبؓ، سلمانؓ و بلالؓ کا مقام	۴۳۳	برتر خواتین کا ذکر
۵۰۴	حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی فضیلت	۴۶۸	انصار کی فضیلت	۴۳۴	حضرت عائشہؓ کا آپؐ کو دیدار کرایا جانا
۵۰۵	حضرت معاویہؓ کی شانِ اعلیٰ	۴۷۰	انصار سے محبت اللہ کی محبت کا سبب ہے	۴۳۵	حضرت صفیہؓ کی فضیلت کا تذکرہ
۵۰۶	حضرت عمرو بن عاصؓ کی فضیلت کا تذکرہ	۴۷۱	انصار کا آپؐ کی معیت پر خوش ہونا		آپؐ نے قرب وقات کی اطلاع
	حضرت جابرؓ کے والد	۴۷۳	انصار سے آپؐ کا اظہار محبت	۴۳۶	ازواجِ مطہرات کو نہیں دی
۵۰۷	حضرت عبداللہ کی فضیلت	۴۷۴	انصار کیساتھ زندگی اور موت کا ذکر	۴۳۷	حضرت عائشہؓ کا علمی کمال
۵۱۰	حضرت جابرؓ کی فضیلت	۴۷۶	انصار سے اعلیٰ محبت	۴۳۸	حضرت عائشہؓ کی فصاحت کا ذکر
۵۱۱	حضرت براء بن مالکؓ کی فضیلت	۴۷۶	انصار کیساتھ حسن سلوک کی تاکید		<b>باب جامع المناقب</b>
۵۱۲	انصار کی خطائیں معاف کرنے کی تاکید	۴۷۷	انصار کے کم ہونے کا تذکرہ	۴۳۸	(اجتہائی مناقب کا بیان)
۵۱۳	مومن انصار سے نفرت نہیں کرتا	۴۷۸	انصار کے لئے دعائے مغفرت	۴۳۸	حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا ذکر جیل
۵۱۳	انصار کی پاک بازی کا ذکر	۴۷۹	قبائل انصار میں فرق مراتب	۴۴۰	حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ذکر جیل
۵۱۴	اہل بدر و اہل حدیبیہ کی فضیلت	۴۸۰	اہل بدر کی مغفرت کا تذکرہ		حضرت ابن مسعودؓ نبیؐ کے
۵۱۴	حضرت سلمان فارسیؓ اور ان کی قوم کی فضیلت	۴۸۳	شرکائے بدر کا مقام	۴۴۱	گھر کے فرد کی طرح تھے
۵۱۵	اہل علم کی فضیلت	۴۸۴	اصحاب بدر و حدیبیہ کی فضیلت	۴۴۲	چار صحابہؓ سے قرآن سیکھنے کی تاکید
۵۱۶	آپؐ کے چودہ خاص رفقاء	۴۹۰	بیعت رضوان والوں کا مقام		حضرت ابوذرؓ، ابن مسعودؓ، عمارؓ
۵۱۷	حضرت عمارؓ کے بلند رتبہ کا تذکرہ	۴۹۱	ثنیۃ المرار پر چڑھنے والوں کیلئے مغفرت	۴۴۳	اور حذیفہؓ کا ذکر خیر
۵۱۸	حضرت خالدؓ کی فضیلت کا تذکرہ	۴۹۳	شیخین کے آپؐ کے جانشین ہونے کی اطلاع	۴۴۶	حضرت ام سلمہؓ اور حضرت بلالؓ کا ذکر خیر
۵۱۹	چار صحابہؓ جسے محبت کرنا حکم		حضرت ابن مسعودؓ میں امارت کی	۴۴۷	صحابہ کی اہمیت
۵۲۰	حضرت بلالؓ سردار ہیں	۴۹۴	کامل صلاحیت کا ذکر	۴۴۹	حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ کی آواز کی تعریف
۵۲۰	حضرت بلالؓ کی فرمائش		حضرت ابن مسعودؓ آپؐ	۴۵۰	بعض حفاظ قرآن صحابہؓ کا ذکر
۵۲۱	حضرت ابو طلحہؓ اور ان کی اہلیہ کا ایثار	۴۹۵	کے وضو کے زمردار تھے	۴۵۳	حضرت مصعب بن عمیرؓ کا تذکرہ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۵۵۱	آپ کے بعد آنے والے آپ کے محبین	۵۴۰	اہل یمن کے لئے دعا	۵۲۳	حضرت خالد بن ولیدؓ کی تعریف
۵۵۲	حق پر قیامت تک قائم رہنے والی جماعت	۵۴۱	شام کی فضیلت	۵۲۳	انصار کی اتباع کا ذکر
۵۵۳	امت محمدیہ کی مثال بارش کی سی ہے	۵۴۱	حضرت موت سے آگ کا نمودار ہونا	۵۲۳	انصار کی قربانیوں کا تذکرہ
۵۵۵	امت محمدیہ کا حال	۵۴۲	ملک شام کی طرف ہجرت	۵۲۶	اہل بدر کے عطا یا
۵۵۶	ایمان بالغیب کی فضیلت	۵۴۳	شام کی سکونت بہتر ہے		<u>باب تسمیۃ من سوس من</u>
۵۵۷	صحابہ کے مانند اجر پانوالی جماعت	۵۴۳	اہل شام پر لعنت سے انکار	۵۲۶	<u>اہل بدر فی الجہاد للبخاری</u>
۵۵۷	آپ کے بعد ایمان لائے والوں کی فضیلت	۵۴۷	دمشق کو لکھنا نہ بنانے کی ہدایت		<u>باب ذکر الدین والشام</u>
	آپ کو بغیر دیکھے ایمان لانے	۵۴۷	شام میں بادشاہت کا ذکر	۵۲۳	<u>و ذکر اوس القریظ</u>
۵۵۷	دالے کی فضیلت	۵۴۸	شام میں آپ کا نور	۵۳۳	حضرت اویس قرنیؓ کی فضیلت
۵۵۸	محمدؐ میں کی فضیلت	۵۴۸	دمشق مسلمانوں کی چھاؤنی ہوگی	۵۳۶	اہل یمن کی فضیلت
	امت محمدیہ کی خطا و نسیان	۵۴۹	دمشق کو فتح نہ کر سکے گا	۵۳۷	کفر کا سرغنہ مشرقی علاقوں میں ہے
۵۶۰	کی معافی کی بشارت	۵۴۹	<u>باب ثواب هذه الامة</u>	۵۳۸	محرشینوں میں سنگدلی ہوتی ہے
۵۶۱	امت محمدیہ خیر امت ہے	۵۴۹	(اس امت کے ثواب کا بیان)	۵۳۹	اہل حجاز میں ایمان ہوتا ہے
		۵۵۰	کام کم اجر زیادہ	۵۳۹	شام و یمن کے لئے دعا



## باب فی المعجزات

(یہ باب معجزات کے بیان میں ہے)

**معجزہ کا لغوی معنی:** معجزہ کے بارے میں دو احتمال ہیں پہلا یہ کہ یہ عجز سے مشتق ہے جو کہ قدرت کی ضد ہے اور عجز کا معنی ہے عاجز ہونا اور معجزہ کو بھی معجزہ اس لئے کہتے ہیں کہ لوگ اس کی مثل لانے سے عاجز ہوتے ہیں، دوسرا احتمال جو شیخ عبدالحق نے لکھا ہے یہ ہے کہ یہ اعجاز سے مشتق ہے اور اعجاز کا معنی ہے کسی کو عاجز کر دینا، معجزہ کو معجزہ بھی اس لئے کہتے ہیں کہ یہ لوگوں کو اپنی مثل لانے سے عاجز کر دیتا ہے۔

**معجزہ کا اصطلاحی معنی:** معجزہ کا اصطلاحی معنی ہے وہ خارق عادت یعنی خلاف عادت کام جو دعوائے نبوت کے بعد نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہو۔

**معجزہ اور ارہاص میں فرق:** معجزہ اور ارہاص میں فرق یہ ہے کہ معجزہ تو اس خلاف عادت کام کو کہا جاتا ہے جو دعوائے نبوت کے بعد کسی نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہو اور جو خلاف عادت کام دعوائے نبوت سے پہلے کسی نبی سے ظاہر ہو اسے ارہاص کہا جاتا ہے، خواہ یہ خلاف عادت کام نبی کی ولادت کے قریب ظاہر ہو یا ولادت کے بعد دعوائے نبوت سے پہلے ظاہر ہو۔

**ارہاص کا لغوی معنی اور اس کی وجہ تسمیہ:** ارہاص کا لغوی معنی ہے کسی عمارت کو مٹی، پتھر وغیرہ سے مضبوط کرنا، دعوائے نبوت سے پہلے کے خلاف عادت کاموں کو بھی ارہاص اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان کے ذریعے سے گویا عمارت نبوت کو پختہ اور مضبوط کیا جاتا ہے۔

**خوارق عادت کی اقسام:** جو کام خارق عادت رونما ہوتے ہیں وہ پانچ قسم کے ہیں۔ (۱) وہ خارق عادت کام کسی فاسق فاجر سے ظاہر ہوگا۔ (۲) وہ خارق عادت کام کسی عام مسلمان سے ظاہر ہوگا۔ (۳) وہ خارق عادت کام کسی ولی سے ظاہر ہوگا۔ (۴) وہ خارق عادت کام کسی نبی سے دعوائے نبوت سے پہلے ظاہر ہوگا۔ (۵) وہ خارق عادت کام کسی نبی سے دعوائے نبوت کے بعد ظاہر ہوگا۔ پہلی قسم کو استدراج کہا جاتا ہے، دوسری قسم کو معونت، تیسری کو کرامت، چوتھی کو ارہاص اور پانچویں قسم کو معجزہ کہا جاتا ہے۔ (جدید مظاہر حق)

اس باب کے تحت صاحب کتاب نے ۴۷ روایات ذکر کی ہیں، جن میں غار ثور میں پناہ لینے کے وقت کا معجزہ، غزوہ بدر کے معجزات، صلح حدیبیہ، غزوہ خنین اور دیگر مواقع کے اہم معجزات ذکر کئے گئے ہیں، تفصیلات آگے دیکھیں۔

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی ہدایت و رہنمائی کے لئے انبیاء کرام کا سلسلہ قائم فرمایا، انبیاء کرام علیہم السلام جن باتوں کی دعوت دیتے ہیں ان میں سے بہت سی غیر محسوس ہونے کے ساتھ بظاہر غیر معقول بھی ہوتی ہیں، مثلاً وہ بتاتے ہیں کہ اس عالم دنیا کے بعد عالم آخرت بھی ہے، جہاں جنت و جہنم ہے، جنت میں نعمتیں ہیں، تو جہنم میں اذیتیں ہیں، اب عام آدمی جو اپنے مشاہدہ پر یقین رکھتا ہے، اس کے لئے انبیاء کرام کی بتائی ہوئی غیر محسوس باتوں پر یقین کرنا مشکل ہوتا ہے، اس لئے ضروری ہوا کہ انبیاء کرام اپنی دعوت کے ساتھ ایسے دلائل پیش کر دیں، جو غائب باتوں پر ایمان لانے میں معین ہوں، اور ان کو دیکھ کر طبیعت انسانی مطمئن ہو جائے اور وہ غیبی طاقت و غیبی نظام پر یقین لاسکے، ان دلائل اور خرق عادت واقعات کو معجزات کہتے ہیں، تو گویا معجزات نبوت کی علامات اور دلائل ہیں، اسی لئے ان کو ”آیات و براہین“ یعنی نشانیاں اور دلائل کا نام دیا گیا ہے، قرآن مجید میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دو معجزات یعنی ید بیضاء اور عصا کے دینے کا ذکر کر کے فرمایا ”فَلَذِ انْكَ بُرْهَانًا مِنْ رَبِّكَ“ یہ دو دلیل ہیں تمہارے رب کی طرف سے۔

امام بخاریؒ نے اپنی کتاب میں معجزات کے ذکر سے پہلے ”علامات نبوت“ کا عنوان قائم کیا ہے، اور بعض مؤلفین نے ”دلائل

نبوت“ نام رکھا ہے۔

معجزہ یعنی خرق عادت واقعہ نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے لیکن وہ بلا واسطہ حق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے، اس میں اسباب طبعہ کا کوئی دخل نہیں ہوتا، اس کا ظہور اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہوتا ہے، رسول و نبی کو اپنے طور پر معجزہ دکھانے کی قدرت نہیں ہوتی، چنانچہ حضرت موسیٰ سے کہا گیا ”فَإِنَّكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ“۔

اور یہی وجہ ہے کہ جب کفار کی طرف سے نشانی اور معجزہ کا مطالبہ ہوا تو باری تعالیٰ نے فرمایا ”قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً“ کہہ دیجئے کہ اللہ کو اس بات پر قدرت ہے کہ نشانی اتارے۔ (الانعام) اسی طرح ایک موقع پر فرمایا ”وَمَا تَلْقَاهُمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ“ (الانعام) (ان کے پاس ان کے رب کی طرف سے جو بھی نشانی آتی ہے یہ اس سے تغافل کرتے ہیں)۔ پیغمبر خود کہتے ہیں ”إِنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ“ (آل عمران) بیشک میں تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے نشانیاں لایا، معلوم ہوا کہ معجزات یعنی دلائل نبوت و براہین کا ظہور من جانب اللہ ہوتا ہے، اور کفار بھی اس حقیقت کو سمجھتے تھے، اور وہ کہتے تھے ”لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِ آيَاتٍ مِنْ رَبِّهِ“ (اس پر ان کے رب کی طرف سے نشانیاں کیوں نہیں اتریں)۔

ایک موقع پر جب جنگ کا میدان لشکر اسلام پر بہت تنگ ہو گیا تو آپ نے ایک مٹھی خاک اور کنکر دشمنوں کی طرف پھینک دی، اللہ تعالیٰ کی قدرت کا کرشمہ دشمن کے ہر فرد کی آنکھ میں وہ مٹی و کنکر چلا گیا، بالآخر دشمن کے قدم اکھڑ گئے اور وہ میدان چھوڑ کر بھاگ کھڑا ہوا، اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے باری تعالیٰ نے فرمایا ”وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ“ مٹھی میں بھر کر جو کنکر آپ نے پھینکے وہ درحقیقت آپ نے نہیں بلکہ اللہ نے پھینکے۔ یعنی ایک مٹھی کنکر کا سارے مجمع میں پہنچ جانا یہ خلاف عادت واقعہ اگرچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں پر ظاہر ہوا لیکن حقیقت میں یہ اللہ کا عمل تھا، اس لئے نبیوں کو ہدایت کی گئی کہ جب آپ سے معجزات کا مطالبہ ہو تو بتائیے ”قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ“ (تو کہہ دے کہ نشانیاں تو اللہ ہی کے پاس ہیں)۔

اور ہوا بھی یہی کہ جب آپ سے معجزات و آیات کا مطالبہ کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اس میں میرا کوئی دخل نہیں، غزوہ احد میں شکست ہوئی، اگر معجزہ آپ کے اختیار میں ہوتا تو بدر کی طرح یہاں بھی ایک مٹھی کنکری دشمن کی طرف پھینک کر جنگ جیت لیتے، لیکن ایسا نہیں ہوا کیوں کہ معجزہ آپ کے اختیار میں نہ تھا، اسی کو سمجھ کر ہرقل نے جب ابوسفیان سے سنا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو احد میں شکست ہوئی ہے تو اس نے اس شکست کو بھی دلیل نبوت شمار کیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کو لاشی ڈالنے کو کہا گیا تو وہ لاشی اڑ دھا بن گئی، اب لاشی اڑ دھا بنی تو موسیٰ خود ڈر گئے، اگر معجزہ میں پیغمبر کا کچھ دخل ہوتا تو حضرت موسیٰ ہرگز نہ ڈرتے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”لَا تَخَفْ“ موسیٰ مت ڈرئے اور پھر آگے ان کی تسلی کے لئے فرمایا ”سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَىٰ“ ہم اس کو پہلی فطرت پر لوٹا دیں گے، حضرت موسیٰ اور ان کی قوم مصر چھوڑ کر جب جا رہی تھی تو آگے دریا اور پیچھے لشکر دو دشمنوں کے درمیان گھر گئے، نجات کی کیا شکل ہوگی، حضرت موسیٰ کو خود نہیں معلوم، اللہ فرماتا ہے ”فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ“ (الشعراء) ہم نے موسیٰ پر وحی بھیجی کہ اپنی لاشی سمندر پر مار دو لاشی کا مارنا تھا کہ وہ پھٹ کر الگ الگ پہاڑ کے بڑے بڑے دو ٹکڑوں کی طرح کھڑا ہو گیا، اسی طرح حضرت ابراہیم کے لئے اللہ فرما رہا ہے ”قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ“ آگ کے گزار بننے میں ابراہیم کا کوئی دخل نہیں درحقیقت اللہ کے حکم سے اس معجزہ کا ظہور ہوا۔

اس گفتگو سے یہ بات اچھی طرح سمجھ میں آگئی ہوگی کہ معجزات نبوت کے دلائل ہیں، اس سے انبیاء کرام کی بتائی ہوئی غیر محسوس باتوں پر یقین و ایمان رکھنا آسان ہوتا ہے، اور یہ وہ خلاف عادت واقعات ہیں جو اگرچہ انبیاء کرام کے ہاتھوں پر ظاہر ہوئے ہیں، لیکن



براہ راست اللہ کا عمل ہے، انبیاء کرام کی اس کے ظہور میں کوئی تاثیر و قدرت نہیں۔

آپ ﷺ کے معجزات کے ذکر سے پہلے یہ بات واضح ہو جائے تو بہتر ہے کہ آپ کی ذات عالی خود سرتاپا معجزہ اور آیت نبوت تھی، آپ کی صورت، آپ کی سیرت، آپ کا گفتار و کردار ہر چیز آپ کا معجزہ اور آپ کی صداقت کی نشانی تھی، دیکھنے والوں کے لئے آپ کی چشم ابرو میں، اور سننے والوں کے لئے آپ کے لب و لہجہ میں، اور سمجھنے والوں کے لئے آپ کے پیام و دعوت میں اعجاز تھا، آپ کے رخ انور کو دیکھ کر یقین نصیب ہوتا تھا کہ یہ چہرہ کسی جھوٹے کا نہیں ہو سکتا، اور بے شمار گرم شہرہ راہ لوگ آپ کی نظر کرم سے ہادی و مہدی بن گئے۔ آپ کے معجزات کی تعداد کے حوالے سے امام بیہقی فرماتے ہیں کہ ایک ہزار تک پہنچتے ہیں، امام نووی بارہ سو بتاتے ہیں، جب کہ بعض علماء نے آپ کے معجزات کی تعداد تین ہزار تک ذکر فرمائی ہے، بعض ائمہ و محدثین نے معجزات نبوی پر مستقل کتابیں لکھی ہیں، جیسے امام بیہقی اور امام ابو نعیم کی ”دلائل النبوة“ جلال الدین سیوطی کی خصائص کبریٰ اس موضع پر انتہائی اہم کتابیں ہیں۔

صاحب کتاب نے سر دست آیات نبوت اور معجزات کے بحر و خارج سے بطور نمونے کے آپ کے چند معجزات کا تذکرہ کیا ہے۔

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۲۶۷۱ ﴿غار ثور کا معجزہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۶۸

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ قَالَ: نَظَرْتُ إِلَى أَقْدَامِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى رُءُوسِنَا وَنَحْنُ فِي الْغَارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ إِلَى قَدَمِهِ أَبْصَرْنَا فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَا ظَنُّكَ بِإِثْنَيْنِ اللَّهُ تَالِثُهُمَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۱۶ ج ۱، باب مناقب المهاجرين وفضلهم، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۶۵۳، مسلم، ص ۲۷۲ ج ۲، باب من فضائل ابی بکرؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۸۱

حل لغات: نظرت نظر إلى شيء (ن) نظر ا دیکھنا۔ أقدام (واحد) قدم پاؤں، قدم۔ رؤوس (واحد) رأس سر۔ أبصر (الفعال) أبصاراً ویکھنا، نگاہ ڈالنا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبرؓ نے فرمایا: میں نے جب دیکھا کہ مشرکین کے قدم اب ہمارے سروں پر آچکے ہیں اور ہم غار میں موجود ہیں، تو میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اگر ان میں سے کسی کی ذرا بھی اپنے قدموں کی طرف نظر گئی تو وہ ہم کو نوذادیکھ لیا، آپؐ نے فرمایا کہ ”ان دو شخصوں کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے جن کا (نگہبان) تیرا اللہ ہو؟“ (بخاری و مسلم)

صاحب مشکوٰۃ نے اس واقعہ کو معجزات کی فہرست میں سب سے پہلے ذکر کیا ہے، اگرچہ واقعہ کے صرف مذکورہ بالا الفاظ ہی اس کے معجزہ ہونے کے لیے کافی ہیں، لیکن جب دوسری روایات سے اس واقعہ کی مزید تفصیلات بھی سامنے آتی ہیں، تو پھر اس کا معجزہ ہونا اور زیادہ عیاں ہو جاتا ہے، یہاں کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے واضح ہے۔ حافظ ابن تیمیہؒ آپ کے واقعہ ہجرت کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”فبدأ الصديق بدخوله ليكون وقاية له... الخ“ غار میں آپؐ سے پہلے خود صدیق اکبرؓ لیے داخل ہوئے تھے کہ اگر اس میں کوئی موزی جانور ہو تو آپ کو ایذا نہ پہنچے، ادھر اللہ تعالیٰ نے اسی وقت وہاں ایک درخت پیدا فرمادیا تھا، جو پہلے سے نہ تھا تا کہ وہ آپ کو چھپالے، اور جو آپ کا پیچھا کرنے والے تھے ان کو راستے کا پتہ نہ چلے، ادھر ایک مکڑی آئی اور اُس نے اپنے لعاب دہن سے غار کے منہ پر جالا بنا لیا اور اس کا پردہ سبنا کر غار کا منہ اس طرح مضبوط بند کر دیا کہ کھوج لگانے والوں کو اندر کا کچھ پتہ ہی نہ چل سکا، اسی کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے دو کبوتر بھیج دیئے جنہوں نے آکر اس میں گھونسلارکھ دیا اور اس طرح پیچھے آنے

خلاصہ حدیث

والوں کی آنکھوں پر پردہ پڑ گیا، حفاظت کی یہ معجزانہ صورت اس سے کہیں بڑھ کر تھی کہ لشکر سے دشمنوں کا مقابلہ کیا جاتا؛ کیوں کہ وہ عادت کے موافق بات ہوتی اور یہ خارق عادت تھی۔ (ترجمان السنہ)

### کلمات حدیث کی تشریح

ما ظنک باثنين اللہ ثالثہما یہ حضرت ابوبکرؓ کی بہت بڑی فضیلت ہے؛ کیوں کہ تین افراد ہیں، جن میں ایک اللہ تعالیٰ ہے، دوسرے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور تیسرے ابوبکرؓ ہیں، ابوبکرؓ کے لیے اس معیت سے بڑھ کر کیا دولت ہو سکتی ہے۔ (فتح الباری، ج ۹ ص ۱۵) آپؐ نے یہ بات صدیق اکبرؓ کے حزن و ملال کو دور کرنے کے لیے فرمائی۔ درحقیقت اللہ کا رسول کسی انسان کی نصرت و امداد کا محتاج نہیں، اللہ تعالیٰ آپؐ کو براہ راست امداد پہنچا سکتے ہیں جیسا کہ ہجرت کے وقت پیش آیا، جب آپؐ کو آپؐ کی برادری اور اہل وطن نے وطن سے نکلنے پر مجبور کر دیا، سفر میں آپؐ کا رفیق بھی سوائے ایک صدیق کے کوئی نہ تھا، دشمنوں کے پیادے اور سوار تعاقب کر رہے تھے، آپؐ کی جائے پناہ بھی کوئی مستحکم قلعہ نہ تھا، بلکہ ایک غار تھا، جس کے کنارے تک تلاش کرنے والے دشمن پہنچ چکے تھے اور رفیق غار ابوبکرؓ کو اپنی جان کا تو غم نہ تھا، مگر اس لیے سہم رہے تھے کہ یہ دشمن سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر حملہ آور ہو جائیں گے، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وثبات بنے ہوئے تھے، نہ صرف خود مطمئن بلکہ رفیق صدیق کو بھی اطمینان دلارہے تھے۔ (معارف القرآن)

### حدیث نمبر ۲۶۷۲ ﴿سراقہ کے گھوڑے کا دھنسنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۶۹

وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ يَا أَبَا بَكْرٍ حَدِّثْنِي كَيْفَ صَنَعْتُمَا حِينَ سَرَيْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْرَيْنَا لَيْلَتَنَا وَمِنَ الْغَدِ حَتَّى قَامَ قَائِمُ الظُّهَيْرَةِ وَخَلَا الطَّرِيقُ لَا يَمُرُّ فِيهِ أَحَدٌ فَرَفَعْتُ لَنَا صَخْرَةً طَوِيلَةً لَهَا ظِلٌّ لَمْ يَأْتِ عَلَيْهَا الشَّمْسُ فَنَزَلْنَا عِنْدَهَا وَسَوَّيْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَانًا يَبْدَى يَنَامُ عَلَيْهِ وَبَسَطْتُ عَلَيْهِ فِرْوَةً وَقُلْتُ نَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَنَا أَنْفُضُ مَا حَوْلَكَ فَنَامَ وَخَرَجْتُ أَنْفُضُ مَا حَوْلَهُ فَإِذَا أَنَا بِرَأْسِ مُقْبِلٍ قُلْتُ أَيْفَى غَنَمِكَ لَبَنٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ أَفْتَحِلِبُ قَالَ نَعَمْ فَأَخَذْتُ شَاةً فَحَلَبْتُ فِي قَعْبٍ كُثْبَةً مِنْ لَبَنٍ وَمَعِيَ إِدَاوَةٌ حَمَلَتْهَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْتَوِي فِيهَا يَشْرَبُ وَيَتَوَضَّأُ فَاتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَرِهْتُ أَنْ أُوقِظَهُ فَوَافَقْتُهُ حَتَّى اسْتَيْقَظَ فَصَبَبْتُ مِنَ الْمَاءِ عَلَى اللَّبَنِ حَتَّى بَرَدَ أَسْفَلُهُ فَقُلْتُ إَشْرَبْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيْتُ ثُمَّ قَالَ أَلَمْ يَأْنِ لِلرَّحِيلِ قُلْتُ بَلَى قَالَ فَارْتَحَلْنَا بَعْدَ مَا مَالَتِ الشَّمْسُ وَاتَّبَعَنَا سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ فَقُلْتُ أَتَيْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَدَعَا عَلِيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَارْتَطَمَتْ بِهِ فَرَسُهُ إِلَى بَطْنِهَا فِي جِلْدٍ مِنَ الْأَرْضِ فَقَالَ إِنِّي أَرَاكُمْ دَعَوْتُمَا عَلِيَّ فَادْعُوا لِي قَالَ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ أَرُدَّ عَنْكُمَا الطَّلَبَ فَدَعَا لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَا فَجَعَلَ لَا يَلْقَى أَحَدًا إِلَّا قَالَ كُفَيْتُمْ مَا هَاهُنَا فَلَا يَلْقَى أَحَدًا إِلَّا رَدَّهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۱۰ ج ۱، باب علامات النبوة فی الاسلام، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۱۵، مسلم، ص ۳۱۹ ج ۲، باب

فی حدیث الہجرة، کتاب الزہد والرقائق، حدیث ۲۰۰۹

حل لغات: صنعما صنع (ف) صنعنا الشئ بنانا، تیار کرنا۔ سريت سري (ض) سريًا جانا، گذرنا۔ اسرینا اسری (افعال) اللیل رات میں چلنا۔ خلا (ن) خلوا المكان خالی ہونا۔ صخرة (ج) صخر و صخور پتھر کی چٹان۔ سويت

(فعل) تَسْوِيَةُ الشَّيْءِ تُهَيِّكُ كَرْنَا، سَيِّدَهَا اور درست کرنا۔ بَسَطَ بَسَطَ (ن) بَسَطًا پھیلا نا، کشا وہ کرنا۔ فُرُوهُ پُوسْتِین، بال دار چِزَّاء، (ج) لِرَاءَ۔ اَنْفَضَ نَفَضَ (ن) نَفَضًا المکان ونحوہ کسی جگہ وغیرہ کا جائزہ لینا۔ رَاعِ (ج) رُعَاةً چرواہا۔ تَحَلَبَ حَلَبَ (ض) حَلَبًا الشَّاةُ بکری کا دودھ دھنا۔ قَعَبَ (ج) قِعَابٌ وَاَقْعُبٌ بڑا اور موٹے دل کا پیالہ۔ کُتِبَ (ج) کُتِبَ تھوڑی مقدار میں جمع شدہ کھانا یا دودھ وغیرہ۔ اِذَاوَةُ (ج) اِذَاوَى پانی کا برتن۔ یَرْتَوَى اِرْتَوَى (افعال) اِرْتَوَاءً سیراب کرنا۔ اَوْقَطُ اِيقَطَ اِيقَاطًا (افعال) جگانا، بیدار کرنا۔ اِسْتَقَطَ (استفعال) بیدار ہونا۔ صَبَّ (ن) صَبًا المَاءُ پانی ڈالنا، پانی بہانا۔ یَانِ اُنِّی (ض) اُنِّیَا قریب ہونا، وقت آنا۔ الرِّحِيلُ سفر، روانگی۔ رَحَلَ (ف) رَحَلًا عَنِ الْمَكَانِ روانہ ہونا، کوچ کرنا۔ اِرْتَطَمَ اِرْتَطَمَ (الفعال) اِرْتِطَامًا کچھڑ یا دل میں دھنسا۔ نَجَا (ن) نَجَاةً نجات پانا، بچنا۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت ابو بکرؓ سے عرض کیا کہ اے ابو بکر! مجھے سنائیں کہ کس طرح آپؐ دونوں نے کیا جب آپؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلے؟ حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ ہم پوری رات چلتے رہے اور اگلے دن بھی، یہاں تک کہ دوپہر ہو گئی اور راستہ خالی ہو گیا، اس پر کوئی چلنے والا نہ رہا، تو ہمیں ایک بڑی چٹان نظر آئی، اس کا سایہ تھا، اس پر دھوپ نہیں آئی تھی، ہم اس کے پاس اترے اور میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک جگہ ٹھیک کی، تاکہ آپؐ وہاں آرام کریں، اور میں نے اس جگہ پوسٹیں بچھادی اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آرام فرمائیں، میں آپؐ کے ارد گرد گمرانی رکھوں گا، آپؐ سو گئے اور میں ادھر ادھر کی نگرانی کے لیے نکل پڑا، اچانک ایک چرواہا سامنے سے آتا ہوا نظر آیا، میں نے پوچھا کہ تیری بکریوں میں دودھ ہے؟ اس نے کہا ہے، میں نے کہا کہ کیا تو دودھ دہ کر دے گا، اس نے کہا کہ ہاں، پھر اس نے بکری کو پکڑا اور لکڑی کے پیالہ میں تھوڑا سا دودھ دہ دیا، اور میرے پاس ایک چھال گھل تھی، وہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ساتھ لے لی تھی، اس میں پانی رہتا تھا تاکہ آپؐ پیئیں اور وضو کریں، پھر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور میں نے ناپسند کیا کہ آپؐ کو بیدار کروں، چنانچہ میں نے آپؐ کی موافقت کی، یہاں تک کہ آپؐ از خود بیدار ہوئے تو میں نے دودھ میں تھوڑا سا پانی ملایا، یہاں تک کہ وہ دودھ نیچے تک ٹھنڈا ہو گیا، میں نے عرض کیا نوش فرمائیے اے اللہ کے رسول! آپؐ نے نوش فرمایا یہاں تک کہ میں خوش ہو گیا، پھر آپؐ نے فرمایا کیا ابھی کوچ کا وقت نہیں ہوا؟ میں نے کہا کیوں نہیں، حضرت ابو بکرؓ کہتے ہیں کہ پھر ہم نے سورج ڈھلنے کے بعد کوچ کیا اور ہمارا سراقہ بن مالک نے پیچھا کیا، میں نے عرض کیا کہ دشمن ہمیں پکڑنے آگیا، آپؐ نے فرمایا غم نہ کرو، اللہ ہمارے ساتھ ہے، پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے بدعا کی، چنانچہ سراقہ کا گھوڑا اس کو لیے ہوئے چیت تک زمین میں دھنسن گیا، سراقہ کہنے لگا کہ میں جانتا ہوں کہ تم دونوں نے میرے لیے بدعا کی ہے، لہذا تم دونوں میرے لیے دعا کرو، میں اللہ کو گواہ بنا کر وعدہ کرتا ہوں کہ میں کفار کو تمہارا تعاقب کرنے سے روک دوں گا، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے دعا فرمائی اور وہ اس گرفت سے نجات پا گیا اور پھر سراقہ کو جو بھی کافر راستہ میں ملتا وہ اس سے کہتا کہ تمہارے لیے میرا تلاش کرنا کافی ہے، اس طرف کوئی نہیں ہے، سراقہ کو جو شخص بھی ملتا اس کو وہ یہی کہہ کر واپس کر دیتا۔ (بخاری و مسلم)

### خلاصہ حدیث

آپؐ کا سفر ہجرت معجزات کے ظہور سے بھرپور ہے، اس حدیث میں بھی سفر ہجرت کے موقع پر پیش آنے والے چند معجزات کا ذکر ہے، آپؐ صدیق اکبرؓ کے ساتھ رات کی تاریکی میں سفر ہجرت کے لیے نکلے، مکہ کے قریب ہی غار ثور میں جا کر چھپے، عرب آثارِ قدم سے اشخاص کا مقام و گزر گاہ کا پتہ لگانے میں نہایت مشاق تھے، صبح کو وہ آپؐ کا پتہ لگاتے ہوئے غار مذکور کے دہانے تک پہنچ گئے، یہاں وہ ذرا جھک کر دیکھتے تو آپؐ ان کے سامنے تھے، اللہ نے مٹری کے چالے کے ذریعہ آپؐ کی حفاظت فرمائی، اس غار سے نکلے، تو قریش کے سوار آپؐ کے تعاقب میں آئے، سراقہ اپنا گھوڑا دوڑاتا ہوا آپؐ کے قریب پہنچ گیا، ولعتہ اس کا



گھوڑا زمین میں دھنس گیا، تین بار یہی واقعہ پیش آیا، سراقہ اس اعجاز کو دیکھ کر مرعوب ہو گیا اور خط امان لے کر واپس ہوا (مخلص سیرت النبی)۔  
**کلمات حدیث کی تشریح** انا انقض ما حولک صدیق اکبرؓ آپ کی حفاظت کے لیے پہرہ دینے لگے اور اس بات کی نگرانی میں لگ گئے کہ دشمن کسی طرف سے آ تو نہیں رہا۔ قال نعم چرواہا دودھ دینے کے لیے راضی ہو گیا۔

**اشکال:** چرواہا بکریوں کا مالک نہیں تھا، پھر صدیق اکبرؓ نے اس سے دودھ کیوں لیا؟

**جواب:** یہ بکریاں صدیق اکبرؓ کے کسی ایسے بے تکلف دوست کی تھیں جس پر انھیں اعتماد تھا کہ اس کو علم ہوگا تو وہ بخوشی راضی ہوگا، یا قیمت ادا کر کے لیا، یا عرب کی عام عادت کے مطابق مانگا کہ عرب مسافروں کو بکریوں کا دودھ نکال کر دینا اپنا فریضہ سمجھتے تھے، اور چرواہوں کو بھی بالکوں کی طرف سے مسافروں کو دودھ دینے کی اجازت ہوتی تھی۔

فوافقتہ یہاں دو قرأت ہیں اور دونوں کا مطلب جدا ہے: (۱) ”فا“ پہلے اور ”قاف“ بعد میں، اس صورت میں مطلب ہوگا کہ میں نے آپ کی موافقت کی اور میں بھی سو گیا۔ (۲) ”قاف“ پہلے اور ”فا“ بعد میں اس صورت میں مطلب ہوگا کہ میں نے آپ کو سوتا دیکھ کر توقف کیا، یعنی آپ کو جگانے سے رک گیا حتیٰ کہ آپ خود بیدار ہوئے۔ فصبت من الماء علی اللبن عربوں کی عام عادت تھی کہ دودھ کی گرمی دور کرنے کے لیے اس میں ٹھنڈا پانی ملا کر پیتے اور پلاتے تھے، چنانچہ اسی عادت کے مطابق صدیق اکبرؓ نے دودھ میں پانی ملا کر آپ کو دودھ پیش کیا۔ فشرب حتی رضیت حضرت ابو بکرؓ کا آپ سے دالہا نہ تعلق ہے کہ دودھ آپ نے پیا اور مسرت صدیق کو ہوئی۔ واتبعنا سراقہ مال کی لالچ میں تعاقب کے لیے نکلا تھا، اس واقعہ کو بہت سی روایات میں قدر تفاوت کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے، بخاری کی ایک روایت سے تفصیل پیش ہے۔

**سراقہ بن مالک کا واقعہ:** قریش نے ہر طرف اشتہار دیا تھا کہ جو شخص محمدؐ اور ابو بکر صدیقؓ کو قتل کرے یا گرفتار کر کے لائے اس کو انعام میں دیت کے سوا نوٹ دیئے جائیں گے، سراقہ بن مالک کے بھتیجے عبدالرحمن اپنے چچا سراقہ سے روایت کرتے ہیں، سراقہ نے کہا: ہمارے پاس کفار قریش کے فرستادہ آئے، قریش نے رسول اللہؐ اور ابو بکرؓ سے ہر ایک کے حق میں دیت کا اعلان کیا تھا، اس کیلئے جو ان کو قید کرے یا قتل کرے، سراقہ کہتے ہیں: میں اپنی قوم بنو مدج کی ایک مجلس میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی آکر ہمارے پاس کھڑا ہوا اور ہم بیٹھے تھے اس نے کہا: اے سراقہ! میں نے ابھی ساحل کے پاس چند افراد دیکھے ہیں، میرا خیال ہے کہ وہ محمدؐ اور ان کے ساتھی ہیں، سراقہ کہتے ہیں: میں سمجھ گیا کہ وہی ہیں مگر میں نے اس سے کہا: وہ لوگ نہیں ہیں، بلکہ تو نے فلاں اور فلاں کو دیکھا ہے جو ہماری آنکھوں کے سامنے سے گزر گئے ہیں، پھر میں مجلس میں کچھ دیر تک ٹھہرا رہا، اس کے بعد اٹھ کر گھر گیا اور اپنی لونڈی کو حکم دیا کہ وہ میرا گھوڑا نکالے اور ٹیلہ کے پیچھے رک کر میرا انتظار کرے، اور میں نے اپنا نیزہ لیا اور گھر کے پچھواڑے سے باہر نکلا، میں بلم کا ایک سرازین پر گھسیٹ رہا تھا، اور دوسرا اوپری سراپے کر رکھا تھا (تاکہ دھوپ میں چمکے نہ اور کسی کو احساس نہ ہو جائے، ورنہ وہ بھی ساتھ آئے گا، اور انعام آدھا ہو جائے گا) اس طرح میں اپنے گھوڑے کے پاس پہنچا، اور اس پر سوار ہو گیا، گھوڑا حسب معمول مجھے لے کر سرپٹ دوڑنے لگا، یہاں تک کہ میں ان حضرات کے قریب پہنچ گیا، پس اچانک گھوڑا مجھ سمیت پھسلا اور میں اس سے گر گیا، میں نے اٹھ کر ترکش کی طرف ہاتھ بڑھایا اور پانسہ کا تیر نکال کر جاننا چاہا کہ میں ان لوگوں کو ضرر پہنچا سکوں گا یا نہیں؟ پس وہ تیر نکلا جو مجھے ناپسند تھا، لیکن میں نے تیر کی نافرمانی کی اور گھوڑے پر سوار ہو گیا، وہ مجھے لے کر دوڑنے لگا، یہاں تک کہ جب میں رسول اللہؐ کی قرأت سن رہا تھا، اور آپ التفات نہیں فرماتے تھے جب کہ ابو بکرؓ بار بار مڑ کر دیکھ رہے تھے، تو میرے گھوڑے کے اگلے پاؤں زمین میں دھنس گئے، یہاں تک کہ گھٹنوں تک جا پہنچے، اور میں اس سے گر گیا، پھر میں نے اسے ڈانٹا تو اس نے اٹھنا چاہا، لیکن وہ اپنے پاؤں بہ مشکل نکال سکا، بہر حال جب وہ سیدھا کھڑا ہوا تو اس کے پاؤں کے نشان

سے آسمان کی طرف دھوئیں جیسا غبار اڑ رہا تھا، میں نے پھر پانسہ کے تیر سے فال نکالا پھر وہی تیر نکلا جو مجھے ناپسند تھا، اس کے بعد میں نے امان طلبی کے ساتھ ان حضرات کو پکارا تو وہ لوگ ٹھہر گئے اور میں اپنے گھوڑے پر سوار ہو کر ان کے پاس پہنچا، جس وقت میں ان حضرات سے روک دیا گیا تھا اس وقت میرے دل میں یہ بات بیٹھ گئی تھی کہ رسول اللہ کا معاملہ غالب آکر رہے گا، چنانچہ میں نے آپ سے عرض کیا: آپ کی قوم نے آپ کے بدلے دیت کا انعام رکھا ہے اور ساتھ ہی میں نے لوگوں کے عزائم سے آپ کو واقف کیا اور توشہ اور ساز و سامان کی پیش کش کی، انھوں نے میرا کوئی سامان نہیں لیا اور نہ مجھ سے کوئی سوال کیا، صرف اتنا کہا کہ ہمارے بارے میں رازداری برتا، میں نے آپ سے گزارش کی کہ آپ مجھے پروانہ امن لکھ دیں، آپ نے پروانہ لکھوا کر دے دیا۔ (تحفۃ القاری)

حدیث نمبر ۲۶۷۳☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۵۸۷۰

### ﴿عبداللہ بن سلام کے قبولیت اسلام سے متعلق معجزہ﴾

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ بِمَقْدَمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي أَرْضِ يَخْتَرِفُ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ ثَلَاثٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا نَبِيٌّ فَمَا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ وَمَا أَوَّلُ طَعَامِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمَا يَنْزِعُ الْوَلَدُ إِلَى أَبِيهِ أَوْ إِلَى أُمِّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي بِهِنَّ جِبْرِيلُ أَيْفًا أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارٌ تَحْشُرُ النَّاسَ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ وَأَمَّا أَوَّلُ طَعَامِ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَرِيزَادَةٌ كَبِدِ حُوتٍ وَإِذَا سَبَقَ مَاءُ الرَّجُلِ مَاءَ الْمَرْأَةِ نَزَعَ الْوَلَدُ وَإِذَا سَبَقَ مَاءُ الْمَرْأَةِ نَزَعَتْ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْيَهُودَ قَوْمٌ بُهَتُوا وَإِنَّهُمْ إِنْ يَعْلَمُوا بِإِسْلَامِي مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسْأَلَهُمْ يَهْتُونَنِي فَجَاءَ بِي الْيَهُودُ فَقَالَ أَيُّ رَجُلٍ عَبْدُ اللَّهِ فِيكُمْ قَالُوا خَيْرُنَا وَابْنُ خَيْرِنَا وَسَيِّدُنَا وَابْنُ سَيِّدِنَا قَالَ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَالُوا أَعَاذَهُ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ فَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَقَالُوا شَرُّنَا وَابْنُ شَرِّنَا فَانْتَقَصُوهُ قَالَ هَذَا الَّذِي كُنْتُ أَخَافُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۶۲۳ ج ۲، باب قوله من كان عدواً لجبريل، سورة البقرة، كتاب التفسير، حدیث ۴۳۸۰

حل لغات: یخترِف (افتعال) مصدر اخترافاً پھل چنا، موسم خریف میں پھل توڑنا۔ ينزع فزع (ض) نزعاً کھینچنا۔ الولد إلى ابیه بیٹے کو باپ کے مشابہ بنانا۔ تحشر حشر (ن) حشراً جمع کرنا، لے چلنا۔ سبق (ض) سبقاً غالب ہونا۔ بهت (واحد) بهوت جھوٹا الزام لگانے والے۔

ترجمہ: حضرت انسؓ کہتے ہیں عبداللہ بن سلام (یعنی یہود کے بڑے عالم) نے آنحضرتؐ کے (مدینہ میں) تشریف لانے کی اس وقت خبر سنی جب وہ باغ میں میوہ توڑ رہے تھے، وہ اسی وقت آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا آج آپ سے وہ تین باتیں دریافت کرتا ہوں جنہیں پیغمبر کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ فرمائیے قیامت کی پہلی علامت کیا ہے؟ دوسری یہ کہ اہل بہشت پہلے کیا چیز کھائیں گے؟ تیسری یہ کہ بچہ اپنے ماں باپ کا ہم شکل کیوں ہوتا ہے؟ آنحضرتؐ نے فرمایا ابھی ابھی حضرت جبریلؑ نے یہ باتیں مجھے بتا دیں، فرمایا قیامت کی پہلی نشانی ایک آگ ہے جو لوگوں کو مشرق سے مغرب کی جانب لے جائے گی، اہل جنت کو سب سے پہلے مچھلی کے جگر کا بڑھا ہوا حصہ ملے گا، (وہ بہت لذیذ ہوتا ہے) بچے کے ہم شکل ہونے کا سبب یہ ہے کہ جب مرد کا پانی عورت کے پانی پر غالب آتا ہے تو بچہ مرد کی صورت پر پیدا ہوتا ہے، جب عورت کا پانی مرد کے پانی پر غالب ہوتا ہے تو بچہ عورت کی صورت پر پیدا ہوتا ہے۔ یہ جواب

سن کر عبد اللہ بن سلامؓ نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں، یا رسول اللہ یہودی بڑے افترا پرداز لوگ ہیں۔ آپ ان سے میرے متعلق دریافت فرمائیے (میں کیسا آدمی ہوں؟) اگر کہیں انھیں دریافت کرنے سے پہلے معلوم ہو گیا کہ میں مسلمان ہو گیا ہوں تب وہ مجھ پر بہتان لگائیں گے، چنانچہ یہودی آنحضرتؐ کے پاس آئے آپ نے ان سے پوچھا: عبد اللہ بن سلام کیسا شخص ہے؟ تو انھوں نے کہا: ہم سب سے بہتر ہے اور ہم میں سب سے بہتر شخص کا بیٹا ہے، ہمارا سردار ہے اور ہمارے سردار کا بیٹا ہے، آپ نے فرمایا دیکھو عبد اللہ بن سلام مسلمان ہو جائے تو (تم بھی اسلام قبول کر لو گے) وہ کہنے لگے خدا اُسے اس سے پناہ میں رکھے، عبد اللہ بن سلام (جو چھپ کر ان کی گفتگو سن رہے تھے) یہ سن کر باہر نکل آئے اور کہنے لگے: اشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ۔ یہ سنتے ہی یہودیوں نے کہنا شروع کیا عبد اللہ ہم میں بڑا ذلیل اور ذلیل باپ کا بیٹا ہے، نیز ان کی برائی کرنے لگے۔ عبد اللہ نے کہا یا رسول اللہ مجھے اسی بات کا خطرہ تھا۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** حضرت عبد اللہ بن سلامؓ نے تین باتیں پوچھی تھیں جنکو نبی کے علاوہ کوئی نہیں جانتا (۱) قیامت کی نشانیوں میں سے پہلی نشانی کیا ہے؟ (۲) جنتیوں کو جنت میں سب سے پہلے کیا کھانا دیا جائے گا؟ (۳) بچہ کبھی باپ کے مشابہ ہوتا ہے کبھی ماں کے اسکی وجہ کیا ہے؟ حضرت جبریلؑ آئے نبی کو جوابات بتلائے، آپ نے عبد اللہ بن سلامؓ کو بتلائے، وہ فوراً مسلمان ہو گئے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** وہو فی ارض یخترہ حضرت عبد اللہ بن سلامؓ آپ کی مدینہ آمد کے وقت ایک جگہ درختوں سے پھل اکٹھا کر رہے تھے۔

**سوال:** آپ کی آمد مدینہ کے وقت عبد اللہ بن سلامؓ کی پھل چننے کی کیفیت کو کیوں بیان کیا گیا ہے؟

**جواب:** (۱) صورت واقعہ یہی تھی کہ آمد مدینہ کے وقت وہ پھل چن رہے تھے، اطلاع ملتے ہی سب کچھ چھوڑ کر حاضر خدمت ہوئے۔ (۲) عبد اللہ بن سلامؓ کے اشتیاق ملاقات کے اظہار کے لیے اس کیفیت کا ذکر ہے کہ انھوں نے کام سمیٹا نہیں، اور اطمینان ہونے کے بعد حاضری نہیں دی، بلکہ وہ آپ کے منتظر تھے، اور تورات میں آپ کے اوصاف پڑھ چکے تھے، لہذا جیسے ہی خبر ملی کہ آپ تشریف لے آئے، سب کچھ چھوڑ چھاڑ کر خدمت اقدس میں حاضر ہو گئے۔

الا لہی جن تین باتوں کے بارے میں پوچھنے آیا ہوں وہ ایسی باتیں ہیں جو صرف نبی ہی بتا سکتا ہے، اسی میں معجزہ کا ظہور ہوا کہ آپ نے وحی کی بنیاد پر یہ تینوں باتیں ٹھیک ٹھیک بتادیں۔

**اشکال:** اُن باتوں کے بارے میں تو عبد اللہ بن سلامؓ بھی جانتے تھے، جب کہ وہ نبی نہیں تھے؟

**جواب:** عبد اللہ بن سلامؓ کا مقصد یہ تھا کہ یا تو نبی کو جواب معلوم ہو سکتا ہے، یا وہ شخص جان سکتا ہے جس کو نبی نے بتایا ہو یا اس نے خدا کی کتاب سے معلوم کیا ہو، عبد اللہ بن سلامؓ کو تورات پڑھ کر ہی علم ہوا تھا، اصلاً عبد اللہ بن سلامؓ کو آپ کی رسالت کی تصدیق کرنا تھا، اور یہ جوابات آپ نے انھیں بذریعہ وحی دیئے جو کہ اُن کے حق میں معجزہ ہوا۔

اول اشراط الساعة قیامت سے پہلے ظاہر ہونے والی علامات کا سوال نہیں پوچھا؛ بلکہ قیامت کی شروعات کا سوال ہے؛ کیوں کہ اس آگ سے قیامت شروع ہو جائے گی، قیامت کی علامات تو اس سے بہت پہلے ظاہر ہو چکی ہوں گی، لہذا اُن کا سوال نہیں ہے۔ مابینزع الولد بچہ کبھی باپ کے مشابہ ہوتا ہے اور کبھی ماں کے ہم شکل ہوتا ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟ اخبرنی بہن جبرئیلؑ آفا ابھی جبرئیلؑ نے مجھے ان سوالات کے جوابات سے باخبر کیا ہے۔

**سوال:** آپ نے یہ وضاحت کیوں فرمائی کہ ابھی جبرئیلؑ نے بتایا ہے، یعنی پہلے سے مجھے علم نہ تھا؟



**جواب:** عبد اللہ بن سلامؓ کے اس نمائندہ شبہ کو دور کرنے کیلئے کہ آپؐ نے یہ باتیں پہلے سے کسی عالم اہل کتاب سے سن کر محفوظ کر رکھی تھیں اور اسی بنیاد پر جواب دیا، آپؐ نے اس گمان کی نفی کر دی اور صراحت کر دی کہ جبریلؑ کے ذریعہ اللہ نے وحی بھیجی، اور مجھے وحی کے ذریعہ علم ہوا۔

نار تحشر الناس قیامت کی نشانیوں میں سے آگ کا خروج بھی ہے۔ یہ آگ یمن کے دار الحکومت حضر موت کی طرف سے نکلے گی، اور تمام لوگوں کو ہانک کر میدان حشر کی طرف لے جائے گی۔ حضرت حذیفہؓ کی روایت میں ہے ”نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس“ (مسلم) اور عدن یعنی یمن کی جانب سے آگ نکلے گی جو لوگوں کو ہانکے گی۔ فزیادة کبد مچھلی کے جگر کے کنارے کا حصہ اہل جنت کی سب سے پہلی غذا ہوگی۔ اذا سبق ماء الرجل مادر رحم میں پہنچنے والا نطفہ مرد کا غالب آیا تو بچہ مرد کے مشابہ ہوگا اور عورت کا غالب آیا تو بچہ ماں کے مشابہ ہوگا، غلبہ کا مطلب مادر رحم میں پہلے نطفہ کا پہنچنا، یعنی شوہر کا نطفہ رحم مادر میں پہلے پہنچا تو پیدا ہونے والا بچہ باپ کے مشابہ ہوگا اور عورت کا پہنچنے کا تو بچہ ماں کے مشابہ ہوگا۔ آپؐ نے تینوں سوالات کے جوابات عطا کئے تو عبد اللہ بن سلام نے ایمان قبول کر لیا، لیکن یہود اُن پر بہتان تراشی نہ کر سکیں اور لوگ ان سے بدظن نہ ہوں اس لیے یہود سے آپؐ کے روبرو اپنی عزت و عظمت کا اظہار کر لیا۔

حدیث نمبر ۲۶۷۷☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۵۸۷۱

### ﴿بدر میں کفار کے مرنے کی جگہ کی پیشگی اطلاع﴾

وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاوَرَ حِينَ بَلَّغْنَا إِقْبَالَ أَبِي سُفْيَانَ وَقَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أُمِرْتَنَا أَنْ نُخِيطَهَا الْبَحْرَ لَأَخْضَنَاهَا وَلَوْ أُمِرْتَنَا أَنْ نُضْرِبَ أَكْبَادَهَا إِلَى بَرْكِ الْغَمَادِ لَفَعَلْنَا قَالَ فَتَدَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ فَانْطَلَقُوا حَتَّى نَزَلُوا بَدْرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مَضْرَعُ فَلَانٍ وَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ هَاهُنَا وَهَاهُنَا قَالَ فَمَا مَاطَ أَحَدُهُمْ عَنْ مَوْضِعٍ يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۱۰۲ ج ۲، باب غزوة بدر، کتاب الجہاد، حدیث ۱۷۷۹

**حل لغات:** شاور (مفاعلة) فی الأمر مشورہ کرنا، رائے لینا۔ نخيض أخاض (افعال) إخاضة الخيل گھوڑے کو پانی میں داخل کرنا۔ اکباد (واحد) کبد جگر۔ برك الغماد جگہ کا نام، دور دراز علاقہ مراد ہے۔ ندب (ن) نذبا فلانا الی الامر کسی کام کی دعوت دینا، اس پر ابھارنا۔ انطلقوا (انفعال) انطلقا جانا، چلنا۔ مصرع پچھاڑنے کی جگہ، قتل ہونے کی جگہ، (ج) مضارع۔ صرّع (ف) صرعا پچھاڑنا۔ ماط (ض) ميطا ہٹنا، الگ ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت ہم سے مشورہ کیا جب کہ ہمیں ابوسفیان کے آنے کی خبر ملی، اس موقع پر حضرت سعد بن عبادہؓ کھڑے ہوئے اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اس ذات پاک کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، اگر آپؐ ہمیں اپنی سواری کے جانوروں کو سمندر میں ڈال دینے کا حکم دیں، تو ہم ایسا ہی کریں گے، اور اگر آپؐ کا حکم ہو کہ ہم اپنے اونٹوں کے جگر برب غماد تک ماریں تو ہم ایسا ہی کریں گے، حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آمادہ کرنے پر لوگ چلے، یہاں تک کہ بدر کے مقام پر پہنچ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ جگہ فلاں کی لاش گرنے کی ہے، اس طرح آپؐ نام لیتے جاتے اور زمین پر ہاتھ رکھتے کہ فلاں شخص یہاں گر کر مرے گا اور فلاں شخص کی لاش یہاں گرے گی۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ آپؐ نے جہاں جہاں ہاتھ رکھ دیا تھا وہاں سے کوئی بھی شخص متجاوز نہیں ہوا۔ (مسلم)

## خلاصہ حدیث

ابوسفیان کی سربراہی میں قریش کا ایک تجارتی قافلہ شام گیا تھا، ان کی واپسی کی اطلاع آپ کو ملی اور علم ہوا کہ ان کے ساتھ بہت مال ہے، تو آپ نے اصحاب سے فرمایا کہ یہ قریش کا قافلہ ہے، انہوں نے تم کو تمہارے گھروں سے نکال دیا ہے اور تمہارے اموال پر ناجائز قبضہ کر لیا ہے، چلو شاید اللہ تعالیٰ اس کا بدلہ دلا دے۔ مسلمان بڑی عجلت کے ساتھ چل پڑے، کسی کے گمان میں بھی نہ تھا کہ کوئی بڑی جنگ ہوگی، جب آپ مدینہ سے روانہ ہوئے تو ابوسفیان کو اس کی خبر مل گئی، اس نے قریش سے مدد کے لیے کہا اور خود راستہ بدل کر قافلہ کو دریا کی جانب سے لے کر روانہ ہوا، جب مکہ میں یہ آواز پہنچی تو وہاں بل چل مچ گئی اور وہ جنگ کی مکمل تیاری کے ساتھ نکل پڑے، چوں کہ مسلمان کسی بڑی جنگ کی نیت سے نہیں نکلے تھے اور اچھی طرح مسلح بھی نہیں تھے، اس لیے حضورؐ نے صحابہؓ سے مشورہ کیا کہ کیا کرنا چاہئے، مہاجرین میں سے حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ اور دوسرے حضرات نے مستعدی کا اظہار کیا، آپؐ نے پھر دریافت کیا تو پھر مہاجرین نے جنگ کی رائے دی، آپؐ نے پھر سہ بارہ رائے طلب کی، آپؐ کی یہ غرض تھی کہ انصار کی رائے معلوم ہو، کیوں کہ انصار نے عقبہ کی بیعت کے وقت یہ وعدہ کیا تھا کہ ہم اپنے شہر میں آپؐ کی حفاظت کریں گے اور آپؐ کے دشمنوں سے لڑیں گے، لیکن اب مدینہ سے نکل کر جنگ کا موقع پیش آ گیا تھا، اس لیے دیکھنا تھا کہ وہ کیا فیصلہ کرتے ہیں، حضورؐ کے بار بار دریافت کرنے سے انصار سمجھ گئے، سب سے پہلے انصار میں سے حضرت سعدؓ اٹھے اور کہا یا رسول اللہ آپؐ کی غرض یہ ہے کہ ہم لوگوں کی رائے دریافت کریں، میں انصار کی طرف سے عرض کرتا ہوں کہ آپؐ ہم میں سے جس کی چاہیں رسی کاٹ دیں اور جس کی چاہیں جوڑ دیں، آپؐ ہمارے اموال میں سے جتنا چاہیں لیں اور جتنا چاہیں ہمیں دیں اور آپؐ جہاں چاہیں گے ہم آپؐ کے ساتھ ہوں گے، حضورؐ نے جب صحابہؓ کے جوش و خروش کو دیکھا تو بہت خوش ہوئے اور آگے بڑھنے کا حکم دیا، میدان جنگ میں جنگ سے پہلے ہی آپؐ نے پیشین گوئی فرمائی کہ فلاں کا فراس جگہ اور فلاں اس جگہ ہلاک ہو کر گرے گا، آپؐ کی پیشین گوئی بالکل درست ثابت ہوئی اور آپؐ نے جس کے لیے جو جگہ بتائی تھی، وہ وہیں گر کر مر اور یہی آپؐ کی نبوت کی دلیل اور آپؐ کا معجزہ ہے۔

## کلمات حدیث کی تشریح

سعد بن عبادہ مشورہ کا اصل مقصد انصار کی رائے جاننا تھی، اس لیے انصار کے ایک سردار حضرت سعدؓ نے کھڑے ہو کر انصار کی ترجمانی کی اور جنگ میں ہر طرح کی نصرت کا یقین دلایا۔ یہاں سعد بن عبادہ کا ذکر ہے جب کہ مشہور روایات میں حضرت سعد بن معاذؓ کا ذکر ملتا ہے، ممکن ہے دونوں نے اس طرح کی بات کہی ہو، یا کسی راوی سے بھول ہو گئی ہو اور سعد بن معاذؓ کی جگہ سعد بن عبادہؓ کہہ دیا ہو۔ نصرت اکبادھا اونٹوں یا گھوڑوں کے جگر کو مارنا سواری کے جانوروں کو نہایت تیز ہانکنے سے کنایہ ہے اور اس میں لفظی مناسبت یہ ہے کہ جب کوئی شخص مثلاً گھوڑے پر سوار ہوتا ہے اور گھوڑا تیز بھاگتا ہے تو سوار کے پیر اس گھوڑے کے جسم کے اس حصہ پر زور زور سے لگتے جاتے ہیں، جہاں جگر ہوتا ہے، جملہ کا مطلب یہی تھا کہ اگر ہمیں آپؐ اپنی سواریوں کو تیز بھاگ کر برک غماد تک دشمن سے مقابلہ پر پہنچنے کا حکم کریں گے، تو ہم آپؐ کے حکم کی تعمیل میں یہاں سے فوزا روانہ ہو جائیں گے۔ برك الغماد حبشہ میں ایک جگہ کا نام ہے، بعض نے یمن کا شہر بتایا ہے، اصلاً دور دراز علاقہ سے کنایہ ہے، یعنی دشمن سے مقابلہ کیلئے آپؐ دنیا کے جس بھی دور دراز علاقے میں جانے کیسے کہیں گے ہم جائیں گے۔ (مرقات) فما ماط احدہم جس کے قتل ہو کر گرنے کی جو جگہ بتائی وہ وہیں گر کر مر، اس میں معجزہ کا ظہور ہوا، بریلوی اس قسم کے جزوی واقعات سے حضورؐ کے لیے علم غیب کلی ثابت کرتے ہیں، بریلویوں کو چاہئے کہ وہ حضرت عیسیٰؑ کے مردوں کے زندہ کرنے کے معجزہ کو سامنے رکھ کر انہیں خدا کہنا شروع کر دیں۔

حدیث نمبر ۲۶۷۵ ﴿بدر کے موقع پر قبولیت دعا کا معجزہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۷۲

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ فِي قُبَّةٍ يَوْمَ بَدْرٍ اَللّٰهُمَّ اَنْشُدْكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ

اَللّٰهُمَّ اِنْ تَشَاءْ لَا تُعَذِّبْ بَعْدَ الْيَوْمِ فَاَخَذَ اَبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ فَقَالَ حَسْبُكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَلْحَحْتَ عَلٰی رَبِّكَ  
فَخَرَجَ وَهُوَ يَشُبُّ فِی الدَّرْعِ وَهُوَ يَقُوْلُ "سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُوْلُوْنَ الدُّبُرَ". (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ۲۲ ج ۲، باب قوله سيهزم الجمع ويولون الدبر، سورة اقربت الساعة، كتاب التفسير، حديث

۲۸۷۵

حل لغات: انشد نَشَدَ (ن) نَشَدًا کسی کو بات یاد دلانا۔ يشب وَثَبَ (ض) وَثَبًا اچھلنا، مراد جلدی سے باہر نکلنا۔ الدرع (ج) دُرُوْع زره۔ الححت (افعال) الْحَاحَ اصرار کرنا، عاجزی اور زاری کرنا۔ يَهْزِمُ مجبُول ہے، هَزَمَ (ض) هَزَمًا الْعَدُوُّ دشمن کو شکست دینا۔ يُوْلُوْنَ وَلِي، تَوَلَّيَ (تفعیل) پیٹھ پھیرنا۔ الدبر (ج) اَذْبَارٌ پیٹھ۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بدر کے دن خیمہ میں یہ دعا مانگ رہے تھے ”اے اللہ! میں تجھ سے تیرے عہد اور وعدہ کا ایسا چاہتا ہوں، اے اللہ! اگر تو چاہتا ہے کہ آج کے بعد تیری عبادت نہ ہو، اچانک ابو بکرؓ نے آپؐ کا ہاتھ پکڑا اور عرض کیا بس اتنا کافی ہے اللہ کے رسول! آپؐ نے اپنے رب کے سامنے بہت الحاح و زاری کر لی، تو آپؐ زرہ پہنے ہوئے خیمہ سے تیزی سے باہر تشریف لائے اور آپؐ فرما رہے تھے ”سیہزم الجمع ويولون الدبر“ یہ جماعت شکست کھائے گی اور یہ سب پیٹھ پھیر کر بھاگیں گے۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** جنگ بدر میں جب دشمن آٹھ سو تیار ہو گئے، تو نبیؐ نے دیکھا مشرکین ایک ہزار ہیں اور مسلح ہیں اور مسلمان تین سو تیرہ ہیں اور نبتے ہیں، پس آپؐ خیمہ میں تشریف لے گئے اور مناجات شروع کی، اے اللہ! آپؐ نے جو مجھ سے وعدہ کیا ہے اسے پورا فرمائیے، اے اللہ! اگر آپؐ نے اس جماعت کو ہلاک کر دیا تو زمین میں آپؐ کی عبادت نہیں کی جائے گی، یہ بات آپؐ بار بار کہہ رہے تھے، یہاں تک کہ آپؐ کی چادر رُئی، اور کفار جنگ شروع کرنے کے لیے بار بار نفاذہ بجا رہے تھے، جب مسلمانوں کی طرف سے اس کا جواب دیا جائے گا تب جنگ شروع ہوگی، مگر نبیؐ موجود نہیں اس لیے جوابی نفاذہ کیسے بجایا جائے؟ چنانچہ حضرت ابو بکرؓ جھونپڑی میں گئے اور آپؐ کو مناجات میں مشغول پایا، انہوں نے چادر مبارک آپؐ کے کندھے پر ڈالی اور آپؐ کو ہاتھوں میں اٹھا لیا اور عرض کیا: اے اللہ کے نبی! کافی ہو گیا، جو آپؐ نے اپنے پروردگار کو قسم دی ہے اللہ تعالیٰ آپؐ کے ساتھ کیا، وہ وعدہ عنقریب پورا کریں گے، چنانچہ آپؐ جو جمل زرہ میں پھرتی سے سورۃ القمر کی مذکورہ آیات پڑھتے ہوئے جھونپڑی سے باہر تشریف لائے، اور جوابی نفاذہ بجایا گیا، جنگ شروع ہوئی، اور شام ہونے سے پہلے مسلمانوں نے میدان جیت لیا، اور کافروں نے منہ کی کھائی، اس طرح اللہ کا وعدہ پورا ہوا۔ (تحفۃ القاری)

**کلمات حدیث کی تشریح** قیۃ یوم بدر آج کل میدان بدر میں مسجد نبیؐ ہوئی ہے اس کا نام مسجد العریش ہے، جنگ بدر کے موقع پر نہ کوئی یہاں مسجد تھی نہ چہار دیواری، آپؐ کے لیے ایک طرح کا خیمہ بنا دیا گیا تھا، آپؐ جنگ شروع ہونے سے پہلے یہاں دعا کر رہے تھے ”اللّٰہم انشُدک“ آپؐ سے اللہ کا فتح و نصرت کا وعدہ تھا اور آپؐ جانتے تھے کہ اللہ وعدہ ضرور پورا کرے گا، لیکن اظہار عبدیت اور تکمیل وعدہ میں تاخیر نہ ہو، اس لیے اس قدر الحاح و زاری کر رہے تھے، آپؐ نے جس وعدہ کا ذکر فرمایا اس کا تذکرہ اس آیت میں ہے ”واذ یعدکم اللّٰہ احدی الطائفین... الخ“ اس میں اشارہ تھا کہ اگر کفار مکہ کی مسلمانوں سے جنگ ہوئی تو مسلمانوں کو فتح ملے گی۔

**اشکال:** حضرت صدیق اکبرؓ کو اللہ کے وعدوں پر پورا بھروسہ تھا، جب کہ نبیؐ الحاح کر رہے تھے، صدیق کا توکل نبیؐ سے بڑھ جائے یہ



کیسے ممکن ہے؟

**جواب:** اشکال کی وجہ تو کل صدیق اور توکل نبوی میں موازنہ کرنا ہے، حالاں کہ یہاں دو مقام ہیں، ایک مقام توکل ہے دوسرے مقام ابہتال ہے، یعنی اللہ کے سامنے گڑگڑانا، آہ وزاری کرنا اور یہ دونوں حال الگ الگ ہیں، مومن کو اللہ کے وعدوں پر پورا یقین ہوتا ہے، مگر جب وہ ہاتھ اٹھاتا ہے اور اللہ کے سامنے گڑگڑاتا ہے تو اس کا عجیب حال ہوتا ہے یا ہونا چاہئے، پس جب آپ توکل اور ابہتال میں موازنہ کریں گے تو اشکال حل ہو جائے گا، ابہتال کا مقام توکل کے مقام سے بہت بلند ہے، صدیق اکبرؑ کا مقام توکل میں تھے اور نبیؐ کا مقام ابہتال میں، رہا نبیؐ کا توکل (اللہ کے وعدے پر بھروسہ) تو وہ ان آیات سے عیاں ہے جو آپؐ نے جھوپڑی سے نکلنے وقت پڑھی ہیں۔

وہو یشب خوشی کی وجہ سے آپؐ تیزی سے باہر آئے، اسی کو چھلانگ لگانے سے تعبیر کیا ہے۔ فی الدرع اس حال میں آپؐ نکلے کہ زرہ پہنے ہوئے تھے، معلوم ہوا کہ آپؐ خود عملی طور سے جنگ میں شرکت کے لیے تیار تھے۔ سیہزم الجمع یہ آیت پہلے نازل ہو چکی تھی، لیکن اس موقع پر بھی آپؐ کی زبان مبارک پر آئی، درحقیقت یہ ایک پیشین گوئی تھی، کفار قریش سے کہا گیا کہ تمہیں اپنے جتنے پرناز ہے، مگر یہ مجمع دم دبا کر بھاگے گا، اس وقت آیت کی عملی تفسیر سمجھ میں نہیں آرہی تھی، حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی میری سمجھ میں نہیں آئی، مگر جب جنگ بدر کا موقع آیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم زرہ پہنے ہوئے خیمہ سے یہ آیت پڑھتے ہوئے نکلے تو بات میری سمجھ میں آگئی۔ (تحفۃ القاری)

**حدیث نمبر ۲۶۷۶: جنگ بدر میں جبرئیلؑ کے ذریعہ ہمدان عالمی حدیث نمبر ۵۸۷۳**

وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ بَدْرٍ هَذَا جِبْرِيلُ أَخَذَ بِرَأْسِ فَرَسِهِ عَلَيْهِ أَدَاةُ الْحَرْبِ.  
(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۵۷۰، ج ۲، باب شہود الملائکۃ بدرًا، کتاب المغازی، حدیث ۳۹۹۵

**حل لغات:** فرس (ج) افراس و فروس گھوڑا، گھوڑی۔ اداة (ج) ادوات سامان۔ الحرب (ج) حروب جنگ۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے دن فرمایا ”یہ جبرئیلؑ ہیں جو اپنے گھوڑے کا سر پکڑے ہوئے ہیں اور جنگ کا سامان لیے ہوئے ہیں“۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں آپؐ کے اس معجزہ کا ذکر ہے کہ آپؐ نے جنگ بدر میں حضرت جبرئیلؑ کو دیکھا، جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے کفار کو شکست دلانے اور مسلمانوں کو فتح سے ہم کنار کرانے کے لیے آسمان سے اترے تھے، واضح رہے کہ بدر دراصل ایک کنوئیں کا نام ہے، جو مکہ اور مدینہ کے درمیان مدینہ سے چار منزل کے فاصلہ پر واقع ہے، کفار مکہ اور اہل اسلام کے درمیان ہونے والی یہ پہلی باقاعدہ جنگ ۷۱ رمضان ۲ھ جمعہ کے دن، اس کنوئیں کے پاس ایک میدان میں ہوئی تھی، اس لیے اس کو جنگ بدر یا غزوہ بدر کہا جاتا ہے۔ (مظاہر حق)

**کلمات حدیث کی تشریح** لہذا جبرئیل ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ دعا مانگتے مانگتے آپؐ پر نیند طاری ہو گئی، تھوڑی دیر بعد آپؐ بیدار ہوئے اور ابو بکرؓ سے مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا، اے ابو بکر! تجھ کو مبارک ہو تیرے پاس اللہ کی مدد آگئی، یہ جبرئیل امین گھوڑے کی باگ پکڑے ہوئے ہیں، ان کے دانتوں پر غبار ہے، جنگ بدر میں باقاعدہ لڑنے کے لیے ایک ہزار فرشتے آسمان سے اتر کر آئے تھے۔ پانچ سو حضرت جبرئیلؑ اور پانچ سو حضرت میکائیلؑ کی معیت اور کمان میں تھے۔ اداة الحرب سامان جنگ مراد ہے یعنی حضرت جبرئیلؑ سامان جنگ لیے ہوئے کھڑے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جبرئیلؑ کو دیکھنا، پھر آپؐ کی

مدد کے لیے ایک ہزار فرشتوں کا اترنا یہ معجزہ کا ظہور ہے۔ (توضیحات)

حدیث نمبر ۲۶۷۷☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۵۸۷۴

### ﴿جنگ بدر میں آسمانی مدد کے مشاہدہ کا معجزہ﴾

وَعَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَئِذٍ يَسْتَدُ فِي أَثَرِ رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَمَامَهُ إِذْ سَمِعَ ضَرْبَةً بِالسُّوْطِ فَوْقَهُ وَصَوْتَ الْفَارِسِ يَقُولُ أَقْدِمْ حَيْزُومُ إِذَا نَظَرَ إِلَى الْمُشْرِكِ أَمَامَهُ خَرَّ مُسْتَلْقِيًا فَنَظَرَ إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ قَدْ خُطِمَ أَنْفُهُ وَشَقَّ وَجْهُهُ كَضَرْبَةِ السُّوْطِ فَأَخْضَرَ ذَلِكَ أَجْمَعُ فَجَاءَ الْأَنْصَارِيُّ فَحَدَّثَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَدَقْتَ ذَلِكَ مِنْ مَدَدِ السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ فَقَتَلُوا يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ وَأَسْرَوْا سَبْعِينَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ج ۲، باب الامداد بالملائكة في غزوة بدر، كتاب الجهاد، حدیث ۱۷۶۳

**حل لغات:** يشتد (افتعال) اشتد اذا في غزوہ تیز دوڑنا، طاقتور ہونا، بڑھنا، زیادہ ہونا۔ اثر نشان "فی اثرہ" اس کے پیچھے، (ج) آثار و آثار السوط (ج) أسياط و سياط چیزے کا کوڑا، چابک۔ صوت (ج) أصوات آواز۔ الفارس (ج) فارس (ج) فارس گھڑسوار، شہسوار۔ اقدم امر حاضر (افعال) آگے بڑھو، پیش قدمی کرو۔ حيزوم فرشتہ کے گھوڑے کا نام ہے۔ خرو (ض) خرو الشئ گرنا، زمین پر گرنا۔ مستلقيا اسم فاعل استلقى (استفعال) استلقاء چت لیٹنا۔ خطم ماضی مجہول، خطم (ض) خطما ناک پر مارنا۔ انف (ج) انف ناک۔ شق ماضی مجہول، شق (ن) شق الشئ پھاڑنا، چیرنا۔ اخضر مصدر اخضرار سیاہی مائل سبز ہونا۔ اسرو اجمع مذکر غائب، ماضی، أسر (ض) أسرا قید کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ اس دن جبکہ ایک مسلمان ایک مشرک کا تعاقب کر رہا تھا جو کہ آگے بھاگا جا رہا تھا، تو اچانک اسے اُس کافر پر چابک مارنے کی آواز سنی اور ایک گھڑسوار کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا کہ "حيزوم" آگے بڑھو، پھر اس مسلمان کی نظر اپنے آگے مشرک پر پڑی کہ وہ زمین پر چپٹ پڑا ہوا ہے اور اسے دیکھا کہ اسکی ناک پر نشان پڑا ہوا ہے، نیز اسکا منہ پٹھا ہوا ہے جو کہ چابک کی مار کی علامت تھی اور وہ تمام جگہ سیاہی مائل سبز ہو گئی تھی، چنانچہ وہ انصاری صحابی رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور آپؐ سے واقعہ بیان کیا، آپؐ نے فرمایا کہ تم نے سچ کہا، یہ تیسرے آسمان کی امدادی فوج کا فرشتہ تھا، تو اس دن ستر قتل ہوئے اور ستر قید ہوئے۔ (مسلم)

**خلاصہ حدیث** اللہ تعالیٰ نے اپنے وعدہ کے مطابق غزوہ بدر کے موقع پر مسلمانوں کی مدد کے لیے فرشتوں کو بھیجا، بعض صحابہؓ نے فرشتوں کو دیکھا بھی، اور آواز بھی سنی، اسی طرح کے ایک واقعہ کا ذکر اس حدیث میں بھی ہے، اصل فرشتے قتال کے لیے نہیں آئے تھے، بلکہ وہ مسلمانوں کے دلوں کو تسلی دینے اور جہانے کے لیے آئے تھے، البتہ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کے ذریعہ اپنی مدد کا یقین دلانے کے لیے فرشتوں سے کچھ ایسے کام بھی کرائے ہیں کہ گویا وہ بھی قتال میں شریک ہیں، فرشتوں کے ذریعہ میدان جنگ فتح کرانا مقصود نہیں، ورنہ تو ایک فرشتہ سارے کافروں کو ہلاک کرنے کے لیے کافی ہے، اس دنیا میں جنگ و جہاد کے فرائض انسانوں پر عائد کئے گئے ہیں، اور اسی وجہ سے ان کو فضائل و درجات حاصل ہوتے ہیں، اگر اللہ تعالیٰ کی مشیت یہ ہوتی کہ فرشتوں کے لشکر سے ملک فتح کرائے جائیں تو دنیا میں کفر و کفر کا نام ہی نہ رہتا، حکومت و سلطنت کی تو کیا گنجائش تھی۔ (مخلص معارف القرآن)

**کلمات حدیث کی تشریح** اقدم حيزوم یہ حضرت جبریلؑ یا کسی اور فرشتے کے گھوڑے کا نام ہے، گھوڑے پر سوار فرشتے نے گھوڑے کو آگے بڑھنے کے لیے کہا، اس آواز کو صحابی نے سنا، یہ صحابی کی کرامت ہے۔ خطم انف

مسلمان نے اس کافر کو اس حال میں دیکھا کہ وہ چپ پڑا ہے اور اس پر کوڑے مارے جانے کے نشانات ہیں اور جس حصہ پر کوڑا پڑا ہے وہ جگہ کالی پڑ گئی ہے۔ صدقت آپ کا تصدیق فرمانا اور بتانا کہ یہ تیسرے آسمان کا فرشتہ ہے، آپ کا معجزہ ہے۔

### حدیث نمبر ۲۶۷۸ ﴿جنگ احد میں فرشتوں کا نزول﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۷۵

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ رَأَيْتُ عَنْ يَمِينِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَنْ شِمَالِهِ يَوْمَ أُحُدٍ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بَيْضُ يَقَاتِلَانِ كَأَشَدِّ الْقِتَالِ مَا رَأَيْتُهُمَا قَبْلَ وَلَا بَعْدَ يَعْنِي جَبْرِئِلَ وَمِيكَائِيلَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ۵۸۰ ج ۲، باب اذ همت طائفتان... الخ، کتاب المغازی، حدیث ۴۰۵۳، مسلم، ص ۲۵۲ ج ۲، باب فی

قتال جبرئیل و میکائیل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم احد، کتاب الفضائل، حدیث ۲۳۰۶

حل لغات: ثياب (واحد) ثوب کپڑا۔ یقاتلان قتالہ (مفاعلة) لڑنا، جنگ کرنا۔

ترجمہ: حضرت سعد بن وقاصؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا احد کے دن میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں اور بائیں دو آدمیوں کو دیکھا، جو سفید کپڑوں میں تھے، وہ بہت سخت قتال کر رہے تھے، میں نے ان کو نہ اس سے پہلے دیکھا نہ اس کے بعد یعنی وہ جبرئیل اور میکائیل تھے۔ (بخاری و مسلم)

غزوہ احد میں حضرت سعدؓ نے جبرئیل و میکائیل کو حضورؐ کے دائیں بائیں سفید لباس میں لڑتے دیکھا اور انھوں نے طریقہ قتال سے یا آپؐ کے بتانے سے سمجھ لیا کہ یہ انسان نہیں فرشتے ہیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

کاشد القتال فرشتہ جب انسان کی شکل میں آجاتا ہے، تو پھر انسان کی صفات سے متصف ہو جاتا ہے، حدیث میں سخت لڑنے کا مطلب یہی ہے کہ انسانوں کی طرح بہت دلیری سے لڑ رہے تھے، ورنہ فرشتہ کی اصلی طاقت کا عالم تو یہ ہے کہ قوم لوط کی بستیاں آسمانوں پر اٹھا کر زمین پر ٹنچ دی تھیں، اسی طرح جبرئیلؑ نے قوم ثمود پر ایک آواز ماری جس سے سب ہلاک ہو گئے، پھر انسان کی شکل میں ہونے کے وقت فرشتہ انسان کے حملے کا نشانہ بھی بن سکتا ہے، جس طرح حضرت موسیٰؑ نے فرشتہ کی آنکھ پھوڑ دی تھی۔ حضرت سعدؓ کو ممکن ہے آپؐ نے بتایا ہو کہ یہ دو لڑکے جبرئیل و میکائیل نام کے فرشتے ہیں، بہر حال فرشتوں کا آنا اور حضورؐ کی حفاظت میں دفاع کے لیے لڑنا معجزہ کا ظہور ہے۔ (توضیحات)

### حدیث نمبر ۲۶۷۹ ﴿ٹوٹی ٹانگ درست ہونے کا معجزہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۷۶

وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا إِلَى أَبِي رَافِعٍ فَدَخَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّادٍ بَيْتَهُ لَيْلًا وَهُوَ نَائِمٌ فَقَتَلَهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّادٍ فَوَضَعْتُ السَّيْفَ فِي بَطْنِهِ حَتَّى أَخَذَ فِي ظَهْرِهِ فَعَرَفْتُ أَنِّي قَتَلْتُهُ فَجَعَلْتُ أَفْتَحُ الْأَبْوَابَ حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى دَرَجَةٍ فَوَضَعْتُ رِجْلِي فَوَقَعْتُ فِي لَيْلَةٍ مُقْمَرَةٍ فَانْكَسَرَتْ سَاقِي فَعَصَبْتُهَا بِعِمَامَةٍ فَانْطَلَقْتُ إِلَى أَصْحَابِي فَانْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَدَّثْتُهُ فَقَالَ ابْسُطْ رِجْلَكَ فَبَسَطْتُ رِجْلِي فَمَسَحَهَا فَكَأَنَّمَا لَمْ أَشْتَكِهَا قَطُّ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۳۲۳ ج ۱، باب قتل النائم المشرك، کتاب الجہاد، حدیث ۲۰۲۲

حل لغات: رھط (ج) اَرْهَطَ اَرْهَاطٌ (جج) اَرَاهِطُ اَرَاهِطٌ تین یا سات سے دس تک کی جماعت۔ نائم اسم فاعل، نَامَ (س) نَوَمًا سونا۔ وضعت وضع (ف) وَضَعًا رکھا۔ السیف (ج) سَيْوْفٌ وَاسِيفٌ کھوار۔ انتھیت (افعال) انتھاء الیہ کسی کے پاس پہنچنا۔ مقمرة اسم فاعل اَقْمَرَ (افعال) اِقْمَرًا اللیلة رات کا چاند سے روشن ہونا۔ انكسرت (انفعال) انكسارًا

الشَّيْءُ لَوْثًا۔ عصبت عَصَبَ (ض) عَصْبًا الشَّيْءُ بَانْدھنا۔ عمامة (ج) عَمَانِمُ پگڑی۔ ابسط امر حاضر پھیلاؤ۔ بَسَطَ (ن) بَسَطًا پھیلاتا، کھولتا۔ لم اشتك مجھے درد نہ ہوا، کوئی تکلیف نہیں، وئی، اِشْتَكَيْتُ (افتعال) شکایت ہونا، درد ہونا۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت ابورافع کی طرف بھیجی، تو عبد اللہ بن عتیکؓ رات کو اس کے گھر میں داخل ہوئے، جب کہ وہ سو رہا تھا، پس انھوں نے اس کو قتل کر دیا۔ عبد اللہ بن عتیکؓ کہتے ہیں کہ میں نے اس کے پیٹ پر تلوار رکھی، یہاں تک کہ اس کے پشت کی طرف سے نکل گئی، جب میں نے سمجھ لیا کہ میں نے اس کو قتل کر دیا ہے، تو میں نے دروازے کھولنے شروع کئے، یہاں تک کہ میں ایک زینہ پر پہنچا اور جوں ہی میں نے چاندنی رات میں اس زینہ پر بیٹھ رکھا، میں گر پڑا اور میری پٹنڈلی ٹوٹ گئی، میں نے عمامہ سے پٹنڈلی پر پٹی باندھ لی، اور اپنے ساتھیوں کے پاس آیا، پھر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا اور آپؐ سے سارا واقعہ بیان کیا، آپؐ نے فرمایا کہ اپنا پاؤں پھیلاؤ، میں نے اپنا پاؤں پھیلا دیا تو آپؐ نے میرے پاؤں پر اپنا دست اقدس پھیرا، اسی وقت میرا پاؤں اس طرح اچھا ہو گیا جیسے اس میں کبھی کوئی تکلیف ہی نہیں ہوئی تھی۔ (مسلم)

### خلاصہ حدیث

یہاں حدیث مختصر ہے، بخاری میں کتاب المغازی اور دیگر جگہ مفصل روایت بھی ہے، تفصیلی روایت کا ترجمہ پیش ہے، اس سے یہاں کی حدیث کی اچھی وضاحت ہوگی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابورافع یہودی کے قتل کے لیے چند انصاریوں کو مقرر کیا اور ان پر عبد اللہ بن عتیکؓ کو امیر بنایا، یہ ابورافع حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت ایذا دیا کرتا اور آپؐ کے خلاف لوگوں کی مدد کیا کرتا تھا۔ سرزمین حجاز میں اس کی ایک زمین تھی وہیں وہ رہا کرتا تھا، جب یہ لوگ اس کے قریب پہنچ گئے اور سورج ڈوب گیا اور لوگ چلے گئے، تو عبد اللہ نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ آپ لوگ یہیں بیٹھیں میں اکیلا جاتا ہوں اور دربان سے ملاطفت اور بہلانے کی باتیں کروں گا شاید میں اندر جا سکوں۔ راوی کہتے ہیں کہ یہ کہہ کر وہ آگے بڑھے، یہاں تک کہ وہ پھانک کے قریب پہنچے پھر چادر سے ڈھاننا باندھا، گویا وہ قضائے حاجت کرنے گئے تھے۔ بہت سے لوگ اندر جا چکے تھے تو دربان نے ان کو دیکھ کر پکار کر کہا، اے اللہ کے بندے اگر اندر آنا چاہتے ہو تو جلد آؤ میں اب پھانک بند کرنا چاہتا ہوں، میں اندر داخل ہو گیا اور ایک جگہ چھپ کر بیٹھ گیا جب اور لوگ بھی اندر داخل ہو لیے تو اس نے پھانک بند کر دیا پھر کنجیوں کا گچھا ایک کھوٹی پر لٹکا دیا، عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے کنجیوں کے پاس جا کر ان پر قبضہ کیا اور پھانک کا قفل کھول دیا ابورافع کے پاس رات کو کہانیاں کہی جاتی تھیں، وہ اپنے ایک اوپر کے کمرے میں تھا جب ابورافع کے پاس سے اس کے افسانہ گو بھی اٹھ کر چلے گئے، تو میں اس کے کوٹھے پر چڑھا اور جس دروازہ کو کھول کر میں اندر جاتا اندر سے اسے بند بھی کرتا جاتا تھا، میں نے دل میں سوچا کہ میرے ساتھیوں کو اگر میرے متعلق کچھ خطرہ بھی گزرے اور وہ میری مدد کو میرے پاس آنا چاہیں گے تو وہ میرے پاس پہنچ بھی نہ پائیں گے کہ اس وقت تک انشاء اللہ میں اسے قتل کر چکا ہوں گا، غرض میں اس کے پاس پہنچ گیا تو معلوم ہوا کہ ایک اندھیرے کمرہ میں وہ اپنے اہل و عیال کے بیچ میں ہے، مگر میں نہیں سمجھ سکتا تھا کہ وہ اس کوٹھری میں کس جگہ پر ہے، تو میں نے اس کا نام لے کر پکارا ابورافع! وہ بولا کون ہے؟ پس میں آواز پر اندازہ سے بڑھا اور میں نے اس پر تلوار کا ایک وار کیا میں کچھ گھبرا ہوا تھا اس لیے کام پورا نہیں کر سکا اور وہ چیخا تو میں کمرے سے باہر نکل گیا، پس تھوڑی دیر خبر کر پھر کوٹھری کے اندر گیا اور میں نے (آواز بدل کر) پوچھا ابورافع یہ آواز کیسی تھی؟ کیا ہوا؟ وہ بولا تیری ماں پر مصیبت آئی تو نے گھر میں کوئی آدمی ابھی ابھی مجھے تلوار مار گیا ہے، راوی کہتے ہیں کہ پھر میں نے اس پر ایک وار اور کیا جس سے اس کا خون بہہ بہہ گیا، مگر ابھی وہ مرا نہیں تھا اس کے بعد میں نے تلوار اس کے پیٹ میں بھونک دی کہ پیٹھ تک دھنستی چلی گئی، تب میں سمجھ گیا کہ اب میں نے اسے مار ڈالا پھر میں ایک ایک کر کے تمام دروازے کھولنے لگا یہاں تک کہ میں سیڑھی کے ختم تک پہنچ گیا، اس کے بعد میں نے اپنا پیر



یہ سمجھ کر رکھا کہ میں (سیڑھیاں ختم کر چکا اور) زمین پر پیر رکھ رہا ہوں تو چاندنی رات میں میں زمین پر گر پڑا میری پنڈلی کی ہڈی ٹوٹ گئی، میں نے اسے عمامہ سے کس کر باندھا پھر میں چلا اور بھانک کے پاس جا کر بیٹھ گیا اور دل میں یہ سوچا کہ میں اس وقت تک یہاں سے نہ پلٹوں گا جب تک کہ یقینی طور پر نہ معلوم کر لوں کہ میں نے قتل بھی کر دیا، جب صبح کے وقت مرغ نے بانگ دی تو ایک خبر مرگ دینے والے نے فیصل پر چڑھ کر پکار کر کہا کہ میں حجاز والوں کے تاجرا بورافع کی موت کی خبر سنا تا ہوں، تب میں اپنے ساتھیوں کے پاس پہنچا اور میں نے کہا بس اب بھاگ چلو اللہ تعالیٰ نے ابورافع کو قتل کر دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر ہم سب حضورؐ کے پاس پہنچے اور آپؐ سے سارے واقعات بیان کئے، آپؐ نے فرمایا اپنی ٹانگ پھیلاؤ میں نے اپنی ٹانگ پھیلائی، آپؐ نے اس پر اپنا دست مبارک پھیر دیا، بس ایسا معلوم ہوا کہ جیسے اس میں کوئی تکلیف ہی نہ تھی۔ (رواہ البخاری) آپؐ کے دست مبارک کا یہ اعجازی اثر دوسرے مقامات میں بھی نظر آتا ہے، اس لیے اس کو آپؐ کے جسمانی برکات و معجزات میں بھی شمار کیا جاسکتا ہے۔ (ترجمان السنہ)

**کلمات حدیث کی تشریح** بعثت النبی صلی اللہ علیہ وسلم رھطاً الی ابی رافع حضورؐ نے ابورافع کے قتل کے لیے ایک جماعت روانہ فرمائی۔ اس مہم پر آپؐ نے چھ صحابہؓ روانہ فرمائے تھے، (۱) عبداللہ بن عتیک، (۲) مسعود بن شان، (۳) عبداللہ بن انیس، (۴) ابو قتادہ، (۵) خراعی بن اسود، (۶) عبداللہ بن عتبہ (رضی اللہ عنہم)۔ آپؐ نے عبداللہ بن عتیکؓ کو ان کا امیر بنایا تھا، اور انھوں نے ہی ابورافع کو قتل کیا۔ (عمدة القاری، ص ۱۳۵ ج ۱۷) ابورافع مالدار یہودی کعب بن اشرف کا ہم خیال تھا، غطفان کے قبائل کو مسلمانوں کے خلاف اس نے بہت بڑی امداد فراہم کی تھی، انصار میں اس کے حضرات نے جب کعب بن اشرف کو قتل کر دیا تو قبیلہ خزرج نے ابورافع کو ٹھکانہ لگانے کا ارادہ کیا؛ کیوں کہ انصار کے یہ دونوں قبیلے نیکیوں میں ایک دوسرے سے سبقت لے جانے کی کوشش کرتے تھے، ابورافع کو قتل کرنے جو اوگ گئے تھے سب قبیلہ خزرج کے تھے اور حضورؐ کی اجازت سے قتل کرنے گئے تھے۔ (فتح الباری، ص ۳۳۲ ج ۷) بیتہ لیلا رات کے وقت گھر میں گھس کر قتل کیا۔ معلوم ہوا مشرکین کی جاسوسی کرنا، اُن کی غفلت سے فائدہ اٹھانا اور اذیت دینے والوں پر بے خبری میں حملہ کرنا جائز ہے۔ فعرقت انی قتلته ابورافع آپؐ سے دشمنی رکھتا تھا اور دوسروں کو بھی اس پر ابھارتا تھا، اس بنا پر اس کو قتل کیا گیا، معلوم ہوا کہ اگر مشرک ایسا ہو اور اس کو پہلے اسلام کی دعوت پہنچ چکی ہو تو اسے دوبارہ دعوت دینے سے قبل قتل کر دینا جائز ہے، تاہم سوتے میں مشرک کا قتل اس وقت جائز ہے جب وحی یا قرآن و آثار سے یہ معلوم ہو کہ وہ اپنے کفر پر سختی سے جما اور اڑا ہوا ہے اور اس کے مسلمان ہونے کی امید ہی باقی نہیں رہی ہے۔ (فتح الباری، ص ۱۹۲ ج ۶) فانتھبت لی النبی صلی اللہ علیہ وسلم پنڈلی ٹوٹ گئی ہے اور اس پر پی بندھی ہے، شدید تکلیف بھی ہے، لیکن ابورافع کے قتل کی خوشی ایسی غالب ہے کہ چل کرنی کی خدمت میں آگئے اور احساس مسرت نے تکلیف کے احساس کو ختم کر دیا۔ لم اشتکھا قط یہ آپؐ کا معجزہ ہے کہ آپؐ کے ہاتھ پھیرتے ہی ٹوٹا پیر ٹھیک ہو گیا اور درد کا احساس پورے طور پر ختم ہو گیا۔

حدیث نمبر ۲۶۸۰ ﴿كَهَانِيهِ هِيَ بَرَكَاتُهَا مَعْجَزُهُ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۷۷  
وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ إِنَّا يَوْمَ الْخَنْدَقِ نَحْفَرُ فَعَرَضَتْ كُذْيَةٌ شَدِيدَةٌ فَجَاءَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا هَذِهِ كُذْيَةٌ عَرَضَتْ فِي الْخَنْدَقِ فَقَالَ أَنَا نَازِلٌ ثُمَّ قَامَ وَبَطْنُهُ مَعْصُوبٌ بِحَجَرٍ وَلَبِثْنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لَا نَذُوقُ ذَوْاقًا فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِعْوَلَ فَضْرَبَ فَعَادَ كَثِيبًا أَهْمِلَ فَأَنْكَفَأَتْ إِلَيَّ أَمْرَأَتِي فَقُلْتُ هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ فَإِنِّي رَأَيْتُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْصًا شَدِيدًا فَأَخْرَجَتْ جَرَابًا فِيهِ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ وَلَنَا بِهِمَّةٌ دَاجِنٌ فَلَذَبَحْتُهَا وَطَخَنْتُ الشَّعِيرَ حَتَّى جَعَلْنَا اللَّحْمَ فِي الْبُرْمَةِ ثُمَّ جِئْتُ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَارَرَتْهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَبَحْنَا بِهَيْمَةَ لَنَا وَطَحْنَتْ صَاعًا مِّنْ شَعِيرٍ  
فَتَعَالَ أَنْتَ وَنَفَرٌ مَّعَكَ فَصَاحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَهْلَ الْخَنْدَقِ إِنَّ جَابِرًا صَنَعَ سُورًا فَحَيَّ  
هَلا بِكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنْزِلُنَّ بُرْمَتَكُمْ وَلَا تَخْجِزُنَّ عَجِينَكُمْ حَتَّى أَجِيءَ  
وَجَاءَ فَأَخْرَجْتُ لَهُ عَجِينًا فَبَصَقَ فِيهِ وَبَارَكَ ثُمَّ عَمَدَ إِلَى بُرْمَتِنَا فَبَصَقَ وَبَارَكَ ثُمَّ قَالَ أَدْعِي خَازِنَةَ  
فَلْتَخْجِزْ مَعَكَ وَاقْدَحِي مِّنْ بُرْمَتِكُمْ وَلَا تُنْزِلُوهَا وَهُمْ أَلْفٌ فَأَقْسِمُ بِاللَّهِ لَا كُلُّوْا حَتَّى تَرْكُوهُ وَانْحَرِفُوا  
وَإِنَّ بُرْمَتَنَا لَتَغِطُّ كَمَا هِيَ وَإِنَّ عَجِينَنَا لَيُخْجِزُ كَمَا هُوَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۸۸ ج ۲، باب غزوة الخندق وہی الاحزاب، کتاب المغازی، حدیث ۴۱۰۱، مسلم، ص ۱۷۸ ج ۲،  
باب جواز استباعہ... الخ، کتاب الاشربة، حدیث ۲۰۳۹

**حل لغات:** نحفر حَفَر (ض) حَفَرًا گڑھا کرنا، کھودنا۔ عرضت (ض) عَرَضًا الشَّيْءُ پیش آنا، علیٰ احد پیش کرنا۔ کلدیہ  
(ج) کُلْدَى سخت یا سنگلاخ زمین جس پر پھاؤ اور غیرہ اثر نہ کرے۔ معصوب اسم مفعول، غَضِبَ (ض) غَضِبًا باندھنا۔ خَجَر  
(ج) أَحْجَارٌ وَجَجَارَةٌ پتھر، ڈھیلا۔ لَبِثْنَا لَبِثَ بِالْمَكَانِ (س) لَبِثْنَا ٹھہرنا، قیام کرنا۔ نَذِيقُ ذَاقَ (ن) ذَوُقًا چکھنا، ذَوَاقًا ذائقہ،  
مزہ، چکھی جانے والی چیز۔ المَعُول (ج) مَعَاوِل کدال۔ کثِيبَا (ج) أَكْثِيبَةٌ وَكُثْبَان ریت کا لمبا ڈھیر۔ اھیل لگا تار گرنے والی  
مٹی۔ انكفأت انكفأ (انفعال) علی شَيْءٍ مَّالٍ ہونا، متوجہ ہونا۔ خَمَصَا خَمِصَ (س) خَمَصًا پیٹ خالی ہونا، بھوکا ہونا۔  
جواب تھیلا، (ج) أَجْرِبَةٌ۔ بھمہ بکری یا بھیڑ کا بچہ (ج) بَنِمٌ وَبِهَامٌ۔ داجن (ج) دَوَاجِنُ پالتو جانور، گھریلو جانور۔ طحنت  
طَحَنَ (ف) طَحْنًا پیسا۔ البرمة (ج) بُرْمٌ پتھر کی ہانڈی۔ ساررته (مفاعلة) مُسَارَّةٌ کسی سے رازدارانہ بات کرنا۔ صَاحَ (ض)  
صَبَحًا پکارنا، چلانا۔ تعال امر حاضر (تفاعل) تَعَالَيْنَا تشریف لانا۔ نفر (ج) أَنْفَارٌ آدمیوں کی تین سے دس تک کی تعداد۔ سورا  
(ج) سِيرَانٌ طعام ضیافت۔ عجین (ج) عُجْنٌ گوندھا ہوا آنا وغیرہ۔ بصق (ن) بَصَقًا تھوکنا۔ اقدحی امر و واحد مونث حاضر،  
قَدَحَ (ف) قَدَحًا القَدْر ہندیا کی چیز چمچ سے نکالنا۔ خابزۃ اسم فاعل واحد مونث روٹی پکانے والی۔ خَبَزَ (ض) خَبَزًا روٹی پکانا۔  
انحر فورا (انفعال) انْحَرَفَا واپس جانا۔ لَتَغِطُّ غَطَّ (ض) غَطًّا القَدْر دیکھی کے کھولنے کی آواز آنا۔

**ترجمہ:** حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ ہم خندق کے دن (یعنی غزوہ خندق کے موقع پر) خندق کھود رہے تھے،  
کہ ایک سخت پتھر نکل آیا، پس صحابہ حضورؐ کے پاس حاضر ہوئے اور عرض کیا یہ پتھر خندق میں نکل آیا ہے، تو آپؐ نے فرمایا میں خود اتر کر  
دیکھتا ہوں پھر آپؐ کھڑے ہوئے اور آپؐ کے بطن مبارک پر پتھر بندھا ہوا تھا اور ہم نے تین دن اس طرح بسر کئے کہ ہم نے کوئی چیز نہیں  
چکھی تھی۔ آنحضرتؐ نے کدال پکڑی اور پتھر پر ایسی ضرب لگائی کہ وہ ریت کی مانند ہو کر نکھر گیا۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں فوراً  
لوٹ کر اپنی بیوی کے پاس آیا اور میں نے کہا تمہارے پاس کھانے کے لیے کچھ ہے؛ کیوں کہ میں نے آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھوک کا اثر  
دیکھا ہے، اس نے ایک تھیلا نکالا اس میں ایک صاع جو تھے اور ہمارے پاس ایک پلا ہوا بکری کا بچہ تھا، پس میں نے اس کو ذبح کیا  
اور اس نے جو پیسے، یہاں تک کہ ہم نے گوشت ہانڈی میں ڈالا پھر میں حضورؐ کے پاس آیا اور میں نے چپکے سے آپؐ کے کان میں کہا یا  
رسول اللہ! ہم نے ایک چھوٹا سا بکری کا بچہ ذبح کیا ہے اور بیوی نے ایک صاع جو کا آنا پیسا ہے۔ پس آپؐ اور آپؐ کے ساتھ چند لوگ  
تشریف لے آئیں (یہ سن کر) آنحضرتؐ نے اعلان فرمادیا اے خندق والو! جابرؓ نے تم سب کی دعوت کی ہے، لہذا تم سب جلدی سے  
چلو۔ پھر آپؐ نے (مجھ سے) فرمایا جب تک میں نہ آؤں اپنی ہانڈی چولہے سے نہ اتارنا اور نہ آٹے کی روٹی پکانا، آپؐ تشریف لائے

میں نے گوندھا ہوا آٹا پیش کر دیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں لعاب مبارک ڈالا اور برکت کی دعا فرمائی پھر ہماری ہانڈی کی طرف متوجہ ہوئے اور اس میں لعاب ڈالا اور برکت کی دعا فرمائی، پھر فرمایا اب ایک عورت کو بلا لاؤ جو تمہارے ساتھ روٹیاں پکاتی رہے اور اپنی ہانڈی سے گوشت نکال نکال کر دیتی رہنا، مگر ہانڈی چوبیسے سے مت اتارنا، اس وقت کھانے والے ہزار تھے، خدا کی قسم، سب نے وہ کھانا کھایا یہاں تک کہ سب لوگ کھانا کھا کر واپس ہو گئے اور ہماری ہانڈی جیسی تھی ویسی کی ویسی ہی چوبیسے پر پک رہی تھی، اور آٹا بھی اتنا کا اتنا ہی رہا۔ (بخاری و مسلم)

## خلاصہ حدیث

اس حدیث میں آپ کے دو معجزات کا ذکر ہے: (۱) غزوہ خندق کے موقع پر کھدائی کے دوران ایسی چٹان نکل آئی جو کسی سے ٹوٹ نہیں رہی تھی، آپ کے کدال چلاتے ہی وہ ریت کے ڈھیر کی طرح ڈھا گئی، (۲) تھوڑا سا کھانا آپ کے لعاب دہن کی برکت سے ہزار لوگوں نے کھالیا، لیکن کھانے میں کوئی کمی نہیں آئی، یہ سب آپ کی ذات و صفات کی برکت تھی۔

## کلمات حدیث کی تشریح

فعرضت کدبہ خندق کی کھدائی میں امام الانبیا بھی ایک فرد کی طرح شریک تھے، اتفاقاً خندق کے ایک حصہ میں پتھر کی بڑی چٹان نکل آئی، جن حضرات کے حصہ میں خندق کا یہ ٹکڑا تھا وہ اپنی پوری قوت صرف کر کے عاجز ہو گئے، تو حضرت سلمان فارسیؓ کو آپ کے پاس بھیجا کہ اب حضورؐ کا کیا حکم ہے؟ آپ اسی وقت موقع پر تشریف لائے اور کدال آہنی خود دست مبارک میں لے کر ضرب لگائی تو ریت کے مانند چٹان بکھرنے لگی۔ آپ نے جب پہلی ضرب لگائی تو ایک شعلہ برآمد ہوا، جس سے دور تک روشنی پھیل گئی، آپ نے فرمایا کہ مجھے اس روشنی میں بحیرہ ملک فارس کے محلات و عمارات دکھائی گئیں، پھر دوسری ضرب لگائی اور پھر ایک شعلہ برآمد ہوا تو فرمایا کہ اس کی روشنی میں مجھے رومیوں کے سرخ سرخ محلات و عمارات دکھائی گئیں، پھر تیسری ضرب لگائی اور روشنی پھیلی تو فرمایا کہ اس میں مجھے صنعاء یمن کے عظیم محلات دکھائے گئے، اور فرمایا کہ میں تمہیں خوش خبری دیتا ہوں کہ مجھے جبریل امین نے خبر دی ہے کہ میری امت ان تمام ممالک پر غالب آئے گی۔ منافقین نے یہ بات سنی تو مسلمانوں کا خوب مذاق اڑایا، اللہ تبارک و تعالیٰ نے آیت نازل فرمائی: ”قُلِ اللّٰهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ... الخ“ پھر کچھ وقت گذرا کہ نبی کریمؐ کی پیشین گوئی حرف بحرف صحیح ثابت ہوئی اور مذکورہ ممالک پر پرچم اسلام لہر اگیا۔ (مفہوم معارف القرآن) بطنہ معصوب بحجر آپ کے شکم مبارک پر پتھر بندھا تھا، ابن حبان نے اس کو وہم قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ لفظ ”معصوب بحجر“ (زا کے ساتھ) ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ آپ نے کمر کس رکھی تھی۔ پتھر باندھنے کا آپ کے پیٹ پر کیا سوال ہے؟ آپ کا خود فرمان ہے ”انی ابیت یطعمنی ربی ویسقینی“ (میرا رب مجھے خود کھلاتا اور پلاتا ہے) حافظ ضیاء الدین مقدسی نے ابن حبان کی تردید کی اور ان سے پہلے علامہ کرمانی نے بھی تردید کی ہے؛ البتہ کرمانی نے ابن حبان کا نام نہیں لیا ہے، انھوں نے کہا کہ بھوک کی شدت میں پیٹ کمر سے مل جاتا ہے اور کمر جھک جاتی ہے، تو ایسی حالت میں اہل حجاز میں یہ طریقہ اور رواج تھا کہ وہ کف دست کے برابر پیٹ پر پتھر باندھتے تھے، اس پتھر کی برودت کی وجہ سے پیٹ میں بھوک کی حرارت ماند پڑتی تھی اور کمر کو سہارا ملتا تھا تو وہ سیدھی رہتی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس طرح کا واقعہ پیش آنا بعید از قیاس نہیں ہے۔ تعجب ہے کہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں خود حضرت ابویوب انصاریؓ کا واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خلاف عادت دو پہر کو گھر سے باہر نکلے، تو باہر حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ سے ملاقات ہو گئی، آپ نے ان سے پوچھا کہ کیوں گھر سے باہر آئے ہو؟ دونوں نے بھوک کی شکایت کی، آپ نے فرمایا کہ میں بھی بھوک کی تکلیف کی وجہ سے گھر سے نکلا ہوں، اس کے بعد آپ تینوں حضرات حضرت ابویوب انصاریؓ کے گھر گئے اور انھوں نے ضیافت کی۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو بھی بھوک کی شکایت ہوتی تھی، باقی رہا آپ کا ارشاد ”انی ابیت یطعمنی ربی ویسقینی“ وہ صوم وصال کے موقع پر ہے،

عام حالات کے لیے نہیں۔ (کشف الباری) کنیا اہیل چٹان ریت کا ڈھیر ہوگئی، جیسے بہنے والی ریت ہوتی ہے کہ اس پر پاؤں رکھ دیا جائے تو وہ نیچے کو بہہ جاتی ہے، اسی طرح آپ کی ضرب سے وہ چٹان ریت کی طرح بہہ گئی۔ صنع سورا دعوت کا اہتمام کیا ہے۔ ”سور“ اس دعوت کو کہتے ہیں جو شادی کے موقع پر کی جاتی ہے اور شادی میں ظاہر ہے کہ بڑی دعوت کی جاتی ہے، اس لیے یہاں کہا گیا کہ جابر نے بڑی دعوت کا اہتمام کیا ہے۔ فحی ہلا بکم جلدی سب اوگ چلو۔

حدیث نمبر ۲۶۸۱ ﴿آپا کی پیشین گوئی﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۷۸

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعِمَارٍ جَينَ يَحْفَرُ الْخَنْدَقَ فَجَعَلَ يَمْسَحُ رَأْسَهُ وَيَقُولُ بُؤْسَ ابْنِ سُمَيَّةَ تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ج ۳، ص ۹۵، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل... الخ، کتاب الفتن، حدیث ۲۹۱۵

حل لغات: يحفر حَفَرَ (ض) حَفْرًا کھودنا۔ يمسح مَسَحَ (ف) مَسْحًا پونچھنا، مس کرنا۔ بؤس سختی و شدت بؤس (ك) بَأْسًا مضبوط و سخت ہونا۔ الفتنۃ (ج) فتنات جماعت۔ الباغية اسم فاعل، بغى (ض) بغيا ظلم کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمار بن یاسر سے فرمایا جس وقت کہ وہ خندق کھود رہے تھے، آپ اُن کے سر سے مٹی جھاڑ رہے تھے اور فرما رہے تھے ہائے سیمہ کے بیٹے کی سختی و مصیبت، تمہیں باغیوں کا گروہ قتل کرے گا۔ (مسلم)

غزوہ خندق کے موقع پر جب مسلمان مدینہ کی حفاظت کے لیے خندق کھود رہے تھے تو انہیں میں حضرت عمارؓ بھی شامل تھے، وہ بہت محنت کے ساتھ کام میں مصروف تھے، آپ اُن کی محنت و جانفشانی ملاحظہ فرما رہے تھے کہ آپ پر یہ منکشف ہوا کہ حضرت عمارؓ کو ایک باغی گروہ شہید کرے گا، حضورؐ کو حضرت عمارؓ پر بہت ترس آیا، اور آپؐ کی زبان مبارک سے یہ الفاظ ادا ہوئے کہ تمہیں ایک سخت پریشانی کا سامنا کرنا پڑے گا اور تم باغیوں کے ہاتھوں شہید کر دیئے جاؤ گے۔ (جدید مظاہر حق)

کلمات حدیث کی تشریح بؤس ابن سُمَيَّة حضرت سُمَيَّة حضرت عمارؓ کی والدہ کا نام ہے جو اسلام کی پہلی شہیدہ ہیں۔ الفتنۃ الباغية امام وقت کی اطاعت سے نکلنے والا طبقہ تھے قتل کریگا، حضرت علیؓ خلیفہ برحق تھے، لہذا اطاعت سے نکلنے والا طبقہ حضرت معاویہؓ اور اُن کے ساتھیوں کا ہے، حضرت معاویہؓ اور حضرت علیؓ کے درمیان جنگِ صفین ہوئی اسی میں حضرت عمارؓ حضرت علیؓ کی طرف سے جنگ میں شامل ہو کر شہید ہوئے، حضرت معاویہؓ سے اجتہادی غلطی ہوگئی تھی، یہ مشاجرات صحابہؓ کا معاملہ ہے، اُمیں زبان درازی حرام ہے، اللہ سب سے راضی ہے، لہذا سب سے محبت ہی میں عافیت ہے، ورنہ گمراہی کا شدید خطرہ ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۸۲ ﴿اقدامی جہاد کی پیشین گوئی﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۷۹

وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَينَ أَجْلِي الْأَحْزَابُ عَنْهُ الْآنَ نَغْزُوهُمْ وَلَا يَغْزُونَا نَحْنُ نَسِيرُ إِلَيْهِمْ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۵۰، باب غزوة الخندق، کتاب المغازی، حدیث ۴۱۰۹

حل لغات: اجلى (افعال) إجلاء الناس عن الشيء لوگوں کا الگ ہو جانا۔ الاحزاب (واحد) حزب گروہ، جماعت۔ نغزوا غَزَا (ن) غَزَوْا الْعَدُوَّ جہاد کرنا۔ نسیر سَارَ (ض) سِيرًا چلنا، جانا۔

ترجمہ: حضرت سلیمان بن صرد سے روایت ہے کہ انھوں نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کہ کفار کے گروہ متفرق ہو کر چلے گئے، اب ہم اُن پر چڑھائی کریں گے، وہ ہم پر حملہ نہ کر سکیں گے، ہم اُن پر لشکر کشی کریں گے۔ (بخاری)



**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں بھی آپ کی ایک پیشین گوئی کا ذکر ہے جو بعد میں آپ کے فرمان کے مطابق پوری ہوئی اور یہ آپ کا معجزہ ہوا، آپ نے غزوہ احزاب کے موقع پر فرمایا تھا کہ اب کفار مکہ حملہ کی ہمت نہ کر سکیں گے، البتہ ہم اقدامی جہاد کریں گے، چنانچہ یہی ہوا کہ غزوہ خندق کے بعد کفار سے اقدام نہ ہوسکا، بلکہ مسلمانوں نے فتح مکہ کے لیے اقدام کیا۔

**کلمات حدیث کی تشریح** اجلی الاحزاب عند غزوہ خندق کے موقع پر کفار میں آپس میں پھوٹ پڑ گئی تھی اور ان کے درمیان اختلافات پیدا ہو گئے تھے، پھر اللہ تعالیٰ نے ایک تیز آندھی بھیجی، جس نے لشکر کفار کے تمام خیمے اکھاڑ دیئے انکی طنائیں ٹوٹ گئیں، ہانڈیاں اور دیگر سامان بکھر گیا، جسکی وجہ سے کفار بدحواس ہو کر بھاگ گئے۔ فسیر الیہم ظلم و ستم کے خاتمہ کیلئے آخر میں آپ نے اقدامی جہاد کیا ہے، لہذا یہ کہنا کہ اسلام نے صرف دفاعی جنگ کی اجازت دی ہے بے بنیاد بات ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۸۳ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۵۸۸۰، ۵۸۸۱

### ﴿فرشتوں کی جنگ میں شمولیت کا معجزہ﴾

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْخَنْدَقِ وَوَضَعَ السِّلَاحَ وَاغْتَسَلَ اتَاهُ جِبْرِيلُ وَهُوَ يَنْفُضُ رَأْسَهُ مِنَ الْغُبَارِ فَقَالَ قَدْ وَضَعْتَ السِّلَاحَ وَاللَّهِ مَا وَضَعْتُهُ أُخْرِجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَيْنَ فَأَشَارَ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ قَالَ أَنَسٌ كَأَنِّي أُنْظَرُ إِلَى الْغُبَارِ سَاطِعًا فِي رُقَاقِ بَنِي غَنَمٍ مُوَكَّبِ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ سَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ.

**حوالہ:** بخاری، ص ۵۹۰ ج ۲ باب مرجع النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الاحزاب، کتاب المغازی، حدیث ۴۱۱۷، مسلم، ص ۹۵ ج ۲، باب جواز قتال من نقض العهد، کتاب الجہاد، حدیث ۱۷۶۹

**حل لغات:** السلاح (ج) اسلحۃ ہتھیار۔ اغتسل (افتعال) غسل کرنا۔ ینفض نفص (ن) نفصا ہٹانا، زائل کرنا، گرانا۔ ساطعا اسم فاعل سَطَعَ (ن) سَطَعًا بلند ہونا، پھیلا نا۔ رقاق گلی، کوچہ (ج) اَرْقَۃ۔ موکب جلوس، قافلہ، اونٹ سواروں کا قافلہ (ج) مَوَکِبُ ترجمہ: حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خندق سے واپس آ کر ہتھیار اتارے اور غسل کیا تھا کہ آپ کے پاس جبریل آئے، دریاں حالیکہ وہ اپنے سر سے غبار جھاڑ رہے تھے، انھوں نے کہا کہ آپ نے ہتھیار اتار کر رکھ دیئے، اور اللہ کی قسم میں نے ابھی ہتھیار نہیں اتارے، چلیے ابھی تو ان کافروں پر لشکر کشی کرنی ہے، آپ نے پوچھا کہ کہاں چلنا ہے؟ حضرت جبریل نے بنی قریظہ کی طرف اشارہ کیا، چنانچہ آپ اپنے صحابہ کے ساتھ بنی قریظہ کی طرف روانہ ہوئے۔ (بخاری و مسلم) اور بخاری کی ایک روایت میں حضرت انسؓ سے یہ الفاظ بھی منقول ہیں کہ گویا میں اس غبار کو اب بھی دیکھ رہا ہوں، جو بنو غنم کے کوچہ میں حضرت جبریل کے ہمراہ چلنے والی جماعت کے سب اس وقت اٹھ رہا تھا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنو قریظہ کی طرف تشریف لے جا رہے تھے۔

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں آپ کے ایک معجزہ کا ذکر ہے کہ جبریل امین نہ صرف غزوہ احزاب میں شریک رہے، بلکہ بنو قریظہ کے غزوہ میں بھی شریک ہوئے اور غزوہ خندق کے فوراً بعد بنو قریظہ کا محاصرہ کرنے کی ترغیب دی، یہ محاصرہ ہوا اور مسلمانوں کو فتح نصیب ہوئی۔

**کلمات حدیث کی تشریح** فخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم حذیفہ بن الیمانؓ نے جب خندق کے غزوہ سے کفار کے واپس ہونے کی خبر دی تو رسول اللہؐ اور تمام صحابہؓ نہایت خوش ہوئے۔ دشمن اپنے منصوبے میں

خائب اور خاسر لوٹ گیا، اور ان کو کسی طرح کا فائدہ نہ ہوا۔ خدا کا وعدہ پورا ہوا اس نے اپنے مخلص بندوں کو فتح دی اور خدا کی فوج با عزت رہی۔ تمام احزاب و قبائل کی متفقہ کوششوں کو شکست ہوئی، قریش کی ہمتیں پست ہو گئیں اور اس کے بعد مسلمانوں پر حملہ کرنے کی ہمت پھر قریش کبھی نہ کر سکے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ قریش اب کبھی ہم پر حملہ نہ کریں گے، بلکہ اب ہم ان پر حملہ کریں گے اور یہی ہوا الغرض صبح کے وقت رسول اللہؐ اور صحابہؓ مدینہ گئے۔ رسول اللہؐ اپنے سلاح اتار چکے تھے اور حضرت ام سلمہؓ کے مکان میں غسل فرما رہے تھے، ابھی ایک ہی طرف کا بدن دھونے پائے تھے کہ حضرت جبریلؑ تشریف لائے اور حکم ہوا کہ بنی قریظہ کی طرف روانہ ہو جاؤ آپؐ فوراً تشریف لے گئے۔ حضورؐ نے حملہ کا حکم دیا اور فرمایا کہ ”ہر شخص عصر کی نماز بنی قریظہ میں جا کر پڑھے“ اس جملہ کے مطلب میں صحابہؓ کا اختلاف ہوا، کسی نے راستہ میں عصر پڑھ لی، کسی نے عشاء کے بعد جب بنی قریظہ میں پہنچے تب عصر ادا کی، بہر کیف مسلمانوں نے بنی قریظہ کا محاصرہ کیا۔ پچیس روز محاصرہ رہا اور بنی قریظہ با یوس ہو گئے، ان کے سردار کعب بن اسد نے کہا کہ اب نجات کی صورت یہ ہے کہ سب لوگ مسلمان ہو جاؤ، تم سب جانتے ہو کہ یہ نبی برحق ہیں، اگر یہ نہیں کرتے تو سب لوگ اپنی بیوی بچوں کو خود قتل کر دو، پھر تلوار لے کر نکلو یا تو فتح حاصل کرو یا سب جان دے دو۔ اگر یہ بھی نہیں ہو سکتا تو یک بیک سبت کے روز نکل کر حملہ کر دو، اس روز مسلمان غافل رہتے ہیں ان کو یقین ہے کہ ہم سبت کے روز نہ لڑیں گے۔ بنی قریظہ نے کعب کی تین باتوں میں سے ایک بھی قبول نہ کی، انھوں نے حضورؐ سے کہلا بھیجا کہ آپؐ ابولہبہ بن عبدالمند رکون بھیج دیجئے ہم ان سے کچھ مشورہ کریں گے۔ ابولہبہ اخوان بنی عمرو بن عوف میں تھے۔ بنی عوف قبیلہ اوس کے حلیف تھے اوس بنی قریظہ کے حلیف تھے، اس جہت سے انھوں نے ابولہبہ کو بلا یا تھا۔ یہ گئے تو سارے مزد و عورت ان کے سامنے رونے لگے اور پوچھا کہ کیا ہم بلا شرط اطاعت کر لیں؟ انھوں نے کہہ تو دیا کہ ”ہاں“ مگر گلے کی طرف اشارہ کیا کہ قتل کئے جاؤ گے۔ اشارہ تو کر دیا مگر سوچا کہ میں نے خیانت کی، نادم ہوئے اور مدینہ چلے گئے۔ مسجد نبویؐ میں ایک ستون سے اپنے کو باندھا اور عہد کیا کہ جب تک حضورؐ اپنے ہاتھ سے نہ کھول دیں بندھا رہوں گا اور قسم کھائی کہ کبھی ارض بنی قریظہ میں نہ جاؤں گا چھر روز اسی طرح رہے، نماز کے وقت ان کی زد و کھول دیتی تھیں اور نماز کے بعد پھر باندھ دیتی تھیں، چھر روز کے بعد آیت نازل ہوئی ان کا قصور معاف ہوا اور خود حضورؐ نے آکر اپنے ہاتھ مبارک سے ان کو کھول دیا۔ اس کے بعد بنو قریظہ کے حلیف اوس کے لوگوں کی خواہش پر آپؐ نے حضرت سعدؓ کو بنو قریظہ کے بارے میں فیصلہ کرنے کی اجازت دی، حضرت سعدؓ نے فرمایا میرا حکم یہ ہے کہ ان سب ملعونوں کو قتل کر دیا جائے، ان کی ذریات گرفتار کر لی جائیں اور ان کے اموال مسلمانوں میں تقسیم کر دیئے جائیں، آپؐ نے ان کے اس فیصلہ کو منظور کر لیا اور بنو قریظہ کے کل جوان جن کی تعداد چھ سو سے سات سو کے درمیان تھی، قتل کر دیئے گئے۔ عورتوں کو قتل نہیں کیا گیا سوائے ایک کے، اس کے بعد مدینہ کے اطراف میں یہود کی کوئی بڑی جماعت نہیں رہی، البتہ مختلف قبائل میں جو منتشر تھے وہ رہے، غزوہ بنی قریظہ ربیع الاول ۵ھ میں ہوا۔ (شخص اصح السیر)

حدیث نمبر ۲۶۸۴ ﴿انگلیوں سے پانی نکلنے کا معجزہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۸۲

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ عَطِشَ النَّاسُ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ يَدَيْهِ رَكْوَةٌ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا ثُمَّ أَقْبَلَ النَّاسُ نَحْوَهُ قَالُوا لَيْسَ عِنْدَنَا مَاءٌ تَتَوَضَّأُ بِهِ وَنَشْرَبُ إِلَّا مَا فِي رَكْوَتِكَ فَوَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فِي الرُّكْوَةِ فَجَعَلَ الْمَاءُ يَفُورُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ كَأَمْثَالِ الْعُيُونِ قَالَ فَشَرِبْنَا وَتَوَضَّأْنَا قِيلَ لِبَجَابِرٍ كَمْ كُنْتُمْ قَالَ لَوْ كُنَّا مِائَةَ أَلْفٍ لَكَفَّانَا كُنَّا خَمْسَ عَشْرَةَ مِائَةً. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۹۸ ج ۲، باب غزوة الحديبية، كتاب المغازی، حدیث ۴۱۵۲، مسلم، ص ۲۹ ج ۲، باب استحباب

مبايعة الامام الخ، كتاب الامارة، حدیث ۱۸۵۶

**حل لغات:** غَطِشَ (س) غَطِشًا پیسا ہونا، پیاس لگنا۔ رِکوة چڑے کا پانی پینے کا ڈونگا وغیرہ، چھوٹا ڈول (ج) رِکَاء۔ تَوَضَّأَ (تفعّل) تَوَضَّأً وضو کرنا۔ یَقُورُ قَارَ (ن) قُورًا پانی کا زور سے نکلنا، ابلنا، پھوٹ پڑھنا۔ كَفَانًا کفی (ض) كِفَايَةً الشَّيْءُ احداً کافی ہونا، کفایت کرنا، دوسری چیز سے بے نیاز کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حدیبیہ والے دن لوگوں کو پیاس لگی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی کا ایک برتن تھا، آپؐ اس سے وضو فرماتے تھے، پھر لوگ آپؐ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ ہمارے پاس پانی نہیں ہے جس سے وضو کر سکیں اور پی سکیں، سوائے اس پانی کے جو آپؐ کے برتن میں ہے، تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ اُس برتن میں رکھ دیا تو پانی آپؐ کی انگلیوں کے درمیان چشموں کی طرح پھوٹنے لگا، راوی کہتے ہیں کہ ہم نے پیابھی اور وضو بھی کیا، حضرت جابرؓ سے پوچھا گیا کہ آپؐ کتنے لوگ تھے، انھوں نے جواب دیا کہ اگر ہم ایک لاکھ بھی ہوتے تو وہ پانی ہمیں کافی ہو جاتا، ہم اس وقت ہم پندرہ سو لوگ تھے۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** آپؐ کی ذات نہایت بابرکت تھی، بہت سے مواقع پر آپؐ کے اس معجزہ کا ظہور ہوا کہ تھوڑی چیز میں غیر معمولی برکت ہوئی، بہت سی مرتبہ آپؐ کی انگلیوں سے چشمہ جاری ہوا اور لوگ سیراب ہوئے، صلح حدیبیہ کے موقع پر بھی جب پانی کی شدید قلت ہو گئی تو آپؐ کی مبارک انگلیوں سے اللہ تعالیٰ نے پانی جاری کیا اور پندرہ سو لوگ اس سے سیراب ہوئے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** لکھنا حضرت جابرؓ نے پوچھنے والے پر باریک نظر کیا کہ یہاں افراد کی تعداد سے معجزہ کے بڑے اور چھوٹے ہونے کو ناپنا بے سود ہے، یہ اللہ کا عمل ہے اور آپؐ کے ہاتھ پر جاری ہوا، لہذا اس موقع پر جتنے لوگ بھی ہوتے سب سیراب ہوتے۔ خمس عشرۃ مئۃ دیے اس وقت پندرہ سو لوگ تھے، اگلی روایت میں چودہ سو کا ذکر ہے، درحقیقت چودہ سو سے کچھ زائد لوگ جنھوں نے کسر کو حذف کر دیا انھوں نے چودہ سو نقل کیا اور جنھوں نے کسر کو پورا کر دیا انھوں نے پندرہ سو ذکر کیا۔ مزید کے لیے اگلی حدیث دیکھیں۔

**حدیث نمبر ۲۶۸۵ ﴿پانی میں برکت ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۸۳**

وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ عَشْرَةَ مِائَةً يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ وَالْحُدَيْبِيَّةُ بَنُو فَزَحْنَاهَا فَلَمْ نَتْرُكْ فِيهَا قَطْرَةَ فَلَبَّغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَاهَا فَجَلَسَ عَلَى شَفِيرِهَا ثُمَّ دَعَا بِإِنَاءٍ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأُ ثُمَّ مَضَمَضَ وَدَعَا ثُمَّ صَبَّ فِيهَا ثُمَّ قَالَ دَعُوهَا سَاعَةً فَأَرَوْا أَنْفُسَهُمْ وَرِكَابَهُمْ حَتَّى ارْتَحَلُوا. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۵۹۸ ج ۲، باب غزوة الحديبية، كتاب المغازی، حدیث ۴۱۵۰

**حل لغات:** بَنُو (ج) آبَارَ کنواں۔ نَزَحْنَا (ف، ض) نَزَحًا البئر کنویں کا خالی ہو جانا، یا پانی کم ہو جانا۔ شَفِيرُ کنارہ، جانب (ج) أَشْفَارُ۔ إِنَاءٌ (ج) آئینۃ برتن۔ مَضَمَضَ کلی کرنا۔ صَبَّ (ن) صَبًا المَاءُ پانی ڈالنا۔ رِكَابُ سواری کے اونٹ (ج) رُكْبٌ۔ ارْتَحَلُوا (افتعال) ارْتَحَالًا کوچ کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت براء بن عازبؓ کہتے ہیں کہ حدیبیہ میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم چودہ سو افراد تھے، حدیبیہ میں ایک کنواں تھا جس کا پانی ہم سب نے کھینچ کر استعمال کر لیا تھا اور اس میں ایک قطرہ بھی پانی نہیں رہا تھا، جب نبی کریمؐ کو یہ معلوم ہوا تو آپؐ کنویں پر تشریف لائے اور اس کے کنارے بیٹھ گئے آپؐ نے وضو کے پانی کا برتن منگا کر وضو کیا اور وضو کے بعد منہ میں پانی لیا اور دعا مانگی، اس کے بعد آپؐ نے وہ آب دہن کنویں میں ڈالا اور فرمایا کہ ساعت بھر کنویں کو چھوڑ دو اور پھر تمام لشکر والے خود بھی اور ان کے

مولیٰ بھی خوب سیراب ہوئے اور جب تک وہاں سے نہ کوچ کیا اسی کنویں سے پانی لیتے رہے۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں بھی صلح حدیبیہ کے وقت آپ کے ذریعہ پانی کی قلت دور ہونے کا ذکر ہے، آپ نے خشک کنویں میں کلی کی تو آپ کی کلی کی برکت سے کنویں میں خوب پانی پیدا ہو گیا۔

**کلمات حدیث کی تشریح** اربع عشر مئة حضرت براءؓ نے چودہ سو کا عدد ذکر کیا اور اس کے لیے عام تعبیر ”الف و اربع مائة“ کے بجائے ”اربع عشرة مئة“ کی تعبیر اختیار کی، یہ عام اسلوب کے خلاف ہے، اصل میں صحابہ ”مئات“ میں تقسیم تھے، یعنی سو کی ایک جماعت تھی، سو کی دوسری جماعت تھی، تو ”مئات“ کی اس قسم کی طرف اشارہ کرنے کے لیے مذکورہ اسلوب اختیار کیا، اگر ”الف و اربع مائة“ فرماتے تو مئات کی اس تقسیم کی طرف اشارہ نہ ہو پاتا۔ (عمدة القاری، ص ۲۱۳ ج ۱) ثم مضمض آپ نے کلی والے پانی کو کنویں میں ڈال دیا اور دعا کی تو اس کنویں میں پانی پیدا ہو گیا۔

**تعارض:** گذشتہ حدیث میں انگلیوں سے پانی پھونکنے کا ذکر ہے، جب کہ اس حدیث میں کنویں میں کلی کرنے کے نتیجے میں پانی پیدا ہونے کا ذکر ہے، دونوں میں تو بظاہر تعارض ہے؟

**دفع تعارض:** حضرت جابرؓ کی روایت کتاب الاثرینہ میں مفصل ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جابرؓ کی روایت کا واقعہ نماز عصر کے وقت کا ہے اور حضرت براءؓ بن عازبؓ کی روایت کا واقعہ نماز کے وقت سے متعلق نہیں ہے، یہ دو الگ الگ واقعے ہیں۔ دوسرا جواب یہ بھی دیا جاسکتا ہے کہ آپ نے اپنا ہاتھ جب چھا گل میں رکھا اور آپ کی انگلیوں سے پانی پھوٹ پھوٹ کر نکلنے لگا تو صحابہؓ نے اس پانی سے اپنی ضرورت پوری کر لی، اور اس کے بعد آپ نے حکم دیا کہ جو کچھ پانی بچا ہے، اس کو کنویں میں ڈال دو، چنانچہ جب وہ کنویں میں ڈال دیا گیا تو وہ خشک کنواں پانی سے بھر گیا، لہذا واقعہ ایک ہی وقت کا ہے، البتہ معجزے کا ظہور دوسرے مرتبہ ہوا، حضرت جابرؓ کی روایت میں پہلے معجزہ کا ذکر ہے اور حضرت براءؓ کی روایت میں دوسرے معجزہ کا ذکر ہے۔ (فتح الباری، کشف الباری)

**سوال:** اس حدیث میں چودہ سو، جب کہ گذشتہ روایت میں پندرہ سو کا عدد ذکر ہے؟

**جواب:** گذشتہ حدیث میں جواب نقل ہو گیا۔

**حدیث نمبر ۲۶۸۶ استعمال کے باوجود پانی کم نہ ہونا عالمی حدیث نمبر ۵۸۸۴**

وَعَنْ عَوْفٍ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْتَكَى إِلَيْهِ النَّاسُ مِنَ الْعَطَشِ فَنَزَلَ فَدَعَا قَلَانًا كَانَ يُسَوِّيه أَبُو رَجَاءٍ وَنَسِيَهُ عَوْفٌ وَدَعَا عَلِيًّا فَقَالَ إِذْهَبَا فَابْتَغِيَا الْمَاءَ فَانْطَلَقَا فَتَلَقِيَا امْرَأَةً بَيْنَ مَزَادَتَيْنِ أَوْسَطِيحَتَيْنِ مِنْ مَاءٍ فَجَاءَا بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَزَلُّوْهَا عَنْ بَعِيرِهَا وَدَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِنَاءٍ فَفَرَّغَ فِيهِ مِنْ أَفْوَاهِ الْمَزَادَتَيْنِ وَنُودِيَ فِي النَّاسِ اسْقُوا فَاسْتَقُوا قَالَ فَشَرِبْنَا عِطَاشًا أَرْبَعِينَ رَجُلًا حَتَّى رَوَيْنَا فَمَلَأْنَا كُلَّ قَرْبَةٍ مَعَنَا وَإِدَاوَةً وَأَيْمُ اللَّهِ لَقَدْ أَقْلَعَ عَنْهَا وَأَنَّهُ لَيَخِيلُ إِلَيْنَا أَنَّهُمَا أَشَدُّ مِلَّةً مِنْهَا حِينَ ابْتَدَأَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۳۹ ج ۱، باب الصعید الطیب الخ، کتاب التیمم، حدیث ۳۳۲، مسلم، ص ۲۳۰ ج ۱، باب قضاء الصلاة

الفائتہ، کتاب المساجد، حدیث ۶۸۲

**حل لغات:** اشتکی (افتعال) تکلیف ہونا، الیٰ احد شکایت کرنا۔ العطش پیاس، عطش (س) عطشا پیاس لگنا۔ مَزَادَتَيْنِ تشنیہ ہے واحد مزادة (ج) مَزَاوِدُ توشہ دان، مسافر کا سفری تھیلا۔ سَطِيحَتَيْنِ تشنیہ ہے (واحد) سَطِيحٌ مشکیزہ۔ استزولوا

(استفعال) اَحَدًا کسی سے نیچے اترنے کو کہنا، نیچے اترنا۔ اَفْوَاه (واحد)۔ فَمِنْ مِنْهُ۔ مَلَأْنَا (ف) مَلَأَ بھرتا۔ قَرَبَ (ج) قَرَّبَ مشکیزہ۔ اِذَاوَةَ پانی کا برتن (چمڑے کا) (ج) اِذَاوَى۔ اَقْلَعَ اَقْلَعَ الشَّيْءُ ہٹ جانا، زائل ہو جانا، عَنِ الامر رکنا، چھوڑنا۔

ترجمہ: حضرت عوف حضرت ابو رجاء سے اور وہ حضرت عمران بن حصین سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے (حضرت عمران) بیان کیا کہ ایک سفر میں ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، ایک موقع پر اوگوں نے آپ سے پیاس کی شکایت کی، آپ اسی جگہ اتر پڑے اور فلاں شخص کو بلوایا اور جاء، نے اُن کا نام بتایا تھا، عوف بھول گئے، اور دوسرے حضرت علیؓ کو بلایا اور فرمایا دونوں جاؤ اور پانی تلاش کرو؛ چنانچہ دونوں گئے، ان حضرات کو ایک عورت ملی جو اپنے اونٹ پر دو چمڑے کے تھیلوں یا مشکیزوں میں پانی لا رہی تھی، یہ دونوں حضرات اس عورت کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے کر آئے، اس عورت کو اس کے اونٹ سے اتارا گیا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک برتن منگا کر اس میں دونوں مشکیزوں کے دہانوں سے پانی انڈیلنے کا حکم دیا اور پھر لوگوں کو آواز دی کہ آؤ پانی پیو اور پلاؤ؛ راوی کہتے ہیں کہ ہم چالیس آدمی تھے، جو کہ سخت پیاسے تھے، ہم سب نے خوب میر ہو کر پیا بھی اور اپنے پاس موجود برتنوں میں بھر بھی لیا، اللہ کی قسم جب ہم پانی لے کر اس چھاگل کے پاس سے بٹے تو ہم نے محسوس کیا کہ وہ اس وقت سے زیادہ بھرا ہوا ہے جس وقت کہ ہم نے پانی لینے کی ابتدا کی تھی۔ (بخاری و مسلم)

#### خلاصہ حدیث

اس حدیث میں آپؐ کا ایک عظیم الشان معجزہ مذکور ہے، خبر سے واپسی کا موقع ہے، صحابہؓ پیاس سے پریشان ہیں، پانی دور دور کہیں نہیں ہے، ایک عورت جو کہ کافرہ ہے، اس کے پاس دو مشکیزوں میں پانی ہے، وہ آپؐ کی خدمت میں حاضر کی جاتی ہے، آپؐ نے ایک برتن منگوا دیا اور مشکوں کا بالائی دہانہ کھلوا کر اس میں سے کچھ پانی لیا اور اس میں لعاب دہن شامل فرما کر ان کا وہ منہ بند کر دیا اور مشکوں کے نیچے کا منہ کھلوا کر یہ اعلان کر دیا گیا کہ پانی پییں اور پلائیں، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ پانی پیا بھی گیا، مویشیوں کو بھی پلایا گیا اور مشکیں بھی بھر لی گئیں کہ ساتھ لے چلیں گے، یہ تمام کام ہوتے رہے اور وہ عورت کھڑی دیکھتی رہی، حیرت کی بات یہ تھی کہ اتنا کچھ پانی صرف ہوا اور کی کچھ محسوس نہیں ہوئی، راوی قسم کھا کر بیان کرتے ہیں کہ اتنا پانی صرف ہو گیا؛ لیکن ہم خیال کر رہے تھے کہ اب یہ مشک پہلے سے زیادہ بھری ہے۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کے لیے کھانے پینے کی چیزیں جمع کر دو، یہ قیمت نہیں دی جا رہی ہے؛ کیوں کہ بیع میں تراخی شرط ہے اور وہ یہاں ہے نہیں، اسی طرح نہ یہ تاوان ہے کہ وہ بالمثل ہوتا ہے؛ پھر یہ کہ وہ حربیہ غیر معاہدہ ہے، اس کے لئے تاوان کی ضرورت نہیں؛ علاوہ ازیں کہ اس کے پانی میں کمی بھی نہیں ہوئی ہے؛ خود پیغمبر علیہ السلام نے اس سے فرمایا کہ دیکھو ہم نے تمہارے پانی میں سے کچھ کمی نہیں کی ہے، پانی اس مشک میں غیب سے آیا ہے، لیکن چوں کہ آیا اس کے پانی کے راستے سے اس لیے یہ اس کا احسان ہو گیا، اور ”هل جزاء الا احسان الا احسان“ احسان کا بدلہ احسان ہی سے دیا جاسکتا ہے، لہذا آپؐ نے فرمایا کہ اس عورت کے لیے سامان جمع کرو، چنانچہ آٹا، کھجور، ستو وغیرہ اس عورت کے لیے جمع کر دیا گیا، اس سامان کو کپڑے میں باندھ دیا گیا، پھر عورت کو اونٹ پر سوار کر کے یہ کپڑا اس کے سامنے رکھ دیا گیا۔ جب یہ عورت گھر پہنچی تو اہل خانہ نے تاخیر کا سبب پوچھا، اس نے پورا واقعہ دہرا دیا، پھر اس عورت نے واقعہ پر تبصرہ کیا کہ یا تو یہ شخص زمین اور آسمان کے درمیان سب سے بڑا جادوگر ہے یا پھر وہ اللہ کا سچا رسول ہے۔ اس تبصرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عورت بڑی مدبرہ تھی، وہ سمجھ چکی تھی کہ جادوگر ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا، لیکن اگر وہ اہل قبیلہ کے سامنے اپنے اسلام کا اظہار کرتی ہے تو معاملہ خطرناک ہو سکتا ہے، ممکن ہے گھر والے اس کی بات اور اس کے تاثرات سننا بھی پسند نہ کریں، بلکہ قتل پر آمادہ ہو جائیں، اس لیے اس نے ایک اچھی رائے اختیار کی اور پورا واقعہ سنانے کے بعد کہا کہ یا تو یہ شخص زمین و آسمان کے درمیان سب سے بڑا جادوگر ہے، یہ تو ایک عام خیال



تھا جو اس نے سب کے سامنے رکھ دیا، اب دوسرے نمبر پر کہتی ہے ”او انه لرسول اللہ حقاً“ یا پھر وہ اللہ کا سچا رسول ہے، اس جملہ میں اس نے اشارہ کر دیا کہ دیکھو جادو ایسا نہیں ہو سکتا۔ اس عورت نے اہل قبیلہ کے دل میں ایک بات ڈال دی اور خاموش ہو گئی، اب صورت یہ پیش آئی کہ مسلمان رات کو کفار کی بستی پر چھاپے مارتے ہیں، لیکن بستی میں اس کلڑی کو چھوڑ دیتے ہیں جو اس عورت کے اہل قبیلہ سے متعلق ہے، اس صورت حال کے پیش آتے ہی، اس عورت کو دوبارہ اپنی بات کہنے کا موقع مل گیا، اور اس نے کہا کہ تم دیکھ رہے ہو کہ مسلمان رات کو چھاپے مارتے ہیں، لوٹتے ہیں، لیکن تمہیں کوئی کچھ نہیں کہتا، کیا یہ لوگ تم سے ڈرتے ہیں، یا ان کو معاذم نہیں کہ یہاں بھی کافر رہتے ہیں، یا یہ بھول جاتے ہیں؟ ظاہر ہے کہ ان تینوں میں سے کوئی بات نہیں ہے؛ کیوں کہ تمہاری کوئی دھاک نہیں ہے کہ وہ لوگ تم سے ڈریں، بھول جانے یا معلوم نہ ہونے کا خیال بھی غلط ہے، اس لیے ظاہر ہے کہ یہ لوگ جان بوجھ کر تم کو چھوڑ دیتے ہیں اور اس چھوڑنے کی ایک خاص وجہ یہ ہے کہ میرے اور ان کے درمیان ایک معاملہ ہو گیا تھا، انہوں نے میرے پانی سے فائدہ اٹھایا تھا اور یہ لوگ میرا احسان مانتے ہیں، گوانہوں نے احسان کا بدلہ احسان کی صورت میں دے دیا تھا، لیکن اس کے باوجود یہ اسی احسان کا اثر ہے کہ یہ لوگ قصداً تمہاری کلڑی کو چھوڑ دیتے ہیں اور یہ احسان مندی پیغمبرانہ شان معلوم ہوتی ہے۔ اب سوچو! کیا تم اپنے اندر اسلام کے لیے کچھ رغبت پاتے ہو؟ ان لوگوں نے اس عورت کی بات مان لی اور اسلام میں داخل ہو گئے، نبی کا معجزہ اور آپ کے اخلاق عالیہ سے نہ صرف اس عورت کو بلکہ اس کے پورے قبیلہ کو ہدایت مل گئی۔ (ایضاح البخاری)

وفود فی الناس اسقوا لوگوں میں اعلان کرادیا کہ پانی پیو اور پلاؤ۔

کلمات حدیث کی تشریح

سوال: اجنبی عورت کا پانی زبردستی لے لینا کیسے جائز ہوا؟

جواب: یہ عورت حربیہ تھی اور حربیہ کا مال مباح ہے۔ مفتی تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم فرماتے ہیں کہ یہ بات بظاہر صحیح نہیں، اس واسطے کہ یہ کہیں ثابت نہیں کہ اہل حرب کی عورت تھی، نیز حربی کا مال ہر حالت میں مباح نہیں ہوتا، صرف حالت حرب میں مباح ہوتا ہے اور جہاں حالت حرب نہ ہو وہاں مباح نہیں، حقیقت میں وہ جتنا پانی لے کر آئی تھی اتنا ہی واپس لے کر گئی، کیوں کہ حضور کا معجزہ ظاہر ہوا اور اس پانی میں برکت ہو گئی، یا یہ کہیں کہ (عام حالات میں زبردستی خریدنا جائز نہیں، لیکن یہاں) مجبوری کی حالت میں زبردستی قیتا پانی لے لیا، کیوں کہ آپ نے اس کو آٹا، ستوا اور کھجور دلوایا تھا۔ (مختص العام الباری)

حدیث نمبر ۲۶۸۷ درخت کا آپ کی اطاعت کرنا عالمی حدیث نمبر ۵۸۸۵

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى نَزَلْنَا وَادِيًا أَفِيحَ فَذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي حَاجَتَهُ فَلَمْ يَرِ شَيْئًا يَسْتَتِرُ بِهِ وَإِذَا شَجَرَتَيْنِ بِشَاطِئِ الْوَادِي فَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَحَدَهُمَا فَأَخَذَ بَعْضُ مَنْ أَغْصَانَهَا فَقَالَ انْقَادِي عَلَى يَأْذَنِ اللَّهِ فَانْقَادَتْ مَعَهُ كَالْبَعِيرِ الْمَخْشُوشِ الَّذِي يُصَانِعُ فَإِنَّدُهُ حَتَّى أَتَى الشَّجَرَةَ الْأُخْرَى فَأَخَذَ بَعْضُ مَنْ أَغْصَانَهَا فَقَالَ انْقَادِي عَلَى يَأْذَنِ اللَّهِ فَانْقَادَتْ مَعَهُ كَذَلِكَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْمَنْصَفِ مِمَّا بَيْنَهُمَا قَالَ التَّيْمَا عَلَى يَأْذَنِ اللَّهِ فَالتَّيْمَا فَجَلَسْتُ أَحَدْتُ نَفْسِي فَحَانَتْ مِنِّي لَفْتَةٌ فَإِذَا أَنَا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقْبِلًا وَإِذَا الشَّجَرَتَيْنِ قَدْ افْتَرَقَتَا فَقَامَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا عَلَى سَاقٍ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۴۱۷ ج ۲، باب حدیث جابر الطویل، کتاب الزہد، حدیث ۳۰۱۲

حل لغات: وادیا (ج) اوداء ٹیلوں اور پہاڑوں کے درمیان کھلی جگہ جہاں بارش اور سیلاب کا پانی بہتا ہو۔ افیح (ج) فیح وسیع و

کشادہ، فَاخ (س) فَيَحَا كَشَادَهُ هَوْنًا۔ يَسْتَر (الفتح) آڑ میں ہونا، چھپنا۔ سَتَرَ (ن) سَتَرُوا چھپانا، ڈھانکنا۔ شَاطِطِيءٌ کنارہ (ج) شَوَاطِطِي۔ غصن (ج) اَغْصَانٌ شاخ۔ انقادی واحد مؤنث حاضر امر، میری اطاعت کرو۔ اِنْقَادًا (انفعال) للامور کہا باننا، فرماں برداری کرنا۔ المَخْشُوش اسم مفعول تکیل پڑا ہوا۔ خَشَّ (ن) خَشَّ البعير اونٹ کی ناک میں ڈالی جانے والی لکڑی جس سے لگام کو باندھا جاتا ہے۔ يصانع (مفاعله) کسی کے ساتھ نباہ کرنا، اچھا برتاؤ کرنا۔ قائد جانور کی تکیل یا لگام پکڑ کر آگے چلنے والا۔ قَادَ (ن) قَوْدًا الدابة جانور کی رسی پکڑ کر آگے چلنا۔ المنصف آدھا راستہ، نَصَفَ (ن) الشئ نَصُوفًا آدھا ہونا۔ التما امر حاضر تثنیہ، جُزْ جَاوِ التَّامَ الشَّيْءُ جُزًّا، ٹھیک ہونا۔ حانت واحد مؤنث غائب ماضی، حَانَ (ض) حَيْنًا الامر کسی کا وقت آ جانا۔ لفنة توجہ، التفات، لَفَتَ (ض) لَفْتًا سے مصدر مرہ ایک نظر۔ افترقنا (الفتح) اِفْتَرَقَا جدا ہونا۔ الگ الگ ہونا۔ ساق درخت وغیرہ کا تانہ جس پر شاخیں نکلتی ہیں، پنڈلی، ٹانگ (ج) سَوْقٌ سَيْفَانٌ وَاسُوقٌ۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (سفر میں) جارہے تھے، یہاں تک ہم نے ایک وسیع و عریض وادی میں پڑاؤ ڈالا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم قضائے حاجت کے لیے تشریف لے گئے، پس آپؐ کو کوئی ایسی چیز نظر نہ آئی جس کے ذریعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پردہ کرتے، اچانک آپؐ نے وادی کے کنارے دو درختوں (کو دیکھا) پس ان میں سے ایک کی طرف گئے اور اس کی ٹہنی کو پکڑ کر فرمایا اللہ تعالیٰ کے حکم سے میری اطاعت کرو۔ درخت آپؐ کا حکم پا کر آپؐ کے ہمراہ اس طرح چلا آیا جیسے کوئی اونٹ اپنی تکیل کھینچنے والے کے ساتھ ساتھ چلتا ہے، اس کے بعد دوسرے درخت کے پاس تشریف لائے اور اس کی ایک ٹہنی پکڑ کر فرمایا اللہ تعالیٰ کے حکم سے میری اطاعت کر پس وہ بھی آپؐ کا حکم مان کر اسی طرح چلا آیا، یہاں تک کہ جب آپؐ ان دونوں کے درمیان آئے ان دونوں کو ملا کر جمع کیا اور فرمایا کہ اللہ کے حکم سے تم دونوں جُزْ جَاوِ تو وہ دونوں آپؐ کے آس پاس جُزْ گئے اور میں بیٹھ کر دل میں ہانپنے لگا، پس میں تھوڑی سی دیر ذرا غافل ہوا ہوں گا کہ اچانک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سامنے سے تشریف لارہے تھے اور وہ دونوں الگ الگ ہو کر اپنے اپنے تنوں پر پہلے کی طرح کھڑے تھے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث: آپؐ کے معجزات میں سے ہے کہ شجر و حجر اور بہائم سب آپؐ کے لیے مسخر و مطیع تھے، آپؐ ان میں جیسا تصرف فرمانا چاہتے فرماتے، اس حدیث میں بھی ایک معجزہ کا ذکر ہے کہ دو درختوں نے مکمل طور پر آپؐ کی تابع داری کی۔

کلمات حدیث کی تشریح: انقادی علمی میری اطاعت کے لیے آ جاؤ، پردہ کرنے کے لیے مجھ پر جھک جاؤ، معجزہ کا ظہور ہوا، درخت نے آپؐ کے حکم کی تعمیل کی۔ المَخْشُوش اس چھوٹی لکڑی کو "خشاش" کہتے ہیں جو اونٹ کی ناک میں لگائی جاتی ہے، تاکہ وہ مطیع رہے اور کھینچنا آسان رہے، تکیل پڑے اونٹ سے تشبیہ دی ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۸۸ ﴿زخم سے شفا یابی کا معجزہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۸۶

وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ رَأَيْتُ أَثَرَ ضَرْبَةٍ فِي سَاقِ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ فَقُلْتُ يَا أَبَا مُسْلِمٍ مَا هَذِهِ الضَّرْبَةُ قَالَ ضَرْبَةُ أَصَابَتْنِي يَوْمَ خَيْرٍ فَقَالَ النَّاسُ أُصِيبَ سَلَمَةُ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَفَفْتُ فِيهِ ثَلَاثَ نَفَاطٍ فَمَا اسْتَكْبَتْهَا حَتَّى السَّاعَةِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۶۰۵ ج ۲، باب غزوة خيبر، کتاب المغازی، حدیث ۴۲۰۶

حل لغات: ضربة چوٹ، زخم، ایک دفعہ کی مار (ج) ضَرْبَاتٍ۔ نفث (ن ض) نفثًا پھونکنا، دم کرنا۔

ترجمہ: حضرت یزید بن عبید کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سلمہ بن اکوع کی پنڈلی کے زخم کے نشان کو دیکھ کر پوچھا کہ ابو مسلم! یہ زخم کا

نشان کیسا ہے؟ انھوں نے بتایا کہ یہ زخم خیبر کی لڑائی میں لگا تھا، لوگوں نے کہا کہ سلمہ شہید ہو گیا، لیکن میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا، آپ نے زخم پر تین دفعہ دم کیا، پھر اب تک مجھے کوئی تکلیف نہیں ہوئی۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** آپ کا یہ مجزہ تھا کہ آپ کے ذریعہ مہلک امراض بہت جلد ٹھیک ہو جاتے تھے اور ایسا محسوس ہوتا تھا کہ کبھی مرض یا تکلیف پیش ہی نہیں آئی، اس حدیث میں بھی اسی طرح کے ایک واقعہ کا ذکر ہے کہ حضرت سلمہ کو اتنا گہرا زخم لگا کہ لوگوں نے کہنا شروع کر دیا کہ سلمہ فوت ہو جائیں گے، لیکن حضور کے دم فرمانے سے انھیں شفا کا کامل نصیب ہوئی۔

**کلمات حدیث کی تشریح** یوم خیبر خیبر ایک شہر کا نام ہے، جو مدینہ سے شام کی طرف ہے، یہاں یہود آباد تھے، آپ نے ذمہ مہلک امراض بہت جلد ٹھیک ہو جاتے تھے اور ایسا محسوس ہوتا تھا کہ کبھی مرض یا تکلیف پیش ہی نہیں آئی، اس حدیث میں بھی اسی طرح کے ایک واقعہ کا ذکر ہے کہ حضرت سلمہ کو اتنا گہرا زخم لگا کہ لوگوں نے کہنا شروع کر دیا کہ سلمہ فوت ہو جائیں گے، لیکن حضور کے دم فرمانے سے انھیں شفا کا کامل نصیب ہوئی۔

یوم خیبر خیبر ایک شہر کا نام ہے، جو مدینہ سے شام کی طرف ہے، یہاں یہود آباد تھے، آپ نے ذمہ مہلک امراض بہت جلد ٹھیک ہو جاتے تھے اور ایسا محسوس ہوتا تھا کہ کبھی مرض یا تکلیف پیش ہی نہیں آئی، اس حدیث میں بھی اسی طرح کے ایک واقعہ کا ذکر ہے کہ حضرت سلمہ کو اتنا گہرا زخم لگا کہ لوگوں نے کہنا شروع کر دیا کہ سلمہ فوت ہو جائیں گے، لیکن حضور کے دم فرمانے سے انھیں شفا کا کامل نصیب ہوئی۔

یوم خیبر خیبر ایک شہر کا نام ہے، جو مدینہ سے شام کی طرف ہے، یہاں یہود آباد تھے، آپ نے ذمہ مہلک امراض بہت جلد ٹھیک ہو جاتے تھے اور ایسا محسوس ہوتا تھا کہ کبھی مرض یا تکلیف پیش ہی نہیں آئی، اس حدیث میں بھی اسی طرح کے ایک واقعہ کا ذکر ہے کہ حضرت سلمہ کو اتنا گہرا زخم لگا کہ لوگوں نے کہنا شروع کر دیا کہ سلمہ فوت ہو جائیں گے، لیکن حضور کے دم فرمانے سے انھیں شفا کا کامل نصیب ہوئی۔

**حدیث نمبر ۲۶۸۹** ﴿خبر آنے سے پہلے شہادت کی اطلاع دینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۸۷

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ نَعَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْدًا وَجَعْفَرًا وَابْنَ رَوَاحَةَ لِلنَّاسِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ خَبَرُهُمْ فَقَالَ أَخَذَ الرَّايَةَ زَيْدٌ فَأَصِيبَ ثُمَّ أَخَذَ جَعْفَرٌ فَأَصِيبَ ثُمَّ أَخَذَ ابْنُ رَوَاحَةَ فَأَصِيبَ وَعَيْنَاهُ تَذْرِفَانِ حَتَّى أَخَذَ الرَّايَةَ سَيْفٌ مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ يَعْنِي خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

**حوالہ:** بخاری، ج ۱۱، باب غزوہ موتہ، کتاب المغازی، حدیث ۳۲۶۲

**حل لغات:** نعی (ف) نعیا کسی کے مرنے کی خبر دینا۔ الراية (ج) رایات جھنڈا، علم۔ تذر فان (ض) ڈر فٹا العین آنکھوں سے آنسو بہنا۔

**ترجمہ:** حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زید، جعفر اور ابن رواحہ رضی اللہ عنہم کی شہادت کی خبر اس وقت صحابہؓ کو دے دی تھی جب ابھی ان کے متعلق کوئی اطلاع نہیں تھی، چنانچہ آپ فرما رہے تھے کہ زید نے جھنڈا لیا ہے، اب وہ شہید کر دیئے گئے، اب جعفر نے جھنڈا لیا وہ بھی شہید کر دیئے گئے، اب ابن رواحہ نے جھنڈا لیا وہ بھی شہید کر دیئے گئے، اس وقت آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے، بالآخر اللہ کی تلواریں میں سے ایک تلوار یعنی خالد بن ولید نے جھنڈا اپنے ہاتھ میں لیا اور پھر اللہ نے ان کے ہاتھ پر فتح عنایت فرمائی۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** جس غزوہ میں ان حضرات کو شہادت ملی وہ غزوہ موتہ ہے، موتہ ایک مقام کا نام ہے، جو ملک شام میں بیت المقدس سے دو منزل کے فاصلہ پر بلقاء میں واقع ہے، جمادی الاولیٰ ۸ھ میں یہاں غزوہ ہوا، امام بخاری وغیرہ اس کو غزوہ موتہ لکھتے ہیں، اگرچہ اس میں حضور شریک نہ تھے، صلح حدیبیہ کے بعد آپ نے جب سلاطین و امراء کے نام دعوتی خطوط روانہ

فرمائے تو شریح بن عمرو غسانی کے نام بھی ایک خط روانہ فرمایا، شریح بن قیس کی طرف سے شام کا امیر تھا، حارث بن عیسٰی جب آپ کا خط لے کر دالی بصرہ کی طرف گئے تو مقام موتہ پہنچے تو شریح بن قیس نے ان کو قتل کر دیا، آپ کا قصد قتل نہیں کرتے تھے اور نہ آپ کا کوئی قاصد ان کے سوا قتل ہوا، اس لیے آپ نے حارث بن عیسٰی کے انتقام کے لیے تین ہزار کا لشکر ماہ جمادی الاولیٰ ۸ھ میں موتہ کی طرف روانہ فرمایا اور حضرت زید بن حارثہ کو امیر لشکر مقرر فرمایا اور یہ ارشاد فرمایا کہ اگر زید شہید ہو جائیں، تو جعفر بن ابی طالب امیر ہوں اور اگر جعفر بھی شہید ہو جائیں تو عبد اللہ بن رواحہ امیر ہوں، پھر اگر عبد اللہ بھی شہید ہو جائیں تو مسلمان جسے چاہیں امیر بنالیں، جب یہ حضرات معان میں پہنچے تو معلوم ہوا کہ دولاکھ کا لشکر جرار ہم تین ہزار مسلمانوں کا مقابلہ کرنے کے لیے مقام باقعا میں جمع ہوا ہے، اس خبر پر مسلمان متردد ہوئے اور دو روز تک معان میں ٹھہرے مشورہ کرتے رہے کہ کیا کرنا چاہئے؟ رائے یہ ہوئی کہ آپ کو اطلاع دی جائے، آپ جیسا حکم دیں اس پر عمل ہو، عبد اللہ بن رواحہ نے کہا اے لوگو! تم تو شہادت کی طلب میں لکھے ہو اور آج اسی کو ناپسند کر رہے ہو۔ ہم کافروں سے قوت اور تعداد کے بھروسہ پر نہیں لڑتے ہیں، ہم تو صرف دین اسلام کے لیے لڑتے ہیں، سوا اٹھ اور چل دو، دونیکوں میں سے ایک ضرور حاصل ہوگی، فتح یا شہادت، یہ سن کر مسلمانوں میں جوش پیدا ہو گیا اور سب نے کہا کہ واللہ عبد اللہ ٹھیک کہتے ہیں اور سب کے سب موتہ کی طرف روانہ ہو گئے اور موتہ کے میدان میں دونوں جماعتیں مقابلہ کے لیے سامنے آئیں، پہلے حضرت زیدؓ کے ہاتھ میں اسلامی جھنڈا تھا، انتہائی بہادری سے لڑے اور شہید ہو گئے، اُن کے بعد حضرت جعفرؓ نے جھنڈا سنبھالا، لڑتے لڑتے جب داہنا ہاتھ کٹ گیا تو بائیں ہاتھ میں جھنڈا لیا اور جب بایاں ہاتھ بھی کٹ گیا تو جھنڈا گود میں لے لیا، یہاں تک کہ شہید ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے اس کے عوض میں اُن کو دو بازو عطا فرمائے جن سے جنت میں فرشتوں کے ساتھ اُڑتے پھرتے ہیں، اسی لیے حضرت جعفرؓ کو ذی الجناحین اور جعفر طیارؓ کہتے ہیں، حضرت جعفرؓ کے بعد حضرت عبد اللہ بن رواحہؓ نے جھنڈا لیا اور وہ بھی شہید ہوئے۔ اُن کے بعد سارے مسلمانوں نے خالد بن ولیدؓ کے امیر ہونے پر اتفاق کر لیا، خالد بن ولیدؓ اسلامی جھنڈہ کو لے کر آگے بڑھے اور نہایت بہادری سے دشمنوں کا مقابلہ کیا، اور پھر ان کی قیادت میں مسلمانوں کو فتح ملی۔ یہ حضورؐ کا معجزہ ہے کہ آپؐ نے میدان جنگ سے بہت دور رہ کر خبر آنے سے پہلے اسلامی کمانڈروں کی شہادت کی اطلاع دے دی۔ (نصر الباری)

### کلمات حدیث کی تشریح

نعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم آپؐ نے حضرت زیدؓ وغیرہ کی شہادت کی اطلاع دی۔ آپؐ کو میدان جنگ کی اطلاع کسی نے نہیں دی تھی، آپؐ کشف نبوت کے ذریعہ مطلع ہوئے تھے، امام واقدیؒ نے اپنی سند سے ذکر کیا ہے کہ جب موتہ میں مسلمانوں اور کفار کے درمیان جنگ کا آغاز ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے ارض شام تک کے سارے علاقے اور آبادیاں آپؐ کے روبرو کر دیں، منبر نبویؐ سے شام کے درمیان سب جبابات اٹھادیئے گئے، میدان جنگ آپؐ کے مشاہدہ میں تھا، اس صورت حال کا مشاہدہ کرتے ہوئے آپؐ میدان جنگ کی خبر دیتے رہے۔ (عمدة القاری، ص ۴۲۸ ج ۱۳) یعلیٰ بن امیہ غزوہ موتہ کی خبر لے کر خدمت نبویؐ میں حاضر ہوئے تو آپؐ نے اُن سے فرمایا کہ اگر چاہو تو تم ہمیں خبر دو یا اگر کہو تو میں ہی تم کو اہل موتہ کا پورا حال سنا دوں، انھوں نے کہا کہ یا رسول اللہؐ آپؐ ہی سنائیں تو آپؐ نے پورا حال بیان فرمایا، یعلیٰ نے کہا کہ قسم ہے اُس ذات کی جس نے آپؐ کو نبی بنا کر بھیجا ہے آپؐ نے تو ایک بات بھی نہ چھوڑی۔ (نصر الباری) وعیناہ تذوفان اور اس وقت آپؐ کی آنکھیں اشک بار تھیں، مطلب یہ ہے کہ جب آپؐ نے منبر پر صحابہ کرام کے ساتھ شہادت کا اعلان کیا تو غم و اندوہ سے آنکھیں اشک بار تھیں۔

حدیث نمبر ۲۶۹۰ ﴿غزوہ حنین میں معجزہ کا ظہور﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۸۸

وَعَنْ عَبَّاسٍ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ فَلَمَّا التَقَى الْمُسْلِمُونَ وَالْكَفَّارُ وَلَّى الْمُسْلِمُونَ مُدْبِرِينَ فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكُضُ بَغْلَتَهُ قِبَلَ الْكَفَّارِ

وَأَنَا آخِذٌ بِلِجَامِ بَغْلَةٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْفَهَا إِرَادَةً أَنْ لَا تُسْرِعَ وَأَبُو سُفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ آخِذٌ بِرِكَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ عَبَّاسُ نَادِ أَصْحَابَ السَّمُرَةِ فَقَالَ عَبَّاسٌ وَكَانَ رَجُلًا ضَيِّقًا فَقُلْتُ يَا عَلِيُّ صَوِّبِي أَيْنَ أَصْحَابُ السَّمُرَةِ فَقَالَ وَاللَّهِ لَكَأَنَّ عَطْفَتَهُمْ حِينَ سَمِعُوا صَوِّبِي عَطْفَةَ الْبَقَرِ عَلَى أَوْلَادِهَا فَقَالُوا يَا لَيْلِكَ يَا لَيْلِكَ قَالَ فَاقْتَتَلُوا وَالْكَفَّارَ وَالِدُّعُوَةَ فِي الْأَنْصَارِ يَقُولُونَ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ قَالَ ثُمَّ قُصِرَتْ الدُّعُوَةُ عَلَى بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ فَتَنَزَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى بَغْلَتِهِ كَالْمُتَطَاوِلِ عَلَيْهَا إِلَى قِتَالِهِمْ فَقَالَ هَذَا حِمَى الْوُطَيْسِ ثُمَّ أَخَذَ حَصِيَّاتٍ فَرَمَى بِهِنَّ وَجُوهَ الْكُفَّارِ ثُمَّ قَالَ إِنَّهُمْ مَوَا وَرَبِّ مُحَمَّدٍ فَوَ اللَّهُ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَمَاهُمْ بِحَصِيَّاتِهِ فَمَا زِلْتُ أَرَى حَدَّهُمْ كَلِيلًا وَأَمْرَهُمْ مُدْبِرًا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۲۹۹ ج ۲، باب فی غزوہ حنین، کتاب الجہاد، حدیث ۱۷۷۵

حجۃ لغات: شہدت شہد (س) شہادۃ المجلس شریک ہونا، مجلس میں آنا۔ التقی (افتعال) ملنا، بھڑنا۔ ولی (تفعیل) تولیۃ فلان ہاربا پیٹھ پھیر کر بھاگنا۔ مدبرین اسم فاعل جمع مذکر واحد مذکر پیٹھ پھیرنے والے، آذرب (افعال) اذبارا پشت پھیرنا، مڑجانا۔ یرکض یرکض (ن) رکضاً تیز دوڑنا، الخیل گھوڑے کو تیز دوڑانا۔ بغلة بغل کا مونث ہے (ج) بغال خچر۔ لجام لجام (ج) الجمة، و لجم۔ اکف کف (ن) کفلاً فلاناً عن الامر روکنا، باز رکنا۔ السمرۃ (ج) اسمر بول کا درخت۔ صبتاخت آواز والا، بلند آواز والا، صات (ن) صوتاً آواز نکالنا۔ عطفا مصدر ہے، واپس ہونا، مڑنا۔ عطف (ض) عطفاً مائل ہونا، جھکنا۔ حمی (س) حمیاً النار وغیرہا تیز اور گرم ہونا، حمی الوطیس لڑائی سخت ہونا، جنگ کے شعلے بھڑکنا۔ الوطیس جنگ، معرکہ (ج) اوطیسة و وطس۔ حصیات (واحد) حصیۃ کنکریاں۔ انہزموا (الافعال) انہز اما شکست کھانا۔ کلیلا کمزور، تھکا ماندہ۔

ترجمہ: حضرت عباسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں غزوہ حنین میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک تھا جب مسلمان اور کافر آمنے سامنے ہوئے تو مسلمان پشت پھیر کر بھاگ گئے، تو رسول اللہؐ اپنے خچر کو ایڑ لگانے لگے، کافروں کی طرف (بڑھنے لگے) اور میں آپؐ کے خچر کی لگام پکڑے ہوئے تھا، میں اس کو روک رہا تھا اس خیال سے کہ کہیں یہ تیزی سے (دشمنوں میں) نہ گھس جائے، ابوسفیان بن الحارث حضور کی رکاب کو تھامے ہوئے تھے، آپؐ نے فرمایا اے عباسؓ! اصحاب سرہ کو پکارو، حضرت عباسؓ نے جو کہ بلند آواز آدی تھے، فرمایا کہ میں نے اپنی بلند آواز سے پکارا کہاں ہے اصحاب السمرۃ؟ حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ خدا کی قسم جب انھوں نے میری آواز سنی، تو وہ اس طرح اونٹ جیسا کہ گائیں اپنے بچوں کی طرف (فرط محبت سے) لوٹی ہیں، تو انھوں نے کہا ہم حاضر ہیں ہم حاضر ہیں۔ حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ پھر مسلمان کافروں سے بھڑ گئے اور انصار نے اپنی جماعتوں کو یوں پکارنا شروع کیا اے انصار کے گروہ! اے انصاری جماعت! تو پھر یہ پکارنا صرف قبیلہ بنو حارث بن الخزرج پر موقوف ہو گیا، رسول اللہؐ اپنے خچر پر سوار ہو کر گردن اونچی کر کے لڑائی دیکھ رہے تھے، آپؐ نے فرمایا کہ یہ وقت جنگ گرم ہونے کا ہے، پھر آپؐ نے چند کنکریاں ہاتھ میں لیں اور ان کو کافروں کے منہ پر پھینک مارا، اس کے بعد فرمایا محمدؐ کے رب کی قسم کافروں نے شکست کھائی، حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ خدا کی قسم یہ شکست کافروں کو آپؐ کی کنکریاں پھینکنے کی وجہ سے ہوئی، میں دیکھ رہا تھا کہ کافروں کی تلواروں کی تیزی ماند پڑ گئی تھی اور وہ ذلیل و رسوا ہو گئے تھے۔ (مسلم)



## خلاصہ حدیث

اس حدیث میں غزوہ حنین میں ظاہر ہونے والے ایک معجزہ کا ذکر ہے۔ حنین مکہ مکرمہ اور طائف کے درمیان ایک مقام کا نام ہے، جو مکہ سے دس میل سے کچھ زیادہ فاصلہ پر واقع ہے؛ یہاں قبائل ہوازن وثقیف آباد تھے، یہ قبائل عرب کے ممتاز اور مشہور بہادر نہایت جنگجو تیر انداز تھے، جب ان لوگوں کو فتح مکہ کی خبر ملی تو یہ خیال پیدا ہوا کہ کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر حملہ نہ کر دیں، اس لیے دونوں قبیلوں کے اشراف و عمائد نے جمع ہو کر طے کیا کہ مسلمانوں سے جنگ کی جائے اور نہایت جوش و خروش کے ساتھ جنگ کے ارادہ سے نکل کر مقام اوطاس پہنچ گئے، جب آپ کو اطلاع ہوئی تو آپ ۶ شوال ۸ھ یوم شنبہ کو بارہ ہزار آدمیوں کے ساتھ مکہ مکرمہ سے حنین کی طرف روانہ ہوئے، یہ پہلا موقع تھا جب مسلمانوں کے پاس ایک بڑا لشکر تھا، چنانچہ بعض لوگ تعداد کی وجہ سے عجب میں مبتلا ہو گئے اور زبان پر یہ بات آگئی کہ آج ہم تعداد کی قلت کی وجہ سے مغلوب نہیں ہوں گے، اس میں اپنی کثرت پر ناز تھا، حق تعالیٰ کو یہ بات پسند نہیں آئی، چنانچہ لشکر اسلام ایک درہ سے گزرتے وقت دشمنوں کے یکبارگی تیروں کے حملہ کو برداشت نہ کر سکا اور اکثر لوگ سر اسیر ہو کر منتشر ہو گئے، بہت تھوڑے سے صحابہ آپ کے ساتھ ثابت قدم رہے، آپ پیچھے ہٹنے کے بجائے آگے بڑھتے رہے، حضرت عباسؓ کو حکم دیا کہ مسلمانوں کو پکاریں، چنانچہ حضرت عباسؓ کی آواز سنتے ہی مسلمان پلٹ پڑے اور منٹوں میں آپ کے ارد گرد جمع ہو گئے، پھر آپ نے اصحاب کے ساتھ مشرکین پر حملہ کر دیا، جب گھمسان کی لڑائی شروع ہوئی تو آپ نے ایک مثبت خاک لے کر کافروں کی طرف پھینکی اور یہ فرمایا ”شاحت الوجوه“ (برے ہوئے چہرے) کوئی انسان ایسا نہ رہا جس کی آنکھ میں اس مثبت خاک کا غبار نہ پہنچا ہو، فوراً لڑائی کا رنگ بدل گیا، دشمنوں کے قدم اکھڑ گئے اور میدان چھوڑ کر بھاگ نکلے، دشمن کے ستر آدمی قتل ہوئے اور بہت سے گرفتار ہوئے اور بے شمار مال غنیمت مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔ (مفہوم الباری)

## کلمات حدیث کی تشریح

ولی المسلمین مدبرین غزوہ حنین میں ابتداء مسلمانوں کو شکست ہوئی اور اکثر لوگ بھاگنے لگے۔  
اعتراض: میدان جہاد سے فرار بالخصوص حضورؐ کی موجودگی میں ناجائز اور کبار میں سے ہے، آپ کافران ہے ”اجتنبوا السبع الموبقات“ (مسلم) ان سات مہلکات میں سے چھٹا ”تولی یوم الزحف“ یعنی میدان جہاد سے راؤ فرار ہے، پھر صحابہ سے یہ گناہ کیوں سرزد ہوا، اور اکثر نے یہ عمل کیسے اختیار کیا؟

جواب: (۱) تولی اور فرار اس وقت ناجائز ہے، جب کہ دشمن کی تعداد دو گنا یا اس سے کم ہو، لیکن یہاں دشمنوں کی تعداد ایک روایت کے اعتبار سے چوبیس ہزار اور دوسری روایت کے اعتبار سے اٹھائیس ہزار ہے اور مسلمانوں کی کل تعداد تو بارہ ہزار ہے، لیکن اس میں بہت سے مؤلفۃ القلوب نو مسلم، بلکہ نیم مسلم بھی تھے اور کچھ تو مشرک بھی جنگ میں شامل ہو گئے تھے، انھوں نے عین موقع پر دھوکہ دیا، لہذا مجموعی طور پر کفار مسلمانوں سے دو گنا سے زیادہ تھے۔ (۲) جو فرار ناجائز ہے وہ میدان جہاد سے ایسا فرار کہ جنگ میں شرکت کا ارادہ نہ ہو، جب کہ صحابہ میدان جنگ سے نہیں بھاگے تھے، بلکہ اچانک تیروں کے حملہ سے منتشر ہو گئے تھے، چنانچہ عباسؓ کی آواز کانوں میں پہنچتے ہی سب آپ کے ارد گرد جنگ کے لیے جمع ہو گئے۔ (۳) فرار کا تحقق اس وقت ہوگا جب کہ امیر لشکر یعنی سپہ سالار و کمانڈر بھاگ جائے، لیکن یہاں امیر لشکر ثابت قدم ہے، حضرت براہ کی بخاری کی روایت ہے ”انہ لم یول“ (نفر الباری) ابو سفیان بن الحارث آخذ برکاب رسول اللہ ابو سفیان بن حارث حضورؐ کے چچا زاد بھائی آپ کی رکاب تھامے ہوئے تھے۔

تعارض: یہاں ابو سفیانؓ کے رکاب تھامنے کا ذکر ہے اور عباسؓ کے لگام پکڑنے کا، جب کہ بخاری کی روایت میں ”ابو سفیان بن الحارث آخذ برأس بغلته البیضاء“ دونوں روایتوں میں بظاہر تعارض ہے؟

جواب: ابو سفیان پہلے لگام تھامے ہوئے تھے، اسی کا بخاری میں ذکر ہے، لیکن دشمن کے اچانک حملہ سے جب انتشار پیدا ہوا اور آپ

دشمن کی طرف آگے بڑھنے لگے تو حضرت عباسؓ نے خطرہ کے خوف سے ابوسفیان کے ہاتھ سے لگام اپنے ہاتھ میں لیا اور ابوسفیان نے رکاب تھام لی۔ فلا تعارض (نصر الباری) اصحاب السمرۃ صلح حدیبیہ کے موقع پر کیکر کے درخت کے نیچے موت پر بیعت کرنے والے صحابہ کا لقب "اصحاب السمرۃ" ہے۔ باعلیٰ صوتی چوں کہ عباس بلند آواز والے تھے، لہذا آپؐ نے اُن کو پکارنے کا حکم دیا اور انھوں نے بلند آواز سے پکارا بھی اور اُن کے پکارنے کا فائدہ یہ ہوا کہ سب منتشر لوگ جمع ہو گئے۔ عطفة البقر حیوانات میں گائے اپنی اولاد کے لیے دیوانی ہوتی ہے، اپنے چھوٹے بچے پر جھکی رہتی ہے، یہاں صحابہ کا حضورؐ کی طرف تیزی سے پلٹ آنا اور دیوانہ وار آپؐ کے گرد اکٹھا ہونا گائے کے اپنے بچہ کی طرف متوجہ ہونے کے مشابہ قرار دیا ہے۔ الدعوة فی الانصار انصار کو لڑنے کی دعوت دی گئی کہ آگے بڑھو اور دشمن سے مقابلہ کرو۔ قصرت الدعوة انصار کو لڑنے کی عام دعوت دینے کے بعد انصار کے خاص خاص قبیلوں کو نام بنام پکارا گیا، اور پھر خاص اولاد حارث کو پکارا جانے لگا، یہ بہت اہم اور انصار میں بڑا قبیلہ تھا۔ کالمتطاول جنگ کا منظر دیکھنے کے لیے گردن مبارک دراز فرمائی۔ انھیں موائے کافروں کو شکست ہوگئی، آپؐ نے تفاؤلاً شکست سے پہلے یہ بات فرمائی اور آپؐ نے جیسا فرمایا ویسا ہی ہوا۔ غزوہ حنین کے موقع پر آپؐ کے دو معجزے رونما ہوئے، ایک یہ کہ آپؐ نے ایک مٹھی کنکریوں کی کافروں کی طرف پھینکی اور معجزانہ طور پر وہ تمام کافروں کی آنکھوں میں پہنچ گئیں اور دوسرا معجزہ یہ ظاہر ہوا کہ آپؐ نے پہلے ہی اُن کی شکست کی خوش خبری سنا دی۔

حدیث نمبر ۲۶۹۱ ﴿پیغمبرؐ کی معجزانہ بہادری﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۸۹-۵۸۹۰

وَعَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِلْبَرَاءِ يَا أَبَا عُمَارَةَ فَرَرْتُمْ يَوْمَ حُنَيْنٍ قَالَ لَا وَاللَّهِ مَا وَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ خَرَجَ شُبَّانُ أَصْحَابِهِ لَيْسَ عَلَيْهِمْ كَثِيرُ سِلَاحٍ فَلَقُوا قَوْمًا رُمَاةً لَا يَكَادُ يَنْقُطُ لَهُمْ سَهْمٌ فَرَشَقُوهُمْ رَشْقًا مَا يَكَادُونَ يُخْطِئُونَ فَأَقْبَلُوا هُنَاكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَغْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ وَأَبُو سَفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ يَقُودُهُ فَزَلَّ وَاسْتَنْصَرَ وَقَالَ أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ثُمَّ صَفَّهُمْ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَلِلْبُخَارِيِّ مَعْنَاهُ) وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا قَالَ الْبَرَاءُ كُنَّا وَاللَّهِ إِذَا أَحْمَرَ الْبَاسُ نَتَّقِي بِهِ وَإِنَّ الشُّجَاعَ مَا لَلَّذِي يُحَاذِي بِهِ يَغْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حوالہ: بخاری، ص ۴۱۰ ج ۱، باب من صف اصحابہ عند الهزيمة، کتاب الجہاد، حدیث ۲۹۳۰، مسلم، ص ۱۰۰ ج ۲، باب فی غزوہ حنین، کتاب الجہاد، حدیث ۱۷۷۶۔

حل لغات: شبان (واحد) شاب نوجوان۔ سلاح (ج) أسلحة ہتھیار۔ رُمَاة (واحد) رام تیر انداز۔ سہم (ج) سهام تیر۔ رشقوا رشق (ن) رشقا تیر مارنا۔ رشقا تیر، تیر پھینکنے کی بڑی کمان۔ استنصر (استفعال) فتح کی دعاء مانگنا۔ الباس لڑائی، جنگ کی شدت، بؤس (ك) بؤسا مضبوط و سخت ہونا، بہادر ہونا۔ يحاذي حاذاه (مفاعلة) مُحَاذَاةً مقابل ہونا، برابر ہونا۔

توجہ: حضرت ابواسحاق سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے حضرت براء بن عازبؓ سے کہا اے ابوعمارہ! کیا تم لوگ غزوہ حنین میں بھاگ کھڑے ہوئے تھے؟ انھوں نے کہا کہ نہیں خدا کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرگز پشت نہیں پھیری، صرف اتنا ہوا کہ آپؐ کے کچھ نوجوان صحابہ بھی نکل پڑے تھے، اُن کے پاس زیادہ ہتھیار بھی نہیں تھے، اچانک اُن کا ایسی تیر انداز قوم سے مقابلہ ہو گیا، جس کا کوئی تیر زمین پر نہیں گرنا تھا، تو انھوں نے ان نوجوان صحابہ پر بے خطا تیر برسائے، اس وقت وہ دشمن سے ہٹ کر حضورؐ کے پاس آگئے اور آپؐ اپنے سفید خنجر پر سوار تھے اور ابوسفیان بن حارث خنجر کی لگام پکڑے آگے تھے، آپؐ خنجر سے اترے اور اللہ تعالیٰ سے فتح کی دعا کی

اور فرمایا کہ میں نبی ہوں اس میں کوئی جھوٹ نہیں ہے، میں عبدالمطلب کا بیٹا ہوں۔ پھر آپؐ نے صحابہؓ کی صف بندی فرمائی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور امام بخاریؒ نے بھی اسی کے ہم معنی روایت نقل کی ہے، ان دونوں کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ حضرت براء بن عازبؓ نے کہا کہ اللہ کی قسم! جب جنگ بہت سخت ہو جاتی، تو ہم آپؐ کے پاس آکر پناہ لیتے تھے، اور ہم میں سب سے بہادر وہ شخص شمار کیا جاتا تھا جو آپؐ کے برابر کھڑا ہوتا تھا۔

**خلاصہ حدیث** اس میں آپؐ کی بہادری اور آپؐ کی دعا کی قبولیت کا خصوصی طور پر ذکر ہے جو کہ آپؐ کا معجزہ ہے، حضرت براءؓ نے واضح کر دیا کہ جب مسلمان سراسیمہ ہو کر بھاگے تو آپؐ نے راہ فرار اختیار نہیں کی، آپؐ کمال بہادری کے ساتھ ڈٹے رہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** قال رجل للبراء ایک آدمی نے حضرت براءؓ سے کہا، مغازی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آدمی قبیلہ قیس کا کوئی فرد تھا، چنانچہ مغازی کی روایت میں یوں آتا ہے: و ساله رجل من قیس: فرد تم یوم حنین، کیا آپؐ لوگ غزوہ حنین میں رسول اللہؐ کو چھوڑ کر بھاگ گئے تھے؟ حدیث باب میں مذکور سوال و جواب غزوہ حنین سے متعلق ہے۔ جس میں نبی کریمؐ اور صحابہ کرامؓ کے مقابل ہوازن اور ثقیف قبائل کے چوبیس ہزار نوجوان تھے اور یہ غزوہ وادی حنین میں لڑا گیا تھا، اس غزوے میں اول و حملہ میں مسلمان مخالف قبائل کی تیر اندازی سے گھبرا کر تتر بتر ہو گئے تھے اور صرف چند صحابہؓ ہی آپؐ کے ساتھ رہ گئے تھے، اس غزوے کی مکمل تفصیل گزر گئی ہے۔ لا ما ولی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت براءؓ فرماتے ہیں لیکن رسول اللہؐ قرار نہیں ہوئے تقدیری عبارت یہاں اس طرح ہے نحن فردنا ولكن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یفر کہ ہم تو فرار ہو گئے تھے لیکن نبی کریمؐ فرار نہیں ہوئے۔ اور حضرت براءؓ کا مقصد اس حذف عبارت سے صحابہ کرامؓ کے فرار ہونے کی تصریح نہ کرنا تھا۔ (عمدة القاری، ص ۱۵۷ ج ۱۳)

**انبیاء کرام علیہم السلام کا میدان جنگ سے فرار ہونا ممکن نہیں:** حضرت براءؓ نے یہ فرمایا کہ رسول اللہؐ نے حنین سے راہ فرار اختیار نہیں کی تھی، چنانچہ نبی علیہ السلام کی پوری زندگی اس پر دلیل ہے، اسی طرح دیگر انبیاء علیہم السلام کی یہی شان تھی کہ وہ میدان جنگ سے کبھی فرار نہیں ہوئے کیونکہ وہ اقدام میں بے نظیر، شجاعت میں بے مثال ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کے وعدہ نصرت پر انھیں کامل یقین ہوتا ہے اور یہ حضرات شہادت کے اور اللہ کے ساتھ ملاقات کے متمنی ہوتے ہیں۔ انبیاء کرام علیہم السلام میں سے کسی کے حق میں میدان جنگ سے راہ فرار اختیار کرنا ثابت نہیں اور جو شخص اس بات کا قائل ہو اسے قتل کیا جائے گا اور اس سے توبہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا؛ کیوں کہ اس کا یہ قول ایسا ہے جیسے کوئی شخص یہ کہے کہ آپؐ کا لے اور غمی تھے، جب کہ آپؐ کا کالا اور غمی نہ ہونا دلالت قطعیہ سے ثابت ہے۔ اور یہ قول کفر ہے چنانچہ علامہ قرطبیؒ فرماتے ہیں ”و حکی عن بعض اصحابنا الاجماع علی قتل من اضاف الیہ صلی اللہ علیہ وسلم نقصا او عیبا، وقیل: یستتاب فان تاب وإلا قتل“ یعنی ہمارے بعض اصحاب سے یہ اجماع نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص نبی کریمؐ کی طرف کسی نقص یا عیب کو منسوب کرے تو اسے قتل کیا جائے گا اور یہ بھی کہا گیا ہے اس سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے گا، اگر توبہ کرتا ہے تو اچھی بات ہے، ورنہ اسے قتل کیا جائے گا۔ علامہ ابن بطالؒ ایسے شخص (جو حضورؐ کے منہزم ہونے کا قائل ہو) کے قتل کئے جانے کی علت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”لأنه کافر، إن لم يتأول، ويعذر بتأويله“ یعنی اس لیے کہ وہ شخص کافر ہے، اگر وہ اپنے قول کی تاویل نہ کرے، اور اگر وہ اس بات کا قائل کسی نص کو سامنے رکھتے ہوئے اس کی تاویل کرتے ہوئے ہوا ہو، تو ایسی تاویل کرنے پر معذور سمجھا جائے گا اور کافر قرار نہیں دیا جائے گا“ اور نبی کریمؐ کے بارے میں یہ تصور ہی کیوں کر کیا

جاسکتا ہے کہ آپؐ میدان چھوڑ جائیں گے، چنانچہ ایک روایت میں حضرت براءؓ ہی کے الفاظ ہیں: ”قال البراء: کنا واللہ، إذا احمر البأس نلقى به، وإن الشجاع منا للذى يحاذى به“ یعنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ ”حضرت براء بن عازبؓ فرماتے ہیں کہ بخدا! ہم لوگ جب جنگ کی آگ بھڑک اٹھتی تو آپؐ ہی کے ذریعے اپنا بچاؤ کرتے تھے اور ہم میں بڑا بہادر وہی سمجھا جاتا جو آپؐ کے نقش قدم پر چلتا“ قومًا رماةً یہاں مذکورہ بالا عبارت میں حضرت براءؓ نے صحابہ کرامؓ کے میدان جنگ کو چھوڑ کر راہ فرار اختیار کرنے کی علت بتلائی ہے کہ اس کی وجہ یہ ہوئی تھی کہ ہوازن کے لوگ تیر اندازی کے ماہر تھے، اس کے باوجود جب ہمارا ان سے آمنہ سامنا ہوا اور خوب لڑائی ہوئی تو وہ لوگ بھاگ نکلے، مسلمان یہ سمجھے کہ فتح ہوگئی ہے، دشمن کے لوٹ کر آنے کا اب امکان نہیں، اس لیے وہ غنائم کے جمع کرنے میں مشغول ہو گئے، کفار نے موقع غنیمت جانا اور دوبارہ حملہ کر دیا اور خوب تیر برسائے، جس سے مسلمانوں کے قدم اکھڑ گئے، چنانچہ وہ بھاگ نکلے اور اپنی جگہوں کو چھوڑ دیا۔ جب آپؐ مکہ مکرمہ تشریف لائے تو ۱۰ ہزار کا لشکر ساتھ تھا، فتح مکہ کے بعد جب حنین تشریف لے گئے تو بہت سے افراد جو فتح کے بعد مسلمان ہو گئے تھے وہ بھی غزوہ حنین میں شامل ہو گئے، ہوازن نے جب دوبارہ حملہ کیا اور تیروں کی بارش کر دی تو اس اچانک افتاد سے طلقائے فتح مکہ میں بھگ دڑ چک گئی، یہ لوگ ہزاروں کی تعداد میں تھے، اس کے نتیجے میں صحابہؓ میں بھی فرار کی کیفیت پیدا ہوئی، بعد میں حضورؐ نے جب واپس بلایا تو حضرات صحابہؓ واپس آ گئے اور اللہ تعالیٰ نے فتح نصیب فرمائی۔ (کشف الباری)

**تعارض:** حضرت براءؓ کی حدیث اور حضرت عباسؓ کی گزشتہ حدیث میں بظاہر تعارض ہے؛ تعارض یہ ہے کہ حضرت عباسؓ کی روایت میں الفاظ یہ ہیں: ولی المسلمون مدبرین یعنی مسلمان پشت پھیر کر بھاگ گئے اور حضرت براءؓ کی روایت میں ہے فاقبلوا هناك الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی وہ ہٹ کر حضورؐ کے پاس آ گئے، تو دونوں تعبیروں میں تضاد معلوم ہوتا ہے؟

**جواب:** اس تضاد کا جواب یہ ہے کہ پہلے تو ایسا ہی معلوم ہوا کہ مسلمان دشمنوں کی تیر اندازی سے گھبرا کر بھاگ رہے ہیں، لیکن جب آپؐ ان کی طرف متوجہ ہوئے اور حضرت عباسؓ نے آپؐ کے حکم سے ان کو پکارا تو وہ آپؐ کی طرف متوجہ ہو گئے اور آپؐ کے پاس آ کر جمع ہو گئے۔ حاصل یہ ہے کہ حضرت عباسؓ کی روایت میں ابتدائی حالت کا ذکر ہے اور حضرت براءؓ کی روایت میں بعد کی حالت کا ذکر ہے۔ علی بغلته البیضاء حضرت براءؓ کہتے ہیں کہ میں نے آپؐ علیہ السلام کو دیکھا اور آپؐ اپنے سفید خچر پر سوار تھے۔ آپؐ کا خچر پر سواری کی حالت میں آگے بڑھنا اور پھر مشرکین کے مجمع کی طرف جانا شجاعت و بہادری کی حیرت انگیز مثال ہے۔ پھر جب آپؐ اسی حالت میں سواری سے اتر آئے تو شجاعت کی اور بھی اعلیٰ و ارفع مثال قائم ہوئی۔ نیز آپؐ کے اس فعل سے یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ اللہ کے راستے میں اپنے نفس کو ہلاکت اور شدت (تخت) میں ڈالنا جائز ہے؛ کیوں کہ غزوہ حنین کے موقع پر تمام صحابہؓ سوائے بارہ صحابہ کے سب کے سب بھاگ گئے تھے اور مشرکین کی تعداد ان سے دو گنا سے زیادہ تھی، لیکن اس کے باوجود یہ حضرات اپنی اپنی جگہوں اور صفوں پر جمے رہے اور ضرورت کے وقت فرار کی جو رخصت ہے اس پر عمل پیرا نہیں ہوئے۔ و ابو سفیان بن الحارث یقودہ اور ابوسفیان خچر کی لگام تھامے ہوئے تھے۔ ”ابوسفیان“ سے مراد ابوسفیان بن الحارثؓ ہیں، اور اس بات کی تصریح بخاری میں کتاب المغازی کی روایت میں بھی موجود ہے: ”وإن أبا سفیان بن الحارث أخذ بزمامها“۔

**حضرت ابوسفیان بن الحارثؓ:** یہ آپؐ کے رضاعی اور چچا زاد بھائی حضرت ابوسفیان مغیرہ بن حارث بن عبدالمطلب بن ہاشم ہاشمی ہیں۔ انہوں نے حضرت حلیمہ سعدیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا دودھ پیا تھا۔ اور بعض حضرات نے مغیرہ ان کے بھائی کا نام قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ ان کی کنیت ہی ان کا اسم گرامی ہے۔ جب کہ حضرت عبد اللہ بن مبارک اور ابراہیم بن منذر، علامہ کلبی اور زبیر رحمہم اللہ قول یہ ہے کہ مغیرہ ان ہی کا نام ہے۔ ان کی والدہ غزیۃ بنت قیس بن ظریف بن عبد العزیٰ ہیں۔ یہ شاعر تھے صحابہؓ اور نبی کریمؐ کی جو کیا

کرتے تھے، اسلام اور اہل اسلام کے شدید ترین مخالفین میں سے تھے، مسلسل بیس سال تک اپنی اس روش پر قائم رہے اور مسلمانوں کے خلاف قریش نے جتنی جنگیں لڑیں، ان سب میں قریش کے ساتھ اور مسلمانوں کے خلاف شریک ہوئے، ان کی مسلسل اسلام دشمن سرگرمیوں کی بنا پر آپؐ نے ان کا خون ہر قرار دیا تھا۔ جب اسلام کا بول بالا ہوا اور نبیؐ نے فتح کے لیے مکہ مکرمہ کا رخ کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دل میں اسلام کی محبت ڈالی دی۔ (کشف الباری) انا النبی لا کذب: انا ابن عبدالمطلب اور آپؐ فرما رہے تھے کہ ”میں نبی ہوں، اس میں کچھ جھوٹ نہیں، میں عبدالمطلب جیسے بہادر سردار کا بیٹا ہوں (میدان جنگ سے پیچھے ہٹ جانا ہماری شان نہیں)۔“ آپؐ کے مذکورہ بالا قول ”انا النبی لا کذب“ میں نبوت محمدیؐ کا اثبات ہے، مطلب یہ ہے کہ میں اپنے قول میں کاذب نہیں ہوں کہ مجھے شکست ہو، کیوں کہ شکست اسی کو ہو سکتی ہے جس کو اللہ کی مدد و نصرت پر یقین نہ ہو اور موت کا خوف لاحق ہو۔ اور ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ پر یقین کامل نبی اور رسولؐ ہی کو ہوتا ہے اور جسے اس درجے کا یقین حاصل ہوا ہے شکست نہیں ہو سکتی۔ (حوالہ بالا)

حدیث نمبر ۲۶۹۲ ﴿کنکریاں پھینکنے کا معجزہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۹۱

وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُنَيْنًا فَوَلَّى صَحَابَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا غَشَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ عَنِ الْبَغْلَةِ ثُمَّ قَبَضَ قَبْضَةً مِنْ تُرَابٍ مِنَ الْأَرْضِ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ بِهِ وُجُوهَهُمْ فَقَالَ شَهِتَ الْوُجُوهَ فَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْهُمْ إِنْسَانًا إِلَّا مَلَأَ عَيْنِيهِ تُرَابًا بِتِلْكَ الْقَبْضَةِ فَوَلَّوْا مُذْبِرِينَ فَهَزَمَهُمُ اللَّهُ وَقَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَنَائِمَهُمْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۱۰۱ ج ۲، باب فی غزوة حنین، کتاب الجہاد، حدیث ۱۷۲۷

حل لغات: غزونا غزا (ن) غزوا جنگ کرنا، حملہ کرنا۔ غشوا غشی (س) غشیا فلانا گھیر لینا۔ قبضۃ مٹھی بھر چیز۔ قبض (ض) قبضنا ہاتھ پکڑنا، ہاتھ میں لینا۔ تراب (ج) اترتہ مٹی۔ شہت شاة (ن) شوها الشیء برا ہونا، بھلا ہونا۔ ہزم (ض) ہزما شکست دینا، ہرانا۔ غنائم (واحد) غنیمۃ مال غنیمت۔

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوعؓ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ حنین میں شریک ہوئے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ بھاگنے لگے اور کافروں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو گھیر لیا، تو آپؐ مچر سے اترے اور زمین سے ایک مٹھی خاک ہاتھ میں لی، پھر اس خاک کو کافروں کے منہ کی طرف پھینک دیا اور فرمایا ”ان کے چہرے خراب ہوں“ تو اللہ تعالیٰ نے ان میں کوئی ایسا انسان پیدا نہیں کیا تھا جس کی دونوں آنکھوں کو اللہ تعالیٰ نے اس ایک مٹھی خاک سے بھر نہ دیا ہو، پھر سارے کافر بھاگ کھڑے ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو شکست دی، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے مال کو مسلمانوں میں تقسیم کر دیا۔ (مسلم)

غزوہ حنین کے موقع پر مسلمانوں میں اپنی تعداد کی کثرت کی وجہ سے عجب پیدا ہوا، تو اللہ تعالیٰ نے جیتی جنگ شکست میں بدل دی اور عام مسلمان بھاگنے لگے، ایسے موقع پر آپؐ نہایت شجاعت کے ساتھ ڈٹے رہے، آپؐ کے ساتھ چند صحابہ بھی جھے رہے، پھر صحابہ کو اپنی غلطی کا احساس ہوا اور حضورؐ کے بلوانے پر سب اکٹھا ہوئے، یہیں آپؐ کے اس معجزہ کا ظہور ہوا کہ آپؐ نے ایک مٹھی خاک کفار کی طرف پھینکی، جو کہ سب کی آنکھوں میں چلی گئی، اور وہ دہشت زدہ ہو کر بھاگ کھڑے ہوئے اور بالآخر مسلمانوں کی بڑی فتح ہوئی اور بہت زیادہ مال غنیمت ملا۔

خلاصہ حدیث



**کلمات حدیث کی تشریح** شاہت الوجہ آپؐ نے مٹھی بھر کنکریاں کافروں کی طرف پھینکیں تو اُن کو شکست ہوگئی، یہاں آپؐ کے تین معجزے ظاہر ہوئے: (۱) جو مٹھی بھر کنکری کافروں کی طرف پھینکی وہ سب کی آنکھوں میں پہنچ گئی، حالانکہ سب کافر آپؐ کے سامنے نہیں تھے (۲) تھوڑی سی مٹی سب کی آنکھوں میں پہنچ گئی، حالانکہ کفار بہت بڑی تعداد میں تھے۔ (۳) محض کنکریاں پھینکنے سے کافروں پر ایسی دہشت طاری ہوئی کہ وہ بھاگ گئے اور مسلمانوں کو فتح مل گئی، وقسم رسول اللہ ﷺ غنائمہم مسلمانوں کو خوب مال غنیمت ملا، چھ ہزار عورتیں اور بچے قید ہوئے، چوبیس ہزار اونٹ، چالیس ہزار بکریاں، چار ہزار اونٹ چاندی اور دیگر ساز و سامان کفار سے حاصل ہوا۔ اس حدیث سے متعلق مزید معلومات کے لیے عالمی حدیث ۵۸۸۸ تا ۵۸۹۰ دیکھیں۔

**حدیث نمبر ۲۶۹۳ ﴿جہنمی ہونے کی پیشین گوئی﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۹۲**

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ شَهِدْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُنَيْنًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ مِمَّنْ مَعَهُ يَدْعِي الْإِسْلَامَ هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلَمَّا حَضَرَ الْقِتَالُ قَاتَلَ الرَّجُلُ مِنْ أَشَدِّ الْقِتَالِ وَكَثُرَتْ بِهِ الْجَرَاحُ فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الَّذِي تَحَدِّثُ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ قَدْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أَشَدِّ الْقِتَالِ فَكَثُرَتْ بِهِ الْجَرَاحُ فَقَالَ أَمَّا إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَكَأَدَ بَعْضُ النَّاسِ يَرْتَابُ فَبَيْنَمَا هُوَ عَلَى ذَلِكَ إِذْ وَجَدَ الرَّجُلُ أَلَمَ الْجَرَاحِ فَأَهْوَى بِيَدِهِ إِلَى كِنَانَتِهِ فَانْتَزَعَ سَهْمًا فَانْتَحَرَ بِهَا فَاشْتَدَّ رَجَالٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَدَّقَ اللَّهُ حَدِيثَكَ قَدْ انْتَحَرَ فَلَانٌ وَقَتَلَ نَفْسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ يَا بَلَالُ قُمْ فَأَذِّنْ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مُؤْمِنٌ وَإِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۴۳۰، ج ۱، باب ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر، کتاب الجہاد، حدیث ۳۰۶۲

**حل لغات:** الجراح زخم جرح (س) جرحاً زخمی ہونا۔ يرتاب (افتعال) شک کرنا۔ الم (ج) آلام تکلیف، ألم (س) آلام تکلیف ہونا، درد ہونا۔ اهوى (افعال) بیدہ لپٹنے، کسی چیز کے لیے ہاتھ بڑھانا۔ كِنَانَةٌ (ج) کِنَانِ تیر رکھنے کا چمڑے کا تھپا، ترکش۔ انتحر (افتعال) انتحاراً الرَّجُلُ خودکشی کرنا۔ اشتد (افتعال) إلى احد تیز دوڑنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ہم غزوہ حنین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھے، تو آپؐ نے ایک ایسے شخص کے بارے میں فرمایا جو اسلام کا دعویٰ کرتا تھا کہ یہ شخص جہنمی ہے، پس جب جنگ شروع ہوئی تو یہ آدمی بہت سخت لڑائی لڑا اور اس کو بہت زخم آئے، تو ایک آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ذرا دیکھیے یہ شخص جس کے بارے میں آپؐ نے فرمایا کہ وہ جہنمی ہے اس نے بہت سخت قتال کیا اور اس کو بہت سے زخم آئے ہیں، تو آپؐ نے فرمایا سنو وہ شخص جہنمی ہے، پس کچھ لوگوں کو شک سا ہونے لگا، تو اچانک اس شخص نے زخموں میں شدید تکلیف محسوس کی اور ہاتھ ترکش کی طرف بڑھا کر ایک تیر نکالا اور اسی سے خودکشی کر لی، بہت سے لوگ حضور کی طرف دوڑ پڑے اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اللہ تعالیٰ نے آپؐ کا فرمایا ہوا سچ کر دیا، غلاموں نے خودکشی کرنی تو آپؐ نے فرمایا اللہ اکبر، میں گواہی دیتا ہوں کہ میں اللہ کا بندہ ہوں اور اس کا رسول ہوں۔ اے بلال! اٹھو اور اعلان کرو کہ جنت میں صرف ایمان والا داخل ہوگا اور بے شک اللہ تعالیٰ اس دین کو فاجر آدمی کے ذریعہ بھی تقویت دیتا ہے۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں بھی آپؐ کے ایک معجزہ کا ذکر ہے، آپؐ نے ایک ایسے شخص کے بارے میں جو اپنے کو مسلمان ظاہر کر رہا تھا بتایا کہ یہ جہنمی ہے، چنانچہ اس نے میدان جنگ میں خودکشی کر لی اور حرام موت مرا، ممکن ہے اس نے

خودکشی کو حلال سمجھا ہوا اور یوں وہ جہنمی ہو گیا، آپؐ کو بذریعہ وحی اس کا انجام پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا۔

**کلمات حدیث کی تشریح** شہدنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حنینا یہاں صراحت ہے کہ ابو ہریرہؓ جس غزوہ کی بات کر رہے ہیں وہ حنین ہے، جب کہ بخاری میں کتاب المغازی میں ہے ”شہدنا خیبر“ صحیح بات یہ ہے کہ ابو ہریرہؓ خیبر میں آپؐ کے پاس اس وقت آئے تھے، جب جنگ خیبر ختم ہو چکی تھی، اس لیے شعیب اور معمر کی روایت میں جو خیبر کا لفظ آیا ہے، اس میں شبہ رہتا ہے، امام بخاریؒ نے شعیب اور ابن مبارک کی روایتوں سے یہ ثابت کیا کہ ان میں بجائے خیبر کے حنین کا لفظ مذکور ہے۔ (مخص نصر الباری) یہ بھی ممکن ہے اس طرح کا واقعہ دونوں موقعوں پر پیش آیا ہو۔ رجل ممن یدعی الاسلام ایک شخص کے بارے میں آپؐ نے فرمایا کہ جہنم میں جائے گا، اس شخص کا نام قزمان تھا۔

**سوال:** یہ شخص مومن تھا یا منافق؟

**جواب:** اس بارے میں اقوال مختلف ہیں، بعض حضرات کے نزدیک وہ مومن تھا، اس کو دوزخی اس لیے کہا گیا کہ اس نے خودکشی کی اور خودکشی بہت بڑا گناہ ہے، یہ اپنے گناہ کی وجہ سے جہنم میں جائے گا، لیکن سزا پانے کے بعد جنت میں داخل ہوگا اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ منافق تھا، لہذا ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ فکاد بعض الناس یرتاب جب وہ اہل اسلام کی طرف سے بہادرانہ لڑکر زخمی ہوا اور بظاہر اس کے مرجانے کا یقین بھی ہوا، تو بعض صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی سے متعلق تذبذب میں مبتلا ہو گئے، کیوں کہ ان کے خیال میں مسلمانوں کی طرف سے لڑتے ہوئے دایہ شجاعت دے کر وہ شہادت کا مرتبہ پا چکا تھا۔ فانتحرو جب رات ہوئی تو زخموں کی تاب نہ لاتے ہوئے اس نے خودکشی کر لی۔

**تعارض:** اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے تیر اپنے سینہ میں پیوست کر کے خودکشی کی، جب کہ بخاری کتاب المغازی میں روایت کے الفاظ ہیں ”فاستعجل الموت فوضع سيفه بالارض وذبابه بين ثدييه“ (اس نے چاہا کہ جلدی موت آجائے چنانچہ اس نے اپنی تلوار زمین پر گاڑی اور اس کی نوک اپنے سینہ کے مقابل کر کے اپنی تلوار پر گر پڑا اور خودکشی کر لی۔) تو ایک روایت میں تیر سے خودکشی کا ذکر ہے، جب کہ دوسری میں تلوار کا ذکر ہے، یہ تو بظاہر تعارض ہے؟

**جواب:** ممکن ہے پہلے اس نے تیر کے ذریعہ اپنے کو ختم کرنے کی کوشش کی ہو، جب تیر سے فوری طور پر نہ مر سکا ہو تو تلوار کے ذریعہ خودکشی کر لی ہو۔

خودکشی بلاشبہ حرام ہے، لیکن حرام کے ارتکاب سے کافر اور جہنمی ہونا لازم نہیں آتا ہے، اس لیے ہو سکتا ہے کہ یہ شخص منافق ہو، یعنی دل میں کفر و نفاق ہو اور ظاہر میں مسلمان بنا ہو، جس کی اطلاع آپؐ کو وحی سے ہوئی ہو، نیز یہ بھی احتمال ہے کہ اس نے خودکشی کے وقت خودکشی کو جائز سمجھا ہو، یا پھر آپؐ کا یہ ارشاد بطور زجر و تنبیہ ہو۔ (نصر الباری) ثم امر بلالا یہاں روایت میں تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اعلان کا حکم دیا جب کہ صحیح مسلم کی روایت میں ہے قم یا ابن خطاب اسی طرح نبیؐ کی روایت میں ہے کہ اعلان عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے کیا تھا حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تینوں روایات میں تطبیق دیتے ہوئے لکھتے ہیں ممکن ہے ایک ہی اعلان مختلف مقامات پر ان سب نے کیا ہو۔ (فتح الباری، ص ۶۰۳ ج ۷) وان الله ليؤيد الدين بالرجل الفاجر اللہ تعالیٰ اس دین کی تقویت اور تائید کا کام فاجر آدمی سے بھی لے لیتا ہے یہ حدیث بظاہر صحیح مسلم کی اس روایت کے معارض ہے جس میں ہے ”فلن استعين بمشرك“ آپؐ نے فرمایا کہ میں ہرگز کسی مشرک سے مدد نہیں لوں گا، لیکن دونوں روایات میں کوئی تعارض نہیں، علامہ مہلب فرماتے ہیں کہ رسولؐ نے لن استعين بمشرك جس موقع پر ارشاد فرمایا تھا وہ اسی موقع کے ساتھ خاص تھا، دوسرے یہ کہ صحیح

مسلم کی روایت میں مشرک کی تصریح ہے، اس سے مسلمان فاجر مراد نہیں ہے جب کہ صحیح بخاری کی روایت باب میں فاجر مسلم کا ذکر ہے، لہذا دونوں روایات میں کوئی تعارض نہیں۔

### جہاد میں کفار و مشرکین سے مدد لینے کا حکم

**امام مالک و امام احمد کا مذهب و دلیل:** امام مالک، علامہ بن منذر اور علامہ جوزجانی رحمہم اللہ کے نزدیک مشرک سے مدد لینا جائز نہیں، ایک روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا مسلک بھی یہی ہے، ان حضرات کا استدلال صحیح مسلم کی روایات **لن استعین بمشرك** سے ہے اس میں مشرک سے مدد لینے کی ممانعت ہے۔

**امام اعظم و امام شافعی کا مذهب اور دلائل:** ان حضرات کے نزدیک مشرکین سے چند شرائط کے ساتھ مدد لینا جائز ہے۔ ان حضرات کی پہلی دلیل حدیث باب ہے، ان کا دوسرا استدلال یہ ہے کہ رسول اللہ نے بنو قریظہ کے خلاف یہود بنو قریظہ سے مدد لی تھی، ان کا تیسرا استدلال یہ ہے کہ صفوان بن امیہ رضی اللہ عنہ نے جنگ حنین میں مسلمانوں کی حمایت میں لڑنے کی درخواست کی جو آپؐ نے منظور کر لی تھی، چنانچہ صفوان بن امیہ رضی اللہ عنہ جنگ حنین و طائف میں مسلمانوں کی حمایت میں لڑے تھے، حالانکہ اس وقت وہ اسلام نہیں لائے تھے، آپؐ نے حنین میں صفوان بن امیہ سے اسلحہ جنگ مستعار مانگے، انہوں نے سوز رہیں اور دیگر لوازمات پیش کئے، اسی طرح سنن سعید بن منصور میں امام زہری کی ایک مرسل روایت میں بھی تصریح ہے کہ آپؐ نے یہود سے مدد لی تھی۔

**اہل شرک سے مدد لینے کے شرائط:** (۱) مشرک اہل اسلام کے بارے میں مثبت اور دوستانہ رائے رکھتے ہوں، ان کی طرف سے مسلمانوں کے خلاف بغاوت یا دھوکہ دہی کا اندیشہ نہ ہو۔ (۲) مسلمانوں کو حقیقتاً اہل شرک کے تعاون کی ضرورت ہو، استغنا اور ضرورت نہ ہونے کی صورت میں غیر مسلم سے تعاون حاصل کرنا جائز نہیں۔ (۳) مشرکین کے مقابلہ میں مسلمانوں کی جمعیت زیادہ ہوتا کہ ان کی حمایت میں لڑنے والے مشرک اگر سازش کے تحت بغاوت کر کے ہم مذہب جماعت سے جاملیں، تو ایسی صورت میں اہل اسلام کے لیے ان کے خلاف خروج کرنا ناممکن نہ رہے۔

**امام مالک اور علامہ ابن منذر وغیرہ کے استدلال کا جواب:** ان حضرات کا استدلال صحیح مسلم کی روایت میں **لن استعین بمشرك** سے تھا، شارحین نے اس کے مختلف جواب دیئے ہیں: (۱) امام شافعیؒ نے اس استدلال کا جواب دیا ہے کہ صحیح مسلم کی یہ روایت بعد کی روایات سے منسوخ ہے؛ کیوں کہ یہ حدیث رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے موقع پر ارشاد فرمائی تھی، بعد میں غزوہ خیبر کے موقع پر آپؐ نے یہود بنو قریظہ سے اور غزوہ حنین میں صفوان بن امیہؓ سے مدد لی تھی، ان واقعات سے غزوہ بدر والی صحیح مسلم کی مذکورہ روایات منسوخ ہو گئی۔ (۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس موقع پر **لن استعین بمشرك** فرمایا تھا اسی موقع کے ساتھ خاص تھا۔ (۳) تیسرا جواب یہ ہے کہ احادیث سے چوں کہ جواز اور عدم جواز دونوں ثابت ہیں اس لیے امام کو اختیار ہے مصلحت کا جو مقتضی ہو اسی پر عمل کرے۔ (۴) بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ صحیح مسلم کی روایت میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ایک مشرک سے متعلق تھا جو مسلمان کی حمایت میں لڑنے کے لیے مسلسل اصرار کر رہا تھا، چونکہ آپؐ کو فرست نبویہ کے ذریعہ اس کے دل میں اسلام کی طرف رغبت کا اور اک ہو گیا تھا، اس لیے آپؐ نے مصلحتاً **لن استعین بمشرك** فرما کر اس کی طرف سے تعاون کی پیش کش اس امید پر مسترد کر دی کہ مسلمانوں کی طرف سے وہ اسلام لا کر ہی لڑے اور ایسا ہی ہوا۔ (کشف الباری)

**حدیث نمبر ۲۶۹۴ جادو کرنیوالے اور جادو سے واقف ہونا عالمی حدیث نمبر ۵۸۹۳**

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِنَّهُ لَيَخِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ فَعَلَ الشَّيْءَ وَمَا

فَعَلَهُ حَتَّىٰ إِذَا كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ عِنْدِي دَعَا اللَّهَ وَدَعَاَهُ ثُمَّ قَالَ أَشْعَرْتُ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْتَانِي فِيمَا اسْتَفْتَيْتُهُ جَاءَ نِي رَجُلَانِ جَلَسَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ مَا وَجَعُ الرَّجُلِ قَالَ مَطْبُوبٌ قَالَ وَمَنْ طَبَّهُ قَالَ لَيْدُ بْنُ الْأَعْصَمِ الْيَهُودِيُّ قَالَ فِيمَاذَا قَالَ فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ وَجَفٍّ طُلْعَةٍ ذَكَرَ قَالَ فَأَيْنَ هُوَ قَالَ لِي بَنِي ذُرَّوَانَ فَلَهَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَنَاسٍ مِّنْ أَصْحَابِهِ إِلَى الْبَيْتِ فَقَالَ هَلْذِهِ الْبَيْتُ الَّتِي أُرِيتُهَا وَكَأَنَّ مَاءَ مَا نَقَاعَةُ الْحِنَاءِ وَكَأَنَّ نَحْلَهَا رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ فَاسْتَخْرَجَهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۲۸۲، ج ۱، باب صفة ابليس و جنوده، کتاب بدء الخلق، حدیث ۳۲۶۸، مسلم، ص ۲۲۱، ج ۲، باب السحر، کتاب السلام، حدیث ۲۱۸۹

**حل لغات:** یخیل مضارع مجہول، الیہ انہ کذا، اسے ایسا خیال ہوتا ہے کہ فلاں چیز ایسی ہے، (تفہیل) کسی کو کسی چیز کا خیال دلانا۔ شعرت واحد مؤنث حاضر ماضی، کیا تجھے معلوم ہے، شَعَرَ (ن) شعوراً بشیء جاننا، محسوس کرنا۔ افْتَنَّا (افعال) بتانا، فی المسألة شرعی حکم بیان کرنا، قانونی رائے دینا۔ استفتیت واحد متکلم ماضی، (استفعال) استفتاء معلوم کرنا، شرعی حکم یارائے دریافت کرنا۔ وَجَع تکلیف، دکھ درد، (ج) اَوْجَاعٌ، وَجَعٌ (س) یَوْجَعُ وَجَعًا دُکھی ہونا، تکلیف محسوس کرنا، فُلَانٌ رَأْسُهُ وَبَطْنُهُ سر اور پیٹ کے درد میں مبتلا ہونا۔ مطبوب مفعول ہے، ”مسحور“ کے معنی میں، سحر زدہ، جس پر جادو کر دیا گیا ہو۔ طَبَّ (ن) طَبًّا علاج کرنا، دوا دارو کرنا، یہاں سحر کرنا مراد ہے۔ مُشْطٌ کنگھی، (ج) مَمَاشِطٌ، مَشَطٌ (ن) مَشَطَاتُ الشَّعْرِ بالوں میں کنگھی کرنا۔ مُشَاطَةٌ کنگھی سے گرے ہوئے بال۔ جَفَّ (ج) جُفُوفٌ ہر کھوکھلی چیز، کھجور کے خوشوں کی تھیلی۔ طُلْعَةُ کھجور کا شکوفہ، گابھا۔ نَقَاعَةُ کوئی چیز بھگونے کا پانی، نَقَعَ الْبَيْتَ سیرابی سے پہلے کنویں میں اکٹھا ہونے والا پانی، (ج) نَقَاعٌ۔ الْحِنَاءُ مہندی کے پتے (واحد) حِنَاءَةٌ۔ نَحْلٌ (واحد) نَحْلَةٌ کھجور کا درخت۔

**ترجمہ:** حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کر دیا گیا، یہاں تک کہ آپ کو خیال ہوتا کہ آپ نے کام کر لیا ہے، حالانکہ وہ کام آپ نے کیا نہیں ہوتا تھا، یہاں تک کہ ایک دن جب آپ میرے پاس تھے، آپ نے اللہ سے دعا کی اور پھر دعا کی، اس کے بعد مجھ سے فرمایا اے عائشہ! کیا تمہیں معلوم ہے اللہ تعالیٰ نے مجھے وہ بات بتلا دی جو میں نے اللہ تعالیٰ سے پوچھی تھی، میرے پاس دوا آدی آئے، اُن میں سے ایک میرے سر کی طرف بیٹھ گیا اور دوسرا پاؤں کی طرف، پھر اُن میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ اِن صاحب کو کیا تکلیف ہے؟ دوسرا بولا اِن پر سحر کیا گیا ہے۔ پہلا بولا کس نے جادو کیا ہے؟ دوسرے نے بتایا کہ لبید بن اعصم یہودی نے۔ اس نے کہا کس چیز میں؟ دوسرے نے کہا کنگھی میں، کنگھی سے چھڑانے والے بالوں میں اور زکھجور کے خوشے کے خول میں، پہلے نے کہا کہ یہ چیزیں کہاں ہیں؟ دوسرے نے جواب دیا ذروان کنویں میں، تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ میں سے کچھ کے ساتھ اُس کنویں پر تشریف لے گئے اور فرمایا کہ یہی کنواں مجھ کو دکھایا گیا ہے، اس کنویں کا پانی مہندی کی طرح سرخ تھا اور کھجور کے وہ خوشے ایسے تھے جیسے وہ شیطانوں کے سر ہوں، چنانچہ آپ نے اُن سب چیزوں کو کنویں سے نکال لیا۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

ذی الحجہ ۱۱ھ میں جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو آپ پر یہودیوں کی طرف سے جادو کیا گیا، واقعہ یوں ہوا کہ لبید بن اعصم یہودی نے ایک تانت میں گیارہ گرہیں لگا کر اس کو ایک کنگھی کے دندانوں میں پھنسا یا، پھر اس کو کھجور کے خوشے میں ڈال کر ذروان کنویں میں رکھ دیا، اس جادو کا اثر آپ پر اس طرح ہوا کہ آپ پر نسیان کا غلبہ ہو گیا،

مثلاً آپ کے خیال میں یہ بات آتی کہ میں نے فلاں کام کر لیا، حالاں کہ آپ نے وہ کام نہیں کیا ہوتا تھا، اسی طرح کوئی کام کیا ہوتا تھا، لیکن خیال ہوتا تھا کہ وہ کام نہیں کیا ہے، یہ صورت حال ہوئی تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے بار بار دعا کی اور مسلسل التجا کرتے رہے، چنانچہ آپ کی دعا قبول ہوئی اور دو فرشتے خواب میں نظر آئے اور انہوں نے آپ کو ساری صورت حال بتلا دی، جب سحر اور اس کی جگہ کا انکشاف ہو گیا، تو آپ نے حضرت علیؓ اور حضرت عمارؓ کو یہ چیزیں نکالنے کے لیے بھیجا اور بعض روایات میں آتا ہے کہ آپ خود بھی تشریف لے گئے، چنانچہ وہ چیزیں وہاں سے نکالی گئیں، ادھر حضرت جبریلؑ معوذتین لے کر نازل ہوئے، جن میں گیارہ آیتیں ہیں، آپ ہر گرہ پر ایک آیت پڑھ کر ایک ایک گرہ کھولتے رہے، یہاں تک کہ سب گرہیں کھل گئیں اور آپ سے بوجھ اتر گیا اور آپ کو شفا مل گئی۔ (مخص جدید مظاہر حق)

**کلمات حدیث کی تشریح** سحر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو ہو گیا۔

**سوال:** کیا انبیاء کرام پر بھی جادو عام انسانوں کی طرف ہوتا ہے؟

**جواب:** جو لوگ سحر کی حقیقت سے ناواقف ہیں ان کو تعجب ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کا اثر کیسے ہو سکتا ہے؟ حالاں کہ یہ بات سمجھنا چاہئے کہ سحر کا اثر بھی اسباب طبعیہ کا اثر ہوتا ہے، جیسے آگ سے جلنا، بعض اسباب طبعیہ سے بخار آ جانا یا مختلف قسم کے درود و امراض کا پیدا ہو جانا ایک امر طبعی ہے، جس سے پیغمبر و انبیاء مستثنیٰ نہیں ہوتے، سحر و جادو کا اثر بھی اسی قسم سے ہے، اس لیے یہ کوئی بعید بات نہیں۔

انہ فعل الشیء و ما فعلہ جادو کا اثر دنیوی معاملات میں تھا، دینی معاملہ میں اس کا کوئی اثر نہیں تھا، جادو کی وجہ سے آپ پر لیان کا غلبہ ہو گیا تھا۔ مطبوعہ ان پر جادو کیا گیا ہے 'مطبوعہ اور طب' بمعنی علاج معالجہ ہے، جادو کو طب بطور تفاؤل کہا گیا ہے، کہ اس کا علاج گویا ہو گیا ہے، جس طرح سانپ کے ڈسے ہوئے کو سلیم کہتے ہیں، یعنی محفوظ ہے۔

**سوال:** آپ پر جادو کس نے کیا تھا؟

**جواب:** اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جادو لبید بن اعسم نے خود کیا تھا، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ لبید کی بیٹیوں نے جادو کیا تھا، اور یہاں لبید سے مراد اس کی بیٹیاں ہیں، قرآن مجید کی آیت "وَمِنْ شَرِّ النَّفْسِ فِي الْعُقَدِ" (اور گرہوں پر پڑھ کر پھونکنے والیوں کے شر سے پناہ چاہتا ہوں) سے بھی ثابت ہو رہا ہے کہ جادو کرنے والی عورتیں ہیں۔ ممکن ہے اصل محرک لبید ہو، لیکن اس نے کام اپنی بیٹیوں سے کرایا ہو، اسی وجہ سے قرآن میں جادو کی نسبت اس کی بیٹیوں کی طرف کی گئی ہے اور اس حدیث میں جادو کا ذمہ دار لبید کو قرار دیا ہے۔ فی مشط زکھور کا پھول لے کر اس کے ٹکڑے مادہ کے پھول میں داخل کرتے ہیں، جادو کرنے کے پھول کا ٹکڑا لیا، اور کنگھی نیز گرے ہوئے بال کھجور کے خوشہ کی تشبیہ میں رکھے اور اس پر جادو کیا اور اسے کسی برتن میں رکھ کر ذروان کنوئیں میں جو بیکار کنواں تھا جس میں گندہ پانی تھا اس کے بیچ میں رکھ دیا اور اس پر بڑا پتھر رکھ دیا، آپ چند صحابہ کے ساتھ وہاں تشریف لے گئے، آپ نے دیکھا کہ اس کے پانی کا رنگ مہندی کے پانی کے جیسا ہے اور اس کنوئیں پر ایک کھجور کا درخت تھا، اس کی شاخیں سانپ کے سر جیسی خطرناک تھیں، سانپ کا سر اس کے جسم سے پتلا ہوتا ہے تو یہ بد شکل اور بدنما ہونے میں تشبیہ ہے۔ (تحفۃ القاری) طلعة ذکر شکوے زکھور کے درخت میں بھی ہوتے ہیں اور مادہ میں بھی ہوتے ہیں، زکھور کو جادو میں استعمال کیا گیا، اس بات کو بتانے کے لیے "ذکر" کا الگ سے ذکر کیا۔

امام ثعلبیؒ کی روایت ہے کہ ایک لڑکا آپؐ کی خدمت میں رہتا تھا، اس یہودی نے اس کو بہلا پھسلا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کنگھایا اس کے کچھ دندانے اس سے حاصل کر لیے اور پھر اسی سے جادو کیا۔ (مخص معارف القرآن)

صحابہؓ کی فرمائش کے باوجود آپؐ نے یہودی کے خلاف کوئی کارروائی نہیں کی، آپؐ نے فرمایا کہ مجھے اللہ نے شفا دے دی اور مجھے یہ پسند نہیں کہ میں کسی شخص کی تکلیف کا سبب بنوں۔ اس حدیث میں فرشتوں کا آکر آپؐ کی بیماری بتلانا، پھر اس کنوئیں کی نشاندہی کرنا



ایک قسم کے معجزہ کا ظہور تھا، پھر معوذتین کا نازل ہونا اور آپ کا شفا پانا یہ دوسری قسم کے معجزہ کا ظہور تھا۔ (مرقات، توضیحات)

سوال: آپ پر جدو کا اثر کتنے دن رہا؟

جواب: تین قسم کی روایات ہیں: (۱) چالیس دن تک اثر باقی رہنے کا ذکر ہے۔ (۲) چھ ماہ تک اثر باقی رہا۔ (۳) ایک سال تک اثر رہا۔ ان میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ، اثر کی شدت چالیس دن تک رہی، کچھ علامتیں چھ ماہ تک باقی رہیں اور معمولی اثر ایک سال تک رہا۔ معتزلہ نے آپ پر سحر کا انکار کیا ہے، یہ ان کے باطل عقائد میں سے ایک عقیدہ ہے، اور قرآن و حدیث سے انحراف کی ایک بڑی دلیل ہے، انبیاء کرام انسان ہیں، لہذا جو بیماری کسی عام انسان کو متاثر کر سکتی ہے، اس سے انبیاء بھی متاثر ہو سکتے ہیں، البتہ انبیاء کرام کسی ایسی بیماری کا شکار نہیں ہوتے جو انسان کے لیے شرم کا باعث یا حقارت کا سبب ہو۔

حدیث نمبر ۲۶۹۵ ﴿خوارج کے بارے میں پیشین گوئی﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۹۴

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْسِمُ قَسْمًا أَتَاهُ ذُو الْخُوَيْصِرَةِ وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اإِعْدِلْ فَقَالَ وَيْلَكَ فَمَنْ يَّعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ قَدْ خَبِثَ وَخَسِرْتُ إِنْ لَمْ أَكُنْ أَعْدِلْ فَقَالَ عُمَرُ ابْنُ الْكَدَّانِ لِي أَضْرِبَ عَنْقَهُ فَقَالَ دَعَهُ فَإِنَّ لَهُ أَصْحَابًا يُحَقِّرُ أَحَدَكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ يَقْرَأُ وَنَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ يُنْظَرُ إِلَى نَصْلِهِ إِلَى رُصَافِهِ إِلَى نَضِيهِ وَهُوَ قَدْ حَذَّ إِلَى قَدْ حَذَّهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ قَدْ سَبَقَ الْفَرْتُ وَالْدَّمُ ائْتَهُمْ رَجُلٌ أَسْوَدُ إِحْدَى عَصْدِيهِ مِثْلُ ثَدْيِ الْمَرْأَةِ أَوْ مِثْلُ الْبُضْعَةِ تَدْرَدَرُ وَيَخْرُجُونَ عَلَى خَيْرِ فِرْقَةٍ مِنَ النَّاسِ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَشْهَدُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَاتَلَهُمْ وَأَنَا مَعَهُ فَأَمَرَ بِذَلِكَ الرَّجُلِ فَالْتَمَسَ فَاتَى بِهِ حَتَّى نَظَرْتُ إِلَيْهِ عَلَى نَعَبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَذِي نَعَتَهُ. وَفِي رِوَايَةٍ أَقْبَلَ رَجُلٌ غَائِرُ الْعَيْنَيْنِ نَاتِي الْجَبْهَةِ كَثَّ اللَّحْيَةِ مُشْرِفُ الْوُجْهَتَيْنِ مَحْلُوقُ الرَّأْسِ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اإِتَّقِ اللَّهَ فَقَالَ فَمَنْ يُطِيعَ اللَّهَ إِذَا عَصَيْتَهُ فَيَأْمَنُنِي اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ وَلَا تَأْمَنُونِي فَسَأَلَ رَجُلٌ قَتْلَهُ فَمَنْعَهُ فَلَمَّا وَلَّى قَالَ إِنْ مِنْ ضَنْضُنِي هَذَا قَوْمًا يَقْرَأُ وَنَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ مَرُوقُ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَّةِ فَيَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْثَانِ لِيَنْ أُدْرِكْتَهُمْ لَأَقْتُلَنَّهُمْ قَتْلَ عَادٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۴۷۱، ج ۱، باب قول اللہ تعالیٰ والی عاد اخاہم ہودا، کتاب الانبیاء، حدیث ۳۲۳۳، مسلم، ص ۳۴۳

ج، باب ذکر الخوارج وصفاتهم، کتاب الزکاة، حدیث ۱۰۶۲

حل لغات: یقسم قَسَمَ (ض) قَسَمًا الشَّيْءَ تقسیم کرنا۔ خبت خَابَ (ض) خَبِيَّةٌ محروم رہنا، ناکام و نامراد ہونا۔ خسرت خَسِرَ (س) خَسِرًا تجارت میں گھٹانا ہونا، نقصان اٹھانا، ناکام ہونا۔ اذن امر حاضر، اجازت دیجئے، اِذْنٌ (س) اِذْنَا لِأَحَدٍ بكذا کسی بات کی کسی کو اجازت دینا۔ دعه امر حاضر، وَدَعَ (ف) وَدَعَا أَحَدًا جھوڑنا۔ يحقر حَقَرَ (ض) حَقَرُوا الشَّيْءَ ذلیل و حقیر سمجھنا، ذلیل کرنا۔ يجاوز جَاوَزَ (مفاعله) مُجَاوِزَةٌ، الطريق وَنَحْوَهُ گزر جانا، پار کرنا۔ تراق (واحد) التَّرْقُودُ ہنسی کی ہڈی، مجازاً گلہ۔ یمرق مَرَقَ (ن) مَرُوقًا السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ تیر کا نشانہ کو چیرتے ہوئے دوسری طرف سے تیزی سے نکل جانا، آر پار ہونا، من الدین مذہب سے الگ ہو جانا۔ السهم (ج) سِهَامٌ تیر۔ الرمية تیر پھینک کر جسے شکار کیا جائے، شکار، (ج) رَمَايَا۔ نصل تیر

اور نیزے کی الی (پیکان، پھل) چھری اور چاقو کا اگانوک داراوبا (ج) یَصَالُ وَأَنْصُلُ۔ رُصَاف وہ تانت جو تیر کے پھل کے داخل کرنے کی جگہ باندھی جاتی ہے (ج) رُصَافُ۔ نصی تیر کے پیکان اور ہر کے درمیان کا حصہ۔ (ج) أَنْصِيَّةٌ۔ قِدَح جوے کا تیر جس پر کبھی لا اور کبھی نغم لکھا ہوتا تھا، بے پر اور بلا پھل کا تیر (ج) أَفْدَاخٌ وَقِدَاخٌ وَأَفْدُخٌ۔ قَذ (واحد) الْقُدَّةُ تیر میں لگانے کے لیے تیار کیا ہوا گدھ وغیرہ پرندہ کا پر۔ سبق (ض) سَبَقًا لِّذَرْنَا، آگے نکلنا۔ الفرث اوجھ میں بھرا، واگو بر، لید (ج) فُرُوثُ۔ الدم (ج) دِمَاءُ خون۔ آیات (واحد) آية نشانی۔ اسود (ج) سَوَادٌ کالا۔ عضدین تشبیہ ہے واحد عَضْدٌ بازو، موٹا ہے اور کہنی کے درمیان کا حصہ، ہاتھ (ج) أَعْصَادٌ۔ ثدی پستان (ج) أَثَدٌ وَثَدٌ۔ البضعة گوشت کا ٹکڑا، جز، کچھ حصہ۔ تَدَرَدُرٌ پھڑکنا، تھرکنا۔ الشمس ماضی مجہول تلاش کیا گیا، اَلْتَمَسَ (افتعال) الشَّيْءَ چاہنا، تلاش کرنا۔ نعت صفت (ج) نَعُوْتُ نَعْتَهُ (ف) نَعْتًا صفت بیان کرنا۔ غَاوِرُ الْغَيْبِینِ گڑھی ہوئی آنکھیں۔ الجبهة (ج) جَبَهَاتٌ پیشانی، ناتی الجبهة ابھری ہوئی پیشانی۔ کٹ گھنا (ج) كِفَاتٌ كُتٌ (ض) كُتًا الشَّعْرُ بالوں کا گھنا ہونا۔ لِحِيَةٌ (ج) لِحَى داڑھی، کٹ اللحیۃ گھنی داڑھی والا۔ مشرف بلند، اونچا۔ أَشْرَفَ الشَّيْءُ (المعال) بلند ہونا۔ الوجنتین (واحد) الْوَجْنَةُ (ج) وَجَنَاتٌ گال، مشرف الوجنتین ابھرے ہوئے رخسار۔ مخلوق اسم مفعول موٹا ہوا، خَلَقَ (ض) خَلَقًا، الرَّأْسُ سر کے بال اتارنا، سَرموٹنا، مَخْلُوقُ الرَّاسِ سَرموٹا، گنجھا۔ ضَنْضِيٌّ اصل نسب (ج) ضَاضِيٌّ۔ خَنَاجِرٌ (واحد) خَنْجَرَةٌ گلا، زرخہ، سانس کی نالی۔ اوٹان (واحد) وَثَنٌ بت۔ ادرکت اَذْرَكَ (افعال) اِذْرَاكَ پانا۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ اس وقت جب کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور آپؐ مال غنیمت تقسیم فرما رہے تھے، ایک شخص جس کا نام ذوالخویرہ تھا اور جو بنو تمیم سے تعلق رکھتا تھا، آنحضرتؐ سے آکر کہنے لگا کہ یا رسول اللہ عدل اور انصاف سے کام لیجئے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا تجھ پر افسوس ہے میں عدل اور انصاف نہیں کروں گا تو کون کرے گا؟ اگر میں عدل و انصاف سے کام نہ لوں گا تو یقیناً تو محروم ہو جائے گا اور نقصان میں رہے گا، حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اجازت دیجئے کہ میں اس کا سر قلم کر دوں، آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اس کو اس کے حال پر چھوڑ دو؛ کیوں کہ کچھ لوگ اس کے تابعدار ہوں گے جن کی نمازوں کے مقابلہ میں تم اپنی نمازوں کو اور جن کے روزوں کے مقابلہ میں تم اپنے روزوں کو حقیر جانو گے، وہ لوگ قرآن پڑھیں گے، لیکن قرآن ان کے حلق سے نیچے نہ جائے گا، اور دین سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح جب تیر شکار کو چھیدتا اور پار نکل جاتا ہے، تو چاہے اس کے پیکان کو دیکھا جائے چاہے اس کے تانت کو دیکھا جائے، چاہے اس کے پروں کو دیکھا جائے، کہیں بھی کچھ نہیں پایا جاتا، حالاں کہ وہ تیر نجاست اور خون میں سے ہو کر نکلتا ہے، اور ان کے سردار کی علامت یہ ہے کہ وہ سیاہ رنگ کا آدمی ہوگا جس کے ایک بازو میں عورت کے پستان کے مانند بھرا ہوا گوشت یا گوشت کا ایک ٹکڑا ہوگا جو ہلتا ہوگا اور وہ مسلمانوں کے ایک بہترین طبقہ کے خلاف بغاوت کریں گے، حضرت ابوسعیدؓ بیان کرتے ہیں کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ میں نے خود یہ حدیث رسول اللہؐ سے سنی ہے اور پھر یہ بھی شہادت دیتا ہوں کہ امیر المومنین حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے اس فرقہ کے لوگوں سے جنگ کی اور میں اس جنگ میں حضرت علیؓ کے ساتھ تھا، حضرت علیؓ نے اس شخص کو تلاش کرنے کا حکم دیا، چنانچہ مقتولین میں سے تلاش کر کے حضرت علیؓ کے پاس اس شخص کو لایا گیا، تو میں نے دیکھا کہ نبی کریمؐ نے اس کی جو علامت بیان کی تھی وہ اس میں موجود تھی، اور ایک روایت میں آنحضرتؐ کے پاس ذوالخویرہ کی آمد کے ذکر کے بجائے یوں مذکور ہے کہ ایک شخص آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوا جس کی آنکھیں اندر دھنسی ہوئی تھیں، پیشانی ابھری ہوئی تھی، داڑھی گنجان تھی، رخسار اٹھے ہوئے تھے اور سر منڈا ہوا تھا، اس شخص نے کہا کہ اے محمد اللہؐ سے ڈرو، آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اگر میں ہی اللہ کی نافرمانی کروں گا تو پھر کون اللہ کی اطاعت کرے گا؟ مجھ کو اللہ تعالیٰ روئے زمین کے لوگوں میں امین جانتا ہے، صرف تو ہے جو مجھ کو امین نہیں سمجھتا، ایک صحابی نے

آنحضرتؐ سے اس شخص کا سر قلم کر دینے کی اجازت چاہی، لیکن آپؐ نے انکو منع فرمایا اور جب وہ شخص چلا گیا تو آنحضرتؐ نے فرمایا اس شخص کی اصل سے ایک قوم نمودار ہوگی، وہ لوگ قرآن پڑھیں گے، لیکن قرآن ان کے حلق سے نیچے نہیں جائیگا، اسلام سے وہ لوگ اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیرشکار میں سے نکل جاتا ہے پھر وہ لوگ اہل اسلام قتل کریں گے اور بت پرستوں کو انکی حالت پر چھوڑ دیں گے، اگر میں ان لوگوں کو پاؤں تو اس طرح قتل کر دوں جس طرح قوم عاد کے لوگ قتل کئے گئے تھے۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** ایک موقع پر آپؐ مال غنیمت تقسیم کر رہے تھے کہ ایک منافق جس کا خاندانی تعلق بنو تمیم سے تھا آیا اور اس نے آپؐ کی تقسیم پر اعتراض کیا، آپؐ نے صاف فرمادیا کہ میں تو سراپا عدل ہوں اور اگر کسی کو میرے انصاف پر اعتماد نہیں تو وہ خود محروم ہے، اس نے جو گستاخی کی وہ واجب القتل تھی، لیکن آپؐ نے مصلحتاً اس کے قتل سے درگزر کیا، اور آپؐ نے پیشین گوئی فرمائی کہ اس کی نسل سے ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو بظاہر بہت دین دار ہوں گے، لیکن حقیقتاً ان کے اندر دین کی کوئی رمت نہیں ہوگی، یہ امام برحق اور خلیفہ وقت کے خلاف بغاوت کریں گے اور پھر آپؐ نے اس طبقہ کی بعض جسمانی علامات کا بھی تذکرہ فرمایا، یہ پیشین گوئی فرقہ خوارج کے بارے میں تھی، حضرت علیؑ کے زمانہ میں ان کا ظہور ہوا، مقام حروراء میں بہت سے خوارج اکٹھا ہو گئے، تب ہی یہ شخص جس کا حدیث باب میں ذکر ہے خارجیوں سے جا ملا اور حضرت علیؑ سے جنگ پر اکسایا اور اسی نے فرقہ خوارج کو منظم کیا۔

بقسم قسم! آپؐ مال غنیمت تقسیم کر رہے تھے۔

**سوال:** کس موقع کا مال غنیمت تقسیم کر رہے تھے؟

**کلمات حدیث کی تشریح**

**جواب:** بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ غزوہ حنین سے حاصل ہونے والا مال غنیمت جو انہ میں تقسیم فرما رہے تھے، فتح مکہ کے موقع پر جو لوگ نئے مسلمان ہوئے تھے ان کی دل داری کے لیے آپؐ نے کچھ زیادہ دیا تو ذوالخویصرہ منافق نے اعتراض کیا اور برابری کا مطالبہ کیا، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ نے یمن سے آپؐ کی خدمت میں کچھ سونا ایسے چمڑے میں بھیجا جس میں دباغت دی گئی تھی اور وہ سونا اس کی مٹی سے جدا نہیں کیا گیا تھا یعنی کان سے نکالنے کے بعد اس سونے کو مٹی سے صاف نہیں کیا تھا، (بخاری کتاب المغازی) آپؐ نے یہ سونا چار آدمیوں پر تقسیم فرمایا (۱) عیینہ بن بدر (۲) اقرع بن حابس (۳) زید الخیل (۴) علقمہ۔ اسی موقع پر اعتراض کیا گیا۔ ممکن ہے کہ دوا لگ الگ واقعات ہوں۔

فمن يعدل اذا لم يعدل آپؐ نے فرمایا اگر میں انصاف نہیں کروں گا تو کون انصاف کرنے کا، انصاف صرف اس میں منحصر نہیں کہ سب کو برابر دیا جائے؛ بلکہ انصاف کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ بقدر ضرورت دیا جائے۔ انذن لی ان اضرب عنقه حضرت عمرؓ نے قتل کی اجازت مانگی، لیکن آپؐ نے اجازت نہیں دی، یہ شخص درحقیقت قتل کا مستحق تھا، لیکن آپؐ نے ازراہ مصلحت اس کو کچھ نہیں کہا۔ مصلحت یہ تھی کہ اگر قتل کر دیا جاتا تو اس سے عام لوگوں میں اسلام کے متعلق بدگمانی پیدا ہونے کا امکان تھا، مخالفین اسلام اس بات کو ہوا دیتے کہ محمدؐ اپنے اصحاب کو قتل کرتے ہیں اور اس طرح تبلیغ اسلام کی راہ میں رکاوٹ پیدا ہو جاتی۔ (لامع الدراری، ص ۸۳۷ ج ۸)

**اشکال:** آگے آپؐ فرما رہے ہیں کہ ”لئن ادرکتہم لا قتلہم قتل غاد“ (اگر میں ان کو پاؤں تو قوم عاد جس طرح قتل ہوئے قتل کر دوں) یہاں یہ شخص جو اصل بنیاد ہے آپؐ کے سامنے موجود ہے کہ جس کی نسل سے اس قسم کے لوگ پیدا ہونے والے تھے جس کا ذکر حدیث باب میں ہے، سوال یہ ہے کہ آپؐ نے اصل ہی کو کیوں نہیں قتل کیا؟ (فتح الباری، ص ۶۹ ج ۸)

**جواب:** حافظ ابن حجرؒ نے اس اشکال کا جواب دیتے ہوئے کہا کہ یہ جملہ آپؐ نے اس وقت اور اس زمانے کے متعلق ارشاد فرمایا ہے، جب ان کی طرف سے خروج اور بغاوت کا ظہور ہوگا اور جب خون مسلم سے وہ تعرض کریں گے؛ جب کہ ابھی اس شخص سے ایسی کوئی بات

ظاہر نہیں ہوئی، نہ اس نے بغاوت کا اعلان کیا اور نہ ہی کسی مسلمان کے خون سے تعرض کیا، اس لیے آپؐ نے اس کے قتل کی اجازت نہیں دی۔ حضرت علامہ کشمیریؒ نے فرمایا کہ آپؐ نے درحقیقت تشریع و تکوین دونوں کو جمع فرمایا۔ (فیض الباری)

تشریع تو یہ ہے کہ آپؐ نے اس کے قول پر نکیر فرمائی اور چوں کہ تکوینی طور پر اس کا قتل حضرت علیؑ کے حصہ میں تھا، اس لیے تکوین کی رعایت سے اس وقت وہ قتل نہیں کیا گیا، بعد میں جب حضرت علیؑ کے دور میں فتنہ خوارج نے سراٹھایا اور حضرت علیؑ نے اس کو قتل کیا اور اس کو تلاش کیا گیا تو لاشوں میں اس کی لاش ملی۔ (کشف الباری)

یحقر احدکم صلوتہ مع صلواتہم یہ لوگ کثرت سے عبادت کریں گے، لمبی لمبی نمازیں پڑھیں گے، روزوں پر روزے رکھیں گے، حتیٰ کہ ان کی نمازوں اور روزوں کے سامنے اہل حق اپنی نمازوں اور روزوں کو کمتر اور حقیر سمجھیں گے۔ یقرؤن القرآن لا یجاوزوہ توافیقہم قرآن پڑھیں گے خوب، لیکن ان کا پڑھنا حلق سے نیچے نہیں اترے گا۔ چوں کہ وہ بنیادی طور پر گمراہی میں مبتلا ہوں گے اور قرآن کریم کو صرف اپنے مفاد میں استعمال کریں گے، اس لیے ان کی قرأت کا اثر ان کے خارج حروف اور ان کی آواز سے آگے نہیں جائے گا، لہذا قرآن کریم کی کوئی آیت ان کے دل پر اثر انداز نہ ہوگی، اور یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ قبولیت کی جگہ تک پہنچنے کے لیے وہ ان کے حلق سے اوپر نہیں چڑھے گی۔ یمرقون من الاسلام کما یمرق وہ لوگ اسلام سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جس طرح کوئی تیر شکار کے درمیان سے نکل جاتا ہے اور تیزی سے نکل جانے کی وجہ سے وہ تیر خون آلود نہیں ہوتا ہے، اسی طرح وہ لوگ بھی امام وقت اور علماء حق کی اطاعت سے نکل جائیں گے۔

**سوال:** اسلام سے نکل جانے کا کیا مطلب ہے؟

**جواب:** اسلام کے احکام کی اطاعت سے نکل جائیں گے، بظاہر حدیث کے الفاظ خوارج کے ارتداد کا فیصلہ کر رہے ہیں، لیکن جمہور نے انھیں شدت و تغلیظ پر محمول کیا ہے اور خوارج کی جماعت کو باوجود گمراہ ہونے کے مسلمان قرار دیا ہے، حضرت علیؑ سے لوگوں نے معلوم کیا کہ کیا یہ لوگ کافر ہیں؟ فرمایا کہ وہ تو کفر سے بھاگ کر آئے ہیں، پھر معلوم کیا کہ کیا یہ لوگ منافق ہیں؟ فرمایا منافق تو اللہ تعالیٰ کا ذکر بہت کم کرتے ہیں اور یہ لوگ تو صبح و شام خدا تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں، پھر منافق کس طرح ہو سکتے ہیں، پھر لوگوں نے معلوم کیا کہ آخر وہ لوگ کیا ہیں؟ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ وہ مسلمانوں ہی میں سے ایک گروہ ہے، ان کو گمراہی نے گھیر لیا ہے؛ چنانچہ وہ اندھے اور بہرے ہو گئے ہیں۔ (مرقات، ص ۱۰۷) ینظر الی نصلہ آپؐ نے ان کی بددینی اور اسلام سے دوری کو تمثیل سے سمجھایا کہ جس طرح شکاری اپنے پھینکے ہوئے تیر کو پکڑ کر اس کی نوک پر شکار کا نشان دیکھتا ہے، لیکن وہاں کوئی چیز نظر نہیں آتی، پھر تیر کے پٹھے کو دیکھتا ہے وہاں بھی بظاہر کوئی علامت نہیں ہوتی ہے، پھر وہ تیر کے پر کو دیکھتا ہے وہاں بھی کچھ نہیں ملتا تو جس طرح تیر کے شکار سے پار ہونے کے بعد کوئی علامت نہیں، اسی طرح اس قوم کے دین اسلام سے نکلنے کے بعد کوئی دینی علامت باقی نہیں رہے گی۔ مخلوق الرأس دوسری روایت میں اس منافق کی کچھ ظاہری صفات کا ذکر ہے، مثلاً وہ سر منڈا تھا، اس کی ظاہری حالت عام صحابہ سے مختلف تھی، عام طور پر صحابہ بال رکھتے تھے۔ قتل عاد قوم عاد کے ساتھ تشبیہ صرف اجتماعی ہلاکت میں ہے، ورنہ قوم عاد قتل نہیں ہوئی، ان کو سخت آندھی کے ذریعہ ہلاک کیا گیا۔

**حدیث نمبر ۲۶۹۶ ﴿حضرت ابوہریرہؓ کے حق میں معجزہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۹۵**

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ أَدْعُو أُمِّي إِلَى الْإِسْلَامِ وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فَدَعَوْتُهَا يَوْمًا فَأَسْمَعَنِي فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَكْرَهُ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَهْدِيَ أُمَّ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ اللَّهُمَّ اهْدِ أُمَّ أَبِي هُرَيْرَةَ فَخَرَجْتُ مُسْتَبَشِّرًا بِدَعْوَةِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا صُرْتُ إِلَى الْبَابِ فَإِذَا هُوَ مُجَافٌ فَسَمِعْتُ أَبِي خَشَفَ قَدَمَيَّ فَقَالَتْ  
مَكَانَكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ وَسَمِعْتُ خَضْخَضَةَ الْمَاءِ فَأَغْتَسَلْتُ فَلَبَسْتُ دِرْعَهَا وَعَجَلْتُ عَنْ خِمَارِهَا  
فَفَتَحَتِ الْبَابَ ثُمَّ قَالَتْ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَرَجَعْتُ  
إِلَى رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي مِنَ الْفَرَحِ فَحَمِدَ اللّٰهُ وَقَالَ خَيْرًا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ج ۳۰، باب من فضائل ابی ہریرۃ الدوسی، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۹۱

حل لغات: مستبشر اسم فاعل مصدر استبشّر (استفعال) خوش ہونا، خوش محسوس کرنا۔ صورت (ض) صیرا الیہ کسی کے پاس  
لوٹنا، پہنچنا۔ مجاف بند اجاف (افعال) الباب دروازہ بند کرنا۔ خشف حرکت، آواز (ج) انخشاف و خشوف۔ خضخضہ پانی  
گرنے کی آواز مراد ہے، خضخض الشیء ہلانا، حرکت دینا۔ درع عورت کی کرتی، قمیص (ج) اذراع و ذروع و اذرع۔ عجلت  
(س) عجلت جلدی کرنا، لپکتا۔ خمار عورت کا دوپٹہ، اور ہنی (ج) اخمر و خمر و خمر۔ الفرح فرح (س) فرحاً خوش ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میری والدہ مشرکہ تھیں میں ان کو اسلام کی دعوت دیتا تھا، پس ایک دن میں نے جب ان  
کو دعوت دی تو انھوں نے حضورؐ کی شان میں ایسی بات کہی جو مجھے ناپسند لگی، میں روتا ہوا حضورؐ کے پاس آیا، پس میں نے عرض کیا یا رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ ابو ہریرہؓ کی والدہ کو ہدایت عطا ہو جائے، آپؐ نے فرمایا اے اللہ! ابو ہریرہؓ کی والدہ کو  
ہدایت عطا کر، میں حضورؐ کی دعا کی وجہ سے خوشی خوشی واپس لوٹا، جب میں دروازے پر پہنچا تو وہ بند تھا، میری والدہ نے میرے قدموں کی  
چاپ سن کر فرمایا، اے ابو ہریرہؓ وہیں ٹھہر جاؤ، میں نے پانی گرنے کی آواز سنی، پس میری والدہ نے غسل کیا، کپڑے پہنے اور جلدی میں  
دوپٹہ پہننا بھول گئیں اور دروازہ کھولا پھر مجھ سے فرمایا اے ابو ہریرہؓ! میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتی  
ہوں کہ محمدؐ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، تو میں حضورؐ کے پاس واپس لوٹا اس حال میں کہ میں خوشی سے رو رہا تھا، آپؐ نے اللہ کی  
تعریف کی اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی والدہ کفر پر سختی سے ڈتی ہوئیں تھیں اور آپؐ سے نفرت کا اظہار بھی کرتی تھیں، ابو ہریرہؓ کی  
درخواست پر آپؐ نے ان کے ایمان کی دعا کی تو وہ فوراً مسلمان ہو گئیں، آپؐ کی دعاؤں میں اکثر یہ اثر دیکھا گیا  
ہے کہ پلک جھپکنے نہ پائی کہ وہ دراستجابت پر جا پہنچتی، ادھر آپؐ دعا فرماتے ادھر آثار قبولیت نظروں کے سامنے آ جاتے، اس کے تجربے  
صرف ایک دو بار نہیں شب و روز صحابہؓ دیکھا کرتے تھے، ابو ہریرہؓ کی والدہ کی کہاں وہ ضد اور آن کی آن میں کہاں یہ کاپلیٹ، اب اگر  
ابو ہریرہؓ خوشی کے چند آنسو نہ بہا دیتے تو اور کیا کرتے، نبیؐ نے ابو ہریرہؓ کی والدہ کے اسلام لانے پر اللہ کی تعریف کی اور شکر ادا کیا۔ مسلم  
شریف کی ایک روایت ہے کہ یہیں ابو ہریرہؓ نے دوسری درخواست پیش کی، یا رسول اللہ ادع اللہ ان یحبنی وامی الخ“ (یار  
سول اللہ اب یہ بھی دعا کر دیجئے کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو اور میری والدہ کو مسلمانوں میں محبوب بنادے اور ان کو ہماری نظروں میں محبوب بنا  
دے) آپؐ نے اسی وقت دعا کی الہی! اپنے اس بندہ کو اور اس کی والدہ کو اپنے مومن بندوں کی نظروں میں محبوب بنادے اور مومن  
بندوں کو ان دونوں کی نظروں میں محبوب بنادے، اس کے بعد پھر کوئی مومن نہ بچا جو مجھ کو دیکھے بغیر صرف میرا نام سن کر مجھے محبوب نہ  
رکھتا ہو۔ غلاموں کا ناز دیکھنے کہ دوسری دعا کے لیے چل اٹھے، اور آقا کی ناز برداری دیکھئے کہ اسی وقت فوز ادعا کے لیے تیار ہو گئے، پھر  
رب العالمین کی رحمت کا نظارہ کیجئے کہ کس طرح اس نے دراجابت واکر دیئے کہ آپؐ کی دونوں دعاؤں کا اثر ابو ہریرہؓ نے اس طرح دیکھ  
لیا جیسے ہاتھ کی انگلیاں جس میں نہ کوئی استعارہ تھا نہ مجاز، نہ کوئی آنکھوں کی الٹ پھیر، اسی لیے یہاں معتزلہ بیچارے بھی اقرار کر لینے پر

مجبور ہو گئے اور استجاب دعا کے معجزہ ہونے کے وہ قائل ہو گئے۔ (ترجمان السنۃ)

**کلمات حدیث کی تشریح** ابھی من الفرج ابو ہریرہؓ نے جب اپنی ماں سے شان رسالت میں گستاخی کی تو روئے اور جب ماں ایمان لائیں تو بھی روئے، لیکن پہلا رونا غم کی وجہ سے اور دوسرا رونا خوشی کی وجہ سے تھا، خوشی میں آنسو نکل پڑے ہیں، تاکہ اگر کسی طرح کا کوئی غم اندر ہو بھی تو وہ آنسوؤں کی راہ سے نکل جائے۔ فحمد اللہ وقال خیراً آپؐ نے اللہ کی تعریف کی اور ”خیر“ فرمایا۔ آپؐ نے ابو ہریرہؓ کی ماں کے ایمان لانے کی خوش خبری سن کر کوئی اچھا جملہ فرمایا، یا اس طرف اشارہ کیا کہ ابو ہریرہؓ اپنی ماں کے ایمان لانے کا سبب بنے لہذا وہ اجر کے مستحق ہو گئے۔

### حدیث نمبر ۲۶۹۷ ﴿دعا دینے میں معجزہ کا ظہور﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۹۶

وَعَنْهُ قَالَ إِنَّكُمْ تَقُولُونَ أَكْثَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ الْمَوْعِدُ وَإِنَّ إِخْوَتِي مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَأَنْ يَشْغَلَنِي الصَّفَقُ بِالْأَسْوَاقِ وَإِنَّ إِخْوَتِي مِنَ الْأَنْصَارِ كَأَنْ يَشْغَلَهُمْ عَمَلُ أَمْوَالِهِمْ وَكُنْتُ امْرَأَةً مَسْكِينَةً زَوْجِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مِلَّةِ بَطْنِي وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا لَمْ يَنْسُطْ أَحَدٌ مِنْكُمْ ثَوْبَهُ حَتَّى أَقْصِي مَقَالَتِي هَذِهِ ثُمَّ يَجْمَعُهُ إِلَى صَدْرِهِ فَيَنْسِي مِنْ مَقَالَتِي شَيْئًا أَبَدًا فَبَسَطْتُ نِسْرَةً لَيْسَ عَلَيَّ ثَوْبٌ غَيْرُهَا حَتَّى قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَتَهُ ثُمَّ جَمَعْتُهَا إِلَى صَدْرِي فَوَالَّذِي بَعْدَ الْحَقِّ مَا سَبَيْتُ مِنْ مَقَالَتِهِ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِي هَذَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری ص ۳۱۶ ج ۱، باب ما جاء فی الترس، کتاب الحرث والمزارعة، حدیث ۲۳۵۰، مسلم ص ۳۰۱ ج ۲، باب من فضائل ابی ہریرۃ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۹۲

**حل لغات:** يشغل شغل (ف) شغلا فلاذا شغل، انشغل رما، مصروف کرنا۔ الصفق سودا، خرید و فروخت، صفق (ض) صفقا البيع خرید و فروخت کرنا۔ يوم نرم (س) لروما انسى، برہ اور رہنا، اچھا کسی کے ساتھ لگے رہنا۔ ملء کسی چیز کو بھر دینے والی مقدار مثلاً (ف) ملنا الشئ، بھرنا، پر کرنا۔ بسط بسط (ن) بسطاً بچھا دینا۔ ثوب (ج) ثياب کپڑا۔ اقضى قضی (ض) قضاء پورا کرنا۔ ينسى نسي (س) نسياناً بھولنا۔ نسرة سفید سیاہ و حار یوں کا مہل یا چادر (ن) نمار۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تم کہتے ہو کہ ابو ہریرہؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتا ہے، تو اللہ کا وعدہ برحق ہے، میرے مہاجر بھائیوں کو بازار میں کاروبار نے مصروف کر دیا تھا، اور میرے انصاری بھائیوں کو مالی کاموں نے مصروف کر دیا تھا، میں ایک سستین شخص تھا پس پیٹ بھر کر کھانے پر قناعت کر کے نبی کریمؐ کی خدمت میں رہتا تھا، ایک دن آپؐ نے ارشاد فرمایا تم میں اگر کوئی شخص اپنا کپڑا بچھال لے اور اس وقت تک بچھالے رکھے جب تک میں اپنی بات پوری کر لوں، پھر وہ اس کو اپنے سینے سے لگا لے، تو وہ برگز میری بات نہیں بھولے گا، پس میں نے اپنی چادر بچھال دی، اس کے علاوہ میرے پاس کوئی اور کپڑا نہیں تھا، یہاں تک کہ آپؐ نے اپنی بات مکمل فرمائی، پھر میں نے اس کو جمع کر کے اپنے سینے سے لگا لیا، پس قسم ہے اس ذات کی جس نے آپؐ کو حق دے کر مبعوث کیا، اس دن سے لے کر آج کے اس دن تک میں آپؐ کی کوئی بات نہیں بھولا۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** حضرت ابو ہریرہؓ صحابہؓ میں سب سے بڑے حدیث کے حافظ تھے، اور موقع بموقع کثرت سے احادیث نقل بھی کرتے تھے، بعض لوگوں نے کسی موقع پر کہہ دیا ”اکثر ابو ہریرہؓ“ ابو ہریرہؓ نے بھی حد کر دی جہاں دیکھو حدیث پیش کر دیتے ہیں، جب کہ مہاجرین و انصار ان کی طرح بروقت حدیثیں نہیں روایت کرتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے اس بات کا دو



طرح جواب دیا ہے، اور اگر بخاری کی حدیث ۱۱۸ باب حفظ العلم کو سامنے رکھیں تو تین طرح جواب دیا ہے: (۱) ”ولولا آیتان فی کتاب اللہ ما حدثت حدیثاً“ اگر کتاب اللہ میں دو آیتیں نہ ہوتیں تو میں کوئی حدیث بیان نہ کرتا ”إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ الْخَبْرَ“ ان آیات کا مفہوم یہ ہے ”جو لوگ ان مضامین کو چھپاتے ہیں جن کو ہم نے نازل کیا ہے جو کہ اپنی ذات میں واضح ہیں اور دوسروں کے لیے ہادی ہیں اور چھپانا بھی اس کے بعد کہ ہم ان کو کتاب میں عام لوگوں کے لیے ظاہر کر چکے ہیں، ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ لعنت فرماتے ہیں اور دوسرے بہت سے لعنت کرنے والے بھی ان پر لعنت بھیجتے ہیں، ہاں مگر جو لوگ توبہ کر لیں اور اصلاح کر لیں اور ان چھپائے ہوئے مضامین کو ظاہر اور بیان کر دیں تو ایسے لوگوں کے حال پر میں عنایت سے متوجہ ہو جاتا ہوں اور ان کی خطا معاف کر دیتا ہوں اور میری تو بکثرت عادت ہے توبہ قبول کر لینا اور مہربانی فرمانا“ حضرت ابو ہریرہؓ نے کثرت روایت کی ایک وجہ تویہ بیان کی کہ کتاب اللہ میں کتمان علم پر وعید وارد ہوئی ہے، اس وجہ سے میں آپ کے ارشادات حسب موقع بیان کرتا ہوں۔ (۲) انصار و مہاجرین اپنے کاروباری مشاغل کی وجہ سے میری طرح ہر وقت آپ کی مجلس میں حاضر باش نہ تھے، میں ہر دم آپ کی مجلس میں گزارتا، مجھے کمانے اور جمع کرنے کی کوئی فکر نہیں تھی، صرف ایک فکر تھی کہ آپ کے ارشادات سن کر یاد کروں، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ میری حدیثوں کا ذخیرہ زیادہ ہو گیا اور وعید سے بچنے کے لیے آپ کے ارشادات خوب پھیلائے۔ (۳) حضورؐ نے ابو ہریرہؓ کے لیے خاص توجہ اور دعا فرمائی تھی، آپ نے دونوں چلو بھر کر ان کی چادر میں کوئی چیز ڈالی، ظاہر ایہ کوئی حسی چیز نہیں تھی، لیکن معنوی اعتبار سے آپ نے فیوض کا ایک بڑا حصہ اور اس کی حفاظت کے واسطے قوت حافظہ و دیت فرمادیا اور حکم دیا کہ اس کو اپنے سینہ سے چمٹالیں، انھوں نے اسے چمٹالیا، اس کا اثر یہ ظاہر ہوا کہ وہ پھر کبھی کوئی حدیث نہیں بھولے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** انکم تقولون اکثر ابوہریرۃ ابوہریرہؓ متاخر الاسلام ہیں، ابو ہریرہؓ کی کل صحبت غزوہ خیبر کے بعد کی ہے، جس کی مدت ساڑھے تین سال ہے، اتنی کم مدت صحبت کے باوجود کثرت سے روایت کرتے ہیں، یہی چیز اعتراض کا باعث بنی۔ ان اخوانی اعتراض کا جواب دیتے ہیں صحابہؓ جو میرے دینی بھائی تھے، ان میں دو قسم کے لوگ تھے، ایک مہاجرین دوسرے انصار، اور دونوں کے مشاغل الگ الگ تھے، مہاجرین تاجر پیشہ تھے، اکثر اوقات تجارت کرتے تھے اور انصار بھائی زراعت کے کاموں میں لگے رہتے تھے، ان کو خدمت نبویؐ میں حاضری کا موقع کم ملتا تھا، جب کہ میں ہر وقت حاضر رہتا تھا۔ ملء بطنی پیٹ بھر کھانے پر قناعت کر کے حضورؐ کے در پر گزارتا تھا۔ پیٹ بھرنے کا مطلب دو کھجوریں کھالیں پیٹ بھر گیا، کیوں کہ حضرات صحابہؓ قوت لایموت پر اکثاف کرتے تھے۔ اس سے ابو ہریرہؓ نے یہ ثابت کیا کہ مدت میری ضرورت قلیل ہے، لیکن سماع بہت زیادہ ہے اور پھر حضورؐ کی خصوصی توجہ کہ آپ نے میری چادر میں علوم و معارف ڈال دیئے، یہی حضورؐ کا معجزہ ہے کہ ابو ہریرہؓ نے چادر میں سے چمٹالی تو پھر کبھی حدیث نہیں بھولے۔

**اشکال و جواب:** حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ اس واقعہ کے بعد کچھ نہیں بھولے، جب کہ بخاری کتاب الطب میں حضرت ابو ہریرہؓ کے شاگرد حضرت ابوسلمہؓ ان سے مرفوع حدیث ”لا یورد ممرض علی مصبح“ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں ”وانکر ابوہریرۃ حدیث الاول (وہو حدیث: لا عدوی ولا صفر) قلنا: الم تحدث انه ”لا عدوی“ فرطن بالحیشیة، قال ابوسلمہ، فما رایتہ نسی حدیثا غیرہ۔ یعنی حضرت ابو ہریرہؓ نے لا عدوی والی حدیث کا انکار کیا، ہم نے عرض کیا کہ کیا آپ ہی نے ہم سے لا عدوی... والی حدیث بیان نہیں کی تھی؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے مبہم سی بات کہہ کر بات ختم کر دی، ابوسلمہؓ کہتے ہیں کہ میں نے ان کو نہیں دیکھا کہ اس حدیث کے سوا کوئی اور حدیث وہ بھولے ہوں، اسی طرح امام طحاویؒ نے ”شرح مشکل

الآثار میں ایک روایت نقل کی ہے جس میں حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں: نسبت افضلہا او اخیرہا یعنی ابو ہریرہؓ اس ارشاد کا سب سے افضل یا سب سے بہتر حصہ بھول گئے، ان دونوں روایتوں سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ بھول گئے، حالانکہ حدیث باب میں اس بات کی تصریح ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کے اوپر پھر کوئی نسیان طاری نہیں ہوا، اس کا ایک جواب یہ دیا گیا کہ یہ نسیان کا واقعہ حدیث باب کے واقعہ سے پہلے کا ہے، حدیث باب کے واقعہ کے بعد پھر نسیان طاری نہیں ہوا۔ دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ دراصل عدم نسیان کا وعدہ عمومی نہیں تھا بلکہ ایک مخصوص حدیث سے متعلق تھا وہ مخصوص حدیث کون سی ہے؟ حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ نے اس کو ذکر کیا ہے "ما من رجل يسمع كلمة او كلمتين او ثلاثا او اربعا او خمسا فما فرض الله فيتعلمهن ويعلمهن الا دخل الجنة" بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ درحقیقت نسیان ابو ہریرہؓ کو لاحق نہیں ہوا تھا، بلکہ حضرت ابو سلمہؓ کو ہوا تھا کہ انھوں نے یہ حدیث کسی اور شیخ سے سنی اور یہ سمجھ لیا کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے سنی ہے، حالانکہ حضرت ابو ہریرہؓ سے نہیں سنی تھی، خود بھول گئے اور نسیان کی نسبت حضرت ابو ہریرہؓ کی طرف کر دی۔ (طعن کشف الباری)

حدیث نمبر ۲۶۹۸ ﴿حضرت جریرؓ کے حق میں معجزہ کا ظہور﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۹۷

وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا تُرِيحُنِي مِنْ ذِي الْخَلَصَةِ فَقُلْتُ بَلَى وَكُنْتُ لَا أَتُبُّ عَلَى الْخَيْلِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَرَبَ يَدَهُ عَلَى صَدْرِي حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ يَدِهِ فِي صَدْرِي وَقَالَ اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا قَالَ فَمَا وَقَعْتُ عَنْ فَرَسِي بَعْدَ فَاَنْطَلَقَ فِي مِائَةِ وَخَمْسِينَ فَارِسًا مِنْ أَحْمَسَ فَحَرَّقَهَا بِالنَّارِ وَكَسَرَهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۶۲۲ ج ۲ باب غزوة ذي الخلصة، كتاب المغازی، حدیث ۴۳۵۷، مسلم، ص ۲۹۸ ج ۲، باب من فضائل جریر بن عبد اللہ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۲۷۶

حل لغات: تریح آراح إراحة (افعال) فلاناً راحت پہنچانا۔ ذو الخلصة ایک گھر جسے بنی خثعم کا کعبہ ریمانی کہا جاتا تھا، اس میں الخلصة نام کا ایک بت تھا، اس لیے اس کو ذو الخلصة کہتے تھے۔ اثبت ثبت (ن) ثباتاً جمناً، ٹھہرنا، قائم رہنا۔ الخیل (ج) خیول گھوڑا۔ هادياً اسم فاعل، راستہ دکھانے والا۔ هذی فلاناً الطريق (ض) کسی کو راستہ بتانا۔ المهدي ہدایت یافتہ۔ وقعت وقع (ف) وقوعاً عن احد کسی سے الگ ہونا، یہاں گرنا مراد ہے۔ فارس شہ سوار، مرد میدان، گھوڑوں کی سواری کا ماہر (ج) فوارس وفارسان۔ حرق تحريقاً (تفعیل) جلانا، آگ لگانا۔ كسر (ض) گسرا توڑنا۔

ترجمہ: حضرت جریر بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا کیا تم ذو الخلصة سے مجھے آرام نہیں پہنچاؤ گے؟ میں نے عرض کیا کیوں نہیں، لیکن میں گھوڑے پر جم کر بیٹھ نہیں پاتا ہوں، اس کا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کر دیا، تو آپؐ نے اپنا ہاتھ میرے سینہ پر مارا، یہاں تک کہ میں نے آپؐ کے ہاتھ کا اثر اپنے سینہ میں محسوس کیا اور آپؐ نے فرمایا "اے اللہ اس کو ثابت رکھ، اور اس کو ہدایت دینے والا اور ہدایت یافتہ بنا"، حضرت جریرؓ کہتے ہیں کہ اس کے بعد میں کبھی گھوڑے سے نہیں گرا، پھر یہ "احمَس" کے ڈیڑھ سو سواروں کو لے کر چلے اور ذی الخلصة کو آگ لگا دی اور اس کو توڑ دیا۔ (بخاری و مسلم)

یمن کے علاقہ میں جہاں قبیلہ خثعم آباد تھا، ایک بت ذو الخلصة نامی گھر میں رکھا ہوا تھا، لوگ آکر اس کی عبادت کرتے، اس پر ہار چڑھاتے اور اس کے تقرب کے لیے وہاں جانور ذبح کرتے، رسول اللہؐ نے حضرت جریرؓ بن عبد اللہؓ بجلی سے فرمایا کہ آپؐ ذو الخلصة سے مجھے راحت نہیں پہنچائیں گے (کہ اس کو منہدم کر کے مجھے اس کی تکلیف سے محفوظ

خلاصہ حدیث

کردیں؟ حضرت جریرؓ چونکہ اس علاقے کے اشراف میں تھے، اس لیے آپؐ نے ان کو یہ حکم دیا، چنانچہ وہ اپنے ساتھ قبیلہ حمس کے ڈیڑھ سو سواروں کو لے کر اس بت خانے کے انہدام کے لیے روانہ ہو گئے، حضرت جریر بن عبد اللہؓ خود گھوڑے پر اچھی طرح سواری نہیں کر سکتے تھے، آنحضرتؐ سے اس کی شکایت کی، آپؐ نے اپنا ہاتھ ان کے سینہ پر مارا اور ساتھ ہی یہ دعا دی کہ: اللّٰهُمَّ ثَبِّتْهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَّهْدِيًا اے اللہ انھیں ثابت قدم رکھ اور دوسروں کو ہدایت دینے اور خود ہدایت پر رہنے والا بنادے، حضرت جریرؓ کا بیان ہے کہ اس کے بعد پھر میں کبھی گھوڑے سے نہیں گرا، حضرت جریر بن عبد اللہؓ اپنے ساتھیوں کے ساتھ یمن کے اس بت خانہ کے پاس پہنچے اور اس کو آگ لگا کر نیست و نابود کر دیا، قبیلہ حمس کے ایک صحابی حضرت ابوراطہؓ کو حضرت جریرؓ نے رسول اللہؐ کی خدمت میں اطلاع دینے کے لیے روانہ کیا، تاکہ وہ آپؐ کو یہ بشارت دے دیں، جب وہ بارگاہ نبوتؐ میں حاضر ہوئے، تو عرض کیا یا رسول اللہؐ والذی بعثک بالحق، ما جنت حتیٰ ترکھیا کانہا جمل اجرب یعنی یا رسول اللہؐ قسم ہے اس ذات کی کہ جس نے آپؐ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میں آپؐ کی خدمت میں آنے کے لیے اس وقت تک نہیں چلا جب تک اس بت خانہ کو خارش زدہ اونٹ کی طرح سیاہ کر کے نہیں چھوڑا، عربوں کے یہاں دستور تھا کہ خارش زدہ اونٹ پر تار کول ملتے تھے، مطلب یہ ہے کہ تار کول لگائے خارش زدہ اونٹ کی طرح ذوالخلصہ کو جلا کر کالا کر دیا۔ رسول اللہؐ اس خبر سے بڑے سرور ہوئے اور آپؐ نے پانچ مرتبہ قبیلہ حمس کے سواروں اور پیادوں کے لیے برکت کا دعا فرمائی۔ (کشف الباری)

الاقرب یعنی اس سے معلوم ہوا کہ اللہ والوں کو معصیت سے تکلیف ہوتی ہے، اگرچہ وہ معصیت دور ہی کیوں نہ ہو۔ فما وقعت عن فرسی یہ آپؐ کا معجزہ ہے کہ آپؐ نے جریرؓ کے حق میں دعا کر دی چنانچہ وہ جو کہ گھوڑے پر جم کر نہیں بیٹھ پاتے تھے، اچھے سوار ہو گئے اور گھوڑے سے گرنا بند ہو گیا۔ ہادیہا مہدیہا بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہاں تقدیم و تاخیر ہے، اس لیے کہ کوئی شخص مہدی یعنی ہدایت یاب ہونے کے بعد ہی ہادی بنتا ہے، دوسرا قول ہے کہ ”ہادیہا مہدیہا“ کے معنی ہیں کاملاً مکمل۔ من احمس یہ ”حماسۃ“ سے ہے، شجاعت و بہادری کے معنی میں، قریش کے بعض قبائل شجاعت و بہادری میں بے نظیر تھے، اس لیے ان کو ”احمس“ کہا جاتا تھا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ حضرت جریرؓ کے قبیلہ کا نام ہے۔ فانطلق جریرؓ چلے یا تو یہ کسی نیچے کے راوی کا کلام ہے، یا خود حضرت جریرؓ نے اپنے کو غائب بنا کر روایت کیا۔

### حدیث نمبر ۲۶۹۹ ﴿آپ کی بددعا کا اثر﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۹۸

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا كَانَ يَكْتُبُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ وَلَحِقَ بِالْمُشْرِكِينَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْأَرْضَ لَا تَقْبَلُهُ فَأَخْبَرَنِي أَبُو طَلْحَةَ أَنَّهُ أَتَى الْأَرْضَ الْأَيْ مَاتَ فِيهَا فَوَجَدَهُ مَبْنُودًا فَقَالَ مَا شَأْنُ هَذَا فَقَالُوا دَفَنَاهُ مِرَارًا فَلَمْ تَقْبَلْهُ الْأَرْضُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۱۱ ج ۱ باب علامات النبوة فی الإسلام، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۱۷، مسلم، ص ۳۷۰ ج ۲، کتاب صفات المنافقین، حدیث ۲۷۸۱

حل لغات: ارتد (افتعال) ارتد اذا لو شاءوا پس ہونا، عن دینہ مذہب کو چھوڑ کر دوسرا مذہب اختیار کرنا، مسلمان ہونے کے بعد کافر ہو جانا۔ لحق (س) لُحِقًا بہ کسی سے جا ملنا، پالینا۔ مبنودا اسم مفعول پھینکا ہوا، پڑا ہوا، نَبَذَ (س) نَبَذًا الشیء ذالنا، پھینکنا۔ ترجمہ: حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک شخص وحی لکھتا تھا، وہ مرتد ہو کر مشرکین سے جا ملا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو زمین قبول نہیں کرے گی، حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ ابو طلحہؓ نے مجھ کو بتایا کہ جب وہ اس مقام پر پہنچے، جہاں یہ شخص مرا تھا تو اس کو انھوں نے زمین سے باہر پڑا پایا، انھوں نے پوچھا کہ اس کو کیا ہوا؟ لوگوں نے بتایا کہ ہم اس شخص کو کئی بار دفن کر چکے

ہیں، لیکن زمین اس کو قبول نہیں کرتی۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** ایک عیسائی شخص تھا وہ مسلمان ہوا، چوں کہ پڑھا لکھا تھا، اس لیے آپؐ نے وحی کی کتابت اس کے سپرد فرمائی، لیکن وہ پلٹ کر عیسائی ہو گیا، آپؐ کو اس کی حرکت پر سخت رنج ہوا اور آپؐ کی زبان مبارک سے اس کے لیے بددعا نکل گئی، جب وہ مرا تو لوگوں نے اس کو دفن کیا، صبح کو دیکھا کہ لاش باہر پڑی ہے، وہ آپس میں کہنے لگے کہ یہ محمدؐ اور ان کے ساتھیوں کی حرکت ہے، کیوں کہ یہ ان کے پاس سے بھاگ آیا تھا، چنانچہ انھوں نے قبر کھود کر ہمارے ساتھی کی لاش باہر ڈال دی، پھر انھوں نے گہری قبر کھودی اور دفن کیا، لیکن صبح پھر لاش باہر پڑی ملی، کئی مرتبہ کے عمل کے بعد ان کو یقین ہو گیا یہ کسی انسان کی حرکت نہیں من جانب اللہ ایسا ہو رہا ہے اور پھر انھوں نے اس کو یوں ہی چھوڑ دیا۔ زمین کا اس کو قبول نہ کرنا یہ آپؐ کا معجزہ تھا، جب وہ مرتد ہو گیا اور نبی کی زبان سے اس کے لیے بددعا نکلی تو اللہ تعالیٰ نے اس کو ویسی ہی سزا دی جیسی نبیؐ نے کہی تھی، تاکہ لوگوں پر حجت قائم ہو اور آپؐ کی نبوت کی دلیل بنے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** ان الارض لا تقبلہ آپؐ اپنی ذات کے لیے کسی کو بددعا نہیں دیتے تھے، بسا اوقات لوگوں نے فرمائش کی لیکن آپؐ نے فرمایا: ”بعثت رحمة ولم أبعث لعنا“ (مجھے رب نے رحمت بنا کر بھیجا ہے میں کسی کے لیے لعنت یا بددعا نہیں کرتا) لیکن چوں کہ یہ مرتد ہو گیا اور اس نے یہ کہنا شروع کیا محمدؐ نہیں جانتے مگر میں جو ان کے لیے لکھ دیتا ہوں ”ما یدری محمد الا ما کتبت لہ“ لہذا دین کی بنیاد پر آپؐ نے بددعا کی جو کہ قبول ہوئی۔

**حدیث نمبر ۲۷۰۰ ﴿قبر کا عذاب منکشف ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۹۹**

وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ وَجَبَتِ الشَّمْسُ فَسَمِعَ صَوْتًا فَقَالَ يَهُودُ تُعَذَّبُ فِي قُبُورِهَا. (مُسْتَفْقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۱۸۴، باب التَّعْذُوبُ مِنَ عَذَابِ الْقَبْرِ، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۷۵، مسلم، ص ۳۸۶، ج ۲، باب عرض مقعد الميت الخ، کتاب الجنة، حدیث ۲۸۶۹

**حل لغات:** وَجَبَتْ وَجَبَ (ض) وَجُوبًا الشَّمْسُ سورج ڈوبنا۔ تُعَذَّبُ عَذَّبَ (تفعیل) عذاب دینا، مجھول ہے، عذاب ہونا۔ **ترجمہ:** حضرت ابویوب انصاریؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غروب آفتاب کے بعد گھر سے نکلے، تو ایک آواز سنی آپؐ نے فرمایا کہ یہ یہود ہیں جن کو ان کی قبروں میں عذاب ہو رہا ہے۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** ایک مرتبہ آپؐ قضائے حاجت کے لیے مدینہ منورہ سے باہر تشریف لے گئے، تو ایک آواز سنی اور اس کے بارے میں فرمایا کہ یہ یہود ہیں، جن کو قبروں میں عذاب دیا جا رہا ہے، اس آواز کے بارے میں حدیث میں یہ صراحت نہیں ہے کہ یہ آواز ان یہودیوں کی تھی جن کو عذاب دیا جا رہا تھا، یا عذاب پر مامور فرشتوں کی تھی، مگر طبرانی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ آواز ان یہودیوں کی تھی جو عذاب میں مبتلا تھے ”قَالَ أَسْمَعُ أَصْوَاتَ الْيَهُودِ يُعَذَّبُونَ فِي قُبُورِهِمْ“ آپؐ نے فرمایا میں یہودیوں کی آوازوں کو سن رہا ہوں، اُن کو قبروں میں عذاب ہو رہا ہے۔ (ایضاح البخاری)

**کلمات حدیث کی تشریح** فسمع صوتا عام حالات میں عذاب قبر کی آواز انسانوں کو نہیں سنائی جاتی، لیکن بعض مرتبہ سنا دی گئی ہے۔ آپؐ پر قبر کے احوال کا منکشف ہونا آپؐ کا معجزہ ہے۔

**حدیث نمبر ۲۷۰۱ ﴿آپؐ کا غیب کی خبر دینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۰۰**

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَفَرٍ فَلَمَّا كَانَ قُرْبَ الْمَدِينَةِ هَاجَتْ رِيحٌ تَكَادُ أَنْ

تَذِیْنِ الرَّاکِبِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِثَتْ هَذِهِ الرِّیْحُ لِمَوْتِ مُنَافِقٍ فَقَدِمَ الْمَدِیْنَةُ فَإِذَا عَظِیْمٌ مِّنَ الْمُنَافِقِیْنَ قَدْ مَاتَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۳۷۰ ج ۲ کتاب صفات المنافقین، حدیث ۲۷۸۲

حل لغات: حاجت (ض) خَبَجَا الرِّیْحُ تیز ہوا چلنا، الشَّیْءُ جوش مارنا، زور پر آنا۔

ترجمہ: حضرت جابر بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے واپس تشریف لارہے تھے، جب آپ مدینہ کے قریب پہنچے تو اتنی سخت آندھی چلی کہ قریب تھا کہ سوار کو زمین میں دفن کر دے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ آندھی ایک منافق کے مرنے کی وجہ سے بھیجی گئی ہے، جب آپ مدینہ میں داخل ہوئے تو منافقوں کے ایک سردار کی موت واقع ہو چکی تھی۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث: حدیث میں مذکور واقعہ اس وقت کا ہے، جب آپ غزوہ تبوک سے واپس تشریف لارہے تھے، اور اس مرنے والے منافق کا نام رفاعہ بن درید تھا، اور بعض حضرات نے اس منافق کا نام رافع ذکر کیا ہے اور اس واقعہ کو غزوہ

بنی مصطلق سے واپسی پر بتایا ہے، بہر حال اس بڑے منافق کے مرنے پر اتنی سخت آندھی آنا دراصل اس وحشت و بد حالی اور آلودگی و پراگندگی کا قدرت کی طرف سے اظہار تھا، جس سے منافق و بدکار مرتے وقت دوچار ہوتے ہیں اور یہ اس بات کی علامت تھی کہ آئندہ کی زندگی میں بھی اس طرح کے لوگوں کو اسی حالت سے کہ جو سراسر کلفت و پریشانی اور تباہی میں مبتلا کر نیوالی ہے دوچار ہونا ہوگا۔ (مظاہر حق)

کلمات حدیث کی تشریح: حاجت ریح سخت طوفانی ہوا چل پڑی، ایسا معلوم ہو رہا تھا کہ کسی سوار کو سواری پر نہیں چھوڑے گی، بلکہ سواری سے گرا کر زمین میں دفن کر دے گی۔ لموت منافق یہ سخت طوفانی ہوا ایک منافق کی

موت کی وجہ سے چل رہی تھی، وہ اس درجہ منحوس شخص تھا کہ اس کی موت سے بھی قدرت کی طرف سے بدامنی، وحشت، گندگی اور بد حالی پھیلنے کا قدرتی اظہار تھا، جیسے بدکردار حاکم کی آمد پر اس کے خلاف مظاہرہ ہوتا ہے، آپ نے مدینہ پہنچنے سے پہلے بطور معجزہ اس کی موت کی خبر دے دی، یہ اخبار بالغیب معجزہ کا ظہور تھا۔ یاد رکھنا چاہئے کہ معجزہ نبی کی نبوت کی دلیل ہوتا ہے، جیسے کرامت ولی کی ولایت کی علامت ہوتی ہے، جس طرح ولی کی ولایت اس کی الوہیت کی دلیل نہیں بن سکتی، اسی طرح معجزہ کسی نبی کی صفت الوہیت کی دلیل نہیں بن سکتا، بریلوی حضرات کو علم غیب اور اخبار بالغیب کے مسئلہ میں بہت بڑی غلط فہمی ہوئی ہے کہ وہ سارے معجزات کو حضور اکرم کے عالم الغیب ہونے کے لیے بطور دلیل پیش کرتے ہیں، اور عوام کے سامنے ایک ایک معجزہ پیش کر کے کہتے ہیں کہ دیکھو حضور کو علم غیب تھا، پھر یہ حضرات بعض معجزات کو صفت الوہیت مشکل کشا اور حاجت روا ثابت کرنے کے لیے بھی پیش کرتے ہیں، اگر معجزہ صفت الوہیت مشکل کشائی اور حاجت روائی کے لیے دلیل ہے تو پھر حضرت عیسیٰ نے بطور معجزہ مردوں کو زندہ کیا تھا، پھر ان کو خدا مانو، حالاں کہ بریلوی یہ عقیدہ نہیں رکھتے پھر حضور کے ساتھ یہ معاملہ کیوں؟ (توضیحات)

حدیث نمبر ۲۷۰۲☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۵۹۰۱

﴿فرشتوں کا مدینہ کی حفاظت کرنے کی اطلاع دینا﴾

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى قَدِمْنَا عُسْفَانَ فَأَقَامَ بِهَا لَيْالِي فَقَالَ النَّاسُ مَا نَحْنُ هَاهُنَا فِي شَيْءٍ وَإِنَّ عِيَالَنَا لَخُلُوفٌ مَا نَأْمَنُ عَلَيْهِمْ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا فِي الْمَدِينَةِ شَعْبٌ وَلَا نَقَبٌ إِلَّا عَلَيْهِ مَلَكَانِ يَخْرُسَانِيهَا حَتَّى تَقْدُمُوا إِلَيْهَا ثُمَّ قَالَ ارْجِعُوا فَارْتَحِلْنَا وَأَقْبَلْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ فَوَالَّذِي يُخْلَفُ بِهِ مَا وَضَعْنَا رِحَالَنَا حِينَ

دَخَلْنَا الْمَدِينَةَ حَتَّى أَغَارَ عَلَيْنَا بَنُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطْفَانَ وَمَا يُهَيِّجُهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ شَيْءٌ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۴۴۴، ج ۱، باب الترغیب فی سکنی المدینۃ والصبر... الخ، کتاب الحج، حدیث ۱۳۷۴

**حل لغات:** عیال (واحد) عَیْل اہل و عیال، اہل خانہ جن کی معاش کفالت مرد کے ذمہ ہو۔ خُلُوف (واحد) خَلْف پیچھے (قُدَام کی ضد)۔ شَعْب (ج) شَعَاب راستہ، دو پہاڑوں کے درمیان کٹی جگہ، گھاٹی۔ نَقَب (ج) انْقَاب و نَقَاب کھال یا دیوار وغیرہ میں کیا ہوا سوراخ، راستہ۔ اِرْتَحَلُوا امر جمع مذکر حاضر، روانہ ہو، اِرْتَحَلَ (افتعال) کوچ کرنا، روانہ ہونا۔ یَحْلِف مضارع مجہول حَلَفَ (ض) خَلَفَا قسم کھانا، حلف اٹھانا۔ اِغَارَ (افعال) اِغَارَةُ حملہ کرنا۔ یُهَيِّجُ هَيَّجَ (تفعیل) جوش دلانا، مشتعل کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدریؓ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے، یہاں تک کہ جب ہم عسفان پہنچ گئے، تو آپؐ نے چند راتیں یہاں قیام فرمایا، کچھ لوگوں نے کہا کہ ہم بلا وجہ یہاں کیوں پڑے ہیں؟ جب کہ ہمارے پیچھے ہمارے اہل و عیال ہیں جن کے بارے میں ہم بے خوف نہیں ہیں، تو یہ بات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپؐ نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، مدینہ میں کوئی کوچہ ایسا نہیں ہے جس پر دو فرشتے پہرہ نہ دے رہے ہوں، جب تک کہ تم لوگ مدینہ پہنچ نہ جاؤ، پھر آپؐ نے فرمایا کہ تم لوگ مدینہ کی طرف کوچ کرو، چنانچہ ہم نے کوچ کیا اور مدینہ ہم پہنچ گئے، قسم ہے اس ذات کی جس کی قسم کھائی جاتی ہے، مدینہ میں داخل ہو کر ہم نے اپنے کجاوے ابھی اتارے بھی نہ تھے کہ بنو عبد اللہ بن عطفان نے ہم پر حملہ کر دیا، حالاں کہ اس سے پہلے کسی بات نے اُن کو جنگ پر آمادہ نہیں کیا تھا۔ (مسلم)

### خلاصہ حدیث

حضورؐ نے مقام عسفان پر چند راتیں قیام فرمایا تو کچھ منافق یا ضعیف الاعتقاد لوگوں نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ ہم یہاں بے کار پڑے ہوئے ہیں؛ حالاں کہ پیچھے مدینہ میں ہمارے بال بچے اکیلے ہیں؛ جن کے بارے میں ہمیں خطرہ ہے کہ کہیں دشمن ان پر حملہ نہ کر دے، تو نبیؐ نے اُن کی بات سن کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مدینہ کی ہر گلی کوچے کی حفاظت کے لیے دو دو پہرے دار فرشتے مقرر ہیں، اس لیے جب تک تم سفر میں ہو فرشتے ان کی حفاظت پر مامور ہیں، خوف کھانے اور گھبرانے کی ضرورت نہیں، راوی حدیث کہتے ہیں کہ جب ہم مدینہ پہنچے تو ابھی کجاوے اتارے بھی نہیں تھے کہ بنو عبد اللہ بن عطفان قبیلے نے ہم پر حملہ کر دیا، اس سے آپؐ کا فرمان سچ ثابت ہو گیا، کیوں کہ جب تک ہم مدینہ سے باہر تھے، اس وقت تک فرشتے حفاظت کر رہے تھے، حالاں کہ دشمن کے لیے حملہ کرنے کا اچھا موقع وہ تھا جب ہم مدینہ سے باہر تھے، لیکن چون کہ مدینہ کی حفاظت فرشتے کر رہے تھے دو دشمن کے جارحانہ عزائم اور اقدام میں رکاوٹ تھے، اس لیے دشمن ہمارے اہل و عیال کو نقصان نہ پہنچا سکا۔ (جدید مظاہر حق)

### کلمات حدیث کی تشریح

الخُلُوف یعنی مدینہ میں ہمارے پیچھے ہمارے اہل و عیال کے پاس مرد نہیں ہیں اور نہ ان کی حفاظت کے اسباب ہیں۔ ملکان یحوسانہا مدینہ کی ہر گلی کوچہ پر دو فرشتے حفاظت کے لیے موجود ہیں، اس میں مدینہ کی فضیلت کا بیان ہے، نیز آپؐ کی عظمت کا بھی اظہار ہے؛ کیوں کہ یہ حفاظت مدینہ آپؐ کی وجہ سے ہی ہے اور آپؐ کے دورِ مسعود میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۰۳ ﴿آپؐ کی دعا سے بارش کا نزول﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۰۲

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَصَابَتِ النَّاسَ سَنَةٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَامَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْكَ الْمَالُ وَجَاعَ الْعِيَالُ فَادْعُ اللَّهَ لَنَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَمَا نَرَى فِي السَّمَاءِ قَزَعَةً فَوَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا وَضَعَهَا حَتَّى تَأْتِيَ السَّحَابُ أَمْثَالَ



الْجِبَالِ ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ عَنْ مَنْبَرِهِ حَتَّى رَأَيْتُ الْمَطَرَ يَسْحَادُرُ عَلَى لِحْيَتِهِ فَمُطِرْنَا يَوْمَنَا ذَلِكَ وَمِنْ الْغَدِ وَمِنْ بَعْدِ الْغَدِ حَتَّى الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى وَقَامَ ذَلِكَ الْأَعْرَابِيُّ أَوْ غَيْرُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَهْدِمُ الْبِنَاءَ وَغَرِقَ الْمَالُ فَادْعُ اللَّهَ لَنَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا فَمَا يُشِيرُ إِلَى نَاحِيَةٍ مِنَ السَّحَابِ إِلَّا أَنْفَرَجَتْ وَصَارَتِ الْمَدِينَةُ مِثْلَ الْجُوبَةِ وَسَالَ الْوَادِي قَنَاةَ شَهْرًا وَلَمْ يَجِ أَحَدٌ مِنْ نَاحِيَةٍ إِلَّا حَدَّثَ بِالْجُودِ. وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا اللَّهُمَّ عَلَى الْأَكَامِ وَالظَّرَابِ وَبَطُونِ الْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ قَالَ فَأَقْلَعَتْ وَخَرَجْنَا نَمْشِي فِي الشَّمْسِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۱۲۷، باب الاستسقاء فی الخطبة یوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث ۹۳۳؛ مسلم، ص ۲۹۲، ج ۱،

باب الدعاء فی الاستسقاء، کتاب الاستسقاء، حدیث ۸۹۷

حل لغات: یخطب خطب (ن) خطبۃ الناس و فیہم و علیہم خطبہ دینا، وعظ کہنا۔ جاع (ن) جوعاً بھوکا ہونا، جاع الحی قحط زدہ ہونا، مفلس ہونا۔ قزعة کٹڑا، ہر وہ چیز جو کٹڑوں میں بکھر گئی ہو، جیسے آسمان میں بادل کے ٹکڑے، یا سر میں منتشر بال۔ ثار (ن) ثوراً پھیلنا، الغبار گرد اڑنا۔ السحاب بادل (ج) سحاب۔ المطر بارش (ج) امطار۔ يتحادر (تفاعل) پھسلنا، گرنا۔ حذر (ن) حذوراً العین الذمّع آنسو بہانا۔ لحيہ داڑھی، (ج) لحي و لحي۔ تَهْدِمُ (تفعل) البناء عمارت کا دھیرے کرنا، ڈھاتے چلے جانا، هَدَمَ (ض) هَدَمًا عمارت گرانا، توڑنا۔ البناء عمارت، صنعت تعمیر (ج) اَبْنَيْتُ و اَبْنَيْتُ۔ غرق (س) غرقاً فی الماء ڈوبنا۔ انفرجت (انفعال) الشیء کشادہ ہونا، کھلنا۔ فَرَجَ (ض) فَرَجًا کشادگی کرنا، کھولنا۔ الجوبۃ گول بڑا گڑھا، بادلوں یا پہاڑوں کے درمیان خلا (ج) جُوبٌ۔ الجود جَادَ (ن) المطر الأرض زمین پر خوب پانی برسا۔ الاکام (واحد) اکمۃ ٹیلہ۔ الظراب (واحد) الظرب پھیلا ہوا پہاڑ۔ الاودیۃ (واحد) الوادی نالہ، ٹیلوں اور پہاڑوں کے درمیان کھلی جگہ جہاں بارش یا سیلاب کا پانی بہتا ہو۔ منابت (واحد) مَنَبِتُ اگنے کی جگہ، نَبَتَ (ن) نَبَتًا اگنا۔ أَقْلَعَتْ السحابُ (إفعال) بادل چھٹنا۔ ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں (ایک مرتبہ) لوگوں کو قحط پہنچا، ان ہی دنوں میں آپ جمعہ کے دن خطبہ ارشاد فرما رہے تھے کہ ایک آدمی کھڑا ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ، مال موسیٰ ہلاک ہو گئے اور اہل و عیال بھوک سے بلبلارہے ہیں، آپ ہمارے لیے اللہ سے دعا کریں، آپ نے اپنے ہاتھ اٹھائے، ہمیں آسمان میں ایک ٹکڑا بھی بادل کا نظر نہیں آ رہا تھا، پس قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، حضور نے ابھی ہاتھ نہیں چھوڑے تھے یہاں تک کہ پہاڑوں کی طرح بادل اٹھے، پھر آپ اپنے منبر سے نیچے تشریف نہیں لائے تھے یہاں تک کہ میں نے دیکھا کہ بارش کا پانی آپ کی داڑھی سے ٹپکنے لگا، بارش ہم پر اس دن برسی دوسرے روز، تیسرے روز یہاں تک کہ اگلے جمعہ تک برسی اور دیہات کے رہنے والے وہی صاحب کھڑے ہوئے یا کوئی اور، عرض کیا رسول اللہ، عمارتیں گر گئیں، مال موسیٰ ڈوب گئے، پس اللہ تعالیٰ سے ہمارے لیے دعا کریں تو آپ نے اپنے ہاتھ بلند کئے اور دعا کی اے اللہ ہمارے اطراف میں (برسا) ہماری (آبادی پر) نہ برسا، آپ جس طرف اشارہ کرتے تھے بادل اس جگہ سے کھل جاتا تھا، یہاں تک کہ مدینہ ایک گول گڑھے کی طرح ہو گیا اور قنات نامی نالہ ایک ماہ تک بہتا رہا، اطراف مدینہ سے جو شخص بھی آیا اس نے کثرت سے بارش ہونے کی خبر دی، ایک روایت میں ہے آپ نے دعا کی یا اللہ! ہمارے اطراف میں بارش برسے ہماری آبادی پر نہ برسے۔ اے اللہ! ٹیلوں پر، پہاڑوں پر، نالوں کے اندر اور درختوں کے اگنے کی جگہ پر برسا۔ راوی کہتے ہیں کہ بادل بالکل کھل گیا اور ہم نکلے اس حال میں کہ دھوپ میں چل رہے تھے۔ (بخاری و مسلم)

## خلاصہ حدیث

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خطبہ جمعہ میں استسقا کی دعا کرنا درست ہے، کہ جمعہ کی وجہ سے مسلمان جمع ہیں، امام خطبہ دے رہا ہے، مقبولیت کی شان ہے جو بھی دعا کریں گے انشاء اللہ بارگاہ خداوندی میں قبول کی جائے گی، گویا یہ ضروری نہیں کہ اس مقصد کے لیے آبادی سے باہر جمع ہو کر دعا کی جائے۔ حدیث میں پیغمبر علیہ السلام کے معجزہ کی تفصیل ہے کہ آپ کے زمانہ میں قحط پڑا، اسی زمانہ میں آپ جمعہ کا خطبہ دے رہے تھے کہ ایک اعرابی نے پریشانیوں کا اظہار کر کے بارش کی دعا کے لیے عرض کیا، آپ نے دعا کے لیے ہاتھ اٹھائے، آسمان بالکل صاف تھا، لیکن آپ کے ہاتھ اٹھاتے ہی پہاڑوں کی طرح تہہ بہ تہہ بادل اٹھا، اور چاروں طرف پھیل گیا اور ابھی دعا کے بعد ہاتھ گرائے بھی نہیں تھے کہ بارش شروع ہو گئی اور اس زور سے بارش ہوئی کہ مسجد نبوی کی چھت ٹپکنے لگی اور آپ کی ریش مبارک سے بھی بارش کا پانی گرنے لگا، پورے ہفتے لگاتار بارش ہوئی، اگلے جمعہ کو وہی صاحب یا کوئی دوسرے صاحب آئے اور عرض کیا کہ حضرت! معاملہ بالکل دوسرا ہو گیا، بارش اتنی زیادہ ہو گئی ہے کہ عمارتیں منہدم ہو رہی ہیں، تمام اموال و مویشی ہلاک ہوئے جاتے ہیں، دعا فرمائیں، آپ نے پھر ہاتھ اٹھائے اور دعا کی، الہی! بارش ہمارے اطراف میں ہو، یعنی جنگلات میں ہو ہم پر نہ ہو، اس کے بعد آپ اپنے دست مبارک سے بادل کی طرف جدھر بھی اشارہ کرتے بادل پھٹ جاتا، مدینہ طیبہ بادلوں کے بیچ میں حوض کی طرح ہو گیا، راوی آگے کہتے ہیں کہ مدینہ طیبہ میں قنات نام کی جو دلدی تھی وہ ایک مہینہ تک بہتی رہی اور صرف مدینہ کا یہ حال نہ تھا؛ بلکہ باہر سے آنے والا ہر انسان یہ بیان کر رہا تھا کہ بڑی زبردست بارش ہوئی ہے۔ (ایضاح البخاری)

## کلمات حدیث کی تشریح

هلک المال اس سے مال مویشی حیوانات مراد ہیں، کیوں کہ پانی نہ ہونے کی وجہ سے یہ کہیں نہیں جاسکتے۔ فرفع یدیدہ آپ نے دونوں ہاتھ دعاء استسقا کے لیے اٹھائے، معلوم ہوا کہ ہاتھ اٹھانا دعا کے آداب میں سے ہے اور یہاں اجتماعی دعا میں اجتماعی طور پر ہاتھ اٹھانا ثابت ہو گیا۔ حوالینا چوں کہ یہ بارش آپ کی دعا سے شروع ہوئی تھی اور اس میں معجزہ کا ظہور ہوا تھا، اس لیے اس رحمت و برکت کو روکنے اور بند کرنے کے لیے آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ الہی اس بارش کو روک دیں؛ بلکہ آپ نے فرمایا کہ یا اللہ بارش جاری رہے لیکن اطراف مدینہ، جنگلات وغیرہ میں ہو ہم پر نہ ہو۔ (تحفہ المعجم)

حدیث نمبر ۲۷۰۴ ﴿آپ کی محبت میں کھجور کے تنے کا رونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۰۳

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ اسْتَدَّ إِلَى جَذَعِ نَخْلَةٍ مِّنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ فَلَمَّا صَنَعَ لَهُ الْمِنْبَرُ فَاسْتَوَى عَلَيْهِ صَاحِبُ النَّخْلَةِ الَّتِي كَانَ يَخْطُبُ عِنْدَهَا حَتَّى كَادَتْ أَنْ تَنْشَقَّ فَنَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَخَذَهَا فَضَمَّهَا إِلَيْهِ فَجَعَلَتْ تَبْنُ أَتَيْنَ الصَّبِيَّ الَّذِي يُسْكُتُ حَتَّى اسْتَقَرَّتْ قَالَ بَكَتْ عَلَيَّ مَا كَانَتْ تَسْمَعُ مِنَ الذِّكْرِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۲۸۱، باب النجار، کتاب البیوع، حدیث ۲۰۹۵

حل لغات: استند (افتعال) إلیہ ٹیک لگانا، سہارا لینا۔ سَدَّ (ن) سَوَّدَا سہارا لینا، ٹیک لگانا۔ جَذَع کھجور کے درخت کا تنہ (ج) أَجْزَاعٌ وَ جُذُوعٌ۔ استوی (افتعال) علیہ متمکن ہونا، بیٹھنا۔ العرش تحت نشین ہونا، زمام سلطنت سنبھالنا۔ صَاحِبُ صَبَحًا چننا، چلانا۔ تَنْشَقُّ (انفعال) انشقاقاً پھٹنا۔ شَقَّ (ن) شَقًّا پھاڑنا۔ ضَمَّ (ن) ضَمًّا چمکانا۔ تَبْنُ اُنَّ (ض) اَنَا آہ بھرنا، کراہنا تین مصدر ہے (ض) رونا، کراہنا۔ یسکت مضارع مجہول، سَکَتْ (تفعیل) خاموش کرانا۔ استقرت (استفعال) قرار پانا، سکون ہونا۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ ارشاد فرماتے تو کھجور کے ایک خشک تنے کے ساتھ ٹیک

لگاتے، جو کہ مسجد کے ستونوں میں سے ایک تھا، جب آپؐ کے لیے منبر تیار ہو گیا اور آپؐ اس پر تشریف فرما ہوئے تو اس کھجور کے تنے سے رونے کی آواز آنے لگی، جس پر ٹیک لگا کر آپؐ خطبہ دیا کرتے تھے، ایسا لگ رہا تھا کہ وہ پھٹ جائے گا، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر سے اترے اور اسے پکڑ کر اپنے سینے سے چمٹالیا، اس وقت بھی وہ منہ اس چھوٹے بچے کی طرف سسکیاں بھر رہا تھا جسے چپ کرانے کی کوشش کی جاتی ہے پھر وہ قرار پا گیا، فرمایا کہ اس کے رونے کی وجہ یہ تھی کہ یہ خطبہ سنا کرتا تھا۔ (بخاری)

## خلاصہ حدیث

اس حدیث میں بھی آپؐ کے ایک معجزہ کا ذکر ہے، منبر بننے سے پہلے مسجد نبویؐ میں محراب کے پاس کھجور کا ایک ستون تھا، اس کے قریب کھڑے ہو کر آپؐ خطبہ دیا کرتے تھے، کبھی اس پر ہاتھ بھی رکھتے تھے اور کبھی اس سے جسم اطہر مس کرتے تھے، جب مسجد میں منبر رکھا گیا اور آپؐ منبر پر جلوہ افروز ہو گئے تو وہ ستون فراق نبویؐ میں پلکنے لگا، اس کے رونے کی آواز مسجد میں موجود تمام لوگوں نے سنی، آپؐ منبر سے اتر کر اس ستون کے پاس آئے اور اس پر دستِ شفقت رکھا، تب اس کو سکون ہوا اور اس کا پلکنا بند ہوا، پھر آپؐ کے حکم سے وہ ستون منبر کے نیچے دفن کیا گیا اور اس کی جگہ دوسرا ستون کھڑا کیا گیا۔ (تحفۃ القاری)

## کلمات حدیث کی تشریح

فلما صنع له المنبر آپؐ کے لیے منبر تیار ہوا، بخاری کی روایت ۲۰۹۴ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے ایک عورت کے پاس کہلایا کہ اپنے بڑھئی لڑکے سے کہو کہ وہ میرے لیے کچھ لکڑیوں کو جوڑ کر منبر تیار کر دے، تاکہ لوگوں کو وعظ کرنے کے لیے میں اس پر بیٹھ جایا کروں، چنانچہ اس عورت نے اپنے لڑکے سے غائبہ کے جھاؤ کی لکڑی کا منبر بنانے کے لیے کہا، پھر جب منبر تیار ہو گیا تو انھوں نے اسے آپؐ کی خدمت میں بھیجا، وہ منبر آپؐ کے حکم سے مسجد میں رکھا گیا۔ فاستوی علیہ آپؐ اس پر تشریف فرما ہوئے، بخاری کی مذکورہ بالا روایت میں ہے ”فجلس علیہ“ آپؐ اس پر بیٹھے، معلوم ہوا کہ اگرچہ آپؐ عام طور پر کھڑے ہو کر جمعہ وعیدین کا خطبہ دیا کرتے تھے، لیکن بسا اوقات منبر پر بیٹھ کر بھی آپؐ نے گفتگو اور وعظ و نصیحت فرمائی ہے، لہذا جمعہ وعیدین کے خطبے کے علاوہ اگر کسی وقت کوئی نصیحت یا علم دین کی بات منبر پر بیٹھ کر کی جائے تو یہ بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ صاحب النخلة آپؐ تنے کے سہارے کوچھوڑ کر منبر سے خطبہ دینے لگے تو وہ تارو پڑا اور پھٹنے کے قریب ہو گیا، آپؐ منبر سے نیچے تشریف لائے، یہاں تک کہ اس کو اپنے سینے سے لگایا تو وہ اس طرح سسکیاں لینے لگا جیسے کہ وہ بچہ جس کو خاموش کرایا جائے، یعنی بچہ رو رہا ہو اور اس کو تھکی دے کر خاموش کیا جائے تو اس کے رونے کی آواز رفتہ رفتہ کر کے دھیمی پڑتی ہے اور اس کے اندر سے پھر بھی سسکیاں نکلتی رہتی ہیں، آپؐ نے اس کو سینہ اقدس سے لگایا تو اس کی سسکیاں اس طرح پھر بھی نکلتی رہیں، جیسے کہ جس کو خاموش کرایا جاتا ہے، یہاں تک کہ اس کو پھر استقر حاصل ہو گیا۔ قال بکت راوی کہتے ہیں کہ وہ اس بنا پر رویا تھا کہ وہ پہلے ذکر سنا کرتا تھا، اب آپؐ کے منبر پر جانے سے وہ ذکر سنا بند گیا۔ یہ راوی کی اپنی توجیہ ہے، کوئی ضروری نہیں کہ وہ اسی وجہ سے رویا ہو، آپؐ کے ساتھ لمس کی جو برکت اس کو حاصل تھی اس کے فوت ہونے سے رونا زیادہ قرین قیاس معلوم ہوتا ہے؛ کیوں کہ ذکر تو پھر بھی سننے میں آجائے گا، وہ منبر سے قریب ہی تھا۔ (انعام الباری) یہ آپؐ کا بڑا معجزہ ہے کہ ایک بے جان خشک کھجور کا تنہ آپؐ کی جدائی پر رونے لگا۔

حدیث نمبر ۲۷۰۵ ﴿آپؐ کی بدعا کا اثر﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۰۴

وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشِمَالِهِ فَقَالَ كُلْ بِيَمِينِكَ قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ مَا مَنَعَهُ إِلَّا الْكِبَرُ قَالَ فَمَا رَفَعَهَا إِلَيَّ فِيهِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۱۷۲، ج ۲، باب آداب الطام والشراب، کتاب الأشربة، حدیث ۵۰۲۱.

حل لغات: اکل (ن) اَکَلَا کھانا۔ شمال بایاں (ج) اَشْمَلُ و شَمَلٌ۔ یَمِین دایاں (ج) اَیْمَنُ و اَیْمِینُ۔ منع (ف) مَنَعَا

روکنا۔ رفع (ف) رَفَعًا بلند کرنا۔

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوعؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بائیں ہاتھ سے کھانا کھایا، آپؐ نے فرمایا کہ اپنے دائیں ہاتھ سے کھاؤ، اس نے کہا کہ مجھ میں اس کی استطاعت نہیں، آپؐ نے فرمایا کہ تو قدرت نہ رکھے، درحقیقت وہ تکبر کی وجہ سے رکا تھا، راوی کہتے ہیں کہ وہ اپنا ہاتھ کبھی منہ تک نہیں لے جایا تھا۔ (مسلم)

آپؐ کی عادت بدعا دینے کی قطعاً نہ تھی، لیکن آپؐ نے اس کو دائیں ہاتھ سے کھانے کی نصیحت کی اور اس نے بجائے اس پر عمل کرنے کے محض تکبر کی وجہ سے غلط تاویل کی اور جھوٹ بولا تو آپؐ نے اس کو بدعا دی، جس کا اثر یہ ہوا کہ وہ دایاں ہاتھ منہ تک بھی نہ اٹھا سکتا تھا۔ یہ بھی درحقیقت آپؐ کا معجزہ ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: کل یسینک آپؐ نے دائیں ہاتھ سے کھانے کو کہا؛ کیوں کہ شیطان بائیں ہاتھ سے کھانا پیتا ہے، اگر دائیں ہاتھ میں کوئی مرض یا زخم ہے تو پھر بائیں ہاتھ سے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس نے گھنڈ میں آکر آپؐ کی نافرمانی کی، اس کو واقعی کوئی عذر نہیں تھا۔ چنانچہ آپؐ نے اس کے حق میں بدعا کر دی تو واقعاً اس کا ہاتھ بیکار ہو گیا۔ آپؐ کا بدعا کرنا بھی ان کے حق میں رحمت ہوا، اس لیے کہ اگر آپؐ بدعا نہ کرتے تو تکبر اور آپؐ کی مخالفت کی وجہ سے وہ صاحب دنیا میں کسی بڑی سزا اور آخرت میں بڑے عذاب سے دوچار ہو جاتے، آپؐ کی بدعا کی وجہ سے معمولی سزا سے معاملہ ختم ہو گیا۔

حدیث نمبر ۲۷۰۶ ﴿سست گھوڑے کا تیز رفتار ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۰۵

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرَعُوا مَرَّةً فَرَكَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسًا لِابْنِ طَلْحَةَ بَطِينًا وَكَانَ يَقْطِفُ فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ وَجَدْنَا فَرَسَكُمْ هَذَا بَحْرًا فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ لَا يُجَارَى. وَفِي رِوَايَةٍ فَمَا سَبَقَ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۴۰۱ ج ۱، باب الفرس القطوف، کتاب الجہاد، ۲۸۶۷

حل لغات: فَرَعُوا فَرَع (س) فَرَعًا ڈرنا، سہنا، گھبراتا۔ بَطِينًا سست، سست رفتار، بَطُونُ (ك) بُطْنًا سست پڑنا۔ يَقْطِفُ قَطَفَ (ن) قِطَافًا الدابة چوپائے کا سست ہونا، آہستہ چلنا، (ض) قَطَفْنَا الشَّيْءَ كَانًا۔ يُجَارَى جَارَاهُ مُجَارَاةً (مفاعلة) کسی کے ساتھ دوڑنا، دوڑ میں مقابلہ کرنا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ اہل مدینہ ڈر گئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوطحہؓ کے گھوڑے پر سوار ہوئے، جو کہ بہت سست رفتار، نہایت آہستہ چلنے والا تھا، لیکن جب آپؐ واپس لوٹے تو فرمایا کہ ہم نے تمہارے اس گھوڑے کو دریا پایا، اس کے بعد کوئی گھوڑا اس کے ساتھ نہیں چل پاتا تھا، اور ایک روایت میں ہے کہ کوئی گھوڑا اس سے آگے نہیں بڑھ سکتا تھا۔ (بخاری)

اس حدیث میں بھی آپؐ کے معجزہ کا ذکر ہے کہ آپؐ نہایت سست رفتار گھوڑے پر سوار ہوئے اور وہ آپؐ کی برکت سے ایسا تیز رفتار ہو گیا کہ کوئی گھوڑا رفتار میں اس کا مقابلہ نہ کر پاتا۔

کلمات حدیث کی تشریح: فَرَعُوا مدینہ میں دشمن کے حملہ کی خبر اڑ گئی تھی جس سے لوگ خوف زدہ ہو گئے تھے۔ فَرَكَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آپؐ واقعہ کی تحقیق کے لیے تہاروانہ ہو گئے، اس سے آپؐ کی بے مثال شجاعت کا بھی پتہ چلتا ہے۔ وَكَانَ يَقْطِفُ حضرت ابوطحہؓ کے جس گھوڑے پر آپؐ سوار ہوئے بہت سست رفتار تھا۔ علامہ ابن بطالؒ فرماتے ہیں کہ حدیث سے یہ بات مستنبط ہوئی کہ سلطان اگر کمتر جانور پر سواری کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے تاکہ اس کو مشق

کروائے اور اس کی تادیب کرے، یہ تو واضح کے قیل سے ہے۔ (شرح ابن بطال، ص ۷۱ ج ۵)  
 هذا بحرًا وہ سمندر کی طرح بہنے لگا یعنی خوب تیز رفتار ہو گیا۔

حدیث نمبر ۲۷۰۷: آپ کی دعا سے قرض کی ادائیگی عالمی حدیث نمبر ۵۹۰۶

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ تَوَفَّى أَبِي وَعَلَيْهِ دَيْنٌ فَعَرَضْتُ عَلَى غُرْمَانِهِ أَنْ يَأْخُذُوا التَّمْرَ بِمَا عَلَيْهِ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ الْبَدِيَّ اسْتُشْهِدَ يَوْمَ أُحُدٍ وَتَرَكَ دَيْنًا كَثِيرًا وَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ يَرَكَ الْغُرْمَاءُ فَقَالَ لِي إِذْ هَبْ فَيَبْدُرَ كُلُّ تَمْرٍ عَلَى نَاحِيَةٍ فَفَعَلْتُ ثُمَّ دَعَوْتُهُ فَلَمَّا نَظَرُوا إِلَيْهِ كَانَتْهُمْ أَغْرُوا ابْنِي يَلُوكَ السَّاعَةَ فَلَمَّا رَأَى مَا يَصْنَعُونَ طَافَ حَوْلَ أَعْظَمِهَا يَبْدُرًا فَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ جَلَسَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ اذْهَبْ لِي أَصْحَابُكَ فَمَا زَالَ يَكِيلُ لَهُمْ حَتَّى أَدَّى اللَّهُ عَنْ الْبَدِيِّ أَمَانَتَهُ وَأَنَا أَرْضَى أَنْ يُؤَدِّيَ اللَّهُ أَمَانَةَ الْبَدِيِّ وَلَا أَرْجِعُ إِلَى أَخَوَاتِي بِتَمْرَةٍ فَسَلَّمَ اللَّهُ الْبَيْدَرَ كُلَّهَا وَحَتَّى أَتَى أَنْظَرَ إِلَى الْبَيْدَرِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْهَا لَمْ تَنْقُصْ تَمْرَةً وَاحِدَةً. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۳۹۰، باب قضاء الوسی دیون المیت الخ، کتاب الوصایا، حدیث ۲۷۸۱

حل لغات: توفی ماضی مجہول (تفعل) فلاں کسی کو موت آجانا۔ توفی اللہ فلاں خدا کا کسی کو وفات دینا، روح قبض کرنا۔ عرضت عَرْضَ (ض) عَرْضًا الشیء علی أحد کسی پر کچھ پیش کرنا، کسی کو کچھ دینا۔ غرماء (واحد) غَرِمٌ قرض خواہ، قرض دار۔ التمر خشک کھجور، چھوہارا (ج) تُمُرٌ۔ اسْتُشْهِدَ ماضی مجہول (استفعل) خدا کی راہ میں شہید ہو جانا۔ دَيْنًا (ج) دُيُون قرض۔ يَبْدُرُ امر حاضر، ڈھیر لگاؤ، يَبْدُرُ الحِنْطَةُ وَغَيْرَهَا کھلیان میں غلہ کا ڈھیر لگانا۔ الْبَيْدَرُ کھلیان، خرمن (ج) بَيْدَرٌ۔ نَاحِيَةٌ گوشہ، کنارہ، جانب (ج) نَوَاجِي۔ اغروا ماضی مجہول برا ہیختہ کر دیے گئے، اغْرَى (افعل) اغْرَاءُ الْكَلْبُ بالصید کتنے کوشکار کے پیچھے لگانا۔ طَافَ (ن) طَوَافًا گھومنا، چکر لگانا۔ يَكِيلُ (ض) کیلا کسی پیمانے سے ناپنا، وزن کرنا۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جب میرے والد کا انتقال ہوا تو ان پر قرضہ تھا، تو میں نے قرض خواہوں کے سامنے یہ بات پیش کی کہ وہ قرض کے بدلے (باغ میں لگی ہوئی ساری) کھجوریں لے لیں، لیکن انھوں نے انکار کر دیا (اس لیے کہ یہ ان کی نظر میں کم تھیں)، تو میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ آپ کو معلوم ہی ہے کہ میرے والد جنگ احد میں شہید ہو گئے اور انھوں نے بہت سا قرضہ چھوڑا ہے اور میں چاہتا ہوں کہ قرض خواہ آپ کو (میرے پاس) دیکھ لیں (اور کچھ رعایت کریں) آپ نے مجھے ارشاد فرمایا کہ جاؤ اور ہر قسم کے کھجور کی علاحدہ علاحدہ ڈھیری بناؤ، چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا، پس جب قرض خواہوں نے آپ کو دیکھا تو انھوں نے اس وقت ایسا رویہ اختیار کیا جیسے وہ مجھ پر غالب آجائیں گے، جب حضورؐ نے ان کا یہ رویہ دیکھا تو کچھ کہے بغیر کھجور کی بڑی ڈھیری کے گرد تین چکر لگائے، پھر اس کے پاس بیٹھ گئے، پھر فرمایا میرے سامنے اپنے ساتھیوں (یعنی قرض خواہوں) کو بلاؤ، پس آپ تاپ کر کے ان کو دیتے رہے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے میرے والد کا سارا قرضہ ادا کر دیا، میں تو اس پر راضی تھا کہ اللہ تعالیٰ میرے والد کا قرض اتر وادیں چاہے میں اپنی بہنوں کے پاس ایک کھجور بھی نہ لے جاؤں، لیکن اللہ تعالیٰ نے سارے ڈھیر محفوظ کر دیئے اور میں اس ڈھیر کو دیکھ رہا تھا جس پر حضورؐ بیٹھے تھے گویا کہ اس میں سے ایک کھجور بھی کم نہ ہوئی ہو۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث: حضرت جابرؓ کے والد حضرت عبداللہؓ بہت زیادہ سخی تھے، لوگ ان کے پاس امانتیں رکھواتے تو وہ ان سے اجازت لے کر غربا میں تقسیم فرمادیتے اور امانت والوں سے کہتے کہ جب تمہیں ضرورت ہو تم اپنی امانت لے لینا، اس

طرح جب اُن کی شہادت ہوئی تو بہت سے لوگوں کا اُن پر قرض تھا، قرض خواہ قرض کی وصولی کے لیے آئے تو حضرت جابرؓ کے پاس حضورؐ کو دیکھ کر اُن کو گمان ہوا کہ حضور قرض معاف کرنے یا کم کرنے کے لیے کہیں گے، لہذا انھوں نے حضرت جابرؓ سے سختی شروع کر دی، حضورؐ کو ان کے اس طرز عمل کا علم ہو گیا، چنانچہ آپؐ نے ایک ڈھیر کے گرد تین چکر لگائے اور حکم دیا کہ قرض خواہوں کو یہاں قریب بلاؤ اور ان سے کہو اپنا حصہ لے لیں، ان کھجوروں میں ایسی برکت ہوئی کہ سب کا قرض بھی ادا ہو گیا اور کھجور میں کوئی کمی نہیں ہوئی۔ حضرت جابرؓ کی خواہش تھی کہ قرض ادا ہو جائے چاہے بہنوں کو کچھ نہ ملے، لیکن آپؐ کا معجزہ ظاہر ہوا اور قرض بھی ادا ہو گیا نیز بہنوں کے لیے ساری کھجوریں باقی بھی رہ گئیں۔

**کلمات حدیث کی تشریح** فعرضت علی غرمانہ اثبا جان کے قرض خواہوں پر باغ کی کھجوروں کو پیش کیا، لیکن انھوں نے ثلیل سمجھ کر انکار کر دیا۔ بعد میں آپؐ کے ذریعہ کھجوروں میں برکت ہوئی اور ان ہی کھجوروں سے قرض ادا ہو گیا، معلوم ہوا کہ قرض دار کا اگر اشتغال ہو جائے اور اس کے وارثوں میں سے کسی ایک نے دوسرے ورثا کی عدم موجودگی میں قرضہ ادا کر دیا تو یہ درست ہے، حضرت جابرؓ کے والد پر قرضہ تھا، ورثا میں ایک بیٹا تھا، وہی وصی تھا اور چھ بیٹیاں تھیں، حضرت جابرؓ نے قرضہ باغ کے کھجوروں سے ادا کیا، اس وقت بہنیں موجود نہیں تھیں، معلوم ہوا کہ ایسا کرنا درست ہے، مگر اس میں دیگر ورثا کی صراحتاً دلالت یا عرفاً اجازت ضروری ہے۔ فَمَا زَالَ يَكِيلُ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے خود قول کر قرضہ چکایا تھا، جب کہ بخاری کی حدیث ۲۱۲۷ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جابرؓ نے تولاتھا، آپؐ نے حضرت جابرؓ سے فرمایا ”كُلْ لِلْقَوْمِ“ (قرض خواہوں کو کیل کر کے دے دو) کہتے ہیں ”فَكَلْتَهُمْ حَتَّى أَوْفَيْتَهُمْ“ (میں نے ان کو کیل کر کے دینا شروع کیا، یہاں تک کہ میں نے ان کو پورا پورا دے دیا جتنا ان کا قرضہ اور اُن کا حق تھا) یہ واقعہ کے متعلقات کا اختلاف ہے۔ اصلاً بیع اگر ہو تو کیل بائع کے ذمہ ہے اور بیع کے علاوہ کوئی عقد ہو تو جس شخص کو بھی دینا ہے، کیل اس کی ذمہ داری ہے، مثلاً کوئی مقروض ہے اور قرض ادا کرنا ہے تو اس میں کیل کی ذمہ داری مستقرض پر ہوگی؛ کیوں کہ ادائیگی اسی کو کرنا ہے۔ اب حضرت جابرؓ نے خود یہ ذمہ داری ادا کی یا اُن کی طرف سے آپؐ نے کی دونوں طرح کی روایات ہیں۔

### حدیث نمبر ۲۷۰۸ ﴿گھسی کی کچی کا معجزہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۰۷

وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ أُمَّ مَالِكٍ كَانَتْ تُهْدِي لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عُكَّةٍ لَهَا سَمْنًا فَيَأْتِيهَا بَنُوهَا فَيَسْأَلُونَ الْأُدْمَ وَلَيْسَ عِنْدَهُمْ شَيْءٌ فَتَعْمِدُ إِلَى الْإِدْمِ كَانَتْ تُهْدِي فِيهِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَجِدُ فِيهِ سَمْنًا فَمَا زَالَ يُقِيمُ لَهَا أَدْمَ بَيْتِهَا حَتَّى عَصَرَتْهُ فَآتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَصَرْتِهَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ لَوْ تَرَ كَيْفَهَا مَا زَالَ قَائِمًا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۲۳۶ ج ۲، باب فی معجزات النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الفضائل، حدیث ۲۲۸۰

**حل لغات:** تہدی واحد مؤنث غائب، اُھدی اُھدَاءَ لِأَحَدٍ ہدیہ دینا، تحفہ بھیجنا۔ عکۃ کچی گھی کی (ج) عُكَّةٌ وَ عِكَكٌ۔ سمن گھی، چربی، سَمْنٌ (ن) سَمْنًا گھی ملا نا۔ الْأُدْمُ (واحد) إِذَا مَ سَالَن، ہر وہ چیز جس کے ساتھ روٹی کھائی جاسکے۔ تَعْمِدُ عَمَدَ (ض) عَمَدًا إِلَى شَيْءٍ کسی پر بھروسہ کرنا، کسی چیز کا سہارا بننا۔ عَصَرَتْ عَصَرَ (ض) عَصَرَ انچوڑنا۔

**ترجمہ:** حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حضرت مالکؓ کی والدہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گھی کی کچی میں گھی بطور ہدیہ بھیجا کرتی تھیں، پھر ان کے بیٹے آتے اور اپنی والدہ سے سالن مانگتے لیکن ان کے پاس کوئی چیز نہ ہوتی، حضرت مالکؓ کی والدہ اس برتن کے پاس جاتیں، جس میں وہ نبی کریم ﷺ کے لیے گھی بھیجا کرتی تھیں تو وہ اس برتن میں گھی موجود پاتیں، چنانچہ اسی طرح ہمیشہ اُن کے



گھر کا سالن چلتا رہا، یہاں تک کہ ام مالکؓ نے اس برتن کو نچوڑ لیا، پھر وہ نبی کی خدمت میں آئیں، تو آپؐ نے فرمایا کہ تو نے اس برتن کو نچوڑ لیا ہوگا؟ انھوں نے عرض کیا جی ہاں، آپؐ نے فرمایا اگر تو اُسے اسی طرح چھوڑے رکھتی تو ہمیشہ اس کچی سے گھی ملا کرتا۔ (مسلم)

### خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ام مالکؓ ایک کچی میں حضورؐ کے پاس گھی بھیجا کرتی تھیں، اس کچی کے آپؐ سے وابستہ ہونے کی وجہ سے اس میں ایسی برکت ہو گئی کہ اس میں سے گھی ختم نہ ہوتا تھا اور ان گھروالوں کے پاس اگر روٹی کھانے کے لیے کوئی دوسرا انتظام نہ ہوتا تو گھی بطور سالن کے وہ استعمال کرتے، یہ سلسلہ چلتا رہا کہ ایک دن ام مالکؓ نے پورا گھی نچوڑ لیا اور کچی میں ذرا سا بھی نہیں چھوڑا، چنانچہ معجزہ اور برکت کا سلسلہ موقوف ہو گیا، چوں کہ معجزہ ایک غیبی نظام ہے، اس کو پوشیدہ ہی رکھنا چاہیے اور کھانے پینے کی اشیاء میں برکت کے لیے کچھ ہونا چاہیے، اصل مادہ ختم کرنے یا ناپنے گننے سے برکت ختم ہو جاتی ہے۔

### کلمات حدیث کی تشریح

ابہدی للنبی ﷺ اس حدیث میں آپؐ کے معجزہ کی وجہ سے گھی میں برکت و کثرت کا ذکر ہے۔ حافظؒ نے الاصابہ ص ۴۷۰ ج ۴ میں ابن ابی عامر اور ابن ابی خثیمہ کی روایت نقل کی ہے جس میں ہے کہ ام مالک انصاریہؓ کی کچی لائیں اور آپؐ کی خدمت میں پیش کی، آپؐ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا اسے لے کر نچوڑ لو، حضرت بلالؓ نے نچوڑ لیا اور خالی کچی واپس کر دی، جب وہ کچی لے کر واپس گئیں تو کیا دیکھتی ہیں کہ کچی گھی سے بھری ہوئی ہے، فکر مند ہو کر واپس آئیں اور عرض کیا ”انزل فی شیء“ کیا میرے بارے میں کچھ نازل ہوا؟ (میں صادقہ الاسلام نہیں یا مجھ سے ہدیہ قبول کرنے سے منع کیا گیا ہے) کہ میرا ہدیہ آپؐ نے رد فرما دیا، حضورؐ نے حضرت بلالؓ سے پوچھا، انھوں نے جواب دیا کہ اس ذات کی قسم جس نے آپؐ کو مبعوث کیا میں نے اس کو خوب نچوڑ لیا تھا، آپؐ نے فرمایا کہ اے ام مالکؓ! تمہیں مبارک ہو، یہ برکت ہے کہ جلد تمہیں اللہ نے بدلہ دے دیا۔ لو تر کتھا ما زال قائما اگر تم نچوڑتیں نہیں اور ناپ تول نہ کرتیں تو گھی کبھی ختم نہ ہوتا اور سالن کے طور پر استعمال ہوتا رہتا۔

سوال: نچوڑنے اور ناپنے سے برکت کیوں ختم ہو جاتی ہے؟

جواب: (۱) برکت کا تعلق امور باطن سے ہے، جستجو اور تحقیق کی اس میں اجازت نہیں، جب خود تصرف کیا تو برکت چلی گئی۔

(۲) نچوڑنا اور ناپ تول کرنا تو کل اور تسلیم و رضا کے خلاف ہے، جس کی وجہ سے برکت اٹھالی گئی، اس لیے بندہ پر بجائے تحقیق حال اور کھود کرید کے شکر ادا کرنا لازم ہے کہ یہ محض اللہ کے فضل اور رسول اللہ کے معجزہ سے ہے، ورنہ ہم تو اس کے مستحق نہیں اور نہ یہ ہماری قدرت و طاقت میں ہے۔ (انعام المستم)

حدیث نمبر ۲۷۰۹ ﴿غَزْوَةُ خَنْدَقٍ مِّمَّنْ بِرَكَّتِ طَعَامُ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۰۸

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ أَبُو طَلْحَةَ لِأُمِّ سُلَيْمٍ لَقَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعِيفًا أَعْرِفُ فِيهِ الْجُوعَ فَهَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَتْ نَعَمْ فَأَخْرَجَتْ أَقْرَاضًا مِنْ شَعِيرٍ ثُمَّ أَخْرَجَتْ خِمَارًا لَهَا فَلَقَّتِ الْخُبْزَ بِبَعْضِهِ ثُمَّ دَسَتْهُ تَحْتَ يَدَيْ وَلَا تَنِي بِبَعْضِهِ ثُمَّ أُرْسَلَتْنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلْتُ بِهِ فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرْسَلْتَ أَبُو طَلْحَةَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ يَطْعَامُ قُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنْ مَعَهُ قَوْمُوا فَأَنْطَلَقَ وَأَنْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ يَا أُمِّ سُلَيْمٍ قَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ وَلَيْسَ عِنْدَنَا مَا نَطْعِمُهُمْ فَقَالَتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَأَنْطَلَقَ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلُمِّي يَا أُمِّ سَلِيمٍ مَا عِنْدَكَ فَأَتَتْ بِذَلِكَ الْخُبْزِ فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُتَّ وَعَصَرَتْ أُمُّ سَلِيمٍ عُكَّةً فَأَدَمَتْهُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ ثُمَّ قَالَ إِنَّذَنْ لِعَشْرَةٍ فَأَذِنَ لَهُمْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ قَالَ إِنَّذَنْ لِعَشْرَةٍ ثُمَّ لِعَشْرَةٍ فَأَكَلَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ وَشَبِعُوا وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ أَوْ ثَمَانُونَ رَجُلًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَنَّهُ قَالَ إِنَّذَنْ لِعَشْرَةٍ فَدَخَلُوا فَقَالَ كُلُّوا وَسَبُّوا اللَّهَ فَأَكَلُوا حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ بِشَمَانَيْنِ رَجُلًا ثُمَّ أَكَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُ الْبَيْتِ وَتَرَكَ سُورًا. وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ قَالَ أَدْخَلَ عَلَيَّ عَشْرَةَ حَتَّى عَدَّ أَرْبَعِينَ ثُمَّ أَكَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلْتُ أَنْظُرَ هَلْ نَقَصَ مِنْهَا شَيْءٌ. وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ ثُمَّ أَخَذَ مَا بَقِيَ فَجَمَعَهُ ثُمَّ دَعَا فِيهِ بِالْبَرَكَةِ فَعَاذَ كَمَا كَانَ فَقَالَ دُونَكُمْ هَذَا.

حوالہ: الروایۃ الاولیٰ بخاری، ص ۵۰۵، ج ۱، باب علامات النبوة فی الاسلام، کتاب المناقب، حدیث ۳۵۷۸، مسلم، ص ۱۷۸ ج ۲، باب جواز استتباعه غیرہ الی دار من یتق برضاه بذلك، کتاب الاشربة، حدیث ۲۰۴۰، الروایۃ الثانیہ والرابعة مسلم میں اسی باب کے تحت الروایۃ الثالثة بخاری، ص ۸۱۹ ج ۲، باب من ادخل الضیفان عشرة عشرة، کتاب الاطعمة، حدیث ۵۳۵۰

حل لغات: اقراص (واحد) القرص عکیر، گندھے ہوئے آلے کا پیڑا۔ شعیب جو (واحد) شعیبہ۔ خمار عورت کا دوپٹہ، اور تثنیٰ (ج) اخیمرة وخمر۔ لفت، لف الشيء بالشيء (ن) ایک چیز کو دوسرے میں لپیٹنا۔ دَسْتُ دَسْ (ن) دَسْتُ الشَّيْءِ چھپانا۔ لَانَتْ لَاَتْ (ن) لَوْنَا، الْعِمَامَةُ علیٰ راسه سر پر پگڑی باندھنا، لپیٹنا۔ هَلُمِّي لے آؤ۔ هَلُمْ کلمہ ندا ہے، بمعنی آ، لا، چلے آؤ، بلا لاؤ یہ اسم فعل ہے۔ فت ماضی مجہول فَتَّ (ن) فَتًّا (ردئی) چورنا، ریزے ریزے کرنا۔ عَصَرَ عَصَرَ (ض) عَصْرًا نچوڑنا۔ عَكَّة گھی کی کچی (ج) عَكَّكَ۔ ادمت اَدَمَ (ض) اَذَمَّا الطَّعَامَ روٹی وغیرہ کے ساتھ سالن ملانا۔ شَبِعُوا شَبَعَ (س) شَبَعًا آسودہ ہونا۔ سَوَّرَ چیز کا بقیہ، جھوٹا، سَنَوَّرَ (س) سَارًا بچنا، باقی رہنا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ حضرت ابو طلحہؓ نے ام سلیمؓ سے کہا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کمزور آواز سنی، مجھے اس میں بھوک محسوس ہوئی ہے۔ کیا تمہارے پاس کوئی چیز ہے؟ انہوں نے کہا جی ہاں۔ پھر انھوں نے جو کی چند روٹیاں نکالیں پھر اپنا دوپٹہ لیا اور اس کے ایک حصہ میں روٹیاں لپیٹ کر میرے ہاتھ کے نیچے چھپایا اور دوسرے حصہ کو میرے سر پر لپیٹ دیا، پھر مجھے حضورؐ کے پاس بھیجا، میں وہ حضورؐ کے پاس لے گیا تو میں نے حضورؐ کو مسجد میں پایا اور آپؐ کے ساتھ کچھ لوگ بھی تھے، میں نے ان کو سلام کیا، حضورؐ نے مجھ سے فرمایا کہ کیا تم کو ابو طلحہؓ نے بھیجا ہے؟ میں نے کہا جی ہاں! آپؐ نے فرمایا کھانے کے ساتھ؟ میں نے عرض کیا جی ہاں۔ آپؐ نے ان لوگوں سے فرمایا جو آپؐ کے ساتھ تھے کہ کھڑے ہو جاؤ۔ پس آپؐ چل پڑے اور میں ان کے آگے چل پڑا، یہاں تک کہ میں ابو طلحہؓ کے پاس آ گیا، اور ان کو (حضورؐ کی تشریف آوری کی) خبر دی، ابو طلحہؓ نے ام سلیمؓ سے کہا کہ حضورؐ لوگوں کے ساتھ تشریف لائے ہیں اور ہمارے پاس ان کو کھلانے کے لیے کچھ نہیں، انھوں نے کہا اللہ اور اس کے رسولؐ زیادہ جانتے ہیں، ابو طلحہؓ چلے یہاں تک کہ حضورؐ سے ملے، پس حضورؐ تشریف لائے اور ابو طلحہؓ آپؐ کے ساتھ تھے، آپؐ نے فرمایا اے ام سلیمؓ! لاؤ تمہارے پاس کیا چیز ہے، پس وہ وہی روٹیاں لے آئیں۔ حضورؐ کے حکم سے ان کو ریزہ ریزہ کیا گیا اور ام سلیمؓ نے کچی کو نچوڑا جو سالن ہو گیا، پھر رسول اللہؐ نے پڑھا جو کچھ

اللہ نے چاہا، پھر فرمایا کہ دس آدمیوں کو اجازت دو، پس ان کو اجازت دی گئی انھوں نے سیر ہو کر کھایا، پھر وہ نکل گئے، پھر فرمایا کہ دس آدمیوں کو اجازت دو، پھر دس کو پس سب کے سب لوگوں نے کھالیا اور وہ سیر ہو گئے، اور وہ لوگ متریاہی آدمی تھے۔ (بخاری و مسلم) مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ دس آدمیوں کو اجازت دو، پس جب وہ داخل ہو گئے، تو آپؐ نے فرمایا کہ اللہ کا نام لے کر کھانا شروع کرو، پس انھوں نے کھایا یہاں تک کہ اسی آدمیوں کے ساتھ اس طرح کیا، پھر آپؐ نے اور گھروالوں نے کھانا کھایا اور جھوٹا کھانا باقی رہ گیا۔ بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا میرے پاس دس آدمیوں کو لاؤ، اس طرح چالیس کو تیار کیا اور ان کے بعد خود نبی کریمؐ نے تناول فرمایا، میں دیکھ رہا تھا کیا کھانے میں کچھ کم ہوا ہے؟ مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ پھر آپؐ نے باقی کھانے کو لیا اور اس کو جمع کیا پھر اس میں برکت کی دعا کی، تو وہ پہلے کی طرح ہو گیا اور آپؐ نے فرمایا اس کو رکھ لو۔

### خلاصہ حدیث

حضرت انسؓ حضرت ابو طلحہؓ کے فرستادہ بن کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضرت انسؓ نے دیکھا کہ آپؐ مسجد میں تشریف فرما ہیں، حاضر ہوئے اور خاموش کھڑے ہو گئے، آپؐ نے فرمایا کہ کیا ابو طلحہؓ نے بھیجا ہے؟ عرض کیا جی ہاں، آپؐ نے فرمایا کھانے کے لیے بھیجا ہے؟ عرض کیا جی ہاں، آپؐ نے تمام حاضرین سے فرمایا چلو ابو طلحہؓ کے یہاں دعوت ہے، گویا آپؐ نے ابو طلحہؓ کی جانب سے مسجد نبیؐ میں حاضرین کی دعوت کر دی، یہ سب گفتگو مسجد کے اندر ہوئی، معلوم ہوا کہ مسجد میں کلام مباح کی بقدر ضرورت اجازت ہے، اس کے بعد آپؐ صحابہؓ کو ساتھ لے کر حضرت ابو طلحہؓ کے یہاں تشریف لے گئے، حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں اطلاع کی غرض سے ان سے آگے روانہ ہو گیا۔ (ایضاح البخاری) مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابو طلحہؓ آپؐ کے پاس آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ، میں نے انسؓ کو صرف آپؐ کی دعوت کے لیے بھیجا تھا، گھر میں ان سب کو سیر کرانے کے لیے کھانا نہیں، آپؐ نے فرمایا: ”إِنَّ اللَّهَ سَيَبَارِكُ فِيهِ“ (اللہ تعالیٰ اس میں برکت ڈال دیں گے) پھر واقعی اس کھانے میں برکت ہو گئی اور تھوڑا سا کھانا سب نے سیر ہو کر کھالیا۔ ابن بطل فرماتے ہیں مل کر کھانا کھانا باعث برکت ہے امام ابو داؤد نے روایت نقل کی ہے ”فاجتمعوا علی طعامکم واذکروا اسم اللہ، یبارک لکم فیہ“ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر مہمان زیادہ ہوں اور جگہ تنگ ہو تو ان کو تقسیم بھی کیا جاسکتا ہے اور تھوڑے تھوڑے لوگوں کو بیٹھا کر کھلایا جاسکتا ہے۔ (کشف الباری)

### کلمات حدیث کی تشریح

عن انس حضرت انسؓ نے جو واقعہ کھانے میں برکت کا بیان کیا ہے، یہ غزوہ خندق کے موقعہ کا ہے، حضرت جابرؓ کا جو واقعہ عالمی حدیث ۵۸۷۷ کے تحت برکت طعام کا گذرا، وہ بھی غزوہ خندق کے موقع کا ہی ہے۔ ثم دستہ تحت یدی ولا ثننی ببعضہ حضرت انسؓ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ امی جان نے اپنے دوپٹے کے ایک حصہ میں روٹی باندھ کر میرے بغل میں دبا دی اور دوپٹے کا دوسرا حصہ میرے سر پر لپیٹ دیا، چوں کہ یہ سردی کا موسم تھا، اس لیے دوپٹے سے اوڑھنے کا بھی کام لیا گیا۔ فوجدت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مسجد میں تھے۔ مسجد سے مراد خندق کے قریب کی وہ جگہ ہے، جس کو آپؐ نے دشمنوں کی طرف سے مدینہ کے محاصرہ اور خندق کھودے جانے کے موقع پر نماز پڑھنے کے لیے مخصوص کیا تھا۔ ارسلک ابو طلحہؓ تمہیں ابو طلحہؓ نے بھیجا ہے؟ آپؐ کو اس بات کا علم وحی کے ذریعہ ہو گیا تھا، دوبارہ سوال کیا کہ کیا کھانے کے ساتھ بھیجا ہے؟ یہ الگ سے سوال کرنا اس وجہ سے تھا کہ اس کا علم بذریعہ وحی بعد میں ہوا، نیز آنحضرتؐ کے اس سوال پر کہ کیا تمہیں ابو طلحہؓ نے بھیجا ہے حضرت انسؓ کا جی ہاں کہنا یہ اس بات کے منافی نہیں کہ ان کو تو حضرت ام سلیمؓ نے بھیجا تھا اس لیے کہ اصل حکم تو حضرت ابو طلحہؓ کا تھا جس کی وجہ سے ام سلیمؓ نے ان کو بھیجا تھا، حضورؐ نے ام سلیمؓ کا ذکر اس لیے نہ کیا کہ تو وہ عورت ہیں اور عورت کا مردوں کے مجمع میں ذکر کرنا باعث شرم ہے۔ قوموا، آپؐ کو معلوم ہو گیا تھا کہ ابو طلحہؓ نے کھانا بھیجا ہے، پھر بھی

آپؐ نے صحابہ سے فرمایا کہ ابوطالہ کے گھر چلو تو اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ آپؐ کو علم ہو گیا تھا کہ وہ روٹیاں تھوڑی ہیں جو چند ایک آدمیوں کے لیے ہی کافی ہو سکتی ہیں، آپؐ نے اس کو پسند نہ فرمایا کہ چند لوگ تو سیر ہو کر کھالیں اور باقی بھوکے رہ جائیں، نیز آپؐ کا ارادہ عجزہ کے اظہار کا تھا، تا کہ بہت سے لوگ یہ تھوڑا سا کھانا سیر ہو کر کھالیں اور ابوطالہ کے گھر میں بھی خیر و برکت ہو۔ اللہ و رسولہ اعلم حضرت ام سلمہؓ نے یہ جملہ حضرت ابوطالہؓ کی تسلی کے لیے فرمایا کہ جب حضورؐ کو کھانے کی مقدار کا علم ہے جو کہ بمشکل دو تین آدمیوں کے لیے پورا ہو سکتا ہے، پھر بھی آپؐ کئی لوگوں کو ساتھ لائے تو اس میں کوئی مصلحت و حکمت ہوگی جس کا علم اللہ اور اس کے رسولؐ کو ہے، ہمیں گھبرانے کی ضرورت نہیں، اس جملہ سے حضرت ام سلمہؓ کی عظمت، عقلمندی اور قوت یقین کا اظہار ہوتا ہے۔ ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضورؐ نے اس کھانے میں برکت کی دعا فرمائی اور ایک روایت میں دعا کے لیے یہ الفاظ منقول ہیں: بِسْمِ اللہِ اللہِ اعظم فیہا البرکۃ اللہ کے نام سے شروع اے اللہ اس میں زیادہ برکت نازل فرما۔ اذن لعشرۃ سب کو اکٹھا نہیں بلایا، بلکہ دس دس کر کے بلایا اس لیے کہ برتن اتنا ہی بڑا تھا کہ جس میں دس آدمی کھا سکتے تھے، یا پھر مکان میں صرف دس آدمیوں کی گنجائش تھی۔ والقوم سبعون أو ثمانون کھانے والے صحابہ کی تعداد کتنی تھی؟ تو حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ اس روایت میں شک کے ساتھ ہے کہ یہ ستر تھے، یا اتنی لیکن دوسری روایت جزم کے ساتھ ہے کہ یہ حضرات اتنی تھے، البتہ بعض روایات میں اتنی سے اوپر کا بھی ذکر ہے۔ چنانچہ امام احمد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جب یہ پوچھا گیا کہ کتنے لوگ تھے؟ تو انھوں نے کہا اتنی سے اوپر تھے؛ لیکن امام احمد کی روایت اور اس روایت میں جس میں بالجزم اتنی کا ذکر ہے، کوئی تعارض نہیں ہے، اس لیے کہ تعداد اتنی سے کچھ اوپر تھی جس روایت میں صرف اتنی کا ذکر ہے، اس میں کسر کو حذف کیا گیا ہے۔ امام احمد ہی کی ایک روایت میں ہے کہ جب چالیس آدمیوں نے کھانا کھالیا تو کھانا ویسے کا ویسا ہی رہا، یعنی اس میں کوئی کمی نہیں ہوئی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تعداد صرف چالیس تھی تو اس کا جواب بعض حضرات نے یہ دیا ہے کہ یہ واقعہ متعدد بار ہوا ہے، ایک دفعہ تعداد اتنی یا اتنی سے کچھ اوپر تھی اور دوسری مرتبہ تعداد چالیس تھی، لیکن تعداد واقعہ والی بات درست نہیں، بلکہ واقعہ ایک مرتبہ ہی کا ہے، البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ پہلے چالیس آدمیوں نے دس دس کر کے کھایا پھر دوسرے چالیس کو بعد میں کھلایا، کیوں کہ وہ پیچھے رہ گئے تھے یا ان کو حضورؐ نے بعد میں بلایا تھا۔ اور بخاری کی یہ جو روایت ہے کہ جس میں ہے آپؐ نے چالیس آدمیوں کے بعد کھانا کھلایا تو اس کی وضاحت یہ ہے کہ پہلے چالیس آدمیوں نے کھانا کھالیا تو دوسرے چالیس کے آنے سے پہلے آپؐ نے خود تناول فرمایا، پھر جب باقی چالیس بھی آگئے تو پھر انھوں نے کھانا کھایا۔ (جدید مظاہر حق)

### حدیث نمبر ۲۷۱۰ انگلیوں سے پانی جاری ہونا عالمی حدیث نمبر ۵۹۰۹

وَعَنْهُ قَالَ أَتَى النَّبِيُّ ﷺ بِنَاءً وَهُوَ بِالزُّورَاءِ فَوَضَعَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَجَعَلَ الْمَاءُ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ قَالَ قَتَادَةُ قُلْتُ لَأَنْسِبَ كُمْ كُنْتُمْ قَالَ ثَلَاثَ مِائَةٍ أَوْ زُهَاءَ ثَلَاثَ مِائَةٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۰۴ ج ۱، باب علامات النبوة فی الاسلام، کتاب المناقب، حدیث ۳۵۷۲، مسلم، ص ۲۳۵ ج ۲، باب فی معجزات النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الفضائل، حدیث ۲۲۷۹

**حل لغات:** (ج) آنیہ برتن۔ الزوراء دور دراز، قلاۃ زوراء دور تک پھیلا ہوا جنگل۔ بئر زوراء گہرا کنواں۔ ينبع ينبع (ن) نبع الماء من الأرض زمین سے پانی نکلتا، چشمہ پھوٹنا۔ زهاء چیز کی مقدار، قریب قریب (تخمینہ اور اندازہ کے لیے) ترجمہ: حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک برتن لایا گیا، جب کہ آپؐ مقام زوراء میں تھے، آپؐ نے اس برتن میں اپنا ہاتھ رکھا، تو پانی آپؐ کی انگلیوں کے درمیان سے ابلنے لگا، تو لوگوں نے اسی پانی سے وضو کیا، حضرت قتادہؓ کہتے ہیں

کہ میں نے حضرت انسؓ سے عرض کیا کہ آپ کتنے لوگ تھے، حضرت انسؓ نے فرمایا کہ تین سو یا تین سو کے قریب۔ (بخاری و مسلم)

### خلاصہ حدیث

بخاری حدیث ۱۶۹ کچھ مفصل ہے، اس سے اس حدیث کی اچھی طرح وضاحت ہوتی ہے، حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ عصر کا وقت ہو گیا، صحابہ نے پانی تلاش کیا مگر نہ ملا، تھوڑا سا پانی آپؐ کی خدمت میں پیش کیا گیا، صحابہ پریشان تھے کہ وضو کس طرح کیا جائے؟ اس پریشانی کے عالم میں آپؐ نے صحابہ کرامؓ سے یہ نہیں فرمایا کہ تم نے پہلے سے پانی کا انتظام کیوں نہیں کیا؟ بلکہ کسی ملامت اور تنبیہ کے بغیر دست مبارک پانی میں ڈال دیا، آپؐ کی انگشت ہائے مبارک سے پانی کے چشمے پھوٹنے شروع ہو گئے، تمام صحابہ کرامؓ نے وضو کیا اور کچھ پانی باقی بھی بچ گیا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر پانی نہ ملے تو تیمم کی اجازت دی جائے گی، لیکن تلاش کے بعد پانی نہ ملنے کی صورت کیا ہے؟ وہ صورت اس حدیث سے متعین ہو رہی ہے اور یہ کہ پانی نہ ملنے کے معنی یہ نہیں کہ تم نے تلاش کیا اور نہ مل سکا تو تیمم کر لیا، بلکہ پانی نہ ملنے کے معنی یہ ہیں کہ پانی ملنے کی معقود اور غیر معقود تمام صورتیں ختم ہو جائیں، اگر کسی غیر معقود طریقہ پر بھی پانی ملنے کا امکان ہے تو جب تک یہ صورت ختم نہ ہو جائے تیمم کرنا درست نہیں ہے، دیکھئے حدیث باب میں یہی چیز ہے، حضرات صحابہؓ نے صرف ظاہر پر مدار نہیں رکھا، انھیں معلوم تھا کہ پانی کی مقدار کم ہے اور وہ صرف پیچھے کے لیے ہی کافی ہو سکتا ہے اور اس کے علاوہ کہیں پانی نہیں ہے، موقع تھا کہ تیمم کر لیتے، لیکن انھوں نے ایسا نہیں کیا، بلکہ سرکار نبویؐ میں حاضر ہو کر عرض کیا، آپؐ نے صحابہ کرامؓ کی پریشانی کو محسوس فرمایا اور بطور اعجاز اس تھوڑے پانی سے بہت سا پانی مہیا فرما دیا، اور صحابہؓ نے وضو سے نماز ادا کی، معلوم ہوا کہ جب تک تمام ظاہری اور غیر ظاہری اسباب ختم نہ ہو جائیں اور ہر طرف سے مایوسی نہ ہو جائے، اس وقت تک تیمم نہ کرنا چاہئے مثلاً یہ کہ قافلہ میں کوئی مقبول خدا بندہ ہے، یا امکان ہے کہ کوئی ہم ہی میں سے ہو، ایسی صورت میں اگر یہ علم بھی ہو جائے کہ ایک ایک میل تک پانی نہیں ہے، تو فوراً تیمم نہیں کر لینا چاہئے، ممکن ہے کہ وہ خلاف عادت کسی طریقہ پر انتظام کر سکے۔ (ایضاح البخاری)

### کلمات حدیث کی تشریح

الزوراء مدینہ کے بازار کے پاس کی جگہ ہے، یا مدینہ کے قریب کی جگہ ہے۔ ینبع من بین اصابعہ پانی انگلیوں کے درمیان سے پھوٹ رہا تھا۔ اس کی دو صورتیں ممکن ہیں: (۱) پانی ہاتھ کی انگلیوں سے بہہ رہا تھا۔ (۲) جو پانی لایا گیا تھا آپؐ کی انگلیاں ڈالنے سے اس میں برکت ہو گئی اور وہ ابلنے لگا۔ دونوں صورتوں میں معجزہ ہونا ظاہر ہے، لیکن پہلا مطلب رائج اور پسندیدہ ہے۔ کم کنتم کتنے لوگوں نے وضو کیا؟ اس روایت میں تین سو یا تین سو کے قریب کا ذکر ہے، مسلم کی ایک روایت میں ”ما بین الستین إلى الثمانین“ کا ذکر ہے، دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے؛ کیوں کہ ممکن ہے آپؐ کی انگلیوں سے چشمہ متعدد بار پھوٹا ہو اور مختلف واقعات کی وجہ سے موجود صحابہ کی تعداد مختلف رہی ہو۔

حدیث نمبر ۲۷۱۱ ﴿ظہور معجزہ باعث خوشی ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۱۰

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نَعُدُّ الْآيَاتِ بَرَكَةً وَأَنْتُمْ تَعْدُونَهَا تَخْوِيفًا كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَقَلَّ الْمَاءُ فَقَالَ أَطْلُبُوا فَضْلَةً مِنْ مَاءٍ فَجَاءُوا بِإِنَاءٍ فِيهِ مَاءٌ قَلِيلٌ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ عَلَى الطُّهُورِ الْمُبَارَكِ وَالْبَرَكَةُ مِنَ اللَّهِ وَلَقَدْ رَأَيْتُ الْمَاءَ يَتَّبِعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَقَدْ كُنَّا نَسْمَعُ تَسْبِيحَ الطَّعَامِ وَهُوَ يُؤْكَلُ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ج ۵، باب علامات النبوة فی الإسلام، کتاب المناقب، حدیث ۳۵۷۹

حل لغات: نعد عَدَّ (ن) عَدًّا شمار کرنا۔ تخويفا مصدر ہے ڈرانا، خوف زدہ کرنا (تفعیل)۔ فضلة کسی چیز کا بقیہ، بچی ہوئی چیز (ج) فَضْلَاتٍ وَفَضَالٌ۔ حَيَّ آ، جلدی سے آ، اسی سے ہے حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ (نماز کے لیے جلدی آ)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بیان کرتے ہیں کہ ہم قدرتی نشانیوں کو برکت شمار کیا کرتے تھے، اور تم ان کو خوف کا سبب سمجھتے ہو۔ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، اس موقع پر پانی کم پڑ گیا، آپؐ نے فرمایا کہ بچا ہوا پانی تلاش کرو، لوگ ایک برتن لائے جس میں تھوڑا سا پانی تھا، آپؐ نے اس برتن میں اپنا ہاتھ داخل فرمایا اور کہا با برکت پانی کی طرف آؤ، اور اللہ کی برکت سے فائدہ اٹھاؤ، میں نے دیکھا پانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں کے درمیان سے پھوٹ رہا تھا اور یقیناً ہم (کبھی کبھی) کھانا کھائے جانے کے وقت کھانے کی تسبیح بنا کرتے تھے۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں آپؐ کے دو معجزوں کا ذکر ہے: (۱) آپؐ کی مبارک انگلیوں سے چشمہ پھوٹا۔ (۲) آپؐ کے سامنے کا کھانا تسبیح پڑھتا اور لوگ اس کو سنتے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ معجزات کے ظہور میں مومنین کے لیے تبشیر کا پہلو ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** آیات سے مراد یا تو قرآن کریم کی آیتیں ہیں جو آسمان سے نازل ہوتی تھیں، یا وہ معجزات مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ آپؐ کے ذریعہ ظاہر فرماتا ہے، زیادہ صحیح اور حدیث کے سیاق سے زیادہ مناسب یہی ہے کہ ”آیات“ سے معجزات مراد لیے جائیں۔ مطلب یہ ہے کہ معجزات اگرچہ کافروں کو ڈرانے کے لیے ہیں، لیکن ایمان والوں کے حق میں بشارت اور زیادتی ایمان کا سبب ہیں۔ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ آپؐ کی مبارک انگلیوں سے پانی نکلا، حضرت موسیٰ کے لیے پتھر سے چشمہ پھوٹا، پتھروں سے تو چشمے بہتے ہی ہیں، آپؐ کا معجزہ اعلیٰ ہے کہ انگلیاں جن کے اندر خون ہوتا ہے اس سے پانی نکلا۔

**سوال:** اس معجزہ کے اظہار کے لیے تھوڑا پانی کیوں منگوایا، خالی برتن کے ذریعہ بھی معجزہ کا اظہار ہو سکتا تھا؟

**جواب:** اس میں یقیناً کوئی حکمت ہوگی، لیکن ہر حکمت کا سمجھ میں آنا ضروری نہیں، لہذا سکوت بہتر ہے۔

نسمع تسبیح الطعام آپؐ کے سامنے کھانا تسبیح پڑھتا تھا، یہ بھی آپؐ کا معجزہ ہے، آپؐ کے دست مبارک میں تو بے جان کنکریاں بھی تسبیح پڑھا کرتی تھیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم

**حدیث نمبر ۲۷۱۲ ﴿پانی میں برکت کا معجزہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۱۱**

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّكُمْ تَسِيرُونَ غَشِيَتُكُمْ وَلَيَلَتُكُمْ وَتَاتُونَ الْمَاءَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ غَدًا فَاَنْطَلِقِ النَّاسُ لَا يَلْوِي أَحَدٌ عَلَيَّ أَحَدٍ قَالَ أَبُو قَتَادَةَ فَيَسْمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِيرُ حَتَّى ابْهَارَ اللَّيْلِ فَمَالَ عَنِ الطَّرِيقِ فَوَضَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ احْفَظُوا عَلَيْنَا صَلَاتَنَا فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالشَّمْسُ فِي ظَهْرِهِ ثُمَّ قَالَ ارْكَبُوا فَرَكِبْنَا فَمَرْنَا حَتَّى إِذَا ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ نَزَلَ ثُمَّ دَعَا بِمِصْصَاةٍ كَانَتْ مَعِيَ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا وَضُوءًا دُونَ وَضُوءٍ قَالَ وَبَقِيَ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ ثُمَّ قَالَ احْفَظْ عَلَيْنَا مِصْصَاتَكَ فَسَيَكُونُ لَهَا نَبَأٌ ثُمَّ أَذَّنَ بِالْصَّلَاةِ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى الْغَدَاةَ وَرَكِبَ وَرَكِبْنَا مَعَهُ فَانْتَهَيْنَا إِلَى النَّاسِ حِينَ امْتَدَّ النَّهَارُ وَحَمِيَ كُلُّ شَيْءٍ وَهُمْ يَقُولُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْنَا وَعَطِشْنَا فَقَالَ لَا هَلَكَ عَلَيْكُمْ وَدَعَا بِالْمِصْصَاةِ فَجَعَلَ يَصُبُّ وَأَبُو قَتَادَةَ يَسْقِيهِمْ فَلَمْ يَعُدْ أَنْ رَأَى النَّاسَ مَاءً فِي الْمِصْصَاةِ تَكَابَّوْا عَلَيْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسِنُوا الْمَلَأَ كُلُّكُمْ سِيرُوا قَالَ فَفَعَلُوا فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُبُّ وَأَسْقِيَهُمْ حَتَّى مَا بَقِيَ غَيْرِي وَغَيْرُ رَسُولِ اللَّهِ



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَبَّ فَقَالَ لِي إِشْرَبْ فَقُلْتُ لَا أَشْرَبُ حَتَّى تَشْرَبَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِنَّ سَاقِيَ الْقَوْمِ آخِرُهُمْ قَالَ فَشَرِبْتُ وَشَرِبَ قَالَ فَأَتَى النَّاسُ الْمَاءَ جَامِعِينَ رِوَاءَ رِوَاءَ مُسْلِمٍ هَكَذَا فِي صَحِيحِهِ وَكَذَا فِي كِتَابِ الْحَمِيدِيِّ وَجَامِعِ الْأُصُولِ وَزَادَ فِي الْمَصَابِيحِ بَعْدَ قَوْلِهِ آخِرُهُمْ لَفْظَةً شَرَبًا.

حوالہ: مسلم، ص ۲۳۸ ج ۱، باب قضاء الصلاة الفائتة الخ، کتاب المساجد، حدیث ۶۸۱

**حل لغات:** تسيرون سَارَ (ض) چلنا۔ عشيّة عَشِيٍّ کا مونث ہے (ج) عَشَايَا، نماز مغرب کے بعد سے پوری تاریکی کا وقت، سہ پہر، شام۔ غَد كل آسندہ، مستقبل۔ انطلق (انفعال) انْطَلَقًا چلنا۔ يَلْوِي لَوًى (ض) لَيَّا کسی کی طرف متوجہ ہونا، مائل ہونا، لا يَلْوِي عَلَى أَحَدٍ وہ کسی کی طرف متوجہ نہیں ہوتا۔ ابھار دن یارات کا آدھا ہونا مصدر اَبْهَرًا (افعیال)۔ مَالَ (ض) مَيْلًا ایک طرف مائل ہو جانا عن الطريق راہ سے ہٹ جانا۔ اسْتَيْقِظَ (استفعال) عن النوم بیدار ہونا، جاگنا۔ مِيضَاة وضو کے پانی کا لوٹنا یا برتن۔ تَوَضَّأَ (تفعّل) بعض اعضا کو دھونا اور صاف کرنا، للعبادة وضو کرنا۔ انْتَهَيْنَا جمع متکلم فعل ماضی (افتعال) اِلَى أَحَدٍ کسی کے پاس پہنچنا۔ اَمْتَدَ (افتعال) الشَّيْءُ پھیلنا، دراز ہونا۔ مَدَّ (ن) مَدًّا الشَّيْءُ بڑھانا۔ حَمَى (س) حَمِيًّا الشَّمْسُ تیز اور گرم ہونا۔ عَطَشْنَا عَطَشً (س) عَطَشًا پیاس لگنا، پیاسا ہونا۔ يَصْبُ صَبً (ن) صَبًّا الْمَاءُ پانی ڈالنا، اَنْدَلَيْنَا۔ يَسْقِي سَقًى (ض) سَقًى أَحَدًا پلانا، سیراب کرنا۔ تَكَاثَبَ الْقَوْمُ عَلَى الشَّيْءِ کسی چیز کے پاس لوگوں کا ازدحام ہونا۔ احسنوا امر جمع مذکر حاضر (افعال) اچھا سلوک کرنا۔ اَمَلَاءَ (ج) اَمَلَاءَ۔ يَرْوِي مَضَارِعَ مَجْبُول رَوًى (ض) رَيًّا پانی پلانا۔ رَوًى (س) رَوًى سیراب ہونا، پیاس بجھنا۔ جَامِعِينَ (واحد) جَامِعٌ تازہ دم۔ رِوَاءَ خُوب سیراب (و) رَاو۔

**ترجمہ:** حضرت ابوقادہؓ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ (ایک مرتبہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطبہ دیا، پس آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ تم اس رات کے اول حصہ میں اور آخری حصہ میں سفر کرو گے اور تم کو کل انشاء اللہ پانی مل جائے گا، تو لوگ اس طرح چلنا شروع ہو گئے کہ کسی کو کسی کا دھیان نہیں تھا، ابوقادہؓ کہتے ہیں حضور بھی چلے جا رہے تھے کہ جب آدھی رات ہو گئی، تو آپؐ راستے سے ہٹ گئے اور سر رکھ کر لیٹ گئے اور فرمایا کہ ہماری نماز (کے وقت) کا خیال رکھنا۔ پس آپؐ سب سے پہلے بیدار ہوئے جب کہ دھوپ آپؐ کی پشت پر پڑنے لگی، پھر آپؐ نے فرمایا سوار ہو جاؤ۔ پس ہم سوار ہو کر چل پڑے، یہاں تک کہ جب سورج بلند ہو گیا تو آپؐ سواری سے اترے، پھر وضو کا برتن منگوایا جو میرے پاس تھا جس میں تھوڑا سا پانی تھا، اس سے آپؐ نے مختصر وضو کیا، ابوقادہؓ کہتے ہیں کہ تھوڑا پانی اس برتن میں بچ گیا تھا، آپؐ نے فرمایا کہ اس پانی کے برتن کی حفاظت کرنا، عنقریب اس پانی سے ایک بڑی بات ظہور پزیر ہونے والی ہے، پھر حضرت بلالؓ نے نماز کے لیے اذان دی۔ آپؐ نے دو رکعت نماز پڑھی۔ پھر صبح کی نماز پڑھی، پھر آپؐ سواری پر سوار ہوئے ہم بھی ساتھ سوار ہو گئے، پس ہم ان لوگوں تک پہنچ گئے (یعنی جو ہم سے آگے جا کر اترے تھے) اس وقت تک دن چڑھ آیا تھا اور ہر چیز (گرمی کی وجہ سے) تپ گئی تھی اور لوگوں نے کہنا شروع کر دیا، یا رسول اللہ ہم ہلاک ہو گئے اور ہم پیاسے ہیں، آپؐ نے فرمایا تم پر ہلاکت نہیں ہے، پھر آپؐ نے پانی کا برتن منگوایا اور اس سے پانی ڈالنا شروع کیا، اور ابوقادہؓ نے ان کو پلانا شروع کر دیا، جوں ہی لوگوں نے برتن سے پانی گرتے دیکھا تو سب ٹوٹ پڑے اور ایک دوسرے پر گرنے لگے آپؐ نے فرمایا مخلوق کے ساتھ بھلائی اور نیکی کرو (یعنی ازدحام کر کے لوگوں کو تکلیف نہ دو) تم سب کے سب اس پانی سے سیراب ہو گے۔ ابوقادہؓ کا بیان ہے کہ لوگوں نے ایسا ہی کیا (یعنی اخلاق و ایثار سے کام لیا) پھر حضورؐ نے ڈالنا اور میں نے پلانا شروع کیا، یہاں تک کہ میرے اور حضورؐ کے علاوہ کوئی نہ رہا، پھر آپؐ نے ڈالا اور مجھے فرمایا کہ پیو، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ جب تک آپؐ نہ پییں گے اس وقت تک میں نہ پیوں گا، آپؐ نے فرمایا جماعت کو پلانے والا

بعد میں پیتا ہے، ابوقادہ کہتے ہیں کہ میں نے بھی پیا اور رسول اللہ نے بھی، پس لوگ پانی کی جگہ پر اس حال میں پہنچے کہ وہ سب سیراب ہو چکے تھے، اس کو امام مسلم نے اپنی صحیح میں اسی طرح روایت کیا ہے اور یہی روایت حمیدی کی کتاب اور جامع الاصول میں بھی ہے۔ البتہ مصابیح میں حضور کے فرمان آخر ہم کے بعد لفظ ”شرباً“ کا اضافہ ہے۔

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں آپ کے چند معجزات مذکور ہیں: (۱) آپ نے پہلے سے بتایا کہ پانی کے اس برتن کی ایک شان ہوگی اور پھر ویسا ہی ہوا۔ (۲) تھوڑا سا پانی بہت سے لوگوں کے لیے کافی ہو گیا۔ (۳) آپ نے فرمادیا تھا کہ پیاس سے کوئی ہلاک نہیں ہوگا، سب سیراب ہوں گے اور ایسا ہی ہوا۔ (۴) آپ نے فرمادیا تھا کہ تم لوگ رات کے اول حصہ اور آخر حصہ میں سفر کرو گے اور کل تمہیں پانی ملے گا، یہاں ایسا ہی ہوا۔

**کلمات حدیث کی تشریح** خطبنا علامہ عثمانی لکھتے ہیں کہ لشکر کے قائد اور امیر کے لیے مستحب ہے کہ وہ ضرورت کے مطابق لشکر کے سامنے خطبہ دیا کرے اور اہم اجتماعی امور کا ذکر کرے، تاکہ لوگ پہلے سے تیاری کریں، یہ کسی سفر سے واپسی کا واقعہ ہے، ممکن ہے غزوہ خیبر سے واپسی کا واقعہ ہو، کیوں کہ اس موقع پر فجر کی نماز قضا ہوئی تھی، مسلم میں مذکورہ باب کے تحت ہی روایت ہے ”حين قفل من غزوة خيبر سار ليله حتى ادركه الكرى الخ“ (جب غزوہ خیبر سے لوٹے تو ایک رات چلتے رہے؛ یہاں تک کہ آپ کو اونگہ آگئی) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس طرح کے کئی واقعات ہیں۔ عشتیم یہاں عشیہ سے زوال شمس سے غروب آفتاب تک وقت مراد ہے۔ وتأتون الماء إن شاء الله خطبہ کے دوران اگر مستقبل کی کوئی بات ہو تو مستحب ہے کہ انشاء اللہ کہہ دیا کریں۔ لا یلوی أحد علی أحد یعنی کوئی شخص ایک دوسرے کو التفات نہیں کرتا تھا، بلکہ تیز چلنے کے لیے اپنے طور پر چل رہا تھا، صحابہ حضور کا منشا پورا کر رہے تھے کہ تیزی سے چلا جائے۔ ابھار اللیل رات بہت تاریک ہو گئی یعنی اس کا اکثر حصہ گزر گیا، یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ آدھی رات کا وقت ہو گیا۔ فوضع رأسه آپ سر رکھ کر لیٹ گئے اور آپ نے فرمایا کہ نماز کا خیال رکھنا پھر آپ کی آنکھ لگ گئی، صحابہ بھی سوتے رہ گئے، مسلم کی ایک روایت میں ہے ”فلم يستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بلال ولا أحد من أصحابه حتى ضربتهم الشمس“ (نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے، نہ بلال اور نہ ہی کوئی اور صحابی، جب ان پر سورج کی شعاعیں پڑیں تو بیدار ہوئے)۔

**سوال:** آپ کا فرمان ہے ”تنام عینای ولا ینام قلبی“ میری آنکھیں سوتی ہیں، دل بیدار رہتا ہے، جب دل بیدار تھا تو طلوع آفتاب سے قبل طلوع فجر کا پتہ کیوں نہیں چلا؟

**جواب:** انسانی جسم میں ہر عضو کا اپنا اپنا کام ہوتا ہے، آنکھوں کا کام دیکھنا ہے، جب آپ کی آنکھیں بند تھیں تو فجر کا پتہ نہیں چلا، دل کا کام دیکھنا نہیں ہے، لہذا دل اگرچہ بیدار تھا، مگر اس نے آنکھوں کا وظیفہ ادا نہیں کیا، لہذا طلوع فجر کا پتہ نہیں چلا۔

فسرنا حتی اوتفعت الشمس آپ بیدار ہوئے تو آپ نے وہاں سے کوچ کرنے کا حکم دیا، چنانچہ سب لوگ اس وادی سے آگے نکل آئے اور آگے جا کر نماز کی قضا کی۔

**سوال:** اس وادی میں نماز پڑھنے کے بجائے آپ آگے کیوں گئے؟

**جواب:** ممکن ہے کہ طلوع آفتاب کا وقت مکروہ ہو، اس لیے آپ نے وقت مکروہ کے گزرنے تک نماز کو مؤخر کیا، شوافی کہتے ہیں کہ نماز قضا ہونے کے بعد جس وقت آدمی نیند سے بیدار ہو جائے وہی وقت نماز پڑھنے کا وقت ہوتا ہے، آپ نے یہاں سے کوچ کرنے کا حکم اس لیے دیا کہ یہ وادی شیطان کی وادی تھی، لہذا آگے چلنے کا حکم دیا۔ فتوضاً منها تھوڑے سے پانی سے آپ نے وضو کیا، آپ کے

ساتھ صحابہ جماعت میں شریک ہوئے، انھوں نے وضو کیا یا یتیم اس کی صراحت نہیں ہے، ممکن ہے ان کے پاس بھی وضو کے اس طرح کے برتن ہوں جس میں تھوڑا پانی ہو اور اس سے انھوں نے وضو کیا ہو۔ اذن بلال بلالؓ نے قضا نماز کی ادائیگی کے لیے اذان دی۔ قضا نماز کی ادائیگی سے قبل اذان دینے میں قدرے تفصیل ہے۔ اگر تنہا کوئی شخص فوت شدہ نمازوں کی قضا کر رہا ہے تو وہ اذان نہیں دے گا بلکہ قضا نماز بھی کسی کے سامنے نہ پڑھے، قضا نماز مخفی طور پر پڑھ لی جائے۔ اور اگر تقویت کسی عمومی سبب کی وجہ سے ہوئی، جس کے نتیجہ میں سبھی کی نماز قضا ہوگئی، تو اب اذان و اقامت کے ساتھ ادائیگی درست ہے۔ حدیث مذکور میں یہی دوسری صورت پائی جا رہی ہے۔ اور بہتر ہے کہ مسجد کے باہر کسی جگہ یہ حضرات (جن کی نمازیں فوت ہوئی ہیں) اپنی نمازوں کی قضا کر لیں، تاکہ دوسرے لوگ تشویش میں نہ پڑیں، اور مسجد میں اذان کے ساتھ ادائیگی کی صورت میں مؤذن اپنی آواز بلند نہ کرے، واللہ اعلم۔ رکعتیں فجر کی فرض نماز سے پہلے کی دو سنتیں ادا کیں، معلوم ہوا کہ اگر فجر کی فرض نماز قضا ہو جائے تو زوال سے پہلے نماز پڑھنے کی صورت میں فرض سے پہلے سنتیں بھی پڑھی جائیں گی، اور اگر زوال کے بعد فجر کی فرض قضا کی جائے تو سنتیں نہیں پڑھی جائیں گی، اور اگر صرف فجر کی سنتیں چھوٹ جائیں تو ان کی قضا نہیں ہے، لیکن امام محمدؒ کے نزدیک طلوع آفتاب کے بعد زوال سے پہلے سنتیں پڑھ لینی چاہئیں۔ لا ھلک علیکم صحابہؓ نے شدت تشنگی کی شکایت کی اور ہلاکت کا اندیشہ ظاہر کیا تو آپؐ نے ان کو تسلی دی کہ گھبراؤ نہیں، اللہ تعالیٰ تمہاری سیرابی کا ضرور انتظام فرمائے گا، چنانچہ آپؐ کے فرمان کے مطابق معجزہ کا ظہور ہوا۔ فلم یعد لوگوں نے ادھر ادھر تجاؤں نہیں کیا، پانی دیکھتے ہی پانی پر آ گئے۔ تھکا ہوا شدید پیاس لگی تھی، لہذا ازدحام کی شکل میں پانی پر ٹوٹ پڑے۔ احسنوا الملاء آپؐ نے فرمایا اخلاق اچھے رکھو، ایثار سے کام لو، کوئی پیاسا نہیں رہے گا، سب لوگ سیراب ہو جاؤ گے۔ اُتی الناس معجزہ کے ذریعے ظاہر ہونے والے پانی سے سیراب ہو کر، آگے سفر پر روانہ ہوئے اور پانی کے چشمہ پر پہنچ گئے۔ (انعام المہم، فتح الباری)

### حدیث نمبر ۲۷۱۳ ﴿کھانے میں برکت کا معجزہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۱۲

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ غَزْوَةِ تَبُوكَ أَصَابَ النَّاسَ مَجَاعَةٌ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اذْعُهُمْ بِفَضْلِ أَزْوَاجِهِمْ ثُمَّ اذْعُ اللَّهُ لَهُمْ عَلَيْهَا بِالْبَرَكَةِ فَقَالَ نَعَمْ فَدَعَا بِنَطْعٍ فَبَسَطَ ثُمَّ دَعَا بِفَضْلِ أَزْوَاجِهِمْ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِكَفِّ ذُرَّةٍ وَيَجِيءُ الْآخَرُ بِكَفِّ تَمْرٍ وَيَجِيءُ الْآخَرُ بِكَسْرَةٍ حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَى النَّطْعِ شَيْءٌ يَسِيرٌ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْبَرَكَةِ ثُمَّ قَالَ خُذُوا فِي أَوْعِيَتِكُمْ فَاخْذُوا فِي أَوْعِيَتِهِمْ حَتَّى مَا تَرَكُوا فِي الْعَسْكَرِ وَغَاءَ إِلَّا مَلَأُوهُ قَالَ فَاكْلُوا حَتَّى شَبِعُوا وَقُضِلَتْ فَضْلَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ لَا يَلْقَى اللَّهُ بِهِمَا عَبْدٌ غَيْرُ شَاكٍ فَيُحْبَبُ عَنِ الْجَنَّةِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ج ۴، باب الدلیل علی ان من مات علی التوحید دخل الجنة، کتاب الایمان، حدیث ۱۷۷

حل لغات: مجاعة قحط، فاق، بھوک، جاع (ن) جوعاً بھوک لگنا، بھوکا ہونا۔ ازواد (واحد) زاد تو شہر سفر، زاوراہ، اشیائے خوردنی۔ نطع چرمی فرش، چمڑے کا دسترخوان (ج) نطوع۔ بسط ماضی مجہول، بچھایا گیا، بسط (ن) بسطاً بچھانا، پھیلا نا، بسط المائدة دسترخوان بچھانا۔ کف (ج) کفوف تھیلی، مراد مٹی۔ ذرۃ مٹی۔ تمر (ج) تمور کھجور۔ کسرة کٹڑا (ج) کسر۔ یسیر معمولی تھوڑا۔ اوعیۃ (واحد) وعاء برتن۔ العسکر (ج) عساکر لشکر۔ فضلت (ن، ض) فضلاً باقی بچنا۔ فضلة بقیہ، باقی ماندہ، بچی ہوئی چیز، پس خوردہ۔ شاک اسم فاعل، شک کرنے والا۔ یحبب مضارع مجہول، روک دیا جائے گا حبب (ن) حبباً

چھپانا، روکنا، محروم کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ غزوہ تبوک کے دن لوگوں کو سخت بھوک لگی، تو حضرت عمرؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! لوگوں کے پاس جو توشہ بچا ہوا ہے اس کو منگوا لیجئے اور پھر اس توشہ پر ان کے لیے اللہ سے برکت کی دعا فرمائیے، آپؐ نے فرمایا ٹھیک ہے۔ پھر آپؐ نے چڑے کا ایک دسترخوان منگوایا تو وہ بچھایا گیا، پھر ان کا باقی بچا ہوا توشہ منگوایا، تو ایک صاحب مٹھی بھر مکئی لے کر آئے، دوسرے صاحب مٹھی بھر کھجور لے کر آئے، ایک اور صاحب روٹی کا ٹکڑا لے کر آئے، یہاں تک کہ دسترخوان پر تھوڑا سا مان جمع ہو گیا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کی دعا کی۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ تم لوگ اپنے برتنوں میں لو، لوگوں نے اپنے برتنوں میں لینا شروع کیا، یہاں تک کہ لشکر میں کوئی ایسا برتن باقی نہ رہا جس کو بھر نہ لیا گیا ہو۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر لوگوں نے کھایا یہاں تک کہ سیر ہو گئے اور بہت سارا کھانا بچ رہا۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک میں اللہ کا رسول ہوں اور ایسا ہرگز نہیں ہوگا کہ کوئی شخص ان دو گواہیوں کے ساتھ کہ جن میں اس کو کوئی شک نہ ہو، اللہ تعالیٰ سے جا کر ملے اور پھر اس کو جنت میں جانے سے روکا جائے۔ (مسلم)

### خلاصہ حدیث

غزوہ تبوک کے موقع پر تیس ہزار کا لشکر تھا، اور دور دراز کا سفر تھا، اس لیے آپؐ نے اہتمام کے ساتھ تیار ہو کر نکلنے کا حکم دیا، اور جہت سفر کا واضح طور پر اعلان کر دیا، راستے میں بھوک پیاس کا شدید مسئلہ درپیش ہوا، کیوں کہ تیس ہزار آدمیوں اور ساتھ کی سواریوں کی خوراک کا انتظام کوئی معمولی کام نہیں تھا، حضرت عمرؓ نے آپؐ کو مشورہ دیا کہ مجاہدین کے پاس جو کچھ خوراک ہے آپؐ اس کو منگوالیں اور دسترخوان پر رکھ کر برکت کی دعا فرمائیں، چنانچہ آپؐ نے اس رائے کو پسند کیا اور اس پر عمل کیا، معلوم ہوا کہ مفضل فاضل پر اپنی رائے پیش کر سکتا ہے، آپؐ کی دعا سے کھانے میں غیر معمولی برکت ہو گئی اور یہ آپؐ کا اہم معجزہ ہوا۔

### کلمات حدیث کی تشریح

یوم غزوۃ تبوک ”مدارج النبوة“ میں ہے کہ تبوک ایک مقام ہے، مدینہ سے چودہ مرحلہ میں شام اور مدینہ کے درمیان، بعض کہتے ہیں کہ ایک قلعہ کا نام ہے۔ مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ تبوک ایک چشمہ کا نام ہے۔ قاموس میں ہے کہ تبوک ایک زمین ہے شام اور مدینہ کے درمیان، ان سب معنوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔ یہ غزوہ سخت قحط کے موسم میں ہوا تھا۔ دور کا سفر تھا ہوا گرم، سواری کم، کھانے پینے کی تکلیف، جیش کی تعداد زیادہ، بڑی تنگی ہوئی تھی اس لیے اس کو ”جیش العسرة“ بھی کہتے ہیں۔ منافقوں کو اس میں شرمساری ہوئی تھی اور ان کا نفاق ظاہر ہو گیا تھا، اس لیے اس کو ”غزوہ فاضحہ“ بھی کہتے ہیں۔ حدیثوں میں اس غزوہ کے سب نام آئے ہیں۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس غزوہ کے لیے حضورؐ ماہِ رجب ۹ھ میں جمعرات کے روز روانہ ہوئے، ابن اسحاقؒ لکھتے ہیں کہ حضورؐ کا قاعدہ تھا کسی غزوہ میں جاتے وقت صحیح مقام بہت کم بتاتے تھے، لیکن اس غزوہ میں چوں کہ جگہ دور تھی، زمانہ شدت کا تھا، دشمن کی تعداد بہت تھی۔ آپؐ نے ظاہر کر دیا کہ روم سے مقابلہ ہے اور وہیں جانے کا ارادہ ہے، تاکہ سب لوگ مناسب حال تیاری کر سکیں۔ ابن سعدؒ کہتے ہیں کہ رسول اللہؐ کو خبر ملی کہ شام میں روم نے بڑی فوج جمع کی ہے اور ہر قل نے ایک سال کا خرچ اپنے لوگوں میں تقسیم کر دیا ہے اور ان کے ساتھ خم و جذام اور عاملہ و غسان کے آدمی بھی آکر شامل ہو گئے ہیں اور ان کی فوج کے مقدمات ارض بلقاء تک آگئے ہیں، مدارج النبوةؒ میں یہ بھی ہے کہ اس دیار کے نصاریٰ نے ہر قل سے یہ جھوٹ کہا تھا کہ مدینہ میں جو شخص نبوت کا دعویٰ کرتا تھا، اس کا انتقال ہو گیا، وہاں اس وقت سخت قحط اور تنگی ہے، اور ان کے اموال ضائع ہو گئے ہیں۔ اس لیے اس ملک کو اس وقت باسانی لیا جاسکتا ہے، لہذا ہر قل نے ایک رومی سردار کو چالیس ہزار آدمیوں کے ساتھ روانہ کیا۔ اور مدینہ کے لیے نامزد کیا۔ حضورؐ کو یہ خبر ملی تو حضورؐ نے ان کے مقابلہ کا ارادہ کیا۔ (صح السیر) تبوک پہنچ کر آپؐ نے بیس روز قیام فرمایا، مگر کوئی مقابلہ پر

نہیں آیا، لیکن آپؐ کا تشریف لانا بیکار نہیں گیا بلکہ دشمن مرعوب ہو گئے اور آس پاس کے قبائل نے حاضر ہو کر تسلیم کر لیا۔

بکسرۃ کوئی شخص روٹی کا ٹکڑا لے کر آیا، روٹی کے پرانے ٹکڑے کو کسرۃ کہتے ہیں۔ فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپؐ نے اُن مختلف جمع شدہ چیزوں پر برکت کی دعا فرمائی تو برکت ہو گئی۔ غیر شک یہ یقین کی طرف اشارہ ہے کہ دل میں عقیدہ جازم ہو، شک نہ ہو، اسی کو مسلم کی ایک روایت میں "وہو یعلم" سے تعبیر کیا ہے، فیحجب توحید کے حامل شخص کو دخول جنت سے روکا نہیں جائے گا۔ (انعام المسلم)

**سوال:** جب صحابہؓ کے توشہ کم ہو گئے اور آپؐ کی دعا کی برکت سے غیر معمولی اضافہ ہوا تو اس موقع پر شہادتین کی فضیلت آپؐ نے کیوں ذکر فرمائی؟

**جواب:** اس سوال کے جواب میں پہلے ایک اصول سمجھیں کہ انسانی فطرت عام طور پر مشاہدہ پر جلدی یقین کرنے کی عادی ہے اور عقلی طور پر اسی بات کو باور کرتی ہے جو مشاہدہ کا نتیجہ ہو، پھر دوسری طرف ایمان و شریعت کا پورا معاملہ ہی مغیبات پر ہے، اس لیے ضروری ہوا کہ انبیاء کرام قوم کے سامنے وہ مثال اور نمونے پیش کریں جو مغیبات کو ماننے اور یقین کرنے کے لیے انسانی فطرت کو مطمئن کر سکے، اور اس کی فطرت کے مطابق ایسی دلیل پیش کریں، جن کا تعلق مشاہدات سے ہو، اسی کو معجزہ کہا جاتا ہے، پھر جب انسان معجزات کو دیکھتا ہے اور یہ نتیجہ اخذ کرتا ہے کہ چیزوں کی خاصیت اور ناپ و تول کا وہ اصول جو اس کے ذہن میں بیٹھا ہے وہ باطل تھا، تو اس کے اندر کسی عظیم طاقت کے ماننے کا احساس پیدا ہوتا ہے کہ کوئی تو ہے جو ان خاصیتوں کا خالق ہے اور رفتہ رفتہ مغیبات کے ماننے کا رجحان پیدا ہوتا ہے، پھر جب مشاہدہ کرتا ہے کہ ہمارے ذہنی اصول کے برخلاف ان عجیب عجیب چیزوں کا (معجزہ) تعلق انبیاء کے اشارہ پر ہے، تو اب اس کے لیے دعویٰ رسالت کی تصدیق کرنے میں کوئی شبہ باقی نہیں رہ جاتا، اس تمہید کے بعد حدیث باب میں تذکرہ شہادتین کا جوڑ سمجھ میں آ جاتا ہے کہ دسترخوان پر غیر معمولی اضافہ ایک معجزہ ہی ہے کہ اس جیسے معجزات کو دیکھ کر مغیبات کو ماننا آسان ہو جاتا ہے، لہذا اس کا تقاضہ ہے کہ اقرار بھی کر لیا جائے اور اقرار کا یہ فائدہ ہے کہ جنت حاصل ہو۔

یہاں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام اپنی رسالت کی شہادت دیتے ہیں اور جس طرح دوسرے لوگ انبیاء کی نبوت پر ایمان لاتے ہیں نبی کو بھی اپنی نبوت پر اسی طرح ایمان لانا ہوتا ہے۔ (نفع المسلم)

### حدیث نمبر ۲۷۱۴ ﴿دَعَوَاتِ وَلِيمَةٍ مِّنْ مَّعْزِهِ كَظُهُورٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۱۳

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرُوسًا بِزَيْنَبَ فَعِمِدَتْ أُمِّيُّ أُمَّ سُلَيْمٍ إِلَى تَمْرِ وَسَمْنٍ وَأَقِطٍ فَصَنَعَتْ حَيْسًا فَجَعَلَتْهُ فِي تَوْرٍ فَقَالَتْ يَا أَنَسُ إِذْهَبْ بِهَذَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْ بَعَثْتُ بِهَذَا إِلَيْكَ أُمِّيُّ وَهِيَ تُقَرُّنُكَ السَّلَامَ وَتَقُولُ إِنَّ هَذَا لَكَ مِنَّا قَلِيلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَذَهَبْتُ فَقُلْتُ فَقَالَ ضَعْنُ ثُمَّ قَالَ إِذْهَبْ فَادْعُ لِي فَلَانًا وَفَلَانًا وَفَلَانًا رِجَالًا سَمَاءَهُمْ وَادْعُ لِي مَنْ لَقِيتُ فَدَعَوْتُ مَنْ سَمِئْتُ وَمَنْ لَقِيتُ فَرَجَعْتُ فَإِذَا الْبَيْتُ غَاصَّ بِأَهْلِهِ قِيلَ لِأَنَسٍ عَدَدُكُمْ كَمْ كَانُوا قَالَ زُهَاءُ ثَلَاثَ مِائَةٍ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى تِلْكَ الْحَيْسَةِ وَتَكَلَّمَ بِمَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ جَعَلَ يَدْعُو عَشْرَةَ عَشْرَةً يَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَقُولُ لَهُمْ اذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَلْيَا كُلُّ كُلٍّ رَجُلٍ مِمَّا يَلِيهِ قَالَ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا فَخَرَجَتْ طَائِفَةٌ وَدَخَلَتْ طَائِفَةٌ حَتَّى أَكَلُوا كُلُّهُمْ قَالَ لِي يَا أَنَسُ ارْفَعْ قَرَفَعْتُ فَمَا أَدْرَى حِينَ وَضَعْتُ كَانَ أَكْثَرُ أَمْ حِينَ رَفَعْتُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۷۷۵ ج ۲، باب الہدیۃ للعروس، کتاب النکاح، حدیث ۵۱۶۳، مسلم ۴۶۱ ج ۱، باب زواج بنت جحش، کتاب النکاح، حدیث ۱۴۲۸

**حل لغات:** عروس دولہا، دہن (ج) عُرُس، عَرَّاسٌ۔ عَرَّسَ (س) عَرَّسًا فَلَانٌ شَادُو کرنا، رخصتی کرنا۔ عمدت (ض) عَمَدًا الشَّيْءَ وَالشَّيْءُ وَالْيَه کسی چیز کا قصد و ارادہ کرنا۔ تمر (ج) تُمُورٌ کھجور۔ سَمْنٌ گھی۔ اِقْطُ پیڑ۔ صنعت صَنَعَ (ف) صَنَعًا بنانا، تیار کرنا۔ حیسا کھجور پیڑ اور گھی ملا کر بنایا ہوا کھانا۔ تور پانی پینے کا برتن (ج) اَتَوَارٌ۔ بعثت (ف) بَعَثًا بھیجنا۔ غاص غَصَّ المكان بأمله، جگہ کا کھینچ کھینچ بھر جانا، جگہ کا تنگ ہونا۔ غَصَّ (ض) غَصًّا پر ہو جانا، بھر جانا۔ زہاء چیز کی مقدار، قریب قریب، ہم زہاء الف وہ تقریباً ایک ہزار ہیں۔ یلی وَلِيَهُ يَلِيهِ وَلِيًا (حسب) قریب ہونا، ملا ہونا۔ شَبَعُوا شَبَعٌ (س) شَبَعًا آسودہ ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت زینبؓ کے ساتھ نکاح ہوا، تو میری والدہ ام سلیمؓ نے کھجور، گھی اور پیڑ لے کر ایک حلوہ تیار کیا اور اس کو ایک پیالہ میں رکھا اور مجھ سے کہا کہ اے انس! یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جا اور ان سے عرض کرنا کہ اے اللہ کے رسول! یہ میری والدہ نے آپؐ کے لیے بھیجا ہے اور وہ آپؐ کو سلام کہہ رہی تھیں اور یہ بھی کہہ رہی تھیں کہ یہ میری طرف سے ایک حقیر سا ہدیہ ہے، چنانچہ میں گیا اور میں نے کہا، آپؐ نے فرمایا کہ اس کو رکھ دو، پھر آپؐ نے فرمایا کہ جاؤ فلاں، فلاں اور فلاں آدمیوں کو بلا لاؤ، حضورؐ نے ان کے نام لیے تھے۔ اور ان کو بھی بلا لاؤ جو تم کو ملیں، چنانچہ میں ان کو بلا لایا جن کا نام حضورؐ نے لیا تھا اور جو مجھے ملا تھا، پھر جب میں گھر واپس لوٹا تو گھر لوگوں سے بھرا ہوا تھا، حضرت انسؓ سے پوچھا گیا کہ تم لوگوں کی تعداد کتنی تھی؟ تو آپؐ نے جواب دیا کہ تین سو کے قریب، پھر میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپؐ نے اپنا ہاتھ اس حلوے پر رکھا اور وہ کچھ پڑھا جو اللہ نے چاہا، پھر دس دس کو بلانا شروع کیا، جو اس سے کھاتے اور آپؐ ان سے فرماتے اللہ کا نام لے کر ہر ایک اپنے سامنے سے کھائے۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ انھوں نے کھایا یہاں تک کہ وہ سیر ہو گئے۔ پس ایک جماعت نکلتی اور دوسری داخل ہوتی، یہاں تک کہ سب نے کھا لیا، پھر آپؐ نے فرمایا کہ اے انس اس کو اٹھاؤ، تو میں نے اٹھایا، تو مجھے معلوم نہیں کہ جب میں نے رکھا تھا اس وقت زیادہ تھا یا اس وقت جب میں نے اس کو اٹھایا۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں برکتِ طعام کا معجزہ مذکور ہے، یہ معجزہ آپؐ کے حضرت زینب بنت جحشؓ کے ساتھ نکاح کے موقع پر ظاہر ہوا، تھوڑا سا حلوہ سیکڑوں لوگوں کی آسودگی کا ذریعہ بنا اور اس حلوہ میں کوئی کمی بھی نہیں آئی۔

**کلمات حدیث کی تشریح** عروسا بزینب حضرت زینب بنت جحشؓ آپؐ کی چھوٹی بہن زاد بہن تھیں، آپؐ کی چھوٹی بہن امیہ بنت عبدالمطلب کی بیٹی تھیں ۴۷ھ میں آپؐ کا ان سے نکاح ہوا، ان کو یہ امتیاز حاصل ہے کہ ان کا نکاح آپؐ سے آسمانوں پر ہوا، نکاح کے وقت ان کی عمر ۳۵ سال تھی ۲۰ھ میں ان انتقال ہوا۔ سماہم حضورؐ نے تین آدمیوں کا نام لے کر فرمایا کہ ان کو بلا لاؤ، لیکن حضرت انسؓ یہ واقعہ بیان کرتے وقت ان حضرات کے نام بھول گئے؛ لہذا انھوں نے بوقت روایت فلاں فلاں کہہ دیا۔ ”رجالاً سماہم“ کے الفاظ حضرت انسؓ کے ہیں اور ”فلانا و فلانا و فلانا“ کے الفاظ اس سے بدل ہیں۔

**تعارض:** یہاں روایت میں ہے کہ آپؐ نے حضرت زینب کے دلیمہ کے موقع پر کھجور، گھی اور پیڑ کا ”حیس“ لوگوں کو کھلایا، جب کہ دوسری روایت میں ہے کہ آپؐ نے گوشت روٹی ولیمہ میں کھلایا تھی۔ (فتح الباری، ص ۲۸۳ ج ۹)

**دفع تعارض:** قاضی عیاضؒ نے فرمایا کہ راوی سے وہم ہوا، اس نے ایک قصے کو دوسرے قصے میں داخل کر دیا، لیکن حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ دونوں میں جمع ممکن ہے کہ پہلے آپؐ نے گوشت روٹی کے ساتھ تواضع کی ہو اور وہ لوگ جو پہلے آئے تھے وہ گوشت روٹی کھانے



کے بعد چلے گئے، اس کے بعد جو لوگ کھانے کے بعد بیٹھ کر باتیں کر رہے تھے ان کے لیے حضرت انسؓ نے لکڑی بچھائی، آپؐ نے مزید لوگوں کو بلانے کے لیے بھیجا اور انھوں نے آکر بیٹھ کر کھایا، لہذا دونوں روایات میں کوئی تعارض نہیں۔ (فتح الباری ص ۲۸۲ ج ۹)

### حدیث نمبر ۲۷۱۵ ﴿اونٹ کے حق میں معجزہ کا ظہور﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۱۴

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا عَلَى فَاصِحٍ قَدْ أَغْنَىٰ فَلَا يَكَاذُ يَسِيرُ فَتَلَا حَقَّ بَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لِي بِبَعِيرِكَ قُلْتُ قَدْ عَيَّى فَتَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَرَهُ فَدَعَا لَهُ فَمَا زَالَ بَيْنَ يَدَيِ الْإِبِلِ قَدْ أَمَهَا يَسِيرُ فَقَالَ لِي كَيْفَ تَرَىٰ بِبَعِيرِكَ قُلْتُ بِخَيْرٍ قَدْ أَصَابَتْهُ بَرَكَتُكَ قَالَ أَفَتَبِعِينِي بِوَقِيَّةٍ فَبَعْتُهُ عَلَىٰ أَنْ لِي فَقَارَ ظَهْرُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ غَدَوْتُ عَلَيْهِ بِالْبَعِيرِ فَأَعْطَانِي ثَمَنَهُ وَرَدَّهُ عَلَيَّ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۴۱۶ ج ۱، باب استئذان الرجل الامام، کتاب الجہاد، حدیث ۲۹۶۷، مسلم، ص ۲۸ ج ۱، باب بیع

البعیر واستثناء رکوبہ، کتاب المساقات، حدیث ۷۱۵

**حل لغات:** ناضح آب پاشی کے لیے پانی لے جانے والا اونٹ، مونث ناضحة (ج) نواضح۔ اعییٰ (افعال) اغیاء تھکانا، عاجز بنانا۔ تلاحق (تفاعل) ساتھ ہونا، ایک دوسرے کو پالینا۔ عیی (س) عیا تھکنا۔ تخلف (تفعل) پیچھے ہونا، پیچھے رہنا۔ خلف (ن) خلفا عن أصحابہ پیچھے رہنا۔ زجر (ن) زجراً ڈانٹنا، جھڑکنا، ہانکنا۔ قدام آگے، پہلے۔ وقیۃ بمعنی اوقیۃ ایک رطل کا بارہواں حصہ، اونس کے برابر (ج) وقی و وقایا۔ فقار (واحد) فقارة ریڑھ کی ہڈی، سر سے سرین کے قریب تک عظمیٰ زنجیر کا حلقہ۔ ظہر (ج) ظہور پیٹھ۔ رد (ن) ردّاً لوٹنا، واپس کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کیا اور میں اونٹ پر سوار تھا، جو تھک گیا تھا، اور اس سے چاہ نہیں جا رہا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے آگے چلے اور فرمایا تمہارے اونٹ کو کیا ہوا ہے؟ میں نے عرض کیا تھک گیا ہے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے ہوئے اور اس کو ہانکا پھر اس کے لیے دعا کی، اس کے بعد وہ اونٹوں میں سب سے آگے چلنے لگا، آپؐ نے مجھ سے فرمایا کہ تم اپنے اونٹ کو کیسا خیال کرتے ہو، میں نے عرض کیا بہت بہتر، اس کو آپؐ کی برکت حاصل ہو گئی ہے، آپؐ نے فرمایا کیا تم ایک اوقیہ کے عوض میرے ہاتھ اس کو پیو گے؟ میں نے اس شرط پر بیچ دیا کہ مدینہ منورہ تک اس کی پیٹھ پر سواری کروں گا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لے آئے تو میں صبح کو اونٹ لے کر آپؐ کی خدمت میں آیا، آپؐ نے مجھ کو اونٹ کی قیمت عطا فرمائی اور اونٹ بھی مجھ کو واپس کر دیا۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث:** ایک غزوہ سے واپسی کے موقع پر حضرت جابرؓ جس اونٹ پر سوار تھے وہ تھک گیا تھا، اور وہ نہایت سست رفتاری سے چل رہا تھا، آپؐ کے ہانکنے سے برق رفتار ہو گیا یہ آپؐ کا معجزہ ہے، پھر آپؐ نے وہ اونٹ حضرت جابرؓ سے خرید لیا، لیکن مدینہ تک حضرت جابرؓ کو اونٹ پر سفر کی اجازت دے دی، پھر مدینہ آکر آپؐ نے مزید احسان کیا کہ حضرت جابرؓ کو قیمت بھی دے دی اور ان سے اونٹ بھی نہیں لیا۔

**کلمات حدیث کی تشریح:** ناضح پانی کھینچ کر لانے والے اونٹ کو "ناضح" کہتے ہیں۔ اعییٰ چلنے سے عاجز آچکا تھا۔ تلاحق آنحضرتؐ پیچھے سے آکر حضرت جابرؓ سے ملے۔ فزجرہ آواز سے یا لاشی سے ہانک دیا۔

فقار ظہرہ مدینہ تک مجھے اس پر سوار ہونے کا حق حاصل ہوگا، یہ شرط اصول بیع کے خلاف تھی، تفصیل آگے رہی ہے۔ غدوت علیہ

بالبعیر حضرت جابرؓ پہلے گھر پہنچ گئے تھے اور آپؐ کی عادت مبارکہ رات میں شہر میں داخل ہونے کی نہیں تھی؛ لہذا آپؐ نے مدینہ سے باہر قیام فرمایا، پھر آپؐ صبح مدینہ میں داخل ہوئے، حضرت جابرؓ اونٹ لے کر حاضر خدمت ہوئے، اس وقت آپؐ مسجد نبویؐ میں تھے اور چاشت کا وقت تھا، حضرت جابرؓ کو آپؐ نے یہیں اونٹ کی قیمت ادا کی اور پھر اونٹ بھی واپس کر دیا۔

**باع نے جانور پر سواری کی شرط لگا دی:** کسی شخص نے جانور اس شرط پر بیچا کہ وہ معین جگہ تک اس پر سوار ہو کر جائے گا تو بیع درست ہے، حدیث میں ہے کہ نبیؐ نے حضرت جابرؓ سے اونٹ خریدا، بائع (جابرؓ) نے شرط لگائی کہ وہ اس پر سوار ہو کر مدینہ تک جائیں گے، پھر اونٹ سوئیں گے تو یہ شرط لگانا جائز ہے۔ امام احمد اور امام بخاری رحمہما اللہ کے نزدیک بیع میں ایک شرط جائز ہے، دو یا زیادہ شرطیں جائز نہیں۔ ترمذی میں حدیث (۱۲۱۹) ہے: **ولا شرطان فی بیع:** بیع میں دو شرطیں لگانے سے حضورؐ نے منع کیا، معلوم ہوا کہ ایک شرط جائز ہے، مگر جمہور کہتے ہیں کہ ایک شرط بھی بیع کو فاسد کر دیتی ہے، کیونکہ دوسری ضعیف حدیث ہے: **نبیؐ عن بیع و شرط:** پس ایک حدیث سے دو شرطوں کا عدم جواز ثابت ہوا اور دوسری حدیث سے ایک کا۔ اور حضرت جابرؓ والے واقعہ میں جمہور کہتے ہیں کہ شرط صلب عقد میں نہیں تھی، بلکہ وہ از قبیل مواعید تھی، صلب عقد میں وہ شرط ہوتی ہے کہ اگر شرط مانی جائے تو سودا ہو ورنہ نہ ہو، اور جو شرط سودا ہونے کے بعد لگائی جائے وہ صلب عقد میں داخل نہیں ہوتی، اور معاوضات میں وعدے دینے لازم ہوتے ہیں قضاءً لازم نہیں ہوتے۔ اور جمہور کی دلیل یہ ہے کہ مسند احمد میں روایت ہے: جب سودا ہو گیا تو حضرت جابرؓ اونٹ سے اتر گئے، نبیؐ نے پوچھا: کیوں اترے؟ انہوں نے عرض کیا: اب یہ اونٹ آپؐ کا ہو گیا، آپؐ نے فرمایا: کوئی بات نہیں، اونٹ پر سوار ہو جاؤ، اگر شرط صلب عقد میں ہوتی تو اترنے کی کیا ضرورت تھی؟ اور جن روایتوں میں **اشترط ظہرہ** آیا ہے راویوں کا تصرف ہے انہوں نے وعدہ کو اشتراط سے تعبیر کر دیا ہے، حقیقت میں اشتراط نہیں تھا، اور **افقرنی** کے معنی ہیں: **أعارینی** برتنے کے لیے مجھے اونٹ دیا، اور یہ بھی دلیل ہے کہ اونٹ کی پیٹھ عاریت کے طور پر تھی، بیع میں شرط نہیں تھی۔ حضرت جابرؓ کے واقعہ میں دو باتوں میں راویوں میں شدید اختلاف ہے، ایک: مدینہ تک اونٹ پر سوار ہو کر جانا باقاعدہ بیع میں شرط تھا یا بیع مطلق تھی پھر آپؐ نے ان کو سواری کی اجازت دے دی؟ امام بخاریؒ نے آٹھ روایتیں جمع کی ہیں اور یہ فیصلہ کیا ہے کہ یہ بات بیع میں شرط تھی؛ کیونکہ جن روایتوں میں اشتراط کا ذکر آیا ہے وہ زیادہ ہیں، پس امام بخاریؒ کے نزدیک زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ بیع میں باقاعدہ سواری کی شرط تھی۔ دوم: بیع کتنے ثمن پر ہوئی تھی؟ اس میں بھی روایتوں میں اختلاف ہے، امام صاحبؒ نے اس سلسلہ میں آٹھ روایتیں ذکر کر دی ہیں اور فیصلہ کیا ہے کہ بیع ایک اوقیہ پر ہوئی تھی۔ اور اس زمانہ میں ایک دینار دس درہم میں بدلا جاتا تھا پس جس روایت میں چار دینار آیا ہے اس سے بھی ایک اوقیہ مراد ہے، اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے۔ (کشف الباری)

**حدیث نمبر ۲۷۱۶ ﴿سفر نبوک کا معجزوں کا ظہور﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۱۵**

وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةَ تَبُوكَ فَاتَيْنَا وَادِيَ الْقُرَى عَلَى حَدِيقَةٍ لَا مَرَأَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْرُصُوهَا فَخَرَصْنَاهَا وَخَرَصَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ أَوْسُقٍ وَقَالَ أَحْصِيهَا حَتَّى تَرْجِعَ إِلَيْكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَانْطَلَقْنَا حَتَّى قَدِمْنَا تَبُوكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَهَبُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَةُ رِيحٌ شَدِيدَةٌ فَلَا يَقُمْ فِيهَا أَحَدٌ فَمَنْ كَانَ لَهُ بَعِيرٌ فَلْيَشُدَّ عِقَالَهُ فَهَبَّتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ فَقَامَ رَجُلٌ فَحَمَلَتْهُ الرِّيحُ حَتَّى أَلْقَتْهُ بِجَبَلِي طَيٍّ ثُمَّ أَقْبَلْنَا حَتَّى قَدِمْنَا وَادِيَ الْقُرَى فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرَأَةَ عَنْ حَدِيقَتِهَا كَمْ بَلَغَ ثَمَرُهَا فَقَالَتْ عَشْرَةَ أَوْسُقٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۲۰۰ ج ۱، باب خرص التمر، کتاب الزکاة، حدیث ۱۴۸۱، مسلم، ص ۲۳۶ ج ۲، باب معجزات النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الفضائل، حدیث ۲۳۹۲

حل لغات: اخرصوا امر جمع مذکر حاضر، اندازہ لگاؤ، خرص (ن ض) خرصاً تخمینہ کرنا، اندازہ لگانا۔ اوسق (واحد) وسق پیانہ جس میں ساٹھ صاع آتا ہے، احصی امر حاضر واحد مونث حاضر، شمار کرو، احصی (افعال) احصاء شمار کرنا، گننا۔ تهب حب (ن) هُبُونًا ہوا چلنا۔ لیشد امر غائب، شد (ن) شدًا باندھنا۔ عقال (ج) عُقْلُ چوپائے کے پیروں کی رسی۔ حملت حمل (ض) حملًا اٹھانا۔ القت القی القاء (افعال) ڈالنا، پھینکنا۔ ریح (ج) أریاح ہوا۔ خدیقة (ج) حَدائق باغ۔ ثمر (ج) اثمار پھل۔ ترجمہ: حضرت ابو حمید ساعدیؓ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک کے لیے روانہ ہوئے، تو جب ہم وادی قرئی نامی بستی میں ایک عورت کے باغ میں پہنچے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ باغ کے پھلوں کا اندازہ لگاؤ، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا اندازہ دس وسق لگایا اور آپؐ نے فرمایا کہ اس کو یاد رکھنا، یہاں تک کہ ہم ان شاء اللہ تمہارے پاس لوٹ آئیں گے، اس کے بعد ہم چل دیے یہاں تک کہ مقام تبوک پہنچ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رات کو سخت آندھی چلے گی، لہذا آج رات کوئی آدمی کھڑا نہ ہو اور جس کے پاس اونٹ ہے تو اس کی رسی مضبوطی سے باندھے، پس تیز آندھی چلی، ایک آدمی کھڑے ہوئے تو ہوانے اُن کو اٹھا کر قبیلہ بٹے کے دو پہاڑوں کے درمیان ڈال دیا، پھر ہم واپس آئے، یہاں تک کہ جب وادی القرئی میں پہنچے تو رسول اللہ ﷺ نے اس عورت سے اس کے باغ کے بارے میں پوچھا کہ اس کا پھل کتنا ہوا؟ تو اس نے کہا کہ دس وسق۔ (بخاری و مسلم)

### خلاصہ حدیث

اس حدیث میں آپؐ کے تین معجزوں کا ذکر ہے (۱) درختوں میں لگے پھلوں کا آپؐ نے اندازہ سے بالکل درست وزن بتایا۔ (۲) رات میں آندھی آنے کی پیشگی اطلاع دی، جب کہ اس وقت آندھی کے کوئی آثار نہیں تھے۔ (۳) جس شخص نے آپؐ کی تنبیہ پر عمل نہیں کیا، ہوانے اس کو اٹھا کر دور پھینک دیا۔ ان معجزوں کی قدرے وضاحت یہ ہے کہ آپؐ نے صحابہؓ کے ساتھ غزوہ تبوک کا سفر کیا۔ اس سفر کے دوران جب وادی قرئی، جو کہ مدینہ منورہ اور شام کے درمیان ایک پرانا گاؤں ہے پہنچے، تو ایک عورت اپنے باغ میں نظر آئی، حضورؐ نے اول تو صحابہؓ سے تخمینہ لگانے کے لیے کہا اور پھر خود ہی دس وسق کا اندازہ مقرر کیا اور روانہ ہونے سے قبل اس عورت سے یہ فرمایا کہ اس میں جو پھل نکلیں ناپ کر ان کی مقدار کو یاد رکھو۔ ناپنے اور کیل کرنے کے معنی "احصی" کے لفظ سے نکالے گئے ہیں۔ کیونکہ "احصاء" کے معنی شمار کرنے کے ہیں اور کھجوروں میں کیل ہی کا رواج تھا، تو مقصود یہ ہوا کہ کیل کر دو اور جتنا نکلے اسے یاد رکھو۔ حدیث میں آگے یہ ہے کہ تبوک میں آپؐ نے صحابہؓ سے یہ فرمایا کہ آج رات تیز آندھی آئے گی، کوئی شخص کھڑا نہ ہو اور اونٹوں کو بھی باندھ کر رکھا جائے۔ آپؐ کی پیشین گوئی کے مطابق رات کو آندھی آئی اور ایک شخص کھڑا ہوا تو آندھی نے اس کو قبیلہ بٹے کے پہاڑوں میں پھینک دیا۔ پھر اس حدیث میں تو ایک شخص کا ذکر ہے لیکن محمد ابن اسحاق نے دو کا ذکر کیا ہے کہ ایک اپنی ضرورت پوری کرنے کے لیے نکلا اور دوسرا اونٹ کی تلاش میں نکلا، پہلے کا گلا پکڑ لیا گیا اور دوسرے کو بٹے کے پہاڑوں میں لے جا کر پھینک دیا گیا، جس کا گلا پکڑا گیا تھا وہ حضورؐ کی برکت سے شفا یاب ہوا اور دوسرا شخص مدینہ منورہ آ کر آپؐ سے ملا۔ (السنن البخاری)

### کلمات حدیث کی تشریح

وادی القرئی یہ مدینہ اور شام کے درمیان قدیم شہر ہے، آپؐ نے باغ کے پھل کا اندازہ دس وسق لگایا۔ جو واپسی پر بعینہ اس کے مطابق نکلا، ایک وسق ساٹھ صاع کا، ایک صاع ساڑھے تین سیر کا، اور دس وسق ساڑھے باون من یعنی اکیس سو (۲۱۰۰) کلو ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ باغ کے پھلوں کا اندازہ لگانا درست ہے۔ اس جز کی تفصیل آگے آرہی ہے۔ فلا یقم فیہا سخت آندھی میں آپؐ نے کھڑے ہونے سے منع فرمایا اور اونٹوں کو باندھنے کا حکم دیا، یہ حکم شفقتاً

تھا تا کہ مشقت و پریشانی نہ ہو۔ معلوم ہوا کہ آندھی، بارش یا دوسرے حادثات سے بچاؤ کے لیے احتیاطی تدابیر اختیار کرنا تو کل کے خلاف نہیں ہے۔ فقام رجل یہ کھڑے ہونے والے بنو ساعدہ کے فرد تھے۔ جبلی طیء اس سے آجا اور سلی کے دو پہاڑ مراد ہیں جو قبیلہ طے کے دوسور پہ تھے، بنو طے کے شاعر نے کہا ہے "لنا الحصنان من آجا و سلمیٰ و شرقیٰ ہما غیر انتحال" سابق جغرافیائی تقسیم کے مطابق یہ قبیلہ یمن میں آباد تھا، موجودہ جغرافیائی تقسیم میں سعودی عرب کے خطہ نجد میں شامل ہے۔ (مرقات، انعام المصنوع، توضیحات)

**پہلوں میں تخمینہ لگانا:** جب پھل تیار ہو جائے تو باغ میں اندازہ لگانے والوں کو بھیجا جائے، جو تخمینہ لگا کر یہ طے کریں کہ اس میں کتنے پھل ہیں اور ان میں عشر کی کتنی مقدار واجب ہوگی۔ اس طریقہ میں مالکین کا بھی فائدہ ہے اور بیت المال کا بھی۔ مالکین کا فائدہ یہ ہے کہ تخمینہ کے بعد ان کو پھلوں میں تصرف کی آزادی حاصل ہو جاتی ہے، کیونکہ تخمینہ کے ذریعہ بیت المال کا حق معلوم ہو گیا، اب باقی میں وہ جو چاہیں تصرف کریں خود کھائیں، غریبوں کو کھلائیں، آنے جانے والوں کو دیں، فروخت کریں، ان کے لیے یہ تمام تصرفات جائز ہو گئے۔ بیت المال کا فائدہ یہ ہے کہ تخمینہ کے بعد اطمینان حاصل ہو گیا کہ فلاں باغ میں اتنی مقدار واجب ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک پھلوں میں تخمینہ لگانا مستحب ہے۔ شافعیہ کے یہاں ایک قول وجوب کا بھی ہے پھر ائمہ ثلاثہ نے تخمینہ لگانے کو کھجور اور انگور کے ساتھ خاص رکھا ہے، جب کہ اہل ظاہر صرف کھجور میں جواز کے قائل ہیں اور بعض حضرات کے نزدیک تخمینہ لگانا ہر طرح کے پھل میں جائز ہے، امام بخاریؒ کا رجحان بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ ان حضرات کے نزدیک اندازہ لگانے والا جو بتا کر جائے گا بعد میں مالک پر لازم ہے کہ وہی حصہ ادا کرے اور اگر مالک اور خالص (حکومت کی جانب سے اندازہ لگانے والا) میں اختلاف ہو جائے تو شوائع کے نزدیک خالص ہی کی بات معتبر ہوگی، اور خالص نے جو اندازہ مقرر کیا ہے اسی کے مطابق وصول یا بی کی جائے گی، جمہور حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں نبیؐ نے صحابہؓ کو تخمینہ لگانے کا حکم دیا اور خود بھی تخمینہ قائم کیا۔ اسی طرح آپؐ حضرت عبداللہ بن رواحہؓ کو خیبر کے باغات کا تخمینہ لگانے کے لیے بھیجتے تھے، نیز ترمذی میں حضرت عتاب بن اسید کی روایت ہے جس میں اندازہ مقرر کرنے کا ذکر ہے۔ احناف کا مسلک یہ ہے کہ تخمینہ قول فیصل اور حجت ملزمہ نہیں ہے، تخمینہ کا طریقہ ایک انتظامی معاملہ تھا، مستقل شرعی حکم نہیں تھا، یہ طریقہ عشر کے معاملے میں مالکین کی طرف سے کمی بیشی کے خطرے کو دور کرنے کے لیے اختیار کیا گیا تھا، یہ مطلب نہیں تھا کہ خالص نے جو اندازہ مقرر کر دیا ہے اسی کے مطابق وصول یا بی کی جائے۔ اس تخمینہ کا فائدہ بس اتنا تھا کہ مالکین یہ جان لیں کہ بیت المال کو ان کے پھلوں کے بارے میں اندازہ ہے، اگر وہ کوئی کمی بیشی کریں گے تو وہ بیت المال کے ذمہ داروں کے علم میں آجائے گی۔ ہماری بعض کتابوں میں جو یہ مذکور ہے کہ ہمارے نزدیک تخمینہ قائم کرنا جائز نہیں یہ تعبیر درست نہیں ہے، حنفیہ کے نزدیک تخمینہ کا عمل ناجائز نہیں ہے، حکومت کے لیے جائز ہے کہ تخمینہ قائم کرے۔ احناف اس تخمینہ کے قول فیصل ہونے کا انکار کرتے ہیں، حضرت علامہ کشمیریؒ نے بھی اس کی تصریح کی ہے اور ترمذی کی تقریر میں قطب عالم، امام ربانی حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کا بھی یہی قول مذکور ہے؛ لہذا وہ احادیث کہ جن میں خرص اور اندازہ مقرر کرنے کا ذکر ہے وہ احناف کے خلاف نہیں اور ان میں کسی تاویل کی ضرورت بھی نہیں۔ ائمہ ثلاثہ کی طرف سے تخمینہ کے اس باب میں جتنے دلائل ذکر کئے جاتے ہیں ان سب میں خود یہ چیز واضح ہے اور ادنیٰ تاویل سے سمجھ میں آتی ہے کہ یہ تخمینہ کا عمل حجت ملزمہ نہیں ہے اور یہ اس لیے نہیں ہے کہ کل کو جب پھلوں کو توڑا جائے گا تو اسی ماضی کے اندازے کے مطابق وصول یا بی کی جائے گی۔ مثال کے طور پر حدیث باب کو لے لیجئے اس میں زیر بحث مسئلہ سے متعلق تین جملے ہیں؛ پہلا جملہ یہ ہے کہ حضورؐ نے اس عورت کو باغ میں دیکھ کر صحابہؓ سے فرمایا کہ پھلوں کا اندازہ لگاؤ۔ دوسرا جملہ یہ ہے کہ آپؐ نے خود تخمینہ لگایا۔ تیسرا جملہ یہ ہے کہ تخمینہ قائم کرنے کے بعد آپؐ نے اس عورت سے فرمایا کہ دیکھو اس میں جتنے پھل نکلیں ان کو پیانے کے ذریعہ ناپ کر ان کی مقدار یاد رکھنا۔ اب

ان پر غور کرنے کی ضرورت ہے، اگر تخمینہ لگانا مستقل حجت ہے تو آپؐ نے اس خاتون سے یہ کیوں فرمایا کہ پھلوں کو توڑنے کے بعد ناپ کے ذریعہ ان کی مقدار یاد رکھنا؟ آپؐ کا یہ فرمانا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ تخمینہ مستقل حجت کے درجہ میں نہیں تھا وہ بس ایک تقریبی عمل تھا جس سے بیت المال کے علم میں ایک اندازہ آجائے اور کل کو اگر کوئی غلط بیانی سے دھوکہ دینا چاہے تو کامیاب نہ ہو۔ اعتبار تو اسی مقدار کا ہوگا جو کل کو پھلوں کو توڑنے اور کیل کے ذریعہ ناپنے کے بعد نکلے گی اور اسی کے مطابق وصول یابی کی جائے گی۔ یہی وجہ ہے کہ حضورؐ کا معمول یہ تھا کہ آپؐ تخمینہ لگانے والوں کو یہودیوں کے باغات میں بھیجتے تھے، کیوں کہ وہ قابل اطمینان نہیں تھے، مسلمانوں کے باغات میں بھیجنا ثابت نہیں، اس کی تصریح ابن العربی مالکیؒ نے کی ہے، فرمایا: "لم یثبت عنه خوص النخل إلا علی البہود لانہم کانوا شرکاء و کانوا غیر أمناء، وأما المسلمون فلم یخوص علیہم" کہ خوص کا عمل صرف یہودیوں کے ساتھ کیا گیا، ایک تو وہ شرکاء تھے دوسرے وہ امین نہیں تھے، مسلمانوں پر خوص نہیں کیا گیا۔ ابن العربیؒ نے یہ بھی کہا ہے کہ تخمینہ سے متعلق بخاری کی اس ایک حدیث کے علاوہ کوئی حدیث صحیح نہیں اور حضورؐ سے تخمینہ لگانا اس حدیث کے علاوہ کسی اور حدیث سے ثابت نہیں۔ "قال ابوبکر بن العربی: لم یصح حدیث سعید، ولا حدیث سہل بن خیشمہ، ولا فی الخوص حدیث صحیح الا حدیث البخاری" جہاں تک بخاری کی اس حدیث کی بات ہے تو اس کا مطلب آپؐ نے ملاحظہ کیا کہ اس میں تخمینہ ایک تقریبی اندازہ قائم کرنے کے لیے لگایا گیا تھا۔ وصول یابی اس عورت کی بیان کردہ مقدار پر موقوف رکھی گئی تھی، جس کا علم توڑنے کے بعد کیل کے ذریعہ ہوتا ہے، تو یہ حدیث بھی اس مسئلہ میں احناف کی دلیل ہے۔ تخمینہ کے قول فیصل نہ ہونے کی ایک کھلی ہوئی دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے تخمینہ لگانے والوں سے فرمایا کہ جب وصول کرنے جاؤ تو عشر کے حصہ میں ایک تنہائی چھوڑ دو (یعنی ایک تہائی کم لو) اور اگر ایک تہائی نہ چھوڑو تو ایک چوتھائی ہی چھوڑ دو (ابوداؤد) اگر وہ تخمینہ واضح حجت تھا تو یہ کمی کرنے کا حکم کیوں دیا جا رہا ہے؟ پھر ثلث اور ربع کے درمیان تو بڑا فرق ہوتا ہے، اتنے بڑے فرق کے درمیان اختیار دینا بھی ناقابل فہم ہے، نیز یہ تخمینہ حجت تھا تو اتنے بڑے مال کو چھوڑنا تو فقرہ کی بہت بڑی حق تلفی ہے، معلوم ہوا کہ وہ اندازہ حجت نہیں تھا، بس پیش بندی کے طور پر ایک انتظامی بندوبست اور تقریبی عمل تھا، آخری بات نہیں تھی، توڑنے کے بعد وصول یابی حاصل شدہ مقدار کے مطابق کی جائے گی۔ اگر تخمینہ کو قول فیصل مان لیں تو دیگر صحیح احادیث کی مخالفت لازم آئے گی: اس لیے کہ تخمینہ اس وقت لگایا جاتا ہے جب کہ کھجوریں رطب کے مرحلہ میں ہوتی ہیں، تو اگر خالص اسی وقت عشر وصول کرے تو لازم آئے گا کہ تمر کے بدلے میں رطب وصول کریں جس سے حدیث میں منع کیا گیا ہے، نیز یہ لینا بھی اندازے سے ہوگا، جب کہ حدیث میں ان کھجوروں کو بھی اندازے سے بیچنے کی ممانعت آئی ہے جو ٹوٹی ہوئی رکھی ہوں تو درخت پر موجود کھجور کا تبادلہ اندازے سے کیسے جائز ہو سکتا ہے اور اگر وصول یابی بعد میں کی جائے تو لازم آئے گا کہ رطب کے بدلے اوحار تمر وصول کر رہا ہے اسے بھی علمائے سود قرار دیا ہے۔ پھر ائمہ ثلاثہ خوص کو کھجور اور انگور تک محدود رکھتے ہیں، حالاں کہ ایسی کوئی حدیث نہیں ہے جس سے اس عمل کے ان دو جنسوں کے ساتھ خاص ہونے کی بات معلوم ہو اور اس تخصیص کے سلسلہ میں ائمہ ثلاثہ جو عقلی باتیں کہتے ہیں ان میں کوئی قوت نہیں ہے، مثلاً ان کا یہ کہنا کہ دیگر کوئی ایسا پھل نہیں ہے جس میں تخمینہ لگایا جاسکے، یہ بات غلط ہے اس لیے کہ آم اور امرود سمیت ایسے متعدد پھل ہیں جن کے باغات کا اندازہ ان کی فصل آنے کے بعد آسانی کے ساتھ لگایا جاسکتا ہے اور وہ وجود کہ جن کی وجہ سے ائمہ ثلاثہ کھجور اور انگور میں تخمینہ کے قابل ہوئے ہیں ان فصلوں میں بھی پائی جاتی ہیں، مثلاً یہ کہنا کہ اس عمل سے مالکین پر آسانی ہو جاتی ہے اور ان کو تصرف کی آزادی حاصل ہو جاتی ہے، یہی بات آم وغیرہ میں بھی کہی جاسکتی ہے۔ ان کا یہ تفریق کرنا بلا دلیل ہے: اس لیے احناف ہی کا قول درست ہے کہ تخمینہ حجت نہیں ہے، انتظامی مصلحت کے لیے ایک تقریبی عمل ہے اور حکومت کی طرف سے یہ عمل حسب موقع اس

فصل میں کرایا جاسکتا ہے جس میں اس کی ضرورت محسوس ہو اور جہاں مالکوں کی طرف سے غبن کا اندیشہ ہو۔ اس تقریر سے یہ واضح ہوا کہ تخمینہ قول فیصل نہیں سد باب کے لیے ہے اور یہ بھی واضح ہو گیا کہ احناف تخمینہ کے منکر نہیں ہیں؛ اس لیے ان پر تخمینہ کی احادیث پر عمل نہ کرنے اور ان کی مخالفت کرنے کا الزام لگانا بنیاد اور غلط ہے، اور اس سلسلے میں جو اہل ظاہر نے طعنہ کشی کی ہے، وہ بہت ہی نازیبا ہے اور جہالت پر مبنی ہے۔ (ایضاح البخاری)

### حدیث نمبر ۲۷۱۷ ﴿فتح مصر کی خوش خبری﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۱۶

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ سَتَفْتَحُونَ مِصْرَ وَهِيَ أَرْضُ يُسَمَّى فِيهَا الْقَيْرَاطُ فَإِذَا فَتَحْتُمُوهَا فَأَحْسِنُوا إِلَى أَهْلِهَا فَإِنَّ لَهَا ذِمَّةً وَرَحِمًا أَوْ قَالَ ذِمَّةً وَصَهْرًا فَإِذَا رَأَيْتُمْ رَجُلَيْنِ يَخْتَصِمَانِ فِي مَوْضِعٍ لَبَنَةٍ فَأَخْرِجْ مِنْهَا قَالَ فَرَأَيْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ شَرَحْبِيلَ بْنِ حَسَنَةَ وَأَخَاهُ رَبِيعَةَ يَخْتَصِمَانِ فِي مَوْضِعٍ لَبَنَةٍ فَخَرَجْتُ مِنْهَا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۳۱۱، ج ۲، باب وصیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باہل مصر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۵۴۳  
**حل لغات:** القیراط وزن اور پیائش کی ایک مقدار جو مختلف زمانوں میں بدلتی رہتی ہے، اب وزن میں مساوی چار دانہ گندم، سونے میں مساوی تین دانہ گندم، پیائش میں ہر چیز کا بیسواں حصہ۔ ذمہ ضمانت، حفاظت، امن، (ج) ذمہ۔ صہر (ج) اصهار داماد، بہنوئی۔ اصہر الی القوم کسی قوم میں ازدواجی رشتہ قائم کرنا، شادی بیاہ کرنا۔ یختصمان اختصم (افتعال) باہم جھگڑا کرنا۔ لبنة اینٹ واحد ہے اللبن مٹی کی کچی اینٹیں۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ذر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عنقریب تم مصر کو فتح کرو گے، اور وہ ایسی زمین ہے جس میں قیراط کا لفظ بولا جاتا ہے۔ جب تم اس کو فتح کر لینا تو اس کے باشندوں سے حسن سلوک کرنا؛ کیوں کہ ان کے لیے امان اور رحم کا رشتہ ہے، یا آپؐ نے فرمایا کہ امان اور سسرالی رشتہ ہے، جب تم دو آدمیوں کو ایک اینٹ بھر جگہ پر جھگڑتے دیکھنا تو وہاں سے نکل جانا، راوی کا بیان ہے کہ میں نے عبدالرحمن بن شریہل بن حسنہ اور اس کے بھائی ربیعہ کو ایک اینٹ جتنی جگہ پر جھگڑتے ہوئے دیکھا تو میں وہاں سے نکل آیا۔ (مسلم)

اس حدیث میں آپؐ نے دو پیشین گوئیاں فرمائیں جو پوری ہوئیں، یہ آپؐ کا معجزہ ہے۔ (۱) آپؐ نے مصر فتح ہونے کی خوش خبری دی اور مصر فتح ہوا۔ (۲) معمولی چیز پر جھگڑے کی اطلاع دی وہ بھی حضرت ابو ذرؓ نے دیکھ لیا۔ آپؐ کو غیب سے علم ہو گیا تھا کہ ایک اینٹ کی جگہ پر جھگڑنا دراصل مصریوں کی فتنہ پروری کی علامت ہوگی۔

**خلاصہ حدیث**  
 قیراط مصر میں اس وقت قیراط سکھ رائج تھا، حضورؐ نے فرمایا کہ وہاں قیراط بولا جاتا ہے، ایک تو آپؐ نے مصر کے سکے کا تعارف کرایا دوسرے آپؐ نے مصریوں کی خست طبع کی طرف اشارہ فرمایا کہ انکی زبان پر قیراط کا لفظ رہتا ہے، اس سے یہ شبہ بھی دور ہو گیا کہ قیراط تو مصر کے علاوہ اور علاقوں میں بھی چلتا تھا، مصر کیساتھ تو خاص نہیں تھا، اسکا جواب یہ ہے کہ قیراط کا ذکر آپؐ نے انکی خست طبع بیان کرنے کیلئے کیا ہے؛ اس لیے کہ مصر میں قبلی کا فرقہ جتنکی فطرت میں خست و دناءت تھی، قیراط کا وزن مختلف علاقوں میں مختلف تھا، چنانچہ کہہ اور اسکے علاقوں میں قیراط ایک دینار کے چوبیس حصے کے برابر ہوتا تھا اور عراق میں ایک قیراط دینار کے بیسویں حصے کے برابر ہوتا تھا، حضورؐ نے فرمایا کہ جب تم مصر فتح کر لو تو وہاں کے لوگوں کے ساتھ انکی خست طبع کے باوجود اچھا سلوک کرنا، پھر اچھا سلوک کرنے کی دو وجہیں ارشاد فرمائیں، پہلی یہ کہ انکے ساتھ ذمہ ہے، ذمہ سے



مراد معابدہ ہے کہ مصر کا سارا علاقہ اسکندریہ کے سوا فتح سے پہلے آپؐ نے پیشانی خیر دی کہ فتح کے بعد ان کے معابد کا خیال رکھنا اور ان کے ساتھ قربت ہے، وہ اس طرح کہ آپؐ کے صاحبزادے حضرت ابراہیمؑ حضرت ماریہؑ کے بطن سے تھے اور حضرت ماریہؑ قبلی اور مصر کی رہنے والی تھیں اور دوسری وجہ یہ ارشاد فرمائی کہ ان کے ساتھ سسرالی رشتہ ہے، وہ اس طرح کہ حضورؐ کے جد امجد حضرت اسماعیلؑ کی والدہ حضرت ہاجرہؑ مصری النسل تھیں۔ فاذا رایتہم رجلین یعنی جب تم دیکھو کہ دو آدمی ایک اینٹ کی جگہ پر جھگڑ رہے ہیں تو تم وہاں نہ رہو چنانچہ حضرت ابوذرؓ نے یہ صورت حال وہاں دیکھی تو آپؐ مصر سے نکل آئے، درحقیقت آنحضرتؐ کو بذریعہ وحی اس بات کا علم ہو گیا تھا کہ مصریوں کا اس حد تک خست طبع کا مظاہرہ کرنا کہ ایک اینٹ جگہ پر بھی جھگڑ پڑیں گے، یہ نلامت ہوگی کہ اس کے پیچھے فتنوں کا ایک طویل سلسلہ شروع ہو جائے گا، چنانچہ ایسا ہی ہوا مصریوں نے حضرت عثمانؓ کے خلاف بغاوت کی، مدینہ پر چڑھائی کر کے حضرت عثمانؓ کو شہید کر دیا، اسی طرح جب حضرت علیؓ نے اپنی خلافت میں حضرت محمد بن ابی بکرؓ کو مصر کا حاکم مقرر کیا تو انہوں نے ان کو بھی شہید کر دیا۔ روایت میں حضورؐ نے پہلے جمع کا صیغہ استعمال فرمایا پھر فاعخرج واحد کا صیغہ استعمال فرمایا حالانکہ بظاہر مقام کا تقاضہ یہ ہے کہ یہاں بھی جمع کا صیغہ آنا چاہئے تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ خطاب خاص صرف حضرت ابوذرؓ کی تاویل میں ہے۔ (مرقات، جدید مظاہر حق، انعام المصنعم)

**حدیث نمبر ۲۷۱۸ ﴿منافقین کے برے انجام کی خبر دینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۱۷**

وَعَنْ حَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي أَصْحَابِي وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ وَفِي أُمَّتِي اثْنَا عَشَرَ مُنَافِقًا لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يَجِدُونَ رَيْحَهَا حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ثَمَانِيَةٌ مِنْهُمْ تَكْفِيهِمْ الدُّبَيْلَةُ مِنْ نَارٍ يَظْهَرُ فِي أَكْتَافِهِمْ حَتَّى تَنْجَمَ فِي صُدُورِهِمْ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) وَتَنْذُرُ حَدِيثُ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ لَا عَطِينُ هَذِهِ الرَّأْيَةِ غَدَا فِي بَابِ مَنَاقِبِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَحَدِيثُ جَابِرٍ مَنْ يَصْعَدُ الشَّيْءَ فِي جَمَاعِ الْمَنَاقِبِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

حوالہ: مسلم، ص ۶۹ ج ۲، کتاب صفات المنافقین، حدیث ۲۷۱۸۔

**حل لغات:** يَلِجُ وَلَجَ (ض) وَلَوْ جَا الشَّيْءُ فِي غَيْرِهِ أَيْ شَيْءٌ كَارِهُ فِي مِثْلِ غَسَا. سَمٌّ (ج) سُمُومٌ سَوَّى كَانَاكَ. الْخِيَاطُ سَلَاكِي سَوَّى، "سَمِّ الْخِيَاطِ" سَوَّى كَا سَوْرَاحٍ. الدُّبَيْلَةُ بَرِي آفَت، (تفسير بڑا ہانے کے لیے ہے)، دَبَلَتْهُ الدُّبَيْلَةُ اس پر بڑی مصیبت آگئی۔ أَكْتَافٍ (واحد) كَيْفَ كُنْهَابٍ تَنْجَمُ نَجَمَ (ن) نَجُومًا ظَاهِرًا بَدَا. صُدُورٍ (واحد) صُدُورٌ سَمِيحٌ. الرَّأْيَةُ (ج) رَايَاتٌ جَمْعُهَا، پَرچم۔ يَصْعَدُ (س) صُعُودًا چڑھنا۔

**ترجمہ:** حضرت حدیفہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ میرے ساتھیوں میں، اور ایک دوسری روایت میں فرمایا کہ میری امت میں بارہ منافق ہیں، جو نہ جنت میں داخل ہوں گے اور نہ اس کی خوشبو پائیں گے، یہاں تک کہ سوئی کے ناکہ سے اونٹ گذر جائے، ان میں سے آٹھ کو تو "دبیل" کافی ہوگا، جو کہ آگ کا شعلہ ہوگا، ان کے کاندھوں میں پیدا ہوگا اور سینوں تک پہنچ جائے گا۔ (مسلم) حضرت سہل بن سعدؓ کی حدیث "لا عطين الخ" کو عنقریب "باب مناقب علی" میں ہم ذکر کریں گے، اور حضرت جابرؓ کی حدیث "من يصعد الخ" کو "جامع المناقب" میں انشاء اللہ ذکر کریں گے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپؐ نے جن منافقین کے نفاق پر مرنے کی اطلاع دی تھی وہ نفاق پر ہی مرے اور جس انداز سے مرنے کے بارے میں بتایا تھا وہ اسی طرح مرے؛ نیز آپؐ کا معجزہ ہے۔ ان کا جنت میں جانا تو

خلاصہ حدیث

بہت دور کی بات اُن کو جنت کی خوشبو بھی ماننا ممکن نہیں ہے۔

فی اصحابی میرے صحابہ یا میری امت میں بارہ منافق ہیں۔

**کلمات حدیث کی تشریح**

**سوال:** آپ نے منافقین کو صحابہ کا مقدس لقب کیوں دیا؟ اور انہیں اپنا امتی کیوں قرار دیا؟

**جواب:** آپ نے منافقین کو صحابہ محض انکی ظاہری حالت کیوجہ سے کہا ہے، کیونکہ وہ ظاہری طور پر صحابہ کے ساتھ رہتے تھے، اگرچہ دل میں نفاق تھا، اس لیے مجازاً انکو صحابہ کہہ دیا اور چوں کہ یہ ظاہری لحاظ سے مسلمان ہی شمار ہوتے تھے، اس بنا پر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ امت سے مراد امت اجابت ہے، اور اگر امت دعوت مراد لیا جائے تب تو کوئی اشکال ہی نہیں، کیوں کہ امت دعوت میں منافق بھی شامل ہیں۔

**سوال:** منافقین کی تعداد صرف بارہ تھی یا اس سے زائد؟

**جواب:** منافقین کی تعداد اس سے زائد تھی۔ جب ان کی تعداد زائد تھی تو یہاں بارہ کی تعداد کیوں ذکر کی؟ اس تحدید کی وجہ مجمع الزوائد میں نقل کردہ ایک روایت سے حاصل ہوتی ہے، حضرت حذیفہؓ کہتے ہیں کہ میں حضورؐ کی اونٹنی کی مہار پکڑے آگے کھینچ رہا تھا، اور عمارؓ اسے ہانک رہے تھے، یا میں ہانک رہا تھا اور عمارؓ کھینچ رہے تھے کہ ہم بارہ منہ چھپانے والے نقاب پوشوں کے سامنے آئے تو آپؐ نے فرمایا یہ منافق ہیں اور نفاق پر ہی مریں گے، تو میں نے کہا کہ آپؐ آدمی بھیج کر انہیں قتل کیوں نہیں کرا۔ تے، آپؐ نے فرمایا چھوڑو، لوگ یہ نہ کہیں کہ محمدؐ اپنے ساتھیوں کو قتل کرا دیتے ہیں، یہ مجھے ناگوار اور ناپسند ہے۔ (مجمع الزوائد ص ۱۰۹ ج ۱)

حتیٰ یلج الجمل جس طرح اونٹ کا سوئی کے ناکہ میں داخل ہونا ناممکن ہے، اس طرح ان منافقین کا جنت میں داخل ہونا ناممکن ہے، اسے تعلیق بالجمال کہتے ہیں۔ ثمانیہ ان میں سے آٹھ مہلک بیماری میں ہلاک ہوں گے۔ الدبیلۃ طاعون کا مرض ہے وہ ایک پھوڑا ہے، جس میں سرخی ہوتی ہے، اور گرمی کی شدت کی وجہ سے گویا کہ آگ کا شعلہ ہے، یہ کندھے سے نمودار ہو کر سینے پر جا نکلے گا۔ سراج من نار ”دبیلہ“ کی یہ تفسیر بظاہر حضرت حذیفہؓ کی ہے نہ کہ حضورؐ سے منقول ہے، نیز دوسری روایت میں آتا ہے کہ حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ آپؐ نے مجھے ان منافقین کے نام بتلا دیئے تھے اور یہ بھی بتایا تھا کہ وہ کس طرح مریں گے، چنانچہ وہ اسی طرح مرے جس طرح حضورؐ نے ارشاد فرمایا تھا۔ (انعام المسئم، مرقات)

### الفصل الثانی

**حدیث نمبر ۲۷۱۹ ﴿بَادِلُكَ آيُكَ وَسَيَاهُ مِيْنُ لَيْسَانِكَ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۱۸**

عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ خَرَجَ أَبُو طَالِبٍ إِلَى الشَّامِ وَخَرَجَ مَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَشْيَاحٍ مِنْ قُرَيْشٍ فَلَمَّا أَشْرَفُوا عَلَى الرَّاهِبِ هَبَطُوا فَحَلُّوا رِحَالَهُمْ فَخَرَجَ إِلَيْهِمُ الرَّاهِبُ وَكَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ يَمْرُؤُونَ بِهِ فَلَا يَخْرُجُ إِلَيْهِمْ قَالَ فَهُمْ يَحْلُونَ رِحَالَهُمْ فَيَجْعَلُ يَتَخَلَّلُهُمُ الرَّاهِبُ حَتَّى جَاءَ فَأَخَذَ بِيَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذَا سَيِّدُ الْعَالَمِينَ هَذَا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَعْثُ اللَّهُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ فَقَالَ لَهُ أَشْيَاحُ مِنْ قُرَيْشٍ مَا عَلِمَكَ فَقَالَ إِنَّكُمْ حِينَ أَشْرَفْتُمْ مِنَ الْعَقْبَةِ لَمْ يَبْقَ شَجَرٌ وَلَا حَجَرٌ إِلَّا خَرَّ سَاجِدًا وَلَا يَسْجُدَانِ إِلَّا لِيَنِي وَإِنِّي أَعْرِفُهُ بِخَاتَمِ النُّبُوَّةِ أَسْفَلَ مِنْ غُضْرُوفٍ كَيْفِيهِ مِثْلُ الثُّفَاحَةِ ثُمَّ رَجَعَ فَصَنَعَ لَهُمْ طَعَامًا فَلَمَّا أَتَاهُمْ بِهِ وَكَانَ هُوَ فِي رِغِيَةِ الْإِبِلِ فَقَالَ أَرْسِلُوا إِلَيْهِ فَأَقْبَلَ وَعَلَيْهِ غَمَامَةٌ تُظِلُّهُ فَلَمَّا دَنَا مِنَ الْقَوْمِ وَجَدَهُمْ قَدْ سَبَقُوهُ إِلَى فِيءِ شَجَرَةٍ فَلَمَّا جَلَسَ مَالَ فِيءِ الشَّجَرَةِ عَلَيْهِ فَقَالَ أَنْظِرُوا إِلَيَّ فِيءِ الشَّجَرَةِ مَالَ عَلَيْهِ فَقَالَ أَنْشُدْكُمْ اللَّهُ أَيُّكُمْ وَلَبُّهُ قَالُوا أَبُو طَالِبٍ فَلَمْ يَزَلْ يُنَادِيهِ حَتَّى رَدَّهُ أَبُو طَالِبٍ

وَبَعَثَ مَعَهُ أَبُو بَكْرٍ بِلَالًا وَزُوْدَهُ الرَّاهِبُ مِنَ الْكُعْلِكِ وَالزَّيْتِ، (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۳ ج ۲، باب ما جاء فی بدء نبوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب المناقب، حدیث ۳۱۲۰  
 حل لغات: اَشْيَاخُ (واحد) شَيْخُ سردار، امیر جماعت یا سردار قبیلہ، بُوْزْهَا۔ اشرفوا جمع مذکر غائب ماضی، اَشْرَفَ (افعال)  
 علی المكان قریب ہونا، سامنے ہونا۔ حلوا (ن) حَلًا کھولنا۔ الْعُقْدَةُ گرہ کھولنا۔ رحال (واحد) رَحَلٌ کجاوہ اونٹ کا، قیام گاہ۔  
 الراهب (ج) رُهْبَانٌ تارک الدنیا، گرجا کا مذہبی رہنما، رَهْبٌ (س) رَهْبًا ڈرنا۔ یمرؤن مَرٌّ (ن) مُرُورًا باحد کسی کے پاس سے  
 گذرنا۔ يتخلل تَخَلَّلَ (تفعل) القوم وسط میں پہنچ جانا، الشَّيْءُ گھسنا، درمیان سے نکلنا۔ العقبة گھاٹی، دشوار گزار پہاڑی راستہ،  
 (ج) عِقَابٌ۔ خَوْ (ض، ن) خَوْا نیچے گرنا، سجدہ میں گرنا۔ عُضْرُوف (ج) عُضْرُوفٌ کسی بھی جگہ کی نرم و گداز ہڈی۔ رعية  
 چرنے یا چراتا ہے، نوعیت حفاظت و نگہ بانی، کہتے ہیں ”هُوَ حَسَنُ الرِّعْيَةِ أَوْ سَيِّئُ الرِّعْيَةِ“ وہ اچھی طرح چراتا ہے یا بری  
 طرح چراتا ہے۔ رَعَى الماشية رَعِيًا جانور کو چراتا۔ غمامة واحد ہے، غَمَامٌ بادل۔ تظله أَظْلًا (افعال) اِظْلَالًا سایہ ڈالنا، سایہ  
 لگن ہونا۔ فَيءٌ سایہ (ج) أَفْيَاءٌ وَفْيُوءٌ۔ زوال شمس کے بعد مشرق کی طرف پھیلنے والا سایہ۔ مال (ض) مَيْلًا جھکنا۔ انشد نَشَدَ  
 (ن) نَشَدًا فَلَانَا اللّٰهُ وہ، کسی کو خدا کی قسم دینا، خدا کا واسطہ دینا، یناشد (مفاعلة) کسی کام کی اپیل کرنا، مطالبہ کرنا، اللہ کا واسطہ دے کر  
 کسی سے کچھ طلب کرنا۔ رد (ن) رَدًّا أَحَدًا لَوْمَانًا، واپس کرنا۔ زُوْدٌ تَزْوِيدًا (تفعیل) زاد راہ دینا، اشیائے خوردنی و سامان ضرورت  
 دینا۔ الْكُعْلِكُ فارسی کا معرب ہے، کیک، موٹی روٹی۔ الزيت (ج) زَيْتٌ تیل، روغن زیتون۔

ترجمہ: حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ بیان کرتے ہیں کہ ابوطالب قریش کے چند سرداروں کے ساتھ شام کی طرف نکلے، اور نبی کریم صلی  
 اللہ علیہ وسلم بھی ان کے ساتھ تھے، جب یہ لوگ راہب کے پاس پہنچے، تو وہاں اتر پڑے اور انھوں نے اپنے کجاوے کھول دیئے، تو وہ ان  
 کی طرف نکل کر آیا، حالاں کہ وہ اس سے پہلے بھی اس راہب کے پاس سے گزرا کرتے تھے، لیکن وہ ان کے پاس نکل کر نہیں آتا تھا،  
 راوی کہتے ہیں کہ لوگ اپنے کجاوے کھول رہے تھے جب کہ راہب ان کے درمیان کسی کو ڈھونڈتا پھر رہا تھا، یہاں تک کہ اس نے آکر  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا کہ یہ سب جہانوں کے سردار ہیں، یہ رب العالمین کے رسول ہیں، ان کو اللہ تعالیٰ نے  
 سارے جہانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے، قریش کے بعض سرداروں نے اس سے پوچھا کہ آپ کو اس کا علم کیسے ہوا؟ اس نے کہا کہ  
 جب تم لوگ گھاٹی سے اتر رہے تھے تو کوئی درخت اور پتھر ایسا نہ تھا جو ان کو سجدہ نہ کر رہا ہو اور درخت اور پتھر صرف نبی کو سجدہ کرتے ہیں،  
 اور میں ان کو مہر نبوت سے بھی پہچان رہا ہوں، جو ان کے شانے کی ہڈی کے نیچے سنب کی طرح ہے، پھر وہ واپس لوٹا اور لوگوں کے لیے  
 کھانا تیار کیا، پھر جب وہ کھانا لے کر آیا تو آپ اُونٹ چرانے گئے ہوئے تھے، تو اس نے کہا کہ ان کو بلوایئے، چنانچہ آپ تشریف لائے تو  
 آپ کے اوپر بادل سایہ لگن تھا، پھر جب آپ لوگوں کے قریب پہنچے تو ان کو پایا کہ وہ درخت کے سایہ میں پہلے ہی قبضہ کر چکے ہیں، پھر  
 آپ جوں ہی بیٹھے درخت کا سایہ آپ کی طرف جھک گیا، تو اس راہب نے کہا دیکھو درخت کا سایہ ان پر جھک رہا ہے، پھر راہب بولا  
 میں تم کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں ان کا سر پرست کون ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ابوطالب، پس وہ راہب ابوطالب سے برابر مطالبہ کرتا  
 رہا کہ ان کو واپس بھیجو، یہاں تک کہ ابوطالب نے آپ کو واپس بھیج دیا، حضرت ابوبکرؓ نے حضرت بلالؓ کو آپ کے ساتھ روانہ کیا، اور اس  
 راہب نے روٹی اور زیتون کا تیل زاد راہ کے لیے دیا۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث حضور کی عمر جب بارہ سال دو مہینہ کی ہوئی اس وقت خواجہ ابوطالب نے تجارت کی غرض سے شام کا سفر کیا، اور آپ کو بھی اپنے ساتھ لے گئے، جب مقام ”یتا“ میں پہنچے، وہاں بحیرتی راہب ملا، بعض روایتوں میں ہے کہ یہ

یہودی عالم تھا اور بعض روایتوں میں ہے کہ یہ نصرانی راہب تھا۔ واللہ اعلم۔ اس نے کتب قدیمہ کی پیشین گوئیوں کے مطابق آپؐ میں نبوت کی کچھ علامتیں دیکھیں اور خواجہ ابوطالب سے پوچھا کہ یہ لڑکا جو تمہارے ساتھ ہے کون ہے؟ انہوں نے کہا کہ یہ میرا بھتیجا ہے، بھیری نے کہا کیا آپ کو اس کے ساتھ محبت ہے؟ انہوں نے کہا بیشک، بھیری نے کہا میں آپ کو ایک بات بتاتا ہوں بخدا آپ انہیں شام لے گئے تو یہود ان کے دشمن ہو جائیں گے، اور قتل کرنا چاہیں گے آپ ان کو واپس لے جائیں، چنانچہ خواجہ ابوطالب وہیں سے حضورؐ کو ساتھ لے کر واپس چلے آئے، بعض روایت میں ہے کہ آپ کو کسی غلام کے ساتھ واپس کیا، اس سفر کا حال تقریباً تمام اہل سیر لکھتے ہیں اور بصرہ سے ملنے کا حال بھی لکھتے ہیں، لیکن سب نے بہتر یہی روایت ہے جو ترمذی میں ابو موسیٰ اشعریؓ سے مروی ہے۔ ابن حجرؒ اصحابہ میں لکھتے ہیں کہ اس روایت کے رجال سب ثقافت ہیں، لیکن اس کے آخر میں ایک جملہ ہے جو بالکل لغو ہے، وہ یہ کہ ابوطالب نے حضورؐ علیہ السلام کو واپس کیا اور ابو بکرؓ نے بلال کو آپؐ کے ساتھ کر دیا، یہ لغو اس لیے ہے کہ اس وقت ابو بکرؓ خود کم سن تھے اور بلال حبشیؓ ان کے ساتھ نہ تھے، ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ راوی نے کسی اور روایت کا جملہ غلطی سے اس میں شامل کر دیا ہے روایت صحیح ہے اور اس جملہ کے سوا اور کوئی بات اس میں قابل انکار نہیں ہے، مگر سمجھ میں نہ آیا کہ کس لفظ سے معلوم ہوا کہ بلال سے مراد بلال حبشیؓ موزن رسولؐ علیہ السلام ہیں، ممکن ہے کہ کوئی اور بلال بھی ابو بکرؓ کے غلام ہوں اور باوجود کم سن کے ابو بکرؓ بھی خواجہ ابوطالب کے ساتھ سفر میں گئے ہوں۔ (امح اسیر)

بعض لوگوں نے ترمذی کی اس روایت کو ضعیف بھی قرار دیا ہے، تفصیل ذیل میں دیکھیں۔

**کلمات حدیث کی تشریح** خروج ابوطالب الی الشام حضرت اقدس مفتی سعید احمد صاحب پالنپوری اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں یہ روایت صرف ترمذی میں ہے، باقی کتب خمسہ میں نہیں ہے، اور یہ روایت مذکورہ تفصیل کے ساتھ صحیح نہیں، کیونکہ واقہی کے بیان کے مطابق: اس واقعہ کے وقت آپؐ کی عمر مبارک بارہ سال تھی اور سہیل کے بیان کے مطابق نو سال تھی (انفیدایہ ابن کثیر ۲: ۲۸۵) پس حضرت ابو بکرؓ کی عمر اس وقت سات سال ہوگی، اور حضرت بلالؓ تو پیدا ہی نہیں ہوئے تھے۔ اور اگر کہا جائے کہ یہ واقعہ کے متعلقات ہیں، ان کو چنداں اہمیت نہیں دینی چاہئے، حضرت بلالؓ کے ساتھ نہیں بھیجا ہوگا تو کسی اور غلام کے ساتھ بھیجا ہوگا، اور حضرت ابو بکرؓ نے نہیں بھیجا ہوگا تو کسی اور نے بھیجا ہوگا، اس سے نفس واقعہ پر کیا اثر پڑتا ہے! مگر دوسری اہم بات یہ ہے کہ آپؐ نے پچیس سال کی عمر میں حضرت خدیجہؓ کا تجارتی مال لے کر شام کا سفر کیا ہے، اگر یہ واقعہ پیش آیا تھا، تو آپؐ نے دوبارہ شام کا سفر کیوں کیا؟ اس کا کوئی جواب نہیں! نیز اس حدیث میں ہے (ترمذی کی تفصیلی روایت میں ہے) کہ ”وہ نبی اس مہینہ میں ظاہر ہونے والے ہیں“ ”ان هذا النبی خارج فی هذا الشهر“ یہ بھی غلط ہے، آپؐ کی بعثت اس واقعہ کے بہت سالوں کے بعد ہوئی ہے، صحیح واقعہ سے اتنا ہی معلوم ہوتا ہے جتنا طبقات ابن سعد (۱: ۱۱) میں ہے: ”ابن سعد کہتے ہیں: ہمیں خالد بن خدش نے بتلایا ہے، وہ کہتے ہیں: ان کو معتمر بن سلیمان نے بتلایا، وہ کہتے ہیں: میں نے اپنے ابا کو ابو جحز سے روایت کرتے ہوئے سنا کہ عبدالمطلب یا ابوطالب (خالد کو شک ہے) نے کہا: جب عبد اللہ (نبیؐ کے والد) کا انتقال ہو گیا تو وہ (ابوطالب) محمدؐ پر بہت مہربان ہو گئے۔۔۔۔۔ راوی کہتا ہے: پس آپؐ کوئی بھی سفر نہیں کرتے تھے، مگر وہ (ابوطالب) آپؐ کے ساتھ ہوتے تھے، اور وہ آپؐ کو لے کر شام کی طرف متوجہ ہوئے، پس ایک جگہ پڑاؤ کیا، تو ان کے پاس اس جگہ ایک راہب (تارک الدنیا) آیا، اور اس نے کہا: تمہارے درمیان ایک نیک آدمی ہے، پھر اس نے پوچھا: اس لڑکے کا باپ کہاں ہے؟ ابوطالب نے کہا: میں اس کا سر پرست ہوں! راہب نے کہا: آپؐ اس لڑکے کی حفاظت کریں، اس کو شام نہ لے جائیں، یہود حاسد قوم ہے، اور مجھے اس پر یہود کا ڈر ہے! ابوطالب نے کہا: یہ بات آپؐ نہیں کہتے، اللہ تعالیٰ کہتے ہیں یعنی آثارِ رشدان میں پہلے سے ظاہر ہیں، چنانچہ ابوطالب نے آپؐ کو واپس کر دیا“ ”ابن اتاہی سادہ واقعہ صحیح معلوم ہوتا ہے، ترمذی کی

روایت اپنی تمام تفصیلات کے ساتھ صحیح معلوم نہیں ہوتی، اس کو عبدالرحمن بن غزو ان ہی روایت کرتے ہیں، جن کا لقب قراد (چھڑی) تھا، یہ راوی اگرچہ ثقہ اور بخاری کا راوی ہے، مگر وہ بعض روایتیں ایسی بھی بیان کرتا تھا جسے اور کوئی بیان نہیں کرتا تھا۔ لہٰذا افراد (تقریب) اس لیے اس کی تمام روایتوں پر اعتناء نہیں کیا جاسکتا۔ (تحفۃ الامی)

### حدیث نمبر ۲۷۲۰ ﴿اے جان چیزوں کا سلام کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۱۹

وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ فَخَرَجْنَا فِي بَعْضِ نَوَاحِيهَا فَمَا اسْتَقْبَلَهُ جَبَلٌ وَلَا شَجَرٌ إِلَّا وَهُوَ يَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب فی آیات اثبات نبوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۲۶، دارمی، ج ۱، فی المقدمہ باب ما اکرم اللہ بہ نبیہ من ایمان الشجر بہ، حدیث ۲۱

حل لغات: نواح (واحد) ناحیہ، گوشہ، کنارہ، جہت۔ استقبالہ استقبال (استفعال) سامنے آنا۔ جبل (ج) جبال پہاڑ۔ شجر (ج) اشجار درخت۔

ترجمہ: حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ میں مکہ مکرمہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، ہم کسی نواحی بستی کی طرف نکلتے تو جو کوئی پتھر اور درخت ہمارے آگے آتا وہی کہتا کہ اے اللہ کے رسول! آپ پر سلام ہو۔ (ترمذی، دارمی)

کائنات کی ہر چیز میں اس کی شان کے مطابق شعور ہے، سورۃ بنی اسرائیل میں ہے ”وإن من شیء إلا یسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبیحهم“ (اور کوئی چیز ایسی نہیں جو تعریف کے ساتھ اللہ کی پاکی بیان نہ کرتی ہو، مگر تم لوگ ان کی تسبیح سمجھتے نہیں ہو) لہٰذا اللہ تعالیٰ نے درختوں اور پتھروں کو شعور دیا کہ وہ اللہ کے آخری پیغمبر کو پہچان کر سلام کریں، اللہ کی قدرت کے آگے یہ کوئی بغیہات نہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح ﴿فما استقبالہ﴾ آپ جس پہاڑ یا درخت کے پاس سے گزرتے وہ آپ کو سلام پیش کرتا، اور حضرت علیؑ خود یہ آواز سنتے، اس طرح اس حدیث میں معجزہ اور کرامت دونوں کا بیان ہے، یعنی شجر و حجر کا آپ کو سلام کرنا آپ کا معجزہ ہے، اور حضرت علیؑ کا اس سلام کو سننا ان کی کرامت ہے، البتہ ممکن ہے کہ آپؑ نے خود حضرت علیؑ کو اس کی خبر دی ہو، انھوں نے از خود نہ سنا ہو، تب صرف معجزہ کا ثبوت ہوگا۔

### حدیث نمبر ۲۷۲۱ ﴿براق پر سوار ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۲۰

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أُنْبِيَ بِالْبَرَاقِ لَيْلَةَ أُسْرَىٰ بِهِ مُلْجَمًا مُّسْرَجًا فَاسْتَصْعَبَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ جِبْرِيلُ أَيْمُحَمَّدٍ تَفْعَلْ هَذَا فَمَا رَكِبَكَ أَحَدٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنْهُ قَالَ فَارْقُضْ عَرَقًا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب ومن سورۃ بنی اسرائیل، کتاب تفسیر القرآن، حدیث ۳۱۳۱

حل لغات: البراق (ج) بروق وہ سواری جس پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم معراج کی شب سوار ہوئے۔ امسری ماضی مجہول اسری (افعال) اللیل و بہ رات میں چلنا۔ یفلان و فلائنا رات کو لے جانا۔ ملجما لگام لگایا ہوا۔ الجم (افعال) الذابۃ جانور کے لگام لگانا۔ مسرجا زین کسا ہوا۔ اسرج (افعال) القوس گھوڑے پر زین کسنا۔ استصعب (استفعال) الامر مشکل ہونا۔ ارفض پسینہ بہنا یا ٹپکانا۔ عرق (ج) عروق پسینہ۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ معراج کی شب جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سواری کے طور پر براق لایا گیا تو اس

پر لگام چڑھی ہوئی تھی اور زین کسی ہوئی تھی، آپ کے لیے اس پر سوار ہونا دشوار ہوا، تو حضرت جبریل نے اس سے کہا کہ کیا تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہ شوخیاں کر رہا ہے؟ یہ وہ ذات گرامی ہیں جن سے بہتر کوئی تجھ پر سوار نہیں ہوا، راوی کا بیان ہے کہ براق پسینہ پسینہ ہو گیا۔ (ترمذی) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں آپ کے سفر معراج کی سواری براق کا ذکر ہے، سفر معراج خود ہی بہت بڑا معجزہ ہے، براق سواری پر آپ سے پہلے انبیاء کرام سوار ہو چکے تھے، لیکن انبیاء کرام میں سب سے افضل آپ ہیں، اس لیے اس سواری پر آپ سے کرم کوئی نہیں بیٹھا، اور بیٹھتا بھی کیسے؟ کیوں کہ آپ سے زیادہ کرم کوئی ہے ہی نہیں، آپ سوار ہونے لگے تو براق خوشی سے اچھلنے لگی، جس کی وجہ سے سوار ہونے میں آپ کو دشواری ہوئی، جب جبریل نے براق کو متنبہ کیا تو وہ شرم سے پسینہ پسینہ ہو گیا۔

**کلمات حدیث کی تشریح** اتنی بالبراق ”براق“ برق بمعنی بجلی سے ہے، اس میں تیز رفتار اور چمکدار ہونے کی طرف اشارہ ہے، اسی وجہ سے بعض روایات میں آتا ہے کہ اس کا ہر قدم حد نظر پر پڑتا تھا، ممکن ہے ایک ہی قدم میں آسمان پر پہنچ گیا ہو؛ کیوں کہ زمین سے اس کی حد نظر آسمان ہی ہوگی۔ (مرقات، ص ۱۵۸ ج ۱۱)

**حدیث نمبر ۲۷۲۲ ﴿براق کو باندھنے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۲۱**

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ قَالَ جِبْرِيلُ بِأَصْبَعِهِ فَخَرَقَ بِهَا الْحَجَرَ فَشَدَّ بِهِ الْبَرَّاقَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

**حوالہ:** ترمذی، ص ۱۴۵ ج ۲، باب ومن سورة بنی اسرائیل، کتاب تفسیر القرآن، حدیث ۳۱۳۲

**حل لغات:** انتھینا انتھی (افتعال) الی مکان پہنچنا۔ اصبع (ج) أصابع انگلی۔ خرق (ن، ض) خرقاً الشیء پھاڑنا، سوراخ کرنا۔ شد (ض) شَدَّ الشیء باندھنا۔

**ترجمہ:** حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم بیت المقدس پہنچے، تو جبریل نے اپنی انگلی کے اشارہ سے پتھر میں سوراخ کیا اور اس کے ساتھ براق کو باندھ دیا۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** براق باندھنے کے سلسلہ میں روایات مختلف ہیں، حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آپ نے براق کو اس حلقہ سے باندھ دیا جس سے انبیاء کرام اپنی سواریوں کو باندھتے تھے، ممکن ہے براق باندھتے میں آپ اور جبریل امین شریک رہے ہوں، اس لیے دونوں کی طرف نسبت ہے، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ مردِ زمانہ کی وجہ سے سراخ بند ہو گیا تھا، سوراخ جبریل امین نے کھولا اور براق آپ نے باندھا۔

**کلمات حدیث کی تشریح** فخرق بها الحجر براق پر سوار ہونا، اور براق کا کڑے سے باندھنا معجزہ ہے، علمائے لکھا ہے کہ سفر معراج کے موقع پر جس جگہ براق بندھا تھا، اب اس جگہ پتیل کا ایک کڑا ہے اور یہ جگہ مسجد اقصیٰ میں بائیں طرف واقع ہے، اب یہ جگہ زمین دوز ہے، وہاں اندھیرا ہوتا ہے، روشنی کر کے نفل پڑھی جاتی ہے، اس پر نبی الحال اسرائیل کا کنٹرول ہے، جب کہ مسجد کا انتظام مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے۔ (توضیحات)

**حدیث نمبر ۲۷۲۳ ﴿اونٹ سے متعلق معجزہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۲۲**

وَعَنْ يَعْلَى بْنِ مَرْثَةَ التَّحَفِي قَالَ ثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ رَأَيْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا نَحْنُ نَسِيرُ مَعَهُ إِذْ مَرَرْنَا بِبَعِيرٍ يُسْنَى عَلَيْهِ فَلَمَّا رَأَاهُ الْبَعِيرُ جَرَّ جَوْ فَوَضَعَ جِرَانَهُ فَرَفَفَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ



وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْنَ صَاحِبُ هَذَا الْبَعِيرِ فَجَاءَهُ فَقَالَ بَلْ نَهَيْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنَّهُ لِأَهْلٍ بَيْتٍ مَا لَهُمْ مَعِيشَةٌ غَيْرُهُ قَالَ أَمَا إِذَا ذَكَرْتُ هَذَا مِنْ أَمْرِهِ فَإِنَّهُ شَكَا كَثْرَةَ الْعَمَلِ وَقِلَّةَ الْعَلْفِ فَأَحْسِنُوا إِلَيْهِ ثُمَّ سِرْنَا حَتَّى نَزَلْنَا مَنْزِلًا فَتَنَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَتْ شَجَرَةٌ تَشْقِي الْأَرْضَ حَتَّى غَشِيَتْهُ ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَى مَكَانِهَا فَلَمَّا اسْتَيْقِظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْتُ لَهُ فَقَالَ هِيَ شَجَرَةٌ اسْتَأْذَنْتْ رَبَّهَا فِي أَنْ تُسَلِّمَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِنَ لَهَا قَالَ ثُمَّ سِرْنَا فَمَرَرْنَا بِمَاءٍ فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ بِابْنٍ لَهَا بِهِ جَنَّةٌ فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْحَرِهِ ثُمَّ قَالَ اخْرُجْ فَإِنِّي مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سِرْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مَرَرْنَا بِذَلِكَ الْمَاءِ فَسَأَلَهَا عَنِ الصَّبِيِّ فَقَالَتْ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا رَأَيْتَا مِنْهُ رَيْبًا بَعْدَكَ. (رواه في شرح السنة)

حوالہ: البغوی فی شرح السنة، ص ۲۹۵-۲۹۶ ج ۱۳، باب علامات النبوة، کتاب الفضائل، حدیث ۳۷۱۸

حل لغات: یسنی مضارع مجهول، سنی (س) سنا الذابئة جانور کا پانی ڈھونے کے لیے استعمال ہونا۔ جانور پر پانی لا کر لانا۔ البعیر اونٹ یا اونٹنی جو سواری اور بار برداری کے قابل ہو (ج) اباغیر و اباغیر۔ جو جر الجمل اونٹ کا بلبلانا، گھٹی ہوئی آواز نکالنا۔ جران اونٹ وغیرہ کی گردن کا اندرونی حصہ (ج) اجرونہ و جرون۔ بع امر واحد کر حاضر، فروخت کر دو۔ باع (ض) بیعا بیچنا۔ فہب مضارع جمع متکلم و هب (ف) و هبا دینا، ہبہ کرنا۔ معیشتہ اسباب زندگی، ذریعہ گذر بسر (ج) معایش۔ شکى (ن) شکایۃ الی فلان بکذا شکایت کرنا۔ العلف گھاس، چارہ، (ج) علف و اعلاف و علف۔ تشق (ن) شقا پھاڑنا۔ غشیہ (س) غشیا چھانا، ڈھانپنا۔ استیقظ (استفعال) بیدار ہونا۔ جنة جنون، دیوانگی، جن مجہول (ض) جنونا دیوانہ ہو جانا۔ منحز نمتنا، ناک، (ج) مناجور۔

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن مرثد ثقفی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین چیزیں دیکھیں، ہم آپ کے ساتھ سفر کر رہے تھے، کہ اچانک ہم ایک اونٹ کے پاس سے گزرے جس پر پانی لایا جاتا تھا۔ جب اونٹ نے آپ کو دیکھا تو بلبلایا اور اپنی گردن جھکا دی۔ نبی کریم اس کے پاس ٹھہر گئے اور فرمایا کہ اس اونٹ کا مالک کہاں ہے؟ وہ حاضر بارگاہ ہوا تو آپ نے فرمایا: اسے میرے ہاتھ فروخت کر دو۔ عرض گزار ہوا یا رسول اللہ! یہ میں نے آپ کی خدمت میں بطور تحفہ پیش کیا۔ البتہ یہ ایسے گھروالوں کا ہے جن کا اس کے سوا اور کوئی ذریعہ معاش نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تم نے تو اپنا معاملہ اس اونٹ کے بارے میں بیان کر دیا، لیکن اس نے کام زیادہ لینے اور چارہ تھوڑا دینے کی شکایت کی ہے، اس کے ساتھ اچھا سلوک کرنا۔ پھر ہم چل پڑے یہاں تک کہ ایک منزل پر اترے اور نبی کریم سو گئے، تو ایک درخت زمین کو چیرتا ہوا آیا اور آپ پر سایہ لگن ہو گیا، پھر واپس چلا گیا۔ جب رسول بیدار ہوئے تو میں نے آپ سے اس بات کا ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا کہ اس درخت نے اپنے رب سے اجازت چاہی تھی کہ رسول کو سلام کرے تو اسے اجازت مل گئی۔ پھر فرمایا کہ ہم چل پڑے یہاں تک کہ ایک پانی کے پاس سے گزرے تو ایک عورت اپنے بیٹے کو لے کر حاضر ہوئی جو دیوانہ ہو گیا تھا۔ نبی کریم نے اسے ناک کے بانے سے پکڑ کر فرمایا: باہر نکل کہ میں اللہ کا رسول محمد ہوں۔ پھر ہم چل دیئے، جب ہم واپس لوٹے اور اسی پانی کے پاس سے گزرے تو عورت سے بچے کے متعلق پوچھا: وہ عرض گزار ہوئی: قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا، ہم نے اس کے بعد اس کی کوئی مشکوک حرکت نہیں دیکھی۔ (شرح السنہ)

اس حدیث میں آپ کے تین معجزات کا ذکر ہے۔ (۱) بے زبان جانور اونٹ نے اپنے مالک کی پیٹ بھر چارہ نہ دینے کی شکایت کی، آپ نے نہ صرف اس کی بات سمجھی، بلکہ اس کے مالک کو بلا کر تنبیہ فرمائی۔

خلاصہ حدیث

(۲) درخت دور سے چل کر آپ کی خدمت میں آیا، آپ کو سلام کیا اور آپ پر اپنا سایہ ڈالا۔۔

(۳) آپ کے ذریعہ دیوانہ لڑکے کو علی الفور شفا کے کامل نصیب ہوئی۔

واہ لاهل بیت مالہم معیشۃ اس سے اس شخص نے اپنا گھرانہ مرا لیا ہے، گویا اس نے فروخت نہ کرنے کی وجہ کی طرف خفیف اشارہ کیا، چوں کہ اس اونٹ سے متعلق معجزہ کا ظہور ہوا تھا؛ اس لیے آپ نے مبارک سمجھ کر خریدنے کا ارادہ کیا۔ اہا ما ذکرتم نے جو وجہ بیان کی ہے وہ معقول ہے، اس کو فروخت مت کرو، لیکن اونٹ نے شکایت کی ہے کہ کام زیادہ لیا جاتا ہے اور چارہ کم دیا جاتا ہے، لہذا کام کم لو اور چارہ زیادہ ڈالا کرو۔ تشق الارض درخت زمین کو چیرتا ہوا آیا اور سلام کر کے چلا گیا؛ علامہ بوصیری نے قصیدہ بردہ میں فرمایا:

جاءت لدعوته الأشجار ساجدة ☆ تمشی إلیہ علی ساق بلا قدم

بمنخرہ یعنی ناک کے بانہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مجنون کو پکڑا اور اس جنی کو حکم دیا کہ نکل جاؤ۔ دیکھا اس علاج کے بعد ہم نے اس لڑکے کو مکمل شفا یاب پایا اور اس میں تشویش کی کوئی بات باقی نہیں تھی۔ (توضیحات)

حدیث نمبر ۲۷۲۴ ﴿مجنون کو شفا ملنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۲۳

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ بِابْنٍ لَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنِي بِهِ جُنُونٌ وَإِنَّهُ لَيَأْخُذُهُ عِنْدَ غَدَائِنَا وَعَشَائِنَا فَمَسَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدْرَهُ وَدَعَا فَنُفِعَ بَعْدَ وَخَرَجَ مِنْ جَوْفِهِ مِثْلُ الْجَرِّ الْأَسْوَدِ يَسْعَى. (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ)

حوالہ: سنن دارمی، ص ۲۴۱، المقدمة، باب ما اکرم اللہ بہ لیبہ من ایمان الشجر بہ، حدیث ۱۹

حل لغات: مَسَحَ (ف) مَسَحًا ہاتھ پھیرنا۔ نَع (ض) نَعًا تے کرنا۔ جَوْف (ج) أَجْوَاف پیٹ۔ الجرو (ج) جِراء کتے کا بچہ۔ پِلَا۔ الْأَسْوَد (ج) سُود کالا، سیاہ۔ یسعی (ف) سَعيًا دوڑنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک عورت اپنے بیٹے کو لے کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی، اور اس نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میرے بیٹے پر جنون کا اثر ہے، اور اس پر صبح و شام کھانے کے وقت دورہ پڑتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے سینہ پر ہاتھ پھیرا، اور دعا فرمائی، تو اس کو ایک بڑی تھوہی ہوئی، اور اس کے پیٹ سے کتے کے پلے کی طرح کوئی چیز نکلی جو دوڑ رہی تھی۔ (دارمی)

خلاصہ حدیث: ایک لڑکے پر دیوانگی کے دورے پڑتے تھے، آپ کے ہاتھ پھیرنے سے اس کو شفا مل گئی، یہ آپ کا معجزہ ہے۔

کہ جنون اس لڑکے پر جنون کے دورے پڑتے تھے، ایسا لگتا تھا کہ جیسے مرگی کے دورے ہوں۔ غداً صبح کے کھانے کے وقت۔ عشاءً شام کے کھانے کے وقت یعنی صبح و شام اس کو جنون کا دورہ پڑتا، یا صبح کے کھانے کے وقت اور شام کے کھانے کے وقت دورہ پڑتا۔ فَنُفِعَ اس لڑکے نے بڑی تھوہی تھی، جس کے ذریعہ اس کے منہ سے کالا پلٹا باہر نکل آیا، یہی اس لڑکے کی بیماری تھی، چنانچہ اس کو شفا مل گئی۔ اس واقعہ میں بڑے معجزہ کا ظہور ہے۔ (توضیحات)

حدیث نمبر ۲۷۲۵ ﴿درخت کی آپ کی خدمت میں حاضری﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۲۴

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ جَبْرِيلُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ حَزِينٌ قَدْ تَخَطَّبَ بِاللَّحْمِ مِنْ فِعْلِ أَهْلِ مَكَّةَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تُحِبُّ أَنْ تُرِيكَ آيَةُ قَالَ نَعَمْ فَنَظَرَ إِلَى شَجَرَةٍ مِنْ وَرَائِهِ فَقَالَ أَدْعُ

بِهَا فَدَعَا بِهَا فَجَاءَتْ فَقَامَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ مُرْهَا فَلْتَرْجِعْ فَأَمَرَهَا فَوَجَعَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَسْبِي حَسْبِي. (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ)

حوالہ: داری، المقدمة، باب ما اكرم الله به نبيه، من ايمان الشجر به، حدیث ۲۳

حل لغات: حزين رنجيده، آزرده، غمگین۔ حزن (س) حزنًا غمگین، ہونا۔ حزن (ن) حزنًا غمگین بنانا۔ تخضب (تفعل) رنگین ہونا۔ الدّم (ج) دِمَاءٌ خون، تخضب بالدم خون آلودہ، خون میں لتھڑا۔ ادع امر حاضر، دَعَا (ن) دَعْوَةً بلانا۔ مر امر حاضر، أَمَرَ (ن) أَمْرًا حکم کرنا۔ حسب کافی حَسْبُكَ تم کو کافی ہے۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت جبریلؑ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، جب کہ آپ غمگین بیٹھے ہوئے تھے، اور آپ اہل مکہ کے کثوت کے باعث خون میں لتھڑے ہوئے تھے، حضرت جبریلؑ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! کیا آپ کو پسند ہے کہ ہم آپ کو کوئی معجزہ دکھائیں؟ آپ نے فرمایا ہاں۔ تو حضرت جبریلؑ نے اس درخت کی طرف دیکھا جو آپ کے پیچھے تھا، اور کہا کہ آپ اس کو بلائیے، چنانچہ آپ نے اس کو بلوایا، تو وہ آکر سامنے کھڑا ہو گیا، پھر کہا کہ آپ اس کو حکم کریں کہ یہ واپس چلا جائے، آپ نے حکم فرمایا تو وہ واپس چلا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے لیے کافی ہے، میرے لیے کافی ہے۔ (داری)

اس حدیث میں اہل مکہ سے کفار قریش مراد ہیں، انھوں نے جنگ احد کے موقع پر آپ کو خون میں رنگین کیا تھا، علامہ سیوطیؒ نے لکھا ہے کہ آپ کے چہرہ انور پر کفار نے ستر دار کئے تھے، مگر اللہ تعالیٰ نے آپ کی حفاظت فرمائی، اس واقعہ کے بعد آپ غمگین بیٹھے تھے کہ اتنے میں جبریل امین اللہ تعالیٰ کی طرف سے تسلی دینے کے لیے آئے اور فرمایا کہ اس درخت کو بلا لیجئے، چنانچہ آپ نے بلا لیا تو درخت آپ کی طرف آ گیا، پھر واپس جانے کو کہا تو واپس چلا گیا، آپ نے فرمایا بس بس کافی ہے، تسلی ہو گئی، اس واقعہ میں آپ کے معجزہ کا ظہور ہو گیا۔ (توضیحات)

حسبی حسبی آپ کی مراد یہ تھی کہ حق تعالیٰ کی یہ عنایت میرے لیے کافی ہے، اس معجزہ کی صورت میں بارگاہ حق میں اپنا بلند مرتبہ و مقام اور اپنی عظمت دیکھ کر مجھے اپنے دشمنوں کی اذیت کا احساس نہیں رہ گیا ہے اور نہ کوئی رنج و غم باقی ہے، معلوم ہوا کہ معجزہ یا کرامت کا ظہور یقین و اعتقاد کی مضبوطی اور غم و حزن کے دفعیہ میں موثر کردار ادا کرتا ہے؛ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ جن بندگان عالی کو بارگاہ رب العزت میں تقرب اور عظمت کا مقام حاصل ہوتا ہے، اگر ان کو دشمنوں اور مخالفوں کی طرف سے جسمانی یا روحانی اذیت و تکلیف اور رنج و غم پہنچے تو اس پر صبر کرنا چاہئے؛ کیوں کہ دین کی راہ میں جس قدر مشقت اور پریشانی آتی ہے اتنا ہی اجر بڑھتا ہے۔ (مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۷۲۶ ﴿درخت کا قد صدیق رسالت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۲۵

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَقْبَلَ أَعْرَابِيٌّ فَلَمَّا دَنَا قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ قَالَ وَمَنْ يَشْهَدُ عَلَيَّ مَا تَقُولُ قَالَ هَذِهِ السَّلَامَةُ فَدَعَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِشَاطِئِ الْوَادِي فَأَقْبَلَتْ تَخُذُ الْأَرْضِ حَتَّى قَامَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَاسْتَشْهَدَهَا ثَلَاثًا فَشَهِدَتْ ثَلَاثًا أَنَّهُ كَمَا قَالَ ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَيَّ مَنِئِيهَا. (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ)

حوالہ: داری، ج ۲۲، المقدمة، باب ما اكرم الله به نبيه، من ايمان الشجر به، حدیث ۶

**حل لغات:** دَنَا (ن) دُنُوًّا قریب ہونا۔ السِّلْمَةُ ایک درخت جس کی چھال سے چڑے کورنگا جاتا ہے۔ شاطِیْء کنارہ (ج) شَوَاطِیْ و شُطَّان، شَاطِیْ الوادی وادی کا کنارہ۔ تَخَدُ خَدَّ (ن) خَدًّا الْأَرْضُ زمین پھاڑنا۔ مَنَبِت اگنے کی جگہ، جائے پیدائش (ج) مَنَابِت۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے تو ایک دیہات کے رہنے والے آئے، تو جب وہ قریب ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا کہ کیا تم اس بات کی گواہی دیتے ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ یکتا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں ہے اور یہ کہ محمد اللہ کے بندہ اور اس کے رسول ہیں، دیہاتی نے کہا آپؐ جو کچھ کہہ رہے ہیں اس کی گواہی دینے والا کوئی ہے؟ آپؐ نے فرمایا یہ نیکر کا درخت ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بلایا جب کہ وہ وادی کے کنارے پر تھا، چنانچہ وہ زمین کو چیرتا ہوا آپؐ کی جانب پڑھا، یہاں تک کہ آپؐ کے سامنے آکھڑا ہوا، آپؐ نے اس سے تین بار گواہی دینے کو کہا تو اس درخت نے تین بار گواہی دی، اس کے بعد وہ درخت اپنے اگنے کی جگہ واپس چلا گیا۔ (داری)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں نیکر کے درخت کی اطاعت و فرماں برداری کا ذکر ہے، آپؐ کے بلانے پر وہ آیا بھی اور آپؐ کی نبوت و رسالت کی گواہی بھی دی، یہ آپؐ کا معجزہ ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** من یشہد بطور معجزہ اور بطور خرق عادت کون سی چیز آپؐ کی نبوت کی گواہی دیتی ہے؟ ہلذہ السِّلْمَةُ جس درخت کے پتوں کو قرظ کہتے ہیں، جس سے کھال کی دباغت کا کام لیا جاتا ہے، اسی درخت کا نام ”سلمہ“ ہے، اس کا ترجمہ جھاؤ سے بھی کیا جاتا ہے اور نیکر سے بھی کیا جاتا ہے۔ تَخَدُ زمین کو چیر کر گویا خندق بناتا ہوا آیا۔ فاستشهد آپؐ نے اس سے گواہی طلب کی، درخت نے تین بار گواہی دی اور واپس چلا گیا۔ معجزہ کا ظہور ہو گیا۔

**حدیث نمبر ۲۷۲۷ ﴿کھجور کا خوشہ کسی اطاعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۴۶**

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِمَا أَعْرِفُ أَنَّكَ نَبِيٌّ قَالَ إِنْ دَعَوْتُ هَذَا الْعِدْقَ مِنْ هَذِهِ النَّخْلَةِ يَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ يَنْزِلُ مِنَ النَّخْلَةِ حَتَّى سَقَطَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ ارْجِعْ فَعَادَ فَأَسْلَمَ الْأَعْرَابِيُّ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ)

**حوالہ:** ترمذی، ص ۲۰۴ ج ۲، باب فی آیات اثبات نبوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب المناقب، حدیث ۲۶۲۸

**حل لغات:** الْعِدْقُ کھجور کا خوشہ، گچھا، (ج) عِدْقٌ وَأَعْدَاقُ۔ النخلة واحد ہے، کھجور کا درخت، نَخْلٌ جنس ہے۔ سَقَطَ (ن) سَقُوطًا گرنا، اوپر آ پڑنا۔ عَادَ (ن) عَوَدًا اِلَیْهِ مکان لوٹنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباسؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوا کہ میں کس چیز سے پہچانوں کہ آپؐ نبی ہیں؟ آپؐ نے فرمایا اگر میں اس کھجور کے اس خوشہ کو بلاؤں اور وہ گواہی دے کہ میں اللہ کا رسول ہوں، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اسے بلایا تو وہ کھجور کے درخت سے اترنے لگا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آگرا، پھر آپؐ نے فرمایا واپس چلے جاؤ، تو وہ لوٹ گیا۔ دیہات کے رہنے والے اُن صاحب نے اسلام قبول کر لیا۔ ترمذی نے اس کو روایت کیا اور اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں بھی آپؐ کا معجزہ ہے، کھجور کا خوشہ آپؐ کے بلانے پر چلا آیا اور اس نے آپؐ کی تابعداری کیا، یہ منظر دیکھ کر دیہاتی شخص مسلمان ہو گئے۔

## کلمات حدیث کی تشریح

بما أعرف معجزه نبوت کی دلیل ہوتا ہے، اعرابی کا مقصد تھا کہ آپ کے کس معجزہ کی بنیاد پر میں پوچھتا ہوں کہ آپ اللہ کے نبی ہیں؟ وہ کوئی معجزہ دیکھ کر ایمان لانا چاہتے تھے، آپ نے اس موقع پر ان کو درخت کی تابعداری کا معجزہ دکھایا جو ان کے ایمان لانے کا سبب بنا، آپ اپنے معجزات کے لیے بڑے مجمع کی تلاش کی فکر نہیں کرتے تھے، بلکہ حسب مشیت ایزدی کبھی جماعتوں اور کبھی بہت ہی محدود افراد اور کبھی ایک ہی شخص کے سامنے معجزہ کا ظہور ہوا ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۲۸ ﴿بھیڑیے کا آپ کی اطلاع دینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۲۷

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ ذَنْبٌ إِلَى رَاعِي غَنَمٍ فَأَخَذَ مِنْهَا شَاةً فَطَلَبَهُ الرَّاعِي حَتَّى انْتَزَعَهَا مِنْهُ قَالَ فَصَعِدَ الذَّنْبُ عَلَى تَلٍّ فَأَقْعَى وَاسْتَقْفَرَ وَقَالَ قَدْ عَمَدْتُ إِلَى رِزْقِي رَزَقْنِيهِ اللَّهُ أَخَذَتْهُ ثُمَّ انْتَزَعَتْهُ مِنِّي فَقَالَ الرَّجُلُ تَاللَّهِ إِنْ رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ ذَنْبٌ يَتَكَلَّمُ فَقَالَ الذَّنْبُ أَعْجَبُ مِنْ هَذَا رَجُلٌ فِي النَّخْلَاتِ بَيْنَ الْحَرَّتَيْنِ يُخْبِرُكُمْ بِمَا مَضَى وَبِمَا هُوَ كَائِنٌ بَعْدَكُمْ قَالَ فَكَانَ الرَّجُلُ يَهُودِيًّا فَجَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ وَأَسْلَمَ فَصَدَّقَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا أَمَارَاتٌ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ قَدْ أَوْشَكَ الرَّجُلُ أَنْ يُخْرَجَ فَلَا يَرْجِعُ حَتَّى يُحْدِثَهُ نَعْلَاهُ وَسَوْطُهُ بِمَا أُحْدِثَ أَهْلُهُ بَعْدَهُ. (رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ)

حوالہ: البغوی فی شرح السنۃ، ص ۸۷ ج ۱۵، باب کلام السباع، کتاب الفتن، حدیث ۲۲۸۲

حل لغات: ذَنْبٌ (ج) ذُنَابٌ وَاذْؤُوبٌ بھیڑیا۔ رَاعِي (ج) رُعاة چرواہا۔ شَاةٌ شِیَاةٌ بکری۔ طَلَبٌ (ن) طَلَبًا ڈھونڈنا، تلاش کرنا۔ انْتَزَعَ (افتعال) چھیننا، اتارنا۔ صَعِدَ (س) صُعُودًا چڑھنا۔ تَلٌّ (ج) تَلَالٌ ٹیلہ۔ أَقْعَى (افعال) فی جلوسہ پڑی اور ران ملا کر کھڑی کرنا، اور کولہوں پر بیٹھنا۔ الْكَلْبُ وَنَحْوُهُ کتے وغیرہ کا بچھلی ٹانگوں کو زمین پر پھیلا کر سرین پر بیٹھنا اور اگلی ٹانگوں کو کھڑا کرنا۔ استَقْفَرَ (استفعال) دم کو اپنے دونوں پیروں کے درمیان داخل کرنا۔ عَمَدْتُ عَمَدًا (ض) عَمَدًا إِلَى شَيْءٍ قصد کرنا، ارادہ کرنا۔ النَّخْلَاتِ (واحد) نَخْلۃ نخلستان، کھجور کے درختوں والا علاقہ۔ الْحَرَّتَيْنِ (واحد) حَرَّةٌ (ج) حَوَارٍ کالے پتھر والی زمین، مدینہ منورہ کے باہر ایک زمین کا نام۔ أَمَارَاتٍ (واحد) أَمَارَةٌ علامت۔ نَعْلٌ (ج) نَعَالٌ جوتا۔ سَوْطٌ (ج) أَسْوَاطٌ کوڑا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ ایک بھیڑیا چرواہے کی بکریوں کی طرف آیا اور انہیں سے ایک بکری لے لی، چرواہے نے تلاش کر کے اسے چھڑا لیا، راوی کا بیان ہے کہ بھیڑیا ایک ٹیلے پر چڑھا، بیٹھا، دم نیچے دبا لیا اور کہا: ”میں نے اپنی روزی کا ارادہ کیا جو اللہ تعالیٰ نے مجھے دے دی پھر آپ نے مجھ سے چھین لی، اس آدمی نے کہا کہ خدا کی قسم میں نے آج کے دن کی طرح کوئی بھیڑیا نہیں دیکھا جو بات کرتا ہو، بھیڑیے نے کہا کہ اس سے بھی عجیب وہ آدمی ہے جو دو پہاڑوں کے درمیان نخلستان میں تمہیں ماضی کی خبریں دیتا ہے اور جو تمہارے بعد ہونی والا ہے اسکو بتاتا ہے، راوی کا بیان ہے کہ وہ آدمی یہودی تھا پس نبی کریمؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ واقعہ عرض کیا اور مسلمان ہو گیا، چنانچہ نبی کریمؐ نے اسکی تصدیق کی پھر نبی کریمؐ نے فرمایا یہ قیامت سے پہلے ظاہر ہونیوالی نشانیوں میں سے ہے اور قریب ہے کہ آدمی اپنے گھر سے نکلے اور جب واپس لوٹے تو اسکی جوتیاں اور اسکا کوڑا اسے بتائیگا جو اسکے بعد گھر والوں نے کیا ہوگا (شرح السنہ)۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں یہ معجزہ ہے کہ بھیڑیے نے آپؐ کا تعارف کرایا اور آپؐ کے بارے میں بتایا کہ آپؐ عجیب کی خبریں دینے والے ہیں، پیشین گوئیاں نبوت کا بہت اہم جزو ہیں؛ کیوں کہ النبی کا مفہوم ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبریں پا کر دوسروں کو دینے والا، اسی کا دوسرا نام غیب کی خبریں ہیں۔

## کلمات حدیث کی تشریح

داعی غنم تورپشتی نے لکھا ہے اس چرواہے کا نام جو بعد میں مسلمان ہو کر شرف صحابیت سے سرفراز ہوئے ابہار بن اوس خزاعی تھا، اس واقعہ کی نسبت سے اُن کو مکلم الذنب کہا جانے لگا تھا، لیکن روایت کے یہ الفاظ کہ جو ایک یہودی تھا، اس بات کی تردید کرتے ہیں کہ ابہار بن اوس خزاعی تھے، کیونکہ قبیلہ خزاعہ کے لوگ یہودی نہیں تھے، ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ابہار بن اوس کا تعلق قبیلہ خزاعہ ہی سے تھا اور انھوں نے اپنے قبیلہ والوں کے برخلاف یہودی مذہب اختیار کر لیا تھا، اس صورت میں تورپشتی کے قول پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوگا۔ افعی درندے جب اپنی دہر پر بیٹھتے ہیں، اسکو افعاء کہتے ہیں، نماز میں اس طرح بیٹھنا منع ہے۔ استشفو درندوں کی عادت ہے کہ جب دہر پر بیٹھتے ہیں تو دہر کے نیچے دم دبا کر اور سامنے کی طرف سے نکال کر ناگوں کے درمیان کر دیتے ہیں۔ فقال الذنب بھیڑیے کے اس کلام سے آپ کا معجزہ ظاہر ہو گیا، کہ آپ کے بارے میں بھیڑیا نبی ہونے کی گواہی دے رہا ہے۔ النخلات مدینہ منورہ کا نخلستان مراد ہے۔ الحوتین کھجور کے درختوں کے پیچھے دو سنگستانوں کے درمیان سے مراد مدینہ شہر تھا۔ مدینہ منورہ ایک ایسے میدان میں آباد ہے جو اپنی مشرقی اور مغربی سمتوں سے دو حروں یعنی دو سنگستانوں کے درمیان واقع ہے۔ بماضی پچھلی امتوں کے احوال مراد ہیں۔ کائن بعد کم آئندہ کے اہم واقعات و حوادث کی پیشگی خبر دینا مراد ہے۔ (مرقات، مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۷۲۹ ﴿کھانے کے پیالے میں معجزہ کا ظہور﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۲۸

وَعَنْ أَبِي الْعَلَاءِ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَتَدَاوُلُ مِنْ قِصْعَةٍ مِنْ غَدُوءٍ حَتَّى اللَّيْلِ يَقُومُ عَشِيرَةٌ وَيَقْعُدُ عَشِيرَةٌ فَلَمَّا كَانَتْ تَمُدُّ قَالَ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ تَعْجَبُ مَا كَانَتْ تَمُدُّ إِلَّا مِنْ هَاهُنَا وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى السَّمَاءِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲، ص ۲۰۳، باب فی آیات اثبات نبوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۲۵،

دارمی، ج ۳، ص ۲۳، المقدمة، باب ما اکرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنزول الطعام من السماء، حدیث ۵۶

حل لغات: قِصْعَةٍ: لکڑی کا پیالہ، بادریہ (ج) قِصَاعٌ۔ غَدُوءٌ صبح (ج) غَدُوٌّ و غَذَاتٌ۔ تَمُدُّ مضارع مجہول، مَدُّ (ن) مَدًّا بڑھانا، اضافہ کرنا۔ تَعْجَبُ عَجَبٌ (س) عَجَبًا تعجب کرنا۔ نَتَدَاوُلُ (تفاعل) باری باری کسی چیز کا لینا۔

ترجمہ: حضرت ابو العلاء سے روایت ہے کہ حضرت سمرہ بن جندبؓ نے فرمایا کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے، صبح سے شام تک ایک بڑے پیالے سے کھاتے رہے کہ دس اٹھتے اور دس بیٹھتے تھے، ہم عرض گزار ہوئے کہ کیا چیز بڑھا دیتی تھی؟ حضرت سرورؓ نے فرمایا تم کس بات پر تعجب کرتے ہو، اس میں اضافہ نہیں کیا جاتا تھا، مگر ادھر سے، اور اپنے ہاتھ سے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ (ترمذی، دارمی)

## خلاصہ حدیث

اس حدیث میں تھوڑے سے کھانے میں خوب برکت ہونے کا ذکر ہے، ایک پیالے میں موجود تھوڑے سے کھانے سے اتنے زیادہ آدمی دن بھر کھاتے رہے، باوجودیکہ ظاہری طور پر ایسا کوئی ذریعہ نہیں تھا جس سے اس پیالہ کے کھانے میں اضافہ ہو سکتا، کیونکہ یہ تو معجزے کی بات تھی، اللہ اور اللہ کے رسول کا معاملہ تھا، اللہ کے رسول دعا کرتے تھے اور اپنے دست مبارک سے اس پیالے کو چھوتے تھے، جس کے سبب اللہ تعالیٰ آسمان سے برکت نازل کرتا تھا اور اس پیالے میں غیر مرئی طور پر عالم بالا سے کھانا اترتا رہتا تھا۔ (مخص مظاہر حق)

## کلمات حدیث کی تشریح

تَدَاوُلُ ہم لوگ صبح سے شام تک ایک پیالہ کے گرد جمع رہتے تھے اور باری باری اس میں سے کھاتے تھے۔ فَمَا كَانَتْ تَمُدُّ آخر وہ کیا چیز تھی جس کے ذریعہ پیالہ کی مدد ہوتی تھی، اس میں اظہار تعجب تھا، جواب دیا کہ حیرت کی بات نہیں، اس میں آسمان سے برکت اترتی تھی، اس میں اشارہ ”وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ“ کی طرف ہے، رائج یہی



ہے کہ یہ سوال وجواب صحابی اور تابعی کے درمیان ہوا ہے، آپ کی برکت سے یہ واقعہ ظہور میں آیا، لہذا یہ آپ کا معجزہ ہے (مخصوص توضیحات)

حدیث نمبر ۲۷۳۰ ﴿جنگ بدر میں معجزہ کا ظہور﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۲۹

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمَ بَدْرٍ فِي ثَلَاثِ مِائَةٍ وَخَمْسَةِ عَشَرَ قَالَ اَللّٰهُمَّ اِنَّهُمْ حِفَاةٌ فَاَحْمِلْهُمْ اَللّٰهُمَّ اِنَّهُمْ عُرَاةٌ فَاَكْسُهِمْ اَللّٰهُمَّ اِنَّهُمْ جِيعَاعٌ فَاَشْبِعْهُمْ فَفَتَحَ اللَّهُ لَهُ فَاَنْقَلَبُوا وَمَا مِنْهُمْ رَجُلٌ اِلَّا وَقَدْ رَجَعَ بِجَمَلٍ اَوْ جَمَلَيْنِ وَاکْتَسَوْا وَاشْبِعُوا. (رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ)

حوالہ: ابوداؤد، ص ۶۳۷ ج ۲، باب فی نفل السریة تخرج من العسکر، کتاب الجہاد، حدیث ۲۷۳۷

حل لغات: حفاة (واحد) خاف برہنہ پا، ننگے پیر، خفی (س) حفا برہنہ پا ہونا۔ احمل امر حاضر حمل (ض) حملنا کسی کو سواری کا جانور دینا۔ عراة (واحد) عار برہنہ، ننگا۔ غری (س) غریا برہنہ ہونا۔ اکسہم امر حاضر، ان کو کپڑے پہنا۔ کسا (ن) کسوا پہنانا۔ جیاع (واحد) جانیع بھوکے۔ جاع (ن) جوعا بھوکا ہونا۔ اشبع امر حاضر، آسودہ کر دیجئے۔ اشبع (افعال) اشباعا آسودہ کرنا، پیٹ بھرنا۔ انقلبوا جمع مذکر غائب ماضی، انقلب انقلبنا واپس ہونا۔ حمل اونٹ (ج) حمل وجمال۔ اکتسو (افتعال) پہننا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بدر کے دن تین سو پندرہ آدمیوں کو لے کر نکلے، اور دعا کی کہ اے اللہ یہ ننگے پاؤں ہیں انھیں سواری عطا فرما، اے اللہ یہ ننگے بدن ہیں انھیں لباس پہنا، اے اللہ یہ بھوکے ہیں انھیں شکم سیر فرما، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو فتح عطا فرمائی اور وہ اس حال میں واپس لوٹے کہ ان میں سے کوئی ایسا نہ تھا جو ایک یا دو اونٹ کے ساتھ واپس نہ ہوا ہو، انھیں لباس بھی عطا ہوا اور وہ آسودہ بھی ہو گئے۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث آپ جنگ بدر کے لیے تین سو پندرہ صحابہؓ کو لے کر نکلے، اہل بدر کی تعداد میں روایات مختلف ہیں، مسلم کی ایک روایات میں تین سو انیس ہے اور مسند بزاز میں تین سو سترہ اور مسند احمد، بزاز اور طبرانی کی ایک حدیث میں تین سو تیرہ ہے، اور یہی تعداد مشہور ہے، مشرکین کی تعداد ایک ہزار تھی، نکلتے وقت آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعائیں مانگیں اے اللہ یہ سب لوگ جو میرے ساتھ جا رہے ہیں، ننگے پاؤں ہیں، یعنی پیادہ پا بے سواری ہیں، پس تو ان کو سواری عطا فرما، اور اے اللہ یہ سب برہنہ بدن ہیں یعنی پورے بدن پر کپڑا بھی نہیں ہے، تو ان کو لباس عطا فرما، اے اللہ یہ بھوکے ہیں تو ان کو شکم سیر کر، نبیؐ کی دعا قبول ہوئی اور یہی آپ کا معجزہ ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس غزوہ میں فتح عطا فرمائی اور جس وقت یہ لوٹ رہے تھے تو تو ان کا حال یہ تھا کہ کسی کے پاس ایک اونٹ تھا سواری کا اور کسی کے پاس دو اونٹ تھے، ایسے ہی لباس اور کھانا وغیرہ سب کچھ من جانب اللہ عطا ہوا۔ (الدر المنضود)

کلمات حدیث کی تشریح دجج بجمل ہزیمت خوردہ دشمن کے جو اونٹ کپڑے اور غذائی سامان مال غنیمت کے طور پر اسلامی لشکر کے ہاتھ لگا اس کی وجہ سے ان مجاہدین کو اونٹ بھی مل گئے، کپڑے بھی ملے اور شکم سیری بھی ہو گئی اور آپ کی تمام دعائیں قبول ہو گئیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ دعا کا قبول ہونا خصوصاً اتنی جلدی اور اتنے مکمل طور پر قبول ہونا خارق عادت یعنی معجزہ و کرامت کے قبیل سے ہے، جنگ بدر میں مشہور روایت کے اعتبار سے تعداد تین سو تیرہ تھی، ممکن ہے خادموں کو گنتی میں شامل کر کے تعداد تین سو پندرہ ہو گئی ہو۔ (مرقات، مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۷۳۱ ﴿آپ کی پیشین گوئی﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۳۰

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكُمْ مَنْصُورُونَ وَمُصِيبُونَ وَمَفْتُوحٌ لَكُمْ

فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَلْيَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حوالہ: مسند ابی داود الطیالسی، ص ۴۴-۴۵، حدیث ۳۳۷

حل لغات: مَنْصُورُونَ (واحد) مَنْصُور اسم مفعول، مدد کیا ہوا۔ نَصَرَ نَصْرًا عَلٰی عَدُوِّهِ دُشْمَن سے مقابلہ میں کسی کی حمایت و مدد کرنا۔ مُصِيبُونَ (واحد) مُصِيبٌ درست کار، پانے والے۔ أَصَابَ إِصَابَةً (افعال) الشَّيْءُ پالینا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہاری مدد کی جائے گی اور تم (بہت سا مال غنیمت) پاؤ گے، نیز تمہارے لیے (بہت سے ممالک) فتح کئے جائیں گے؛ لہذا جو شخص تم میں سے ان چیزوں کو پائے اسے چاہئے کہ وہ اللہ سے ڈرے، اور لوگوں کو اچھائی کا حکم کرے اور برائی سے روکے۔ (ابوداؤد)

### خلاصہ حدیث

جب انسان فتح و کامرانی، حکومت و تاجداری، مال و دولت سے سرفراز ہوتا ہے، تو وہ اپنے منصب و مقصد سے غافل ہو جاتا ہے، غرور و تکبر، ظلم و نا انصافی کی راہ پر چل کر اللہ تعالیٰ کے غضب کا حقدار بن جاتا ہے، جب کہ ایک مسلمان کی شان یہ ہونی چاہئے کہ دنیاوی فراخی کے باوجود وہ اللہ کے احکامات سے غافل نہ ہو، چنانچہ حضور ﷺ نے صحابہ کو اسی کی تعلیم دی کہ جب تمہیں دنیا کی حکمرانی ملے اور مال و دولت کی فراوانی حاصل ہو جائے تو تمام دینی، دنیوی مشاغل میں اللہ تعالیٰ سے ڈرنا، لوگوں کو نیکی کی ہدایت کرنا اور برائی سے روکنا، گویا کہ آپ ﷺ نے قرآن کریم کے اس ارشاد کی طرف صحابہ کو متوجہ کیا ہے جس میں حکمرانی کے اصل مستحق لوگوں کے اوصاف بیان کئے ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ" یعنی یہ (سچے مسلمان) لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم ان کو دنیا میں حکومت اور امارت دے دیں تو یہ لوگ نماز کی پابندی کریں گے، اور دوسروں کو نیکی کی تلقین کریں گے، اور برے کاموں سے روکیں گے۔ (جدید مظاہر حق)

### کلمات حدیث کی تشریح

منصورون دشمنوں پر تمہاری مدد ہوگی، مصیبون مال غنیمت ملے گا، مفتوح لکم بہت سے ممالک فتح ہوں گے، فمن ادرك مذکورہ چیزیں تم میں سے جس کو حاصل ہوں، فلیتق اللہ تمام امور میں وہ اللہ سے ڈرے تاکہ وہ کامل ہو جائے، ولیأمر بالمعروف خالص طور پر امارت کے زمانے میں اچھائی کرنے کا حکم ہے، یہاں خصوصیت سے جہاد مراد ہے، یعنی فتوحات اور غنائم حاصل ہونے کے بعد جہاد چھوڑ نہ دینا، بلکہ اس فریضہ کو پورے طور پر انجام دیتے رہنا، المنکر کہا گیا ہے کہ منکر سے مراد یہاں مال غنیمت ہے، یعنی مال غنیمت میں ہرگز خیانت نہ کرنا۔ (مرقات)

حدیث نمبر ۲۷۳۲ ﴿زَهْرُ الْاُودِ كُوشَتُ كَا آيَا كُو مَطْلَعُ كُرْنَا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۳۱

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ يَهُودِيَّةً مِنْ أَهْلِ خَيْبَرَ سَمَتْ شَاةً مَضْلِيَّةً ثُمَّ أَهْدَتْهَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّرَاعَ فَأَكَلَ مِنْهَا وَأَكَلَ رَهْطٌ مِنْ أَصْحَابِهِ مَعَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِرْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ وَأَرْسِلْ إِلَى الْيَهُودِيَّةِ فَدَعَاَهَا فَقَالَ سَمَمْتَ هَذِهِ الشَّاةَ فَقَالَتْ مَنْ أَخْبَرَكَ قَالَ أَخْبَرْتَنِي هَذِهِ فِي يَدِي لِلدَّرَاعِ قَالَتْ نَعَمْ قُلْتُ إِنْ كَانَ نَبِيًّا فَلَنْ تَضُرَّهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا اسْتَرْحْنَا مِنْهُ فَعَفَا عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يُعَاقِبْهَا وَتَوَفَّى أَصْحَابُهُ الَّذِينَ أَكَلُوا مِنَ الشَّاةِ وَاحْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى كَاهِلِهِ مِنْ أَجْلِ الَّذِي أَكَلَ مِنَ الشَّاةِ حَجَمَهُ أَبُو هِنْدٍ بِالْقُرْنِ وَالشَّفْرَةِ وَهُوَ مَوْلَى لِبْنِي بَيَاضَةَ مِنَ الْأَنْصَارِ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ)

حوالہ: ابوداؤد، ص ۲۶۰ ج ۲، باب فیمن سقی رجلاً سمناً، کتاب الدیات، حدیث ۴۵۱۰، دارمی، المقدمة، ص ۳۶ ج ۱

باب من اکرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کلام الموتی، حدیث ۶۸

حل لغات: سمت (ن) سُمُوْمًا فلانًا کسی کو زہر پلانا۔ الطعام وغیرہ زہر ملانا۔ مصلیۃ یعنی ہوئی، اسم مفعول، صلی (س) صلی النار آگ میں جلنا۔ صلاہ النار (تفعیل) وأصلاہ النار (افعال) آگ میں ڈالنا، جلانا۔ اهدت اهلہی الی فلان ولہ (افعال) اعزاز کسی کو ہدیہ یا تحفہ دینا۔ الذراع ہر جانور کا ہاتھ، گائے اور بکری کا ذراع پنڈلی سے اوپر کا حصہ ہوتا ہے، اونٹ کا اور دوسرے سم والے جانوروں کا ذراع پنڈلی کے پتلے حصے کے اوپر سے شروع ہوتا ہے۔ تضر ضرًا (ن) ضرًا نقصان پہنچانا۔ استرحنا (استفعال) سکون محسوس کرنا، اطمینان ہونا، دل ٹھنڈا ہونا۔ يعاقب عاقب (مفاعلة) سزا دینا، بدلہ دینا۔ احتجم (افتعال) کچنے لگوانا۔ کاهل کندھا، مونڈھا، کندھے اور گردن کی جڑ تک کے درمیان کا حصہ (ج) کَوَّاهِلُ۔ حَجَم (ن) حَجَمْنَا المریض کچھنا لگانا۔ یعنی سینگ کے ذریعہ خراب خون چوسنا۔ القرن سینگ (ج) قُرُونٌ۔ الشفرة ایک رخا یا دور خا چھوٹا استرا، یا کانٹے کا اوزار، چپٹی چھری (ج) شِفَارَةٌ، وَشْفَرٌ۔ مولیٰ آزاد کردہ غلام، (ج) مَوَالِ۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ خیبر کی ایک یہودی عورت نے بکری کے بھنے ہوئے گوشت میں زہر ملایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بطور تحفہ بھیج دیا۔ رسول اللہ نے دستی اور اس میں سے کھایا اور آپ کے صحابہ میں سے چند نے بھی کھایا۔ پھر رسول اللہ نے فرمایا کہ اپنے ہاتھ روک لو اور یہودیہ کو پیغام بھیج کر بلایا اور فرمایا: کیا تو نے اس بکری میں زہر ملا ہے؟ کہنے لگی کہ آپ کو کس نے بتایا؟ فرمایا کہ مجھے اس دستی نے بتایا جو میرے ہاتھ میں ہے، یہودیہ نے کہا، ہاں میں نے سوچا کہ اگر آپ نبی ہیں تو آپ کو نقصان نہیں دے گا اور اگر نبی نہیں ہیں تو ہمیں ان سے چھٹکارا مل جائے گا۔ رسول اللہ نے اسے معاف فرمادیا اور کوئی سزا نہیں دی، لیکن آپ کے وہ ساتھی وفات پا گئے جنہوں نے بکری میں سے کھایا تھا۔ رسول اللہ نے اس بکری کا گوشت کھا لینے کے باعث کندھوں کے درمیان کچھنے لگوائے۔ آپ کو ابو ہند نے سینگ اور چھری سے کچھنے لگائے جو انصار کے بنی بیاضہ کے آزاد کردہ غلام تھے۔ (ابوداؤد، داری)

**خلاصہ حدیث** اس یہودی عورت کا نام زینب بنت حارث تھا، جو کہ سلام بن مشکم کی بیوی تھی، اس نے لوگوں سے معلومات حاصل کیں کہ حضورؐ کو دستی گوشت زیادہ پسند ہے، اس کے پاس ایک بکری کا بچہ تھا، اس کو ذبح کر کے بھونا اور اس میں ایسا زہر ملایا جس سے انسان فوج اہلاک ہو جاتا ہے اور دستی و شانے میں زیادہ زہر ملایا، اور یہ گوشت لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہو گئی، حضورؐ اور آپ کے ساتھ چند صحابہؓ نے گوشت میں سے کھایا، حضورؐ نے فوج احساں ہوتے ہی ہاتھ کھینچ لیا اور صحابہ کو بھی کھانے سے منع فرمایا، لیکن ایک صحابی حضرت بشر بن براءؓ معرور کے معدہ میں وہ زہر آلودہ گوشت اتنی مقدار میں پہنچ گیا کہ وفات پا گئے، آپ نے اس عورت سے تحقیق حال کیا تو اس نے کہا میں نے یہ سوچ کر زہر ملایا تھا کہ اگر آپ نبی ہیں تو زہر آپ کو نقصان نہیں کرے گا اور اگر نبی نہیں ہیں تو ہماری آپ سے جان چھوٹ جائے گی۔ گویا وہ یہ کہنا چاہتی تھی کہ انبیاء پر زہر اس طرح اثر انداز نہیں ہوتا کہ فوری طور پر ان کی زندگی ہی ختم ہو جائے۔ آپ نے اس عورت کو معاف کر دیا تھا؛ کیوں کہ آپ اپنی ذات کے لیے کسی سے بدلہ نہیں لیتے تھے، لیکن جب صحابی رسولؐ زہر کی وجہ سے وفات پا گئے تو اس عورت کو قصاص یا تعزیر اقل کر دیا گیا۔ (مرقات، مظاہر حق)

**کلمات حدیث کی تشریح** فاکل منها آپ نے زہر آلود بکری کا گوشت کچھ تناول فرمایا، ابوداؤد میں روایت ہے، ”فما زالت اعرفها لہوات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ راوی کہتے ہیں اس لحم مسموم کا اثر ہم آپ کے حلق میں ہمیشہ ہی محسوس کرتے رہے۔ ایک روایت میں ہے کہ بشر بن براءؓ کی والدہ آپ کی خدمت میں آئیں آپ کے مرض وفات کے موقع پر اور پوچھا کہ آپ اس بیماری کے بارے میں کیا خیال کرتے ہیں، میں تو اپنے بیٹے کے بارے میں یہی وہم اور خیال کرتی ہوں

کہ اس کو شاة مسمومہ ہی کا اثر ہوا ہے، جو اس نے آپ کے ساتھ کھائی تھی، تو آپ نے فرمایا کہ مجھے بھی اپنے بارے میں یہی خیال ہے اور بس اب یہ میری شہ رگ کے انقطاع کا وقت ہے۔ (بذل الجود) اس طرح کا مضمون بخاری میں بھی ہے "کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی مرضہ الذی مات فیہ یا عائشۃ ما ازال اجد الطعام الذی اکلت بخیر فهذا اوان وجدت انقطاع ابھری من ذلك السم" آپ اپنے مرض الوفا میں فرماتے تھے اے عائشہ! میں ہمیشہ اس زہر آلود بکری کا گوشت کھانے کی تکلیف محسوس کرتا رہا ہوں جو میں نے خیر میں کھایا تھا، اس وقت میں محسوس کر رہا ہوں کہ اس زہر کے اثر سے میری شہ رگ کٹ رہی ہے۔ اسی لیے امام زہریؒ فرماتے ہیں حضورؐ شہید فوت ہوئے۔ (نصر الباری)

حدیث نمبر ۲۷۳۳ ﴿مال غنیمت کے حصول کی پیشین گوئی﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۳۲

وَعَنْ سَهْلِ ابْنِ حَنْظَلِيَّةٍ أَنَّهُمْ سَارُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ فَأُطْبِئُوا السَّيْرَ حَتَّى كَانَ عَشِيَّةَ فَجَاءَ فَارِسٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي طَلَعْتُ عَلَى جَبَلٍ كَذَا وَكَذَا فَإِذَا أَنَا بِهَوَازٍ عَلَى بَكْرَةٍ أَبِيهِمْ بِطَعْنِهِمْ وَنَعِيمِهِمْ اجْتَمَعُوا إِلَى حُنَيْنٍ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ تِلْكَ غَنِيمَةُ الْمُسْلِمِينَ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ قَالَ مَنْ يُحْرُسُنَا اللَّيْلَةَ قَالَ أَنَسُ بْنُ أَبِي مَرْثَدٍ الْغَنَوِيُّ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِرْكَبْ فَرَكَبَ فَرَسًا لَهُ فَقَالَ اسْتَقْبِلْ هَذَا الشَّعْبَ حَتَّى تَكُونَ فِي أَعْلَاهُ فَلَمَّا أَصْبَحْنَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مُصَلَّاهُ فَرَكَعَ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَلْ حَسَسْتُمْ فَارِسَكُمْ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا حَسَسْنَا فَنُوبَ بِالصَّلَاةِ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي يُلْتَفِتُ إِلَى الشَّعْبِ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ أَبْشِرُوا فَقَدْ جَاءَ فَارِسَكُمْ فَجَعَلْنَا نَنْظُرُ إِلَى خِلَالِ الشَّجَرِ فِي الشَّعْبِ فَإِذَا هُوَ قَدْ جَاءَ حَتَّى وَقَفَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي انْطَلَقْتُ حَتَّى كُنْتُ فِي أَعْلَى هَذَا الشَّعْبِ حَيْثُ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَصْبَحْتُ طَلَعْتُ الشَّعْبَيْنِ كِلَيْهِمَا فَلَمْ أَرِ أَحَدًا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ نَزَلْتَ اللَّيْلَةَ قَالَ لَا إِلَّا مُصَلِّيًا أَوْ قَاضِي حَاجَةٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَعْمَلَ بَعْدَهَا. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حوالہ: ابوداؤد، ص ۳۳۸-۳۳۹ ج ۱، باب فی فضل الحرس فی سبیل اللہ تعالیٰ، کتاب الجہاد، حدیث ۲۵۰۱

حل لغات: سارو سار (ض) سیوا چلنا۔ اطنبوا (افعال) السیر زیادہ چلنا، عشیة رات کا اول حصہ۔ فارس (ج) فرسان شہسوار، سوار۔ طلعت طلّع (ن، ف) طلوعا علیہ سامنے آنا، اچانک آنا۔ طلع (س) چڑھنا، بلند ہونا۔ بکرة جماعت، جاؤوا علی بکرة ابیہم وہ سب آئے۔ طعن (ف) روانہ ہونا، عورتیں مراد ہیں۔ نعم جانوروں پر مشتمل مال و دولت، چوپایا، بطور خاص اونٹ (ج) اناعم و اناعیئم۔ تبسم (تفعل) مسکرانا۔ غنیمۃ جنگ میں بزور حاصل کیا ہوا مال (ج) اغنام و غنوم۔ يحرس حرس (ن، ض) حرسا حفاظت کرنا، پہرہ دینا۔ استقبل امر حاضر (استفعال) سامنے آنا، ملاقات کرنا۔ الشعب (ج) شعبات گھائی، پہاڑی کا راستہ۔ مصلى نماز پڑھنے کی جگہ، صلی بالناس (تفعیل) نماز پڑھانا۔ حسیستم حس (ض) حسا محسوس کرنا۔ ثوب ماضی مجہول بالصلاة نماز کے لیے بلانا۔ یلتفت یلتفت الی (افتعال) متوجہ ہونا۔ قضی (ض) قضاء پورا کرنا۔ ابشروا امر جمع مذکر حاضر، خوش ہو جاؤ، ابشروا (افعال) الرجل بکذا خوش ہونا، کسی کو خوش کرنا۔ انطلقت (انفعال) الی مکان چلنا، جانا۔

ترجمہ: حضرت سہل بن حذافہ سے روایت ہے کہ صحابہ غزوہ خنین کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روانہ ہوئے اور لمبا سفر طے کیا، یہاں تک کہ شام ہو گئی، پھر ایک گھوڑا سوار آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں فلاں فلاں پہاڑ پر چڑھا تھا، تو میں نے دیکھا کہ قبیلہ ہوازن اپنے باپ کے اونٹ پر آیا ہے، (یہ ایک محاورہ ہے جس سے مراد تمام قبیلہ ہوتا ہے) ان کے ساتھ عورتیں اور اونٹ بھی ہیں، یہ سب خنین میں جمع ہیں، حضور مسکرائے اور فرمایا یہ سب کل مسلمانوں کا مال غنیمت ہوگا ان شاء اللہ، پھر آپ نے فرمایا آج کی رات ہماری حفاظت کون کریگا؟ حضرت انس ابن ابی مرثد غنوی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں، آپ نے فرمایا سوار ہو جاؤ، حضرت انس اپنے گھوڑے پر سوار ہو گئے، رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا تم اس پہاڑی راستے پر جاؤ یہاں تک کہ پہاڑ کی چوٹی پر پہنچ جاؤ، جب صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نماز پڑھنے کی جگہ پر تشریف لائے اور دو رکعتیں پڑھیں، پھر فرمایا کیا تم نے اپنے سوار کی آہٹ محسوس کی ہے؟ تو ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم نے اس کی آہٹ نہیں سنی، پس نماز فجر کی تکبیر کہی گئی اور رسول اللہ ﷺ کھکیوں سے پہاڑی راستے کی طرف نماز کے دوران دیکھ رہے تھے، جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے، تو فرمایا خوش ہو جاؤ کہ تمہارا سوار آ رہا ہے، ہم نے درختوں کے درمیان سے پہاڑ کے درے کی طرف دیکھا کہ سوار چلا آ رہا ہے، سوار نے حضور کے سامنے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں یہاں سے روانہ ہوا، یہاں تک کہ درے کی اس بلندی پر پہنچا، جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جانے کا مجھے حکم دیا تھا، جب صبح ہوئی تو پہاڑ کے درے میں آیا، اور وہاں میں نے کسی کو نہ پایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کیا تم رات کو گھوڑے سے اترے تھے؟ انہوں نے کہا صرف نماز کے لیے یا قضا حاجت کے لیے اتر تھا، آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں کہ تم اس کے بعد کوئی عمل نہ کرو۔ (ابوداؤد)

### خلاصہ حدیث

قبیلہ ہوازن وہی قبیلہ ہے جن کے ساتھ جنگ خنین پیش آئی، یہ لوگ اس موقع پر اپنی عورتوں بچوں اور جانوروں تک کو اپنے ساتھ لائے، یہ لوگ زبردست تیر انداز تھے، اور بھرپور تیاری کے ساتھ مقابلہ کے لیے آئے تھے، ایک شہ سوار نے آپ کو اس کی اطلاع دی، خبر دینے والے کی خبر پر بجائے اس کے کہ آپ کو کوئی فکر اور پریشانی لاحق ہوتی، آپ مسکرائے اور فرمایا کہ یہ سب جو مال و اسباب لے کر وہ آئے ہیں، انشاء اللہ آئندہ کل مسلمانوں کا مال غنیمت ہوگا، (اور یہ پیشین گوئی صحیح ثابت ہوئی، دوسرے دن لڑائی میں مسلمانوں کو فتح ملی اور ان کا مال و اسباب غنیمت بنا) اس وقت چوں کہ شام ہو گئی تھی، مقابلہ اگلے روز ہونا تھا، آپ نے حسب معمول دریافت فرمایا کہ رات میں بیدار رہ کر ہماری چوکی داری کون کرے گا، حضرت انس ابن ابی مرثد غنوی نے عرض کیا کہ یہ خدمت میں انجام دوں گا، آپ نے ان کو تاکید کی کہ دیکھو ایسا نہ ہو کہ رات میں تمہاری جانب سے دشمن ہم پر ہماری غفلت کی حالت میں آپہنچے، چنانچہ ان صحابی نے رات بھر پوری بشارت سے چوکیداری کی اور صبح آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے ان کو جنت کی بشارت دی۔ اس حدیث سے آپ کے جہاد کے سلسلہ میں کامل تیاری اور مستعدی، اس کا انتظام اور اپنے اصحاب کی پوری پوری خبر گیری حتیٰ کہ نماز جیسی اہم عبادت میں اس کا خیال اور فکر مستفاد ہو رہا ہے۔ (الدر المنضود)

### کلمات حدیث کی تشریح

علی بکرة ابیہم ”بکرہ“ جو ان اونٹنی کو کہتے ہیں اور پانی کھینچنے کی چرخی کو بھی کہتے ہیں، جس میں ڈول کھینچنے کے لیے رسی ڈالتے ہیں۔ اس سے کثرت اور استیعاب کو بیان کرنا مقصود ہوتا ہے، اہل عرب کے یہاں یہ جملہ ضرب الثل ہے، یہ اس قوم کے لیے استعمال ہوتا ہے، جو سب کے سب آجائیں، ان میں سے کوئی فرد بھی باقی نہ رہے، اس ضرب الثل کے پس منظر کے بارے میں مختلف اقوال ہیں: (۱) علامہ طبریؒ لکھتے ہیں اس جملہ میں ”علی“ بمعنی ”مع“ ہے ”ای مع بکرة ابیہم“ اس کی اصل یہ ہے کہ کسی جگہ کے لوگوں کو ایک مرتبہ کچھ خوف دہرا اس اور پریشانی لاحق ہوئی تو وہ لوگ وہاں سے اپنے تمام سامان کو لے کر منتقل ہو گئے، یہاں تک کہ باپ دادا کے زمانہ کی پرانی چرخی بھی ساتھ لے گئے، راوی اس تعبیر سے یہی بتا رہا ہے

کہ قبیلہ ہوازن سب کے سب مع عورتوں، بچوں اور تمام مویشیوں کے میدان میں جمع ہو گئے۔ (بذل، الدر المنضود) (۲) ایک موقع پر ایک قوم کو کوچ کرنا پڑا تو سب کچھ لیے گئے حتیٰ کہ باپ کی اونٹنی تھی اسے بھی ساتھ لے لیا۔ (۳) بعض حضرات نے کہا ہے کہ ایک شخص اپنی اولاد کو اونٹ پر لیے پھرتا تھا، اس پر یہ ضرب الشل مشہور ہوئی۔ فلا عليك ان لا تعمل بعدها اب تجھ پر کوئی عمل کرنا ضروری نہیں، اب تمہارے لیے کچھ حرج نہیں اس میں کہ تم کوئی عمل نہ کرو۔ عمل سے یا نوافل مراد ہیں کہ تمہارے نامہ اعمال میں اس رات کی خدمت کے عوض اتنا اجر و ثواب جمع ہو گیا کہ رفع درجات کے لیے مزید تمہیں نوافل وغیرہ کی ضرورت نہیں، یا عمل سے مراد جہاد ہے کہ اس رات تم نے مجاہدین کی حفاظت و نگرانی جس طرح (پوری مستعدی کے ساتھ رات بھر جاگ کر) کی ہے، اس کے بعد اگر تم جہاد نہ کرو تو کوئی حرج نہیں۔ (مرقات، جدید مظاہر حق)

### حدیث نمبر ۲۷۳۴ ﴿کھجوروں میں برکت کا نزول﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۳۳

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَمَرَاتٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْعُ اللَّهَ فِيهِنَّ بِالْبَرَكَةِ فَضَمَّنَهُ ثُمَّ دَعَا لِي فِيهِنَّ بِالْبَرَكَةِ قَالَ خُذْهُنَّ فَاجْعَلِيْنَ فِيْ مِزْوَدِكَ كُلَّمَا أَرَدْتَ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا فَادْخُلِي فِيهِ يَدَكَ فَخُذْهُ وَلَا تَنْشُرْهُ نَشْرًا فَقَدْ حَمَلْتُ مِنْ ذَلِكَ التَّمْرِ كَذَا وَكَذَا مِنْ وَسْقٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَكُنَّا نَأْكُلُ مِنْهُ وَنَطْعِمُ وَكَانَ لَا يُفَارِقُ حَقْوِي حَتَّى كَانَ يَوْمَ قِتْلِ عُثْمَانَ فَإِنَّهُ انْقَطَعَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲۳۲، ج ۲، باب مناقب ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۳۹

حل لغات: تمرات (واحد) کھجوریں۔ ضم (ن) ضمًا الأشياء منشي میں لینا، باہم ملانا، اکٹھا کرنا۔ مزود توشہ دان، مسافر کا سفری تھیلا (ج) مزاد۔ زاد (ن) زودًا توشہ۔ نر تیار کرنا۔ لا تنشر مت بکھیرنا، مت پھیلا نا، نہی حاضر نشور (ن) نشور الشيء پھیلا نا بکھیرنا۔ وسق ساٹھ صاع کا ایک پیانہ (ج) أوسق ووسوق۔ لا يفارق مضارع منفي وہ جدا نہیں ہوتا۔ فارق (مفاعلة) جدا ہونا، الگ ہونا۔ حقو (ج) حقاء کوکہ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چند کھجوریں لے کر آیا اور میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اللہ تعالیٰ سے ان میں برکت کی دعا فرما دیجئے، آپ نے ان کھجوروں کو ٹٹھنی میں لیا، پھر میرے لیے ان میں برکت کی دعا فرمائی، پھر آپ نے فرمایا کہ یہ لو اور اس کو اپنے توشہ دان میں رکھ لو، جب بھی تمہارا ارادہ ان میں سے لینے کا ہو تو اپنا ہاتھ اس میں داخل کر کے لے لینا، توشہ دان کو جھاڑ کر خالی مت کرنا۔ چنانچہ ہم نے ان کھجوروں میں سے اتنے وقف خدا کی راہ میں خرچ کئے، اور ہم اس میں کھاتے اور کھلاتے بھی رہے اور یہ توشہ دان کبھی میری کوکھ سے الگ نہ ہوتا تھا، یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے دن وہ مجھ سے جدا کر دیا گیا۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بھی معجزہ کا ظہور ہوا کہ آپ کی دعا سے کھجوروں میں غیر معمولی برکت ہو گئی، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فتنہ و فساد سے خیر و برکت اٹھ جاتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ولا تنشرہ تھیلی کو جھاڑنا مت، اس لیے کھود کرید، تجسس اور شمار کرنے سے بھی برکت اٹھ جاتی ہے، کیوں کہ غیب کا نظام پوشیدہ رکھنا ہوتا ہے۔ حقو تپکی کر کو حقوہ کہتے ہیں، معلوم ہوا کہ بہت چھبلی تھیلی تھی، اور اس میں کھجور کے کل ۲۱ دانے تھے۔ یوم قتل عثمان جس دن حضرت عثمانؓ شہید کر دیئے گئے، اس دن یہ تھیلی خود کٹ کر گم



ہوگئی، حضرت ابو ہریرہؓ بطور افسوس یہ شعر پڑھا کرتے تھے:

لِلنَّاسِ هَمٌّ وَلِيَ هَمَّانَ	☆	فَقَدْ جَرَّابِي وَمَوْتَ شَيْخِ عِثْمَانَ
---------------------------------	---	--

حضرت عثمانؓ کی شہادت کی وجہ سے بہت ساری برکات امت نے اٹھالی گئیں، ان میں سے ایک یہ بھی تھی۔

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۲۷۳۵ ﴿مَكْرِي كَا جَالَا لَكَانَا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۳۴

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَشَاوَرَتْ قُرَيْشٌ لَيْلَةَ بَمَكَّةَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا أَصْبَحَ فَأَتَيْتُوهُ بِالْوَقَاقِ يُرِيدُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ أَقْتُلُوهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ أَخْرِجُوهُ فَأَطَاعَ اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ذَلِكَ فَبَاتَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي رَاشٍ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ اللَّيْلَةَ وَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَحِقَ بِالْغَارِ وَبَاتَ الْمَشْرُكُونَ يَحْرُسُونَ عَلِيًّا يَحْسِبُونَهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَصْبَحُوا أَتَارُوا عَلَيْهِ فَلَمَّا رَأَوْا عَلِيًّا رَدَّ اللَّهُ مَكْرَهُمْ فَقَالُوا أَيْنَ صَاحِبُكَ هَذَا قَالَ لَا أَدْرِي فَأَقْتَصَوْا أَثَرَهُ فَلَمَّا بَلَغُوا الْجَبَلَ اخْتَلَطَ عَلَيْهِمْ فَصَعِدُوا الْجَبَلَ فَمَرُّوا بِالْغَارِ فَرَأَوْا عَلِيًّا بِابِهِ نَسَجَ الْعَنْكَبُوتِ فَقَالُوا لَوْ دَخَلْنَا هَاهُنَا لَمْ يَكُنْ نَسَجَ الْعَنْكَبُوتِ عَلَيَّ بِابِهِ فَمَكَّتْ فِيهِ فَلَاثٌ لَيْالٍ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

حوالہ: احمد، ص ۳۳۸ ج ۱

**حل لغات:** تشاورت (تفاعل) باہم مشورہ کرنا۔ فاتتوا امر جمع مذکر حاضر، اثبت فلانا قید کرنا، باندھنا۔ الوفاق بندھن، رسی (ج) وُتِّقَ۔ اطلع (افعال) فلانا علی کذا کسی کو کسی چیز سے واقف کرانا۔ بات (ض) بیتا رات گزارنا۔ فراش بستر، گدا (ج) قُرُش و اَفْرِشَة۔ لحق (نس) لَحِقًا بشیء لاحق ہونا، پالینا۔ یحرسون حرس (ن ض) حرسا پہرہ دینا، نگہبانی کرنا۔ تارو (ن) توارنا مشتعل ہونا، بھڑکنا، بہہ الناس کسی پر لوگوں کا ٹوٹ پڑنا۔ رد (ن) رَدُّا لوانا۔ مکر دھوکہ، فریب، مکرہ (ن) مکرہا کسی کو دھوکہ دینا۔ اقتصو (افتعال) اثرہ کسی کا پیچھا کرنا، پیروی کرنا۔ اختلط (افتعال) گڈمڈ ہو جانا، مشتبه ہو جانا۔ صعدوا (س) صَعِدُوا چڑھنا۔ مروا (ن) مُرُوا بشیء گذرنا۔ نسج بنائے، العنکبوت مکزی (ج) عَنكَبُوتَات، وَعَنَاكِبُ و عَنَّاكِبُ۔ نَسَجَ العنکبوت مکزی کا جالا۔ مکث (ن) مَكَّتْا ٹھہرنا، قیام کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباسؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک رات قریش نے مکہ میں مشورہ کیا، ان میں سے کسی نے کہا صبح ہوتے ہی اسے رسی سے مضبوط باندھ دو یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو، دوسرے کسی نے کہا بلکہ اس کو قتل کر دو، اور ان میں سے کسی اور نے کہا اس کو جلا وطن کر دو، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو اس مشورہ سے آگاہ کر دیا، چنانچہ حضرت علیؓ نے وہ رات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر پر گزاری، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نکل کر غار میں چلے گئے، جب کہ کفار رات بھر حضرت علیؓ کی نگرانی کرتے رہے اور وہ یہ خیال کرتے رہے کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ جب صبح ہوئی تو انھوں نے حملہ کیا، لیکن انھوں نے حضرت علیؓ کو دیکھا اور یوں اللہ نے ان کے فریب کو ان پر لوٹا دیا، تو انھوں نے پوچھا تمہارے ساتھی کہاں ہیں؟ حضرت علیؓ نے جواب دیا مجھے معلوم نہیں، تو کفار قریش آپؐ کے قدموں کے نشان پر آپؐ کے تعاقب میں نکل پڑے، یہاں تک کہ وہ جبل ثور تک پہنچ گئے، مگر وہاں قدموں کے نشان مشتبه ہو گئے، پھر وہ پہاڑ کے اوپر چڑھے اور غار کے پاس سے گزرے تو انھوں نے غار کے دہانے پر مکزی کا جالا دیکھا پس دو لوگ یولے، اگر محمدؐ اس غار میں داخل ہوتے تو اس کے منہ پر مکزی کا جالا نہ ہوتا۔ اور آپؐ نے تین دن اسی غار میں قیام فرمایا۔ (احمد)

## خلاصہ حدیث

جب مدینہ طیبہ سے آنے والے انصار کا مسلمان ہو جانا مکہ میں مشہور ہوا، تو قریش مکہ کو یہ فکر دامن گیر ہوئی کہ اب تک تو ان کا معاملہ صرف مکہ میں دائر تھا، جہاں ہر طرح کی قوت ہمارے ہاتھ میں ہے اور اب جب کہ مدینہ میں اسلام پھیلنے لگا اور بہت سے صحابہ کرام ہجرت کر کے مدینہ طیبہ پہنچ گئے، تو اب ان کا ایک مرکز مدینہ طیبہ قائم ہوا ہے، جہاں یہ ہر طرح کی قوت ہمارے خلاف جمع کر سکتے ہیں اور پھر ہم پر حملہ آور ہو سکتے ہیں اور ان کو یہ بھی احساس ہو گیا کہ اب تک تو کچھ صحابہ کرام ہی ہجرت کر کے مدینہ طیبہ پہنچے ہیں، اب یہ بھی قوی امکان ہے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بھی وہاں چلے جائیں، اس لیے رؤساء مکہ نے مشورہ کے لیے دارالندوہ میں ایک خاص مجلس طلب کی، دارالندوہ مسجد حرام کے متعلق قصی بن کلاب کا مکان تھا، جس کو ان لوگوں نے قوی مسائل میں مشورہ اور مجلس کرنے کے لیے مخصوص کر رکھا تھا، زمانہ اسلام میں اس کو مسجد حرام میں داخل کر لیا گیا ہے، کہا جاتا ہے کہ موجودہ باب الزیادات ہی وہ جگہ تھی جس کو دارالندوہ کہا جاتا تھا، حسب عادت اس مہم و مشورہ کے لیے قریشی سرداروں کا اجتماع دارالندوہ میں ہوا، جس میں ابو جہل، نضر بن حارث، شیبہ، عتبہ، امیہ بن خلف، ابوسفیان وغیرہ قریش کے تمام نمایاں اشخاص شامل ہوئے، اور رسول کریم اور اسلام کی بڑھتی ہوئی قوت کے مقابلے کی تدبیریں زیر غور آئیں، ابھی مشورہ کی مجلس شروع ہی ہوئی تھی کہ ابلیس لعین ایک سن رسیدہ عربی شیخ کی صورت میں دارالندوہ کے دروازے پر آکھڑا ہوا، لوگوں نے پوچھا تم کون ہو کیوں آئے ہو، بتلایا کہ میں نجد کا باشندہ ہوں، مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ لوگ ایک اہم مشورہ کر رہے ہیں، تو قوی ہمدردی کے پیش نظر میں بھی حاضر ہو گیا کہ ممکن ہے میں کوئی مفید مشورہ دے سکوں، یہ سن کر اس کو اندر بلا لیا گیا اور مشورہ شروع ہوا تو سہیلی کی روایت کے مطابق ابوالخثری ابن ہشام نے یہ مشورہ پیش کیا کہ ان کو یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آہنی زنجیروں میں قید کر کے مکان کا دروازہ بند کر دیا جائے اور چھوڑ دیا جائے، یہاں تک کہ وہ معاذ اللہ آپ اپنی موت مر جائیں، یہ سن کر شیخ نجدی ابلیس لعین نے کہا کہ یہ رائے صحیح نہیں، کیونکہ اگر تم نے ایسا کیا تو معاملہ چھپے گا نہیں، بلکہ اس کی شہرت دور دور پہنچ جائے گی اور ان کے صحابہ اور رفقا کے فدائیانہ کارنامے تمہارے سامنے ہیں، بہت ممکن ہے کہ یہ لوگ جمع ہو کر تم پر حملہ کر دیں اور اپنے قیدی کو تم سے چھڑالیں، سب طرف سے آوازیں اٹھیں کہ شیخ نجدی کی بات صحیح ہے، اس کے بعد ابوالاسود نے یہ رائے پیش کی کہ ان کو مکہ سے نکال دیا جائے، یہ باہر جا کر جو چاہیں کرتے رہیں، ہمارا شہر ان کے فساد سے مامون ہو جائے گا اور ہمیں کچھ جنگ و جدال بھی کرنا نہ پڑے گا، شیخ نجدی یہ سن کر پھر بولا کہ یہ رائے بھی صحیح نہیں ہے کیا تمہیں معلوم نہیں کہ وہ کیسے شیریں کلام آدمی ہیں؟ لوگ ان کا کلام سن کر مفتون اور مسحور ہو جاتے ہیں، اگر ان کو اس طرح آزاد چھوڑ دیا تو بہت جلد اپنی طاقتور جماعت بنالیں گے اور تم پر حملہ کر کے شکست دے دیں گے، اب ابو جہل بولا کہ جو کرنے کا کام ہے تم میں سے کسی نے نہیں سمجھا، میری سمجھ میں ایک بات آئی ہے وہ یہ کہ ہم عرب کے سب قبیلوں میں سے ہر قبیلہ کا ایک نوجوان لیں اور ہر ایک کو عمدہ کام کرنے والی تلوار دے دیں، یہ سب لوگ یکبارگی ان پر حملہ کر کے قتل کر دیں، ہم ان کے فساد سے تو اس طرح نجات حاصل کر لیں، اب رہا ان کے قبیلہ بنو عبد مناف کا مطالبہ جو ان کے قتل کے سبب ہم پر عائد ہوگا، سو ایسی صورت میں جب کہ قتل کسی ایک نے نہیں کیا، بلکہ ہر قبیلہ کے ایک ایک شخص نے کیا ہے تو قصاص یعنی جان کے بدلے جان لینے کا مطالبہ تو باقی نہیں رہ سکتا، صرف خون بہا یا دیت کے مال کا مطالبہ رہ جائے گا، وہ ہم سب قبیلوں سے جمع کر کے ان کو دے دیں گے اور بے فکر ہو جائیں گے، شیخ نجدی ابلیس لعین نے یہ سن کر کہا کہ بس رائے یہی ہے اور اس کے سوا کوئی چیز کارگر نہیں، پوری مجلس نے اسی کے حق میں رائے دی، اور آج ہی رات میں اپنا یہ ناپاک عزم پورا کرنے کا تہیہ کر لیا گیا، مگر انبیاء علیہم السلام کی غیبی طاقت کو یہ جاہل کیا سمجھ سکتے تھے، اس طرف جبرئیل امین نے ان کے دارالمشورہ کی ساری کیفیت سے رسول اللہ کو باخبر کر کے یہ تدبیر بتلائی کہ آج رات آپ اپنے بستر پر آرام نہ کریں اور بتلایا کہ اب اللہ تعالیٰ نے آپ کو مکہ سے ہجرت کرنے کی اجازت دے دی ہے،

ادھر مشورہ کے مطابق شام ہی سے قریشی نوجوانوں نے سر در د عالم کے مکان کا محاصرہ کر لیا، رسول کریمؐ نے یہ دیکھا تو حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو حکم دیا کہ آج کی رات وہ آنحضرتؐ کے بسترے پر آرام کریں اور یہ خوشخبری سنادی کہ اگرچہ بظاہر اس میں آپ کی جان کا خطرہ ہے، مگر دشمن آپ کا کچھ نہ بگاڑ سکیں گے، حضرت علی مرتضیٰ نے اس کام کے لیے اپنے آپ کو پیش کر دیا اور آپ کے بستر پر لیٹ گئے، مگر اب مشکل یہ درپیش تھی کہ آنحضرتؐ اس محاصرہ سے کیسے نکلیں، اس مشکل کو اللہ تعالیٰ نے ایک معجزے کے ذریعہ حل کیا، وہ یہ کہ بامر الہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مٹھی میں مٹی بھر کر باہر تشریف لائے اور محاصرہ کرنے والے جو کچھ آپ کے بارے میں گفتگو کر رہے تھے اس کا جواب دیا مگر اللہ تعالیٰ نے ان کی نظروں اور فکروں کو آپ کی طرف سے پھیر دیا کہ کسی نے آپ کو نہ دیکھا، حالاں کہ آپ ان میں سے ہر ایک کے سر پر خاک ڈالتے ہوئے نکلے چلے گئے، آپ کے تشریف لے جانے کے بعد کسی آنے والے نے ان لوگوں سے پوچھا کہ یہاں کیوں کھڑے ہو؟ تو انہوں نے بتلایا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے انتظار میں، اس نے کہا تم کس خام خیالی میں ہو وہ تو یہاں سے نکل کر جا بھی چکے ہیں اور تم میں سے ہر ایک کے سر پر مٹی ڈالتے ہوئے گئے ہیں، ان لوگوں نے اپنے اپنے سروں پر ہاتھ رکھا تو اس کی تصدیق ہوئی کہ ہر ایک کے سر پر مٹی پڑی ہوئی تھی، حضرت علی کرم اللہ وجہہ آپ کے بستر پر لیٹے ہوئے تھے، مگر محاصرہ کرنے والوں نے ان کی کروٹیں بدلنے سے پہچان لیا کہ یہ محمدؐ ہیں اس لیے قتل پر اقدام نہیں کیا، صبح تک محاصرہ کرنے کے بعد یہ لوگ خائب و خاسر ہو کر واپس ہو گئے یہ رات اور اس میں رسول کریمؐ کے لیے اپنی جان کو خطرے میں ڈالنا حضرت علیؑ کے خاص فضائل میں سے ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہو کر غار ثور پہنچے اور تین دن تک اس میں رہے، مکثی نے جالاتن دیا پرندہ نے اس پر انڈا دے دیا، کفار تلاش میں غار کے منہ تک پہنچے، مگر خدا نے آپ کو ان کے شر سے محفوظ رکھا، عامر بن نبیرہ تمام دن کفار کے ساتھ رہتے شام کے وقت بکریاں چرانے کے لیے وہیں لے آتے اور کفار کے تلاش و مشورہ کی سب خبر پہنچاتے۔ (معارف القرآن، ص ۱۵۸)

### کلمات حدیث کی تشریح

تساویر قریشی سرداروں کے مشورہ میں جو باتیں آنحضرتؐ کے متعلق پیش کی گئی تھیں ان تینوں کو قرآن کریم کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے: **وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يَخْرُجُوكَ مِنَ الْبَلَدِ** یعنی وہ وقت یاد رکھنے کے قابل ہے جب کہ کفار آپ کے خلاف تدبیریں سوچ رہے تھے کہ آپ کو قید کریں یا قتل کریں یا شہر بدر کر دیں، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کی سب تدبیریں خاک میں ملادیں اسی لیے آخر آیت میں فرمایا: **وَاللَّهُ خَيْرُ الْمُنْكَرِينَ** یعنی اللہ تعالیٰ بہتر تدبیر کرنے والے ہیں جو ساری تدبیروں پر غالب آجاتی ہے، جیسا کہ اس واقعہ میں مشاہدہ ہوا۔ لفظ مکر کے معنی عربی لغت میں یہ ہیں کہ کسی حیلہ و تدبیر کے ذریعہ اپنے مقابل شخص کو اس کے ارادے سے روک دیا جائے، پھر اگر یہ کام کسی نیک مقصد سے کیا جائے تو یہ مکر محمود اور اچھا ہے اور کسی برے مقصد سے کیا جائے تو مذموم اور برا ہے، اس لیے یہ لفظ انسان کے لیے بھی بولا جاسکتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے لیے بھی، مگر اللہ تعالیٰ کے لیے صرف ایسے ماحول میں استعمال ہوتا ہے جہاں کلام کے سیاق اور تقابل کے ذریعہ مکر مذموم کا شبہ نہ ہو سکے۔ جیسے یہاں ہے۔ (معارف القرآن) مزید تفصیلات کے لیے عالمی حدیث ۵۸۶۸ اور ۵۸۶۹ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۲۷۳۶ ﴿خَبِيرٌ كَيْفَ يَهُودٌ سَمِعُوا مِنْ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ﴾

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا فَتَحَتْ خَبِيرٌ أَهْدَيْتَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاةً فِيهَا سَمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْمَعُوا لِي مَنْ كَانَ هَاهُنَا مِنَ الْيَهُودِ فَجَمَعُوا لَهُ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي سَأَلْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَهَلْ أَنْتُمْ مُصَدِّقِي عَنْهُ قَالُوا نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَبُوكُمْ قَالُوا فَلَانٌ قَالَ كَذَبْتُمْ بَلْ أَبُوكُمْ فَلَانٌ قَالُوا صَدَقْتَ

وَبَرَرْتُ قَالَ قَهْلَ أَنْتُمْ مُصَدِّقِي عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ قَالُوا نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ وَإِنْ كَذَبْنَاكَ عَرَفْتَ  
كَمَا عَرَفْتَهُ فِي آيِنَا فَقَالَ لَهُمْ مَنْ أَهْلُ النَّارِ قَالُوا نَكُونُ فِيهَا يَسِيرًا ثُمَّ تَخَلَّفُونَا فِيهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إَخْسُوا فِيهَا وَاللَّهِ لَا نَخْلُقُكُمْ فِيهَا أَبَدًا ثُمَّ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُصَدِّقِي عَنْ شَيْءٍ إِنْ  
سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ فَقَالُوا نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ قَالَ هَلْ جَعَلْتُمْ فِي هَذِهِ الشَّاةِ سَمًا قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَمَا حَمَلَكُمْ  
عَلَيَّ ذَلِكَ قَالُوا أَرَدْنَا إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا أَنْ نَسْتَرِيحَ مِنْكَ وَإِنْ كُنْتَ صَادِقًا لَمْ يَضُرَّكَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ج ۳۴، باب اذا غدر المشركون بالمسلمين، كتاب الجزية، حديث ۳۱۶۹

حل لغات: اھدیت ماضی مجہول، اھدی (افعال) إلى فلان ولہ اعزاز کسی کو ہدیہ یا تحفہ دینا۔ سَم (ج) سُمُومٌ زہر۔ سَم (ن) سُمُومًا الطعام کھانے میں زہر ملا نا۔ بررت (ض) برّا مغلوب کرنا، قول یا فعل سے غالب آنا۔ یسیر اچھوڑنا، معمولی، شئی، یسیر تھوڑی چیز۔ تَخَلَّفُونَا خَلَفَ (ن) خَلُوفًا جانشین ہونا، قائم مقام ہونا۔ اِخْسُوا امر جمع مذکر حاضر، دور ہو۔ خَسًا (ف) خَسْنَا دور ہونا، دھتکارا جانا۔ نَسْتَرِيحَ (استفعال) سکون پانا، اطمینان ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ جب خیبر فتح کر لیا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک بکری ہدیہ میں پیش کی گئی، جس میں زہر ملا ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو یہودی یہاں ہیں اُن کو میرے پاس جمع کرو، تو سب کو آپ کے پاس اکٹھا کر دیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا میں تم سے ایک بات پوچھنے والا ہوں، تو کیا تم سچ بتاؤ گے، انھوں نے کہا ہاں اے ابوالقاسم! تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا کہ تمہارا باپ کون ہے؟ انھوں نے عرض کیا فلاں، آپ نے فرمایا تم جھوٹ بولتے ہو، بلکہ تمہارا باپ فلاں ہے، انھوں نے کہا کہ آپ نے درست اور بجا فرمایا۔ آپ نے فرمایا کیا تم میری ایک چیز کے بارے میں تصدیق کرو گے اگر میں تم سے اس کے بارے میں دریافت کروں؟ انھوں نے کہا بالکل ابوالقاسم! اس لیے کہ اگر ہم نے جھوٹ کہا تو آپ جان لیں گے جیسے ہمارے باپ کے متعلق جان لیا، آپ نے اُن سے فرمایا کہ جہنمی کون ہیں؟ انھوں نے کہا کہ ہم دوزخ میں تھوڑے دن رہیں گے، پھر تم ہمارے جانشین ہو گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ارے بد بختو دور ہو، اللہ کی قسم ہم کبھی دوزخ میں تمہارے جانشین نہ ہوں گے، پھر آپ نے فرمایا کیا تم میری ایک چیز کے بارے میں تصدیق کرو گے، اگر میں تم سے اس کے بارے میں دریافت کروں؟ انھوں نے کہا جی ہاں ابوالقاسم! آپ نے فرمایا کیا تم نے اس بکری میں زہر ملا یا ہے؟ انھوں نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا کہ تم کو اس عمل پر کس چیز نے آمادہ کیا، انھوں نے کہا ہمارا ارادہ یہ تھا کہ اگر آپ مجھوٹے ہیں تو آپ سے ہمیں چھینکا رال جائے گا اور اگر آپ سچے ہیں تو یہ آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچائے گا۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ یہود نے معاہدہ کی خلاف ورزی کی اور آپ کے قتل کی سازش کی، پھر انھوں نے اپنے جرم کا اقرار بھی کیا، اس کے باوجود آپ نے انھیں معاف کر دیا؛ کیوں کہ آپ اپنی ذات کی خاطر بدلہ نہیں لیتے تھے، یہیں سے معلوم ہوا کہ اگر مشرکین مسلمانوں سے عہد شکنی کریں تو امام کو معاف کرنے کا حق ہے۔ بکری میں زہر ملانے میں سب سے زیادہ دخل ایک یہودیہ عورت کا تھا، آپ نے اسے بھی معاف کر دیا تھا، لیکن اس کی وجہ سے ایک صحابی شہید ہو گئے تو قصاص میں وہ عورت قتل ہوئی۔ تفصیل کے لیے عالمی حدیث ۵۹۳۱ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح من ابوکم حضور نے جب ان سے ان کے جد اعلیٰ کے بارے میں سوال کیا تو انھوں نے آزما۔ نہ کے لیے جھوٹ بولا کہ آیا آپ کو اس کا علم ہوتا ہے یا نہیں؟ پھر جب حضور نے دوزخیوں کے بارے

میں سوال کیا تو انھوں نے کہا کہ ہم چند دن جہنم میں رہیں گے پھر تم ہمارے نائب ہو گے اور قرآن کریم نے ان کے اس دعوے کو یوں اقل کیا ہے: لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ۔ پھر جب بکری میں زہر ملانے کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے کہا ہمارا مقصود آپ کا امتحان لینا تھا کہ اگر آپ سمجھوٹے ہوئے تو ہمیں آپ سے نجات مل جائے گی اور اگر آپ سچے ہوئے تو ہم آپ کی اتباع کریں گے، لیکن یہودیوں کی ضد اور ہٹ دھرمی دیکھیں کہ انھوں نے اپنے معیار کے مطابق حضورؐ کے دعویٰ نبوت کی صداقت کو جانچا، لیکن پھر بھی ایمان نہ لائے اور اپنے ہی قول کے مطابق جھوٹے ہو گئے۔ یہود حضورؐ کو ابوالقاسم کہہ کر پکارتے تھے محمدؐ نام نہیں لیتے تھے، اس لیے کہ انھیں کی کتابوں میں حضورؐ کا نام محمدؐ مشہور و معروف تھا، جو خود ان کی کتابوں کی رو سے نبی آخر الزماں کی صداقت کی علامت تھا۔ آپؐ نے نام بنام ان کے داداؤں کو بیان کیا، یہ آپؐ کا معجزہ ہے۔ (مرقات، جدید ملاحظہ حق)

### حدیث نمبر ۲۷۳۷ ﴿قیامت سے متعلق واقعات بتانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۳۶

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ اَخْطَبِ الْاَنْصَارِيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَجْرِ وَصَعِدَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَخَطَبَنَا حَتَّى خَضِرَ الظُّهْرُ فَنَزَلَ فَصَلَّى ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرِ فَخَطَبَنَا حَتَّى خَضِرَ الْعَصْرُ ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرِ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَأَخْبَرَنَا بِمَا هُوَ كَائِنٌ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ فَأَعْلَمْنَا اَحْفَظْنَا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم ص ۳۹۰ ج ۲، باب اخبار النبی ﷺ فیما یشہد فیما یشہد الی یوم القیامۃ، کتاب الفتن، حدیث ۲۸۹۲۔  
حل لغات: صلی (تفعیل) بالناس نماز پڑھانا۔ صعد (سن) صعوداً پڑھنا۔ خطبنا خطب (ن) خطبۃ تقریر کرنا۔ اعلم اسم تفعلیل، زیادہ جاننے والا، علیم (س) علماً جاننا۔ احفظ زیادہ یاد رکھنے، حفظ (س) حفظاً یاد کرنا۔  
ترجمہ: حضرت عمرو بن اخطب انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایک دن فجر کی نماز پڑھائی، اور منبر پر تشریف فرما ہو کر خطبہ دیا، یہاں تک کہ ظہر کی نماز کا وقت ہو گیا تو آپؐ منبر سے نیچے تشریف لائے اور نماز پڑھائی، پھر منبر پر تشریف لے گئے اور ہمیں خطبہ دیا، یہاں تک کہ عصر کا وقت ہو گیا، پھر آپؐ منبر سے نیچے تشریف لائے اور نماز پڑھائی، پھر آپؐ منبر پر تشریف لے گئے، یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا۔ پس جو قیامت تک ہونے والا تھا وہ آپؐ نے ہمیں بتا دیا، لہذا ہم میں زیادہ علم والا وہ ہے جس کو وہ باتیں زیادہ یاد ہیں۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپؐ نے ایک دن بہت طویل خطبہ دیا، جس میں آپؐ نے قیامت تک پیش آنے والے واقعات و حوادث کا ذکر کیا، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپؐ نے جمیع ماکان و مایکون بیان فرمایا، بلکہ آپؐ نے ایسے غیر معمولی حوادث و واقعات کا ذکر فرمایا جن کے بارے میں امت کو آگاہی دینا آپؐ نے ضروری سمجھا، یہی آپؐ کے منصب نبوت کا تقاضہ اور آپؐ کے شایان شان تھا۔ بریلوی حضرات اس حدیث سے آپؐ کے علم غیب اور علم کلی محیط پر استدلال کرتے ہیں۔ تفصیل کے لیے عالمی حدیث ۵۳۷۹ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح  
حتی غریبت الشمس گویا پورا دن وعظ ہی میں گزر گیا۔ کائن الی یوم القیامۃ یہ آپؐ کا معجزہ تھا کہ آپؐ نے قیامت تک پیش آنے والے اہم ترین واقعات قبل از وقوع بیان فرمادیے۔

### حدیث نمبر ۲۷۳۸ ﴿در فضیلت کا اطلاع دلینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۳۷

وَعَنْ مَعْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ اَبِي قَالَ سَأَلْتُ مَسْرُوقًا مِّنْ اَدْنَى النَّبِيِّ ﷺ بِالْحَجَةِ لَيْلَةً

اسْتَمْعُوا الْقُرْآنَ فَقَالَ حَدَّثَنِي أَبُوكَ يَعْنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَالَ أَذْنْتُ بِهِمْ شَجَرَةً. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۲ ج ۲، باب ذکر الجن، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۸۵۹، مسلم، ص ۱۸۲ ج ۱، باب الجہر بالقرآن فی الصبح، کتاب الصلاة، حدیث ۴۵۰

حل لغات: آذَنْ (افعال) اِذْنَا فُلَانًا اِذْنًا اَمْرًا وَهٖ بِاِخْبَارِكُنَا آگاہ کرنا۔ استمعوا (افتعال) سنا۔

ترجمہ: حضرت معن بن عبد الرحمن نے فرمایا کہ میں نے اپنے والد عبد الرحمن سے سنا انھوں نے فرمایا کہ میں نے مسروق سے پوچھا جس رات جنات نے قرآن سنا تو جنات کی خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کس نے دی؟ انھوں نے کہا مجھے تمہارے والد یعنی عبد اللہ بن مسعود نے بتایا کہ آپ کو جنات کی خبر ایک درخت نے دی۔ (بخاری و مسلم)

### خلاصہ حدیث

بعثت نبوی سے قبل جنوں کو کچھ آسمانی خبریں معلوم ہو جاتی تھیں، جب حضور پر وحی آنا شروع ہوئی تو وہ سلسلہ تقریباً بند ہو گیا، اور بہت کثرت سے شہب کی مار پڑنے لگی، جنوں کو خیال ہوا کہ ضرور کوئی نیا واقعہ رونما ہوا ہے، جس کی وجہ سے آسمانی خبروں پر بہت سخت پہرے بٹھلائے گئے ہیں، اسی کی جستجو کے لیے جنوں کے مختلف گروہ مشرق و مغرب میں پھیل پڑے، ان میں سے ایک جماعت 'بطن نخلہ' کی طرف سے گذری، وہاں اتفاق سے اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چند اصحاب کے ساتھ نماز فجر ادا کر رہے تھے، اللہ تعالیٰ نے جنوں کی اس ٹکڑی کا رخ قرآن سننے کی طرف پھیر دیا، قرآن کی آواز انھیں بہت عجیب اور مؤثر و دلکش معلوم ہوئی، اور اس کی عظمت و ہیبت دلوں پر چھا گئی، آپس میں کہنے لگے چپ رہو اور خاموشی کے ساتھ یہ کلام سنو، آخر قرآن کریم نے اُن کے دلوں میں گھر کر لیا، وہ سمجھ گئے کہ یہی نئی چیز ہے، جس نے جنوں کو آسمانی خبروں سے روکا ہے، جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پڑھ کر فارغ ہوئے تو یہ لوگ اپنے دلوں میں ایمان و یقین لے کر واپس گئے، اور اپنی قوم کو نصیحت کی، ان کی مفصل باتیں سورہ جن میں مذکور ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مرتبہ آپ کو جنات کے آنے جانے اور سننے سنانے کا پتہ نہیں لگا، ایک درخت نے باذن اللہ کچھ اجمالی اطلاع آپ کو دی۔ اور مفصل حالات اس کے بعد وحی کے ذریعہ معلوم ہوئے۔ بعدہ بہت بڑی تعداد میں جن مسلمان ہوئے اور حضور سے ملاقات کرنے اور دین سیکھنے کے لیے اُن کے وفود حاضر خدمت ہوئے۔ (فوائد عثمانی)

### کلمات حدیث کی تشریح

اذننت بهم شجرۃ یہ آپ کا معجزہ ہے کہ جنات کے قرآن سننے کی اطلاع آپ کو ایک درخت نے دی۔ اجنبہ کے قرآن سننے کے متعدد واقعات ہیں، یہاں ان میں سے ایک واقعہ کا ذکر ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۳۹ ﴿مردوں کا آپ کی بات سمجھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۳۸

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ عُمَرَ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ فَنُتَرَاءَ بِنَا الْهَيْلَالَ وَكُنْتُ رَجُلًا حَدِيدَ الْبَصَرِ فَرَأَيْتُهُ وَلَيْسَ أَحَدٌ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَأَى غَيْرِي فَجَعَلْتُ أَقُولُ لِعُمَرَ أَمَا تَرَاهُ فَجَعَلَ لَا يَرَاهُ قَالَ يَقُولُ عُمَرُ سَأَرَاهُ وَأَنَا مُسْتَلْقٍ عَلَى فِرَاشِي ثُمَّ أَنشَأَ يُحَدِّثُنَا عَنْ أَهْلِ بَدْرٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُرِينَا مَصَارِعَ أَهْلِ بَدْرٍ بِالْأَمْسِ يَقُولُ هَذَا مَصْرَعُ فُلَانٍ غَدًا إِنَّ شَاءَ اللَّهُ وَهَذَا مَصْرَعُ فُلَانٍ غَدًا إِنَّ شَاءَ اللَّهُ قَالَ عُمَرُ وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ مَا أَخْطَرُوا الْخُدُودَ الْيَبْيَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَجُعِلُوا فِي بَنَرٍ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى انْتَهَى إِلَيْهِمْ فَقَالَ يَا فُلَانُ ابْنُ فُلَانٍ وَيَا فُلَانُ بَنُ فُلَانٍ هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ حَقًّا فَإِنِّي قَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي اللَّهُ حَقًّا فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَكَلِّمُ أَجْسَادًا لَا أَرْوَاحَ فِيهَا فَقَالَ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ



مِنْهُمْ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَرُدُّوْا عَلٰی شَيْئًا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم ص ۲۸۷ ج ۲، باب عرض مقعد الميت من الجنة او النار عليه، کتاب الجنة، حدیث ۲۸۷۲

حَل لُغَات: تراءَینا تراءَی (تفاعل) تراءَیَا دیکھنے کی کوشش کرنا۔ الھلال (ج) اَھْلَۃُ اَہْدَآئِی چاند، مہینے کی پہلی شب سے ساتویں رات تک کا چاند۔ حَہِد (ج) حَہِدُ البَصَرِ تیز نظر والا شخص۔ یزَعُمُ زَعَمَ (ن) زَعَمًا کہنا، گمان کرنا۔ مَسْتَلَقِی (استفعال) اِسْتَلْقَاءُ چت لیٹنا۔ فَرَّاش (ج) فُرُش و اَفْرُش بستر، بچھونا۔ اَنَشَا یَفْعَلُ کَذَا وہ کرنے لگا، اَنَشَا فَلَانٌ یُحَدِّثُ فلاں حدیث بیان کرنے لگا۔ مَصَارِعُ (واحد) مَصْرَعُ موت، ہلاکت، قتل و خون۔ اَخْطَا اَخْطَا (افعال) غلطی کرنا، راہ صواب سے دور ہو جانا، ”مَا اَخْطَا الْهَدُودَ“ وہ مقررہ حد سے ادھر ادھر نہیں ہوئے۔ بَنُو (ج) اَبَارُ کنواں، اَجْسَادُ (واحد) جَسَدُ بدن، جسم۔ اَرَوَاحُ (واحد) رُوح نفس انسانی کی بقا کا ذریعہ، جان، سانس۔ الْهَدُودُ (واحد) حَدُّ سرحد، حَدُّ الشَّیْءِ مقرر کرنا، حد مقرر کرنا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ ہم مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان حضرت عمرؓ کے ساتھ تھے، ہم نے نئے مہینے کا چاند دیکھنے کی کوشش کی، میں تیز نظر انسان تھا، لہذا میں نے چاند دیکھ لیا، میرے علاوہ کسی نے چاند دیکھنے کا دعویٰ نہیں کیا، میں حضرت عمرؓ سے کہنے لگا کیا آپ کو چاند نہیں دکھ رہا ہے، لیکن چاند انھیں نظر نہیں آ رہا تھا، حضرت عمرؓ نے فرمایا جب میں اپنے بستر پر لیٹوں گا تو دیکھ لوں گا، پھر وہ ہمیں اہل بدر کے بارے میں بتلانے لگے، انھوں نے کہا بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ سے ایک روز پہلے ہمیں وہ تمام مقامات دکھا دیئے جہاں اگلے دن مشرک مارے جانے والے تھے، چنانچہ آپؐ نے فرمایا کل ان شاء اللہ یہاں فلاں شخص مرا پڑا ہوگا، اور یہاں کل انشاء اللہ فلاں کافر مرا پڑا ہوگا، حضرت عمرؓ کا بیان ہے قسم ہے اُس ذات کی جس نے آپؐ کو حق دے کر بھیجا ہے، جو مقامات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمائے تھے کوئی بھی اس سے ادھر ادھر نہیں ہوا، پھر اُن کافروں کو ایک کنویں کے اندر ایک کے اوپر ایک ڈال دیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چلے یہاں تک کہ آپؐ اُن کے پاس پہنچ گئے، پھر آپؐ نے فرمایا اے فلاں بن فلاں اور فلاں بن فلاں کیا تم نے وہ چیز درست پالی جس کا تم سے اللہ اور اس کے رسول نے وعدہ کیا تھا، میں نے تو اُس چیز کو حق پالیا جس کا اللہ تعالیٰ نے مجھ سے وعدہ کیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! آپؐ ان جسموں سے بات کر رہے ہیں جن میں جان نہیں ہے، آپؐ نے فرمایا جو کچھ میں کہہ رہا ہوں اسے وہ تم سے زیادہ سنتے ہیں؛ لیکن وہ مجھے کسی بات کا جواب دینے کی طاقت نہیں رکھتے۔ (مسلم)

### خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نیا چاند دیکھنے کی کوشش کرنا چاہئے اور جس کو نظر آ جائے وہ دوسروں کو دکھائے، لیکن اس میں بہت مشقت اٹھانے کی ضرورت نہیں۔ حضرت عمرؓ نے اس حدیث میں جنگ بدر کا ذکر فرمایا اور بتایا کہ حضورؐ کے ایک معجزہ کا یوں بھی ظہور ہوا کہ آپؐ نے بہت سے کفار کے نہ صرف اگلے دن مارے جانے کی اطلاع دی، بلکہ اس جگہ کی بھی تعیین کر دی جہاں ان کو مر کر گرنا تھا۔ جنگ کے خاتمہ کے بعد حضورؐ نے عمائدین قریش کو ایک کنویں میں ڈالنے کا فیصلہ کیا، چنانچہ آپؐ نے ان کے سرداروں کی لاشوں کو جن کی تعداد چوبیس تھی اس کنویں میں ڈال دیا اور باقی مقتولین کو ویسے ہی گڑھے کھود کر دبا دیا۔ سرداروں میں سے امیہ بن خلف کی لاش چوں کہ بہت پھول گئی تھی اور جب زرہ کو اس کے جسم سے نکالا گیا تو اس کے اعضا ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے اس لیے وہیں کنویں کے قریب مٹی میں دبا دی گئی، کنویں کے اندر اس کو نہیں ڈالا جاسکا۔ آپؐ کی عادت یہ تھی کہ جب آپؐ کسی جنگ میں فتح پاتے تو جنگ کے بعد تین دن آپؐ وہاں قیام فرماتے، آپؐ نے یہاں بھی تین دن قیام فرمایا، جب تیسرا دن ہوا، تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے روانگی کا حکم دیا، آپؐ نے زین کسوائی اور سواری پر بیٹھے اور اس کنویں کی طرف چلے، جس میں سردار ان قریش کی

لاشیں تھیں، صحابہؓ کو خیال تھا کہ کسی کام اور ضرورت - ہے آپؐ جارہے ہیں، لیکن آپؐ کنویں کے پاس آئے اور فرمانے لگے: ”یا امیہ یا اباجہل بن ہشام، یا عتبہ بن ربیعہ یا شیبہ بن ربیعہ هل وجدتم الخ“ (اے امیہ، اے ابوجہل، اے عتبہ، اے شیبہ اللہ نے جو وعدہ تمہارے لیے کیا تھا کیا تم نے اس کو صحیح اور حق پایا؟ اللہ نے جو وعدہ مجھ سے کیا تھا وہ تو میں نے حق پایا۔) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مردوں سے خطاب کرنے پر حضرت عمرؓ کو اشکال ہوا کہ بے جان لاشوں سے بات کرنا چہ معنی دارد؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو جواب دیا اس میں یہ صاف ظاہر ہے کہ اللہ جب چاہیں اور جتنا چاہیں مردوں کو سنوا سکتے ہیں۔ (کشف الباری)

**کلمات حدیث کی تشریح** [مستعلق علی فراشی حضرت عمرؓ کا مقصد یہ تھا کہ چاند دیکھنے کے لیے زیادہ مشقت اٹھانے کی ضرورت نہیں، اگلے دن جب روشن ہو جائے گا تو اس وقت بستر پر لیٹ کر میں دیکھ لوں گا، اس سے معلوم ہوا کہ غیر ضروری کاموں میں غور و خوض نہ کرنا چاہئے اور اپنے اوقات لایعنی کاموں میں صرف کرنے سے بچنا چاہئے۔ یا فلان بن فلان آپؐ نے اُن کفار سے جو کنویں میں ڈال دیئے گئے تھے ولدیت کے ساتھ نام لے کر خطاب کیا، ان مذکورین میں سے امیہ اگرچہ کنویں میں نہیں ڈالا جاسکا تھا، لیکن چونکہ قریب ہی اس کی لاش پر پتھر ڈالے گئے تھے، اس لیے کنویں والوں کے ساتھ آپؐ نے اس کو بھی خطاب کیا۔ فلا تعارض۔]

**مسئلہ سماع موتی:** یہ مسئلہ کہ مردے زندوں کا کلام سن سکتے ہیں یا نہیں؟ ان مسائل میں سے ہے جن میں خود صحابہ کرامؓ کا باہم اختلاف رہا ہے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سماع موتی کے قائل تھے، اور ام المومنین حضرت عائشہؓ اس کی نفی کرتی تھیں، اس لیے دوسرے صحابہ و تابعین میں بھی دو گروہ ہو گئے، بعض اثبات کے قائل ہیں، بعض نفی، نیز ائمہ مجتہدین سے بھی اختلاف منقول ہے، امام شافعیؒ اور امام مالکؒ سے یہ نقل کیا جاتا ہے کہ مردے سنتے ہیں، علامہ ابن عبدالبرؒ فرماتے ہیں یہی اکثر علماء اسلام کا مذہب ہے۔

**دلائل:** (۱) حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جب میت کو قبر میں رکھ کر لوگ واپس پھرتے ہیں تو ”انہ یسمع قورع نعالم“ وہ مردہ ان کی جوتیوں کی آواز سنتا ہے۔ (بخاری و مسلم) (۲) حدیث باب میں آپؐ نے فرمایا کہ میں جو کہہ رہا ہوں اُسے وہ تم سے زیادہ سنتے ہیں۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کی طرف یہ منسوب کیا جاتا ہے کہ مردے نہیں سنتے ہیں اور استدلال میں آیات کریمہ کو پیش کیا جاتا ہے: [۱] ”انک لا تسمع الموتی“ [۲] ”فانک لا تسمع الموتی“ [۳] ”وما انت بمسمع من فی القبور“ آپؐ ان لوگوں کو نہیں سنا سکتے ہیں جو قبروں میں ہیں۔ لیکن تحقیق یہ ہے کہ امام اعظمؒ سے سماع موتی کا انکار ثابت نہیں ہے، صرف ایک مسئلہ سے قیاس کیا گیا ہے، جو فتح القدیر میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے قسم کھائی کہ فلاں شخص سے بات نہیں کروں گا، اس آدمی کے انتقال کے بعد قبر کے پاس جا کر اگر کلام کیا تو حانت نہیں ہوگا، بس اس سے اخذ کیا جاتا ہے کہ امام صاحب سماع موتی کے منکر ہیں، حالاں کہ قسم کا معاملہ عرف پر محمول ہوتا ہے، مذکورہ تینوں آیتوں میں اگر غور کیا جائے تو سماع موتی کی نفی بالکل نہیں ہے، بلکہ ”اسماع موتی“ کی نفی ہے، جس کا صاف مفہوم یہ ہے کہ ہم باختیار خود مردوں کو نہیں سنا سکتے ہیں، لیکن یہ نہیں سن سکتے ہیں، آیت سے بالکل ثابت نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ ہے کہ بندے کو طاقت نہیں ہے کہ اپنا کلام جب چاہے جو چاہے مومن کو سنا سکے، البتہ حق تعالیٰ قادر مطلق ہے، جو چیز ہماری سنانا چاہیں سنا دیتے ہیں، مردہ میں حق تعالیٰ زندگی ڈال کر سنا دیتے ہیں، جیسا کہ ”قورع نعالم“ وغیرہ کی احادیث شامد ہیں، اسی طرح قبرستان میں جا کر سلام کے متعلق احادیث ہیں، لیکن جن چیزوں کے متعلق انصوس احادیث موجود نہیں ہیں، اُن چیزوں کے متعلق محض قیاس کر کے سماع موتی کے تحت لانا غلط جسارت ہے، ہو سکتا ہے کہ ایک وقت میں ہمارا کلام سن لیں اور دوسرے وقت میں نہ سن سکیں، یہ بھی ممکن ہے بعض کے کلام کو سنیں اور بعض کے کلام کو نہ سنیں، یا بعض

مردے سیں اور بعض نہ سیں، صرف مشیت ایزدی پر موقوف ہے۔ (نصر الباری، مرقات، جدید مظاہر حق)

**حدیث نمبر ۲۷۴۰: ﴿بیینانی جانے کی پیشین گوئی﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۳۹**  
وَعَنْ أَنَسِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أُرْقَمَ عَنْ أَبِيهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى زَيْدٍ يَعُوذُهُ مِنْ مَرَضٍ كَانَ بِهِ قَالَ لَيْسَ عَلَيْكَ مِنْ مَرَضِكَ بَأْسٌ وَلَكِنْ كَيْفَ لَكَ إِذَا عُمِرْتَ بَعْدِي فَعَمِيتَ قَالَ أَخْتَسِبُ وَأَصْبِرُ قَالَ إِذَنْ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ قَالَتْ فَعَمِيَ بَعْدَهَا مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ بَصَرَهُ ثُمَّ مَاتَ.

حوالہ: البیہقی، ص ۶۷۹، ۶۸۰

**حل لغات:** يعود عَادَ (ن) عیادۃ مریض کی مزاج پر سی کرنا، عیادت کرنا۔ باس خوف، لا باس کوئی خطرہ نہیں۔ عمرت ماضی مجہول، عَمَرَ اللہ فلاناً عمر دراز کرنا۔ عمیت (س) عَمِیَ ناپید ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت انسہ بنت زید بن ارقم اپنے والد سے نقل کرتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زید کی عیادت کرنے کے لیے اندر تشریف لائے جب کہ وہ بیمار تھے، آپؐ نے فرمایا اس بیماری سے تمہیں کوئی خطرہ نہیں، لیکن اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا، جب کہ تم میرے بعد زندہ رہو گے اور ناپید ہو جاؤ گے، انھوں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید رکھوں گا اور صبر کروں گا، آپؐ نے فرمایا تب تو تم جنت میں بغیر حساب کے داخل ہو گے، راوی کا بیان ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد زید بن ارقم کی بینائی جاتی رہی، پھر اللہ تعالیٰ نے ان کی بینائی واپس کر دی، اس کے بعد ان کا انتقال ہوا۔ (تبیہقی)

**خلاصہ حدیث** آپؐ نے حضرت زید کو مرض کے عالم میں بتا دیا کہ اس مرض سے شفا مل جائے گی، چنانچہ انھیں شفا مل گئی، نیز آپؐ نے بتایا کہ تمہاری بینائی چلی جائے گی، چنانچہ کچھ عرصہ بعد وہ ناپید ہو گئے، لیکن آپؐ نے یہ نہیں بتایا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری بینائی واپس کر دیں گے، تاکہ وہ مصیبت پر صبر کر کے اجر عظیم کے مستحق ہو جائیں، اگر ان کو پہلے سے معلوم ہو جاتا کہ مجھے بینائی دوبارہ مل جائے گی تو ان کو زیادہ غم برداشت نہ کرنا پڑتا اور صبر کامل کا درجہ بھی نصیب نہ ہوتا۔

**کلمات حدیث کی تشریح** مَرَضُكَ باس آپؐ کی پیشین گوئیاں حرف بحرف صحیح ثابت ہوئیں۔ یوں آپؐ کے معجزہ کا ظہور ہو گیا۔ اس حدیث میں کئی پیشین گوئیاں ہیں: (۱) مرض سے شفا ملے گی۔ (۲) حضرت زید کی وفات حضورؐ کے بعد ہوگی۔ (۳) بینائی جاتی رہے گی۔ (۴) حضرت زید جنت میں بغیر حساب کے داخل ہوں گے۔

**حدیث نمبر ۲۷۴۱: ﴿جھوٹی حدیث بیان کرنے کا نتیجہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۴۰**

وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَقُولُ عَلَى مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَذَلِكَ أَنَّهُ بَعَثَ رَجُلًا فَكَذَّبَ عَلَيْهِ فَدَعَا عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوُجِدَ مَيِّتًا وَقَدْ انشَقَّ بَطْنُهُ وَلَمْ تَقْبَلْهُ الْأَرْضُ. (رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ)

حوالہ: البیہقی فی دلائل النبوة، ص ۲۳۵، ۲۳۶

**حل لغات:** تقول (تفعل) علیہ تقولاً کسی کے خلاف جھوٹ گڑھنا۔ لیتبوا تبوا (تفعل) ٹھکانا بنانا۔ مقعد (ج) مقاعد بیٹھنے کی جگہ۔ انشق (انفعال) انشقاقاً پھٹنا۔ بطن (ج) بطنوں پیٹ۔ لم تقبلہ قبل (س) قبولاً قبول کرنا۔ میت (ج) میتوں مردہ۔  
**ترجمہ:** حضرت اسامہ بن زید بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو میری طرف منسوب کر کے ایسی بات کہے جو

میں نے نہیں کہی ہو تو وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے اور یہ بات آپؐ نے اس وقت ارشاد فرمائی تھی جب کہ ایک آدمی کو آپؐ نے کسی شخص یا جماعت کے پاس بھیجا تھا، اس نے آپؐ کی طرف سے جھوٹی بات کہہ دی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے بدعا فرمائی، چنانچہ وہ مردہ پایا گیا اور حال یہ تھا کہ اس کا پیٹ پھٹ گیا تھا اور زمین نے اُسے قبول نہیں کیا تھا۔ ان دونوں روایتوں کو بیہقی نے دلائل النبوة میں نقل کیا ہے۔

**خلاصہ حدیث** آپؐ کی طرف ایسی بات منسوب کرنا جو آپؐ نے ارشاد نہ فرمائی ہو وضع حدیث کہلاتا ہے، بعض علما کے نزدیک یہ عمل کفر ہے، اسکی وجہ سے انسان کافر ہو جاتا ہے اور حدیث باب اسکی مؤید ہے؛ کیونکہ زمین کا اسکو قبول نہ کرنا اسکے ہمیشہ کے لیے دوزخی ہونے کی علامت ہے۔ اس حدیث میں معجزہ ظاہر ہوا کہ آپؐ نے جس کے لیے بدعا کی اس کا انجام بہت برا ہوا۔

**کلمات حدیث کی تشریح** من تقول علی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق کذب بیانی کرنا حرام ہے، جھوٹ اگرچہ خود ایک گناہ ہے، لیکن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ باندھنا عظیم کبائر میں سے ہے اور مطلقاً حرام ہے، خواہ ترغیب و ترہیب کے لیے ہو یا دینی احکام کے لیے ہو، جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ دین کے فائدہ کے لیے جھوٹ بولنا جائز ہے تو ان کا خیال غلط ہے، کیوں کہ اس طرح تمام نو ایجاد بدعات دین میں داخل ہو جائیں گی۔ فرقہ مبتدعہ خطابیہ اور کچھ دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ حدیث میں ”علی“ کا لفظ ”اضرار“ کے لیے ہے، یعنی ضرر اور افساد کی نیت سے جھوٹ باندھنا منع ہے، مگر نیک مقاصد کے لیے جائز ہے، مگر یہ نظریہ غلط ہے، یہاں ”علی“ کے لفظ میں عموم ہے۔

**سوال:** ”لیتبتوا“ امر کا صیغہ ہے، جس کا مطلب ہے کہ آدمی دوزخ میں اپنے لیے جگہ بنالے، تو یہ عمل انسان کے اختیار میں نہیں، پھر غیر اختیاری معاملہ میں حکم کیسے دیا جا رہا ہے؟

**جواب:** یہ امر انشاء بمعنی خبر ہے، یعنی اس عمل کی وجہ سے جہنم میں اس کا ٹھکانہ بن گیا ہے۔

**سوال:** اس حدیث سے تو معلوم ہو رہا ہے کہ مرتکب کبیرہ ”مخلد فی النار“ ہوگا؛ جب کہ اہل سنت کا مسلک یہ نہیں ہے۔

**جواب:** یہ حکم تشدید ایا تو بیخفا ہے، یا حلال سمجھنے والے کے بارے میں ہے، البتہ یہ بات کہ ”کذب علی النبی“ کی حیثیت کیا ہے؟ تو امام الحرمین کے والد ابو محمد جوینیؒ کی رائے یہ ہے کہ کذب علی النبی کفر ہے، مگر جمہور علما فرماتے ہیں کہ اگر کذب علی النبی کوئی شخص حلال نہیں سمجھتا تو یہ گناہ کبیرہ ہے، کفر نہیں، ایسا آدمی فاسق ہے، کافر نہیں۔ بعث رجلاً ایک آدمی کو کسی ضرورت سے بھیجا تھا، ملا علی قاریؒ نے موضوعات کبیر میں طبرانی کے حوالہ سے ایک قصہ لکھا ہے جو حدیث میں مذکور انجام سے قدرے مختلف ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپؐ نے عرب کے ایک قبیلہ کی طرف ایک آدمی کو کسی کام پر بھیجا، اس نے جا کر کہا کہ حضورؐ نے حکم دیا ہے کہ میں جس طرح چاہوں تمہاری عورتوں میں تصرف کروں، لوگوں نے کہا کہ حضورؐ کا حکم سر آنکھوں پر قبول ہے، مگر ہم معلوم کریں گے، چنانچہ انھوں نے ایک آدمی بھیجا، حضورؐ کو جب اطلاع ہوئی، تو آپؐ بہت غصہ ہوئے اور ایک انصاری صحابی کو بھیجا کہ جا کر اس شخص کو قتل کر دو اور پھر آگ میں جلا دو، جب صحابی وہاں گئے تو وہ شخص پہلے ہی مر چکا تھا اور دفن کیا جا چکا تھا، انصاری صحابی نے اس کو قبر سے نکالا اور آگ میں جلا دیا۔ (مقدمہ موضوعات کبیر ص ۱۰) ملا علی قاریؒ نے یہ واقعہ ”من کذب علی متعمداً فلیتبتوا مقعدہ من النار“ حدیث کے شانِ ورود میں نقل کیا ہے۔

**حدیث نمبر ۲۷۴۲ ﴿جَوْ مِیں معجزانہ برکت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۴۱**

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَهُ رَجُلٌ يَسْتَطِعُهُ فَأَطَعَمَهُ شَطْرَ وَسْقٍ شَعِيرٍ فَمَا زَالَ الرَّجُلُ يَأْكُلُ مِنْهُ وَأَمْرَاتُهُ وَضَيْفُهُمَا حَتَّى كَانَهُ لَفَنِي فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ لَمْ

تَكَلُّهُ لَا كَلْتُمْ مِنْهُ وَلَقَامَ لَكُمْ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۲۳۶ ج ۲، باب فی معجزات النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الفضائل، حدیث ۲۲۸۱  
 حل لغات: یستطعم (استطعم) کھانا طلب کرنا۔ اَطْعَمَ (الفعال) اِطْعَمَا رَزَقَ عَطَا کرنا، کھانا۔ شَطَرَ (ج) اَشْطَرَّ و شَطُورٌ نصف، آدھا، کسی چیز کا جز۔ وسق (ج) اَوْسَقٌ و وَسُوقٌ ساٹھ صاع کا ایک پیانہ۔ شعیر (واحد) شَعِيرَةٌ جو۔ (اناج کی قسم)۔ ضیف (ج) ضُيُوفٌ مہمان۔ کالہ کَالٌ (ض) کَيْلًا ناپنا، تولنا۔ فَنِي الشَّيْءِ (س) فَنَاءٌ ناپید ہونا، ختم ہو جانا۔  
 ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی آیا اور کھانا مانگا، حضورؐ نے اس کو آدھا وسق جو دیے، جن میں سے وہ شخص اس کی بیوی اور اُن دونوں کے مہمان مسلسل کھاتے رہے، یہاں تک کہ ایک بار اس نے اُن کو ناپ لیا تو وہ ختم ہو گیا، پھر وہ شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپؐ نے فرمایا اگر تم اس کو ناپتے نہیں تو اس سے کھاتے رہتے اور وہ تمہارے پاس باقی رہتا۔ (مسلم)

اس حدیث میں آپؐ کے معجزہ کا ظہور ہوا ہے، تھوڑے سے جو میں غیر معمولی برکت ہوئی، لیکن ناپنے سے برکت ختم ہو گئی؛ کیوں کہ برکت کا تعلق امور باطنہ سے ہے، اس میں تحقیق و جستجو کی اجازت نہیں، ناپ کر تسلیم و رضا کے خلاف کیا، لہذا برکت ختم ہو گئی۔

شطر وسق آدھے وسق میں پورا گھرانہ اور مہمان کھاتے رہے، لیکن جب کیل کر لیا تو برکت ختم ہو گئی۔ ضیفہا سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بیوی کے قریبی رشتہ دار ہوں تو وہ شوہر کے مال و طعام سے کھائیں گے؛ کیوں کہ یہ جو مردعی لایا تھا، شوہر کو سخت سے کام نہیں لینا چاہئے اور بیوی کے قریبی عزیزوں کو بوجھ نہ سمجھنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۲۷۴۳ ﴿مَشْتَبِهٌ كَهَانِيَةٍ سَيِّئَةٍ مَّتَّعِلِقٌ مَّعْجَزَةٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۴۲

وَعَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْقَبْرِ يُوصِي الْحَافِرَ يَقُولُ أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَجُلِيهِ أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ فَلَمَّا رَجَعَ اسْتَقْبَلَهُ ذَاعِيْ أَمْرَاتِهِ فَأَجَابَ وَنَحْنُ مَعَهُ فَبَجِيءَ بِالطَّعَامِ فَوَضَعَ يَدَهُ ثُمَّ وَضَعَ الْقَوْمَ فَأَكَلُوا فَنَظَرْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلُوكُ لُقْمَةً فِي فِيهِ ثُمَّ قَالَ أَجِدْ لَحْمَ شَاةٍ أُحِذْتُ بِغَيْرِ إِذْنِ أَهْلِهَا فَأَرْسَلْتُ الْمَرْأَةَ تَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرْسَلْتُ إِلَى النَّبِيِّ وَهُوَ مُوَضَّعٌ يَبَاعُ فِيهِ الْغَنَمُ لِيُشْتَرَى لِي شَاةٌ فَلَمْ تَوْجَدْ فَأَرْسَلْتُ إِلَى جَارٍ لِي قَدْ اشْتَرَى شَاةً أَنْ يُرْسِلَ بِهَا إِلَيَّ بِسْمَنِهَا فَلَمْ يَوْجَدْ فَأَرْسَلْتُ إِلَى أَمْرَاتِهِ فَأَرْسَلْتُ إِلَيَّ بِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْعِمِيْ هَذَا الطَّعَامَ الْأَسَارَى. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي دَلَالِ الْبُيُوتِ)

حوالہ: البیهقی فی دلائل النبوة، ص ۳۷۹ ج ۲، ابوداؤد ص ۳۷۲ ج ۲، باب فی اجتناب الشبهات، کتاب البیوع والاجارات، حدیث ۳۳۳۲

حل لغات: جنازة (ج) جَنَازَةٌ مردہ، جنازہ۔ یوصی أو صی (افعال) اِنْصَاءٌ وصیت کرنا، ہدایت دینا۔ الحافر کھودنے والا، حَفَرَ (ض) حَفَرًا کھودنا۔ اوسع (افعال) کشادہ کرو، امر حاضر۔ رَجُلِيْنِ تثنیہ (واحد) رَجُلٌ (ج) اَرْجُلٌ پیر۔ يَلُوكُ لَآكُ (ن) لَوْكًا اللُقْمَةُ لقمہ کو ہلکے ہلکے چبانا۔ لقمہ (ج) لُقْمٌ لقمہ، نوالہ۔ لَحْمٌ (ج) اَلْحَمُّ وَلَحُومٌ گوشت، ارسلت اُرْسَلْتُ (افعال)

اِنْ سَالَا بِهٖجَا۔ التَّقْبِيعُ اِیکَ جَکَ کَا نَامَ هٖ۔ یُبَاعُ مَضَارِعُ مَجْہُولٌ، بَاعَ (ض) بَيْعًا بَيْعًا۔ الغنم (ج) اَغْنَامٌ وَغَنُومٌ بکری۔ یَشْتَرِی (اِفعال) اِشْتَرَاءً خَرِیدًا۔ جَار (ج) جِیزَاتٍ پڑوسی، ہمسایہ۔ ثَمَنٌ (ج) اَثْمَانٌ قِیمَت۔ الاساری (واحد) اَسِیرٌ قیدی۔  
 قَوْجُمہ: حضرت عاصم بن کلیب اپنے والد سے اور وہ ایک انصاری صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازے میں نکلے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ قبر کے پاس ہیں اور قبر کھودنے والے کو ہدایت دے رہے ہیں کہ اس کے پیروں کی طرف سے کشادہ کرو، اس کے سر کی جانب سے کشادہ کرو، جب آپ واپس تشریف لائے تو میت کی بیوی کی طرف سے دعوت دینے والا آپ کو ملا، آپ نے دعوت قبول فرمائی اور ہم آپ کے ساتھ تھے، تو کھانا آپ کے سامنے لایا گیا، آپ نے کھانے میں ہاتھ ڈالا، اور دوسرے لوگوں نے بھی کھانے کی طرف ہاتھ بڑھایا اور کھایا، ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھا کہ آپ کقمہ کو اپنے دہن مبارک میں صرف چبارہے ہیں، پھر آپ نے فرمایا کہ میں اس کو ایسی بکری کا گوشت پاتا ہوں جو مالک کی اجازت کے بغیر لی گئی ہے، اس عورت نے یہ کہتے ہوئے ایک آدمی کو بھیجا کہ اے اللہ کے رسول! میں نے ایک آدمی کو نفع بستی کی طرف بکری خریدنے کے لیے بھیجا تھا، وہ ایسی بستی ہے جہاں بکریوں کی خرید و فروخت ہوتی ہے، لیکن بکری نہیں ملی، پھر میں نے اپنے پڑوسی کے پاس بھیجا جس نے ایک بکری خریدی تھی کہ قیمت لے کر اسے بھیج دے تو وہ پڑوسی نہیں ملا، پھر میں نے اس کی بیوی کے پاس آدمی بھیجا، اس نے وہ بکری میرے پاس بھیج دی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کھانا قیدیوں کو کھلا دو۔ (ابوداؤد، الترمذی)

## خلاصہ حدیث

اس حدیث میں بھی آپ کے ایک معجزہ کا ذکر ہے کہ گوشت منہ میں جاتے ہی آپ نے سمجھ لیا کہ یہ بکری مالک کی اجازت کے بغیر ذبح ہوئی اور یہ مال مغصوب کے حکم میں ہے، بعد میں تحقیق سے ثابت ہو گیا معاملہ ویسا ہی تھا، جیسا آپ نے سمجھا۔

## کلمات حدیث کی تشریح

داعی امراتہ ابوداؤد میں "امراۃ" ہے، اور اکثر نسخوں میں اسی طرح ہے، مطبوعہ میں بھی اور قلمی میں بھی، لیکن مشکوٰۃ میں "امراتہ" ضمیر کے ساتھ ہے، یعنی اس میت کی زوجہ جس کو دفن کر آپ واپس آ رہے تھے، جیسا کہ ملا علی قاریؒ نے اس کی شرح کی ہے، اگر یہ لفظ اسی طرح ہے جس طرح مشکوٰۃ میں تو پھر اس پر یہ اشکال ہے کہ ہمارے فقہانے تصریح کی ہے کہ اہل میت کی طرف سے ضیافت درست نہیں، اس لیے کہ ضیافت تو کسی مسرت کے موقع پر شروع ہے نہ کہ رنج اور صدمہ کے موقع پر اور آپ کا ضیافت کو قبول فرمانا دلالت کرتا ہے اس کے جواز پر، تو اولاً تو اس کا جواب یہی دیا جائے گا کہ مشکوٰۃ میں یہ روایت ابوداؤد کی ہے اور ابوداؤد کے کسی نسخہ میں موجود نسخوں میں سے "داعی امراتہ" نہیں ہے، ثانیاً ہو سکتا ہے یہ واقعہ نبی سے قبل کا ہو اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آپ کا عمل بیان جواز کے لیے تھا، اس لیے کہ اہل میت کی طرف سے ضیافت مکروہ ہے، حرام نہیں۔ اطعمیہ الاساری یہ کھانا قیدیوں کو کھلا دو، یا تو اس لیے کہ وہ اکثر فقیر ہوتے ہیں اور یا اس لیے کہ وہ کافر تھے، اُن کے کھالنے میں کوئی حرج نہیں۔ (الدر المنصور)

## حدیث نمبر ۲۷۴۴ ﴿اَلَاغْرِ بکری میں دودھ آنے کا معجزہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۴۳

وَعَنْ جَزَامِ بْنِ حِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ حُبَيْشِ بْنِ خَالِدٍ وَهُوَ أَخُو أُمِّ مَعْبِدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئَ أَخْرَجَ مِنْ مَكَّةَ خَرَجَ مُهَاجِرًا إِلَى الْمَدِينَةِ هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ وَمَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَامِرُ بْنُ قَهْرَةَ وَدَلِيلُهُمَا عَبْدُ اللَّهِ اللَّيْثِيُّ مَرُّوا عَلَى خَيْمَتِي أُمِّ مَعْبِدٍ فَسَأَلُوها لَحْمًا وَتَمَرًا لِيَشْتَرُوا مِنْهَا فَلَمْ يُصَيِّبُوا عِنْدَهَا شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ وَكَانَ الْقَوْمُ مُرْمِلِينَ مُسْتَبِينَ فَظَنَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى



شَاةٍ فِی كَسْرِ الْخِمَةِ فَقَالَ مَا هَذِهِ الشَّاةُ يَا أُمَّ مَعْبَدٍ قَالَتْ شَاةٌ خَلَفَهَا الْجُهْدُ عَنِ الْغَنَمِ قَالَ هَلْ بِهَا مِنْ لَبَنٍ قَالَتْ هِيَ أَجْهَدُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ أَتَأْذِنِينَ لِي أَنْ أُحْلِبَهَا قَالَتْ بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي إِنْ رَأَيْتَ بِهَا حَلَبًا فَأَحْلِبِهَا فَدَعَا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَسَحَ بِيَدِهِ ضَرْعَهَا وَسَمَّى اللَّهَ تَعَالَى وَدَعَا لَهَا فِي شَاتِيهَا فَتَفَاجَّتْ عَلَيْهِ وَدَرَّتْ وَاجْتَرَتْ فَدَعَا بِإِنَاءٍ يُرْبِضُ الرُّهْطَ فَحَلَبَ فِيهِ ثَجًّا حَتَّى غَلَاةَ الْبَهَاءِ ثُمَّ سَقَاهَا حَتَّى رَوَيْتَ وَسَقَى أَصْحَابَهُ حَتَّى رَوَوْا ثُمَّ شَرِبَ آخِرُهُمْ ثُمَّ حَلَبَ فِيهِ ثَانِيًا بَعْدَ بَدْءِ حَتَّى مَلَأَ الْإِنَاءَ ثُمَّ غَادَرَهُ عِنْدَهَا وَبَايَعَهَا وَارْتَحَلُوا عَنْهَا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي الْإِسْتِيعَابِ وَابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي كِتَابِ الْوَفَاءِ وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ.

حوالہ: البغوی فی شرح السنة، ص ۲۶۱، ج ۱۳، باب جامع صفاته، کتاب الفضائل، حدیث ۳۷۰۴

حل لغات: خِمَّة (ج) خِیمَات و خِیَام و خِیم بامیں پھونس وغیرہ کا سایہ کے لیے بنایا ہوا گھر۔ لَمْ یُصِیْبُوا، أَصَابَ (افعال) إِصَابَةُ الشَّيْءِ پانا، دستياب ہونا۔ مُرْبِیِّنٌ، اُرْمَل (افعال) اُرْمَلًا بے توشہ ہو جانا، غریب ہونا۔ مُسْتَبِیِّنٌ، اُسْتُت (افعال) اِسْتِنَاتًا قُط میں مبتلا ہونا۔ کَسِیر (ج) کُسُور جز، ٹکڑا، حصہ۔ خَلَفَهَا (تفعیل) تَخْلِیفًا پیچھے چھوڑنا، موخر کرنا۔ الْجُهْدُ کمزوری، تھکاوٹ۔ أَتَأْذِنِينَ، اِذْن (س) اِذْنًا حکم دینا، حکم کرنا۔ اَحْلَبَهَا، حَلَب (ن) حَلَبًا اللَّبَن دودھ دہنا۔ تَفَاجَّتْ، تَفَاجَّ (تفاعل) تَفَاجُّجًا درمیانی کشادگی والا ہونا۔ دَرَّتْ دَرٌّ (ن) دَرًّا خوب دودھ دینا۔ اِجْتَرَتْ، اِجْتَرَّ (افتعال) اَلْبَعِیْر اونٹ کا جگالی کرنا۔ یُرْبِضُ، اَرْبِض (افعال) اِرْبَاضًا شکم سیر ہونا۔ ثَجًّا ثَجٌّ (ض) ثَجًّا المَاء پانی کا گرنا۔ غَلَاةَ غَلَا (ن) غُلُوًّا بلند کرنا، اوپر کرنا۔ الْبَهَاءُ جھاگ۔ رَوَيْتَ (س) رَوَا و رَوَى سیراب ہونا، پیاس بجھنا۔ غَادَرَهُ (مفاعلة) مُغَادَرَةٌ چھوڑنا۔ بَايَعَهَا بَايَعَهُ فَلَانَا (مفاعلة) مُبَايَعَةٌ بیعت کرنا۔ وَارْتَحَلُوا، اِرْتَحَلْ (افتعال) اِرْتِحَالًا کوچ کرنا، روانہ ہونا۔

ترجمہ: حضرت حزام بن ہشام اپنے والد سے اور وہ حزام کے دادا حمیش بن خالد سے روایت کرتے ہیں جو کہ ام معبد کے بھائی ہیں کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ چھوڑنے کا حکم ہوا تو آپ ابو بکرؓ، ابو بکرؓ کے غلام عامر بن نبیرہ اور ان کے رہنما عبد اللہ اللہی مدینہ کی طرف ہجرت کے ارادہ سے چلے، ان کا گذر ام معبد کے خیموں کے پاس سے ہوا، انھوں نے ان سے گوشت اور کھجوروں کے بارے میں پوچھا تا کہ ان سے خرید لی جائیں، لیکن ان کو وہاں ان میں سے کوئی چیز نہ ملی۔ لوگ فاقہ زدہ اور قحط کے مارے ہوئے تھے، اچانک حضور کی نظر ایک بکری پر پڑی جو خیمے کی ایک جانب تھی آپ نے پوچھا اس بکری کو کیا ہوا، اے ام معبد! انھوں نے جواب دیا کہ دلی ہونے کی وجہ سے یہ بکری ریوڑ میں نہیں جاتی آپ نے پوچھا کیا یہ دودھ دیتی ہے؟ ام معبد نے کہا جس مصیبت میں یہ مبتلا ہے اس میں یہ دودھ کہاں سے دے گی، آپ نے فرمایا کیا تم مجھے اجازت دیتی ہو کہ میں اس کا دودھ دودھ لوں؟ ام معبد نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں اگر آپ کو اس تھنوں میں دودھ نظر آئے تو شوق سے نکال لیں۔ رسول اللہ نے بکری منگوائی اس کے تھنوں پر ہاتھ پھیرا اور بسم اللہ پڑھی اور برکت کی دعا کی، بکری نے اپنے پاؤں دودھ کے لیے پھیلا دیئے اور جگالی کرنے لگی آپ نے اتنا بڑا برتن منگوایا جو بہت سے لوگوں کو سیراب کر دے اور اس میں دودھ دوہا جو لبالب بھر گیا اور اس کے اوپر جھاگ آگئے پھر وہ دودھ ام معبد کو پلایا یہاں تک کہ وہ سیر ہو گئی اور اپنے ساتھیوں کو پلایا یہاں تک کہ وہ بھی سیر ہو گئے، پھر سب سے آخر میں آپ نے پیا، پھر تھوڑی دیر بعد آپ نے دوبارہ دودھ نکالا یہاں تک کہ برتن لبریز ہو گیا، آپ نے وہ دودھ ام معبد کے پاس چھوڑ دیا اور ام معبد کو بیعت کیا اور وہ وہاں سے روانہ ہو گئے۔ روایت کیا اس کو شرح السنۃ میں اور ابن عبد البر نے الاستیعاب میں اور ابن جوزی نے کتاب الوفاء میں اور حدیث میں ایک واقعہ ہے۔

## خلاصہ حدیث

سفر ہجرت کے موقع پر آپؐ غار ثور سے نکل کر چلے، ام معبد کے مسکن پر پہنچے، ان کا اصلی نام عاتکہ بنت خالد خزاعیہ ہے، یہ ایک نہایت نیک، مہمان نواز اور بڑے مضبوط اعصاب کی مالک تھیں، مسافروں اور راہ گیموں کی کھانے پینے کی ضروریات پوری کرتی تھیں، آپؐ کو اور صدیق اکبرؐ کو اتفاقاً کھلانے پلانے کے لیے ان کے پاس اس وقت کچھ نہ تھا، آپؐ نے ایک لاغر اور خشک تھنوں والی بکری کے تھنوں سے دودھ دودھا، دودھ اس کثرت سے ہوا کہ سب لوگ سیراب بھی ہوئے اور ام معبد کے برتن بھی دودھ سے بھر گئے، اس حدیث میں جس قصہ کی طرف اشارہ ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب شام کو ان کے شوہر ابو معبد بکریاں چرا کر واپس آئے تو دیکھا برتن دودھ سے بھرا ہوا ہے، بہت تعجب سے دریافت کیا اے ام معبد! یہ دودھ کہاں سے آیا؟ ام معبد نے کہا آج یہاں سے ایک مرد مبارک گذرے، خدا کی قسم یہ سب اسی کی برکت ہے اور تمام واقعہ بیان کیا، ابو معبد نے کہا ذرا ان کا کچھ حال تو بیان کرو، ام معبد نے آپؐ کا حلیہ مبارک اور خداداد عظمت و جلال کا نقشہ کھینچ دیا، جو بالتفصیل مستدرک میں موجود ہے، ابو معبد بولے میں سمجھ گیا واللہ یہ وہی قریش والے آدمی ہیں، جن کے اوصاف میں مکہ میں سن چکا ہوں، میں بھی ضرور ان کی خدمت میں حاضر ہوں گا اور ان کی صحبت سے شرفیاب ہوں گا۔ (مختصر مرقات، جدید مظاہر حق)

## کلمات حدیث کی تشریح

خلفہا الجہد کمزوری کی وجہ سے باقی بکریوں سے پیچھے رہ گئی۔ ہی اجہد من ذلک ذرا سا بھی دودھ دینے کی اس میں صلاحیت نہیں ہے۔ تفاعت دودھ دینے کے لیے دونوں ٹانگوں کو کھول دیا، جیسا کہ دودھ والے جانوروں کی عادت ہوتی ہے کہ دوہے جانے کے وقت اپنے دونوں پاؤں پھیلا دیتے ہیں۔ آپؐ کی برکت سے دودھ آیا یہ آپؐ کا معجزہ ہے۔

## باب الکرامات

## (کرامات کا بیان)

کرامات (واحد) کرامۃ عزت دار ہونا، نئی ہونا۔ اصطلاح میں کرامت اُس خارق عادت امر کو کہتے ہیں جو کسی ولی کے ہاتھ پر ظاہر ہو بغیر دعویٰ نبوت کے، کرامت ولی کے ارادہ و اختیار سے بھی ظاہر ہو سکتی ہے اور بغیر اختیار کے بھی رونما ہو سکتی ہے۔ اس باب کے تحت صاحب کتاب نے بارہ حدیثیں نقل کی ہیں، جن میں صحابہؓ کی کرامتوں کا ذکر ہے، صحابہ کرامؓ سب کے سب ولی ہیں اور ان سے کرامتوں کا ظہور ان کی فضیلت کی دلیل ہے۔

خارق عادت امور کی قسمیں: خارق عادت امور کی چار قسمیں ہیں۔ اس لیے کہ امر خارق عادت اگر مدعی نبوت کے ہاتھ پر اس کے منشا کے مطابق ظاہر ہو تو معجزہ ہے۔ اور اگر ولی سے صادر ہو جو کہ مدعی نبوت نہ ہو تو وہ کرامت ہے۔ اور اگر عام مومن سے صادر ہو تو معونہ ہے اور اگر فاسق و فاجر سے یا ملحد و کافر سے صادر ہو تو مکر و استدراج ہے، بعض لوگوں نے ایک اور قسم بیان کی ہے وہ یہ کہ امر خارق عادت مدعی نبوت سے اس کے منشا کے خلاف ظاہر ہو جس کا نام اہانت ہے۔ جیسے میلہ کذاب نے ایک کانے شخص کے لیے دعا کی کہ اس کی آنکھ درست ہو جائے تو جو آنکھ صحیح تھی وہ بھی ضائع ہو گئی۔ ایسا امر خارق عادت جھوٹے مدعی نبوت کی تکذیب کے لیے ہوتا ہے۔ تمام اہل حق کرامات اولیا کو جائز اور ثابت مانتے ہیں اور معتزلہ انکار کرتے ہیں۔ وجہ انکار اور اس کا جواب آگے آرہا ہے۔ اہل حق کرامات اولیا کے ثبوت کی دلیل میں وہ خوارق عادت امور پیش کرتے ہیں جن کا صحابہؓ اور ان کے بعد کے صالحین امت سے صادر ہونا تواتر سے ثابت ہے۔ اگرچہ جزئی واقعات اخبار آحاد سے ثابت ہیں، لیکن ان کا قدر مشترک یعنی خارق عادت کا ظہور متواتر ہے۔ نیز بعض صالحین سے خوارق عادت کے ظہور کو خود قرآن نے بھی بیان کیا ہے۔ جیسے کہ حضرت مریمؑ کا قصہ جو اپنے خالو حضرت زکریاؑ کی

کفالت میں تھیں کہ حضرت ذکر کیا انھیں اپنے حجرہ میں بند کر جاتے اور جب واپس آتے تو دیکھتے کہ حضرت مریم کے پاس بے موسم کی کھانے پینے کی چیزیں موجود ہیں، حضرت ذکر یا علیہ السلام تعجب سے پوچھتے کہ تمہارے پاس یہ چیزیں کہاں سے آئیں؟ تو حضرت مریم فرماتیں کہ اللہ کے پاس سے آئیں ہیں۔ اسی طرح قرآن نے تحت بلقیس کو سیکڑوں میل کی دوری کے باوجود پلک جھپکنے سے پہلے آصف بن برخیا کے حاضر کر دینے کو بیان کیا اور جب اولیا سے کرامات کا وقوع ثابت ہے، تو اب امکان ثابت کرنے کی کوئی حاجت نہیں کیوں کہ جو چیز ممکن ہوتی ہے وہی واقع ہوتی ہے۔

اکثر معتزلہ نے جو کرامات اولیا کے منکر ہیں یہ دلیل پیش کی کہ نبی کو غیر نبی سے ممتاز کرنے والی چیز معجزہ یعنی امر خارق عادت کا اس سے ظاہر ہونا ہے، پس اگر اولیا سے امر خارق عادت کا ظہور ممکن ہو جسے کرامت کہا جاتا ہے تو کرامت کے معجزہ ہونے کا شبہ ہوگا؛ کیوں کہ دونوں خارق عادت امر ہیں اور جب کرامت کے معجزہ ہونے کا شبہ ہوگا تو صاحب کرامت یعنی ولی کے صاحب معجزہ ہونے یعنی نبی ہونے کا شبہ پیدا ہوگا، ایسی صورت میں نبی غیر نبی سے ممتاز نہ ہوگا اور غیر نبی کو لوگ نبی سمجھ بیٹھیں گے، اور گمراہ ہوں گے جس سے نبی کی بعثت کا مقصد ہی فوت ہو جائے گا۔ معتزلہ کی اس دلیل کا جواب یہ دیا گیا کہ جو امر خارق عادت ولی سے صادر ہوگا وہ اس ولی کی کرامت ہے اور جس نبی کا وہ امتی ہے اس نبی کا معجزہ ہے۔ کیوں کہ اس کے ہاتھ پر امر خارق عادت کا ظاہر ہونا اس نبی کی اتباع کی برکت سے ہے، حتیٰ کہ اگر وہ شخص امر خارق عادت کے اظہار میں اپنے مستقل بالذات ہونے اور نبی کی اتباع نہ کرنے کا دعویٰ کرے تو وہ شخص ولی نہ ہوگا۔ اور اس شخص کے ہاتھ پر کرامت ظاہر نہ ہوگی بلکہ جو امر خارق عادت ظاہر ہوگا، وہ مکر و استدراج کہلائے گا، نیز کرامت کے معجزہ ہونے کا شبہ اس وجہ سے بھی نہیں ہو سکتا کہ کرامت جس شخص کے ہاتھ پر ظاہر ہوتی ہے وہ مدعی نبوت نہیں ہوتا، برخلاف معجزہ کے کہ وہ مدعی نبوت کے ہاتھ پر ظاہر ہونے والا خارق عادت امر ہے۔

**معجزہ ظاہر کرنے اور کرامت ظاہر کرنے والے میں فرق:** نبی اور صاحب کرامت یعنی ولی کے درمیان تین فرق ہیں: (۱) نبی کے لیے اپنے نبی ہونے کا علم ضروری ہے برخلاف ولی کے کہ اس کے لیے اپنے ولی ہونے کا علم ضروری نہیں۔ (۲) نبی کا اظہار خوارق کا ارادہ کرنا بھی ضروری ہے، یعنی معجزہ کا ظہور اس کے ارادہ کے بعد ظاہر ہوتا ہے، برخلاف ولی کے کہ اس کے لیے اظہار خوارق کا ارادہ کرنا ضروری نہیں، بلکہ اخفا ضروری ہے مگر کسی ضرورت و مجبوری میں۔ (۳) نبی کا قطعی طور پر معجزات کے مقتضی یعنی اپنی سچائی کا فیصلہ کرنا ضروری ہے، برخلاف ولی کے کہ اس کے لیے اپنی کرامت کا مقتضی یعنی اپنی ولایت کا قطعیت کے ساتھ فیصلہ ضروری نہیں۔ (بیان التواضع)

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۲۷۴۵ ﴿لَا تُهَيَّوْنَ فِي رُشْنِي پيدا ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۴۴

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَسِيدَ بْنَ حُضَيْرٍ وَعَبَادَ بْنَ بَشْرٍ تَحَدَّثَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَاجَةٍ لَّهُمَا حَتَّى ذَهَبَ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةٌ فِي لَيْلَةٍ شَدِيدَةِ الظُّلْمَةِ ثُمَّ خَرَجَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَنْقَلِبَانِ وَبِيدَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا غَصِيَّةٌ فَأَضَاءَتْ غَصِيَّةُ أَحَدِهِمَا لَهَا حَتَّى مَشِيَ فِي ضَوْئِهَا حَتَّى إِذَا افْتَرَقَتْ بِهِمَا الطَّرِيقُ أَضَاءَتْ لِلْآخَرِ غَصَاهُ فَمَشَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي ضَوْءِ غَصَاهُ حَتَّى بَلَغَ أَهْلَهُ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۷ ج ۱، باب منقبہ اسید بن حضیر وعباد بن بشر، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۰۵

حل لغات: تحدَّثَا (تفعل) تحدَّثَا، بولنا، گفتگو کرنا۔ حاجة (ج) حاجات ضرورت۔ الظلمة (ج) ظلمات اندھیری،

تاریکی۔ یَنْقَلِبَانِ انْقَلَبَ (انفعال) لوٹنا، واپس ہونا۔ عصیۃ چھوٹی لاشی۔ اَضَاءَتْ (افعال) اِضَاءَةٌ روشن ہونا۔ عصا (ج) عَصِیٌّ وَاَعَصِ لاشی۔ مشیا مشی (ض) مَشِیۃ چلنا، پیدل چلنا۔ ضَوُّ (ج) اَضْوَاءٌ روشنی۔ اَفْتَرَقَتْ (افتعال) اِفْتِرَاقًا جدا ہونا، الگ ہونا۔ بَلَغَ (ن) بُلُوغًا پہنچنا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت اسید بن حذیر اور حضرت عباد بن بشر اپنی کسی ضرورت کے بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کر رہے تھے، یہاں تک کہ رات کا ایک حصہ گزر گیا اور وہ سخت اندھیری رات کا حصہ تھا، پھر وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے نکل کر واپس ہوئے تو ان میں سے ہر ایک کے ہاتھ میں ایک چھوٹی لاشی تھی، تو ان میں سے ایک کی لاشی دونوں کے لیے روشن ہو گئی، چنانچہ وہ دونوں اس کی روشنی میں چلتے رہے، یہاں تک کہ جب دونوں کے راستے جدا ہوئے تو دوسرے کی لاشی بھی روشن ہو گئی، تو ان میں سے ہر ایک اپنی لاشی کی روشنی میں چلا، یہاں تک کہ اپنے گھر والوں کے پاس پہنچ گیا۔ (بخاری)

### خلاصہ حدیث

اس حدیث میں دو صحابہؓ کی آپؐ سے لمبی گفتگو کا ذکر ہے، یہ گفتگو انتہائی تاریک رات میں مسجد نبوی کے اندر ہوئی، اسی لیے اس حدیث کو امام بخاری نے کتاب الصلاة میں بھی ذکر کیا ہے، یہ لوگ جب واپس ہونے لگے تو اللہ نے روشنی کا یہ انتظام فرمادیا کہ ان میں سے ایک کا عصا روشنی دینے لگا، دونوں اطمینان کے ساتھ راستہ طے کرتے رہے، چلتے چلتے جب ایسے موڑ پر پہنچے جہاں سے دونوں کا راستہ الگ الگ ہو رہا تھا، تو دوسرے کا بھی عصا چراغ کی طرح منور ہو گیا اور دونوں اپنے گھر پہنچے تک اس روشنی سے مستفید ہوتے رہے، جب تک ایک لاشی کی روشنی سے کام چلتا رہا دوسری روشن نہیں ہوئی، یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اسراف جائز نہیں ہے۔ یہاں سے اُس حدیث کا مطلب بھی سمجھ میں آ گیا جو ابوداؤد میں ہے ”عن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بشر المشائين في الظلم الى المساجد بالنور التام يوم القيامة“ حضرت بريدةؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تاریکیوں میں مسجد کی طرف جانے کا اہتمام کرنے والوں کو قیامت کے دن نورِ تام کی بشارت سناؤ۔ (ابوداؤد، ص ۸۳ ج ۱) معلوم ہوا کہ جماعت میں شرکت ایک امر محبوب ہے، جو لوگ تاریکیوں سے بے پروا ہو کر جماعت کا اہتمام کریں گے تو قیامت میں یہ تاریکی نورِ تام سے بدل جائے گی، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ روشنی موجود ہو تب بھی اس کو ساتھ نہ لیں اور اندھیرے ہی میں خطرات کو انگیز کرتے ہوئے راستہ طے کریں، بلکہ روشنی ساتھ رکھنا دنیا کی تاریکی کو آخرت میں نورِ تام سے بدلنے میں مانع نہیں ہے۔ اگر مانع ہوتا تو مسجد سے لوٹتے وقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان صحابہؓ کے لیے روشنی کا انتظام نہ ہوتا۔ اس روایت سے دو صحابہؓ کی کرامت ثابت ہوتی ہے اور یہ ان کی ولایت و فضیلت کی دلیل ہے؛ کیوں کہ کرامت ہر آدمی کے ہاتھ سے ظاہر نہیں ہوتی، اللہ کے مقبول بندوں کے ہاتھ سے ظاہر ہوتی ہے۔ (مرقات، ایضاح البخاری، عمدة القاری)

### کلمات حدیث کی تشریح

حتیٰ بلغ اہلہ یہ دونوں حضرات حضورؐ کی مجلس سے اٹھ کر گئے تو اللہ تعالیٰ نے انھیں نور عطا فرمادیا اور اس کی روشنی میں اپنے گھر پہنچ گئے، اکثر لوگوں نے اس کو مذکورہ صحابہؓ کی کرامت قرار دیا ہے، لیکن مفتی تقی عثمانی مدظلہ العالی فرماتے ہیں کہ یہ درحقیقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا کہ آپؐ کے پاس سے جانے لگے تو آپؐ کی برکت سے تاریک رات میں نور مل گیا۔ (انعام الباری)

حدیث نمبر ۲۷۴۶ ﴿اپنی شہادت کی اطلاع دینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۴۵

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا حَضَرَ أَحَدٌ دَعَانِي أَبِي مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ مَا أَرَانِي إِلَّا مَقْتُولًا فِي أَوَّلِ مَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنِّي لَا أَتْرُكُ بَعْدِي أَعَزُّ عَلَى مِنْكَ غَيْرَ نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى



قبر میں دو آدمیوں کو دفن کرنا جائز ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۴۷ ﴿حضرات ابوبکرؓ کی کرامت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۴۶

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ إِنَّ أَصْحَابَ الصَّفَةِ كَانُوا أُنَامًا فَقَرَأَ وَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامُ اثْنَيْنِ فَلْيَذْهَبْ بِثَالِثٍ وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامُ أَرْبَعَةٍ فَلْيَذْهَبْ بِخَامِسٍ أَوْ سَادِسٍ وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ جَاءَ بِثَلَاثَةٍ وَأَنْطَلَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَشْرَةٍ وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ تَعَشَّى عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَبَّيْ حَتَّى صَلَّيْتُ الْعِشَاءَ ثُمَّ رَجَعَ فَلَبَّيْ حَتَّى تَعَشَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ بَعْدَ مَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ مَا حَبَسَكَ عَنْ أَضْيَافِكَ قَالَ أَوْ مَا عَشَّيْتُهُمْ قَالَتْ أَبَوَا حَتَّى تَجِيءَ فَغَضِبَ وَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَطْعَمُهُ أَبَدًا فَحَلَفَتِ الْمَرْأَةُ أَنْ لَا تَطْعَمَهُ وَحَلَفَ الْأَضْيَافُ أَنْ لَا يَطْعَمُوهُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ كَانَ هَذَا مِنَ الشَّيْطَانِ فَذَعَا بِالطَّعَامِ فَأَكَلَ وَأَكَلُوا فَجَعَلُوا لَا يَرْفَعُونَ لُقْمَةً إِلَّا رَبَّتْ مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرَ مِنْهَا فَقَالَ لَا مَرَاتِي يَا أُخْتُ بَنِي فِرَاسٍ مَا هَذَا قَالَتْ وَقُرَّةٌ عَيْنِي إِنَّهَا الْآنَ لَا تَكْثُرُ مِنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِثَلَاثِ مِرَارٍ فَأَكَلُوا وَبَعَثَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَنَّهُ أَكَلَ مِنْهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَذَكَرَ حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ كُنَّا نَسْمَعُ تَسْبِيحَ الطَّعَامِ فِي الْمُعْجَزَاتِ.

حوالہ: بخاری، ص ۵۰۶ ج ۱، باب علامات النبوة فی الاسلام، کتاب المناقب، حدیث ۳۵۸۱، مسلم، ص ۱۸۵ ج ۲، باب اکرام الضیف وفضل ایثارہ، کتاب الاشریۃ، حدیث ۲۰۵۷.

حل لغات: الصفة سائبان، چھپر، گھاس پھوس وغیرہ کی چھت۔ انسانا (واحد) انسان انسان، لوگ۔ تعشی (تفعل) تعشی رات کا کھانا کھانا۔ لبث (س) لبثا ٹھہرنا، رکنا۔ غضب (س) غضباً غصہ ہونا۔ حلف (ض) حلفاً قسم کھانا۔ الاضياف (واحد) ضیف مہمان۔ رببت رباً (ن) ربوا بڑھنا۔ اسفل اعلیٰ کی ضد ہے، فروتر، نیچا، مراد وہ جگہ جہاں سے کھانا لیا جا رہا تھا۔ قرۃ وہ چیز جس سے آنکھ کو ٹھنڈک حاصل ہو۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابوبکرؓ سے روایت ہے کہ اصحاب صفہ مفلس و غریب لوگ تھے (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے پاس دو کا کھانا ہے وہ تیسرے کو لے جائے اور جس کے پاس چار کا کھانا ہے وہ پانچ یا چھ کو لے جائے اور ابوبکرؓ تین کو لے گئے اور حضورؐ دس کو لے گئے۔ حضرت ابوبکرؓ نے رات کا کھانا حضورؐ کے ہاں کھایا اور آپؐ ہی کی خدمت میں ٹھہرے رہے، یہاں تک کہ عشا کی نماز پڑھی گئی (نماز پڑھ کر بھی) آپؐ کے ساتھ گھر واپس آ کر ٹھہرے رہے، یہاں تک کہ آپؐ نے رات کا کھانا کھایا، پھر رات کا کافی حصہ گزرنے کے بعد ابوبکرؓ اپنے گھر واپس لوٹے، تو ان سے ان کی بیوی نے کہا کس چیز نے آپؐ کو اپنے مہمانوں سے روک رکھا؟ (آپؐ کے مہمان آپؐ کے انتظار میں ہیں) حضرت ابوبکرؓ نے کہا کیا تم نے ابھی تک ان کو کھانا نہیں کھلایا، ان کی بیوی نے کہا کہ انھوں نے کھانے سے انکار کر دیا، یہاں تک کہ آپؐ آجائیں، حضرت ابوبکرؓ غضبناک ہو گئے اور کہا اللہ کی قسم! میں اس کھانے کو کبھی نہیں کھاؤں گا، ان کی بیوی نے بھی قسم کھالی کہ وہ بھی کھانا نہیں کھائیں گی اور مہمانوں نے بھی قسم کھالی کہ وہ بھی کھانا نہ کھائیں گے (اس کے بعد) حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا (یہ غصہ اور قسم کھانا) شیطان کی طرف سے تھا، آپؐ نے کھانا منگوایا اور کھایا اور مہمانوں نے بھی کھایا، جب بھی وہ کوئی لقمہ اٹھاتے تو اس کی جگہ کھانا اور بڑھ جاتا، حضرت ابوبکرؓ نے اپنی اہلیہ سے فرمایا اے بنو فراس کی بہن! یہ کیا بات ہے؟ انھوں نے کہا میری آنکھوں کی ٹھنڈک کی قسم! یہ اب پہلے سے تین گنا زیادہ ہے، پس ان سب نے کھایا اور حضورؐ کے پاس بھیجا، بیان کیا جاتا

ہے کہ حضورؐ نے بھی اس میں سے تناول فرمایا۔ (بخاری و مسلم) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث کنا نسمع تسمیع الطعام باب المعجزات میں گزر چکی ہے۔  
 Website: MadarseWale.blogspot.com  
 Website: NewMadarsa.blogspot.com

### خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایثار کا تقاضہ ہے کہ اپنے کھانے میں کسی کو شریک کر لیا جائے، ایک دو فرد اگر بڑھ گئے تو کفایت ہو جائے گی، اس حدیث میں صدیق اکبرؓ کے گھر میں غیر معمولی برکت کے ظہور کا ذکر ہے، یہ صدیق اکبرؓ کی کرامت تھی، احادیث میں عشاء بعد گفتگو کی ممانعت ہے، لیکن یہاں سے معلوم ہوا، اگر معاشرت کے سلسلے کی ضرورت ہو مثلاً اہل و عیال سے گفتگو کی ضرورت ہے، یا مہمان آگئے اور ان کے لیے نظم کرنا ہے، یا ان سے بات چیت کرنا ہے تو اس کی اجازت ہے۔ اس سلسلے کی بنیادی بات یہ ہے کہ رات کی یا عشاء کے بعد کی گفتگو سے اس لیے منع کیا گیا ہے کہ فجر کی نماز صبح کے وقت میں ادا کرنے میں دشواری نہ ہو، انسان فضول باتوں اور بیہودہ قصوں میں اس طرح منہمک ہوتا ہے کہ ساری رات گزر جاتی ہے، نہ نیند آتی ہے نہ یہ پتہ چلتا ہے کہ رات کب گزر گئی، لیکن اگر علمی گفتگو ہو، خیر کے کام ہوں یا اہل و عیال یا مہمان سے گفتگو یا ضروریات کی فراہمی ہو، تو ان چیزوں میں نہ وقت زیادہ صرف ہوتا ہے اور نہ دیر تک کام ہوتا ہے، نہ اتنا انہماک ہوتا ہے کہ ساری رات گزر جائے اور خبر نہ ہو، اس لیے شریعت نے ان چیزوں کی اجازت دی اور جاہلیت کے انداز پر ”سمر“ (قصہ گوئی) سے منع فرما دیا۔ اس بنیاد پر رات کے طویل و قصیر ہونے کا فرق بھی کیا جاسکتا ہے، منشاء یہی ہے کہ عشاء کے بعد کی گفتگو سے فجر کی نماز کی جماعت کی ادائیگی میں فرق نہ پڑنا چاہئے۔ (ایضاح البخاری)

### کلمات حدیث کی تشریح

ان اصحاب الصفة كانوا انا سبنا فقراء حضرت عبدالرحمنؓ بن ابی بکرؓ فرماتے ہیں کہ اصحاب صفہ نادار لوگ تھے، ان کا نہ گھر تھا نہ در، نہ ان کے پاس کسی طرح کا ساز و سامان تھا، یہ اس دور کے طلبہ ہیں، پہلے تو یہ حضرات مسجد نبویؐ میں رہا کرتے تھے، بعد میں حضورؐ نے ان کے لیے مسجد نبویؐ سے متصل ایک چبوترہ بنوایا تھا اور اس پر سائبان ڈال دیا گیا تھا۔ صفہ چونکہ چبوترے کو کہتے ہیں، اس لیے ان حضرات کو اصحاب صفہ کہا جاتا تھا۔ صفہ کی جگہ بعد میں مسجد نبویؐ کے اندر آ گئی، لیکن اس کو سطح زمین سے اونچا کر کے ممتاز کر دیا گیا ہے، یہ جگہ تنگ ہے، جب کہ اصحاب صفہ کی تعداد ایک وقت میں ستر بلکہ کبھی کبھی اس سے بھی زائد رہی ہے، یہ تعداد کم و بیش: وہی رہتی تھی، یعنی اگر کوئی آکر شریک ہو گیا تو تعداد بڑھ گئی، کوئی سفر میں چلا گیا، یا کسی نے نکاح کر لیا یا کسی کا انتقال ہو گیا تو تعداد گھٹ گئی، ان لوگوں کے لیے باقاعدہ خورد و نوش کا انتظام نہیں تھا، بسا اوقات پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کے لیے مسلمانوں کو متوجہ فرماتے تھے کہ جس کے باغ میں کھجوریں یا انگور ہوں تو وہ اپنی پیداوار میں سے ان طلبہ کے لیے بھی خوشے دے اور مسجد نبویؐ میں لا کر لٹکا دے وغیرہ۔ اسی طرح کی ایک بات اس روایت میں ہے کہ حضورؐ نے ایک دن ان طلبہ کے لیے صحابہ کرامؓ کو تو جہ دلائی اور فرمایا کہ جس کے یہاں دو آدمیوں کا کھانا ہو وہ اصحاب صفہ میں سے ایک تیسرے فرد کو لے جائے کہ دو آدمیوں کا کھانا تین کے لیے کافی ہوگا اور اگر کسی کے گھر چار آدمیوں کا کھانا ہے یعنی گھر کے افراد چار ہیں تو وہ پانچواں یا چھٹا ہمارا مہمان لے جائے، اس کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ گھر کے افراد چار ہوں تو پانچواں اور پانچ ہوں تو چھٹا مہمان ہمارا لے جائے۔ گویا یہاں حذف ماننا ہوگا۔ وان كان عنده طعام خمس فليذهب بسادس اس صورت میں ہر گھر میں ایک کا اضافہ فرمایا، گویا گھر کے افراد کتنے ہی ہوں لیکن سب کو برابر رکھا اور اضافہ صرف ایک فرد کا کیا اور ہو سکتا ہے کہ معنی یہ ہوں کہ جس کے یہاں چار آدمیوں کا کھانا ہو اس کو اختیار ہے کہ ایک فرد کو لے جائے تاکہ بار کم پڑے یا دو فرد کو لے جائے کہ بار تو ہوگا، لیکن جب دو آدمیوں کے کھانے میں تیسرے کا اضافہ فرمایا تو اسی تناسب سے چار آدمیوں کے کھانے میں دو کا اضافہ کیا گیا اور یہ کہ آپؐ نے ان حضرات سے کھانا لانے کے لیے نہیں فرمایا بلکہ حکم یہ ہے کہ اصحاب ثروت اپنی اپنی گنجائش کے مطابق اپنے ساتھ کھلائیں تاکہ عزت و توقیر میں اصحاب صفہ کے ساتھ اہل خانہ جیسا معاملہ کیا



جائے اور انھیں گھر کے افراد کی طرح سمجھا جائے۔ وان ابابکر جاء بثلاثة الخ عبدالرحمنؓ کہتے ہیں کہ ابوبکرؓ اپنے ساتھ تین افراد کو لائے اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم دس افراد کو لے گئے، پھر وہ اپنے اہل خانہ کی تعداد بتاتے ہیں کہ ایک میں تھا، دوسرے میرے والد حضرت ابوبکر صدیقؓ تھے اور تیسری میری والدہ تھیں، پھر نیچے کے راوی ابو عثمان کہتے ہیں کہ یہ مجھے یاد نہیں رہا کہ عبدالرحمنؓ نے اپنے گھر کے افراد میں اپنی اہلیہ اور ایک خادم کا بھی ذکر کیا تھا یا نہیں جو ان کے اور حضرت ابوبکر صدیقؓ کے گھر کی خدمت کرتا تھا، مطلب یہ ہے کہ ان آخری دو افراد کا ذکر نہیں تھا تو گھر میں صرف تین نفر تھے اور اگر ان کا بھی ذکر کیا تھا تو گھر کے افراد کی تعداد پانچ تھی، بہر حال گھر کے افراد کتنے بھی ہوں صدیق اکبرؓ تین مہمانوں کو لے گئے، بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اپنے بیٹے عبدالرحمنؓ کے حوالہ کر دیا، وگا اور یہ فرمادیا ہوگا کہ میرا انتظار نہ کرنا اور ان کو کھانا کھلا دینا، گویا مہمانوں کے بارے میں وہ مطمئن ہو گئے۔ وان ابابکر تعشی الخ اور یہ کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے رات کا کھانا پیغمبر علیہ الصلاۃ والسلام کے ساتھ کھالیا، کب کھایا؟ عشاء سے پہلے یا عشاء کے بعد؟ تو روایت سے بظاہر یہ شبہ ہوتا ہے کہ کھانے کے بعد صدیق اکبرؓ ٹھہرے رہے پھر عشاء کی نماز ہو گئی، گویا کھانا عشاء سے پہلے کھایا، لیکن ایسا نہیں ہے بلکہ پہلے جملے میں جو بات بتائی گئی ہے اس کا مقصد یہ بیان کرنا ہے کہ صدیق اکبرؓ نے کھانا گھر پر نہیں کھایا بلکہ پیغمبر علیہ الصلاۃ والسلام کے ساتھ کھا لیا، اس لیے کہ آگے تفصیل میں یہ آ رہا ہے کہ صدیق اکبرؓ عشاء کی نماز تک پیغمبر علیہ الصلاۃ والسلام کے پاس ٹھہرے، اور عشاء کی نماز کے بعد پھر پیغمبر علیہ الصلاۃ والسلام کے پاس لوٹ گئے اور جب پیغمبر نے کھانا کھایا تو صدیق اکبرؓ بھی شریک ہوئے۔ البتہ بعض نسخوں میں رجوع کی جگہ رکھ، اسی طرح بعض نسخوں میں تعشی النبیؐ کی جگہ نعس النبی صلی اللہ علیہ وسلم آیا ہے، اس کے مطابق کہا جاسکتا ہے کہ کھانا تو عشاء سے پہلے ہی کھایا، عشاء کے بعد پہلے تو رکع یعنی نوافل پڑھے، پھر جب یہ دیکھا کہ حضورؐ سونا چاہتے ہیں تو صدیق اکبرؓ گھر واپس آ گئے، قالت له امراته... الخ صدیق اکبرؓ گھر واپس آئے تو اہلیہ نے کہا کہ گھر مہمانوں کو آپ نے بھیجا تھا آپ کہاں رک گئے تھے؟ اس سوال پر صدیق اکبرؓ چونکے، فرمایا اما عشیتہم کیا ابھی تک مہمانوں کو کھانا نہیں کھلایا؟ اہلیہ نے جواب دیا کہ کھانا ان کے سامنے پیش کیا گیا تھا مگر انہوں نے انکار کر دیا اور وہ تو آپ کے منتظر ہیں، عبدالرحمنؓ کہتے ہیں کہ والدین کی اس گفتگو کو سن کر میں ڈر گیا، اور یہ خیال ہوا کہ اب مجھ ہی سے باز پرس ہوگی اس لیے فرماتے ہیں کہ میں تو چھپ گیا، چنانچہ صدیق اکبرؓ نے انہی کو آواز دی یا غنتر مشہور روایت یہی ہے جس کے معنی ہیں لئیم، جاہل، مطلب یہی تھا کہ اے لئیم یا اے جاہل! ان مہمانوں کو کیوں پریشان کیا؟ کچھ حضرات نے غنتر بھی نقل کیا ہے۔ غنتر اس کبھی کو کہتے ہیں جو کتوں کو زیادہ لپٹتی ہے، اس صورت میں مفہوم یہی ہے کہ مہمانوں کی مدارات تم سے متعلق کی گئی تھی تو تم نے کیوں گری ہوئی خصلت کا مظاہرہ کیا اور اس کے بعد بہت برا بھلا کہا، ابتداء تو یہ سمجھا تھا کہ کوتاہی بیٹے کی ہے تو ان سے ناگواری کا اظہار فرمایا، لیکن جب معلوم ہوا کہ کوتاہی ان کی نہیں ہے بلکہ مہمانوں نے کھانے سے انکار کیا تھا تو پھر ناگواری ان کی طرف منتقل ہو گئی اور اسی لیے ابتداء کھانا نہ کھانے کی قسم بھی کھالی، اور یہ مہمان چونکہ میزبان سے بہت چھوٹے ہیں بلکہ طلبا ہونے کے سبب محتاج تربیت ہیں، اس لیے اس طرح کے طرز عمل کی گنجائش ہے۔ فقال واللہ لا اطعمہ الخ مہمانوں سے کھانے کے لیے کہا اور خود قسم کھالی کہ میں نہیں کھاؤں گا، مہمانوں نے بھی قسم کھالی کہ جب تک آپ نہیں کھائیں گے ہم نہیں کھائیں گے، اب صدیق اکبرؓ نے خیال فرمایا ہوگا کہ اگر میں قسم کو قائم رکھتا ہوں تو مہمان بھوکے رہیں گے، اس لیے فرمایا کہ قسم کا عمل شیطان کا اتر تھا اور اس کے خلاف کرنا چاہئے۔ اس لیے قسم کو توڑ دیا اور کھانے میں سے کچھ کھالیا، اب جو کھانا شروع کیا تو خدا کی دی ہوئی برکت سے یہ صورت پیش آئی کہ کھانے میں سے کوئی لقمہ اٹھاتے تو نیچے سے اس سے زیادہ بڑھ جاتا، یہاں تک کہ سب شکم سیر ہو گئے اور کھانا پہلے سے زیادہ بچا رہا، صدیق اکبرؓ نے یہ دیکھا تو اہلیہ کو متوجہ کیا یا اخت بنی فراس ما هذا دیکھتی ہو کیا صورت حال ہے، صدیق اکبرؓ کی اہلیہ کا نام

زینب ہے، امّ رومان کی کنیت سے مشہور تھیں، چونکہ یہ قبیلہ بنی فراس کی تھیں اس لیے انہیں یا اخت بنی فراس کہہ کر مخاطب کیا، نووی نے ترجمہ کیا ہے، یا من ہی من بنی فراس یعنی اے وہ خاتون جو بنی فراس میں سے ہے، وقرة عینی واوقسمیہ ہے یعنی اہلیہ نے کہا کہ میری آنکھوں کی ٹھنڈک کی قسم! کہ یہ کھانا تو پہلے سے ٹین گنا ہو گیا، آنکھوں کی ٹھنڈک سے مراد مسرت ہے، اور اس کی قسم کا مطلب یہ ہے کہ حضرت صدیق اکبرؓ کی برکت سے جو سرور حاصل ہوا اس کی قسم، اور شارحین نے قرۃ عین سے حضورؐ کی ذات اقدس کو مراد لیا ہے کہ امّ رومان نے آپؐ کی قسم کھائی، کیونکہ گھر میں جو کچھ بھی ظاہر ہوا وہ سب آپؐ ہی کے طفیل ہے، بخاری اس روایت کو باب علامة النبوة میں لائے ہیں، کیونکہ اس میں ایک تو صدیق اکبرؓ کی کرامت ہے جو ان کے گھر ظاہر ہوئی، پھر جب اس کھانے کو حضورؐ کے پاس لے گئے تو وہاں اس سے بھی زیادہ برکت ہوئی جو آپؐ کا معجزہ ہے۔ (ایضاح البخاری)

### الفصل الثانی

حدیث نمبر ۲۷۴۸ ﴿نَجَاشِي كِي قَبْرِ پَر نَوْر كا ظاهِر هونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۴۷

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا مَاتَ النَّجَاشِيُّ كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّهُ لَا يَزَالُ يُرَىٰ عَلَىٰ قَبْرِهِ نُورٌ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حوالہ: ابوداؤد، ص ۳۳۱-۳۳۲ ج ۱، باب فی النور یروی عند قبر الشہید، کتاب الجہاد، حدیث ۲۵۲۳

حل لغات: مات (ن) مَوْتًا مرنا۔ نتحدث نتحدث (تفعل) تَحَدَّثًا بولنا، گفتگو کرنا۔ نور (ج) اَنْوَارٌ روشنی۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب نجاشی کا انتقال ہوا تو ہم آپس میں باتیں کیا کرتے تھے کہ نجاشی کی قبر پر ہمیشہ نور دکھتا ہے (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث: حبشہ کے بادشاہ نجاشی کی قبر نور سے منور رہتی تھی، یہ ان کی کرامت ہے، وہ نہ صرف مسلمان ہوئے تھے، بلکہ حضورؐ کا سچا عشق اپنے دل میں رکھتے تھے، ابوداؤد میں روایت ہے کہ نجاشی نے کہا ”ولولا ما انا فیہ من الملك لایتہ حتی احمّل نعلیہ“ اگر میں اپنے امور سلطنت میں مشغول نہ ہوتا، تو البتہ ضرور آپؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپؐ کے نعلین شریفین اٹھا کر فخر حاصل کرتا۔ جب مسلمانوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تو شاہ حبشہ نجاشی نے ان کو بھرپور سہولت عطا کی اور کفار کے جو نمائندے نجاشی کے پاس تحفے لے کر ان مسلمانوں کو ظلم کا نشانہ بنانے کی خاطر واپس لینے گئے تھے، ان کو خائب و خاسر واپس لوٹا دیا اور ان کے کسی بہکاوے میں نہیں آیا۔ جس روز شاہ حبشہ کی وفات ہوئی آپؐ نے اسی دن مدینہ میں ان کے انتقال کی خبر دی اور عید گاہ میں صحابہ کے ہمراہ نجاشی کی غائبانہ نماز جنازہ ادا کی، نماز جنازہ کے لیے میت کا سامنے موجود ہونا شرط ہے، نجاشی کی یہ خصوصیت ہے کہ آپؐ نے ان کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی یا پھر یہ غائبانہ نماز جنازہ تھی ہی نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ نے سارے پردے ہٹا کر نجاشی کی میت آپؐ کے سامنے کر دی تھی اور آپؐ نے نماز ادا کرائی۔

کلمات حدیث کی تشریح: مات النجاشی ان کا نام اصمہ بن بحر ہے اور نجاشی لقب ہے ہر شاہ حبشہ کا لقب نجاشی ہوتا تھا، شاہ فارس کا کسریٰ اور شاہ روم کا قیصر۔ ان کی وفات ۹ھ میں ہوئی، نجاشی شہید حکمی ہیں۔

سوال: حضرت عائشہؓ کو کیسے معلوم ہوا کہ نجاشی کی قبر نور سے منور رہتی ہے؟

جواب: جن لوگوں کا حبشہ آنا جانا تھا وہ لوگ مدینہ آ کر یہ بتلاتے تھے کہ نجاشی کی قبر پر نور رہتا ہے اور یہ بات تو اتر تک پہنچی ہوئی تھی۔

سوال: نور سے کیا مراد ہے؟

جواب: ممکن ہے کہ اس نور کی روشنی ظاہر میں محسوس ہوتی ہو، جیسے چاند سورج وغیرہ کی روشنی اور یہ بھی ممکن ہے کہ نور سے نورانیت مراد ہو جو قبر کی زیارت کرنے والوں کو حاصل ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۴۹ ﴿غیب سے صحابہ کی رہنمائی﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۴۸

وَعَنْهَا قَالَتْ لَمَّا أَرَادُوا غُسْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لَا نَدْرِي أُنَجِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ثِيَابِهِ كَمَا نَجِرْدُ مَوْتَانَا أَمْ نَغْسِلُهُ وَعَلَيْهِ ثِيَابُهُ فَلَمَّا اخْتَلَفُوا أَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّوْمَ حَتَّى مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَدَقْنَهُ فِي صَدْرِهِ ثُمَّ كَلَّمَهُمْ مُكَلِّمٌ مِنْ لَاحِيَةِ الْبَيْتِ لَا يَدْرُونَ مَنْ هُوَ اغْسِلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ ثِيَابُهُ فَقَامُوا فَغَسَلُوهُ وَعَلَيْهِ قَمِيصُهُ يَصُبُّونَ الْمَاءَ فَوْقَ الْقَمِيصِ وَيَذْلُكُونَهُ بِالْقَمِيصِ. (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ)

حوالہ: البیہقی فی دلائل النبوة، ص ۲۳۲ ج ۷

حل لغات: أَرَادُوا أَرَادَ (افعال) إِرَادَةُ ارادہ کرنا، چاہنا۔ نَجِرْدُ جَرَدَ فَلَانَا الثَّوبُ کسی کے کپڑے اتارنا، برہنہ کرنا۔ ثِيَابٌ (واحد) ثَوْبٌ کپڑا۔ اخْتَلَفُوا اخْتَلَفَ (افعال) اخْتِلَافًا مختلف ہونا، اختلاف ہونا۔ أَلْقَى (افعال) إَلْقَاءُ الشَّيْءِ ڈالنا۔ النَّوْمُ نِمَ، نَامَ (س) نَوَمًا سوتا۔ ذَقْنٌ (ج) أَذْقَانٌ ٹھوڑی۔ صَدْرٌ (ج) صُدُورٌ سینہ۔ كَلَّمَ (تفعیل) تَكَلَّمَ بات کرنا، گفتگو۔ مُكَلِّمٌ اسم فاعل بولنے والا (تفعیل) بولنا، بات کرنا۔ لَاحِيَةُ (ج) نَوَاحِي اطراف، کونہ، کنارہ، گوشہ۔ لَا يَدْرُونَ دَرَى (ض) دِرَايَةً جانتا، واقف ہونا۔ اغْسِلُوا غَسَلَ (ض) غُسْلًا غسل کرنا۔ قَمِيصٌ (ج) أَقْمِصَةُ قمیص، کرتا۔ يَصُبُّونَ صَبَّ (ن) صَبًا المَاءَ پانی ڈالنا۔ يَذْلُكُونَ ذَلِكَ (ن) ذَلَكًا ملنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ جب صحابہؓ نے (حضور ﷺ کی وفات کے بعد) رسول اللہ ﷺ کو غسل دینے کا ارادہ کیا تو لوگوں نے کہا ہمیں معلوم نہیں کہ ہم رسول اللہ کو بھی اسی طرح برہنہ کر لیں جس طرح ہم اپنے مردوں کو کرتے ہیں یا آپ کو کپڑوں کے اندر سے غسل دیں۔ جب اس پر اختلاف بڑھا تو خداوند تعالیٰ نے ان لوگوں پر نیند مسلط کر دی یہاں تک کہ کوئی شخص وہاں ایسا نہ تھا جس کی ٹھوڑی سینہ پر نہ ہو (یعنی سب پر نیند کی غفلت طاری ہو گئی تھی) پھر ان سے ایک کہنے والے نے گھر کے ایک گوشے سے کہا جس کو وہ لوگ جانتے نہ تھے کہ نبی کریم کو کپڑے کے اندر ہی سے غسل دو۔ چنانچہ وہ سب لوگ یہ سکر کھڑے ہو گئے اور آپ کے بدن مبارک کو کپڑوں کے اندر اس طرح غسل دیا کہ اس وقت جسدا ظہر پر جو کرتا تھا اسی پر پانی ڈالتے تھے اور قمیص ہی سے بدن کو ملتے جاتے تھے۔ (بیہقی)

خلاصہ حدیث

حضور کے وصال پر صحابہؓ کو کئی مسئلوں میں الجھن پیدا ہوئی کہ اسمیں کیا کیا جائے، اور الجھن کا پیش آنا قرین قیاس بھی تھا، اسلئے کہ اصل معلم صحابہ کرام کیلئے آپ ہی تھے، اب پوچھیں تو کس سے پوچھیں، آپ کے غسل دینے کی صورت کے بارے میں بھی تردد ہوا، تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے غیبی انداد ہوئی اور آپ کو مذکورہ طریقہ پر غسل دیا گیا، ابن ماجہ میں حضرت علیؓ کی ایک روایت ہے کہ حضور نے وصیت کی تھی کہ مجھے میرے کنوئیں بزرگس کے سات مشک پانی سے غسل دیجیو۔ بزرگس بفتح غین معجمہ و سکون راء مہملہ قبا میں ایک کنواں ہے، حضور کو تین طرح کے پانی سے غسل دیا گیا۔ پہلے خالص پانی سے، دوسری مرتبہ پیر کی پتی دے کر، تیسری مرتبہ کافور ڈال کر، حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ نے غسل دیا۔ اور حضرت فضل ابن عباسؓ گروٹ بدلنے میں مدد دیتے تھے۔ ثمّ ابن عباسؓ، اسامہ بن زیدؓ اور شترانؓ مولیٰ رسول اللہ پانی دیتے تھے۔ جیسا کہ بزار اور بیہقی سے علامہ زرقائی نے شرح مواہب میں نقل کیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اغسلوا جن صاحب نے غائبانہ طور پر رہنمائی کی وہ حضرت خضر علیہ السلام تھے، صحابہ کرامؓ پر نیند کا طاری ہونا اور گھر کے کونے سے آواز کا آنا کرامات ہیں، اس کی نسبت اگر آپ کی طرف ہو تو معجزہ اور اگر صحابہؓ کی طرف ہو تو کرامت ہے۔ علمائے لکھا ہے کہ امت کے کسی فرد سے کرامت کا ظاہر ہونا نبی کے لیے معجزہ کی حیثیت رکھتا

ہے، زیر بحث حدیث میں تصریح ہے کہ آپ کو کپڑوں کے ساتھ غسل دیا گیا، اگرچہ علامہ نوویؒ نے لکھا ہے کہ کپڑے پہنے ہوئے آپ کو غسل نہیں دیا گیا، زیر بحث حدیث ضعیف ہے۔ (تخص توضیحات)

### حدیث نمبر ۲۷۵۰ ﴿حضرت سفینہ کی کرامت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۴۹

وَعَنِ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ أَنَّ سَفِينَةَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْطَأَ الْجَيْشَ بِأَرْضِ الرُّومِ أَوْ أُسِرَ فَأَنْطَلَقَ هَارِبًا يَلْتَمِسُ الْجَيْشَ فَإِذَا هُوَ بِالْأَسَدِ فَقَالَ يَا أَبَا الْحَارِثِ أَنَا مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِنْ أَمْرِي كَيْتٌ وَكَيْتٌ فَأَقْبَلَ الْأَسَدُ لَهُ بَصْبَصَةٌ حَتَّى قَامَ إِلَيَّ جَنْبِهِ كُلَّمَا سَمِعَ صَوْتًا أَهْوَى إِلَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَ يَمْسِي إِلَيَّ جَنْبِهِ حَتَّى بَلَغَ الْجَيْشَ ثُمَّ رَجَعَ الْأَسَدُ. (رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ)

حوالہ: البغوی فی شرح السنة، ص ۳۱۳ ج ۱۳، حدیث ۳۷۳۲

حل لغات: مولى (ج) موال آزاد کردہ غلام۔ اخطأ (افعال) إخطأ غلطی کرنا، بھولنا۔ الجيش (ج) جُيُوش فوجی، فوج، سپاہی۔ اسر ماضی مجہول۔ أسرہ (ض) أسراً قید کرنا، قیدی بنانا۔ هارباً هَرَبَ (ن) هَرَبًا بھاگنا۔ يَلْتَمِسُ التَّمَسُّ (افتعال) چاہنا۔ الاسد (ج) آسَدٌ وَأُسْدٌ شیر۔ بصبصة دم ہلانا۔ جنب (ج) جُنُوب پہلو، سمت۔ صوت (ج) أَصْوَات آواز۔ اھوی (افعال) اِهْوَاء لپکنا۔ اقبل (افعال) اِقْبَلَا سامنے آنا۔ بَلَغَ (ن) بُلُوْغًا پہنچنا۔

ترجمہ: حضرت ابن المنکدرؒ بتابعتی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام سفینہ ارض روم میں لشکر کا راستہ بھول گئے، یا ان کو قید کر لیا گیا پھر وہ لشکر کو تلاش کرتے ہوئے بھاگے، اچانک ان کا سامنا ایک شیر سے ہو گیا انھوں نے شیر سے کہا اے ابوالحارث میں رسول اللہ کا آزاد کردہ غلام ہوں اور میرے ساتھ ایسا ایسا واقعہ پیش آیا ہے، شیر دم ہلاتا ہوا آگے بڑھا اور ان کے پہلو میں آکر کھڑا ہوا شیر جب کوئی خطرناک آواز سنتا تو اس طرف متوجہ ہو جاتا اور سفینہ کے پہلو میں ان کے ساتھ ساتھ چلتا یہاں تک کہ سفینہ اپنے لشکر میں پہنچ گئے، شیر واپس چلا گیا۔ (رداہ فی شرح السنہ)

### خلاصہ حدیث

حضرت ام سلمہؓ کے ایک غلام تھے، انھوں نے اُن کو اس شرط کے ساتھ آزاد کرنا چاہا کہ تم حضورؐ کی خدمت میں رہو گے، انھوں نے کہا کہ مجھے آزاد کر دیں اور شرط نہ لگائیں، میں شرط کے بغیر حضورؐ کی خدمت میں رہوں گا، وہ غلام حضرت سفینہؓ تھے، بہر حال حضرت سفینہؓ کو آزادی ملی، پھر سرزمین شام میں صحابہ کرام کے ساتھ ایک جہاد میں ہرقل کے فوجیوں نے چند صحابہؓ سمیت اُن کو گرفتار کر لیا، رات کے وقت حضرت سفینہؓ کسی طرح کفار کی قید سے رہا ہو گئے اور مسلمانوں کے کیمپ کی طرف روانہ ہو گئے، رات کا اندھیرا تھا، راستہ بھول گئے، جنگل تک جا پہنچے، وہاں درندوں کا خطرہ لاحق ہو گیا، تو حضرت سفینہؓ نے شیر سے کلام کیا اور صورت حال بتائی کہ ابوالحارثؓ میں رسول اللہ کا غلام ہوں راستہ بھول گیا ہوں، اس پر شیر نے دم ہلا کر آپؐ کی حفاظت کے لیے پہرہ دینا شروع کیا، کبھی آگے جاتا کبھی پیچھے ہو جاتا تھا، تاکہ کوئی درندہ نقصان نہ پہنچائے، یہاں تک کہ آپؐ کو فوجی کیمپ تک پہنچا دیا جس سے آپؐ کے آزاد کردہ غلام حضرت سفینہؓ کی کرامت ظاہر ہو گئی۔ حضرت سفینہؓ کا اصل نام معلوم نہیں ہے، جہاد کے ایک سفر میں انھوں نے اپنے سامان کے ساتھ ساتھیوں کا سامان بھی اٹھایا اس پس منظر میں آپؐ نے فرمایا ”انت السفينة“ یعنی سامان اٹھانے میں تم جہاز اور کشتی ہو، اس وقت سے آپؐ کا نام غائب ہو گیا اور یہی لقب مشہور ہو گیا۔ (توضیحات)

### کلمات حدیث کی تشریح

او اسر یہاں راوی نے اپنے شک کو ظاہر کیا ہے کہ یا تو یہ صورت حال پیش آئی تھی کہ اس علاقہ میں حضرت سفینہؓ اسلامی لشکر سے پھڑ گئے تھے اور اس کی تلاش میں ادھر ادھر سرگرداں تھے، یا یہ کہ کہیں

موقع پاکر دشمن نے ان کو اچک لیا تھا اور قید میں ڈال دیا تھا۔ سفینہ سے لوگ ان کا اصلی نام پوچھتے تو یہ کہتے میرا نام وہی ہے جو میرے آقا نے رکھ دیا یعنی سفینہ۔ بصبصہ کتابا شیر یا درندہ جب اطاعت اور خوشی کا اظہار کرتا ہے تو وہ دم ہلاتا ہے اسی کو ”بصبصہ“ کہتے ہیں۔

### حدیث نمبر ۲۷۵۱ ﴿کرامت والی بارش﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۵۰

وَعَنْ أَبِي الْجَوْزَاءِ قَالَ قُحِطَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ قُحْطًا شَدِيدًا فَشَكُّوا إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَتْ أَنْظِرُوا قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْعَلُوا مِنْهُ كُوى إِلَى السَّمَاءِ حَتَّى لَا يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ سَقْفٌ ففَعَلُوا فَمَطَرُوا مَطَرًا حَتَّى نَبَتَ الْعُشْبُ وَسَمِنَتِ الْإِبِلُ حَتَّى تَفْتَقَ مِنَ الشَّحْمِ فَسَمِيَ عَامَ الْفَتْقِ. (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ)

حوالہ: دارمی، ص ۵۶، ج ۱، حدیث ۹۲

**حل لغات:** قحط (ف) قحط البلد ملک کا قحط زدہ ہونا۔ شکوا شکا (ن) شکوا کسی سے کسی کی کوئی شکایت کرنا۔ کوی (واحد) الكوة دیوار کا روشن دان۔ سقف (ج) سُقُوف چھت۔ مطروا ماضی مجہول مَطَر (ن) مَطَرًا بارش ہونا۔ نبت (ن) نَبَاتًا اگنا، نکلنا۔ العشب (ج) أعشاب چارہ، ہر گھاس جو زرد ہو۔ سمت (س) سَمِنًا موٹا، فربہ ہوا۔ الإبل (ج) آبال اونٹ۔ تفتقت (تفعّل) تَفَقَّقًا جگہ جگہ سے پھٹ جانا۔ الشحم (ج) شُحُوم چربی، چکنائی۔ سمی ماضی مجہول (تفعّل) تَسْمِيَةً نام رکھنا۔ عام (ج) أعوام سال۔ الفتن فتنی (ن) فتنًا چیرنا، بھاڑنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابوالجوزاء سے روایت ہے کہ اہل مدینہ سخت قحط میں مبتلا ہوئے تو انھوں نے حضرت عائشہؓ سے شکایت کی، حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ تم لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی طرف دیکھو اور قبر والے حجرہ کی چھت میں کچھ روشن دان کھول دو، تاکہ قبر مبارک اور آسمان کے درمیان کوئی چھت حائل نہ رہے، چنانچہ لوگوں نے حضرت عائشہؓ کے کہنے کے مطابق عمل کیا تو ان پر خوب بارش برسی، یہاں تک کہ گھاس اُگ آئی اور اونٹ فربہ ہو گئے، ایسے کہ چربی کی وجہ سے گویا پھٹنے لگے تو اس کا نام پھٹنے کا سال پڑ گیا۔ (دارمی)

خلاصہ حدیث

حضرت عائشہؓ کے حکم سے حجرہ مبارک کی چھت میں سوراخ ہوا تو بارش ہوئی اور لوگوں کی مصیبت دور ہو گئی، یہ حضرت عائشہؓ کی کرامت تھی، اور انہیں آپ کا معجزہ بھی ظاہر ہوا؛ کیونکہ اولیا کی کرامت انبیاء کے معجزات شمار ہوتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

فاجعلوا منہ کوی آپ حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں آرام فرما ہیں، حضرت عائشہؓ نے اسی حجرہ کی چھت میں سوراخ کرنے کا حکم دیا بارش طلی کے لیے، اس حکم کے دو مقصد ہو سکتے ہیں۔ (۱) آسمان حضورؐ کی قبر دیکھے گا تو روینگا اور آسمان کا رونا بارش کا نزول ہے۔ (۲) آپ کو آپ کی حیات میں بطور شفاعت پیش کیا جاتا تھا تو بارش ہوتی تھی، وفات کے بعد بطور شفاعت جب قبر کو ظاہر کریں گے تو بارش ہوگی، چنانچہ ایسا ہی ہوا، اس تشریح سے وسیلہ کا ثبوت بھی ہوا۔

### حدیث نمبر ۲۷۵۲ ﴿غیبی آواز سننا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۵۱

وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ لَمَّا كَانَ أَيَّامُ الْحَرَّةِ لَمْ يُؤْذَنْ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثًا وَلَمْ يَقُمْ وَلَمْ يَبْرَحْ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ الْمَسْجِدَ وَكَانَ لَا يَعْرِفُ وَقْتُ الصَّلَاةِ إِلَّا بِهَمْهِمَةٍ يَسْمَعُهَا مِنْ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ)

حوالہ: دارمی، ص ۵۶، ج ۱، حدیث ۹۳

**حل لغات:** لم يؤذن اذان دینا۔ لم يبرح وہ الگ نہیں ہوئے۔ يبرح (س) يبرحًا الگ ہونا، ہٹنا۔ مهممة گلے میں پھنس کر نکلنے کی آواز۔

ترجمہ: حضرت سعید بن عبد العزیزؒ سے روایت ہے کہ جب جنگ حرہ ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں تین دن تک اذان و اقامت نہیں ہوئی اور سعید بن مسیبؒ مسجد سے جدا نہ ہوئے، ان ایام میں انہیں نماز کا وقت صرف اُس آواز سے معلوم ہوتا تھا جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر سے وہ سنتے تھے۔ (داری)

**خلاصہ حدیث** یزید کے دور حکومت میں سبائیوں کی سازش اور یزید کی غیر معمولی کردار کشی کی وجہ سے اہل مدینہ میں سے بہت سے لوگوں نے حکومت وقت کے خلاف بغاوت کر دی تھی، اس بغاوت کو عبد اللہ بن عمرؓ جیسے جلیل القدر صحابی نے ناپسند کیا، اور دیگر کبار صحابہ جو اس وقت موجود تھے وہ بھی بغاوت کا حصہ نہ بنے، لیکن چند صحابہ و صلحا جس طرح جنگ جمل و صفین کے موقع پر سبائی فریب میں آ گئے تھے، اس موقع پر بھی آ گئے، اور منتخب حکومت کے خلاف مورچہ کھولا، حکومت کی فوج نے اس بغاوت کو دبایا، جس کے نتیجہ میں کچھ لوگ قتل ہوئے، اور یہ افسوس ناک معرکہ بھی پیش آیا، جو حرہ کے نام سے جانا گیا، لیکن یہ بات کہ اہل شام نے مدینہ پر حملہ کر کے تین دن لوٹ مار کی اور زنا کاری و بدکاری کی یہ سب جھوٹی اور پرفریب باتیں ہیں، جن کو سبائیوں نے گھڑا ہے، حدیث باب ضعیف ہے مزید کے لئے کلمات حدیث کی تشریح دیکھیں۔

”ایام الحرہ“ حرہ کے واقعہ کے دنوں میں مسجد نبوی میں اذان و نماز نہیں ہوئی۔

**کلمات حدیث کی تشریح**

**واقعہ حرہ کا مختصر تعارف:** سبائیوں نے حضرت عثمانؓ کے دور میں مدینہ میں جو سازشیں رچیں تھیں اور بالآخر حضرت عثمانؓ کو شہید کر کے پوری امت کو مضطرب کیا تھا اس کا کافی حد تک خاتمہ حضرت حسنؓ کے حضرت معاویہؓ سے صلح کر لینے کی صورت میں ہو گیا تھا، لیکن حضرت معاویہؓ کی وفات کے بعد وہ سبائی سازش پھر سے سرگرم ہو گئے، اور یہ فتنیں تھے جنہوں نے حضرت حسینؓ کو مظلومانہ شہید کر دیا، اس کے بعد انہوں نے مدینہ منورہ سے ایک بار پھر شورش کا آغاز کیا، چنانچہ انہوں نے حاکم مدینہ عثمان بن محمد کے ساتھیوں سے چھیڑ چھاڑ سے ابتدا کی، عثمان بن محمد نے اس کی شکایت حاکم وقت یزید سے کی، ان فتنیوں نے یزید کی کردار کشی کر کے چند بھولے بھالے صلحاء ایمان والوں کو بھی اپنے ساتھ ملا لیا، اور وہ حضرات اسی طرح ان کے دھوکے میں آ گئے، جیسے ان کے آباؤ اجداد کے دھوکے میں بہت سے صحابہ آ گئے تھے، اور اسی کے نتیجے میں جنگ جمل و جنگ صفین جیسے خون ریز معرکے پیش آئے تھے، ان لوگوں نے بنو امیہ کو ذلیل کر کے مدینہ سے نکال دیا، مدینہ میں بغاوت کا ماحول پیدا کر دیا اور اہل مدینہ کو خوف و ہراس میں مبتلا کیا، اصلاً سازش ان ہی دشمنان اسلام کی تھی جو اس سے پہلے بھی مختلف مواقع پر اپنے کذب، اور دجل کے ذریعہ مسلمانوں میں انتشار پیدا کر چکے تھے، یزید بن معاویہ اور اکابر صحابہؓ نے پوری کوشش کی لوگ اس فتنے کا شکار نہ ہوں لیکن یہ وہ مکار لوگ تھے جن کی مکاری کی زد میں آ کر صدیق اکبرؓ کے بیٹے حضرت محمد بن ابی بکر حضرت عثمانؓ کے خلاف ہو گئے تھے، حضرت عمارؓ و ابوذرؓ اپنی سادگی کی وجہ سے ان کے فریب میں آ گئے تھے، لہذا اس موقع پر بھی اس فتنہ سے متاثر بعض صلحا شدید متاثر ہوئے، یزید بن معاویہؓ نے مدینہ کے عمومی باشندوں کو راحت دلانے کے لئے اور ملت اسلامیہ کو انتشار سے بچانے کے لئے فوجی قوت کا استعمال کیا، اس کاروائی میں یہ تاکید تھی کہ جو لوگ بہکاوے میں آ گئے ہیں ان پر قابو پانے کے بعد ان کو معاف کر دیا جائے۔

مفتی تقی عثمانی صاحب نے فتح المابم میں واقعہ حرہ سے متعلق جو بات لکھی ہے اس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ یزید نے مدینہ میں موجود بنو امیہ کو محاصرے سے نجات دلانے اور اپنے خلاف بغاوت کرنے والوں کو طاعت پر لانے کے لئے مسلم بن عقبہ کو بھیجا تھا، لیکن جب مدینہ میں بغاوت کرنے والوں نے طاعت سے انکار کر دیا اور قتال پر مصر رہا تو مسلم بن عقبہ نے جواباً ان سے قتال کیا، اور مسلم بن عقبہ کامیاب ہوئے، یہاں ایک بات اور سمجھ لینی چاہئے کہ آپ نے اہل مدینہ کے خلاف سازش کرنے والے کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ

پانی میں نمک کے پکھلنے کی طرح پکھل جائے گا اس کو بنیاد بنا کر بہت سے لوگ یزید کو مطعون کرتے ہیں، حالانکہ حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ اہل مدینہ میں سے جو شخص قابل تعزیز یا قابل حد جرم کا ارتکاب کرے اس پر ہاتھ نہ ڈالا جائے، بلکہ اس سے مراد وہ منافقین ہیں جو اہل مدینہ کے خلاف ہمیشہ سازشوں میں ملوث رہتے تھے۔

موت: حدیث باب ضعیف ہے، یہ روایت سعید بن المسیب کے حوالے سے دو لوگوں نے بیان کی ہے (۱) سعید بن عبد العزیز التوفی، (۲) ابو حازم سلمیٰ بن دینار، سعید بن عبد العزیز کی روایت مرسل ہے کیونکہ سعید بن عبد العزیز واقعہ حرہ کے وقت پیدا ہی نہیں ہوئے تھے، واقعہ حرہ ۶۳ ہجری میں پیش آیا اور سعید بن عبد العزیز ۹۰ ہجری میں پیدا ہوئے۔ (سیر اعلام النبلاء) معلوم ہوا کہ یہ واقعہ کسی سے سنا ہے لیکن اس کا نام نہیں لیا ہے، لہذا روایت مرسل ہے یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ سعید بن عبد العزیز نے یہ روایت سعید ابن المسیب سے سنی ہو کیوں کہ سعید بن عبد العزیز کی پیدائش کے تقریباً تین سال بعد ۹۳ ہجری میں سعید بن المسیب کی وفات ہو گئی۔ (حوالہ بالا) اور جہاں تک ابو حازم کی سند والی روایت ہے تو اسکی تمام سندوں میں ایک راوی عبد الحمید بن سلیمان الخزاعی ہے جو بالاتفاق ضعیف راوی ہے، معلوم ہوا کہ کوئی ایسی روایت ثابت نہیں کہ اسکی یہ ذکر ہو کہ واقعہ حرہ کی وقت مسجد نبوی میں اذان ہوئی ہی نہیں، واقعہ حرہ کو رافضیوں، سبائیوں نے بہت بڑھا چڑھا کر بیان کیا ہے یہ جو بات کہی جاتی ہے کہ مدینہ میں تین دن تک لوٹ کھسوٹ ہوئی اور بڑی تعداد میں خواتین کی عصمت دری ہوئی یہ سب فرضی باتیں ہیں، اکثر روایات موضوع اور من گھڑت ہیں، جنھیں محمد بن عمر واقدی جیسے کذاب راویوں نے گھڑا ہے۔

### حدیث نمبر ۲۷۵۳ ﴿حضرت انسؓ کی کرامت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۵۲

وَعَنْ أَبِي خَلْدَةَ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي الْعَالِيَةِ سَمِعَ أَنَسٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَدَمَهُ عَشْرَ سِنِينَ وَدَعَا لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ لَهُ بُسْتَانٌ يَحْمِلُ فِي كُلِّ سَنَةٍ أَلْفَاكِيَةً مَوْتِينَ وَكَانَ فِيهَا رِيحَانٌ يَجِيءُ مِنْهُ رِيحُ الْمِسْكِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۳ ج ۲، باب مناقب انس بن مالک، کتاب المناقب، حدیث ۲۸۳۳

حل لغات: بستان (ج) بساتین باغ۔ خدمہ خدمت (ض) خدمتہ خدمت کرنا۔ يحمل حمل (ض) حملًا لادنا، اٹھانا۔ الفاکہۃ (ج) فواکہ میوہ۔ ریحان (ج) ریحان ہر خوشبودار پودا، ریح (ج) ریح خوشبو، مہک۔ المسک (ج) مسک خوشبو۔ ترجمہ: حضرت ابو خالدؓ سے روایت ہے کہ میں نے ابو العالیہ سے کہا کہ حضرت انسؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث سنی ہیں؟ انھوں نے جواب دیا کہ حضرت انسؓ نے دس سال تک آپؐ کی خدمت کی ہے اور آپؐ نے ان کے لیے دعا کی تھی، چنانچہ حضرت انسؓ کا ایک باغ تھا جو سال میں دو مرتبہ پھل دیتا تھا اور اس میں پھول تھے، ان سے مشک کی خوشبو آتی تھی۔ ترمذی نے اس کو روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

حضرت انسؓ بن مالک خادم رسول ہیں، ان کی ماں ام سلیم نے بچپن میں انھیں آپؐ کی خدمت میں پیش کیا تھا اور اپنے بیٹے کے حق میں دعا کی درخواست کی تھی، چنانچہ آپؐ نے ان کے حق میں دعائیں کیں جو قبول ہوئیں، اور یہ نبی کا تجزہ ہوا اور چوں کہ آپؐ کی وفات کے بعد بھی حضرت انسؓ کے حق میں غیر معمولی برکتوں کا ظہور ہوتا رہا، مثلاً حضرت انسؓ کا باغ دو مرتبہ ایک سال میں پھل دیتا تھا، اس لیے یہ ان کی کرامت بھی ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

سمع انس من النبی صلی اللہ علیہ وسلم دراصل حضرت انسؓ کے بارے میں لوگوں کو تردد تھا کہ آیا انھوں نے آپؐ سے براہ راست احادیث سنی ہیں یا کسی واسطے سے (اگرچہ مراسیل صحابہ بھی



جنت ہیں) اسی پس منظر میں ابوخلدہ نے ابو العالیہ سے یہ سوال کیا تو حضرت ابو العالیہ نے اس سوال کا جواب اس طرح دیا کہ حضرت انسؓ کی شان اُن کے سامنے بیان کی کہ انھوں نے آپؐ کی دس سال خدمت کی، اور انھیں حضورؐ کی خصوصی دعائیں ملیں، حضورؐ نے ان کے مال اور عمر میں برکت کی دعا کی، جس کا اثر یہ ہوا کہ انکی عمر ایک سو تین سال ہوئی اور انکی اولاد کی تعداد ایک سو بیس سے متجاوز تھی اور اُن کا باغ سال میں دو مرتبہ پھل دیتا اور اُنکے باغ میں ریحان کے پودے تھے جسے سے مشک کی خوشبو آتی تھی، تو جس شخص کو آپؐ کی اس درجہ صحبت و محبت حاصل ہو، اس کے براہ راست آپؐ سے احادیث نقل کرنے میں کیا اعتراض ہو سکتا ہے۔ (شخص جدید مظاہر حق، مرقعات)

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۲۷۵۴ ﴿حضرت سعید بن زید کی کرامت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۵۳

عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ بْنَ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ خَاصَمْتُهُ أُرْوَى بِنْتُ أَوْسٍ إِلَى مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ وَادَّعَتْ أَنَّهُ أَخَذَ شَيْئًا مِنْ أَرْضِهَا فَقَالَ سَعِيدٌ أَلَا كُنْتُ أَخَذْتُ مِنْ أَرْضِهَا شَيْئًا بَعْدَ الَّذِي سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَاذَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَخَذَ شَيْئًا مِنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا طَوَّقَهُ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ فَقَالَ لَهُ مَرْوَانٌ لَا أَسْأَلُكَ بَيِّنَةً بَعْدَ هَذَا فَقَالَ سَعِيدٌ الْلَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ كَاذِبَةً فَأَعْمِ بَصَرَهَا وَاقْتُلْهَا فِي أَرْضِهَا قَالَ فَمَا مَاتَتْ حَتَّى ذَهَبَ بَصَرُهَا وَبَيْنَمَا هِيَ تَمْشِي فِي أَرْضِهَا إِذْ وَقَعَتْ فِي حُفْرَةٍ فَمَاتَتْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ بِمَعْنَاهُ وَأَنَّهُ رَأَاهَا عَمِيَاءَ تَلْتَمِسُ الْجَدْرَ تَقُولُ أَصَابَتْنِي دَعْوَةُ سَعِيدٍ وَأَلْهَا مَرْتٌ عَلَى بَنِي الدَّارِ الَّتِي خَاصَمْتُهُ فِيهَا فَوَقَعَتْ فِيهَا فَكَانَتْ قَبْرَهَا.

حوالہ: بخاری، ص ۲۵۴ ج ۱، باب ما جاء سبع ارضين، کتاب بدء الخلق، حدیث ۳۱۹۸، مسلم، ص ۳۳ ج ۱، باب تحريم الظلم وغصب الارض وغيرها، کتاب المساقاة، حدیث ۱۶۱۰

حل لغات: خاصمته خاسم (مفاعلة) مجھڑا کرنا۔ ادعت ادعیٰ (إدعاء دعویٰ کرنا۔ شبر (ج) اَشْبَارُ بالشت، چھوٹی انگلی اور انگوٹھے کے درمیان کا فاصلہ۔ ظلما ظلم (ض) ظلمًا زیادتی کرنا، نا انصافی کرنا۔ طوقه (تفعیل) تطوینًا گلے میں طوق یا مالا ڈالنا۔ بینة (ج) بینات دلیل۔ اعم امر حاضر، اعماء (الفعال) اعماء اندھا کرنا، بینائی سے محروم کرنا۔ بصر (ج) أَبْصَارٌ نگاہ، آنکھ۔ وقعت وقع (ف) وَقَعَا گرنا۔ حفرة (ج) حُفْرٌ گڑھا۔

ترجمہ: حضرت عروہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ حضرت سعید بن زید بن عمرو بن نفیلؓ کے خلاف اروی بنت اوس نے مروان بن حکم کی عدالت میں جھگڑا پیش کیا اور دعویٰ کیا کہ انہوں نے اس کی کچھ زمین لے لی ہے۔ حضرت سعیدؓ نے فرمایا کہ میں اس کی زمین میں سے کیسے لے سکتا ہوں جب کہ میں نے رسولؐ سے خود سنا ہے، مروان نے کہا کہ آپؐ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا سنا ہے؟ سعیدؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے ظلم کے ساتھ کسی کی بالشت بھر زمین بھی لی، تو ساتویں زمین تک اسے طوق پہنایا جائے گا۔ مروان نے کہا: اس کے بعد میں آپؐ سے کوئی گواہ طلب نہیں کرتا۔ حضرت سعیدؓ نے کہا: اے اللہ اگر یہ جھوٹی ہے تو اسے اندھی کر اور اس کو اس کی زمین میں مار۔ پس وہ نہ مری جب تک اندھی نہ ہوئی اور وہ اپنی زمین میں چل رہی تھی کہ ایک گڑھے میں گر کر مر گئی۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر سے معنہ مروی ہے کہ انہوں نے اسے

اندھی دیکھا دیواروں کو ٹٹولتے ہوئے اور کہتی کہ مجھے حضرت سعیدؓ کی بددعا لگ گئی اور وہ اسی گھر کے ایک کنوئیں کے پاس سے گزری جس پر جھگڑا کیا تھا اس میں گر پڑی اور وہیں اس کی قبر بنی۔  
 Website: MadarseWale.blogspot.com  
 Website: NewMadarsa.blogspot.com

### خلاصہ حدیث

حضرت سعید بن زیدؓ عدوی قریشی عشرہ مبشرہ میں سے ہیں، یعنی اُن دس صحابہ میں سے ہیں کہ جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا ہی میں جنت کی بشارت دی تھی، قدیم الاسلام تھے اور غزوہ بدر کے علاوہ تمام غزوات میں نبی کریم کے ساتھ رہے۔ حضرت عمرؓ کے بہنوئی تھے، حضرت عمرؓ کی ہمشیرہ حضرت فاطمہؓ ان کے نکاح میں تھیں، بہت زیادہ عابد زاہد اور مستجاب الدعوات تھے، اروئی بنت اوس جس کے متعلق جامع الاصول میں یہ لکھا ہے کہ اس کے متعلق یہ معلوم نہیں کہ یہ صحابیہ تھیں یا تابعیہ تھیں، اس نے حضرت سعیدؓ کے خلاف زمین کے متعلق مروان بن حکم کی عدالت میں مقدمہ دائر کیا، حالانکہ وہ زمین حضرت سعیدؓ کی اپنی تھی، مروان بن حکم جو کہ حضرت معاویہؓ کی طرف سے گورنر تھے، اس کے سامنے حضرت سعیدؓ نے فرمایا کہ اس حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سننے کے بعد میں کیسے ناجائز زمین ہتھیا سکتا ہوں کہ جس میں آپؐ نے فرمایا کہ جس شخص نے ظلم کسی کی ایک باشت بھی زمین لی تو اس زمین کے ساتوں طبقے طوق بنا کر اس کے گلے میں ڈال دیئے جائیں گے، تو مروان نے کہا اس حدیث کے بعد میں آپؐ سے کسی گواہ کا مطالبہ نہیں کروں گا، مروان کی اس بات کا ایک مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ مروان یہ کہنا چاہتا تھا کہ آپؐ کی اندرون خانہ زندگی سے میں واقف ہوں آپؐ کسی پر ظلم نہیں کر سکتے، خصوصاً اس حدیث کے بعد تو اس بات میں کوئی شک نہیں رہا، اس لیے آپؐ سے مزید کسی دلیل کا مطالبہ نہیں کروں گا، یا مروان یہ کہنا چاہتا تھا کہ آپؐ سے یہ حدیث سننے کے بعد اس روایت کی تصدیق کے لیے مزید دوسرے شخص کی روایت کی ضرورت نہیں، اسلئے کہ آپؐ اپنی عدالت کی وجہ سے دو یا دو سے زائد راویوں کے قائم مقام ہیں، علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ وہ عورت مدعیہ تھی اور حضرت سعیدؓ مدعا علیہ تھے، جب حضرت سعیدؓ نے اس کا دعویٰ ماننے سے انکار کیا تو اس عورت کے ذمہ گواہ پیش کرنے تھے، لیکن جب وہ گواہ پیش نہ کر سکی تو حضرت سعیدؓ کے ذمہ قسم تھی، لیکن مروان نے انکی روایت کو قسم کے قائم مقام قرار دے دیا، لیکن باب الدعویٰ میں مروان کا یہ فعل شرعی اصول کے مطابق نہیں ہے، صحیح بات وہ ہے جو علامہ کرمائیؒ نے بیان فرمائی کہ حضرت سعیدؓ اس عورت کے حق میں زمین سے دست بردار ہو گئے تو گویا مروان کو فیصلہ کرنے کی ضرورت ہی پیش نہیں آئی، لیکن یہ ضرور دعا کی کہ اگر یہ عورت جھوٹی ہے تو یہ ناپینا ہو جائے اور یہ زمین ہی اسکی قبر بنے، چونکہ یہ عورت جھوٹی تھی اس لیے اللہ تعالیٰ نے حضرت سعیدؓ کی دعا قبول فرمائی، چنانچہ وہ عورت مرنے سے پہلے اندھی ہو گئی اور اسی زمین کے کسی گھر سے گڑھے یا کنویں میں گر کر مر گئی، لوگوں نے اس کو نکالنے کی ضرورت محسوس نہیں کی، اس لیے وہ کنواں ہی اس کی قبر بن گئی۔ (جدید مظاہر حق) حضرت سعیدؓ نے بددعا کی اور وہ قبول ہوئی، یہی ان کی کرامت ہے۔

### کلمات حدیث کی تشریح

طوقہ اللہ الی سبع ارضین اس حدیث کی شرح میں ائمہ حدیث سے مختلف اقوال نقل کئے گئے ہیں، جن میں سے چند یہاں نقل کئے جاتے ہیں کہ ساتوں زمینوں کے طوق سے کیا مراد ہے؟ ایک قول تو یہ ہے کہ زمین غصب کرنے والے کو غصب کردہ زمین کے برابر سات زمینوں کو محشر میں اٹھا کر لے جانے کا حکم ہوگا، اور وہ اس کی قدرت نہیں رکھتا ہوگا تو یہ حکم اس گردن میں طوق کی طرح ہوگا، حقیقتاً طوق نہیں ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ اسے غصب کی ہوئی زمین میدان محشر میں لے جانے کا حکم ہوگا، پھر اس کی گردن کو بڑا کر کے اس زمین کو اس کے گلے میں بطور طوق ڈالا جائے گا، تیسرا قول یہ ہے کہ اسے سات زمینوں تک دھنسا دیا جائے گا اور ہر زمین اس کے گلے کا طوق بن جائے گا، چوتھا قول یہ ہے کہ طوق سے مراد گناہوں کا طوق ہے اور یہ ظلم اس کی گردن میں طوق کی طرح پڑ جائے گا، حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں حدیث کے ان الفاظ من سبع ارضین سے متعدد استدلالات اور استنباط کئے ہیں، ایک استدلال تو یہ کیا ہے کہ جو شخص زمین کے کسی حصہ کا مالک ہو وہ اس کے نیچے زمین کے انتہا تک کا

مالک ہوگا اور اسے اختیار ہے کہ دوسروں کو اس سے اجازت لیے بغیر اپنی زمین کے نیچے کنواں کھودنے یا سرگ و غیرہ نکالنے سے منع کر دے، کیونکہ غاصب کے گلے میں سات زمینوں کا طوق ڈالنے کی سزا اسلئے ہے کہ مالک کی ملکیت زمین کی گہرائیوں تک تھی اس پر تہرہ کرتے ہوئے صاحبِ عکملہ فرماتے ہیں کہ یہ استدلال محلِ نظر ہے کیونکہ سزا کیلئے ضروری نہیں کہ وہ زمان و مکان میں معصیت کے برابر ہو، ممکن ہے کہ مالک کیلئے دوسروں کی اپنی زمین میں کنواں وغیرہ کھودنے سے منع کرنے کا حق صرف اس حد تک ہو کہ اسکی زمین کو نقصان پہنچے، لیکن اگر بہت زیادہ گہری کھدائی کی جائے تو کھدائی کرنا جائز ہوگا اور مالک کو روکنے کا حق نہ ہوگا جیسے آج کل ریل کی لائنیں زیرِ زمین اتنی گہرائی میں بچھائی جاتی ہیں کہ سطحِ زمین پر اس کا کوئی اثر نہیں ہوتا (واللہ اعلم)۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ زمین کا مالک اس میں چھپنے معذنیات کا بھی مالک ہوگا، تیسرا استدلال یہ ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ زمین سات ہیں، واللہ اعلم، (فتح الباری، عکملہ، فتح الباری، تہذیب المسلم)

### حدیث نمبر ۲۷۵۵ ﴿حضرت عمر فاروقؓ کی کرامت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۵۴

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بَعَثَ جَيْشًا وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ رَجُلًا يُدْعَى سَارِيَةَ فَبَيْنَمَا عُمَرُ يَخْطُبُ فَجَعَلَ يَصْبِحُ يَا سَارِيَةَ الْجَبَلِ فَقَدِمَ رَسُولٌ مِنَ الْجَيْشِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَقِينَا عَدُوَّنَا فَهَزَمُونَا فَإِذَا بِصَاحِبِ يَصْبِحُ يَا سَارِيَةَ الْجَبَلِ فَأَسْنَدْنَا ظُهُورَنَا إِلَى الْجَبَلِ فَهَزَمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى. (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ)

حوالہ: البیہقی فی دلائل النبوة، ص ۶۳۷۰

حل لغات: بَعَثَ (ف) بَعَثًا بَجَيْشًا۔ جَيْشًا (ج) جُيُوشٍ لشکر۔ أَمَرَ (تفعیل) تَأَمَّرًا فلاناً امیر مقرر کرنا۔ يَصْبِحُ صَاحِبُ (ض) صَاحِبًا وصيّا، جَيْشًا، جَلَانًا۔ الْجَبَلِ (ج) جِبَالٍ پہاڑ۔ لَقِينَا لَقِيَ (س) لِقَاءً پانا، لَمْنَا۔ عَدُوٌّ (ج) أَعْدَاءٌ دشمن۔ هَزَمُوا هَزَمَ (ض) هَزَمًا الْعَدُوٌّ شکست دینا۔ صَاحِبُ اسم فاعل واحد مذکر، جِيخْنَ والا (ج) صَائِحُونَ۔ أَسْنَدْنَا أَسْنَدَ إِلَيْهِ (افعال) إِسْنَادًا سہارا لینا، بھروسہ کرنا۔ ظُهُورٌ واحد ظَهْرٌ پیٹھ۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک لشکر بھیجا اور ان پر ایک شخص کو امیر مقرر فرمایا جن کو حضرت ساریہؓ کہا جاتا تھا۔ ایک موقع پر حضرت عمرؓ خطبہ دے رہے تھے کہ آپؓ اچانک آواز دینے لگے اے ساریہ! پہاڑ، پس لشکر کا قاصد آیا اور کہا اے امیر المؤمنین! جب دشمن سے ہماری ٹکر ہوئی تو ہمیں شکست ہونے والی تھی کہ ایک آواز آئی اے ساریہ! پہاڑ، پس ہم نے اپنی پیٹھیں پہاڑ سے لگالیں، تو اللہ تعالیٰ نے انہیں شکست دی۔ اسے بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے۔

خلاصہ حدیث: فارس کے معرکوں میں قادیسیہ کا معرکہ اور نہادند کا معرکہ مشہور ترین معرکوں میں سے ہیں، نہادند کے معرکہ میں دشمن پیچھے سے حملہ کرنے والا تھا کہ حضرت عمر فاروقؓ نے دورانِ خطبہ منبر نبویؐ پر بیٹھے ہوئے آواز دی کہ پہاڑ کی طرف پشت کرو یا فرمایا پہاڑ سے خطرہ ہے، لوگ اس بے جوڑ کلام پر متحیر ہوئے کہ خطبہ جمعہ میں اس کلام کا کیا مطلب ہے؟ لیکن جب وہاں سے لوگ آئے اور میدانِ جنگ میں آواز سننے کا قصہ بیان کیا تب حقیقت سمجھ میں آ گئی، اس ایک واقعہ میں حضرت عمر فاروقؓ کی کئی کرامات ظاہر ہوئیں، پہلی کرامت یہ ہے کہ آپؓ نے نہادند کے میدانِ جنگ کا نقشہ ہزاروں میل دور سے دیکھا، دوسری کرامت یہ کہ مدینہ سے انکی آواز اتنی دور تک جا پہنچی، تیسری کرامت یہ کہ نقشہ جنگ کو آپؓ نے مدینہ سے تبدیل کیا، جسکی برکت سے اللہ تعالیٰ نے فتح عطا فرمائی، معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی عبادات جس طرح نماز روزه اور حج ہیں، اسی طرح جہاد بھی سنتِ پیغمبری اور عبادت ہے۔ (توضیحات)

کلمات حدیث کی تشریح: الجبل پہاڑ کی طرف ہو جاؤ پہاڑ کو پشت کی جانب رکھو، روایتوں میں یہ بھی آتا ہے کہ جب لوگوں نے خطبہ کے دوران حضرت عمرؓ کو اس طرح آواز بلند ساریہ کو مخاطب کرتے سنا تو حیرت زدہ ہو کر کہا

کہ یہاں ساریہ کو پکار رہے ہیں، وہ تو سیکڑوں میل دور نہادند کے مقام پر دشمن کا مقابلہ کرنے میں مصروف ہیں؟ فاروق اعظمؓ نے فرمایا دراصل میں نے ایسا ہی منظور دیکھا کہ مسلمان مصروف جنگ ہیں اور ان کے لیے پہاڑ کو پشت بان بنالینا نہایت ضروری ہے، اس لیے بے اختیار میری زبان سے یہ الفاظ نکل گئے، جب ساریہ کا خط اور اپنی آیا تو ٹھیک جمعہ کے روز عین نماز جمعہ کے وقت اس تاریخ کا واقعہ اس خط میں لکھا ہوا تھا اور اپنی نے زبانی بھی بیان کیا۔ (مرقات، مظاہر حق)

### حدیث نمبر ۲۷۵۶ ﴿حضرت کعبؓ کی کرامت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۵۵

وَعَنْ نُبَيْهَةَ بْنِ وَهَبٍ أَنَّ كَعْبًا دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ فَلَذَّكَرُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ كَعْبٌ مَا مِنْ يَوْمٍ يَطْلُعُ إِلَّا نَزَلَ سَبْعُونَ أَلْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ حَتَّى يَحْفُوا بِقَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْرِبُونَ بِأَجْنِحَتِهِمْ وَيُصَلُّونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا أَمْسَوْا عَرَجُوا وَهَبَطَ مِثْلُهُمْ فَصَنَعُوا مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا انْشَقَّتْ عَنْهُ الْأَرْضُ خَرَجَ فِي سَبْعِينَ أَلْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَزْفُونَهُ. (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ)

حوالہ: داری، ص ۵۷ ج ۱، حدیث ۹۹

**حل لغات:** يَطْلُعُ طَلَعَ (ن) طُلُوعًا الشَّمْسُ طلوع ہونا، نکلنا، مراد آنا۔ يَحْفُوا حَفَّ الشَّيْءِ (ن) حَفًّا گھیرنا، احاطہ کرنا۔ يَضْرِبُونَ ضَرَبَ ضَرْبًا مارنا۔ أَجْنِحَةٌ (واحد) جَنَاحُ بازو، پہلو، پر۔ يُصَلُّونَ صَلَّى (تفعیل) تَصَلِيَةً عَلٰی درود پڑھانا۔ أَمْسَوْا أَمْسَى (افعال) اِمْسَاء شام کے وقت میں داخل ہونا۔ عَرَجُوا عَرَجَ (ن) عُرُوجًا چڑھنا۔ هَبَطَ (ض) هَبُوطًا اترنا۔ صَنَعُوا صَنَعَ (ف) صَنَعًا بنانا، کرنا۔ اِنْشَقَّتْ اِنْشَقَّ اِنْشِقَاقًا پھٹ جانا۔ خَرَجَ (ن) خُرُوجًا نکلنا۔ يَزْفُونَ زَفَّ (ض) زَفًّا جلدی کرنا، دوڑنا۔ قرآن پاک میں ہے فَاقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ. زَفَّ (ن) زَفًّا دہن کو رخصت کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت نبیہہ ابن وہب سے روایت ہے کہ حضرت کعبؓ احبار حضرت عائشہ صدیقہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرتے رہے، حضرت کعبؓ نے کہا کہ کوئی دن طلوع نہیں ہوتا مگر ستر ہزار فرشتے اترتے ہیں اور رسول اللہ کی قبر انور کو گھیر لیتے ہیں، اس سے اپنے پروں کو مس کرتے ہیں اور رسول اللہ پر درود بھیجتے ہیں اور جب شام ہو جاتی ہے تو وہ چلے جاتے ہیں اور اتنے ہی آ جاتے ہیں، جو اسی طرح کرتے ہیں، یہاں تک کہ جب آپؐ کی قبر انور شق ہوگی تو آپؐ ستر ہزار فرشتوں کے جلو میں باہر تشریف لائیں گے۔ (داری)

**خلاصہ حدیث** روضہ مبارک پر فرشتوں کے نزول کا علم حضرت کعبؓ کو یا تو کتب سابقہ سے ہو یا ان کو اپنے سے پہلے لوگوں سے اس کا علم ہو یا بطور کرامت فرشتوں کا نزول ان کے سامنے منکشف ہوا اور انھوں نے اس کی خبر دی اور یہ وجہ زیادہ درست معلوم ہوتی ہے۔ اور اسی سے اُن کی کرامت ثابت ہوتی ہے۔ (جدید مظاہر حق)

**کلمات حدیث کی تشریح** یَضْرِبُونَ باجنتھم گردوغبار صاف کرنے کے لیے یا انور اربعہ سے برکت حاصل کرنے کے لیے فرشتے اپنے پر قبر اطہر سے مس کرتے ہیں۔ یَزْفُونہ جیسے ایک محبوب کو دوسرے محبوب کی طرف لے جانے کے لیے جلوس کی شکل میں لے جایا جاتا ہے، اسی طرح فرشتے قیامت کے روز آپؐ کو اللہ تعالیٰ کی طرف پروقار جلوس میں لے جائیں گے۔

## باب وفاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم

### (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا بیان)

یہاں یہ باب عنوان کے بغیر رکھا گیا ہے، صاحب مشکوٰۃ کبھی کبھی ایسا کرتے ہیں، اس قسم کا بلا عنوان باب اکثر و بیشتر سابقہ باب کے ذیلی مضمون پر مشتمل ہوتا ہے، لیکن یہاں اس باب کو سابقہ باب کا ذیلی مضمون نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ سابقہ باب کرامتوں پر مشتمل ہے اور یہ باب وفات النبی کی احادیث پر مشتمل ہے، لہذا تمام شارحین نے کہا ہے کہ اس بلا عنوان باب کا عنوان یقیناً یہی ہے، باب وفاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد بھی ایک باب بلا عنوان آرہا ہے، لیکن اس کا عنوان خود بخود احادیث کو دیکھ کر سمجھ میں آجاتا ہے کہ اس باب کا عنوان باب تروکۃ النبی ہے، لہذا وہ باب اس مذکورہ باب کے ساتھ بالکل ملحق اور مناسب ہے، اس کی تمام احادیث ترکہ سے متعلق ہیں، وہ باب سابق باب کے لیے بطور ذیل ہے۔ (توضیحات)

وفاة موت (ج) وفیات، اس باب کے تحت صاحب کتاب نے ۷۱ احادیث نقل فرمائی ہیں، جن میں آپ کی ہجرت نیز وفات نبی پر حضرت فاطمہؓ طارخ و غم، واقعہ قرطاس، مرض الوفات کا آغاز، صدیق اکبرؓ کی خلافت کے بارے میں وصیت کا ارادہ، انبیاء کو موت سے پہلے اختیار، محل تدفین کے بارے میں صدیق اکبرؓ کی رہنمائی اور دیگر امور کا ذکر ہے، آپ کی وفات کے بارے میں اس پر تو محدثین اور اہل سیر و تاریخ کا اتفاق ہے کہ ۱۱ ہجری ربیع الاول کا مہینہ اور دوشنبہ کا دن تھا، لیکن تاریخ کے بارے میں تاریخ ولادت ہی کی طرح روایات اور اقوال مختلف ہیں، جہاں تک اپنا مطالعہ ہے (حضرت مولانا منظور نعمانیؒ) حدیث کی کسی کتاب میں کوئی روایت نہیں ہے جس میں حضورؐ کی تاریخ وفات کا ذکر کیا گیا ہو، تاریخ اور سیر کی کتابوں میں تین تاریخوں کی روایات ذکر کی گئی ہیں، ربیع الاول کی پہلی دوسری اور بارہویں اور تاریخ ولادت کی طرح وفات کی تاریخ بھی بارہویں ہی زیادہ مشہور ہے، لیکن بعض محققین نے لکھا ہے تاریخ وفات ۱۲ ربیع الاول کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتی، کیونکہ یہ بات مسلم اور صحیح ترین روایت سے ثابت ہے کہ وفات سے قریباً پونے تین مہینے پہلے آپؐ نے جو حج کیا (حجۃ الوداع) تو ۹ ذی الحجہ کو جمعہ کا دن تھا اور یہ بھی مسلم اور صحیح روایات سے ثابت ہے کہ حضورؐ کی وفات دوشنبہ کے دن ہوئی، تو ۹ ذی الحجہ کو جمعہ ہونے کی صورت میں ۱۲ ربیع الاول کو دوشنبہ کا دن کسی طرح نہیں ہو سکتا، ذی الحجہ، محرم، صفر، تینوں مہینوں کو خواہ تیس دن کا فرض کیا جائے یا اسیس اسیس دن کا فرض کیا جائے یا بعض کو اسیس اور بعض کو تیس دن کا، کسی صورت میں بھی ۱۲ ربیع الاول کو دوشنبہ کا دن نہیں ہو سکتا، ہاں اگر تین مہینوں کو ۲۹ دن کا مانا جائے (جو بہت مستعجب ہے اور جس کا امکان بہت کم ہے) تو ربیع الاول کے پہلے دوشنبہ کو ۲ تاریخ ہوگی اور اگر ایک مہینہ کو ۲۹ دن کا اور دو مہینوں کو تیس دن کا مانا جائے (جو بکثرت ہوتا ہے) تو ربیع الاول کے پہلے دوشنبہ کو ایک تاریخ ہوگی، ان سب حقائق کو پیش نظر رکھتے ہوئے زیادہ قریب قیاس یکم ربیع الاول والی روایت ہے۔ (معارف الحدیث)

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۲۷۵۷ ﴿آپ کی مدینہ آمد پر خوشیاں﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۵۶

عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ أَوَّلُ مَنْ قَدِمَ عَلَيْنَا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَجَعَلَا يَقْرَأَانِ الْقُرْآنَ ثُمَّ جَاءَ عَمَّارٌ وَبِلَالٌ وَسَعْدٌ ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي عَشْرِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرَحُوا بِشَيْءٍ فَرَحَهُمْ بِهِ حَتَّى رَأَيْتُ الْوَلَايِدَ وَالصَّبِيَّانَ يَقُولُونَ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَاءَ فَمَا جَاءَ حَتَّى قَرَأْتُ سَبِّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى فِي سُورٍ مِثْلِهَا مِنَ الْمُفْصَّلِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۳۶ ج ۲، باب مسح اسم ربك الاعلیٰ، کتاب التفسیر، حدیث ۴۹۴۱

حل لغات: قدم (س) قُدُومًا آنا۔ یقرآن، اُقرأ (افعال) اُقرأ، اُفلانا، اُطروا۔ فرحوا (س) فَرَحًا خوش ہونا، فَرَح (ج) اُفْرَاحٌ خوشی۔ الوَلَانَد (واحد) وَلِنَدٌ نابالغ لڑکے۔ الصبیان (واحد) صَبًی بچہ۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے سب سے پہلے جو ہمارے پاس تشریف لائے، وہ حضرت مصعب بن عمیرؓ اور حضرت ابن ام مکتومؓ تھے پس وہ ہمیں قرآن پڑھانے لگے، پھر حضرت عمارؓ، حضرت بلالؓ اور حضرت سعدؓ تشریف لائے، پھر حضرت عمرؓ بھی نبی کریمؐ کے بیس صحابہ کرام کے ساتھ تشریف لے آئے، پھر نبی کریمؐ تشریف لائے، میں نے اہل مدینہ کو اور کسی بات پر اتنا خوش نہیں دیکھا، یہاں تک کہ میں نے لڑکیوں اور لڑکوں کو کہتے ہوئے سنا کہ یہ رسول اللہؐ تشریف لے آئے، یہاں تک کہ میں نے سورہ اعلیٰ اور اس جیسی اوساط مفصل سورتیں سیکھ لیں تھیں۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** نبوت کے گیارہویں سال جب موسم حج آیا، تو مدینہ سے قبیلہ خزرج کے کچھ لوگ مکہ آئے، آپؐ نے ان کو اسلام کی دعوت دی، انھوں نے اسلام قبول کر لیا یہ چھ لوگ تھے، یہ لوگ آپؐ سے رخصت ہو کر مدینہ منورہ پہنچے تو ہر مجلس میں آپؐ کا ذکر کرتے، اس طرح مدینہ کے ہر گھر میں آپؐ کی آمد سے پہلے ہی آپؐ کا ذکر پہنچ گیا، جب دوسرا سال آیا جو نبوت کا بارہواں سال تھا، تو بارہ لوگ آپؐ سے ملنے مکہ آئے، سات نئے لوگ تھے اور پانچ پچھلے لوگ تھے، ان چھ میں سے ایک حضرت جابر بن عبد اللہ تشریف نہیں لائے تھے، یہ بارہ حضرات رات کے وقت منیٰ میں عقبہ کے قریب آپؐ کے ہاتھ پر بیعت ہوئے، اسی کو عقبہ اولیٰ کہتے ہیں، یہ لوگ بیعت کر کے مدینہ منورہ جانے لگے تو عبد اللہ ابن ام مکتومؓ اور مصعب بن عمیرؓ کو تعلیم قرآن اور احکام اسلام کے سکھانے کے لیے ان کے ہمراہ کیا اور انھوں نے مدینہ پہنچ کر اسعد بن زرارہؓ کے مکان پر قیام کیا، مصعب بن عمیرؓ لوگوں کو اسلام کی دعوت دیتے اور مسلمانانِ مدینہ کو نماز پڑھاتے اور ان دونوں حضرات کے ہجرت کے بعد حضرت عمارؓ، حضرت بلالؓ اور حضرت سعدؓ نے ہجرت کی، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ہجرت کا سلسلہ بیعت عقبہ ثانیہ کے بعد جب شروع ہوا تو سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی بھائی ابوسلمہ بن عبد الاسد مخزومیؓ نے ہجرت کی، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اولین ہجرت کرنے والوں میں حضرت عمرؓ بھی ہیں، حضرت عمرؓ کے ساتھ جو لوگ تھے ان میں سے بعض یہ ہیں (۱) زید بن خطاب (۲) عمرو بن سراقہ (۳) عبد اللہ بن سراقہ (۴) جنیس بن حذاقہ سہمی (۵) سعید بن عمرو بن نفیل (۶) واقد بن عبد اللہ (۷) خولی بن ابی خولی (۸) مالک بن ابی خولی (۹) ایاس بن بکیر (۱۰) عامر بن بکیر (۱۱) عاقل بن بکیر (۱۲) خالد بن بکیر رضوان اللہ علیہم اجمعین، پھر ہجرت کرنے والوں کا تانا بندا گیا اور یکے بعد دیگرے تمام صحابہ، ہجرت کر کے مدینہ پہنچ گئے، رسول اللہؐ کے پاس سوائے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت علیؓ کے کوئی باقی نہ رہا، یا وہ چند کمزور مسلمان تھے جو کفار کے چنگل میں پھنسے ہوئے تھے، پھر آپؐ نے مع صدیق اکبرؓ کے ہجرت فرمائی، جس کی تفصیلات گزر چکی ہیں، آپؐ کی مکہ مکرمہ سے روانگی کی خبر مدینہ منورہ پہنچ چکی تھی، مدینہ کا ہر فرد شوق دیدار میں مقام حرہ پر آ کر کھڑا ہو جاتا، دو پہر ہو جاتی تو لوگ اپنے گھروں کو واپس ہو جاتے روزانہ یہی معمول تھا، ایک روز انتظار کر کے واپس ہو رہے تھے کہ ایک یہودی نے ٹیلہ پر سے آپؐ کو رونق افروز ہوتے دیکھا تو بے اختیار پکار کر کہا ”یا بنی قیلہ ہذا جدکم“ (اے بنی قیلہ تمہارا منتخب مبارک اور خوش نصیبی کا سامان جو آپؐ پہنچا) اس خبر کا کانوں میں پڑنا تھا کہ انصار والہانہ و بیتا بنانہ آپؐ کے استقبال کے لیے دوڑ پڑے اور نعرہ تکبیر سے بنی عمرو بن عوفؓ کی تمام آبادی گونج اٹھی، سارے مدینہ میں جشن کا ماحول تھا، انصار ہر طرف سے جوق در جوق آ کر جوش عقیدت میں عاشقانہ والہانہ سلام کر رہے تھے۔ (مستقادمیرت المصطفیٰ)

رأيت الولائد والصبيان آپ کا استقبال کرنے والوں میں بچے اور بچیاں بھی شامل تھیں اور سب مل کر یہ اشعار پڑھ رہے تھے:

کلمات حدیث کی تشریح

طلع	البدر	علینا	☆	من	ثبات	الوداع
وجب	الشکر	علینا	☆	ما	دعا	لله داع
ایہا	المبعوث	فینا	☆	لقد	جنت	بالأمر المطاع

بعض بچیاں یہ کہہ رہی تھیں:

نحن جوار من بنی النجار	☆	یا حبذا محمداً بجار
------------------------	---	---------------------

قرأت سبح اسم ربك الاعلیٰ حضرت براءؓ فرماتے ہیں کہ جب آپؐ مدینہ تشریف لائے اس وقت میں سورہ اعلیٰ اور دیگر اوساط مفصل سورتیں پڑھ چکا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ یہ سورت مکی ہے! کیوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغرض ہجرت مدینہ پہنچنے سے پہلے نازل ہوئی، لیکن اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ اس سورت کی آیات ”قد افلح من تزکی“ میں صدقہ فطر اور ”و ذکر اسم ربہ فصلی“ میں نماز عید کا حکم دیا گیا ہے اور صدقہ فطر اور نماز عید کا وجوب ۲ھ میں ہوا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورت مدنی ہے، بعض حضرات نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اس سورت کی باقی آیتیں تو مکی ہیں، لیکن یہ دو آیتیں مدنی ہیں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ نہ تو یہ اعتراض درست ہے اور نہ ہی اس کا یہ جواب، اس لیے کہ صحیح ترین روایات کی بنا پر یہ مکمل سورت مکی ہے ”قد افلح من تزکی“ ان آیات میں مدنی اور مالی عبادات کی ترغیب دی گئی ہے، اصل مراد یعنی صدقہ فطر اور نماز عید کو واضح نہیں کیا گیا ہے۔ ۲ھ میں مدینہ آ کر جو صدقہ فطر اور نماز عید کو واجب قرار دیا گیا، تو رسول اللہؐ نے اس وقت ان دونوں آیتوں کی مراد بیان فرمائی، ان آیات میں صدقہ فطر اور نماز عید کی ترغیب دی گئی ہے، ہو سکتا ہے کہ اس سے بعض حضرات نے یہ سمجھا ہو کہ یہ سورت ابھی نازل ہوئی اور وہ اس کے مدنی ہونے کے قائل ہو گئے۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۷۵۸ ﴿حضرت ابوبکرؓ کی فراست﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۵۷

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ إِنَّ عَبْدًا خَيْرَهُ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا مَا شَاءَ وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَأَخْتَارَ مَا عِنْدَهُ فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ قَالَ فَدَيْنَاكَ بَابَانَا وَأُمَّهَاتِنَا فَعَجَبْنَا لَهُ فَقَالَ النَّاسُ انْظُرُوا إِلَى هَذَا الشَّيْخِ يُخْبِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَبْدٍ خَيْرَهُ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ وَهُوَ يَقُولُ فَدَيْنَاكَ بَابَانَا وَأُمَّهَاتِنَا فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْمُخَيَّرُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَعْلَمَنَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۵۲، ج ۱، باب ہجرة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۹۰۴، مسلم،

ص ۲۷۲، ج ۲، باب من فضائل ابی بکر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۲۸۲

حل لغات: جَلَسَ (ض) جُلُوسًا بیٹھا، الْمِنْبَرُ جمع منابر بلند جگہ۔ خَيْرَ (تفعیل) تَخَيَّرًا اختیار دینا۔ يُؤْتَى (اتی) (افعال) اِيتَاء دینا، عطا کرنا۔ زَهْرَةُ دُنْيَا کی رونق و بہار۔ اِخْتَارَ (افعال) اِخْتِيَارًا انتخاب کرنا، پسند کرنا۔ بَكَى (ض) بُكَاءً رونا۔ الشَّيْخُ جمع شيوخ بوڑھا، عمر رسیدہ۔ يُخْبِرُ (افعال) اِخْبَارًا خبر دینا، بتلانا۔ عَبْدٌ (ج) عِبَادٌ بندہ۔ الْمُخَيَّرُ اسم مفعول اختیار دیا ہوا۔ خَيْرَ (تفعیل) تَخَيَّرًا اختیار دینا۔ اَعْلَمَ اسم تفضیل، زیادہ جاننے والا۔ عَلِمَ (س) عَلِمًا جاننا۔





اللہ کے وعدہ کو پورا ہوتا ہوا دیکھ لیں اور اس کے بعد آجائیں اور اگر اسی وقت آنا چاہیں تو اس کا بھی اختیار ہے۔ عہد بندہ کو ہم رکھنا نام ذکر نہیں فرمایا، لیکن ابوبکرؓ بھانپ گئے کہ اس سے آپ کی ذات اقدس مراد ہے، چنانچہ وہ رونے لگے جو ان کے علم ہونے کی دلیل ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۵۹ ﴿آپ کا آخری خطاب﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۵۸

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَتْلَى أَحَدٍ بَعْدَ ثَمَانِ سِنِينَ كَالْمَوَدِّعِ لِلْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ ثُمَّ طَلَعَ الْمَنِيرَ فَقَالَ إِنِّي بَيْنَ أَيْدِيكُمْ فَرَطٌ وَأَنَا عَلَيْكُمْ شَهِيدٌ وَإِنْ مَوَّعِدْكُمْ الْحَوْضَ وَإِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَيْهِ وَأَنَا فِي مَقَامِي هَذَا وَإِنِّي قَدْ أُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ وَإِنِّي لَسْتُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي وَلَكِنِّي أَخْشَى عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا أَنْ تَنَافَسُوا فِيهَا وَزَادَ بَعْضُهُمْ فَتَقْتَلُوا فَتَهْلِكُوا كَمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۷۸ ج ۲، باب غزوة احد، کتاب المغازی، حدیث ۴۰۴۲، مسلم، ص ۲۵۰ ج ۲، باب اثبات حوض نبینا وصفاته، کتاب الفضائل، حدیث ۲۲۹۶

حل لغات: قَتْلَى یہ مقتول کے معنی میں ہے بمعنی مقتول، شہید۔ اَلْمَوَدِّعُ وَدَّعَ (تفعیل) الناس رخصت کرنا، الناس رخصت ہونا۔ اَلْأَحْيَاءُ واحد حیّ زندہ۔ اَلْأَمْوَاتُ واحد میت مردہ۔ طَلَعَ (ن) طَلُوعًا الشَّيْءَ وَفِيهِ چڑھنا، اوپر ہونا۔ فَرَطٌ واحد جمع دونوں کے لیے آگے بڑھنے والا، پہلے پہنچنے والا۔ شَهِيدٌ (ج) شَهِدَاءُ وَأَشْهَادٌ گواہ۔ مَوَّعِدٌ (ج) مَوَاعِدُ وعدہ کی جگہ۔ اَلْحَوْضُ (ج) حِیَاضُ پانی جمع ہونے کی جگہ، تالاب۔ أُعْطِيتُ أُعْطِيَ (افعال) إِعْطَاءً فَلَنَا عطیہ دینا۔ مَفَاتِيحُ (واحد) مِفْتَاحٌ کئی، چابی۔ خَزَائِنُ (واحد) خَزِينَةٌ خزانہ، بیت المال۔ أَخْشَى خَشِيَ (س) خَشْيَةً ڈرنا۔ تُشْرِكُوا أَشْرَكَ (افعال) إِشْرَاكًا شریک ٹھہرانا۔ تَنَافَسُوا نَافَسَ (مفاعلت) مُنَافَسَةً رغبت دلانا۔ زَادَ (ن) زِيَادَةً زیادہ ہونا، بڑھنا۔ تَقْتَلُوا اِقْتَتَلَ الْقَوْمُ (افتعال) لُزْنَا، باہم مار دھاڑ کرنا۔ تَهْلِكُوا هَلَكَ (ض) هَلَاكَةً ہلاک ہونا، برباد ہونا۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ جنہی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے شہدائے احد پر آٹھ سال کے بعد نماز پڑھی، اس شخص کی طرح جو الوداع کہنے والا ہو زندوں کو اور مردوں کو، پھر آپ (مسجد شریف آکر) منبر پر رونق افروز ہوئے اور آپ نے صحابہ کرام سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ میں تمہارے آگے فرط (میر منزل) کے طور پر جانے والا ہوں اور میں تمہارے بارے میں شہادت دینے والا ہوں اور تم سے ملاقات کی جگہ حوض کوثر ہے اور میں اپنی اسی جگہ سے اس حوض کوثر کو دیکھ رہا ہوں، اور مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے زمین کے خزانوں کی کنجیاں عطا فرمادی گئی ہیں اور مجھے تمہارے بارے میں اس کا خطرہ نہیں ہے کہ تم میرے بعد مشرک ہو جاؤ گے، لیکن مجھے اس کا ڈر ہے کہ میرے بعد تمہاری رغبت اور چاہت کا رخ دنیا کی طرف ہو جائے اور تم اس میں ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرنے لگو، اور کچھ راویوں نے یہ اضافہ کیا ہے کہ تم اس دنیا کی حرص کی وجہ سے آپس میں لڑ پڑو جس کے نتیجہ میں تم ہلاک ہو جاؤ، جس طرح تم سے پہلے لوگ ہلاک ہو گئے۔ (بخاری و مسلم)

واقعہ یہ ہے کہ غزوہ احد میں جو صحابہ کرامؓ شہید ہوئے تھے (جن میں حضورؐ کے محبوب و محترم چچا حضرت حمزہؓ بھی تھے) ان پر نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی تھی (بغیر نماز جنازہ ہی دفن کئے گئے تھے) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس حضرت پر منکشف کیا گیا کہ آپ کا سفر آخرت قریب ہے، تو آپ ایک دن مشہد احد تشریف لے گئے (جہاں شہدائے احد مدفون ہیں) اور آپ نے ان پر نماز جنازہ پڑھی۔ صحیح بخاری کتاب الجنائز کی اسی حدیث کی روایت میں ہے ”صَلَّى عَلَيَّ“

خلاصہ حدیث

اَہْلُ اُحَدٍ صَلَوٰتُہٗ عَلٰی الْمِیْتِ" اس میں صراحت ہے کہ آپؐ نے آٹھ سال پہلے شہید ہو کر دفن ہونے والوں پر اسی طرح نماز پڑھی جس طرح میت کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے، آگے حدیث کے راوی عقبہ بن عامر کے الفاظ ہیں "کالمودع للاحیاء والاموات" مطلب یہ ہے کہ اس نماز میں حضورؐ کا حال وہ تھا جو زندوں اور مردوں کو الوداع کہنے اور رخصت کرنے والے کسی شخص کا ہوتا ہے، آگے حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ پھر وہاں سے آپؐ مسجد تشریف لائے (غالباً نماز کا وقت ہوگا اور مسجد میں لوگ جماعت سے نماز ادا کرنے کے لیے جمع ہوں گے) آپؐ منبر پر رونق افروز ہوئے اور خاص اہتمام کے ساتھ یہ چند باتیں ارشاد فرمائیں۔ اول یہ کہ تم سے پہلے اور تم سے آگے عالم آخرت کی طرف فرط کی طرح جانے والا ہوں، عرب میں دستور تھا کہ جب قافلہ کسی طرف جانے والا ہوتا تو ایک کچھدار اور تجربہ کار آدمی آگے کی منزل کی طرف پہلے روانہ ہو جاتا، جو قافلہ سے پہلے منزل پر پہنچ کر قافلہ کے لیے ضروری انتظامات کر لیتا اس کو فرط کہا جاتا تھا۔ اس ارشاد میں حضورؐ نے اپنے سفر آخرت کے قریب ہونے کا اشارہ دینے کے ساتھ صحابہ کرام کو تسلی دی کہ میرا تم سے پہلے چلا جانا تمہارے لیے باعث خیر ہوگا، میں آگے جا کر تمہارے لیے وہ کروں گا جو فرط کرتا ہے اور جس طرح قافلہ روانہ ہونے کے بعد منزل پر پہنچ کر پھر فرط سے مل جاتا ہے، اسی طرح تم بھی مجھ سے آملو گے، آگے آپؐ نے فرمایا اور میں تمہارے بارے میں شہادت دوں گا کہ تم ایمان لائے تھے اور تم نے میرا اتباع کیا اور راہ حق میں ساتھ دیا تھا۔ آگے حضورؐ نے فرمایا کہ وہاں ملاقات حوض کوثر پر ہوگی۔ یہ بھی ارشاد فرمایا کہ اس حوض کوثر کو میں اس وقت اپنی اسی جگہ سے دیکھ رہا ہوں (یعنی اللہ تعالیٰ نے سارے پردے اٹھا کر آخرت کے حوض کوثر کو میرے سامنے کر دیا ہے) اس کے ساتھ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس زمین اور اس دنیا کی خزانوں کی کنجیاں مجھے عطا فرمادی گئی ہیں۔ یہ بشارت تھی کہ دنیا کے خزانوں کی کنجیاں میری امت کو عطا فرمائے جانے کا خداوندی فیصلہ ہو چکا (واقعہ یہ ہے کہ اس کا ظہور عہد صحابہ ہی میں ہو گیا) اس خطاب کے آخر میں حضورؐ نے فرمایا کہ مجھے اس کا اندیشہ نہیں ہے کہ تم پھر مشرک ہو جاؤ گے۔ اس طرف سے مجھے اطمینان ہے۔ ہاں یہ خطرہ ضرور ہے کہ تمہاری رغبت اور طلب کا رخ دنیا کی زینتوں اور لذتوں کی طرف ہو جائے، حالانکہ مومن کے لیے رغبت اور چاہت کی چیز صرف جنت و نعمت ہے آخرت ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہی کے بارے میں ارشاد فرمایا ہے: وَفِیْ ذٰلِکَ فَلِیْتَافِسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ۔

**کلمات حدیث کی تشریح** علی قتلی احد آپؐ نے آٹھ سال بعد شہدائے احد پر نماز پڑھی، احد کے شہدا پر شہادت کے بعد نماز ہوئی تھی یا نہیں؟ اور شہدا کی نماز جنازہ ہے یا نہیں؟ یہ اختلافی مسئلہ ہے۔ اس کی ذیل میں وضاحت ہوگی۔ کالمودع زندوں کو رخصت کرنا تو واضح ہے اور مردوں کو رخصت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ مردوں کی قبروں پر آنا اور ان کے لیے دعائیں کرنا یہ سلسلہ اب ختم ہو گیا، گویا آپؐ نے ان سب کو رخصت کیا۔ فرط اس شخص کو کہتے ہیں جو کسی آنے والے کے لیے پہلے سے جگہ اور سامان تیار کر کے انتظام کرے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پوری امت کے لیے بطور شفیع المذنبین پہلے چلے گئے۔ شہید اس کا معنی حاضر ناظر نہیں ہے۔ بلکہ یہ امت جب سابقہ امتوں پر گواہی دے گی، تو وہ لوگ جرح کر دیں گے اور کہیں گے کہ ہمارے زمانے میں یہ لوگ موجود نہیں تھے، ہم پر ان کی گواہی غلط ہے، اس جرح کی تزکیہ کے لیے حضور اکرمؐ گواہی دیں گے کہ میری امت نے صحیح کہا ہے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے "لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلٰی النَّاسِ وَیَكُوْنُ الرَّسُوْلُ عَلَیْكُمْ شَہِیْدًا" اگر شہید کا معنی حاضر ناظر ہے تو پھر یہ امت اپنے نبی سے زیادہ حاضر ناظر ہو جائیگی کیونکہ امت تو تمام انسانوں پر گواہ ہے اور نبی مکرمؐ صرف اپنی امت پر گواہ ہیں۔ (توضیحات) وانی لا نظر الیہ میں اس وقت اپنی حوض کو دیکھ رہا ہوں، یہ کنوینی چیزیں ہیں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ نے اسی مقام پر حوض کو حائر کر دیا ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ حوض تک کے پردے اٹھا دیئے ہوں، یہ اللہ کا تصرف ہے، یہ بھی قابل ذکر ہے کہ اس موقع پر ظاہری معنی

لینے میں کوئی اشکال نہیں ہے کہ آپؐ جو خوض کو اپنی انہی آنکھوں سے بروقت ملاحظہ فرما رہے ہوں۔ وانی قد اعطیت مفاتیح خزائن الارض آپؐ نے فرمایا کہ مجھے زمین کے خزانوں کی کنجیاں عطا ہوئیں، یا یہ فرمایا کہ مجھے زمین کی کنجیاں دی گئیں، یعنی اللہ نے آپؐ کو اس دنیا میں موعود خزانوں پر مالکانہ اختیار دیا اور زمین کے خزانوں کو آپؐ کی ملکیت میں دے دیا، اسے بھی اپنے ظاہر پر محمول کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہے، مالک ہونے کے لیے استعمال لازمی چیز نہیں ہے، تو اللہ نے ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو زمین کے تمام خزانوں کا مشاہدہ کرایا اور انھیں آپؐ کی ملکیت میں دیا، اس طرح یہ ثابت ہو گیا کہ آپؐ اس دنیا کے بھی بادشاہ ہیں، اس کی دوسری تفسیر یہ ہے کہ اس وقت تو آپؐ کو فقط بشارت سنائی گئی اور فیصلہ خداوندی سے آگاہ کرایا گیا، پھر خلفا کے دور میں اس کا ظہور ہوا کہ پوری دنیا زیرِ نگیں یا زیرِ اثر آئی، مزید آپؐ نے یہ فرمایا کہ مجھے یہ خوف تو اب نہیں ہے کہ تم سب اجتماعی طور پر مشرک بن جاؤ گے، ہاں یہ ڈر ضرور دامن گیر ہے کہ تم

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

دیناداری میں ایک دوسرے سے مقابلہ آرائی کرو گے۔ (ایضاح البخاری)

**شہید کی نماز جنازہ کا مسئلہ:** امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک شہید کی نماز جنازہ بھی دیگر عام موتی کی طرح فرض کفایہ ہے، ابن ابی لیلیٰ، اوزاعی، سفیان ثوری اور ایک روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ کا بھی یہی مسلک ہے، حضرات شوافع، مالکیہ اور حنابلہ شہید کی نماز جنازہ کے قائل نہیں ہیں، پھر ان میں قائل نہ ہونے کی تفصیل یہ ہے کہ حنابلہ نماز نہ پڑھنے کو افضل اور مستحب کہتے ہیں، جس کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے یہاں شہید کی نماز جنازہ خلافِ اولیٰ یا مکروہ تنزیہی ہے، مالکیہ کے یہاں دونوں طرح کی روایات ہیں، کراہت تنزیہی کی بھی اور تحریمی کی بھی، لیکن تحریمی ہی رائج ہے۔ شوافع کا مسلک تحریمی ہی کا ہے۔ ان کے یہاں شہید کی نماز جنازہ کے حرام ہونے کی تصریح ملتی ہے۔ ائمہ ثلاثہ کی دلیل حضرت جابرؓ کی حدیث ہے ”امرہم بدفنہم فی دمانہم ولم یغسلوا ولم یصل علیہم“ بخاری حدیث ۱۳۴۳، اس میں صراحت آئی ہے کہ حضورؐ نے نہ تو شہدائے احد کو غسل دیا اور نہ ہی ان کی نماز جنازہ پڑھی، تو شوافع یہ کہتے ہیں کہ جس طرح ان کو غسل دینا ناجائز ہے، اسی طرح ان کی نماز جنازہ پڑھنا بھی جائز نہیں، عقلی دلائل کے طور پر بھی یہ حضرات کئی باتیں فرماتے ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ نماز جنازہ اپنی اصل میں دعا اور استغفار ہے اور شہید چوں کہ مغفور ہے اور اللہ کے یہاں خصوصی اکرام میں ہے، اس لیے اسے نماز کی حاجت نہیں، وہ یہ بھی قیاس کرتے ہیں کہ نماز جنازہ تو میت کے لیے مشروع ہوئی ہے، جب کہ شہید زندہ ہوتا ہے جیسا کہ قرآن میں منصوص ہے، لہذا شہید کی نماز جنازہ جائز نہیں، وہ غسل پر بھی قیاس کرتے ہیں کہ جب غسل نہیں دیا گیا تو نماز بھی نہیں ہوگی، اس لیے کہ جس کے لیے غسل نہیں اس کے لیے نماز نہیں۔

**احناف کے مستدلّات، عقبہ ابن عامر کی حدیث باب:** حضرت عقبہ بن عامرؓ کی حدیث باب میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تقریباً آٹھ سال بعد شہدائے احد کی نماز پڑھی اور اس نماز کا ذکر دیگر احادیث میں بھی آیا ہے، بعض روایات میں مزید تفصیل بھی ہے اور اس نماز میں حضورؐ کی خصوصی کیفیت کا بیان بھی آیا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہید کی نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی اور شہدائے احد کی نماز جنازہ بھی پڑھی گئی ہے، علامہ نوویؒ اور دیگر شوافع اس میں یہ تاویل کرتے ہیں کہ یہاں صلوٰۃ سے مراد دعا ہے، مگر یہ توجیہ دو وجہ سے درست نہیں، ایک تو اس لیے کہ شرعی مصطلحات میں شرعی مفہوم ہی مراد ہوتا ہے، لغوی معنی مراد نہیں ہوتے، لہذا صلوٰۃ سے شرعی معنی نماز ہی مراد ہوں گے، محض دعا و استغفار نہیں، دوسرے اسی حدیث میں ”صلواتہ علی المیت“ کے الفاظ ہیں، یہ مفعول مطلق ہے جو بیان نوع کے لیے آتا ہے، تو یہ واضح کیا گیا کہ شہدائے احد پر نماز جنازہ کی طرح نماز پڑھی گئی، اس سلسلہ میں پہلی بات تو یہ کہ اگر یہ دعا ہوتی تو اس اضافہ کے کوئی معنی ہی نہیں ہیں اور اگر آپؐ اس اضافہ میں بھی یہ تاویل کرتے ہیں کہ ”صلواتہ علی المیت“ اسی ”کدعائہ علی المیت“ تو یہ ایسی بعید تاویل ہے جس کی الفاظ میں گنجائش نہیں، بعض شوافع اس حدیث

سے استدلال کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ یہ نماز دفن کے آٹھ سال بعد ہوئی۔ جب احناف کے یہاں زیادہ مدت کے بعد نماز جنازہ درست نہیں، تو یہ حدیث تو احناف کے خلاف ہوئی، اس کا جواب یہ ہے کہ آپؐ نے جو بیان کیا ہے وہ احناف کا مسلک نہیں ہے، احناف نے قبر پر نماز کے جواز کی کوئی مدت مقرر نہیں کی ہے، بلکہ اس کے بارے میں احناف کا اصول یہ ہے کہ میت کے پھٹنے اور اس میں تغیر پیدا ہونے تک نماز پڑھ سکتے ہیں، جسم کے پھٹ جانے کے بعد نہیں اور شہداء کے اجسام میں اس طرح کا تغیر ضروری نہیں، اس لیے ان کی نماز جنازہ آٹھ سال بعد بھی پڑھی جاسکتی ہے۔

**تحقیق یہی ہے کہ شہدائے احد کی نماز اسی موقع پر ہوئی ہے:** مذکورہ بالا روایت کا تعلق احد کے شہداء سے ہے، حضرت جابرؓ نے بہت واضح لفظوں میں نماز جنازہ کی نفی کی ہے، لیکن شہدائے احد پر نماز جنازہ پڑھے جانے کی روایات اتنی زیادہ ہیں کہ نفی کے مضمون کی کوئی گنجائش نہیں، حضورؐ نے متعدد غزوات میں شرکت فرمائی ہے، ان میں لوگ شہید بھی ہوئے اور بہت سے موقع پر حضورؐ نماز پڑھنا بھی ثابت ہے جیسا کہ ہم آگے ذکر کرنے والے ہیں، لیکن نماز جنازہ کا جو اہتمام آپؐ نے احد کے موقع پر فرمایا وہ اور کسی موقع پر مروی نہیں ہے، اس لیے اس کے راویوں کی تعداد بھی زیادہ ہے اور مرویات بھی بہت ہیں، ان روایات پر نظر ڈالنے سے ایک طرف تو یہ یقین ہو جاتا ہے کہ حضورؐ نے بنفس نفیس احد کے شہداء کی نماز جنازہ پڑھائی ہے، دوسری طرف یہ بھی محقق ہو جاتا ہے کہ شہداء کی نماز جنازہ بھی فرض کفایہ ہے اور اس کا انکار کرنا دلائل کی روشنی میں بہت مشکل ہے۔

**حضرت حمزہؓ اور دیگر شہداء پر نماز جنازہ کی روایات:** غزوہ احد میں کل ستر صحابہ شہید ہوئے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جنازے کی اتنی بڑی تعداد پہلی بار آئی تھی، اب جنازہ کی نماز کا جو عام طریقہ تھا یعنی ایک ایک کی نماز پڑھنا اس پر عمل دشوار تھا، اس لیے حضورؐ نے دس دس صحابہ کو ملا کر نماز جنازہ پڑھی اور حضرت حمزہؓ جن کی شہادت کا حضورؐ کی طبیعت پر گہرا اثر تھا اور جن کو حضورؐ نے سید الشہداء فرمایا ہے، ان کو ہر مرتبہ سامنے رکھا گیا اور وہ ہر جماعت میں موجود رہے، اسی طرح کل سات نمازیں ہوئیں اور حضرت حمزہؓ پر بھی سات ہی مرتبہ نماز پڑھی گئی، روایات ذیل میں ملاحظہ فرمائیں۔

**حضرت ابن عباسؓ کی روایت:** "عن ابن عباس قال أتى بهم النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فجعل يصلي على عشرة عشرة وحمزة وهو كما هو يرفعون وهو كما هو موضوع." (ابن ماجہ) کہ حضورؐ نے احد کے شہداء پر دس دس کی جماعت بنا کر نماز پڑھی اور حضرت حمزہؓ ہر جماعت میں شامل تھے دیگر جنازوں کو اٹھالیا جاتا تھا حضرت حمزہؓ کا جنازہ وہیں رکھا رہتا تھا، اسی روایت کو طحاوی نے اس طرح بیان کیا ہے: "عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوضع بين يديه يوم أحد عشرة فيصلي عليهم وعلى حمزة ثم توضع العشرة وحمزة موضوعة ثم توضع عشرة فيصلي عليهم وعلى حمزة معهم" بزار نے اس روایت کو بہت تفصیل سے ایک طویل سیاق کے ساتھ نقل کیا ہے، اس میں بھی اسی اجتماعی نماز کا ذکر ہے حاکم اور طبرانی نے بھی دس دس کی جماعت بنا کر نماز پڑھنا ذکر کیا ہے ان کی روایات میں بعض تفصیلات کا فرق ہے، لیکن اصل مضمون وہی ہے، حافظ ذہبی نے مختصر السنن میں ان روایات کا خلاصہ کرتے ہوئے فرمایا کہ اس طرح سات نمازیں ہوئیں اور شہداء کی تعداد ستر تھی۔ شہید پر نماز جنازہ نہ پڑھنے کے بارے میں حضرت جابرؓ کی روایت نقل ہوئی ہے، وہی روایت ائمہ ثلاثہ کی اصل دلیل ہے، لیکن حضرت جابرؓ ہی سے اثبات بھی مروی ہے۔ عن ابن عقيل قال سمعت جابر بن عبد الله يقول فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة الى قوله ثم جئى بحمزة فصلى عليه ثم جئى بالشهداء فيوضعون الى جانب حمزة.... حتى صلى على الشهداء كلهم" اسی روایت کو حاکم نے مستدرک میں نقل کر کے کہا صحیح الاسناد ولم يخرجاه۔

**حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی افکار کی توجیہ:** بخاری کی روایت میں حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے نماز سے بہت صاف انکار کیا ہے۔ انہوں نے نماز اور غسل دونوں کی ایک ساتھ نفی کی ہے۔ روایت کی سند بھی اعلیٰ درجہ کی ہے، اس سلسلے میں کئی توجیہ منقول ہیں، مگر ان میں سب سے مناسب توجیہ یہ ہے کہ نماز جنازہ کی نفی سے معمول کے مطابق نماز جنازہ پڑھنے کی نفی مراد ہے۔ یعنی حضرت جابرؓ کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح عام حالات میں ایک ایک پر علاحدہ علاحدہ نماز جنازہ ہوتی ہے احد کے موقع پر اس طرح نہیں ہوتی۔ ہم نے حضرت جابرؓ سے بھی ایک روایت نماز جنازہ کے اثبات کی دی ہے، اس کی سند اگرچہ کمزور ہے، لیکن اگر اسے سامنے رکھیں تو یہ توجیہ مناسب اور بے تکلف معلوم ہوتی ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ دراصل احد کی جنگ کا دن حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی زندگی کا سب سے نازک دن ہے، وہ اپنے والد کے اکیلے فرزند تھے، اس دن آپؓ کے والد اور چچا دونوں شہید ہو گئے تھے، جنگ ختم ہوتے ہی حضرت جابرؓ ان کی تجہیز و تکفین میں لگ گئے تھے۔ اور حضرت جابرؓ ان صحابہ میں ہیں جن کو یہ معلوم نہیں ہو سکا تھا کہ حضورؐ شہد اکو اسی مقام پر دفن کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں، یہ بات ان کو بعد میں معلوم ہوئی۔ اس لیے حضرت جابرؓ انتظامی امور کے لیے مدینہ منورہ چلے گئے تھے، بس اسی دوران ادھر شہد اک نماز جنازہ ہوتی ہے اور نماز جنازہ چوں کہ کوئی نیا اور انوکھا عمل نہیں تھا، اس لیے بہت ممکن ہے کہ کسی نے حضرت جابرؓ سے اس کا ذکر نہ کیا ہو، حضرت جابرؓ کی حدیث میں یہ بات آپؓ کو تسلیم کرنی ہی ہوگی، ورنہ آپؓ دیگر صحابہ کے بیان کا کیا کریں گے جن کی تعداد بھی زیادہ ہے اور ان کا بیان تفصیل کے ساتھ ہے۔ جس میں نماز جنازہ کا طریقہ اور ایک ایک بار میں رکھے جانے والے جنازوں کی تعداد تک کی وضاحت ہے اور ان کی سندیں بھی صحیح ہیں۔ حضرت علامہ کشمیریؒ نے حدیث جابرؓ کا جواب یہ دیا ہے کہ لم یصل سے مراد یہ ہے کہ اس طرح نہیں پڑھی جس طرح حضرت حمزہؓ کی پڑھی کہ ان کی ایک بار تنہا لگ پڑھی اور پھر سب کے ساتھ بھی پڑھی۔ اس طرح یہ روایات باہم مطابق ہوں گی۔

**شواہد کے عقلی دلائل اور فتیاسات کا جواب:** رہا شواہد کا یہ کہنا کہ شہد اک مغفور ہیں ان کو نماز جنازہ کی حاجت نہیں، جس کا اصلی مقصود استغفار ہے اور وہ استغفار سے بے نیاز ہیں۔ یہ قیاس درست نہیں۔ نماز کی مشروعیت کا تعلق گناہ گار ہونے سے نہیں بلکہ مومن ہونے سے ہے، اگر شہید کے بارے میں مذکورہ وجہ کو تسلیم کیا جائے تو پھر انبیاء اور نابالغ بچوں کو بھی مستثنیٰ کرنا ہوگا۔ پھر اللہ کی رحمت و دعا اور خیر کی طلب سے کوئی بھی بے نیاز نہیں، اسی طرح ان کا یہ کہنا بھی غلط ہے کہ میدان جہاد میں مصروفیات زیادہ ہوتی ہیں، پریشانی کا عالم ہوتا ہے ایسے میں نماز میں دقت ہوگی لہذا آسانی کے لیے نماز ختم کر دی گئی۔ یہ اس لیے غلط ہے کہ نماز کوئی بڑا مسئلہ نہیں۔ اصل دقت پریشانی یا مصروفیت و مشغولیت تو تجہیز و تکفین اور تدفین میں ہوتی ہے، جب وہ سب امور ضروری ہیں، شہد اک کے ساتھ انجام دیئے جاتے ہیں ان میں تخفیف نہیں کی گئی، تو نماز میں تخفیف کی بات کیسے کہہ سکتے ہیں؟ جب کہ نماز خود ہی بہت خفیف اور معمولی عمل ہے، چار تکبیروں میں کون سا وقت لگتا ہے؟ ان کی یہ بات بھی درست نہیں کہ شہد اک قرآن نے زندہ کہا ہے اور نماز جنازہ تو میت کی ہوتی ہے، کیوں کہ ان کی زندگی اخروی زندگی ہے، حکم آخرت میں زندہ ہیں، مگر احکام دنیا میں وہ مردہ ہیں، یہی وجہ ہے کہ ان کے مال میں میراث جاری ہوتی ہے، دوسروں کے لیے ان کی بیوہ سے نکاح کرنا جائز ہوتا ہے، اگر وہ زندہ ہوتے تو یہ احکام کیسے جاری ہوتے؟ اور نماز جنازہ دنیاوی حکم ہے۔ (ایضاح البخاری، ج ششم)

**حدیث نمبر ۲۷۶۰ ﴿آپؐ کی حیات مبارکہ کے آخری لمحات﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۵۹**

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ عَلَيَّ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَقَّعَنِي فِي بَيْتِي وَفِي يَوْمِي وَبَيْنَ مَسْحَرِي وَمَسْحَرِي وَأَنَّ اللَّهَ جَمَعَ بَيْنَ رِيقِي وَرِيقِهِ عِنْدَ مَوْتِهِ وَدَخَلَ عَلَيَّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ

وَبِيَدِهِ مِوَاكٌ وَأَنَا مُسْنِدَةٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ وَعَرَفْتُ أَنَّهُ يُحِبُّ السِّوَاكَ فَقُلْتُ أَخْذُهُ لَكَ فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ أَنْ نَعَمْ فَتَنَاوَلْتُهُ فَاشْتَدَّ عَلَيْهِ وَقُلْتُ أَلَيْتَهُ لَكَ فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ أَنْ نَعَمْ فَلَيْتَهُ فَأَمَرَهُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ رُكُوءٌ فِيهَا مَاءٌ فَجَعَلَ يَدْخُلُ يَدَيْهِ فِي الْمَاءِ فَيَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ وَيَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ لِلْمَوْتِ سَكْرَاتٍ ثُمَّ نَصَبَ يَدَهُ فَجَعَلَ يَقُولُ فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى حَتَّى قُبِضَ وَمَالَتْ يَدُهُ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۶۴۰، ج ۲، باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم ووفاته، کتاب المغازی، حدیث ۴۴۳۹

حل لغات: نَعَمْ (واحد) نِعْمَةٌ انعام، دولت۔ تُؤْفَى تَوْفَى (تفعل) فلانا وفات پانا۔ سَحَرِ (ج) اَسْحَارُ کی چیز کا کنارہ۔ نَحَرَ سِينَهُ كَالْأَلَى حَصْر۔ رَيْقُ (ج) أَرْيَاقُ رَال، لعاب۔ سِوَاكٌ (ج) اَسْوَكَةٌ وَسُوكٌ سِوَاك، داتون۔ مُسْنِدَةٌ اَسْنَدُ الیہ (افعال) سہارا لینا، بھروسہ کرنا۔ اخَذَ اخَذَ (ن) اخَذَا لَنَا۔ اَشَارَ (افعال) اِشَارَةٌ اشارہ کرنا۔ تَنَاوَلْتُ تَنَاوَلُ (تفاعل) تَنَاوَلَا لَنَا۔ اَلَيْتَهُ لَيْتَهُ (تفعیل) نَزَمَ کرنا۔ اَمَرُهُ (افعال) اِمْرَارًا اِزَارَنَا، پھیرنا۔ رُكُوءٌ (ج) رُكَّاءٌ چھوٹا ڈول، برتن۔ يَمْسَحُ مَسَحَ (ف) مَسَحًا پونچھنا۔ نَصَبَ (ض) نَصَبًا کھڑا کرنا۔ سَكْرَاتٍ (واحد) سَكْرَةٌ شدت سختی۔ اَلرَّفِيقُ (ج) رُفَقَاءُ ساتھی، دوست۔ اَلْأَعْلَى بلندتر، بلند درجہ۔ قُبِضَ قُلَانٌ رُوح قُبِضَ ہونا، مرنا۔ مَالَتْ مَالٌ (ض) مِيلًا جھلنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے آپؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے جن خاص نعمتوں سے نوازا ہے ان میں سے یہ بھی ہے کہ رسول اللہؐ نے میرے گھر میں اور میری ہی باری کے دن وفات پائی، اور یہ بھی کہ آپؐ نے میرے سینہ اور میری ہنسی کے درمیان وفات پائی، اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے آخری وقت میں میرا آپؐ دہن اور حضورؐ کا آب دہن ملا دیا، میرے بھائی عبدالرحمنؓ گھر میں آئے، ان کے ہاتھ میں سِوَاک تھی اور میں حضورؐ کو سینہ سے لگائے بیٹھی تھی، تو میں نے دیکھا کہ حضورؐ عبدالرحمنؓ کی سِوَاک کی طرف نظر فرما رہے ہیں، میں نے سمجھا کہ آپؐ سِوَاک کرنا چاہتے ہیں، تو میں نے حضورؐ سے عرض کیا کہ کیا میں عبدالرحمنؓ سے یہ سِوَاک آپؐ کے لیے لے لوں؟ تو آپؐ نے سر مبارک سے اشارہ فرمایا کہ ہاں لے لو، لہذا میں نے وہ سِوَاک عبدالرحمنؓ سے لے کر دے دی، آپؐ نے اس سے سِوَاک کرنا چاہا تو وہ سخت محسوس ہوئی، میں نے عرض کیا کہ میں اس کو آپؐ کے لیے نرم کر دوں؟ تو آپؐ نے سر مبارک سے اشارہ فرمایا کہ ہاں، تو میں نے اس کو نرم کر دیا، پھر آپؐ نے اس کو اپنے دانتوں پر پھیرا، اس وقت حضورؐ کے سامنے ایک برتن میں پانی رکھا ہوا تھا، آپؐ بار بار اس پانی میں اپنے دونوں ہاتھ ڈالتے اور وہ ہاتھ چہرے مبارک پر پھیر لیتے، اور اسی حال میں زبان مبارک سے فرماتے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ لِلْمَوْتِ سَكْرَاتٍ. (اللہ کے سِوَاک کوئی معبود نہیں ہے، بے شک موت کے لئے سختی ہیں) پھر آپؐ نے دست مبارک اوپر کی طرف اٹھایا اور فرماتے گئے: فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى اسی حال میں روح مبارک قبض کر لی گئی اور آپؐ کا اوپر اٹھا ہوا ہاتھ نیچے کی طرف آگیا۔ (صحیح بخاری)

### خلاصہ حدیث

اس حدیث میں حضرت صدیقہؓ نے صرف ان خاص الخاص انعامات کا ذکر فرمایا ہے جو حضورؐ کی زندگی کے آخری لحظات حیات میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر ہوئے۔ ایک یہ کہ حضورؐ نے میرے گھر میں وفات پائی اور حسن اتفاق سے وہ دن میری نوبت کا تھا، یعنی اگرچہ حضورؐ وفات سے آٹھ دن پہلے اپنی خواہش اور دیگر ازواج مطہرات کی اجازت سے میرے گھر میں مستقل طور پر تشریف لے آئے تھے، لیکن جس دو شنبہ کو وفات پائی وہ دن باری کے حساب سے بھی حضورؐ کے میرے ہاں قیام کا دن تھا، اور دوسرا خصوصی انعام اللہ تعالیٰ نے مجھ پر یہ فرمایا کہ جس وقت حضورؐ نے وفات پائی اس وقت آپؐ میرے سینہ اور ہنسی کے درمیان تھے، یعنی حضورؐ کی کمر مبارک میرے سینہ سے لگی ہوئی تھی اور سر مبارک میری ہنسی سے لگا ہوا تھا، اور اللہ تعالیٰ کا تیسرا خاص انعام مجھ پر یہ ہوا کہ اس آخری وقت میں میرے بھائی عبدالرحمنؓ گھر میں آ گئے ان کے ہاتھ میں سِوَاک تھی، ان کی سِوَاک کی طرف حضورؐ



نے اس طرح دیکھا کہ میں نے سمجھا کہ آپؐ مسواک کرنا چاہتے ہیں، تو میں نے حضورؐ کا اشارہ پا کر وہ مسواک اپنے بھائی سے لے کر حضورؐ کو دے دی، آپؐ نے اس کو استعمال کیا تو وہ سخت محسوس ہوئی، پس میں نے عرض کیا کہ میں اس کو آپؐ کے لیے نرم کر دوں تو آپؐ نے سر سے اشارہ فرمایا کہ ہاں اس کو نرم کر دو، تو میں نے اس کو چبا کر اور نرم کر کے آپؐ کو دیا تو آپؐ نے اس کو حسب معمول دانتوں پر پھیرا، اس طرح اللہ تعالیٰ نے اس آخری وقت میں آپؐ کا آب دہن میرے حلق میں اور میرا آب دہن آپؐ کے دہن مبارک میں جمع فرمادیا۔ واقعہ یہ ہے کہ ان خاص خاص انعامات الہیہ پر حضرت صدیقہ کو جتنی بھی خوشی اور جتنا بھی فخر ہو، برحق ہے، آگے حضرت صدیقہؓ نے آخری وقت کا جو حال بیان فرمایا ہے، اس میں اس آخری وقت کی شدت کا ذکر ہے، فرماتی ہیں کہ اس وقت حضورؐ کے سامنے ایک برتن میں پانی رکھا ہوا تھا، آپؐ بار بار اس میں اپنے دونوں ہاتھ ڈالتے اور چہرہ مبارک پر پھیر لیتے اور اس حال میں زبان مبارک سے فرماتے: ”لا الہ الا اللہ ان للموت سکرات“ مقررین کو اس طرح کی تکلیف ان کے رفع درجات کے لیے ہوتی ہے، آگے حضرت صدیقہؓ بیان فرماتی ہیں کہ اسی حال میں آپؐ نے ہاتھ اوپر اٹھایا اور اللہ تعالیٰ سے عرض کیا: فی الرفیق الاعلیٰ یوں سمجھنا چاہئے کہ اس وقت وہ اعلیٰ علیین آپؐ کے سامنے کر دیا گیا تھا جو حضرات انبیاء حضرات صدیقین، شہداء اور صالحین کا مقام مستقر ہے، آپؐ نے ہاتھ سے اس کی طرف اشارہ کر کے اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کیا کہ مجھے اسی رفیق اعلیٰ میں پہنچا دیا جائے، چنانچہ روح مبارک قبض کر لی گئی اور اٹھا ہوا دست مبارک نیچے آگیا قرآن پاک میں حضرت انبیاء علیہم السلام، صدیقین، شہداء اور صالحین کے لیے اللہ تعالیٰ کے خاص انعامات کا ذکر کر کے فرمایا گیا ہے۔ وحسن اولئک رفیقاً (سورہ نسا، آیت: ۶۹)

**کلمات حدیث کی تشریح** بدخل یدیه فی الماء فیمسح بہما وجہہ آپؐ کے پاس پانی کا ایک پیالہ رکھا ہوا تھا، چوں کہ اس وقت مزاج میں حرارت کا بہت غلبہ تھا، اس لیے ہاتھ تر کر کے چہرہ پر پھیر لیتے، تاکہ کچھ سکون حاصل ہو اور ساتھ ہی اس میں اللہ تعالیٰ کے سامنے عجز و انکساری اور عبدیت کا اظہار بھی ہے۔ آپؐ کے اس عمل سے معلوم ہوا کہ سکرات الموت کے وقت انسان کو یہ عمل کرنا چاہئے، اگر مریض خود قادر نہ ہو تو تیمارداروں کو چاہئے کہ وہ پانی میں ہاتھ بھگو کر مریض کے چہرے پر پھیریں یا حلق میں پانی ٹپکائیں تاکہ سنت پر بھی عمل ہو جائے اور کرب میں بھی تخفیف ہو، بلکہ اگر حاجت سخت ہو تو پھر یہ عمل یعنی پانی ٹپکانا واجب ہو جاتا ہے۔ ان للموت سکرات۔ سکرات جمع ہے سکرة کی بمعنی سختی۔ سکرات الموت سے مراد وہ تنگی اور سختی ہے جو اندردنی سوزش اور پیش اور مزاج و طبیعت کی تنگی کی وجہ سے لاحق ہوتی ہے، انبیاء، اولیاء اور ارباب کمال بھی اس سختی سے مستثنیٰ نہیں ہیں، اس لیے ایسی حالت میں خدا کی پناہ مانگنی چاہئے اور اللہ تعالیٰ سے اس وقت آسپاس کی دعا کرنی چاہئے، جیسا کہ شاکل ترمذی میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے آپؐ کو وقت نزع میں اس حال میں دیکھا کہ آپؐ کے پاس پانی کا پیالہ تھا اور وہ اس میں ہاتھ ڈالتے تھے اور اپنے چہرہ پر پھیرتے تھے اور یہ دعا کرتے تھے: اللھم اعننی علی منکرات الموت اور ایک روایت میں علیؓ سکرات الموت کے الفاظ ہیں۔ الرفیق الاعلیٰ: رفیق اعلیٰ سے کون مراد ہیں؟ اس میں کئی احتمال ہیں: (۱) رفیق اعلیٰ سے مراد حظیرۃ القدس ہے جو انبیاء مرسلین کا مسکن ہے (۲) رفیق اعلیٰ سے مراد انبیاء ہیں جو اعلیٰ علیین میں ہیں جیسا کہ دوسری روایت میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں: مع النبین والصدیقین والشہداء والصلحین وحسن اولئک رفیقاً (۳) رفیق اعلیٰ سے مراد ملائکہ اعلیٰ اور عالم ملکوت یعنی آسمان پر رہنے والے فرشتے وغیرہ (۴) رفیق اعلیٰ سے مراد خود حق تعالیٰ شانہ ہیں، چنانچہ ایک روایت میں ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ آپؐ کے مشاق ہیں اور آپؐ کو اختیار دیتے ہیں کہ چاہے آپؐ دنیا میں رہ لیں چاہے آخرت قبول کر لیں تو آپؐ نے فرمایا: اخترت الرفیق الاعلیٰ۔ (واللہ اعلم) میں تو رفیق اعلیٰ یعنی بارگاہ الہی کو پسند کرتا ہوں۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۷۶۱ ﴿انبیاء کرام کو موت سے پہلے اختیار ملنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۶۰ وَعَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ نَبِيٍّ يَمْرُضُ إِلَّا خَيْرَ بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ فِي شَكْوَاهُ الَّذِي قُبِضَ أَخَذَتْهُ بُحَّةٌ شَدِيدَةٌ فَسَمِعَتْهُ يَقُولُ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَتْ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ فَعَلِمْتُ أَنَّهُ خَيْرٌ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۶۶۰ ج ۲، سورة النساء باب فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين، كتاب التفسير، حدیث ۲۵۸۶، مسلم، ص ۲۸۶ ج ۲، باب فی فضل عائشة، كتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۴۳

حل لغات: يَمْرُضُ مَرَضٌ (س) مَرَضًا يَمْرُضُ يَمْرُضُ خَيْرٌ خَيْرُهُ (تفعیل) تَخَيَّرًا اختيار دینا۔ شَكْوَى (ج) شَكَوَى شَكَاتٍ۔ قُبِضَ قَبْضٌ فَلَانٌ رُوح قَبْضٌ هونا۔ بُحَّةٌ آواز کا بھاری پن۔ أَنْعَمَتْ أَنْعَمَ (افعال) أَنْعَمًا انعام کرنا۔ النَّبِيِّينَ (واحد) نَبِيٌّ پیغمبر الصِّدِّيقِينَ (واحد) صِدِّيقٌ ہمیشہ سچ بولنے والا۔ الشُّهَدَاءُ (واحد) شَهِيدٌ اللہ کی راہ میں مارا جانے والا۔ الصَّالِحِينَ (واحد) صَالِحٌ ٹھیک، صحیح، درست۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہر نبی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا یہ معاملہ ہے کہ جب وہ مریض ہوتے ہیں تو ان کو اختیار دیا جاتا ہے کہ اگر دنیا میں ابھی کچھ مدت اور رہنا چاہیں تو رہیں اور اگر عالم آخرت کا قیام پسند کریں تو اس کو اختیار کر لیں۔ آگے حضرت صدیقہؓ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ کو آپ کے مرض وفات میں سانس کی سخت تکلیف ہوتی تھی تو میں نے حضور کو فرماتے ہوئے سنا: مع الذين انعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين. تو میں نے سمجھ لیا کہ آپ کو وہ اختیار دے دیا گیا۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں حضرت صدیقہؓ نے حضور کے مرض وفات کے آخری مرحلہ کا یہ واقعہ بیان فرمایا کہ جب سانس کی شدید تکلیف شروع ہوئی تو آپ نے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر عرض کیا کہ ”مع الذين انعمت عليهم الخ“ (اے اللہ اب اپنے ان مقبول بندوں کے پاس پہنچا دے جن پر تیرا خصوصی انعام ہوا، انبیاء علیہم السلام، صدیقین، شہداء اور صالحین) سورہٴ نساء کی آیت نمبر ۶۹ میں ان چاروں طبقات پر اللہ تعالیٰ کے خصوصی انعام کا ذکر فرمایا گیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح خیر تمام انبیاء کرام کو دنیا میں رہنے اور اللہ تعالیٰ کی طرف جانے کے درمیان اختیار دیا جاتا ہے، یہ اختیار ایک اعزاز ہوتا ہے، دیگر انسانوں کا جب وقت پورا ہوتا ہے تو موت کا فرشتہ ان کو لے جاتا ہے ذرا بھی مہلت نہیں ملتی۔ بُحَّةٌ آواز میں بھاری پن اور حلق کی خشونت اور خشکی کو کہتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۷۶۲ ﴿وفات نبی پر حضرت فاطمہؓ کا رنج﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۶۱

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا ثَقُلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ يَتَغَشَّاهُ الْكَرْبُ فَقَالَتْ فَاطِمَةُ وَاکْرَبْ أَبَاهُ فَقَالَ لَهَا لَيْسَ عَلَيَّ أَبْنِكَ كَرَبٌ بَعْدَ الْيَوْمِ فَلَمَّا مَاتَ قَالَتْ يَا أَبَتَاهُ أَجَابَ رَبًّا دَعَاهُ يَا أَبَتَاهُ مَنْ جَنَّةُ الْفِرْدَوْسِ مَاوَاهُ يَا أَبَتَاهُ إِلَى جِبْرِيلَ نَعَاهُ فَلَمَّا دُفِنَ قَالَتْ فَاطِمَةُ يَا أَنَسُ أَطَابَتْ أَنْفُسُكُمْ أَنْ تَحْثُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التُّرَابَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۶۴۱ ج ۲، باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم و وفاته، كتاب المغازی، حدیث ۲۳۶۲

حل لغات: ثَقُلَ (ك) ثَقُلًا وَثَقَالَةً بھاری اور وزنی ہونا۔ يَتَغَشَّاهُ تَغَشَّى (تفعیل) تَغَشَّىا ڈھا ٹک لینا۔ الْكَرْبُ (ج) كُرُوبٌ

بے چینی، پریشانی۔ مَاتَ (ن) مَوْتًا مَرْنَا۔ اَجَابَ (الفعال) اِجَابَةً قَوْلَ كَرْنَا۔ رَبًّا (ج) اَرْبَابًا وَرُبُوبًا پروردگار۔ فِرْدَوْسُ (ج) فَرَادِيسُ سرسبز و شاداب وادی، جنت۔ مَأْوًى ٹھکانہ۔ نُنْعَا نَعًی فُلَانًا (ف) نَعًیًا کَسی کے مرنے کی خبر دینا۔ ذُفِنَ ذَفَنً (ض) ذَفْنَا الشَّيْءَ چھپانا، دفن کرنا۔ طَابَتْ نَفْسُهُ (ض) طَیْبًا دل خوش ہونا، راضی ہونا۔ تَحَنُّوا حَنًّا (ن) حَنُّوا التُّرَابَ مِثْلُ ذَالِکَ۔ التُّرَابُ (ج) اُتْرِبَةً وَتُرْبَانًا مِثْلُ۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مرض بڑھ گیا تو تکلیف کے باعث بیہوش طاری ہونے لگی۔ حضرت فاطمہؓ نے کہا ہائے میرے ابا جان کو کیسی تکلیف نے آگھیرا ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ تمہارے ابا جان کے لیے آج کے بعد کوئی تکلیف نہیں ہے۔ جب آپؐ کا وصال ہوا تو انہوں نے کہا: اے ابا جان! آپؐ نے رب کے بلاوے کو قبول کر لیا۔ ابا جان! آپؐ نے جنت الفردوس میں ٹھکانا بنا لیا، ابا جان! آپؐ کی خبر ہم حضرت جبریلؑ تک پہنچاتے ہیں، جب آپؐ کو دفن کیا گیا تو حضرت فاطمہؓ نے فرمایا: اے انس! تمہارے دلوں نے رسول اللہؐ پر مٹی ڈالنا کس طرح گوارا کیا؟ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** آپؐ کا جس دن وصال ہوا یعنی دو شنبہ کے دن، صبح کے وقت آپؐ نے حجرے کا پردہ اٹھا کر دیکھا تو لوگ صف باندھے ہوئے نماز فجر میں مشغول تھے، لوگوں کو دیکھ کر خوشی سے مسکرائے، اس دن صبح کو آپؐ کی طبیعت پرسکون تھی، لیکن دن چڑھنے کے ساتھ ساتھ آپؐ پر غشی طاری ہونا شروع ہوئی اور وقفہ وقفہ سے غشی طاری ہوتی رہی، حضرت فاطمہؓ یہ کیفیت دیکھ کر بے چین ہو گئیں، آپؐ نے بیٹی کو تسلی دی کہ آج کے بعد تمہارے ابا کے لیے بے چینی نہیں رہے گی، یہ وصال کی طرف اشارہ تھا۔

**کلمات حدیث کی تشریح** بیتغشاہ الکرب کرب ناقابل برداشت شدید غم کو کہتے ہیں، یہاں بیہوش ہونا مراد ہے اور بیتغشی ڈھانپنے کے معنی میں ہے۔ آنحضرتؐ پر جب شدت مرض کی وجہ سے غشی طاری ہو جاتی تھی تو فاطمہ الزہراءؓ فریاد کرنے لگتی تھیں اور فرماتی تھیں: ”وا کرب اباہ“ ہائے ابا جان کی مصیبت! حضرت فاطمہؓ نے تین مراحل میں آنحضرتؐ سے الگ الگ انداز میں غم کا اظہار فرمایا ہے، ایک بیماری کے مرحلہ میں دوسرا وفات کے بعد اور تیسرا تدفین کے بعد تینوں مراحل میں انتہائی درد کے انداز سے غم کا اظہار فرمایا۔ ”لیس علی ابیک“ آنحضرتؐ نے حضرت فاطمہؓ کو تسلی دی کہ آج کے بعد تیرے ابا جان پر کوئی مصیبت نہیں ہوگی، یہ جسمانی بوجھ ہے جب ختم ہوگا تو ہمیشہ کے لیے ختم ہو جائے گا۔ ”یا ابتاہ“ اس جملہ میں الف ندبہ کے لیے ہے یعنی ہائے میرے پیارے ابا جان! ”الی جبرئیل ننعاه“ یعنی آپؐ کی موت کی خبر ہم جبرئیل امینؑ کو دیتے ہیں، کیونکہ دنیا میں یہ دونوں محبوب ایک دوسرے کے غم میں شریک تھے۔ ”اطابت انفسکم“ یعنی اوانسؓ! تمہارے دلوں نے یہ کیسے گوارہ کیا کہ اپنے ہاتھوں سے آنحضرتؐ کی قبر پر مٹی ڈال دی۔ (توضیحات)

### الفصل الثانی

حدیث نمبر ۲۷۶۳ ﴿آپ کے مدینہ آنے پر اظہار مسرت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۶۲

عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ لَبِيتَ الْحَبَشَةَ بِحِوَارِيهِمْ فَرَحًا لِقَاؤِهِمْ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) وَفِي رِوَايَةِ الدَّارِمِيِّ قَالَ مَا رَأَيْتُ يَوْمًا قَطُّ كَانَ أَحْسَنَ وَلَا أَضْوَأَ مِنْ يَوْمٍ دَخَلَ عَلَيْنَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا رَأَيْتُ يَوْمًا كَانَ أَفْجَحَ وَلَا أَظْلَمَ مِنْ يَوْمٍ مَاتَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ قَالَ لَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ أَضَاءَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَظْلَمَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ

وَمَا نَقَضْنَا أَيْدِيَنَا عَنِ التُّرَابِ وَإِنَّا لَفِي دَفْنِهِ حَتَّىٰ أَنْكَرْنَا قُلُوبُنَا.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۷۷ ج ۲، باب فی النہی عن الغناء، کتاب الادب، حدیث ۴۹۲۳، ترمذی، ص ۳ ج ۲، باب المناقب، حدیث ۳۶۱۸، دارمی، ص ۵۴ ج ۱، حدیث ۸۸

حل لغات: لَعِبَتْ لَعِبَ (س) لَعَبًا کھیلنا۔ الْحَبَشَةُ حبشہ میں رہنے والے۔ جَوَابٌ واحد الْحَوْبَةُ برجمی، نیزہ۔ فَرَحًا جمع أَفْرَاحٍ خوشی۔ قُدُومٌ قَدِمَ (س) قَدُومًا آنا۔ أَضْوًا اسم تفضیل زیادہ روشن، ضَاءَ (ن) ضَوْءٌ روشن ہونا۔ أَقْبَحَ زیادہ برا، قُبْحٌ قَبَاحَةٌ برا ہونا۔ أَظْلَمَ زیادہ تاریک، أَظْلَمَ (الفعال) إِظْلَامًا تاریک ہونا۔ أَضَاءَ (الفعال) إِضَاءَةً روشن کرنا۔ نَقَضْنَا نَقَضَ (ن) نَقَضًا الشَّيْءُ ہٹانا، زائل کرنا۔ التُّرَابُ جمع أَتْرِبَةٌ مٹی۔ دَفَنٌ دَفَنَ (ض) دَفَنًا چھپانا، دفن کرنا۔ أَنْكَرْنَا أَنْكَرَ الشَّيْءُ (الفعال) انکارا کسی چیز کو نہ پہچانا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ منورہ میں تشریف آوری ہوئی تو ہمیشی آپ کی تشریف آوری کی خوشی میں اپنے نیزوں سے کھیلے۔ (ابوداؤد) اور دارمی کی روایت میں فرمایا میں نے اس دن سے زیادہ حسین اور چمکدار کوئی دن نہیں دیکھا جس روز کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور میں نے اس دن سے زیادہ کوئی برا اور تاریک دن نہیں دیکھا جس روز کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی، اور ترمذی کی روایت میں فرمایا کہ جس روز رسول اللہ مدینہ منورہ میں داخل ہوئے تو اس سے ہر چیز جگمگا اٹھی، اور جب وہ دن آیا جس میں آپ نے وفات پائی تو اس دن ہر چیز تاریک ہو گئی اور آپ کے دفن کے بعد ہم نے مٹی سے ابھی اپنے ہاتھ نہیں جھاڑے تھے کہ ہم نے اپنے دلوں (کی کیفیت) کو بدلا ہوا پایا۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ کی مدینہ آمد سے اہل مدینہ خوشی سے جھوم اٹھے اور آپ کی رحلت پر غموں میں ڈوب گئے اور وفات کے فوراً بعد دلوں کی طمانیت و سکون رخصت ہو گیا۔

کلمات حدیث کی تشریح: لَعِبَتْ الْحَبَشَةُ خوشی کے موقع پر جائز حدود میں رہ کر کھیل کود کی اجازت ہے۔ کان احسن آپ جس دن مدینہ تشریف لائے وہ دن نہایت حسین بھی تھا اور خوب روشن بھی تھا، کیوں کہ وہ دن مشتاقانِ جمال کے لیے وصال و قرب کا دن تھا، ان کی تمنائوں اور آرزوؤں کی تکمیل کا دن تھا، نہ صرف یہ کہ ان کے دل و دماغ کھل اٹھے تھے، بلکہ ان کے در و دیوار تک نور نبوت کی جلوہ ریزی سے جگمگا اٹھے تھے اور پھر جب وہ دن آیا کہ آفتاب نبوت اس دنیا سے رخصت ہوا تو مدینہ والوں کی دنیا اندھیری ہو گئی، ہر سو غم و اندوہ کی تاریکی چھا گئی کیوں کہ وہ دن مشتاقانِ جمال نبوت کے لیے فراق کا دن تھا، ان کی مسرتوں اور شادمانیوں کی جدائی کا دن تھا۔ انکرونا قلوبنا ہمارے درمیان سے آپ کے اٹھ جانے اور اس دنیا سے آفتاب نبوت کے رخصت ہو جانے کے سبب ہم پر جو تاریکی چھائی تو ہمیں بین طور پر محسوس ہوا کہ ہمارے دلوں کی وہ پاکیزگی اور نورانیت جو ذات رسالت کے مشاہدہ اور صحبت کے نتیجے میں حاصل ہوتی رہتی تھی، اس کا سلسلہ منقطع ہو گیا، ہمارے قلوب کی پہلی والی کیفیت باقی نہیں رہی، اسی کو نا آشنائی سے تعبیر کیا ہے۔ (مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۷۶۴ ﴿آپ کی جائے تدفین کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۶۳

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَلَفُوا فِي دَفْنِهِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا قَالَ مَا قَبِضَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُدْفَنَ فِيهِ إِذْ فُتُوهُ فِي مَوْضِعٍ فَرَأَاهُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۱۹۷-۱۹۸، ج ۱، باب، کتاب الجنائز، حدیث ۱۰۱۸

**حل لغات:** اِخْتَلَفُوا اِخْتَلَفَ (الفعال) اختلفوا مختلف ہوا۔ ذَفْنُهُ ذَفَنَ (ض) ذَفْنَا چھپانا، دفن کرنا۔ نَبِیًّا جمع انبیاء نبی، پیغمبر۔ الْمَوْضِعُ (ج) مَوَاضِعُ جگہ، مقام۔ یُحِبُّ أَحَبُّ فَلَانَا (الفعال) اِحْبَابًا محبت کرنا، دوستی کرنا۔ فِرَاشُ (ج) فُرُش بستر۔ ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے تو آپ کی تدفین کے بارے میں لوگوں میں رائے کا اختلاف ہوا، تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہؐ سے اس بارے میں ایک بات سنی ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ ہر نبی کو اسی جگہ وفات دیتا ہے جہاں وہ اس کا دفن کیا جانا پسند فرماتا ہے، لہذا آپؐ کے بسترِ عمالت کی جگہ ہی دفن کیا جائے۔ (جامع ترمذی)

**خلاصہ حدیث** حدیث کا مطلب یہ ہے کہ حضورؐ کی وفات کے بعد اس بارے میں صحابہؓ کی رائیں مختلف ہوئیں کہ آپؐ کو کہاں دفن کیا جائے، شارحین نے نقل کیا ہے کہ بعض حضرات کی رائے تھی کہ آپؐ کو بلد اللہ الحرام مکہ مکرمہ لے جا کر دفن کیا جائے، بعض کی رائے تھی کہ مدینہ ہی میں بقیع میں دفن کیا جائے، اس موقع پر حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا کہ اس بارے میں میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک بات سنی ہے آپؐ فرماتے تھے کہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا معاملہ یہ رہا ہے کہ ان کی وفات خاص اسی جگہ ہوتی ہے، جہاں ان کا دفن ہونا ان پیغمبر کو یا خود اللہ تعالیٰ کو پسند ہوتا ہے، لہذا حضورؐ کو آپؐ کے اسی بستر کی جگہ دفن کیا جائے، جس پر آپؐ نے وفات پائی، چنانچہ اسی پر عمل کیا گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ میں اسی جگہ دفن کئے گئے، جہاں بستر پر آپؐ آرام فرماتے تھے اور جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تھی، کیسا خوش نصیب ہے زمین کا وہ قطعہ جس نے سید المرسلین خاتم النبیین محبوب رب العالمین کو قیامت تک کے لیے اپنی آغوش میں لے لیا ہے۔ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَبَارَکْ وَسَلَّم دَائِمًا اَبَدًا۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** اختلفوا فی دفنہ آپؐ کے انتقال کے بعد کئی مسئلوں میں اختلاف ہوئے اور وہ مختلف طریقوں سے حل ہوئے، ایک اختلاف جس کا ذکر عالمی حدیث ۵۹۴۸ میں ہو چکا ہے کہ آپؐ کو کپڑے اتار کر نہلایا جائے یا کپڑے سمیت نہلایا جائے، اس حدیث میں جس اختلاف کا ذکر ہے وہ یہ تھا کہ آپؐ کو کہاں دفن کیا جائے؟ حضرت صدیق اکبرؓ نے جب حدیث باب سنائی تو اختلاف ختم ہو گیا، اور آپؐ کو حضرت عائشہؓ کے حجرے میں دفن کیا گیا، اور جس چار پائی پر آپؐ کی روح قبض ہوئی تھی ٹھیک اس کے نیچے قبر تیار کی گئی۔ گھر میں کسی نیک آدمی کی یا عام آدمی کی قبر بنانا جائز نہیں ہے، سب کی تدفین گور غریباں میں ہونی چاہئے۔ آپؐ کا ارشاد ہے صَلُّوا فِی بیوتکم وَلَا تَتَخَذُوا قُبُورًا اِیْنِیْ گھروں میں نماز پڑھو اور ان کو قبریں مت بناؤ۔ آپؐ کی تدفین جو مکان میں ہوئی ہے وہ آپؐ کی خصوصیت ہے، پھر یہ خصوصیت حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کو بھی شامل ہوئی؛ کیونکہ شیخین ہی کو نبی کے ساتھ قرب میں امتیازی شان حاصل تھی، لہذا حجرہ مقدسہ میں ان کی تدفین پر عام اموات کو قیاس نہیں کیا جائے گا، اگر گھروں میں قبریں ہوں گی تو ہو سکتا ہے نماز میں قبر سامنے پڑے حالانکہ قبر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے۔ (تحفۃ اللمحی)

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۲۷۶۵ ﴿آپؐ کی حیات مبارکہ کا آخری کلمہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۶۴ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ صَاحِبُ إِنَّهُ لَنْ يُقْبَضَ نَبِيٌّ حَتَّى يُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيَّرُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَمَّا نَزَلَ بِهِ وَرَأْسُهُ عَلَى فِجْجِي غُشِي عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ

فَأَشْخَصَ بَصَرَهُ إِلَى السَّقْفِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى قُلْتُ إِذَنْ لَا يَخْتَارُنَا قَالَتْ وَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَدِيثُ الَّذِي كَانَ يُحَدِّثُنَا بِهِ وَهُوَ صَحِيحٌ فِي قَوْلِهِ إِنَّهُ لَنْ يُقْبَضَ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيَّرُ قَالَتْ عَائِشَةُ لَكَانَ آخِرُ كَلِمَةٍ تَكَلَّمُ بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُهُ اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۹۶۲ ج ۲، باب من احب لقاء الله، کتاب الرقاق، حدیث ۶۵۰۹، مسلم، ص ۲۸۵ ج ۲، باب فضل عائشة، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۴۴ Website:MadarseWale.blogspot.com Website:NewMadarsa.blogspot.com

حل لغات: یَرَى رآی (ف) رُویۃ دیکھنا۔ مَقْعَدُ (ج) مَقَاعِدُ بیٹھک، سیٹ۔ فَخَذَ (ج) أَفْخَاذُ ران۔ غُشِیَ غُشِیۃ بے ہوش ہونا، غُشِی طاری ہونا۔ أَفَاقَ (افعال) إِفَاقَۃ بے ہوشی یا غشی کی کیفیت کا دور ہونا۔ أَشْخَصَ (افعال) إِشْخَاصًا البصر نگاہ اٹھانا۔ السَّقْفُ (ج) سَقُوفِ چھت۔ لا یختار اختار (افتعال) اختیار اختیار کرنا، پسند کرنا۔ یُحَدِّثُنَا، حَدَّثَ (تفعیل) تَحْدِیثًا بات کرنا، بیان کرنا۔ تَكَلَّمَ (تفعیل) تَكَلَّمًا بات کرنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ وہ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تندرستی کی حالت میں بیان فرمایا کہ کسی نبی کی روح اس وقت تک قبض نہیں کی جاتی جب تک کہ اس کا ٹھکانہ جنت میں اس کو دکھانہ دیا جائے، پھر اس کو اختیار دیا جاتا ہے (یعنی خواہ وہ دنیا میں رہے یا عالم آخرت میں چلا جائے)۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب حضورؐ کی وفات کا وقت قریب آیا اس وقت آپؐ کا سر مبارک میری ران پر تھا کہ آپؐ پر غشی طاری ہو گئی، پھر آپؐ کو ہوش آیا اور آپؐ نے چھت کی طرف دیکھا اور پھر فرمایا: اللہم الرفیق الاعلیٰ اے اللہ میں رفیق اعلیٰ کو پسند کرتا ہوں، میں نے کہا کہ آپؐ ہمیں اختیار نہیں کریں گے، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپؐ کے الفاظ سن کر مجھے آپؐ کی وہ بات یاد آگئی جو آپؐ نے تندرستی کی حالت میں ہم سے بیان کی تھی کہ کسی نبی کی روح اس وقت تک قبض نہیں کی جاتی جب تک کہ اس کا ٹھکانہ جنت میں نہ دکھادیا جائے اور پھر اسے اس کا اختیار دیا جاتا ہے کہ خواہ وہ دنیا میں قیام کرے یا وہ عالم آخرت کو چلا جائے، حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ آپؐ کا آخری کلام اللہم الرفیق الاعلیٰ کے الفاظ تھے۔

### خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ہر نبی کو وفات سے قبل دنیا میں رہنے یا آخرت کی طرف منتقل ہونے کا اختیار ملا ہے، آپؐ کو بھی یہ اختیار ملا تو آپؐ نے دارِ آخرت کی طرف منتقل ہونے کو اختیار فرمایا اور آپؐ کی زبان پر جو آخری کلمہ آیا وہ تھا ”اللہم الرفیق الاعلیٰ“ معلوم ہوا کہ جب زندگی جاری ہو تو موت کی تمنا نہیں کرنی چاہئے، لیکن جب موت کا وقت قریب آجائے اور عالم برزخ کا مشاہدہ ہونے لگے تو اللہ سے ملاقات کی خواہش ہونی چاہئے۔

### کلمات حدیث کی تشریح

افاق ہوش میں آنے کو افاقہ کہتے ہیں، اشخص بصرہ چھت چونکہ آسمان کی جہت میں تھی اسلئے اسکو دیکھا ورنہ مقصد آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دیکھنا تھا، اس حدیث میں آپؐ کے جس آخری کلمہ کا ذکر ہے وہ اپنے رب کے لئے ہے اور دوسری روایت میں ”نماز پڑھو“ اور ”تحت لوگوں پر ظلم نہ کرو“ کو آخری کلام بتایا جانا امت کے حق میں ہے۔ پیدائش کے وقت آپؐ نے پہلا کلمہ اللہ اکبر ادا فرمایا تھا اور عہدِ الست میں سب سے پہلے آپؐ نے بلی کا لفظ ادا فرمایا۔ (توضیحات)

حدیث نمبر ۲۷۶۶ ﴿مرض و فوات میں زہر کا اثر﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۶۵

وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ يَا عَائِشَةُ مَا أَزَالُ أَجِدُ أَلَمَ الطَّعَامِ الَّذِي أَكَلْتُ بِخَيْرٍ وَهَذَا أَوَانٌ وَجَدْتُ انْقِطَاعَ أَبْهَرِي مِنْ ذَلِكَ السُّمِّ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۶۳۷ ج ۲، باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب المغازی، حدیث ۴۴۲۸  
 حل لغات: مَرَضَ (ج) اَمْرَاضَ بیماری۔ اَجَدَ وَجَدَ (ض) وُجُودًا وَوَجَدَانًا پانا، حاصل کرنا۔ اَكَلْتُ اَكَلَ (ن) اَكَلًا  
 الطَّعَامَ کھانا۔ اِنْقَطَعَ اِنْقَطَعَ (انفعال) اِنْقِطَاعًا منقطع ہونا، بند ہونا۔ اَلَسُّمُ (ج) سُمُومٌ زہریلا مادہ، زہر۔ اَوَانٌ واحد آبیۃ  
 برتن، پیالہ۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرض وفات میں مجھ سے فرماتے تھے کہ اے عائشہ میں اس  
 (زہر آلود) کھانے کی کچھ تکلیف برابر محسوس کرتا رہا جو میں نے خیبر میں کھایا تھا اور اب اس وقت میں محسوس کرتا ہوں کہ اس زہر کے اثر  
 سے میری رگ جان کٹی جا رہی ہے۔ (صحیح بخاری)

### خلاصہ حدیث

۷ ہجری میں جب خیبر فتح ہوا اور جنگ کے خاتمہ پر معاہدہ بھی ہو گیا، تو یہودی طرف سے حضورؐ کے لیے ایک بھنی  
 ہوئی بکری ہدیہ کے طور پر بھیجی گئی۔ مشکوٰۃ المصابیح ہی میں ابو داؤد اور داری کی ایک روایت ہے جس میں یہ  
 وضاحت اور صراحت ہے کہ اس بھنی ہوئی بکری میں ایک یہودی عورت نے ایسا زہر ملایا تھا جس کو آدمی اگر کھالے تو فوراً ہی اس کی زندگی  
 ختم ہو جائے اور اس یہودی عورت نے کسی طرح یہ بھی معلوم کر لیا تھا کہ حضورؐ دست کا گوشت زیادہ پسند فرماتے ہیں، تو اس قتالہ نے اس  
 بکری کی دست میں وہ زہر بہت زیادہ ملایا تھا، بہر حال وہ بھنی بکری کھانے کے لیے حضورؐ کے سامنے رکھی گئی، آپؐ کے ساتھ چند اصحاب  
 اور بھی اس کھانے میں شریک تھے، جیسے ہی حضورؐ نے اس بکری کے دست میں سے ایک لقمہ کھایا فوراً ہاتھ روک لیا اور ساتھیوں سے بھی  
 فرمایا کہ ہاتھ روک لو بالکل نہ کھاؤ اس میں زہر ملایا گیا ہے، اسی وقت آپؐ نے اس یہودیہ کو بلوایا، آپؐ نے اس سے پوچھا کیا تو نے اس  
 میں زہر ملایا ہے؟ اس نے کہا کہ کس نے یہ بات بتلائی؟ آپؐ نے فرمایا کہ یہ بکری کے دست نے جو میزے ہاتھ میں ہے، اسی نے بجکم  
 خدا مجھے بتلایا ہے کہ میرے اندر زہر ملایا گیا ہے۔ یہودیہ عورت نے اقرار کر لیا کہ ہاں میں نے زہر ملایا تھا اور یہ میں نے اس لیے کیا تھا  
 کہ اگر تم سچے نبی ہو گے تو تم پر زہر کا اثر نہیں ہوگا، اور اگر تم جھوٹے مدعی نبوت ہو گے تو ختم ہو جاؤ گے اور تمہارے ختم ہو جانے سے ہمیں  
 راحت اور چین نصیب ہو جائے گا، اور اب مجھے معلوم ہو گیا کہ آپؐ سچے نبی ہیں۔ اسی روایت میں ہے کہ حضورؐ نے اس کو معاف فرمادیا،  
 تفصیل کے لیے عالمی حدیث ۵۹۳۱ دیکھیں۔ یہاں خیبر کے اس واقعہ کا ذکر صرف یہ بتلانے کے لیے کیا گیا ہے کہ خیبر میں زہر آلود لقمہ  
 کے کھانے کا وہ واقعہ معلوم ہو جائے، جس کا ذکر زیر تشریح حدیث میں کیا گیا ہے۔ جو زہر بکری کی دست میں ملایا تھا وہ ایسا ہی تھا کہ اس کا  
 لقمہ کھا کر آدمی ختم ہی ہو جائے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے معجزانہ طور پر حضورؐ کو بچا لیا، لیکن اس کا کچھ اثر باقی رہا جس کی کچھ  
 تکلیف کبھی کبھی آپؐ محسوس فرماتے تھے، اس میں حکمت الہی یہ تھی کہ جب دعوت حق، امت کی تعلیم و تربیت اور اعلاء کلمۃ اللہ کا وہ کام آپؐ  
 کے ذریعہ پورا ہو جائے جس کے لیے آپؐ کی بعثت ہوئی تھی، تو پھر اس زہر کا اثر پوری طرح ظاہر ہو کر آپؐ کی وفات کا وسیلہ بنے اور اس  
 طرح آپؐ کو ”شہادت فی سبیل اللہ“ کی سعادت و فضیلت بھی حاصل ہو۔ اس تفصیل کی روشنی میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کی مندرجہ  
 بالا حدیث کا مطلب و مفہوم پوری طرح سمجھا جاسکتا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے اس حدیث میں حضورؐ کا جو ارشاد اور حال بیان کیا ہے وہ بظاہر  
 اسی دن کا ہے جس روز حضورؐ کی وفات ہوئی اور تکلیف میں شدت شروع ہوئی۔ (معارف الحدیث)

### کلمات حدیث کی تشریح

الم درد اور تکلیف کو الم کہتے ہیں۔ بنخیر جیسا کہ ذکر کیا گیا کہ جنگ خیبر کے موقع پر ایک یہودی  
 عورت نے بکری کے گوشت میں زہر ملا کر حضورؐ کو کھلایا تھا، اللہ تعالیٰ نے زہر کو اثر نہ کرنے کا حکم  
 دے دیا، چنانچہ اس کا اثر ایک مقررہ وقت تک محدود پیمانے پر موقوف ہو گیا، مگر جب آپؐ کی زندگی کے دن پورے ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے



اس زہر کا پورا اثر ظاہر کر دیا؛ جس سے آپ کی رگ جان کٹ گئی اور وفات ہو گئی، اسی طرح خاموش زہر سے صدیق اکبر کی موت بھی واقع ہوئی، یہ کامل رفاقت کی طرف اشارہ ہے۔ ابھری یہ اس رگ کا نام ہے جس کا تعلق دل سے ہے اس کے کٹنے سے آدمی مرجاتا ہے اس کو رگ جان کہتے ہیں، ملا علی قاریؒ نے اس رگ کی دوسری تفسیر یہ کی ہے کہ یہ رگ جسم میں قدم تک نیچے چلی گئی ہے پھر اس سے چھوٹی چھوٹی رگیں پورے بدن میں پھیلی ہوتی ہیں، یہ رگ جب دماغ میں ہوتی ہے تو اس کو ”نامہ“ کہتے ہیں اور جب یہ رگ گلے میں آتی ہے تو اس کو ”ورید“ کہتے ہیں، جب یہ رگ گلے سے نیچے سینہ میں پہنچتی ہے تو اس کو ”ابھر“ کہتے ہیں اور جب یہ رگ نیچے پنڈلی تک چلی جاتی ہے تو اس کو ”صافن“ کہتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ رگ جب گردن میں ہوتی ہے تو یہ ابھر کہلاتی ہے، جب بازو میں اور گھٹنے میں ہوتی ہے تو اس کو اکحل کہتے ہیں اور جب پنڈلی میں ہوتی ہے تو اس کو عرق النساء کہتے ہیں بہر حال یہی رگ جان ہے۔ (توضیحات)

### حدیث نمبر ۲۷۶۷ ﴿واقعه قرطاس﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۶۶

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا حَضَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَى الْبَيْتِ رَجُلًا فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلُمُّوا أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ فَقَالَ عُمَرُ قَدْ غَلِبَ عَلَيْهِ الْوَجَعُ وَعِنْدَكُمْ الْقُرْآنُ حَسْبُكُمْ كِتَابُ اللَّهِ فَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْبَيْتِ وَاخْتَصَمُوا فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ قَرَّبُوا يَكْتُبْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ مَا قَالَ عُمَرُ فَلَمَّا أَكْثَرُوا اللَّفْظَ وَالْأَخْيَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُومُوا عَنِّي قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّ الرِّزْيَةَ كُلَّ الرِّزْيَةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ لَهُمْ ذَلِكَ الْكِتَابَ لَا اخْتِلَافَ فِيهِمْ وَلَعَلَّهُمْ. وَفِي رِوَايَةٍ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي مُسْلِمٍ أَنَّ الْأَحْوَلَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَوْمَ الْخَمِيسِ وَمَا يَوْمُ الْخَمِيسِ ثُمَّ بَكَى حَتَّى بَلَ دُمْعُهُ الْحَصَى قُلْتُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ وَمَا يَوْمُ الْخَمِيسِ قَالَ اشْتَدَّ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجَعُهُ فَقَالَ اتُّوْنِي بِكِتَابٍ أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ أَبَدًا فَتَنَازَعُوا وَلَا يَنْبَغِي عِنْدَ نَبِيِّ تَنَازُعٍ فَقَالُوا مَا شَأْنُهُ أَهْجَرَ اسْتَفْهَمُوهُ فَذَهَبُوا يَرُدُّونَ عَلَيْهِ فَقَالَ دَعُونِي دَعُونِي فَأَلْدَى أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مِمَّا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ فَأَمَرُهُمْ بِثَلَاثٍ فَقَالَ أَخْرِجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَأَجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا كُنْتُ أَجِيزُهُمْ وَسَكَتَ عَنِ الثَّلَاثَةِ أَوْ قَالَهَا فَنَسِيْتُهَا قَالَ سُفْيَانُ هَذَا مِنْ قَوْلِ سُلَيْمَانَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: الروایۃ الاولیٰ، بخاری، ص ۲۲ ج ۱، باب کتابۃ العلم، کتاب العلم، حدیث ۱۱۴، مسلم، ص ۴۳ ج ۲، باب ترک الوصیۃ، کتاب الوصیۃ، حدیث ۱۶۳۷، الروایۃ الثانیۃ، بخاری، ص ۶۳۸ ج ۲، باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب المغازی، حدیث ۴۴۳۱، مسلم، حوالہ مذکورہ۔

حل لغات: هلموا كلمه تداودعوت، آو، بلا لاؤ۔ تصلوا ضل (ض) ضلالتہ گمراہ ہونا، بھٹنا۔ غلب (ض) غلبا غالب ہونا۔ الوجع (ج) آوجاع دکھ درد۔ اختصموا اختصم (افتعال) اختصاما لڑنا، جھگڑنا۔ قربوا قرب (تفعیل) تقریبا کسی کو اپنے قریب کرنا۔ اللغظ (ج) الغاظ شور وغل، ہنگامہ۔ الرزیه مصیبت (ج) رزایا۔ حال (ض) حیلولۃ حائل ہونا۔ بکی (ض) بکاء رونا، آہ و بکا کرنا۔ بل (ن) بلاتر ہونا۔ دمع (ج) دموع آنسو۔ الحصى (واحد) حصاة پتھری، سنگریزہ، کنکری۔ کف (ج) اکثاف مونڈھا، کاندھا، شانہ۔ تنازعوا (تفاعل) باہم جھگڑا کرنا۔ هجر (ن) هجروانا الشیء چھوڑنا۔ استفهوا (استفعال) پوچھنا، دریافت کرنا۔ اجيزوا آجاز (افعال) انعام دینا، مراد احترام کرنا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت قریب آ گیا تھا اور گھر میں چند اشخاص تھے، جن میں ایک حضرت عمر بن الخطابؓ بھی تھے، آپؐ نے فرمایا آؤ میں تمہارے لیے ایک نوشتہ لکھ دوں جس کے بعد تم ہرگز گمراہ نہ ہو گے، تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ حضورؐ کو اس وقت سخت تکلیف ہے اور تمہارے پاس قرآن موجود ہے اور اللہ کی کتاب تمہارے لیے کافی ہے، پس جو لوگ اس وقت گھر میں تھے، ان کی رائیں مختلف ہو گئیں اور وہ آپس میں بحث کرنے لگے، ان میں سے کچھ کہتے تھے کہ آپؐ کے پاس لے آؤ تاکہ آپؐ وہ لکھا دیں، اور بعض وہ کہتے تھے جو حضرت عمرؓ نے کہا تھا، تو جب اختلاف اور شور و شغب زیادہ ہوا تو رسولؐ نے فرمایا کہ تم لوگ میرے پاس سے چلے جاؤ۔ (حضرت ابن عباسؓ سے اس واقعہ کے روایت کرنے والے راوی) عبید اللہ بن عبداللہ بیان کرتے ہیں کہ ابن عباسؓ اس واقعہ کے بارے میں کہا کرتے تھے کہ مصیبت ساری مصیبت وہ ہے جو حائل ہوئی رسولؐ کے درمیان اور اس نوشتہ کی کتابت کے درمیان، ان لوگوں کے باہمی اختلاف رائے اور شور و شغب کی وجہ سے۔ سلیمان بن مسلم احوال کی روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے کہا کہ جمعرات کا دن اور کیا تھا جمعرات کا وہ دن، وہ ایسے روئے کہ ان کے آنسوؤں سے فرش زمین کے سنگریزے تر ہو گئے۔ میں نے عرض کیا کہ اے ابن عباسؓ کیا تھا وہ جمعرات کا دن؟ تو انہوں نے بیان کیا کہ رسولؐ کی بیماری بڑھ گئی تو آپؐ نے فرمایا کہ کف لے آؤ میں تمہارے لیے ایک تحریر لکھ دوں جس کے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو گے، تو اس معاملہ میں اختلاف رائے ہو گیا..... اور نبیؐ کے پاس تنازعہ اور اختلاف نہ ہونا چاہئے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ کیا آپؐ ہم کو چھوڑ رہے ہیں؟ آپؐ سے دریافت کرو، پھر لوگ آپؐ سے بار بار اس بارے میں عرض کرنے لگے، تو آپؐ نے فرمایا مجھے چھوڑ دو، میں جس شغل اور جس حال میں ہوں وہ اس سے بہتر ہے، جسکی طرف تم مجھے بلا رہے ہو۔ پھر آپؐ نے تین باتوں کا حکم فرمایا ایک یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے باہر کر دیا جائے اور وفود یا قاصدوں کے ساتھ اسی طرح کا حسن سلوک کیا جائے جس طرح میں کرتا تھا، سعید ابن جبیرؓ سے اس حدیث کے روایت کر نیوالے راوی سلیمان کہتے ہیں کہ سعید ابن جبیرؓ نے تیسری بات بیان ہی نہیں کی یا میں بھول گیا۔ (صحیح بخاری صحیح مسلم)

**خلاصہ حدیث** ایک ہی واقعہ سے متعلق حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے یہ دو بیان ہیں، ان میں کوئی اختلاف اور تضاد نہیں ہے، صرف بعض اجزاء کی کمی زیادتی کا فرق ہے، بظاہر اس کا سبب یہ ہے کہ جب حضرت ابن عباسؓ نے یہ واقعہ عبید اللہ بن عبداللہ کے سامنے بیان کیا تو صرف وہ اجزاء بیان کئے جو پہلی روایت میں ذکر کئے گئے ہیں اور اس وقت حضورؐ کے پاس حضرت عمرؓ کا ہونا اور انہوں نے جو فرمایا تھا اس کا بھی ذکر کیا اور جب سعید بن جبیرؓ کے سامنے بیان کیا تو اس میں حضرت عمرؓ کا تو کوئی ذکر نہیں کیا، لیکن کئی باتیں وہ بیان کیں جو پہلے بیان میں ذکر نہیں کی تھیں اور ایسا بکثرت ہوتا ہے، دونوں روایتوں کو پیش نظر رکھا جائے تو پورا واقعہ اس طرح سامنے آتا ہے کہ جمعرات کا دن تھا (یعنی وفات سے چار دن پہلے، کیونکہ یہ بات قطعی اور یقینی طور پر معلوم ہے کہ حضورؐ کی وفات دوشنبہ کو ہوئی) تو اس جمعرات کو آنحضرتؐ کے مرض میں شدت ہو گئی، بخار بہت تیز ہو گیا اور تکلیف بہت بڑھ گئی، اس وقت آپؐ کے پاس چند حضرات تھے، ان میں حضرت عمرؓ بھی تھے، اسی حالت میں حضورؐ نے فرمایا کہ لکھنے کا سامان لے آؤ، میں چاہتا ہوں کہ تمہارے لیے ایک تحریر لکھوا دوں جس کے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو گے (صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے: اِنْتَوْنِي بِالْكَتِفِ وَالْذَّوَاۃِ یعنی شانہ کی ہڈی اور دوات لے آؤ) اس موقع پر حضرت عمرؓ نے وہاں موجود دوسرے لوگوں سے کہا کہ اس وقت حضورؐ کو بہت تکلیف ہے، آپؐ ہی کے ذریعہ آیا ہوا قرآن مجید تمہارے پاس موجود ہے، ہماری تمہاری ہدایت کے لیے اور ہر طرح کی ضلالت اور گمراہی سے بچانے کے لیے اللہ کی وہ کتاب کافی ہے (جیسا کہ خود قرآن میں بار بار فرمایا گیا ہے)، حاضرین میں اس بارے میں اختلاف رائے ہو گیا، کچھ حضرات نے کہا کہ لکھنے کا سامان لانا چاہئے، تاکہ حضورؐ جو لکھوانا چاہتے ہیں وہ لکھا جائے، اور کچھ حضرات نے وہ کہا جو حضرت عمرؓ نے کہا تھا کہ اس

سخت تکلیف کی حالت میں حضور کو کچھ لکھوانے کی زحمت نہ دی جائے، اللہ تعالیٰ کی کتاب ہدایت قرآن مجید کافی ہے، اسی موقع پر بعض حضرات نے کہا ”مَا شَأْنُهُ أَهَجَرَ اسْتَفْهَمُوهُ“ (حضور کا کیا حال ہے، کیا آپ جدائی اختیار فرما رہے ہیں، ہم کو چھوڑ کر جا رہے ہیں؟ آپ سے دریافت کر دو) پھر لوگ اس بارے میں بار بار آپ سے عرض کرتے رہے، اس سے آپ کی توجہ الی اللہ اور اس وقت کی خاص قلبی کیفیت میں خلل پڑا، چنانچہ آپ نے فرمایا اس وقت تم لوگ مجھے چھوڑ دو اور اپنی طرف متوجہ کرنے کی کوشش نہ کرو، میں جس شغل اور جس حال میں ہوں وہ اس سے بہتر ہے جس کی طرف تم مجھے بلا رہے ہو، یعنی میں اس وقت اپنے رب کریم کی طرف متوجہ ہوں اس کے حضور میں حاضر ہونے کی تیاری کر رہا ہوں اور تم مجھے اپنی طرف متوجہ کرنے کی کوشش کر رہے ہو، مجھے چھوڑ دو۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد آپ نے اسی مجلس میں تین باتوں کا حکم فرمایا، ایک یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے باہر کر دیا جائے۔ دوسرے یہ کہ حکومتوں یا قبیلوں کی طرف سے آنے والے وفود اور قاصدوں کے ساتھ اسی طرح حسن سلوک کیا جائے (ان کو مناسب تحائف دیئے جائیں) جیسا کہ میرا طرز عمل رہا ہے..... حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے اس حدیث کے روایت کرنے والے سعید بن جبیرؓ کے شاگرد سلیمان نے تین باتوں میں سے یہی دو باتیں بیان کیں، اور تیسری بات کے بارے میں کہا کہ یا تو سعید بن جبیرؓ نے وہ بیان ہی نہیں کی تھی یا میں بھول گیا ہوں۔

یہ ہے پورا واقعہ جو ”حدیث قرطاس“ کے نام سے معروف ہے، اس میں چند باتیں خاص طور سے قابل لحاظ اور وضاحت طلب ہیں، ایک یہ کہ یہ واقعہ جمعرات کے دن کا ہے، اس کے پانچویں دن دوشنبہ تک آں حضرت اس دنیا میں رہے، ان دنوں میں آپ نے وہ تحریر نہیں لکھوائی، بلکہ اس لکھوانے کا کسی دن ذکر بھی نہیں فرمایا، یہ اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ اس تحریر کے لکھانے کا آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم نہیں ہوا تھا، بلکہ آپ کو بطور خود ہی اس کا خیال ہوا تھا اور بعد میں خود آپ کی رائے اس کے لکھانے کی نہیں رہی۔ اگر اس کے لکھوانے کا حکم اللہ کی طرف سے ہوا ہوتا یا آپ کی رائے میں تبدیلی نہ ہوئی ہوتی اور آپ کے نزدیک گمراہی سے امت کی حفاظت کے لیے اس کا لکھنا ضروری ہوتا تو ان پانچ دنوں میں آپ اس کو ضرور لکھواتے اور اس کا نہ لکھوانا (معاذ اللہ) فریضہ رسالت کی ادائیگی میں کوتاہی ہوتی (حاشا، ثم حاشا) اور یہ بالکل اسی طرح ہوا جس طرح آپ نے اسی مرض وقات کے بالکل ابتدا میں حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کے بارے میں تحریر لکھوانے کا اور اس کے لیے حضرت ابوبکرؓ اور ان کے صاحبزادے عبدالرحمنؓ کو بلوانے کا بھی ارادہ فرمایا تھا، لیکن بعد میں خود آپ نے اس کو غیر ضروری سمجھ کر اس کے لکھانے کا خیال چھوڑ دیا..... اور فرمایا کہ ”يَا أَيُّهَا اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ“ تو سمجھنا چاہئے کہ جمعرات کے دن اس واقعہ میں بھی ایسا ہوا اور خود حضور نے اس تحریر کا لکھانا غیر ضروری سمجھ کر اس کے لکھانے کا ارادہ ترک فرمادیا۔

اس حدیث قرطاس کے بارے میں ایک دوسری قابل لحاظ بات یہ ہے کہ جب حضور نے تیز بخار اور شدید تکلیف کی حالت میں لکھوانے کے لیے لکھنے کا سامان لانے کے لیے فرمایا، تو حضرت عمرؓ نے جو اس وقت حاضر خدمت تھے، حضور سے تو کچھ عرض نہیں کیا، البتہ حاضرین مجلس کو خطاب کر کے ان کو رسولؐ کی اس وقت کی غیر معمولی حالت اور تکلیف کی شدت کی طرف توجہ دلاتے ہوئے ان سے کہا کہ اس وقت حضور کو سخت تکلیف ہے، اس سے ان کا مطلب یہ تھا کہ اس حالت میں ہم لوگوں کو کچھ لکھوانے کی زحمت حضور کو نہیں دینا چاہئے، خود قرآن مجید کے نصوص اور حضورؐ کی تعلیم و تربیت سے یہ یقین ان کے اندر پیدا ہو گیا تھا کہ انسانی دنیا کی ہدایت اور ہر قسم کی گمراہی اور ضلالت سے حفاظت کے لیے رسولؐ ہی کے ذریعہ آئی ہوئی اللہ تعالیٰ کی کتاب ہدایت قرآن مجید کافی ہے، اس کے بارے میں خود اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: مَا قَوَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ اور ”بَيِّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ“ اور ”تَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ“ اور ابھی ”حجۃ الوداع“ میں یہ آیت نازل ہو چکی ہے: ”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّعَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي“ ان آیات میں اللہ

تعالیٰ نے واضح اعلان فرمادیا ہے کہ انسانی دنیا کے لیے جو کچھ بتلانا ضروری تھا وہ قرآن مجید میں بیان فرمادیا گیا، اس سلسلے کی کوئی ضروری بات بیان کرنے سے نہیں چھوڑی گئی ہے۔ دین یعنی ضابطہ حیات و ہدایت بالکل مکمل ہو گیا ہے۔ اس لیے ہم لوگوں کو حضورؐ سے کچھ لکھانے کی زحمت اس تکلیف کی حالت میں نہ دینی چاہئے، قرآن آپ لوگوں کے پاس موجود ہے، اللہ کی وہ کتاب ہماری آپ کی ہدایت کے لیے اور ہر قسم کی ضلالت اور گمراہی سے حفاظت کے لیے کافی ہے (عِنْدَكُمْ الْقُرْآنُ حَسْبُكُمْ كِتَابُ اللَّهِ).....

جیسا کہ عرض کیا گیا اس مجلس گفتگو کے بعد حضورؐ پانچ دن تک اس دنیا میں رہے اور وہ تحریر نہیں لکھوائی، بلکہ اس کے بعد کبھی اس کا ذکر بھی نہیں فرمایا..... آپ کے اس طرز عمل نے حضرت عمرؓ کی اس رائے کی تصویب و تائید فرمادی۔ بلاشبہ یہ واقعہ حضرت عمرؓ کے عظیم فضائل و مناقب میں سے ہے۔ شارحین حدیث نے عام طور سے یہی سمجھا اور یہی لکھا ہے۔ اس حدیث قرطاس کے سلسلہ میں ایک تیسری قائل لحاظ بات یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت میں (جو صحیحین کے حوالہ سے یہاں درج کی گئی ہے) اس کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ حضورؐ نے لکھنے کا سامان لانے کا حکم کس کو دیا تھا۔ لیکن اسی حدیث کی شرح کرتے ہوئے ابن حجرؒ نے فتح الباری میں مسند احمد کے حوالہ سے خود حضرت علی مرتضیٰؓ کی روایت نقل کی ہے جس میں صراحت ہے کہ رسول اللہؐ نے لکھنے کا سامان لانے کا حکم انہیں کو دیا تھا خود علی مرتضیٰؓ کا بیان ہے کہ اَمَرَ نَبِيَّ النَّبِيِّ اَنْ اَتِيَهٗ بِطَبَقٍ (ای کتف) يَكْتُبُ مَا لَا تَصِلُ اَمَّتُهُ بَعْدَهُ (فتح الباری، جز اول، ص ۱۰۶) رسولؐ نے مجھ کو حکم فرمایا تھا کہ میں طبق (یعنی کتف) لے آؤں، تاکہ آپ ایسی تحریر لکھوادیں جس کے بعد آپ کی امت گمراہ نہ ہو..... یہ معلوم ہے کہ حضرت علی مرتضیٰؓ لکھنا جانتے تھے، ان کو لکھنے کا سامان لانے کے لیے حکم فرمانے کا مطلب بظاہر یہی تھا کہ وہ لکھنے کا سامان لے آئیں اور حضورؐ جو لکھوانا چاہتے ہیں وہ اس کو لکھیں..... اور یہ بات بطور واقعہ معلوم اور مسلم ہے کہ حضرت علی مرتضیٰؓ نے بھی وہ تحریر نہیں لکھی۔ یہ اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ حضرت عمرؓ کی طرح انہوں نے بھی یہی مناسب سمجھا کہ حضورؐ اس شدید تکلیف کی حالت میں کچھ لکھوانے کی زحمت نہ فرمائیں اور غالباً ان کی رائے بھی یہی ہوئی کہ امت کی ہدایت اور ہر قسم کی ضلالت سے حفاظت کے لیے کتاب اللہ کافی ہے۔ اس حدیث میں ایک اور وضاحت طلب بات یہ ہے کہ سعید ابن جبیرؓ کی مندرجہ بالا روایت کے مطابق جب حضورؐ نے لکھنے کا سامان لانے کا حکم فرمایا تو بعض لوگوں نے کہا، مَا شَأْنُهُ اَهْجَرَ اِسْتَفْهَمُوْهُ (حضورؐ کا کیا حال ہے، کیا آپ جدائی اختیار فرما رہے ہیں، ہم کو چھوڑ کے جا رہے ہیں؟ آپ سے دریافت کیا جائے) اس میں لفظ ”هَجَرَ“ سے مشتق ہے جس کے معنی جدائی اختیار کرنے اور چھوڑ کے جانے کے ہیں..... یہ لفظ اسی معنی میں اردو میں بھی مستعمل ہے، وَصَلَ کے مقابلہ میں هَجَرَ بولا جاتا ہے اور ہجرت کے معنی ترک وطن کے ہیں..... بعض حضرات نے اس کو هَجَرَ سے مشتق سمجھا جس کے معنی ہیں بیمار آدمی کا بے ہوشی کی حالت میں بہکی بہکی باتیں کرنا۔ جس کو ہذیان کہا جاتا ہے، اس صورت میں حدیث کے اس جملہ کا مطلب یہ ہوگا کہ حضورؐ کچھ لکھوانے کے لیے جو فرما رہے ہیں کیا یہ ہذیان ہے؟ آپ سے دریافت کرو، ظاہر ہے کہ یہ مطلب کسی طرح درست نہیں ہو سکتا، کیونکہ جو مریض بے ہوشی کی حالت میں بہکی بہکی باتیں کرتا ہو وہ ایسے حال میں نہیں ہوتا کہ اس سے دریافت کیا جائے۔ الغرض اِسْتَفْهَمُوْهُ کا لفظ اس کا قرینہ ہے ہَجَرَ کا لفظ هَجَرَ سے مشتق نہیں ہے جس کے معنی ہذیان کے ہیں۔ اس کے علاوہ حضورؐ نے فرمایا تھا کہ لکھنے کا سامان لے آؤ میں ایک تحریر لکھوادوں جس کے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو گے، یہ ہرگز ایسی

بات نہیں تھی جس کے بارے میں کسی کو ہڈیان کا شبہ بھی ہو۔ اگرچہ اھَجَر کو استفہام انکاری قرار دے کر یہ معنی بھی بن سکتے ہیں، لیکن واقعہ یہی ہے کہ یہاں اس لفظ کا ہڈیان کے معنی میں ہونا بہت مستبعد ہے۔ حدیث کے اس جملہ اھَجَر استفہامہ کے بارے میں یہ بات بھی خاص طور سے قابل لحاظ ہے کہ اس کے کہنے والے حضرت عمرؓ نہیں ہیں، یہ بات کچھ دوسرے حضرات نے کہی تھی جن کے نام بھی حدیث میں مذکور نہیں ہیں، بلکہ فقہاء کا لفظ ہے (یعنی کچھ لوگوں نے کہا)۔ شیعہ مصنفین حضرت عمرؓ کو لعن طعن کا نشانہ بنانے کے لیے یہ جملہ زبردستی ان کی طرف منسوب کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ انہوں نے حضورؐ کے اس ارشاد کو ہڈیان کہا (معاذ اللہ)، حالاں کہ اہل سنت کی حدیث کی کسی معتبر کتاب میں کوئی روایت نہیں ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ یہ بات حضرت عمرؓ نے فرمائی تھی..... انہوں نے اس موقع پر وہی فرمایا تھا جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی مندرجہ پہلی روایت میں ذکر کیا گیا ہے، عَنْدَکُمْ الْقُرْآنُ حَسْبُکُمْ کِتَابُ اللّٰہِ، اھَجَر استفہامہ بھی بعض صحابہ کرام ہی نے کہا تھا، لیکن اس کا مطلب وہی ہے جو اوپر بیان کیا گیا اور وہ بلاشبہ رسولؐ کے ساتھ ان کے عشق و محبت کی دلیل ہے۔ شارحین حدیث نے اس حدیث کی تشریح میں اس پر بھی گفتگو کی ہے کہ آپؐ نے جو فرمایا تھا کہ لکھنے کا سامان لے آؤ میں تمہارے لیے ایسی تحریر لکھوادوں جس کے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو گے، تو آپؐ کیا لکھوانا چاہتے تھے؟ اس سلسلہ میں مختلف باتیں کہی گئی ہیں، لیکن ظاہر ہے سب قیاسات ہیں، شیعہ حضرات کا دعویٰ ہے کہ حضورؐ حضرت علیؓ کے لیے خلافت نامہ لکھوانا چاہتے تھے؟ جو حضرت عمرؓ کی مداخلت کی وجہ سے نہیں لکھا جاسکا، لیکن واقعہ یہ ہے کہ شیعوں کے لیے اس کے کہنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے؟ کیوں کہ ان کا دعویٰ ہے اور اسی پر ان کے بنیادی عقیدہ امامت کی بلکہ ان کے پورے مذہب کی بنیاد ہے کہ رسولؐ نے حجۃ الوداع سے واپسی میں وفات سے صرف ستر بہتر دن پہلے غدیر خم کے مقام پر سفر حج کے تمام رفقاء ہزاروں مہاجرین و انصار کو خاص اہتمام سے جمع کرا کے منبر پر کھڑے ہو کر (جو خاص اسی کام کے لیے تیار کیا گیا تھا) اپنے بعد کے لیے حضرت علیؓ کی خلافت و امامت کا اعلان فرمایا تھا، اور صرف اعلان ہی نہیں فرمایا تھا بلکہ حضرت علیؓ کے لیے سب سے بیعت بھی لی تھی (اگرچہ ہمارے نزدیک یہ گھڑا ہوا افسانہ ہے، لیکن شیعہ حضرات کا اس پر ایمان ہے اور ان کی مستند ترین کتابوں الجامع الکافی اور احتجاج طبرسی وغیرہ میں اس کی پوری تفصیلات ہیں) تو جب ایک کام ہو چکا اور ہزاروں کے مجمع میں اس شان اور اس دھوم دھام سے ہو چکا، تو اس کے لیے بطور وصیت کچھ لکھوانے کی کیا ضرورت رہی؟ ہاں اس حدیث کی شرح میں جن حضرات نے یہ خیال ظاہر فرمایا ہے کہ حضورؐ نے اپنے بعد کے لیے حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کے بارے میں تحریر لکھوانے کا ارادہ فرمایا تھا، لیکن بعد میں جب آپؐ کو اطمینان ہو گیا کہ تقدیر الہی میں یہ طے ہو چکا ہے تو آپؐ نے تحریر لکھوانے کا ارادہ ترک فرمادیا تو یہ بات قابل فہم ہے، علامہ بدرالدین عینی نے عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری میں اسی حدیث قرطاس کی شرح میں لکھا ہے، قَالَ الْبَیْهَقِيُّ وَقَدْ حَكَى سَفِيَانُ ابْنَ عِيْنَةَ عَنْ اَهْلِ الْعِلْمِ قِيلَ اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَرَادَ اَنْ يَكْتُبَ اِسْتِخْلَافَ اَبِيْ بَكْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ ثُمَّ تَرَكَ ذَلِكَ اِعْتِمَادًا عَلٰی مَا عَلِمَ مِنْ تَقْدِيْرِ اللّٰهِ تَعَالٰی ذَالِكَ كَمَا هُمْ فِيْ اَوَّلِ مَوْضِعِهِ جِيْنٌ قَالَ وَاَرَأْسَاهُ ثُمَّ تَرَكَ الْكِتَابَ وَقَالَ يَا بَنِيَّ اللّٰهُ وَالْمُؤْمِنُوْنَ اِلَّا اَبَا بَكْرٍ ثُمَّ قَدَّمَهُ فِي الصَّلَاةِ. (عمدۃ القاری، ج ۲ ص ۱۷۱) امام بیہقیؒ نے بیان کیا ہے کہ سفیان بن عیینہ نے (جو اس حدیث قرطاس کے ایک راوی ہیں) اہل علم سے نقل کیا ہے کہ رسولؐ نے ارادہ فرمایا تھا کہ حضرت ابوبکرؓ کو خلیفہ مقرر فرمادیں (اور اس کے لیے تحریر لکھوادیں) پھر آپؐ نے یہ معلوم ہونے پر کہ تقدیر الہی میں یہ طے ہو چکا ہے، اس کے لکھانے کا خیال ترک فرمادیا، جب کہ اسی مرض کے ابتدا میں جب آپؐ نے فرمایا تھا وَاَرَأْسَاهُ حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کے بارے میں تحریر لکھوانے کا خیال فرمایا تھا پھر لکھوانے کا خیال ترک فرمادیا تھا اور فرمایا تھا ”يَا بَنِيَّ اللّٰهُ وَالْمُؤْمِنُوْنَ اِلَّا اَبَا بَكْرٍ (اور بجائے کچھ لکھوانے کے) آپؐ نے ان کو نماز کی امامت کرنے کا حکم فرمادیا۔ (یہ گویا عملی استخلاف تھا) ملحوظ رہے کہ سفیان بن عیینہ تابعین میں سے ہیں، انہوں نے

جن اہل علم سے نقل کیا ہے ان میں غالباً حضرات تابعین بھی ہوں گے، اس سے معلوم ہوا کہ اس حدیث قرطاس کے بارے میں یہ رائے کہ حضورؐ نے حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کے بارے میں تحریر لکھوانے کا ارادہ فرمایا تھا حضرات تابعین کی بھی رہی ہے۔ اس حدیث قرطاس کی تشریح کے سلسلہ میں یہاں تک جو کچھ لکھا گیا وہ اس کو تسلیم کر کے لکھا گیا ہے کہ رسولؐ نے لکھنے کا سامان لانے کے لیے جو فرمایا تھا وہ کچھ لکھوانے کی نیت ہی سے فرمایا تھا اور آپؐ کا ارادہ اس وقت کوئی تحریر لکھوانے کا تھا۔ (جو بعد میں نہیں رہا اور آپؐ نے کچھ نہیں لکھوایا) لیکن حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں اسی حدیث قرطاس کی تشریح کے سلسلہ میں ایک احتمال یہ بھی ذکر فرمایا ہے کہ دراصل حضورؐ کا ارادہ کچھ تحریر کرانے کا تھا ہی نہیں، بلکہ آپؐ اپنے صحابہ کا امتحان لینا چاہتے تھے اور دیکھنا چاہتے تھے کہ ان کے قلوب میں یہ بات پوری طرح راسخ ہوگئی یا نہیں کہ اللہ کی آخری کتاب قرآن مجید امت کی ہدایت کے لیے کافی ہے؟ تو اللہ تعالیٰ کی توفیق سے حضرت عمرؓ نے جو کہا ”عندکم القرآن حسبکم کتاب اللہ“ اور حاضرین مجلس میں سے اور بھی لوگوں نے اس کی تائید کی تو حضورؐ کو اطمینان ہو گیا۔ (فتح الباری، ج ۱۸ ص ۱۰۱)

ملاحظہ رہے کہ قرآن مجید میں جا بجا ”اطیعوا اللہ“ کے ساتھ ”اطیعوا الرسول“ فرما کر اور دوسرے عنوانات سے بھی رسولؐ کے احکام و ارشادات کی تعمیل اور آپؐ کے طریقہ کی پیروی کا حکم دیا گیا ہے، اس لیے وہ بھی قرآن کی ہدایت میں شامل ہے اور قرآن مجید اس کو بھی حاوی ہے، اس لیے یہ شبہ نہیں کیا جاسکتا کہ ”حسبکم کتاب اللہ“ میں رسولؐ کی سنت اور ہدایت سے استغناء ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی اس حدیث کا آخری جز یہ ہے کہ رسولؐ نے اسی مجلس میں تین باتوں کا حکم خاص طور سے دیا (صحیح بخاری ہی کی ایک روایت کے الفاظ ہیں، و او صاہم بثلاث یعنی آپؐ نے اس موقع پر زبانی ہی تین باتوں کی وصیت فرمائی) ایک یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دیا جائے۔ واضح رہے کہ یہاں مشرکین سے مراد عام کفار ہیں خواہ مشرکین ہوں یا اہل کتاب، دوسری روایات میں ”واخرجوا اليهود والنصارى“ بھی ہے، مطلب یہ ہے کہ، جزیرہ عرب اسلام کا مرکز اور خاص قلعہ ہے، اس میں صرف اہل اسلام کی آبادی ہونی چاہیے، اہل کفر کو آبادی کی اجازت نہ دی جائے اور جو ابھی تک آباد ہیں ان کو اس علاقہ سے باہر بسا دیا جائے (حضورؐ کے اس حکم اور وصیت کی تعمیل کی سعادت حضرت فاروق اعظمؓ کے حصے میں آئی، انہوں نے اپنے زمانہ خلافت میں اس کی تکمیل فرمادی) جزیرہ عرب کے حدود اور رقبہ کے بارے میں علما کے مختلف اقوال ہیں، رائج یہ ہے کہ اس حدیث میں جزیرہ عرب سے مراد مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ یمامہ اور ان سے متصل علاقے ہیں۔ دوسری وصیت آپؐ نے یہ فرمائی تھی کہ حکومتوں یا قبیلوں یا علاقوں کے جو نواد اور قاصد آئیں (اگرچہ وہ غیر مسلم ہوں) ان کے ساتھ حسن سلوک کا ویسا ہی معاملہ کیا جائے جو میرا معمول ہے۔ آپؐ ان سب کو مناسب تحائف بھی عطا فرماتے تھے، حضورؐ کا یہ حسن سلوک قدرتی طور پر ان کو متاثر کرتا تھا..... یہ دو باتیں ہوئیں۔ تیسری وصیت کے بارے میں حدیث کے ایک راوی سفیان بن عیینہ نے فرمایا کہ اس حدیث کے روایت کرنے والے ہمارے شیخ سلیمان نے یہی دو باتیں بیان کیں اور تیسری بات کے بارے میں کہا کہ یا تو حضرت ابن عباسؓ کے شاگرد سعید ابن جبیر نے وہ بیان نہیں کی تھی یا میں بھول گیا ہوں۔ شارحین نے مختلف قرینوں کی بنیاد پر اس تیسری وصیت کو بھی متعین کرنے کی کوششیں کی ہیں۔ بعض حضرات نے کہا کہ آپؐ کی وہ تیسری وصیت یہ تھی کہ اللہ کی کتاب قرآن کو مضبوطی سے تھامے رہنا۔ بعض دوسرے حضرات نے کہا کہ وہ تیسری وصیت یہ تھی کہ ”لا تتخذوا قبری وثناً بعدہ“ (یعنی ایسا نہ ہو کہ میری قبر کو بت بنا کر اس کی پرستش کی جائے)، موطا امام مالکؒ میں ”اخرجوا اليهود“ کے ساتھ حضورؐ کی یہ وصیت بھی روایت کی گئی ہے، بہر حال یہ سب قیاسات ہیں، تاہم یہ سب ہی حضورؐ کے ارشادات اور آپؐ کی ہدایات ہیں۔ (معارف الہدیہ:)

کتابا میرے پاس لکھنے کا سامان لاؤ، تاکہ میں تمہارے لیے ایسی تحریر لکھوا دوں کہ اس کے بعد تم گمراہ نہ ہو سکو گے۔

کلمات حدیث کی تشریح

سوال: حضور کیا لکھوانا چاہتے تھے؟

جواب: علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ یہاں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ آپ اپنے بعد ہونے والے خلیفہ کا نام لکھوانا چاہتے تھے، تاکہ لوگ اختلاف نہ کریں کہ اس سے فتنہ و ضلال کا دروازہ کھل جاتا، دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضور احکام دین لکھوانا چاہتے تھے تاکہ اختلاف رفع ہو جائے۔ امام سفیان بن عیینہ کے علاوہ دوسرے اہل علم نے پہلے احتمال کو رائج قرار دیا ہے۔ (عمدة القاری، ج ۱، ص ۲۷۱)

سوال: حضرت عمرؓ کا کیا مشا تھا کہ انہوں نے حکم رسولؐ کی تعمیل نہیں کی؟

جواب: حضرت عمرؓ نے تحریر کو معرض وجود میں نہ لانے کے لیے جو مصلحت پیش فرمائی تھی اس کے منشا کے سلسلے میں شرح حدیث نے مختلف باتیں بیان فرمائی ہیں۔ نووی فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی تحریر کا ملٹوی کر دینے کی تجویز رکھنا ان کے علم و فضل اور گیرائی و گہرائی کی دلیل ہے، دراصل انھیں یہ خیال ہوا کہ شاید آپ ایسی باتیں لکھوانا چاہتے ہیں کہ جو گوامت کے لیے نفع و اصلاح ہوں گی، لیکن مبادا کہ امت ان سے کما حقہ عہدہ برآ نہ ہو سکے اور اس نافرمانی کی وجہ سے عقوبت و عتاب کی مستحق قرار پائے۔ یہی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کا منشا صرف یہ تھا کہ رسولؐ کو اس شدت مرض میں مزید تکلیف دینا درست نہیں ہے، خطابی کی رائے یہ ہے کہ شدت مرض میں یہ تحریر حضرت عمرؓ اس لیے رکوانا چاہتے تھے کہ گو پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشادات بہر حال واجب التسلیم ہیں اور گو عوارض بشریہ اس پر طاری ہو سکتے ہیں، لیکن دین کے بارے میں اختلاف حواس کے طریقان میں علما کا فیصلہ یہ ہے کہ انبیاء سے ایسا ہونا ممکن نہیں، اس لیے گو آپؐ کی یہ تحریر یقینی طور پر درست ہوگی، لیکن منافقین کو کہنے کے لیے ایک بات مل جائے گی کہ لیجئے شدت مرض کے ایام میں جب کہ ہوش حواس میں اختلاف تھا، ایک تحریر لکھوائی۔ منافقین کی اس زبان بندی کی مصلحت سے حضرت عمرؓ نے یہ تحریر مؤخر کرادی۔ (ایضاح البخاری) اور اگر خلافت ہی کی بات لکھوانا چاہتے تھے تب بھی بات واضح ہے کہ حضورؐ ہجری میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کو امیر المہاجر بنا چکے تھے مرض وفات کے ایام میں آپؐ کو امامت کا حکم بھی دے چکے تھے، اس سے واضح طور پر معلوم ہو گیا کہ آپؐ خلیفہ کے طور پر کس کو نامزد کرنا چاہتے تھے، اس لیے بھی یہ تحریر لکھنے کی چنداں ضرورت نہیں سمجھی گئی، حاصل یہ کہ حضور اکرمؐ کے بعض ارشادات وجوبی ہوتے ہیں ان میں نہ کسی سے آپؐ مشورہ لیتے ہیں اور نہ ہی صحابہ میں سے کوئی مراجعت کرتا ہے، لیکن بعض اوقات آپؐ کے ارشادات وجوبی نہیں ہوتے، ایسی صورت میں آپؐ مشورے بھی کرتے ہیں اور آپؐ کی بات پر صحابہ کرامؓ مراجعت بھی کر لیتے ہیں، یہاں بھی ایسا ہی ہوا کہ حضرت عمرؓ نے قرآن و شواہد سے جان لیا کہ اس وقت حضورؐ سخت تکلیف میں بھی ہیں اور یہ ارشاد آپؐ کا وجوبی بھی نہیں، پھر یہ کہ آپؐ جو کچھ تحریر کروانا چاہ رہے ہیں، اس پر عمل ہو بھی رہا ہے اور آئندہ بھی ہوگا، اس لیے انہوں نے اس موقع پر تحریر کی مخالفت کی۔ اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ اگر کوئی وجوبی حکم ہوتا تو حضرت عمرؓ ہی نہیں پوری دنیا بھی آپؐ کی مخالفت کرتی تو آپؐ کو اس حکم کے بجالانے سے کوئی روک نہیں سکتا تھا، آپؐ کا اس موقع پر یا اس کے بعد فرصت ملنے کے باوجود تحریر کا نہ لکھوانا اس بات کی قوی دلیل ہے کہ یہ حکم وجوبی نہیں تھا، اس لیے حضرت عمرؓ نے آپؐ کی راحت کی خاطر اس تحریر کو لکھوانے کی مخالفت کی، یہ کسی قسم کی بے ادبی یا گستاخی ہرگز نہیں، دیکھئے صلح حدیبیہ کے موقع پر صلح نامہ لکھواتے ہوئے جب مشرکین نے رسول اللہؐ کے لفظ پر اعتراض کیا تو آپؐ نے حضرت علیؓ کو حکم فرمایا ”امحہ“ لیکن حضرت علیؓ نے غایت محبت و دفور جذبات میں عرض کیا ”واللہ لا امحو ابداً“ اس پر نہ آپؐ ناراض ہوئے اور نہ کوئی اور ناراض ہوا، پھر یہاں یہ بات بھی سمجھنے کی ہے کہ اس حکم کے مخاطب صرف حضرت عمرؓ ہی تو نہیں تھے، بلکہ سب اہل بیت تھے، وہاں حضرت علیؓ، حضرت عباسؓ بھی موجود تھے، تو سب شور و غل کرتے تھے مگر کوئی کاغذ نہیں لایا، کیا حضرت عمرؓ ان سب کا راستہ روکے کھڑے تھے کہ ان میں کوئی ایسا نہ نکلا جو قلم و دوات لے آتا، اگر کہا جائے کہ کاغذ حضرت عمرؓ کے ڈر سے لے کر نہیں آئے، تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ حضرت علیؓ تو شیر خدا تھے، ان کے بہادر



اور شجاع ہونے میں کوئی شک نہیں تھا پھر وہ حضرت عمرؓ سے کیسے ڈر گئے؟ حاصل یہ کہ آپؐ فریقین میں سے کسی کی رائے سے ناراض نہیں تھے، ورنہ سزا دیتے یا بلوغ تنبیہ فرماتے یا کم از کم دوبارہ تاکید کی حکم فرماتے اور حضرت عمرؓ کو ڈانٹ دیتے، البتہ اس شور کی وجہ سے وقتی طور پر کچھ متاثر ہوئے اور اس پر ایک درجہ میں ناگواری بھی ہوئی۔ (فضل الباری، ص ۱۴۹ تا ۱۵۲ ج ۲) یہاں یہ بھی امکان ہے کہ آپؐ اس موقع پر وہ وصیتیں لکھوانا چاہ رہے ہوں جو بعد میں آپؐ نے کیں، چنانچہ آپؐ نے (۱) مشرکین کو جزیرۃ العرب سے نکالنے، (۲) آنے والے وفود کو انعام و اکرام کے ساتھ رخصت کرنے کے ساتھ (۳) عمل بالقرآن کرنے، (۴) جمیش اسامہ کو اپنے ہدف کی طرف بھیجنے، (۵) نمازوں کا اہتمام کرنے، (۶) غلاموں کے حقوق کی رعایت کرنے، (۷) آپؐ کی قبر مبارک کو بت پرستی کی آماج گاہ نہ بنانے کی وصیتیں فرمادیں۔ (کشف الباری)

بہر حال رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں حضرت عمرؓ نے ایسا کیا، اور یہیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حب رسول کے معاملہ میں حضرت عمرؓ کا مقام کیا تھا، حالاں کہ مجمع میں آپؐ کے خاندانی حضرات بھی موجود تھے، لیکن بیماری کا خیال آیا تو وہ حضرت عمرؓ کو آیا، حب رسول میں سرشاری اور دلاوری کا جو درجہ حضرت عمرؓ کو حاصل تھا وہ حاضرین میں سے کسی کو نہ تھا؛ کیوں کہ حب رسول کا تعلق خاندانی رشتوں اور نسبی قرابتوں سے نہیں ہے، بلکہ یہ ایک ایسی نعمت ہے جس کا فیضان بقدر ایمان ہوتا ہے۔ (الیناح البخاری)

### روافض کے اعتراضات مع جوابات

**اعتراض:** رسول اکرمؐ کا قول وحی ہوتا ہے، حضرت عمرؓ نے آپؐ کا قول رد کیا، گویا وحی کی مخالفت کی؟

**جواب:** اول یہ کہ حضرت عمرؓ نے آپؐ کا قول رد نہیں کیا، بلکہ آپؐ کی راحت و آرام اور بیماری کی شدت کے پیش نظر یہ گزارش فرمائی کہ حضرت یہ کام اس وقت ملتوی کر دیا جائے اور لوگوں کے اطمینان کے لیے آیت قرآن سے یہ ثابت کیا کہ نوشتہ کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ تین ماہ پیشتر آیت ”الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا“ نازل ہوئی تھی، معلوم ہوا کہ یہ صرف عرض مصلحت تھی جو قابل قبول قرار دی گئی، لیکن اگر ردافض کو اصرار ہے کہ مصاحف کا پیش کرنا بھی رد وحی ہے، تو حضرت علیؓ سے بھی ایسے متعدد واقعات ثابت ہوئے ہیں، بخاری شریف میں ہے کہ آپؐ حضرت فاطمہؓ کے پاس رات میں تشریف لے گئے حضرت علیؓ اور فاطمہؓ کو جگایا اور نماز تہجد کے لیے ارشاد فرمایا، حضرت علیؓ نے عرض کیا واللہ لا نصلی الا ما کتب اللہ لنا وان انفسنا بید اللہ آپؐ یہ کہتے ہوئے واپس تشریف لائے، وکان الانسان اکثر شی جدلاً حضرت علیؓ کے اس جواب میں دو باتیں ہیں ایک سرکار رسالت مآبؐ سے جدل، دوسرے تمسک بشہ فرقہ جبریہ، لیکن چوں کہ دل صاف اور بے غبار تھا اس لیے آپؐ نے ملامت نہیں فرمائی۔ دوم یہ کہ رسول کا ہر قول وحی ہوتا ہے درست نہیں، کیونکہ رسول کے معنی پیغام رساں کے ہیں؛ وہ اللہ کا پیغام رساں ہوتا ہے اور اس کی وساطت سے اللہ اپنا فرمان بندوں تک پہنچاتا ہے، رہا آیت وما ینتطق عن الہوی ان ہو الا وحی یوحی سے استدلال تو یہ آیت صرف قرآن مجید کے لیے مخصوص ہے، کیونکہ اللہ کے فرامین ہیں، رہی دوسری باتیں تو وہ سب وحی منزل من اللہ نہیں ہیں، جیسا کہ دنیاوی پیغام رساںوں میں ہوتا ہے کہ جو پیغام ان کے ساتھ بھیجا جاتا ہے وہ تو شاہی ہوتا ہے، لیکن اس کی دوسری باتوں کی ذمہ داری حکومت پر نہیں ہوتی، بلکہ وہ خود پیغام رساں کی طرف منسوب ہوتی ہیں چنانچہ قرآن وحدیث میں خود آپؐ کے اور دوسرے انبیاء کے متعلق ایسے واقعات موجود ہیں جن پر عتاب ہوا ہے ارشاد ہے، عفا اللہ عنک لم اذن لہم۔ ولا تکن للخائنین خصیما واستغفر اللہ ان اللہ کان غفوراً رحیماً۔ لولا کتاب من اللہ سبق لمسکم فیما اخذتم عذاب عظیم۔ اس لیے پیغمبر کا ہر قول وحی نہیں ہوتا۔

**اعتراض:** حضرت عمرؓ نے پیغمبر کی طرف بہکی باتیں کرنے کی نسبت کی؟  
**جواب:** خلاصہ حدیث کے تحت تفصیلی جواب آگیا۔

**اعتراض:** رسول اللہؐ کے سامنے رفع صوت ہوا، حالاں کہ آپؐ کے سامنے رفع صوت گناہ کبیرہ ہے ارشاد رب ہے: لا ترفعوا اصواتکم الخ؟

**جواب:** آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ پیغمبر کی آواز پر اپنی آواز کو بلند نہ کرو اور یہاں پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی آواز کا سوال ہی نہیں، صرف اتنی بات ہے کہ باہم آوازیں بلند ہو رہی ہیں اور پیغمبر کی موجودگی میں باہمی آوازوں کی بلندی سے قرآن کریم میں منع نہیں کیا گیا، بلکہ ایسا ہو جایا کرتا تھا، ہاں اگر لا ترفعوا اصواتکم بینکم عند النبی فرمایا جاتا تو یہ بات درست ہو سکتی تھی، بلکہ اگر پوری آیت پر نظر ڈالی جائے تو اس کا جواز نکلتا ہے فرماتے ہیں کجھہر بعضکم لبعض اس سے معلوم ہوا کہ بعض کا بعض کے ساتھ بلند آہنگی سے بولنا درست ہے۔ رسول اکرمؐ کا ارشاد لا ینبغی بھی یہی بتلاتا ہے کہ تم خلاف اولیٰ کر رہے ہو یہ بات اگر حرام یا کبیرہ ہوتی تو لا ینبغی کا لفظ نہ فرماتے۔ اسی طرح مجلس سے نکل جانے کا حکم تنہا حضرت عمرؓ کو نہیں دیا گیا تھا، بلکہ قوموا عنی کے الفاظ ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ سب کے سب چلے جاؤ، اس میں بیماری کی وجہ سے جو مزاج میں ترشی پیدا ہو جاتی ہے اس کا دخل ہے اور امت پر شفقت کا بھی باعث ہے؟ کیوں کہ اس جھگڑے سے پیغمبر علیہ السلام کو کوفت محسوس ہو رہی تھی اور پیغمبر کی کوفت امت کے حق میں یقیناً نقصان دہ ہو سکتی ہے اور اسی اندیشہ نقصان کے باعث آپؐ نے اٹھنے کا حکم دیا۔

**اعتراض:** حضرت عمرؓ نے امت کی حق تلفی کی، اگر تحریر سامنے آجاتی تو اختلافات ختم ہو جاتے؟

**جواب:** اس سے امت کی حق تلفی ہوئی یہ بھی درست نہیں ہے؛ کیوں کہ اگر اللہ کی طرف سے کوئی نئی چیز آنے والی ہوتی تو یہ بات درست ہو سکتی تھی اور الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی کے بعد دین کے بارے میں کسی نئی چیز کی توقع غلط ہے، ہاں آپؐ کا یہ ارشاد ملکی مصلحتوں اور نیک مشوروں سے متعلق تھا اور تیس سال کی نبوت کی زندگی اور قرآن کریم کے اعلان تکمیل دین کے بعد بھی کسی چیز کا انتظار اور وہ بھی دین کے معاملہ میں درست نہیں ہے، پھر اگر وہ اس وقت کے اختلاف یا حضرت عمرؓ کی وجہ سے لکھنے سے رہ گئی تھی، تو آپؐ اس کے بعد کئی دن حیات رہے لکھا سکتے تھے، لیکن آپؐ نے نہیں لکھایا، اس سے معلوم ہوا کہ وہ کوئی اہم چیز نہ تھی، یہ صرف آپؐ کی غایت شفقت اور مہربانی کی بات تھی اور اگر عقل سے کام لیا جائے تو یہ بات اور صاف ہو جاتی ہے؛ کیوں کہ اگر سرکار رسالت مآبؐ اس نوشتہ کے لیے خداوند قدوس کی طرف سے مامور تھے تو بالفرض اگر اس وقت حضرت عمرؓ غالب آگئے تھے (معاذ اللہ) تو ان چند دنوں میں جو بخیریت گزرے ہیں کیوں یہ نوشتہ تحریر نہیں کیا گیا، جب کہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ، ارشاد فرمایا گیا ہے، اور اگر مامور نہیں تھے بلکہ اپنے اجتہاد سے تحریر لکھا رہے تھے تو اب دو صورتیں ہیں یا حضرت عمرؓ کے عرض مصلحت کے بعد آپؐ نے اجتہاد سے رجوع فرمالیا یا نہیں فرمایا، اگر رجوع فرمالیا تو الزام کی ساری عمارت منہدم ہوگئی اور نہ صرف منہدم ہوگئی بلکہ اس سے حضرت عمرؓ کی فضیلت معلوم ہوئی کہ آخر وقت بھی ان کا مشورہ زندگی کے دوسرے واقعات کی طرح بالکل صائب ثابت ہوا اور اگر آپؐ نے اجتہاد سے رجوع نہیں فرمایا، تو یہ آپؐ کی شان رحمت کے خلاف ہے کہ جس چیز کو امت کے حق میں نفع بخش تصور فرمائیں وہ صرف چند لوگوں کی مخالفت کے باعث امت کے لیے تحریر نہ کریں، حالاں کہ قرآن میں ارشاد ہے: لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز علیہ ما عنتم حریص علیکم بالمومنین رؤف رحیم۔

قال ابن عباس ان الرزية کل الزرية حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ یہ ارشاد فرمایا کرتے تھے: کہ بڑی مصیبت یہ ہوگئی کہ

تحریر کی نوبت ہی نہ آئی اور آپس کا اختلاف اس گرامی قدر تحریر سے حراماں لصبی کا باعث ہوا، اگر فریقین سنجیدگی سے گفتگو کر کے ایک بات پر متفق ہو جاتے تو یہ تحریر سامنے آ جاتی اور آپ کے بعد پیدا ہونے والے اختلافات نہ ہو سکتے، بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اس واقعہ کے وقت شریک مجلس تھے اور وہاں سے نکلنے ہوئے آپ نے ان کلمات کے ساتھ اظہارِ افسوس کیا، حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ مختلف شواہد کی بنا پر اس کے یہ ظاہری معنی مراد نہیں ہو سکتے بلکہ معنی یہ ہیں کہ ابن عباسؓ اپنے تلامذہ کے سامنے حدیث بیان کرتے وقت یہ فرمایا کرتے تھے۔ (ایضاح البخاری) ذرونی ذرونی فاللہی انا فیدہ خیر مما تدعوننی کچھ حضرات نے دوبارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس سلسلہ میں گفتگو کرنے کا ارادہ کیا تو اس پر رسول اللہؐ نے فرمایا ”مجھے چھوڑ دو، جس میں میں ہوں وہ خیر ہے۔“

سوال: وہ کون سی چیز تھی جس میں آپؐ نے اپنے آپ کو خیر قرار دیا؟

جواب: (۱) مشہور بات یہ ہے کہ آپؐ مشاہدہ جمال و جلال رب میں مشغول تھے، آپؐ نے فرمایا مجھے اسی مشاہدہ جمال و جلال میں رہنے دو مجھے تم اب اپنی طرف متوجہ نہ کرو۔ (۲) بعض حضرات کہتے ہیں کہ اس جملہ کا مقصد یہ ہے کہ اب تم تحریر کی بات پھر شروع کر رہے ہو، جب کہ میں نے ترک کا ارادہ کر لیا ہے، اب یہ ترک تحریر ہی زیادہ بہتر اور زیادہ مناسب ہے، تم پھر تحریر کے لیے مجھ سے نہ کہو۔ (عمدة القاری، ص ۶۲ ج ۱۸، فتح الباری، ص ۱۳۲ ج ۸) فامرہم بثلاث خلاصہ حدیث میں تفصیل گزر گئی۔

حدیث نمبر ۲۷۶۸ ﴿وحی کا سلسلہ منقطع ہونے پر صدمہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۶۷

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بَعْدَ وِفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْطَلِقْ بِنَا إِلَى أُمِّ أَيْمَنَ نَزُورُهَا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزُورُهَا فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَيْهَا بَكَتْ فَقَالَا لَهَا مَا يَبْكُكِ أَمَا تَعْلَمِينَ أَنَّ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنِّي لَا أَبْكِي أَنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّ مَا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى خَيْرٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ أَبْكِي أَنَّ الْوَحْيَ قَدْ انْقَطَعَ مِنَ السَّمَاءِ فَهَيَّجَتْهُمَا عَلَى الْبُكَاءِ فَجَعَلَا يَبْكِيَانِ مَعَهَا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۲۹۱ ج ۲، باب فضائل ام ایمن، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۵۴

حل لغات: انطلق امر حاضر انطلق (انفعال) انطلقا چلتا۔ نزور زار (ن) زیارۃ زیارت کرنا، ملاقات کرنا۔ انتہینا انتہی (افتعال) انتہاء الیہ کسی کے پاس پہنچنا۔ یبکی ابکی (افعال) ابکاء رلانا، ہیجتہما ہیج (تفعیل) تہیججا جوش دلانا، براہیجنتہ کرنا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد ایک روز حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمر فاروقؓ سے فرمایا آؤ ام ایمنؓ کے ہاں چلیں اور ان سے ملاقات کریں جیسا کہ حضورؐ ان سے ملاقات فرمایا کرتے تھے، جب ہم ان کے ہاں پہنچے تو وہ رو پڑیں، حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ نے کہا (ام ایمن) کیوں روتی ہو؟ تم کو معلوم نہیں کہ خدا کے پاس جو کچھ رسول اللہؐ کے لیے ہے وہ بہتر ہی بہتر ہے۔ ام ایمن نے کہا میں اس لیے نہیں روتی کہ مجھے اس کا علم نہیں ہے کہ خدا کے پاس رسول اللہؐ کے لیے جو کچھ ہے وہ خیر ہی خیر ہے۔ بلکہ میں تو اس لیے روتی ہوں کہ آسمان سے وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا۔ ام ایمن کے ان الفاظ نے ان حضرات پر رقت طاری کر دی اور وہ بھی ان کے ساتھ خوب روئے۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپؐ کی رحلت سے نبوت کا سلسلہ تو ختم ہوا ہی۔ نزول وحی کا سلسلہ بھی منقطع ہو گیا اور دنیا والے وحی کے نزول کی برکتوں سے محروم ہو گئے اس چیز سے صحابہ بھی آبدیدہ ہوئے۔

خلاصہ حدیث

فجعلنا یسکین معها اس سے پتہ چلا کہ اللہ والوں اور شہداء کی وفات پر اظہار افسوس درست ہے، اگرچہ وہ عالم مشقت سے عالم راحت میں چلے گئے، لیکن فراق و جدائی کا غم اور اس کا اظہار بلا جزع و فزع درست ہے۔ (نووی) یہیں سے معلوم ہوا کہ اللہ والوں کے رخصت ہونے سے بسا اوقات بہت سی برکتیں بھی اٹھ جاتی ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۲۷۶۹ ﴿آخری مرتبہ منبر پر کھڑا ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۶۸

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ وَنَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ عَاصِبًا رَأْسَهُ بِخِرْقَةٍ حَتَّى أَهْوَى نَحْوَ الْمِنْبَرِ فَاسْتَوَى عَلَيْهِ وَاتَّبَعْنَاهُ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَى الْخَوْضِ مِنْ مَقَامِي هَذَا ثُمَّ قَالَ إِنَّ عَبْدًا عَرَضْتُ عَلَيْهِ الدُّنْيَا وَزَيْنَتَهَا فَاخْتَارَ الْآخِرَةَ قَالَ فَلَمْ يَقْطُنْ لَهَا أَحَدٌ غَيْرَ أَبِي بَكْرٍ فَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ فَبَكَى ثُمَّ قَالَ بَلْ نَفْدِيكَ بِأَبَائِنَا وَأُمَّهَاتِنَا وَأَنْفُسِنَا وَأَمْوَالِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ثُمَّ هَبَطَ فَمَا قَامَ عَلَيْهِ حَتَّى السَّاعَةِ. (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ)

حوالہ: داری، ص ۳۹-۵۰ ج ۱، المقدمة، باب وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث ۷۷

حل لغات: عاصباً عَصَبَ (ض) عَصَباً الشیء باندھنا۔ خِرْقَةً (ج) خِرْقٍ کپڑے کا ٹکڑا۔ اِهْوَى (افعال) اِهْوَاءَ چلنا۔ اسْتَوَى (افتعال) اسْتَوَاءً سیدھا کھڑا ہونا۔ اتَّبَعْنَا اتَّبَعَ (الفتعال) اتِّبَاعًا اتباع کرنا، پیچھے پیچھے چلنا۔ عَرَضْتُ عَرَضَ (ض) عَرَضًا پیش کرنا۔ لَمْ يَقْطُنْ قَطَنَ (ض) قِطْنَةً جاننا سمجھنا۔ نَفْدِي فَدَى (ض) فِدَاءً قربان کرنا۔ أَبَاءَ (واحد) أَبَآءُ آباء اجداد۔ اُمَّهَاتٍ (واحد) اُمَّ مائں۔ هَبَطَ (ض) هَبْطًا اترنا۔

Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ اپنے اس مرض میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے جس میں آپ کا وصال ہوا تھا اور ہم مسجد میں تھے اور سر مبارک سے پٹی باندھ رکھی تھی، آپ منبر کی طرف مائل ہو کر اس پر جلوہ افروز ہوئے اور ہم بھی بیٹھ گئے، آپ نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، میں اس جگہ سے بھی حوض کوثر کو دیکھ رہا ہوں، پھر فرمایا کہ ایک بندے پر دنیا اور اس کی زینت پیش کی گئی تو اس نے آخرت کو پسند کیا۔ راوی کا بیان ہے کہ اس بات کو حضرت ابو بکرؓ کے سوا کوئی دوسرا نہ سمجھ سکا۔ ان کی آنکھوں میں آنسو اُڑے اور رونے لگے پھر انھوں نے کہا: بلکہ یا رسول اللہ! ہم اپنے باپوں اور ماؤں، اپنی جانوں اور اپنے مالوں کو آپ کے فدیہ میں دے دیتے ہیں۔ راوی کا بیان ہے کہ پھر آپ اتر آئے اور اس وقت (وفات) تک پھر اس پر جلوہ افروز نہ ہو سکے۔ (داری)

اس حدیث میں آپ کے آخری خطاب کا ذکر ہے، اس میں آپ نے اپنی رحلت کی طرف اشارہ کیا، جس کو صرف صدیق اکبرؓ نے سمجھا۔ اس کی تفصیل عالمی حدیث ۵۹۵۷ کے تحت گزر چکی ہے۔

خلاصہ حدیث

عاصبا رأسہ مریض جب سر پر سر کے درد کی وجہ سے کپڑا باندھتا ہے تو اس کو "عصابہ" کہتے ہیں، آپ سر پر کپڑا باندھے حضرت عباسؓ و حضرت علیؓ کے سہارے مسجد تشریف لائے اور نماز پڑھائی، یہ

کلمات حدیث کی تشریح

ظہر کی نماز تھی، بعد ازاں آپ نے خطبہ دیا اور یہ آپ کا آخری خطبہ تھا، یہ خطبہ وفات سے چار روز قبل جمعرات کے روز ارشاد فرمایا۔ اس روایت میں ہے کہ اللہ کے ایک بندے کے سامنے دنیا اور اس کی زینت پیش کی گئی، لیکن اس نے آخرت کو اختیار کیا، جب کہ ایک روایت میں ہے کہ حضرت جبریلؑ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ آپ کو اختیار دیا جاتا ہے کہ آپ دنیا میں مزید رہنا چاہیں تو رہ سکتے ہیں اور اللہ تعالیٰ دنیا کے خزانے آپ کو سونپ دیں گے اور پہاڑ کو آپ کے لیے سونے چاندی کا بنا دیں گے اور آخرت

کے ثواب و درجات میں کوئی کمی نہ آئے گی اور اگر چاہیں تو ہمارے پاس آجائیں، آپؐ نے سر جھکا لیا گویا کہ آپؐ اس میں غور و فکر کر رہے ہوں، ایک اور روایت میں ہے کہ آپؐ کے غلاموں میں سے کوئی غلام آپؐ کے پاس حاضر تھے، انھوں نے جب اس دنیاوی فراخی کو سنا تو عرض کیا یا رسول اللہ! چند دن رہنا اختیار فرمائیں، تاکہ ہمیں بھی کچھ دنیاوی آسائش و آرام میسر آجائے۔ آپؐ نے حضرت جبریلؑ کی طرف نظر اٹھا کر دیکھا گویا آپؐ ان سے مشیت الہی پوچھنا چاہتے ہوں، جب آپؐ کو معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ آپؐ کو بلانا چاہتے ہیں، تو آپؐ نے دنیا کی فانی اور زوال پذیر نعمتوں کو ترک کر کے آخرت کی دائمی اور باقی رہنے والی نعمتوں کو اختیار کیا اور فرمایا کہ میں وہاں آنا چاہتا ہوں۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۷۷۰ ﴿حضرت فاطمہؑ کا رونما پھر ہنسنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۶۹

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةَ وَقَالَ نُعِيَتْ إِلَيَّ نَفْسِي فَبَكَتُ قَالَ لَا تَبْكِي فَإِنَّكَ أَوَّلُ أَهْلِي لِأَحَقِّ بِي فَضَحِكَتْ فَرَأَاهَا بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَ يَا فَاطِمَةُ رَأَيْنَاكِ بَكَيتِ ثُمَّ ضَحِكْتِ قَالَتْ إِنَّهُ أَخْبَرَنِي أَنَّهُ قَدْ نُعِيَتْ إِلَيْهِ نَفْسُهُ فَبَكَيتُ فَقَالَ لِي لَا تَبْكِي فَإِنَّكَ أَوَّلُ أَهْلِي لِأَحَقِّ بِي فَضَحِكْتُ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَجَاءَ أَهْلُ الْيَمَنِ هُمْ أَرْقُ أَفِيدَةً وَالْإِيمَانُ يَمَانٌ وَالْحِكْمَةُ يَمَانِيَّةٌ. (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ)

حوالہ: داری، ص ۵۸۱، المقدمة، باب وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث ۷۹

حل لغات: نُعِيَتْ نَعًی (ف) نَعًیاً کسی کے مرنے کی خبر دینا۔ ضَحِكْتُ ضَحِكًا (س) ضَحِكًا ہنسنا۔ أَزْوَاج (واحد) زَوْج بیوی۔ أَخْبَرَ (افعال) خبر دینا، بتلانا۔ لِأَحَقِّ لِأَحَقِّ (س) لِحَقًّا کسی سے جا ملنا۔ أَرْقُ اسم تفضیل زیادہ نرم۔ أَفِيدَةً (واحد) فُرَادٍ دل۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب سورۃ النصر نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہؑ کو بلا کر فرمایا: مجھے میری وفات کی خبر دی گئی ہے۔ وہ روئیں تو فرمایا، نہ روؤ کیوں کہ میرے گھر والوں میں سب سے پہلے تم مجھ سے ملنے والی ہو۔ پس وہ ہنس پڑیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات میں سے بعض نے انہیں دیکھ لیا تھا لہذا کہا اے فاطمہ! ہم نے تمہیں روتے اور پتھر ہٹتے دیکھا؟ حضرت فاطمہؑ نے کہا کہ حضورؐ نے مجھے بتایا کہ مجھ کو اپنی وفات کی خبر دی گئی تو میں رو پڑی، آپؐ نے فرمایا نہ روؤ؛ کیوں کہ میرے گھر والوں میں سے سب سے پہلے تم مجھ سے ملنے والی ہو، تو میں ہنس پڑی، رسول اللہؐ نے فرمایا جب اللہ کی مدد حاصل ہوگئی، اہل یمن حاضر بارگاہ ہوئے کہ وہ دل کے نرم ہیں، کیوں کہ ایمان یمنی اور حکمت بھی یمنی ہے۔ (داری)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے متعلق صحیح بخاری ہی کی ایک دوسری روایت میں یہ تفصیل ہے کہ حضورؐ کے مرض وفات میں جس دن یہ واقعہ ہوا اور حضرت صدیقہؓ نے حضرت سیدہ فاطمہؑ سے دریافت کرنا چاہا کہ حضورؐ نے تم سے کیا بات فرمائی تھی جس کی وجہ سے تم پہلے رونے لگی تھیں اور پھر ہنسنے لگی تھیں؟ تو حضرت فاطمہؑ نے اس دن نہیں بتلایا بلکہ یہ کہا کہ جو بات حضورؐ نے رازداری کے ساتھ فرمائی ہے اس کو میں ظاہر نہیں کر سکتی..... جب حضورؐ کی وفات ہوگئی تو حضرت صدیقہؓ نے پھر ان سے دریافت کیا تو انھوں نے بتلایا کہ پہلی دفعہ حضورؐ نے مجھے یہ بتلایا تھا کہ میں اسی مرض میں دنیا سے اٹھالیا جاؤں گا، تو میں رنج و صدمہ سے رونے لگی تھی، پھر دوسری دفعہ آپؐ نے مجھے بتلایا کہ آپؐ کے گھر والوں میں سے سب سے پہلے میں ہی آپؐ سے جا ملوں گی، تو رنج و غم کی کیفیت ختم

ہوگئی اور میں خوشی سے ہنسنے لگی تھی۔ یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ دونوں باتیں اسی طرح واقع ہوئیں، ایک یہ کہ حضورؐ نے جیسا کہ فرمایا تھا اسی مرض میں وفات پائی اور آپؐ کے بعد آپ کے اہل و عیال میں سے سب سے پہلے سیدہ فاطمہؓ کی ہی وفات ہوئی۔ صرف چھ مہینے کے بعد یقیناً یہ ان پیشین گوئیوں میں سے ہے جو آپؐ کی نبوت کی دلیل ہے۔

### کلمات حدیث کی تشریح

نعت الی نفسی یعنی مجھے میری موت کی خبر دی گئی ہے، حضورؐ کو اپنی وفات کی کیسے خبر ہوئی؟ تو اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب سورۃ النصر نازل ہوئی، تو اس سے آپؐ نے سمجھ لیا کہ آخرت کی طرف رحلت کا وقت قریب ہے، اس لیے کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے مدد و نصرت اور فتح و فوز مندی اور دین میں لوگوں کے فوج و فوج داخل ہونے کی خبر دی ہے، اور اس کے ساتھ تسبیح و تقدیس اور استغفار کا حکم دیا ہے، اس کا مطلب یہی ہے کہ آپؐ کی بعثت کا جو مقصد تھا وہ پورا ہو گیا، اب آپؐ کو توبہ و استغفار کے ذریعہ آخرت کی تیاری اور اللہ کی طرف متوجہ رہنے کا حکم دیا گیا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے حضرت فاطمہؓ سے فرمایا کہ جبرئیل مجھ سے ہر سال رمضان میں قرآن پاک کا ایک مرتبہ دور کیا کرتے تھے، اس سال دو مرتبہ دور کیا ہے میرا خیال ہے کہ اسی بیماری میں میری وفات ہوگی۔ فَإِنَّكَ أَوَّلُ أَهْلِي لَا حَقَّ بِيْ حضرت فاطمہؓ کے ہنسنے کا سبب کیا تھا؟ تو اس روایت میں ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ میرے گھر والوں میں تو سب سے پہلے مجھ سے آئے گی یہ سن کر حضرت فاطمہؓ ہنس پڑیں، چنانچہ آپؐ کے سانچہ ارتحال کے چھ ماہ بعد حضرت فاطمہؓ اس دنیا سے رخصت ہوئیں، چھ ماہ والا یہ قول زیادہ صحیح ہے جب کہ اس بارے میں اور بھی اقوال ہیں مثلاً ایک قول کے مطابق حضرت فاطمہؓ کا انتقال حضورؐ کے انتقال کے آٹھ ماہ بعد ہوا، ایک قول کے مطابق تین ماہ بعد ہوا، ایک قول کے مطابق دو ماہ بعد اور ایک قول کے مطابق ستر دن بعد حضرت فاطمہؓ کا انتقال ہوا، ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے حضرت فاطمہؓ سے یہ فرمایا تھا کہ تم بہشت کی تمام عورتوں کی سردار ہوگی، یہ سن کر حضرت فاطمہؓ ہنس پڑیں۔ وَجَاءَ أَهْلُ الْيَمَنِ یہاں اہل یمن سے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور ان کی قوم کی طرف اشارہ ہے جو مسلمان ہو کر تشریف لائے تھے۔ جَاءَ أَهْلُ الْيَمَنِ کا عطف جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ پر اور یہ جملہ تفسیر اور وضاحت ہے وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ... کی یعنی جن لوگوں کے جوق در جوق دین اسلام میں داخل ہونے کی اطلاع دی گئی ہے، ان سے اہل یمن مراد ہیں اور وہ آچکے ہیں اور ان کو آپؐ نے دین میں داخل ہوتے ہوئے دیکھ لیا ہے۔ ہم ارق افئدة اس میں آپؐ نے اہل یمن کی مدح و توصیف فرمائی کہ وہ نہایت نرم دل ہیں یعنی ان کے دل احکام کو جلدی قبول کر لیتے ہیں اور وعظ و نصیحت ان میں بہت زیادہ موثر ہوتی ہے اور وہ قساوت قلبی سے بالکل محفوظ ہیں۔ وَالْإِيمَانُ يَمَانٌ یعنی ایمان تو اہل یمن کا ہے اہل یمن سے کون لوگ مراد ہیں اور یہ مدح کن لوگوں کی ہے اس میں چند اقوال ہیں: (۱) ایک قول یہ ہے کہ اس سے یمن ہی کے لوگ مراد ہیں، ان میں کچھ خصوصیات ہیں ان خصوصی امتیازات کی وجہ سے ان کے ایمان کو سراہا گیا ہے، مگر یاد رہے یہ اس زمانے کے یمن کے مسلمان لوگوں کی مدح ہے قیامت تک آنے والے اہل یمن کی تعریف نہیں ہے۔ (۲) دوسرا قول یہ ہے کہ اہل یمن سے مراد اہل مکہ ہیں اور چونکہ یہ حدیث حضور اکرمؐ نے تبوک کے مقام پر ارشاد فرمائی ہے اور یمن کی طرف اشارہ بھی فرمایا اس طرف مکہ و مدینہ واقع ہے تو یمن بول کر مکہ و مدینہ مراد لیا گیا ہے، ویسے یمن جانب یمن کو بھی کہتے ہیں اور مکہ و مدینہ جانب یمن میں تھا اس لیے یمن سے اہل مکہ و مدینہ مراد ہیں، اس توجیہ سے اس حدیث کا مطلب بھی سمجھ میں آ جائے گا اور تعارض بھی ختم ہو جائے جس سے حدیث میں یہ الفاظ ہیں: الْإِيمَانُ فِي الْحِجَازِ۔ (۳) تیسرا قول یہ ہے کہ یمن سے انصار مدینہ مراد ہیں کیوں کہ ان کی نسل اور ان کی اصل یمن سے ہے، گویا یہ انصار کی تعریف ہے، بہر حال پہلا قول حقیقت ہے باقی مجاز ہے، یمن میں خیر ہے۔ وَالْحِكْمَةُ مُسْتَقْبَلُ الْبَارِے میں سوچ سمجھ کر فیصلہ کرنا حکمت کہلاتا ہے، حکمت دانشمندی عقل و تدبر اور حقائق کی تہہ تک پہنچنے اور علم و معرفت کا نام ہے یمن کے لوگوں

میں یہ چیزیں زیادہ ہیں۔ (مرقات، جدید مظاہر حق، توضیحات)

حدیث نمبر ۲۷۷۱ ﴿حضرات ابوبکر صدیقؓ کی خلافت بلا فصل﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۷۰

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ وَارَاسَاهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ لَوْ كَانَ وَأَنَا حَيٌّ فَاسْتَغْفِرُ لَكَ وَأَدْعُو لَكَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَظُنُّكَ تُحِبُّ مَوْتِي فَلَوْ كَانَ ذَلِكَ لَطَلَبْتُ آخِرَ يَوْمِكَ مَعْرَسًا بِنَعِصِ أَزْوَاجِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ أَنَا وَارَاسَاهُ لَقَدْ هَمَمْتُ أَوْ أَرَدْتُ أَنْ أُرْسِلَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَابْنِهِ وَأَعْهَدُ أَنْ يَقُولَ الْقَائِلُونَ أَوْ يَتَمَنَّى الْمُتَمَنُّونَ ثُمَّ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَيَذْفَعُ الْمُؤْمِنُونَ أَوْ يَذْفَعُ اللَّهُ وَيَأْتِي الْمُؤْمِنُونَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۸۴۶ ج ۲، باب ما رخص للمريض ان يقول، کتاب المرض، حدیث ۵۶۶۶

حل لغات: استغفر، استغفر (استفعال) استغفاراً مغفرت طلب کرنا۔ تحب، أحب (افعال) إيجاباً محبت کرنا۔ ظلمت، ظل (ض) ظلالۃ سایہ دار ہونا۔ معرساً، أغرس (افعال) إغراساً شب زفاف منانا۔ هَمَمْتُ هَمَّ (ن) هَمًّا قصد کرنا۔ اعهد عَهِدًا وصیت کرنا۔ يتمنى تمنى (فعل) تمنياً تمنا کرنا۔ ألتتمنون (واحد) متمنٍ تمنا کرنے والا۔ يأتي آتی (ف) انکار کرنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ سر درد کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کہا آہ میرا سر، آپؐ نے فرمایا کہ وہ اگر واقع ہوئی اور میں زندہ ہوا تو تیرے لیے دعاء مغفرت کروں گا اور تیرے لیے دعا کروں گا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا آہ مصیبت و ہلاکت خدا کی قسم میرا خیال ہے کہ آپؐ چاہتے ہیں کہ میں مرجاؤں اگر ایسا ہوا تو آپؐ اس دن کے آخری میں اپنی کسی بیوی کے ساتھ شب باشی فرمائیں گے، آپؐ نے فرمایا بلکہ میرا سر درد میں نے قصد کیا تھا یا میں نے اس کا ارادہ کیا تھا کہ کسی شخص کو بھیج کر ابوبکرؓ اور ان کے بیٹے کو بلواؤں اور ان کے لیے وصیت کر دوں تاکہ پھر کہنے والے کچھ نہ کہیں یا آرزو کرنے والے آرزو نہ کر سکیں، پھر میں نے اپنے دل میں کہا کہ خداوند تعالیٰ ابوبکرؓ کے علاوہ کسی اور کی خلافت سے انکار کر دیں گے اور مسلمان بھی اس کی خلافت کی مخالفت کریں گے، یا آپؐ نے یوں فرمایا کہ خداوند تعالیٰ مدافعت کریں گے اور مسلمان بھی انکار کر دیں گے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضورؐ نے آخری وقت میں کتابت کا جو ارادہ فرمایا تھا وہ حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت کے متعلق تھا، مگر چونکہ سرکارِ دو عالم کو معلوم ہو گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو کسی اور کی خلافت منظور نہیں اور مومنین بھی کسی اور کے خلیفہ بننے پر راضی نہ ہوں گے، اس لیے حضورؐ نے کتابت پر اصرار نہیں فرمایا، عورت کی طبیعت اور فطرت میں اپنے شوہر کے متعلق جو غیرت اور حساسیت ہوتی ہے حدیث سے وہ ظاہر ہو رہی ہے۔ گھر والوں کے ساتھ مزاح کرنا بھی اس سے معلوم ہو رہا ہے اور یہ بات بھی کہ دردِ تکلیف کا اظہار جزع و فزع میں داخل نہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح و اراسا ہائے میرا سر تو درد سے پھٹا جا رہا ہے۔ وانکلیاہ، ٹکل موت و ہلاکت کو بھی کہتے ہیں اور بیٹے یا محبوب کے گم ہو جانے کو بھی کہتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ ہائے میری مصیبت، یہ کلمہ مصیبت کے وقت بولا جاتا ہے۔ معرساً یہ عروس سے ہے یعنی میرا تو خیال ہے کہ اگر میں مرجاؤں تو دن کے آخری حصہ میں آپؐ کسی بیوی کے ساتھ شادی رچائیں گے۔ بل انا و اراساہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ حقیقت میں درد سے میرا سر پھٹا جا رہا ہے، اس میں ایک پوشیدہ اشارہ ہے کہ درحقیقت موت میرے سر پر منڈلا رہی ہے، آنے والی حدیث میں اس کی تفصیل ہے، ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ آنحضرتؐ



اور حضرت عائشہؓ کے سر کا درو ایک ساتھ شروع ہونے میں دونوں میں کمال محبت کی طرف اشارہ ہے کہ ایک کے سر کے درد کی وجہ سے دوسرے کے بھی درد اٹھا، واعہد یعنی صدیق اکبرؓ کیلئے خلافت کی وصیت کروں پھر میں نے سوچا کہ اللہ تعالیٰ اور پھر مسلمان ابو بکرؓ کے سوا کسی اور کو خلیفہ نہیں بنائیں گے۔ ان يقول یہاں پر لا محذوف ہے ای لنلا يقول القائلون او لنلا یتمنی المتون۔ (توضیحات)

### حدیث نمبر ۲۷۷۲ ﴿مرض الوفات کی ابتدا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۷۱

وَعَنْهَا قَالَتْ رَجَعَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ مِنْ جَنَازَةٍ مِنَ الْبَقِيعِ فَوَجَدَنِي وَأَنَا أَجِدُ صَدَاعًا وَأَنَا أَقُولُ وَارَأَسَاهُ قَالَ بَلْ أَنَا يَا عَائِشَةُ وَارَأَسَاهُ قَالَ وَمَا ضَرُّكَ لَوْ مِتَّ قَبْلِي فَعَسَلْتُكَ وَكَفَّنْتُكَ وَصَلَّيْتُ عَلَيْكَ وَدَفَّنْتُكَ قُلْتُ لَكَأَنِّي بِكَ وَاللَّهِ لَوْ فَعَلْتُ ذَلِكَ لَرَجَعْتُ إِلَيَّ بَيْتِي فَعَرَسْتُ فِيهِ بَعْضَ نِسَائِكَ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ بَدَى فِي وَجَعِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ. (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ)

حوالہ: داری، ص ۵۸، المقدمہ، باب فی وفاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث ۵۶۲۶

حل لغات: جنازة (ج) جنائز مردہ۔ صداع درد سر۔ ضر (ن) ضرًا نقصان پہنچانا۔ غسلت، غسل (ض) غسلنا غسل دینا۔ کفنت، کفن (تفعیل) تکفینا کفن دینا۔ صلیت، صلی (تفعیل) تصلیت نماز پڑھنا۔ دفنت، دفن (ض) دفننا دفن کرنا، چھپانا۔ نساء (واحد) مرأة من غیر لفظہ عورت۔ تبسم (تفعیل) تبسما مسکرانا۔ بدی، بدأ (ف) بدأ شروع کرنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں ایک دن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جنت البقیع میں ایک جنازہ کو دفن کر کے میرے پاس تشریف لائے تو مجھ کو اس حالت میں پایا کہ میں سر کے درد میں مبتلا تھی اور میں کہہ رہی تھی ہائے میرا سر، آپؐ نے فرمایا کہ عائشہؓ میں کہتا ہوں کہ میرا سر درد کر رہا ہے، اور آپؐ نے فرمایا کہ اس میں نقصان کیا ہے اگر تم مجھ سے پہلے مر جاؤ تو میں تمہیں غسل دوں گا، میں تمہیں کفناؤں گا، میں تمہاری نماز جنازہ پڑھاؤں گا، اور میں تمہیں دفناؤں گا، میں نے کہا خدا کی قسم اگر آپؐ نے ایسا کیا تو آپؐ ان سب امور سے فارغ ہو کر میرے گھر واپس آتے ہی اپنی کسی بیوی کے ساتھ شب باس ہو جائیں گے، آنحضرتؐ میرے ان الفاظ کو سن کر مسکرائے اور پھر آپؐ کی اس بیماری کا سلسلہ شروع ہوا جس میں آپؐ نے وفات پائی۔ (داری)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر حضرت عائشہؓ آپؐ کی زندگی میں رحلت فرماتیں تو ان کو سعادت حاصل ہوتی کہ آپؐ خود اپنے دست مبارک سے ان کو غسل دیتے، ان کی نماز جنازہ پڑھاتے اور اپنے ہاتھ سے تدفین فرماتے، لیکن چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال پر ملال پہلے ہو گیا، اس لیے حضرت عائشہؓ یہ سعادت حاصل نہ کر سکیں۔

کلمات حدیث کی تشریح وارأساہ یہ ندبہ کا لفظ ہے ایسی حالت میں بولا جاتا ہے کہ گویا تکلیف سے موت آجائے گی۔ فعوس فیہ بعض نساء کہ حضرت عائشہؓ نے بطور ناز یہ بات فرمائی کہ گویا آپؐ میری موت چاہتے ہیں، اگر میں اس جہان سے رخصت ہوگئی تو آپؐ اس روز میرے ہی گھر میں کسی اور زوجہ کے ساتھ آرام کریں گے، یعنی آپؐ مجھے میرے مرتے ہی بھول جائیں گے، حضرت عائشہ صدیقہؓ کو مقام ناز حاصل تھا، اس لیے آپؐ سے یہ بات کہی اور آپؐ کو ان کی بات ناگوار نہیں ہوئی، بلکہ مرض کے باوجود آپؐ مسکرا اٹھے۔ ثم بدی فی وجعہ الذی مات فیہ اس روایت سے معلوم ہوا کہ بقیع سے واپسی کے بعد حضرت عائشہؓ کے گھر میں حضورؐ کو درد سر شروع ہوا یہ حضورؐ کے مرض الموت کی ابتدا ہے، اور اکثر محدثین اسی کو ابتداء حقیقی کہتے ہیں، لیکن صحیحین میں حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ کی روایت حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ سب سے پہلے حضورؐ کی بیماری حضورؐ کے گھر میں شروع ہوئی، ان روایتوں میں بظاہر تعارض ہے، لیکن علماء اس کی تاویل کرتے ہیں کہ مرض کی حقیقی ابتداء بقیع سے آنے کے بعد

حضرت عائشہؓ کے مکان میں ہوئی اور حضرت میمونہؓ کے مکان میں اشد امراض کی ابتداء ہوئی، مرض کی نہیں لیکن تاویل قابل غور ہے، صحیح روایات میں یہ نہیں ہے کہ حضرت عائشہؓ کے یہاں بقیع سے واپس آنے کے بعد مرض شروع ہوا، ہو سکتا ہے کہ اس وقت حضرت عائشہؓ کو اس کا علم نہ ہو، مگر حضرت میمونہؓ کے مکان میں عارضہ شروع ہو گیا ہو، تکلیف ہی کی حالت میں آپؐ جنازہ کے ساتھ بقیع گئے ہوں اور اس کی وجہ سے در دوسر زیادہ ہو گیا ہو اور جس سے آپؐ کو بل انا وارساہ کہنے کی ضرورت پیش آئی ہو جو ناقابل برداشت تکلیف کی حالت میں کہا جاتا ہے، حضورؐ کے در دوسر کی خبر حضرت عائشہؓ کو نہ تھی، حضرت عائشہؓ کو اس کے بعد تحقیق کرنے پر معلوم ہوا ہوگا کہ حضرت میمونہؓ کے گھر میں آپؐ کو عارضہ شروع ہو چکا ہے جو انہوں نے بعد میں بیان کیا۔ (اسح السیر)

### حدیث نمبر ۲۷۷۳ ﴿وفات نبی پر تسلی دینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۷۲

وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا مِنْ قُرَيْشٍ دَخَلَ عَلَى أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ فَقَالَ أَلَا أَحَدَنُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَلَى حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا مَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا جَبْرِيلُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ تَكْرِيمًا لَكَ وَتَشْرِيفًا لَكَ خَاصَّةً لَكَ يَسْأَلُكَ عَمَّا هُوَ أَعْلَمُ بِهِ مِنْكَ يَقُولُ كَيْفَ تَجِدُكَ قَالَ أَجِدُنِي يَا جَبْرِيلُ مَغْمُومًا وَأَجِدُنِي يَا جَبْرِيلُ مَكْرُوبًا ثُمَّ جَاءَهُ الْيَوْمُ الثَّانِي فَقَالَ لَهُ ذَلِكَ فَردَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا رَدَّ أَوَّلَ يَوْمٍ ثُمَّ جَاءَهُ الْيَوْمُ الثَّالِثُ فَقَالَ لَهُ كَمَا قَالَ أَوَّلَ يَوْمٍ وَردَّ عَلَيْهِ كَمَا رَدَّ عَلَيْهِ وَجَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ يُقَالُ لَهُ إِسْمَاعِيلُ عَلَى مِائَةِ أَلْفِ مَلَكٍ كُلُّ مَلَكٍ عَلَى مِائَةِ أَلْفِ مَلَكٍ فَاسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ جَبْرِيلُ هَذَا مَلَكُ الْمَوْتِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْكَ مَا اسْتَأْذَنَ عَلَى أَدَمِي قَبْلَكَ وَلَا يَسْتَأْذِنُ عَلَى أَدَمِي بَعْدَكَ فَقَالَ انْذَنْ لَهُ فَادْخُلْ لَهُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ فَإِنْ أَمَرْتَنِي أَنْ أَقْبِضَ رُوحَكَ قَبِضْتُ وَإِنْ أَمَرْتَنِي أَنْ أَتْرُكَهُ تَرْكُهُ فَقَالَ وَتَفْعَلُ يَا مَلَكُ الْمَوْتِ قَالَ نَعَمْ بِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأُمِرْتُ أَنْ أُطِيعَكَ قَالَ فَنَظَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ جَبْرِيلُ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ اشْتَقَّ إِلَيَّ لِقَائِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَلَكِ الْمَوْتِ امْضِ لِمَا أُمِرْتُ بِهِ فَقَبِضْ رُوحَهُ فَلَمَّا تَوَقَّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَاءَتِ التَّعْزِيَةُ سَمِعُوا صَوْتًا مِنْ نَاحِيَةِ الْبَيْتِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ إِنَّ فِي اللَّهِ عِزَاءً مِنْ كُلِّ مُصِيبَةٍ وَخَلْقًا مِنْ كُلِّ هَالِكٍ وَدَرْكًا مِنْ كُلِّ فَائِتٍ فَبَالِلَهُ فَاتَّقُوا وَإِيَّاهُ فَارْجُوا فَإِنَّمَا الْمَصَابُ مِنْ حُرْمِ الثَّوَابِ فَقَالَ عَلِيُّ أَتَدْرُونَ مَنْ هَذَا هُوَ الْخَضِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ. (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ)

حوالہ: البیهقی فی دلائل النبوة.

حل لغات: اُحَدَّث، حَدَّثَ (تفعیل) تحدیثا حدیث بیان کرنا۔ تکریمًا کَرَّمَ (تفعیل) تکریمًا عزت کرنا۔ تَشْرِيفًا، شَرَّفَ (تفعیل) تَشْرِيفًا عزت بخشا، حیثیت بلند کرنا۔ مَغْمُومًا غَمَّ (ن) غَمًّا مَغْمُوم کرنا، رنجیدہ کرنا۔ اسْتَأْذَنَ (استفعال) اسْتِیْذَانًا اجازت طلب کرنا۔ اِذْنٌ، اِذْنٌ (س) اِذْنًا اجازت دینا۔ اُطِيعَ، اُطَاعَ (افعال) اِطَاعَةً اطاعت کرنا، حکم ماننا۔ اِمضَ، مَضَى (ض) مَضِيًّا گزرنا۔ التَّعْزِيَةُ عَزَى (تفعیل) تَعْزِيَةً تعزیت کرنا۔ عَزَاءً عَزَا (ن) عَزَاءً منسوب کرنا۔ هَالِكٌ، هَلَكَ (ض) هَلَاكَةً ہلاک ہونا۔ الْمَصَابُ أَصَابَ (افعال) اِصَابَةً کسی پر مصیبت آنا۔

ترجمہ: حضرت جعفر بن محمد اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ ایک قریشی شخص ان کے والد حضرت علی بن حسین یعنی حضرت زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ کے پاس آئے، تو حضرت زین العابدین نے ان سے کہا کیا تمہارے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث نہ بیان کروں؟ اس شخص نے عرض کیا جی ہاں کیوں نہیں ہمارے سامنے ابوالقاسم کی حدیث بیان کریں، حضرت علی بن حسین نے فرمایا جب حضور بیمار ہوئے تو جبریل علیہ السلام آپ کی خدمت میں آئے اور کہا اے محمد! خدا نے مجھے آپ کے پاس بھیجا ہے آپ کی تعظیم و تکریم کے لیے خصوصیت کے ساتھ اور وہ آپ سے اس بات کو دریافت کرتا ہے جس کو وہ آپ سے زیادہ جانتا ہے آپ اپنے آپ کو کیسے پاتے ہیں، آپ نے فرمایا جبریل میں اپنے آپ کو مضطرب و پریشان پاتا ہوں اور اے جبریل میں اپنے آپ کو رنجیدہ و غمگین پاتا ہوں، دوسرے دن حضرت جبریل علیہ السلام پھر آپ کے پاس آئے اور وہی الفاظ کہے جو پہلے دن کہے تھے اور حضور نے بھی وہی جواب دیا جو پہلے دن ان کو دیا تھا، تیسرے دن پھر جبریل علیہ السلام آئے اور وہی سوال کیا جو پہلے ان سے کیا تھا اور آپ نے بھی وہی جواب دیا جو پہلے دن دیا تھا، آج جبریل علیہ السلام کے ساتھ ایک فرشتہ اور تھا جس کا نام اسماعیل تھا جو ایک لاکھ فرشتوں کا افسر تھا، جن میں سے ہر ایک فرشتہ ایک ایک لاکھ فرشتوں کا سردار تھا، اسماعیل فرشتے نے حاضری کی اجازت طلب کی، حضور نے جبریل امین سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کیا کہ یہ موت کا فرشتہ ہے جو حاضری کی اجازت چاہتا ہے اور آج سے پہلے نہ تو اس نے کسی سے اجازت طلب کی اور نہ اس کے بعد کسی آدمی سے اجازت طلب کرے گا، آپ نے فرمایا اس کو حاضری کی اجازت دے دو، چنانچہ حضرت جبریل علیہ السلام نے ان کو اجازت دے دی اس نے حاضر ہو کر سلام کیا پھر عرض کیا اے محمد! خدا نے مجھے آپ کی خدمت میں بھیجا ہے، اگر آپ حکم دیں گے تو میں آپ کی روح کو قبض کروں گا اور اگر منع فرمائیں گے تو روح کو آپ کے جسم میں چھوڑ دوں گا، حضور نے فرمایا کیا تو میری مرضی کے مطابق عمل کرے گا تو اس نے عرض کیا جی ہاں مجھے یہی حکم دیا گیا ہے کہ جو کچھ آپ فرمائیں میں اس کی اطاعت کروں، راوی کا بیان ہے یہ نبی کریم نے جبریل کی طرف دیکھا، جبریل نے عرض کیا اے محمد! خدا تعالیٰ آپ کی ملاقات کا مشتاق ہے، نبی کریم نے فرشتہ موت کو حکم دیا کہ جس کام کا تجھ کو حکم دیا گیا ہے وہ کر گزر، چنانچہ ملک الموت نے آپ کی روح قبض کر لی، جب آپ نے وفات پائی اور تعزیت کا سلسلہ شروع ہوا تو مکان کے گوشہ سے ایک آواز سنائی دی جو گھر والوں کو مخاطب کر کے کہہ رہی تھی اے نبی کے اہل بیت تم پر سلامتی ہو اور خدا کی رحمت اور اس کی برکتیں نازل ہوں خدا کی کتاب یا خدا کے دین میں، ہر مصیبت کے اندر تسکین و تسلی کا سامان موجود ہے، حق تعالیٰ ہر ہلاک ہونے والی چیز کا بدلہ دینے والا ہے اور ہر فوت ہونے والی چیز کا تدارک کرنے والا ہے، (جب یہ صورت حال ہے) تو خدا کی مدد سے تقویٰ اختیار کرو۔ اور اسی سے امید رکھو، حقیقت میں مصیبت زدہ وہ شخص ہے جو ثواب سے محروم کر دیا گیا، حضرت علیؑ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ تسکین دینے والا کون شخص ہے؟ یہ حضرت خضر علیہ السلام ہیں۔ (تہذیبی)

### خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ انبیاء کے سردار ہیں، لہذا آپ کی رحلت کے وقت بھی آپ کے خصوصی مقام و مرتبہ کا خیال رکھا گیا اور ملک الموت سے قبل آسمان دنیا کے فرشتے نے آکر آپ سے رحلت کے بارے میں دریافت کیا، نیز آپ کے اہل و عیال اور متعلقین کی خصوصی دلجوئی و تسلی کا بھی اہتمام کیا گیا اور حضرت خضر علیہ السلام کے ذریعہ سے تعزیت کرائی گئی۔

### کلمات حدیث کی تشریح

کیف تجددک حضرت جبریل علیہ السلام نے جب حضور کی طبیعت گرامی معلوم کی تو آپ نے فرمایا کہ میں پریشان و غمگین ہوں آپ کا پریشان ہونا دین اور امت کی فکر کی وجہ سے تھا، یعنی میرے بعد میری امت کا یاد دین کا کیا ہوگا؟ حضرت جبریل کے ساتھ اسماعیل نامی ایک فرشتہ آیا۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ یہ اسماعیل فرشتہ پہلے

آسمان کا داروغہ ہے، اس روایت میں ملک الموت حضرت عزرائیل علیہ السلام کا ذکر نہیں ہے اس کی مختلف وجوہ ہو سکتی ہیں: (۱) حضرت عزرائیل کا آنا بالکل ظاہر بات تھی، اس لیے ان کے آنے کا ذکر نہیں کیا گیا۔ (۲) حضرت عزرائیل حضرت جبرئیل اور اسماعیل کے ساتھ نہ آئے تھے، بلکہ یہ عین اس وقت آئے تھے جب جبرئیل نے ان کی حاضری کی اطلاع دی اور حاضر ہونے کی اجازت چاہی تھی۔ (۳) یہ روایت مختصر ہے دوسری روایت میں حضرت عزرائیل کا ذکر ہے جس کو علامہ سیوطی نے تہذیبی کے حوالہ سے نقل کیا ہے، وہ روایت اس طرح ہے کہ جب تیسرا دن ہوا تو جبرئیل امین آئے اور ان کے ساتھ ملک الموت بھی تھے اور ان دونوں کے ساتھ ایک فرشتہ تھا جو دوا میں تھا جس کا نام اسماعیل تھا، جس کے ماتحت ستر ہزار ایسے فرشتے تھے کہ ان میں سے ہر فرشتہ ستر ہزار فرشتوں کا امیر تھا۔ باقی رہا سوال کہ نبی کریم کی جو گفتگو ان فرشتوں کے ساتھ ہوئی ان کا دوسرے لوگوں کو کیسے علم ہوا؟ تو اس کا جواب تو یہ ہے کہ جب ان فرشتوں کے آنے کے بعد ان سے آپ کی گفتگو ہوئی تو آپ کو تھوڑا سا وقت مل گیا تھا، اس تھوڑے سے وقت میں حضور نے اس کی اطلاع صحابہؓ کو دے دی پھر اس کے بعد آپ کا انتقال ہو گیا۔ یا بعض صحابہ کرامؓ جو وہاں موجود تھے بطور کرامت یہ ساری گفتگو ان کے سامنے منکشف ہو گئی، انہیں میں سے کسی شخص نے حضرت زین العابدینؑ کے سامنے یہ واقعہ بیان کر دیا۔ جس کو حضرت زین العابدینؑ نے رجل من قریش کہہ کر بیان کیا ہے۔ ممکن ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام ایک قریشی کی شکل میں مشکل ہو کر آئے اور انہوں نے حضرت زین العابدینؑ سے یہ واقعہ بیان کیا، اسی لیے انہوں نے بھی لفظ مبہم کے ساتھ ان کا ذکر کیا ہے۔ ان فی اللہ عزاء اس عبارت کے کئی معنی بیان کئے گئے ہیں: (۱) فی اللہ بحذف المضاف اصل میں تھا فی کتاب اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہر مصیبت اور غم کے موقع پر تسلی اور صبر کی تلقین ہے، گویا اس میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی طرف اشارہ ہے: وبشر الصابرين الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون گویا اس میں عزاء بمعنی تعزیر ہے۔ (۲) فی اللہ اصل میں فی دین اللہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے دین میں ہر مصیبت و غم پر صبر کی تلقین ہے جیسا کہ نبی کریمؐ نے ارشاد فرمایا: الصبر عند الصدمة الاولى۔ (۳) بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہاں صنعت تجرید سے کام لیا گیا ہے جیسے کہ عربی میں کہا جاتا ہے رايت في زيد اسدا میں نے زيد میں شیر دیکھا ہے، مطلب یہ ہے کہ میں نے زيد کو شیر کی طرح بہادر اور طاقتور دیکھا ہے۔ ان فی اللہ عزاء یعنی اللہ تعالیٰ میں تسلی کا سامان ہے، مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ ہر پریشانی اور غم میں صبر اور تسلی دیتے والا ہے۔ خلفا من كل هالك ودر كئا من كل فائت اس کا ایک مطلب تو یہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر ہلاک ہونے والی چیز اور ہر نقصان کی تلافی اور تدارک کرنے والے ہیں اور یہ دوسرا مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ کی کتاب یا اللہ کے دین میں ایسی ہدایات اور تعلیمات ہیں کہ جن پر عمل کر کے انسان ہر نقصان کو اپنے حق میں نعم البدل یعنی اخروی ثواب میں بدل سکتا ہے یعنی انسان صبر کر کے ہر مصیبت کو اپنے حق میں باعث ثواب بنا سکتا ہے جیسا کہ کسی صاحب حال بزرگ کا شعر ہے، لكل مشى اذا فارقه خلف ☆ وليس الله ان فارقت من عوض، یعنی جس چیز کو تو چھوڑے گا اس کا بدلہ مل سکتا ہے، لیکن اگر خدا کو چھوڑ دو گے تو کوئی دوسرا اس جیسا رحیم و رزاق نہیں مل سکتا۔ فبالله فاتقوا پس تقویٰ اختیار کرو یعنی اس مصیبت کے وقت جزع و فزع سے بچو، گویا اس میں اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی طرف اشارہ ہے۔ واصبر وما صبرك الا بالله اور بعض روایات میں فثقوا یعنی تاپرزیر اور قاف تخفیف کے ساتھ مضموم یعنی اللہ پر اعتماد کرو، گویا اس میں اشارہ ہے اللہ کے فرمان و توکل علی الحی الذی لا یموت کی طرف۔ فانما المصاب من حرم الثوب یعنی دنیا کی کوئی مصیبت خواہ کتنی بڑی ہو کوئی مصیبت نہیں اس لیے کہ ہر مصیبت اور ہر تکلیف پر آخرت میں ثواب ملے گا، حقیقی مصیبت یہ ہے کہ انسان پر کوئی مصیبت آئے اور وہ اس پر صبر نہ کرے اور ثواب سے محروم ہو جائے۔ فقال علی علی سے کون مراد ہیں؟ سیاق کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ علی سے مراد امیر المومنین حضرت علیؑ ہیں، ایک احتمال یہ بھی ہے کہ علی سے مراد علی بن حسین یعنی

حضرت زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (جدید مظاہر حق)

### باب

یہاں یہ باب بلا عنوان ہے۔ دراصل یہ گذشتہ "باب وفاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم" کے تمامات و لواحقیات میں سے ہے، یعنی گذشتہ باب کے لیے بطور تابع و تکمیل ہے، چونکہ وفات کے بعد ترکہ کا مسئلہ آتا ہے، لہذا اس باب کی احادیث آپ کے ترکہ سے متعلق ہیں، اس باب میں صرف "الفصل الاول" ہے فصل ثانی اور فصل ثالث نہیں ہے، اس باب کے تحت صاحب کتاب نے چھ احادیث ذکر کی ہیں، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے کوئی مالی وصیت نہیں کی، آپ کے ترکہ میں میراث نہیں چلے گی، آپ نے معمولی ترکہ چھوڑا اور اس کے علاوہ مضامین بھی مذکور ہیں۔

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۲۷۷۴ ﴿آپ کا مالی وصیت نہ کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۷۳

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَا شَاةً وَلَا بَعِيرًا وَلَا أَوْصَى بِشَيْءٍ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۴۲ ج ۲، باب ترك الوصية لمن ليس له شيء، كتاب الوصية، حدیث ۱۶۳۵

حل لغات: شاة (ج) شاء وشیاء بکری۔ بعیور (ج) أباعور و أباعیور اونٹ یا اونٹنی جو سواری و بار برداری کے لیے ہوں۔

ترجمہ: حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات کے بعد نہ کوئی دینار چھوڑا اور نہ کوئی درہم چھوڑا اور نہ کوئی بکری چھوڑی اور نہ کوئی اونٹ چھوڑا اور نہ آپ نے کسی چیز کی وصیت کی۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث: مرض الموت میں وفات کے قریب حضور کے پاس کل سات دینار تھے، ان کو حضور نے خود اپنے ہاتھ سے صدقہ کر دیا، چند مکانات تھے وہ ازواج مطہرات میں بٹے ہوئے تھے اور انہی کے قبضے میں تھے، امام بخاری نے ایک

باب اسی کے ثبوت میں باندھا ہے کہ وہ حجرے حضور کی حیات ہی میں ازواج مطہرات کی طرف منسوب تھے، وفات کے بعد بھی انہی کے قبضہ میں رہے، کچھ زمینیں تھیں، جلیل القدر اصحاب میں ان کی ملکیت میں اختلاف ہے، مگر صحیح یہی ہے کہ فنی یا صدقہ کی زمینیں تھیں، اور منجانب اللہ اس پر تصرف کا حضور کو کامل اختیار تھا، لیکن وہ ذاتی ملکیت نہ تھی جس میں وراثت جاری ہو سکے۔ (اصح اسیر)

کلمات حدیث کی تشریح: ولا اوصی یعنی آپ نے کوئی ایسی وصیت نہیں کی جس کا تعلق مال اور جائیداد کے ساتھ ہو، ہاں دین سے متعلق آپ نے آخر وقت میں وصیتیں فرمائیں چونکہ آپ نے کوئی مال اپنے پاس رکھا نہیں

تھا، اس لیے وصیت کی ضرورت نہیں تھی، جو کچھ آپ کے پاس تھا وہ آپ نے اپنی زندگی میں صدقہ کر دیا تھا، صرف چند جہادی اسلحے چھوڑے، اسی طرح آپ نے اپنی وفات کے بعد کسی کو وصی مقرر نہیں کیا تھا، اور نہ خلافت کے لیے صراحۃً کسی کو چنا تھا، اس جملہ سے شیعوں کے اس غلط عقیدے کی تردید ہو گئی جو ان کا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور اکرم کے مالی وصی تھے اور خلافت کی وصیت بھی ان کے لیے ہوئی تھی، چنانچہ شیعہ اپنی اذنانوں میں اس غلط عقیدے کی ترویج کرتے ہیں اور کہتے ہیں: أَشْهَدُ أَنَّ عَلِيًّا وَلِيُّ اللَّهِ وَوَصِيُّ رَسُولِ اللَّهِ۔ (توضیحات)

اصل بات یہ ہے کہ شیعہ یہ دعویٰ کرتے تھے کہ آپ نے حضرت علی کے لیے خلافت کی وصیت فرمائی تھی اور اپنے اس بے بنیاد دعویٰ کا وہ خوب پروپیگنڈہ بھی کرتے تھے، جس کی وجہ سے لوگ صحابہ سے اس بارے میں سوال کیا کرتے تھے تو وہ اس کی واضح تردید

فرماتے تھے، حیرت کی بات یہ ہے کہ خود حضرت علیؑ نے بھی زندگی بھر بجائے اس کے کہ وہ اپنی خلافت کی وصیت کا دعویٰ کرتے، ہمیشہ اس کی تردید فرمائی، لیکن شیعوں کی جسارت دیکھئے کہ وہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے تقیہ کی بنا پر اس وصیت کو پوشیدہ رکھا اور اس کا اظہار مناسب نہیں سمجھا، امام قرطبیؒ نے خوب فرمایا ہے کہ شیعہ بظاہر حضرت علیؑ کی تعظیم کرنا چاہتے ہیں، لیکن فی الواقع انہوں نے ان کی تنقیص کر دی ہے، کیوں کہ ان کی شجاعت و بسالت کی محیر العقول داستانیں اور دین پر استقامت کے واقعات بیان کرنے کے باوجود شیعہ کہتے ہیں کہ انہوں نے مدائنت اور تقیہ سے کام لیا اور قدرت کے باوجود اپنے حق کا مطالبہ نہیں کیا، اگر واقعہ حضورؐ نے حضرت علیؑ کی خلافت کی وصیت فرمائی تھی، جیسا کہ شیعہ دعویٰ کرتے ہیں تو پھر یہ حضرت علیؑ کا ذاتی حق نہیں رہا، بلکہ یہ تو شرعی فریضہ تھا جس کی بجا آوری ان پر لازم تھی، مگر بقول شیعہ حضرت علیؑ نے محض تقیہ کی وجہ سے اس شرعی فریضہ کی ادائیگی سے پہلو تہی کی، اسے کہتے ہیں کہ ناداں کی محبت اور عقیدت کہ تعظیم کے پردہ میں تنقیص و تحقیر کر دی۔ العیاذ باللہ (تفہیم المسلم)

**حدیث نمبر ۲۷۷۵ ﴿آپؐ نے مال و دولت نہیں چھوڑا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۷۴**

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ أَخِي جُوَيْرِيَةَ قَالَ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ مَوْتِهِ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَا عَبْدًا وَلَا أَمَةً وَلَا شَيْئًا إِلَّا بَغْلَةً أَلْبِيضَاءَ وَسِلَاحَهُ وَأَرْضًا جَعَلَهَا صَدَقَةً. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۳۸۳، باب الوصایا، کتاب الوصایا، حدیث ۲۷۳۹

حل لغات: عَبْدٌ (ج) عِبَادٌ غلام۔ أَمَةٌ (ج) أَمَاءٌ باندی۔ بَغْلَةٌ (ج) بَغَالٌ خچر۔ سِلَاحٌ (ج) أَسْلِحَةٌ ہتھیار۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کے بھائی عمرو بن ابی الحارثؓ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات کے وقت نہ کوئی درہم چھوڑا نہ دینار، نہ غلام نہ باندی اور نہ کوئی اور چیز علاوہ اپنے سفید خچر کے اور اپنے ہتھیاروں کے اور ایسی زمین کے جس کو آپؐ نے صدقہ کر دیا تھا۔ (بخاری)

آپؐ نے تمام زندگی فقیرانہ شان سے گزاری اس لیے بوقت وفات بھی آپؐ کے پاس مال و دولت، غلام و باندی

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

خلاصہ حدیث

کچھ بھی نہ تھا۔

ما تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ مَوْتِهِ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا نَبِي كَرِيمٌ نے جب اس دنیا سے رحلت فرمائی تو آپؐ کی ملکیت میں کوئی روپیہ پیسہ، غلام، باندی وغیرہ کچھ نہیں تھا اور جن روایتوں میں آپؐ کے غلاموں اور باندیوں کا ذکر ہے تو ان سے مراد وہ ہیں جو آپؐ کی حیات میں مر گئے تھے، یا آپؐ نے ان کو آزاد کر دیا تھا، وفات کے وقت آپؐ کے پاس کوئی غلام یا باندی نہیں تھی بوقت انتقال آپؐ کے پاس چند چیزیں تھیں: (۱) خچر جس کو دلدل کہا جاتا ہے جو متوقس شاہ اسکندریہ نے بطور ہدیہ آپؐ کی خدمت میں بھیجا تھا۔ (۲) ہتھیار یعنی وہ اسلحہ تلوار، نیزے، زرہ، خود، برچھا وغیرہ جو خاص آپؐ کے استعمال میں رہتے تھے، اور ایک روایت میں ہے کہ آپؐ کی ملکیت میں صرف ایک زرہ تھی جو بوقت وفات ایک یہودی کے پاس رہن رکھی ہوئی تھی۔ (۳) کچھ زمین تھی جس کو آپؐ نے صدقہ کر دیا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح

فائدہ: اس حدیث میں جو یہ ہے کہ ان چند چیزوں کے علاوہ آپؐ کے پاس کوئی چیز نہ تھی یہ حصر اضافی ہے، مراد یہ ہے کہ کوئی ایسی چیز نہ تھی جو مال و جائیداد میں شمار ہوتی معمولی چیزیں مثلاً استعمال کے کپڑے، معمولی گھر کے استعمال کا سامان ان کی نفی نہیں ہے، چنانچہ ثابت ہے کہ آپؐ کے کچھ استعمال کے کپڑے بھی تھے۔

جَعَلَهَا صَدَقَةً، ”جعلها“ کی ضمیر مونث کا مرجع کیا ہے، اور اس جملے کا کیا مطلب ہے؟ اس میں شارحین کی مختلف آراء ہیں،

علامہ کرمانی فرماتے ہیں کہ جعلہا کی ضمیر مونث مذکورہ تینوں چیزوں یعنی خچر، ہتھیار اور زمین کی طرف راجع ہے نہ کہ صرف زمین کی طرف یعنی یہ تمام چیزیں مراد ہیں جن کے بارے میں آپؐ نے فرمایا لا نورث ما ترکنا صدقہ ہماری یعنی جماعت انبیاء کی میراث جاری نہیں ہوتی، جو کچھ ہم چھوڑیں وہ صدقہ ہے، حافظ ابن حجرؒ مثلاً فرماتے ہیں کہ جعلہا کی ضمیر مونث صرف ارضاء کی طرف راجع ہے اور زمین کو صدقہ کرنے کا مطلب زمین کی منفعت کو صدقہ کرنا ہے، گویا صدقہ بمعنی وقف، مطلب یہ ہوا کہ آپؐ نے اس زمین کو اپنی زندگی میں صدقہ جاریہ بنادیا تھا، اس طرح جب تک وہ زمین رہے گی آپ کو صدقہ کا ثواب ملتا رہے گا۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۷۷۶ ﴿آپؐ کے ترکہ میں میراث نہیں چلتی﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۷۵  
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَفْتَسِمُ وَرَثَتِي دِينَارًا مَا تَرَكَتُ بَعْدَ نَفَقَةٍ نِسَائِي وَمَوْنَةٍ عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۳۸۹ ج ۱، باب نفقة القيم للوقف، کتاب الوصایا، حدیث ۲۷۷۶، مسلم، ص ۹۲ ج ۲، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نورث، کتاب الجہاد، حدیث ۱۷۶۰

حل لغات: لَا يَفْتَسِمُ (افتعال) اِفْتِسَامًا تقسیم کرنا، ہائٹا۔ مَوْنَةٌ (ج) مَوْنٌ کفالت۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے وارث دینار نہیں بانٹیں گے میرا جو کچھ بھی ترکہ ہوگا وہ عورتوں کے خرچ اور عامل کی اجرت کے بعد باقی سب صدقہ ہوگا۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ میرے ترکہ میں سے میری بیویوں کو نفقہ دیا جائے اور میرے خلفا اس کو اپنے مصارف میں خرچ کریں، اس کے بعد جو کچھ بچ جائے اس کو فقراء و مستحقین پر خرچ کیا جائے۔

خلاصہ حدیث

لا تفتسم ورثتی دینارا ما ترکت نبی کریمؐ کا یہ فرمان کہ میرے وارث دینار تقسیم نہ کریں گے، یہ خبر ہے، یعنی آپؐ یہ خبر دے رہے ہیں کہ چون کہ میرے مرنے کے بعد میری ملکیت میں کوئی دینار ہی نہ ہوگا، اس لیے میرے وارث کوئی دینار تقسیم نہ کر سکیں گے اور اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ یہ صورت تو اخبار ہو، لیکن معنی انشاء یعنی نبی ہو، آپؐ یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ میں جو کچھ چھوڑ کر جاؤں وہ ورثا آپس میں تقسیم نہ کریں گے، آگے اس ممانعت کی علت بیان کی ہے کہ میری ازواج کے مصارف اور عاملوں کی اجرت کے بعد جو کچھ بچے گا وہ صدقہ ہے۔ (جدید مظاہر حق)

کلمات حدیث کی تشریح

حضورؐ کی زمینوں کا حال یہ ہے کہ اول بنی النضیر میں سات مکانات تھے، جو محرق یہودی نے غزوہ احد کے روز آپ کے نام سے کیے تھے، دوئم ابوطحہ بن بھل انصاریؓ نے بیرحہ کی بلند زمین آپ کو دے دی تھی، لیکن یہ بہت پہلے کیوں کہ حضورؐ نے یہ زمین حضرت حسان بن ثابتؓ کو دے دی تھی، اس وقت جب کہ صفوان بن معطل نے ان کو افک کے قصہ کے بعد تلوار ماری تھی، سویم بنی النضیر کی زمین حضورؐ کوئی میں ملی تھی جس کا ذکر قرآن میں ہے اور یہ زمین برابر حضورؐ کے قبضہ میں رہی، خیبر کے دو قلعے الوطح اور السلام جو تقسیم نہیں ہوئے تھے اور الکلبہ جس میں آپ کا سہم تھا اور ازواج مطہرات کے نفقے مقرر تھے، فدک کی نصف زمین، وادی القریٰ کا ایک ٹکٹ، یہ سب زمینیں رسول کریمؐ کی سمجھی جاتی تھیں اور رسول اکرمؐ کے قبضہ میں تھیں، ان اراضی پر رسول اللہؐ کا قبضہ تھا، اور بیرحہ کی زمین کے سوا سب وفات کے وقت تک حضورؐ کا کامل قبضہ تھا، اس میں سے حضورؐ ازواج مطہرات کو، بعض اہل بیت کو اور بعض بنی ہاشم کو نفقات دیتے تھے، باقی غزوات میں وفود پر اور مختلف قسم کے کار خیر پر خرچ کرتے تھے اور جاہل متمدنوں کی امداد کرتے تھے۔ (اسح السیر)

نفقة نساءئی: آپؐ کی ازواج کے لیے آپؐ کی وفات کے بعد نکاح کرنا منع تھا، کیوں کہ آنحضرتؐ کی حیات پر زنی کا اثر دنیا پر پڑتا



ہے، لہذا ازواج مطہرات کی حیثیت ایسی تھی گویا کہ وہ عدت میں بیٹھی تھیں، اس لیے ان کا خرچ آپ کے ذمے پر تھا۔ مؤنۃ عاملی، مؤنۃ بوجھ کو کہتے ہیں اور عامل سے مراد آنحضرت کے بعد خلفائے ہیں، جیسے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آنحضرت کی اس وقتی زمین کی سرپرستی کی، پھر حضرت عمر فاروقؓ نے سرپرستی کی، پھر حضرت عثمانؓ نے اس کی تولیت مروان کے حوالہ کی، پھر اس میں کچھ ذاتی قبضہ آگیا پھر حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے اس قبضہ کو چھڑا کر وقتی بنادیا پھر جو کچھ ہوا وہ اللہ کو معلوم ہے۔ (توضیحات) لھو صدقہ نبی پوری امت کے باپ کے درجہ میں ہیں اگر وہ مال کی وراثت چھوڑتے تو وارث اس کے حقدار ہوتے اور طلب کرتے، اس طرح پوری امت وارث ہوتی، لہذا فرمایا جو مال ہم چھوڑ کر جائیں وہ صدقہ ہے اور پوری امت کے لیے ہے۔ (مکملہ المہم)

حدیث نمبر ۲۷۷۷ ﴿نَبِیُّ کَا تَرٰکَہُ صَدَقَہُ ھُوْکَا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۷۶

وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نُورَثُ مَا تَرَكَنَاہُ صَدَقَہُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۹۹۵ ج ۲، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نورث، کتاب الفرائض، حدیث ۶۷۲۶، مسلم،

ص ۹۲ ج ۲، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نورث، کتاب الجہاد، حدیث ۱۷۵۹

حل لغات: نُورِثُ أَوْرَثْتُ (افعال) اِبْرَأْتُ وَاْرَثْتُ بَنَانًا۔

ترجمہ: حضرت ابوبکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا، جو ہم چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** حضورؐ کے انتقال کے بعد جلیل القدر اصحاب اور خاص لوگوں میں انہی اموال کے متعلق اختلاف پیدا ہو گیا، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ فرماتے تھے کہ یہ سب رسول اللہ کی ملکیت خاص تھی اور جس طرح ہر مسلمان کی ملک اس کے ورثہ پر تقسیم ہوتی ہے، اسی طرح قرآن کے مطابق اس کو بھی رسول اللہ کے ورثہ پر تقسیم ہونا چاہئے، لیکن حضرت صدیقؓ، حضرت فاروقؓ اور دوسرے صحابہ کہتے تھے کہ یہ رسول اللہ کی ملک خاص نہ تھی، اور انبیا کی ملکیت ایسی ہوتی ہی نہیں ہے، جس میں وراثت جاری ہو سکے، اس کی سند میں حضرت صدیقؓ نے خود حضورؐ کا فرمان پیش کیا: نحن معاشر الانبیاء لا نورث ما ترکناہ صدقۃ یعنی حضورؐ نے فرمایا ہے کہ ہم انبیا کی جماعت (کے اموال) میں ورثہ نہیں دیا جاتا، انبیا جو کچھ چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے (یعنی ملک خداوندی ہے)، اس کے علاوہ بعض اراضی کے متعلق نص قرآنی موجود ہے کہ وہ فئی ہے مثلاً بنی النضیر کی زمین اور بعض کے متعلق حضورؐ کا قول و عمل شاہد ہے کہ آپ نے اس کو فئی سمجھا، اور فئی کے اموال کا حکم خدا نے قرآن میں بتا دیا ہے کہ اس میں تمام مسلمانوں کا حق ہے، تو ایسے مال میں وراثت کیوں کر جاری ہو سکتی ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور دوسری ازواج مطہرات نے بھی حصہ کا مطالبہ کیا تھا، جیسا کہ صحیحین میں روایت سے معلوم ہوتا ہے، مگر بعد میں جب ان کو حضرت ابوبکر صدیقؓ وغیرہ نے مسئلہ کی حقیقت سمجھائی، تو انہوں نے اقرار کیا کہ یہ رسول اللہ کا صدقہ ہے اس میں ورثہ نہیں ہو سکتا۔ (اصح المسیر)

**کلمات حدیث کی تشریح** لا نورث یعنی ہم انبیا کی جماعت نہ کسی کے وارث ہوتے ہیں کہ میراث کا مال لے لیں اور نہ ہمارا کوئی وارث ہو سکتا ہے، کہ ہمارے مال میں سے کوئی حصہ میراث لے لے، ہم نے جو کچھ ترکہ چھوڑا وہ عام مسلمانوں کے لیے وقتی صدقہ ہے، حضرت صدیق اکبرؓ نے یہ حدیث اس وقت بطور دلیل بیان فرمائی، جب کہ حضرت فاطمہؓ نے حضور اکرمؐ کے فدک کے باغ اور اموال بنی نضیر کا مطالبہ کیا، حضرت صدیقؓ کا یہ فیصلہ ان کی اپنی ذاتی رائے نہیں تھی، بلکہ صحابہ کرامؓ کے جم غفیر نے یہ فیصلہ منظور کیا تھا اور حدیث اس پر دلالت کر رہی تھی، ملا علی قاریؒ نے مرقاۃ میں لکھا ہے کہ آنحضرتؐ کے مال میں میراث اس

لیے نہیں چلتی کہ آپ حیات ہیں، گویا آپ کے ہاتھ سے مال نکالا ہی نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ ازواج مطہرات کے ساتھ نکاح کرنا حرام تھا، ملا علی قاریؒ نے یہ بحث بھی چھیڑی ہے کہ آیا یہ حکم تمام انبیاء کے مال کا ہے یا حضورؐ کے ساتھ خاص ہے، رائج اور معتمد قول یہی ہے کہ یہ تمام انبیاء کے لیے عام ہے، علما نے لکھا ہے کہ حضورؐ کے مال میں میراث اس لیے بھی نہیں جاری ہوتی کہ کوئی شخص نبی کی موت پر اس لیے خوش نہ ہو کہ اس کو نبی کے مال سے میراث ملے گی۔ (توضیحات) یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ آپؐ کی حیات میں جو زمینیں آپؐ کے پاس تھیں، ان پر آپؐ کا تصرف مالکانہ نہیں تھا، ان زمینوں پر آپؐ کا تصرف متولیانہ تھا، ان زمینوں کی آمدنی سے آپؐ بحکم خداوندی اپنی ازواج مطہرات کو سالانہ نفقہ دیتے تھے، لہذا آپؐ کی وفات کے بعد ان میں وراثت جاری ہونے کا سوال ہی نہیں اٹھتا۔ مزید کے لیے گزشتہ احادیث دیکھیں۔

حدیث نمبر ۲۷۷۸ ﴿امت سے پہلے نبی کی وفات رحمت ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۷۷

وَعَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ رَحْمَةً أُمَّةٍ مِنْ عِبَادِهِ قَبَضَ نَبِيَّهَا قَبْلَهَا فَجَعَلَهُ لَهَا فَرَطًا وَسَلَفًا بَيْنَ يَدَيْهَا وَإِذَا أَرَادَ هَلَكَةً أُمَّةٍ عَذَّبَهَا وَنَبِيَّهَا حَتَّىٰ فَأَهْلَكَهَا وَهُوَ يَنْظُرُ فَأَقْرَعَ عَيْنِيهِ بِهَلَكِهَا جِئْنَا كَذِبُوهُ وَعَصَوْا أَمْرَهُ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۲۴۹ ج ۲، باب اذا اراد الله رحمة امة، كتاب الفضائل، حدیث ۲۲۸۸

**حل لغات:** أَرَادَ (افعال) إِرَادَةً ارادہ کرنا، چاہنا۔ فَرَطًا فَرَطَ (ض) فرطاً آگے نکل جانا۔ سَلَفًا (ج) اَسْلَافِ گذرے ہوئے۔ عَذَّبَهَا (تفعیل) تَعَذَّبًا عذاب مسلط کرنا۔ أَهْلَكَهَا (افعال) أَهْلَاكًا ہلاک کرنا۔ أَقْرَعَ (افعال) أَقْرَعَ عَيْنَهُ ٹھنڈی کرنا۔ كَذَبُوا كَذَبَ (تفعیل) تَكْذِبًا جھوٹ بولنا۔ عَصَوْا عَصَى (ض) عَصِيًّا نافرمانی کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس قوم پر اپنی مہربانی کا ارادہ کرتا ہے، اس کے نبی کو اس قوم سے پہلے وفات دیتا ہے، پھر اس نبی کو اس امت کا میر منزل اور پیش رو قرار دیتا ہے، اور جب خداوند تعالیٰ کسی قوم کو ہلاک کر نیکار ارادہ کرتا ہے، تو اسکے نبی کی زندگی میں ہی اس کو عذاب میں مبتلا کرتا ہے، وہ نبی اس قوم کو عذاب میں گرفتار دیکھتا ہے، اور اپنی آنکھیں ٹھنڈی کرتا ہے، جب کہ وہ قوم اپنے نبی کو جھٹلاتی ہے اور اس کے احکام کی نافرمانی کرتی ہے۔ (مسلم)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب نبی دنیا سے رحلت فرماتا ہے تو یہ امت کے لیے صدمہ ہے، کیونکہ نبی کی وفات سے بڑا صدمہ امت کے لیے کوئی نہیں اور جب اتنے بڑے صدمہ پر امت صبر کرتی ہے اور شریعت پر کاربند رہتی ہے تو اس صبر و عمل کی وجہ سے اجر عظیم پاتی ہے، جب نبی بقیہ حیات ہو اور امت ہلاک ہو جائے تو اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ امت نافرمانی اور سرکشی میں غرق ہو جاتی ہے اور اپنے نبی کی بددعا اور غضب الہی سے ہلاک کر دی جاتی ہے، جیسے کہ قوم نوح، قوم لوط، قوم شعیب، نبی کی وفات سے یقین ہو گیا کہ یہ قوم نبی کی بددعا کے سبب ہلاک ہونے سے محفوظ ہوگی، لہذا نبی کی وفات بھی امت کے حق میں رحمت بن گئی، اور وفات پر صبر سے اجر عظیم کی مستحق ہوگی، آپؐ نے فرمایا ”حیاتی لکم رحمة ومماتی لکم رحمة“ میری حیات بھی تمہارے لیے رحمت ہے اور میری وفات بھی تمہارے حق میں رحمت ہے۔ (نودی، تکرار)

**کلمات حدیث کی تشریح** قبض نبیہا قبلہا آپؐ سے پہلے جتنے پیغمبر آئے سب اپنے وقت پر دنیا سے رخصت ہو گئے، آپؐ کی رحلت بھی یقینی تھی، لیکن امت کے لیے بڑے صدمہ کی بات تھی، لہذا آپؐ نے اس فرمان کے ذریعہ امت کو تسلی دی کہ میرا تم سے پہلے رخصت ہونا بھی رحمت ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۷۹ ﴿آپ کے دیدار کا شوق﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۷۸

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّيْ نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَيَأْتِيَنَّ عَلَيَّ أَحَدُكُمْ يَوْمَ وَلَا يَرَانِي ثُمَّ لَا يَرَانِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ مَعَهُمْ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۲۶۳ ج ۲، باب فضل النظر الیہ، کتاب الفضائل، حدیث ۲۳۶۲

حل لغات: لَيَأْتِيَنَّ أَتَى (ض) اِتْيَانًا آتَا۔ لَا يَرَانِي رَأَى (ف) رُؤْيَةً دِيكُنَا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے اس ذات کی جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہے ایک دن تم لوگوں پر ایسا آئے گا کہ کوئی شخص مجھ کو نہیں دیکھ سکے گا، پھر اس کو میرا دیکھنا اپنے مال کے مقابلے میں اور اپنے اہل و عیال کے مقابلہ میں زیادہ پسندیدہ ہوگا۔ (مسلم)

اس حدیث میں آپؐ نے صحابہ کو مخاطب کر کے ایک پیشین گوئی فرمائی ہے، میری وفات کے بعد مجھ سے محبت کرنے والے ہوں گے، جو اس بات کو چاہیں گے کہ ان کے اہل و عیال مال و منال سب قربان ہو جائیں، مگر میرا دیدار ہو جائے، معلوم ہوا کہ صحابہ کے علاوہ بعد والے بھی آپؐ کے امتی آپؐ کی محبت کو ہر چیز سے بڑھ کر تصور کریں گے۔ اس حدیث سے صحابہ کو آپؐ کی مجلس کے التزام و اہتمام کی ترغیب دینا بھی مقصود ہے کہ یہ موقع آپؐ کی رحلت کے بعد نصیب نہ ہوگا، لہذا اس کو غنیمت جانو اور سفر و حضر میں آپؐ کے پاس رہ کر علوم خداوندی اور زیارت رسولؐ سے لطف اندوز ہو۔ (نووی)

لیاتین علی احدکم بعض شرح حدیث اس حدیث کی یوں بھی شرح کرتے ہیں کہ حضورؐ یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ میرے اس دنیا سے رحلت کے بعد بھی میری امت کی میرے ساتھ جو عقیدت ہے اس میں کوئی کمی نہ آئے گی، بلکہ وہ اپنے اہل و عیال مال و متاع کے ساتھ تعلق و محبت سے کہیں زیادہ میرے دیدار و ملاقات کو محبوب رکھیں گے، خواہ خواب میں ہو یا بیداری میں، چنانچہ یہی کیفیت ہے ان مشا قان جمال کی جو ذات رسالت کے جمال و کمال میں مستغرق رہتے ہیں، اور یہی حالت ان کے لیے سرمایہ افتخار اور سرمایہ حیات بنی رہتی ہے، البتہ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ اس حدیث کا تعلق آپؐ کی حیات میں آپؐ کو دیکھنے کے ساتھ ہو، مطلب یہ ہے کہ میرے صحابہ کو میرے ساتھ اتنی محبت ہے کہ اگر وہ ایک دن میرا دیدار نہ کریں تو ان کو چین و سکون نہیں آتا، ان کو اپنے اہل و عیال مال و متاع کے ساتھ رہنے اور ان کو دیکھنے سے کہیں زیادہ میرا دیدار محبوب ہے۔ (جدید ملاحظہ فرمائیے)

وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفُضْلِ الثَّانِي وَالْثَالِثِ . (اس باب میں فصل ثانی اور فصل ثالث نہیں ہے)

### باب مناقب قریش و ذکر القبائل

(قریش کے مناقب اور قبائل کے تذکرہ کا باب)

مناقب منقبة کی جمع ہے، منقبت اس فضیلت اور برتری و بزرگی کو کہتے ہیں جس کے ذریعہ سے انسان اللہ تعالیٰ کے ہاں عظمت و شرافت والا بن جائے، اور مخلوق خدا کے نزدیک بھی عزت و سرفرازی اور رفعت و بلندی حاصل کر لے۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کے ہاں عزت و شرافت کا مقام پالیتا ہے وہ مخلوق کے ہاں بھی بلند مقام حاصل کر لیتا ہے، البتہ مخلوق کے ہاں معزز ہونا اللہ تعالیٰ کے ہاں مقبول ہونے کی دلیل نہیں ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں جب مقبولیت کا مقام ہوگا تو مخلوق کے ہاں بھی مقبولیت کا اعتبار ہوگا ورنہ نہیں۔

لفظ ”قریش“ آنحضرتؐ کے جد امجد فہر بن مالک کا لقب تھا، بعض کہتے ہیں کہ قریش نام ہے فہر لقب ہے، ان کی اولاد کو قریشی کہا جاتا ہے اور جو شخص فہر کی اولاد سے نہ ہو اس کو کنانی کہتے ہیں، اور بعض علما کہتے ہیں کہ قریش نضر بن کنانہ کی اولاد کا نام ہے۔ حافظ علائی

فرماتے ہیں کہ یہی صحیح ہے اور محققین کا قول ہے کہ قریش نصر بن کنانہ کی اولاد کو کہتے ہیں، اور بعض احادیث مرفوعہ بھی اسی کی مؤید ہیں، امام شافعیؒ سے بھی یہی منقول ہے کہ قریش نصر بن کنانہ کی اولاد کا نام ہے۔ بعض حفاظ حدیث فرماتے ہیں کہ فہر کے باپ مالک بن نصر نے سوائے فہر کے کوئی اولاد نہیں چھوڑی، اس لیے جو شخص فہر کی اولاد سے ہے وہ نصر کی اولاد سے بھی ہے، لہذا قریش کی تعیین میں جو اقوال مختلف تھے وہ سب بحمد اللہ متفق ہو گئے، قریش ایک بحری جانور کا نام ہے، جو اپنی قوت کی وجہ سے سب جانوروں پر غالب رہتا ہے، وہ جس جانور کو چاہتا ہے کھا لیتا ہے لیکن اس کو کوئی نہیں کھا سکتا، اسی طرح قریش بھی اپنی شجاعت اور بہادری کی وجہ سے سب پر غالب رہتے تھے، کسی سے مغلوب نہیں ہوتے تھے، اس لیے قریش کے نام سے موسوم ہوئے، حافظ بدر الدین عینیؒ نے قریش کو قریش کہنے کی پندرہ وجہ تسمیہ بیان کی ہیں ان کی تفصیل عمدۃ القاری شرح بخاری میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

قبائل جمع ہے اس کا مفرد قبیلہ ہے، یہاں اس باب میں اولاد آدم کے مختلف قبائل کی خصوصیات و امتیازات اچھائیاں اور برائیاں اجمالی طور پر بیان کی گئی ہیں ہر قبیلہ کا ایک بڑا ہوتا ہے اور وہ اپنے چھوٹوں کے لیے قواعد اور قوانین اور طور طریقے مقرر کرتا ہے اس کو ”شیخ القبیلہ“ کہتے ہیں۔

عبدان کی نسل سے خاندان قریش کے مورث اعلیٰ فہر کا جس سے اس خاندان کی بنیاد پڑی ظہور ہوا، اس کا لقب قریش تھا، اس نسبت سے اس کی نسل قریشی کہلاتی ہے، قریش کے کل خانوادے اسی کی نسل سے تھے، اس کے پانچویں پشت میں قریش کا تاریخی شخص قصی پیدا ہوا، قریش کی اجتماعی اور سیاسی زندگی کا آغاز اسی نامور شخص سے ہوتا ہے، قصی کا باپ اس کے بچپن میں مر گیا تھا، ماں نے قبیلہ بنی عذرہ میں دوسری شادی کر لی تھی، اس لیے قصی کا بچپن عذرہ میں گزرا، جوان ہوا تو اپنے اصلی خاندان اور اس کی عظمت کا پتہ چلا، غیور طبیعت نے اجنبیوں میں رہنا گوارا نہیں کیا، اس لیے وہ بنی عذرہ کو چھوڑ کر حجاز پہنچا، اس کے ناصیہ اقبال پر آثار بلندی دیکھ کر دواھیال والوں نے ہاتھوں ہاتھ لیا، اس زمانہ میں قریش کی حالت نہایت ابتر ہو رہی تھی ان کا کوئی نظام نہیں تھا، وہ حجاز کے مختلف گوشوں میں منتشر تھے، حرم کی تولیت پر بنی خزاعہ قابض ہو گئے تھے اور قصی کے ورد مکہ کے وقت حرم کی تولیت خلیل خزاعی کے ہاتھوں میں تھی، قصی بچپن سے نہایت حوصلہ مند، عاقل و فرزاندانہ اور امارت پسند تھا، اسے اس منصب جلیل کا غیروں کے ہاتھوں میں رہنا گوارا نہ ہوا، چنانچہ اس نے بنی کنانہ کی مدد سے خزاعہ کو حرم سے نکالا اور قریش کو جو مختلف مقامات پر منتشر تھے، سمیٹ کر مکہ لایا اور ان کی تنظیم کر کے ایک چھوٹی سی ریاست قائم کی، اس دن سے قریش کو حجاز میں سیاسی اہمیت حاصل ہوئی اور ان کا تاریخی دور شروع ہوا، قصی نے یہ چھوٹی سی ریاست جمہوری اصول پر قائم کی، اس کے کئی شعبے تھے، جو مختلف قبائل میں تقسیم تھے، بڑے شعبے تین تھے: (۱) فوجی (۲) عدالت (۳) اور مذہبی، پھر یہ تینوں کئی شعبوں پر تقسیم تھے فوجی میں ”عتاب“ یعنی قومی نشان کی علیبرداری، ”قبہ“ فوجی کیمپ کا انتظام، ”آعنہ“ سواروں کے رسالے کی سپہ سالاری، ”سفارہ“ دوسری حکومتوں اور قبائل کے درمیان خط و کتابت اور گفتگو وغیرہ کے عہدے، عدالتی شعبہ میں ”ندوہ“ عدالت اور قومی جلسہ گاہ کا انتظام، ”مشورہ“ اہم امور میں صلاح و مشورہ، ”اشناق“ جرمانہ اور مالی تاوان کی نگہداشت، ”حکومت“، مقدمات کے فیصلہ کے عہدے، مذہبی شعبہ میں ”سقایہ“، حاجیوں کے خورد و نوش کا انتظام، ”عمارم“ خانہ کعبہ کا انتظام، ”رفادہ“ حاجیوں کی مالی اعانت، ”سدانہ“ خانہ کعبہ کی کلید برداری، ”ایسار“ بتوں سے استخارہ کی خدمت، ”اموال الحجۃ“ بتوں کے چڑھاوے کا انتظام، یہ تمام عہدے قریش کی مختلف شاخوں میں تقسیم تھے، ظہور اسلام کے وقت ان کی تقسیم یہ تھی، عتاب کا عہدہ بنو امیہ میں، قبہ اور آعنہ کا بنی مخزوم میں، سفارت بنی عدی میں، ندوہ بنی عبددار میں، مشورہ بنی اسد میں، اشناق بنی تمیم میں، حکومت بنی سہم میں، سقایہ اور عمارہ بنی ہاشم میں، رفادہ بنی نوفل میں، سدانہ بنی عبددار میں، ایسار بنی جحج میں، اور اموال الحجۃ بنی سہم میں تھے، خانہ کعبہ سارے عرب کا مرکز تھا، حج



چنانچہ قبیلہ قریش تمام قبائل کے سردار کی حیثیت رکھتا تھا، نیز اس وقت مذہبی معاملات میں بھی قریش ہی مقتدا اور پیشوا سمجھے جاتے تھے، چنانچہ تولیت بیت اللہ، سقایہ وغیرہ سب مناصب قریش کے پاس تھے۔ (۳) ہذا الشان سے مراد خلافت اور امامت اکبری ہے، یعنی خلافت قریش کا حق ہے، باقی لوگوں کو ان کی قیادت تسلیم کر کے ان کی اتباع کرنی چاہئے۔

**اشکال:** اس پر شبہ ہوتا ہے کہ کئی صدیاں بیت چکی ہیں کہ قریش تو موجود ہیں، لیکن وہ خلیفہ نہیں ہوئے، تو اس پیشین گوئی میں تخلف ہو گیا؟  
**جواب:** اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ حدیث پیشین گوئی پر محمول نہیں، بلکہ اس کا مقصد صرف قریش کے لیے خلافت کا استحقاق بیان کرنا ہے یعنی خلافت قریش کا حق ہے، اب اگر لوگ اس حکم رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل نہیں کرتے تو یہ اس ارشاد گرامی کے اثبات کے منافی نہیں ہے، اس لیے کہ کسی حکم کے اثبات کے لیے عملاً اس کا رونما ہونا ضروری نہیں ہوتا، دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر اس کو پیشین گوئی تسلیم کر لیا جائے تو یہ مقید ہے ایک قید اور شرط کے ساتھ وہ قید ہے ما اقام الدین یعنی خلافت قریش کے لیے رہے گی، جب تک وہ دین پر عمل پیرا رہیں گے، اور عدل و انصاف سے کام لیں گے۔ (جدید مظاہر حق) اس حدیث کی وجہ سے بعض علماء فرماتے ہیں کہ خلافت اور امامت کے لیے قریشی ہونا شرط ہے، اور بعض حضرات نے تو یہ بھی کہہ دیا کہ علماء امت کا اس پر اجماع ہے، لیکن بظاہر اجماع والی بات صحیح معلوم نہیں ہوتی، اس لیے کہ دوسری بہت سے روایات سے اس بات کی تردید ہوتی ہے، روایات کے مجموعے سے معلوم ہوتا ہے کہ خلافت اور امامت کے لیے قریشی ہونا شرط نہیں، بلکہ فضیلت و اہمیت کے لحاظ سے یہ بات کہی گئی ہے۔ (عملہ فتح الہم)

**حدیث نمبر ۲۷۸۱ ﴿سب لوگ قریش کے تابع ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۸۰**

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ النَّاسُ تَبِعَ لِقُرَيْشٍ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

**حوالہ:** مسلم، ص ۱۱۹ ج ۲، باب الناس تبع لقریش، کتاب الامارۃ، حدیث ۱۸۱۹

**حل لغات:** الشر (ج) شرور برائی۔

**ترجمہ:** حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ خیر اور شر میں قریش کے تابع ہیں۔ (مسلم)

**خلاصہ حدیث** تمام قبائل عرب میں قریش افضل قبیلہ ہے، اللہ تعالیٰ نے قریش میں قیادت و سیادت کی خصوصی صلاحیت رکھی ہے، کفر و شرک کے زمانہ میں بھی ان کے بعض اخلاق نہایت اعلیٰ تھے، ان میں قبول حق کی استعداد بھی بہت کامل تھی اور حالت کفر میں بھی لوگ ان کی قیادت کو تسلیم کرتے تھے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** الناس تبع لقریش فی الخیر و الشر لوگ خیر و شر میں قریش کے تابع ہیں ”خیر“ سے اسلام اور ”شر“ سے کفر مراد ہے، قریش زمانہ کفر میں سارے قبائل کے سردار تھے، اسلام قبول کرنے کے بعد ان کی اہمیت کم نہیں ہوئی، بلکہ اسلام میں بھی وہ سردار رہے۔ مزید کے لیے گزشتہ حدیث دیکھیں۔

**حدیث نمبر ۲۷۸۲ ﴿خلافت کے قریش مستحق ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۸۱**

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ مَا بَقِيَ مِنْهُمْ اثنان. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۳۹۷ ج ۱، باب مناقب قریش، کتاب المناقب، حدیث ۳۵۰۱، مسلم، ص ۱۱۹ ج ۲، باب الناس تبع

لقریش، کتاب الامارۃ، حدیث ۱۸۲۰

**حل لغات:** بقى (س) بقاء باقی رہنا۔

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ ہمیشہ یہ امر (خلافت یا

دین) قریش کے پاس رہے گا، جب تک کہ ان میں دو آدمی بھی باقی رہیں گے۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ خلافت قریش میں رہے گی جب تک ان میں دو شخص بھی باقی ہیں یعنی جب تک دو آدمی بھی قریش میں سے باقی ہیں حکومت قریش کے حصہ میں رہے گی۔

**کلمات حدیث کی تشریح** لا یزال هذا الامر فی قریش منهم اثنان خلافت کا استحقاق سب سے زیادہ قریش رکھتے ہیں، لہذا آپؐ نے لوگوں کو ترغیب دی ہے کہ اس منصب کے لیے قریش ہی کا انتخاب ہونا چاہئے، گویا یہ خبر اس کے معنی میں ہے، آپؐ نے خبر کے اسلوب میں قریش کی سیادت تسلیم کرنے کا حکم دیا ہے اور جب تک قریش کے دو آدمی بھی باقی رہیں، ان کو خلافت کا حقدار سمجھا جائے، یہ بات آپؐ نے قریش کی ترجیحی استحقاق کو زیادہ اہمیت کے ساتھ بیان کرنے کے لیے فرمائی۔

**حدیث نمبر ۲۷۸۳ قریش سے دشمنی کا انجام** عالمی حدیث نمبر ۵۹۸۲

وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ فِي قُرَيْشٍ لَا يُعَادِيهِمْ أَحَدٌ إِلَّا كَبَهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ مَا أَقَامُوا الدِّينَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۳۹۷، باب مناقب قریش، کتاب المناقب، حدیث ۳۵۰۰

**حل لغات:** لَا يُعَادِي عَادَى (مفاعلت) مُعَادَاةٌ دشمنی کرنا۔ كَبَهُ كَبَّ (ن) كَبًّا اوندھا کرنا۔ أَقَامُوا أَقَامَ (افعال) إِقَامَةٌ قائم کرنا۔  
Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

**ترجمہ:** حضرت معاویہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا بیشک یہ خلافت قریش میں رہے گی، جو ان کی مخالفت کرے گا تو اللہ تعالیٰ اسے منہ کے بل اوندھا کر دے گا جب تک وہ دین کو قائم رکھیں گے۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** یہاں حدیث مختصر ہے بخاری حدیث ۳۵۰۰ میں یوں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ بیان کرتے ہیں کہ عنقریب قحطان میں ایک بادشاہ ہوگا، حضرت معاویہؓ کو غصہ آیا اور وہ تقریر کے لیے کھڑے ہوئے انھوں نے

اللہ کے شایان شان اللہ کی تعریف کی، حمد کے بعد فرمایا مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ تم میں سے کچھ لوگ ایسی باتیں کرتے ہیں، جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں اور نہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں، یہ تم میں نادان لوگ ہیں، پس تم ایسی آرزوئیں باندھنے سے بچو، آرزوئیں، آرزو باندھنے والے کو گمراہ کر دیتی ہیں، میں نے نبی کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ خلافت قریش میں رہے گی، ان کی جو بھی مخالفت کرے گا اس کو اللہ تعالیٰ منہ کے بل پچھاڑ دیں گے، جب تک قریش دین کو قائم رکھیں گے، فتح الباری میں ہے کہ حضرت معاویہؓ کا مطلقاً اعتراض محل نظر ہے، کیوں کہ جو حدیث انھوں نے بیان کی ہے وہ دین قائم رکھنے کے ساتھ مقید ہے، پس جب قریش دین قائم نہیں رکھیں گے، تو قحطانی غالبہ پا کر بادشاہ بن جائیں گے اور حضرت معاویہؓ نے اعتراض بایں وجہ کیا ہے کہ قحطانی قریب زمانے میں بادشاہ بنے گا، حالاں کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد بادشاہ بنے گا، دوسری وجہ اعتراض کی یہ تھی کہ حضرت عبداللہ اہل کتاب سے نقل کرتے تھے، حضرت معاویہؓ نے سمجھا کہ یہ اسرائیلی بات ہے نبی سے مروی نہیں، اگر وہ حدیث مرفوع بیان کرتے تو حضرت معاویہؓ اعتراض نہ کرتے، بہر حال خلافت کا قریش میں مسلسل رہنا یہ قریش کی فضیلت ہے۔ (تحفۃ القاری)

**کلمات حدیث کی تشریح** ما اقاموا الدین یعنی قریش کا استحقاق خلافت اس بات سے مشروط ہے کہ تنفیذ شریعت کریں گے، دین کے حدود کی حفاظت کریں گے، چوں کہ خلافت کا اصل مقصد دین کی تنفیذ اور اسلام کے جھنڈے کو بلند کرنا ہے، اگر قریش نے یہ کام چھوڑ دیا تو پھر خلافت کے مستحق نہیں ہوں گے بلکہ وہ واجب العزل ہوں گے، بعض روایات میں ما



اقاموا الصلوٰۃ کے الفاظ آئے ہیں، لہذا شارحین نے لکھا ہے کہ اگر کوئی بادشاہ خود نماز نہ پڑھتا ہو اور نماز پڑھنے کے لیے کوئی نظام بھی قائم نہ کرتا ہو تو وہ بھی واجب العزل ہے، تنفیذ شریعت اور اقامت صلوٰۃ اگر کسی بادشاہ میں نہ ہو تو وہ واجب العزل ہے، اور اس کے خلاف خروج و بغاوت ضروری ہے۔ (توضیحات)

### حدیث نمبر ۲۷۸۴ قریش کے بارہ خلفاء عالمی حدیث نمبر ۵۹۸۳

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَزَالُ الْإِسْلَامُ عَزِيزًا إِلَى اثْنَيْ عَشَرَ خَلِيفَةً كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ. وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَزَالُ أَمْرُ النَّاسِ مَاضِيًا مَا وَلِيَهُمْ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَزَالُ الدِّينُ قَائِمًا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ أَوْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۷۲، باب ۲، وھو ما بعد باب الاستخلاف، کتاب الاحکام، حدیث ۷۲۲۲، مسلم، ص ۱۱۹، ج ۲، باب

الناس تبع لقریش، کتاب الامارۃ، حدیث ۱۸۲۱

حل لغات: وَلِيَهُمْ وَلِي (س) وَلِيًا حَاكِمٌ بِنَا۔ تَقُومُ قَامَ (ن) قَوْمًا كَثَرًا هَوْنًا، قَائِمٌ هَوْنًا۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ بارہ خلفاء تک اسلام متواتر غالب رہے گا اور وہ سب قریش سے ہوں گے، دوسری روایت میں ہے کہ ہمیشہ لوگوں کا کام جاری رہے گا، جب تک ان کے بارہ حکمران ہوں گے جو سارے قریش سے ہوں گے، ایک اور روایت میں ہے کہ دین ہمیشہ قائم رہے گا یہاں تک کہ قیامت آجائے گی، یا ان پر بارہ خلفاء ہوں گے جو سارے قریش سے ہوں گے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ کے بعد مختلف ادوار میں بارہ ایسے خلفاء ہوں گے، جن کے ادوار میں اسلام کو ترقی و استحکام نصیب ہوگا اور مسلمان اُن خلفاء پر اجتماعی شکل میں اعتماد اور بھروسہ کرتے ہوئے ان کی قیادت و خلافت کو قبول کریں گے، مگر ان کا طریقہ انتخاب کیا ہوگا یہ نہیں بتلایا، معلوم ہوا کہ یہ لوگوں کی صوابدید پر موقوف ہے، پھر یہاں بارہ کے ذکر سے حصر مقصود نہیں ہے لہذا زیادہ بھی ہو سکتے ہیں۔ (مستفاد کلمۃ فتح الہم تحفۃ القاری)

کلمات حدیث کی تشریح اثنا عشر خلیفۃ یعنی قیامت اس وقت تک نہیں آئے گی جب تک قریش کے بارہ خلفاء ظاہر نہ ہو جائیں، اس حدیث کا سمجھنا اور اس کا مصداق متعین کرنا کافی مشکل ہے، اس حدیث میں مذکورہ خلفاء سے یہ مراد نہیں ہے کہ وہ حضور اکرم کے بعد متصل پے درپے آئیں گے، کیوں کہ آنحضرت کے بعد متصل خلافت علی منہاج النبوة تو حدیث کی پیشین گوئی کے مطابق صرف تیس سال تک رہی، اس کے بعد خلافت علی طریق العموم کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا، لہذا اس حدیث میں بارہ خلفاء سے مراد ایسے خلفاء ہیں جو قیامت تک مختلف اوقات میں آئیں گے، جن کے عدل و انصاف کے چرچے ہوں گے، اسی تناظر میں یہاں اس حدیث کی تشریح میں چند اقوال ہیں۔

پہلا قول: قاضی عیاض مالکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بارہ خلفاء سے مراد وہ خلفاء ہیں جو آنحضرت کے بعد سے لے کر بنو امیہ کے دور تک بارہ خلیفہ بنے ہیں، ان کے مجموعی حالات اچھے تھے، اگرچہ بعض ان میں خراب آئے ہیں مگر ان کا اعتبار نہیں ہے۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ ان بارہ خلفاء سے مراد وہ خلفاء ہیں جو عادل متقی پرہیزگار ہوں گے جو تسلسل کے ساتھ نہیں ہوں گے، بلکہ قیامت تک اس قسم کے بارہ عادل خلیفہ ہوں گے، جب یہ پورے ہوں گے تب قیامت آئے گی۔ سمجھنے کے اعتبار سے یہ قول آسان ہے۔

تفسیر قول: یہ ہے کہ ان بارہ خلفا سے مراد وہ خلفا ہیں جو حضرت مہدی کے بعد شروع ہوئے گئے، وہ اولاد مہدی میں ہوں گے اور ڈیڑھ سو سال تک نہایت عدل و انصاف کے ساتھ حکومت قائم کریں گے، گویا یہ علامات قیامت میں سے ایک علامت ہے، جو قرب قیامت کے وقت ظاہر ہوگی۔

چوتھا قول: چوتھا قول یہ ہے کہ ان بارہ خلفا سے ایک ہی زمانے کے ایسے خلفا مراد ہیں جو بلاد اسلامیہ میں مختلف ممالک میں حاکم ہوں گے، ان کا وجود باعث اتفاق و اتحاد نہیں بلکہ باعث شورش و نزاع ہوگا، حدیث کا مطلب یہ ہو جائے گا کہ ان کے آنے سے پہلے عدل و انصاف ہوگا، مگر ان کے آنے کے بعد طوائف الملوکی کا دور شروع ہوگا اور اختلافات ہوں گے، اب سوال یہ ہے کہ شیعہ حضرات جو اپنے بارہ اماموں کو اس حدیث کا مصداق بتاتے ہیں، کیا وہ صحیح ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شیعہ حضرات غلط کہتے ہیں، حدیث شریف میں انکے بارے اماموں کی طرف اشارہ تک نہیں ہے صرف اثنی عشر کا لفظ ہے، انہوں نے اپنے آپ کو اثنی عشریہ کہہ دیا اور ایک اختلافی پارٹی کی بنیاد رکھ دی، یہ لوگ اس حدیث میں تحریف کرتے ہیں اور ظلم کرتے ہیں، تعجب تو اس پر ہے کہ انکے بارہ اماموں میں حضرت علیؑ اور حضرت حسنؑ کے علاوہ کوئی خلیفہ ہوا بھی نہیں، جس شخص نے ایک دن بھی خلافت نہیں کی اسکو خلیفہ کہنا کتنا بڑا جھوٹ ہے، حقیقت کو اگر دیکھا جائے تو روافض کے مذہب کی بنیاد جھوٹ پر رکھی گئی ہے، چنانچہ قرآن اب تک غائب ہے تو انکا دین کہاں ہوگا۔ (توضیحات)

حدیث نمبر ۲۷۸۵ ﴿قَبِيلُهُ غَفَارٌ، اسلم اور عَصِيَّةٌ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۸۴

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غِفَارٌ غَفَرُ اللَّهِ لَهَا وَأَسْلَمَ سَأَلَمَهَا اللَّهُ وَعَصِيَّةٌ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۲۹۸ ج ۱، باب ذکر اسلم و غفار، کتاب المناقب، حدیث ۲۵۱۳، مسلم، ص ۳۰۶ ج ۲، باب دعاء النبی لغفار، کتاب فضائل الصحابہ، حدیث ۲۵۱۸

حل لغات: غفار ایک قبیلہ کا نام ہے۔ غفر (ض) غفرانا بخشش کرنا۔ سالم (مفاعلة) مسالمة سلامت رکھنا۔ عصی (ض) عصیا نافرمانی کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا قبیلہ غفار اللہ تعالیٰ انکی مغفرت کرے، اور قبیلہ اسلم اللہ تعالیٰ ان کو سلامت رکھے، اور قبیلہ عَصِيَّةُ انہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ کی نافرمانی کی۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں تین قبائل کا ذکر ہے دو قبائل کے لیے دعا ہے اور ایک قبیلہ کی نافرمانی کا ذکر ہے، قبیلہ غفار کو دعا دی کہ اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے، یہ قبیلہ زمانہ جاہلیت میں حاجیوں کا سامان چرانے کی وجہ سے بدنام تھا، اور اچھی نظر سے نہیں دیکھا جاتا تھا، ان کے لیے آپؐ نے دعا فرمائی کہ چونکہ یہ اب مسلمان ہو گئے ہیں، اس لیے اے اللہ ان کے اس گناہ کو معاف فرما، قبیلہ اسلم کے بارے میں فرمایا کہ قبیلہ اسلم کو اللہ تعالیٰ سلامت رکھے، چونکہ اس قبیلہ نے نبی کریمؐ سے جنگ نہیں کی تھی، بغیر لڑے اسلام قبول کر لیا تھا، اس لیے ان کے لیے سلامتی کی دعا فرمائی، اور عَصِيَّةُ قبیلہ جس نے بیر معونہ میں ستر فرائ کو شہید کیا تھا، ان کے بارے میں فرمایا اس نے اللہ کی اور اللہ کے رسولؐ کی نافرمانی کی۔ (جدید مظاہر حق)

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

غفار مبداء اشتقاق کو دیکھ کر ان کے لیے مغفرت کی دعا فرمائی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ غفر اللہ لہا جملہ دعائیں نہ ہو بلکہ جملہ خبریہ ہو، اس وقت مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے اس قبیلہ کو ایمان قبول کرنے کی

وجہ سے بخش دیا۔ اسلم اس قبیلہ کے متعلق آپؐ نے یہ فرمایا کہ واسلم سالمہا اللہ اس جملہ میں بھی دواختال ہیں جملہ انشائیہ دعائیہ ہو، اس وقت مطلب یہ ہوگا کہ یہ قبیلہ بغیر جنگ و جدال کے مسلمان ہو گیا اس لیے اللہ اس قبیلہ کو سلامت رکھے، یا یہ جملہ خبریہ ہے اس صورت میں مطلب ہوگا کہ اللہ نے اس قبیلہ کو مسلمانوں کے خون اور ان کے خلاف لڑائی سے محفوظ رکھا۔ عصبہ ماہ صفر ۳۷ھ میں متر صحابہ کرام کو جو قراء کہلاتے تھے، ابوالبراء نامی ایک شخص کے ساتھ تعلیم دین کے لیے بھیجا گیا، جب یہ لوگ بیر معونہ پر پہنچے تو اس قبیلہ نے رطل اور زکوان کے ساتھ ان قراء صحابہ کو شہید کر دیا۔ رسول اللہ کو جب اس واقعہ کی اطلاع ہوئی تو آپؐ کو اس قدر صدمہ ہوا کہ تمام عمر کبھی اتنا صدمہ نہیں ہوا اور ایک مہینے تک صبح کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھ کر ان لوگوں کے حق میں بدعا فرماتے رہے اور صحابہ کو اس واقعہ کی خبر دی کہ تمہارے اصحاب و احباب شہید ہو گئے، اور انہوں نے حق تعالیٰ سے درخواست کی تھی کہ ہمارے بھائیوں کو یہ پیغام پہنچا دیں کہ ہم اپنے رب سے جا ملے اور ہم ان سے راضی ہیں اور ہمارا رب ہم سے راضی ہے، چوں کہ عصبہ نے مسلمانوں کو قتل کیا تھا تو اس لیے ان کے بارے میں فرمایا عصت اللہ ورسولہ یعنی اس قبیلہ نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی ہے، یہ جملہ قطعاً اخبار ہے لیکن آپؐ نے یہ ارشاد چوں کہ بطور شکایت کے فرمایا تھا، اس لیے اس کو بدعلاً لازم ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ اس ظالم عظیم کی وجہ سے دنیا و آخرت میں رسوا ہوں، نہ یہ کہ وہ خدا و رسول کی نافرمانی کرتے رہیں۔ (تحفۃ القاری، جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۷۸۶ ﴿عرب قبائل کی فضیلت کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۸۵

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرَيْشٌ وَالْأَنْصَارُ وَجُهَيْنَةُ وَمُزَيْنَةُ وَأَسْلَمٌ وَغِفَارٌ وَأَشْجَعُ مَوَالِي لَيْسَ لَهُمْ مَوْلَى دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۴۹۸ ج ۲، باب ذکر اسلم، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۱۲، مسلم، ص ۳۰۶ ج ۲، باب من فضائل غفار، کتاب فضائل الصحابہ، حدیث ۲۵۲۰

حل لغات: جُهَيْنَةُ قضا کا ایک قبیلہ ہے۔ أَشْجَعُ ایک قبیلہ کا نام ہے۔ مَوَالِي (وَأَحَد) مَوْلٰی مخلص دوست۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قریش، انصار، جہینہ، مزینہ، اسلم، غفار، اور اشجع میرے مددگار اور دوست ہیں اور ان کا مددگار و دوست خدا اور اس کے پیغمبر کے سوا کوئی نہیں۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں قریش و انصار کے ساتھ چند قبائل کا ذکر ہے، جن میں سے اسلم اور غفار کا تعارف ماقبل میں ہو چکا ہے۔ مزینہ یہ عمر بن ابوبکر بن ابی قحافہ کی بیوی کا نام ہے یہ مزینہ بنت کلب بن وبرہہ ہے، اس کے بطن سے عمرو کے دو بیٹے اولس اور عتقان ہیں ان کی اولاد کو بنو مزینہ اور مزنی کہا جاتا ہے، قدیم الاسلام صحابی عبداللہ بن مغفل مزنی اسی قبیلے سے ہیں، ان کے چچا خزاعی بن عبدنہم اور ایاس بن ہلال اور ایاس کا بیٹا قرہ بن ایاس وغیرہم اسی قبیلے سے ہیں۔ جہینہ زید بن لیث بن سود بن اسلم کی اولاد ہیں۔ جن کو بنو ہنہنی کہا جاتا ہے عقی بن عامر جنہی مشہور صحابی اسی قبیلے سے ہیں۔ اشجع بروزن احمر یہ اشجع بن ریث کی اولاد سے ہیں، نعیم بن مسعود بن عامر بن انیف صحابی اسی قبیلے سے ہیں۔ (انعام النعم)

کلمات حدیث کی تشریح قریش قبیلہ قریش کے مسلمان افراد مراد ہیں۔ وَالْأَنْصَارُ مدینہ کے انصار مراد ہیں۔ جہینہ، مزینہ، اسلم، غفار اور اشجع پانچوں مضری قبائل ہیں۔ اور مضر عدنان کی شاخ ہے۔ یہ ابو قبیلہ کے نام ہیں، جن کی طرف ان قبائل کی نسبت ہے مراد یہاں ان کی مومن اولاد ہیں۔ مَوَالِی یہ قبائل میرے دوست ہیں، اور ان کے دوست صرف اللہ اور اس کے رسولؐ ہیں۔

حدیث نمبر ۲۷۸۷ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۵۹۸۶

## ﴿اسلام میں سبقت کی وجہ سے قبائل کی فضیلت﴾

وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْلَمَ وَغِفَارَ وَمُزَيْنَةَ وَجُهَيْنَةَ خَيْرٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وَمِنْ بَنِي عَامِرٍ وَالْحَلِيفَيْنِ مِنْ بَنِي أَسَدٍ وَغُطَفَانَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۴۹۸ ج ۱، باب ذکر اسلم، کتاب المناقب، حدیث ۳۵۱۳، مسلم، ص ۳۰۷ ج ۲، باب من فضائل غفار، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۵۲۱

حل لغات: الْحَلِيفَيْنِ تثنیہ ہے (واحد) حلیف (ج) اخلاف دوست۔

ترجمہ: حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلم، غفار، مزینہ اور جہینہ چاروں بنی تمیم سے بہتر ہیں اور بنی عامر اور دو حلیف قبیلوں یعنی بنی اسد اور غطفان سے بھی بہتر ہیں۔ (بخاری و مسلم)

قبیلہ اسلم، غفار، مزینہ، جہینہ، بنو تمیم وغیرہ سے افضل ہیں، قبولیت اسلام میں سبقت کرنے کی وجہ سے اور اچھے اعمال کے اظہار کی وجہ سے۔ عرب کا عام دستور تھا کہ دشمن کے خلاف ایک دوسرے سے مدد و نصرت کا عہد و پیمان کرتے تھے، ایسے دو یا دو سے زائد قبیلے جو آپس میں مدد و تعاون کا عہد کریں ان کو ایک دوسرے کا حلیف کہا جاتا ہے، چنانچہ غطفان اور بنو اسد نے بھی ایک دوسرے سے اسی طرح کا عہد کیا ہوا تھا، اس لیے یہ دونوں ایک دوسرے کے حلیف تھے۔

اسلم و غفار حدیث میں مذکور قبائل زمانہ جاہلیت میں قبائل بنو عامر بن صعصعہ اور بنو تمیم سے کم درجہ والے تھے، لیکن اسلم غفار وغیرہ قبائل نے پہلے اسلام قبول کیا تو معاملہ برعکس ہو گیا۔

## کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۲۷۸۸ ﴿بنو تمیم کی خصوصیات کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۸۷

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا زِلْتُ أُحِبُّ بَنِي تَمِيمٍ مُنْذُ ثَلَاثِ سَمْعَتٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِيهِمْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ هُمْ أَشَدُّ أُمَّتِي عَلَى الدُّجَالِ قَالَ وَجَاءَتْ صَدَقَاتُهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ صَدَقَاتُ قَوْمِنَا وَكَانَتْ سَبِيَّةً مِنْهُمْ عِنْدَ عَائِشَةَ فَقَالَ أَعْتَقِيهَا فَإِنَّهَا مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۳۴۵ ج ۱، باب من ملک من العرب رقیقاً، کتاب العتق، حدیث ۲۵۴۳، مسلم، ص ۳۰۷ ج ۲، باب من فضائل غفار، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۵۲۵

حل لغات: أُحِبُّ أَحَبُّ فَلَانَا (افعال) إحباباً محبت کرنا۔ صَدَقَاتُ (واحد) صدقة خیرات، بیت ثواب دی جانے والی چیز۔ سَبِيَّةٌ (ج) سبایا لونڈی، عورت۔ أَعْتَقِيهَا امر حاضر واحد مونث حاضر أَعْتَقَ فَلَانَا (افعال) إعتاقاً آزاد کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ تین باتوں کے باعث میں ہمیشہ بنی تمیم سے محبت رکھتا ہوں؛ کیوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے متعلق فرماتے ہوئے سنا: (۱) میری امت میں یہ دجال پر سب سے سخت ہوں گے۔ (۲) ان کے صدقے آئے تو رسول اللہ نے فرمایا یہ ہماری قوم کے صدقے ہیں۔ (۳) ان میں سے ایک لونڈی حضرت عائشہؓ کے پاس تھی تو فرمایا کہ اسے آزاد کر دو، کیوں کہ یہ حضرت اسماعیلؑ کی اولاد سے ہے۔ (بخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ کے قبیلہ دوس کی قبیلہ تمیم سے زمانہ جاہلیت سے ناموافقت چلی آرہی تھی، مگر اسلام کے بعد حضرت ابو ہریرہؓ کو بنو تمیم سے گہری محبت ہو گئی، ان تین باتوں کی وجہ سے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو تمیم کے

## خلاصہ حدیث

متعلق بیان فرمائی تھیں۔ ان سے معلوم ہوا کہ بنو تمیم بہادر قوم ہے، نیز آپؐ نے ان کو اپنی قوم ہونے کا اعزاز بخشا ہے، اور ان کی اہمیت کے اظہار کے لیے ان کو بنو اسماعیل کہا ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** ہم اشد امتی علی الدجال جب دجال کا فتنہ ظاہر ہوگا تو قبیلہ بنو تمیم کے لوگ اس فتنہ کی خوب سرکوبی کریں گے۔ مسلم کی ایک روایت میں ”اشد الناس قتالا فی الملاحم“ ہے۔ مقصد یہ ہے کہ یہ قوم میدان جہاد میں نڈر اور دلیر ہے، بالخصوص قتال دجال میں، جب یہ عام لڑائیوں میں بے جگری سے لڑتے ہیں تو دجال کے مقابلہ میں اور زیادہ سخت ہوں گے۔ صدقات قومنا آپؐ نے بنو تمیم کی نسبت اپنی قوم کی طرف کی، اس کی وجہ یہ ہے کہ بنو تمیم کا نسب الیاس بن مضر پر آپؐ سے مل جاتا ہے۔ وکانت سبیۃ منهم آپؐ نے حضرت عائشہ کو بنو تمیم کی ایک قیدی عورت کو آزاد کرنے کا حکم دیا۔ فانہا من من ولد اسماعیل یہ باندی حضرت اسماعیلؑ کی اولاد میں سے ہے، یہ فضیلت اگرچہ تمام عربوں کو حاصل ہے کہ وہ اولاد اسماعیلؑ ہیں، لیکن بنو تمیم کی اہمیت کے اظہار کے لیے خاص طور پر ان کے لیے فرمایا کہ یہ بنو اسماعیل ہیں۔

**سوال:** اس حدیث میں بنو تمیم کی تعریف کی گئی ہے، جب کہ حدیث ۵۹۸۶ میں ہے ”جھینۃ خیر من بنی تمیم“ یہ تو تعارض ہوا؟  
**جواب:** ”خیر“ اسم تفضیل کا صیغہ ہے جو کہ ”اخیر“ تھا، اس کے معنی ہیں زیادہ بہتر، عالمی حدیث ۵۹۸۶ میں مذکورہ قبائل کو بہتر و افضل کہا گیا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ قبائل بنو تمیم سے بہتر ہیں، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ بنو تمیم کے لیے کوئی فضیلت ہی نہیں، نفس فضیلت تو بنی تمیم کے لیے بھی ہے، جو کہ حدیث باب سے ثابت ہے۔ یاد رہے کہ جن قبائل کی مذمت آئی ہے، یہ ان کے بد عمل اور غلط عقیدہ ہونے کی وجہ ہے، ان میں جو ایمان قبول کر چکے تو وہ قابل تعریف ہیں، اسی طرح کسی قبیلہ کا کوئی فرد جاہلیت میں رہا، تو اس کے لیے فضیلت ثابت نہ ہوگی۔ (انعام المسعم)

### الفصل الثانی

حدیث نمبر ۲۷۸۹ ﴿قریش کا ذکر خیر﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۸۸

عَنْ سَعْدِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ يُرِدْ هَوَانَ قُرَيْشٍ أَهَانَهُ اللَّهُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۹ ج ۲، باب فی فضل الانصار، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۲۷

حل لغات: هَوَانٌ اہانت، تحقیر۔

ترجمہ: حضرت سعدؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو قریش کو ذلیل کرنے کا ارادہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل کرے گا۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں قریش کی تعظیم و تکریم کا حکم دیا گیا ہے، یعنی یہ لوگ بہر حال قابل تعظیم ہیں، کوئی ان کو ذلیل کرنے کا ارادہ کرے گا تو خدا اس کو ذلیل اور رسوا کر دیں گے، خواہ وہ امامت کے مرتبہ پر فائز ہوں یا نہ ہوں، اس لیے کہ اگر وہ امامت کے مرتبہ پر فائز ہیں تو امام و خلیفہ ہونے کی وجہ سے قابل تعظیم ہیں، اور اگر نہیں تو بھی قابل تعظیم ہیں؛ کیوں کہ ان کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت ہے۔ (جدید مظاہر حق)

**کلمات حدیث کی تشریح** من یرد مقصد یہ ہے کہ قریش کی نسبت آپؐ کی طرف ہے، لہذا آپؐ کی محبت کی بنا پر قریش کی عزت کرو، ان کی تذلیل کے ارادہ سے بھی گریز کرو؛ کیوں کہ ان کی تذلیل کرنے سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوگا اور ان کو ذلیل کرنے والے کو اللہ ذلیل و رسوا کر دے گا۔

حدیث نمبر ۲۷۹۰ ﴿قریش کے حق میں دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۸۹  
وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذَقْتُ أَوَّلَ قُرَيْشٍ نَكَالًا فَأَذَقُوا خَيْرَهُمْ  
نَوَالًا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب فی فضل الانصار، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۰۸

حل لغات: أَذَقْتُ أَذَاقَ (افعال) إِذَاقَةً چکھانا۔ نَكَالًا عبرتناک سزا، آفت و مصیبت۔ نَوَالًا عطیہ، بخشش۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا مانگی اے اللہ تو نے قریش کے پہلے لوگوں کو عذاب چکھایا، تو ان کے پچھلے لوگوں پر عنائیں فرما۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کے لیے یہ دعا فرمائی کہ اے اللہ تو نے شروع شروع میں قریش کو غزوہ بدر و غزوہ احزاب کے موقع پر تباہی کا مزہ چکھایا، اس لیے کہ وہ تیرے اور تیرے رسول کے مخالف تھے، لیکن اب وہ اسلام کی نعمت سے سرفراز ہو گئے ہیں، اس لیے اب ان کو اپنے کرم و نوازش سے نوازدے۔

کلمات حدیث کی تشریح: اول قریش قریش کے ابتدائی لوگ اور ابتدائی حصہ ان لوگوں کا تھا جو بدر میں آئے اور انکو عبرتناک سزا ملی، نکالاً نکال بلا و مصیبت اور عبرتناک سزا کو کہتے ہیں۔ قحط سالی اور اشیا کی قلت پر بھی اسکا اطلاق ہوتا ہے، یہ سب سزائیں قریش کو ملی تھیں۔ نَوَالًا عطایا، انعامات اور فتوحات مراد ہیں، قریش کے آخری حصہ کو یہ نعمتیں غلبہ اسلام کی وجہ سے ملی تھیں، قریش چونکہ بیت اللہ کے متولی تھے، اسلئے انکا ایک مقام تھا جب کفر سے تائب ہوئے تو دعا کے مستحق ہوئے۔

حدیث نمبر ۲۷۹۱ ﴿قبیلہ اسد اور اشعر کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۹۰

وَعَنِ أَبِي عَامِرٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمَ الْحَيِّ الْأَسَدُ وَالْأَشْعَرُونَ لَا يَفِرُّونَ فِي الْقِتَالِ وَلَا يَغْلُونَ وَهُمْ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُمْ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب مناقب ثقیف، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۴۷

حل لغات: لَا يَفِرُّونَ فَرَّ (ض) فِرَارًا بھاگنا، فرار ہونا۔ الْقِتَالُ قَاتَلَ (مفاعلت) مُقَاتَلَةً و قِتَالًا قتال کرنا، جہاد کرنا۔ يَغْلُونَ غَلَّ (ن) غَلُّوْا خیانت کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو عامر اشعری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اسد اور اشعر بہترین قبیلے ہیں، جنگ میں بھاگتے نہیں اور مال غنیمت میں خیانت نہیں کرتے، وہ میرے ہم مزاج ہیں اور میں ان کا ہم مزاج ہوں۔ ترمذی نے یہ حدیث نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں آپ نے قبیلہ اسد اور اشعر کی تعریف فرمائی ہے، اور یہ بتایا ہے کہ ان کے نمایاں اوصاف بہادری اور امانت داری ہیں، وہ آپ کے طریقہ پر چلنے والے ہیں۔ یمن کے ایک قبیلہ کے بڑے سردار کا نام اسد تھا، اسی شخص کے نام سے اسد قبیلہ متعارف اور مشہور ہوا، اس قبیلہ کو ازد بھی کہتے ہیں اور ازد شنوئہ بھی کہتے ہیں، انصار مدینہ کا تعلق اس قبیلہ سے تھا، اسی قبیلہ میں ایک سردار تھا جس کا نام عمرو بن حارثہ تھا اور لقب اشعر تھا، اسی اشعر کی طرف منسوب لوگوں کو اشعری اور اشعرون اور اشعریون کہتے ہیں، حضرت ابو موسیٰ اشعری اسی قبیلہ سے تھے گویا اسد، ازد، شنوئہ اور ازد اللہ اور اشعرون سب ایک ہی قبیلہ کے نام ہیں۔ (توضیحات)

نعم حتیٰ وہ میری اتباع کرنے والے ہیں اور میرے طریقہ پر چلنے والے ہیں، یا یہ کہ ان کے قبیلہ والے میرے دوست اور مددگار ہیں۔ وانا منهم میں اُن کا دوست و مددگار ہوں اس سے معلوم ہوا کہ یہ لوگ مفتی اور اللہ والے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۷۹۲ ﴿قبیلہ ازد کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۹۱

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَزْدُ أَزْدُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ وَيُرِيدُ النَّاسُ أَنْ يَضَعُوهُمْ وَيَأْتِيَ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَرْفَعَهُمْ وَلَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَقُولُ الرَّجُلُ يَا لَيْتَ أَبِي كَانَ أَزْدِيًّا وَيَالَيْتَ أُمِّي كَانَتْ أَزْدِيَّةً. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۳۱ ج ۲، باب فی فضل الیمن، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۳۷

حل لغات: اَزْدُ قبیلہ کا نام ہے۔ يَضَعُوا، وَضَعَ فَلَانًا مِنْ فَلَانٍ (ف) وضعاً کسی کی حیثیت گرانے، درجہ گھٹانا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قبیلہ ازد والے زمین میں اللہ کی فوج ہیں۔ لوگ انھیں پست کرنا چاہیں گے جبکہ اللہ تعالیٰ ایسا نہیں چاہے گا، بلکہ انھیں رفعت دے گا اور لوگوں پر ایک زمانہ ایسا ضرور آئے گا، جب کہ آدمی کہے گا: کاش! میرے ابا جان ازدی ہوتے۔ کاش! میری امی جان ازد قبیلے سے ہوتیں۔ اسے ترمذی نے روایت کیا اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

اس حدیث میں یمن کے ایک قبیلہ ازد کی فضیلت کا ذکر ہے، انصار کا تعلق اوپر جا کر قبیلہ ازد ہی سے تھا، ازد کی اہمیت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ اگر ہم ازد سے نہیں ہیں تو ہم انسان ہی نہیں ہیں۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث

ازد اللہ فی الارض اضافت تشریف کے لیے ہے، یعنی یہ اللہ کے دین کے معاون ہیں یا پھر "اسد اللہ" کے معنی میں ہیں، یعنی یہ اللہ کے شیر ہیں؛ کیوں کہ یہ بہت نڈر اور بہادر ہیں۔ ان یضعوہم لوگ ان کی حیثیت گرانے چاہیں گے، لیکن اللہ انھیں خصوصی عزت و وقار عطا کرے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۲۷۹۳ ﴿ناپسندیدہ قبائل کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۹۲

وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَكْرَهُ ثَلَاثَةَ أَحْيَاءٍ ثَقِيفٍ وَبَنِي حَنِيفَةَ وَبَنِي أُمَيَّةَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۳۱ ج ۲، باب مناقب ثقیف، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۴۳

حل لغات: يَكْرَهُ كَرِهَ ناپسند کرنا، مکروہ سمجھنا۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو آپ تین قبائل کو ناپسند فرماتے تھے: ثقیف، بنی حنیفہ اور بنی امیہ کو۔ اسے ترمذی نے روایت کیا اور کہا یہ غریب حدیث ہے۔

اس حدیث میں اس بات کا ذکر ہے کہ آپؐ مذکورہ تین قبائل کو ناپسند کرتے تھے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس قبیلہ میں آگے بعض ایسے افراد پیدا ہونے لگے، جن سے مسلمانوں کو نقصان پہنچنے والا تھا۔ اور یہ بات آپؐ کو معجزانہ طور پر پہلے ہی معلوم ہو گئی تھی۔

خلاصہ حدیث

یکوہ ثلاثہ احیاء اس حدیث کے ضمن میں اکثر شارحین نے جو لکھا ہے اس کی رہنمائی حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری کی اس تقریر سے ہوتی ہے جو تحفۃ اللمعی میں منقول ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح



کہتے ہیں ثقیف کو مختار بن ابی عبید اور حجاج بن یوسف کی حرکتوں کی وجہ سے، اور بنو حنیفہ کو مسیلمہ کذاب کے جھوٹے دعویٰ نبوت کی وجہ سے اور بنو امیہ کو عبید اللہ بن ابی زیاد کی خباثت کی وجہ سے ناپسند کیا ہے۔ جس طرح ماضی میں پیش آنے والے اچھے برے واقعات اثر انداز ہوتے ہیں، اسی طرح آئندہ پیش آنے والے واقعات بھی اثر انداز ہوتے ہیں۔ مختار، مسیلمہ اور ابن زیاد آئندہ پیدا ہوں گے، مگر ان کی نحوست ان کے قبائل پر ان کے وجود سے پہلے اثر انداز ہو گئی، چنانچہ آپؐ نے ان قبائل کو ناپسند کیا، اور ہم صرف گزشتہ احوال ہی جانتے ہیں، مگر انبیاء کو آئندہ کے احوال سے بھی واقف کیا جاتا ہے، اس لیے آپؐ نے ان تینوں کے قبائل کو ناپسند کیا۔ (تحفۃ الامنی)

لیکن اس حدیث کو سامنے رکھ کر بنو امیہ سے بدظن ہونے کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ بنو امیہ کی روشن خدمات سے انکار ممکن نہیں ہے، اور ان کا دور حکومت اگرچہ خلفائے راشدین جیسا نہ رہا، لیکن بعد کے ادوار سے تو بہت بہتر تھا، اور حدیث باب ضعیف بھی ہے، اس میں ہشام بن حسان ہے جنہوں نے عن سے روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجرؒ نے انہیں تیسرے طبقہ کا مدلس بتایا ہے، (طبقات المدلسین لابن حجر) اور تیسرے طبقہ کا مدلس جب عن سے روایت کرے تو وہ روایت ضعیف ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۹۴☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۵۹۹۳-۵۹۹۴

### قبیلہ ثقیف کے ایک کذاب اور ایک مفسد کا ذکر

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَقِيفٍ كَذَّابٍ وَمُبِيرٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَصَمَةَ يُقَالُ الْكَذَّابُ هُوَ الْمُخْتَارُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ وَالْمُبِيرُ هُوَ الْحَجَّاجُ بْنُ يَوْسَفَ وَقَالَ هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ أُحْصُوا مَا قَتَلَ الْحَجَّاجُ صَبْرًا فَبَلَغَ مِائَةَ أَلْفٍ وَعِشْرِينَ أَلْفًا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) وَرَوَى مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ حِينَ قَتَلَ الْحَجَّاجُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ قَالَتْ أَسْمَاءُ ابْنُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَنَّ فِي ثَقِيفٍ كَذَّابًا وَمُبِيرًا فَأَمَّا الْكَذَّابُ فَرَأَيْنَاهُ وَأَمَّا الْمُبِيرُ فَلَا أَخَالَكَ إِلَّا إِنَاءَهُ وَسَبَّحْنِي تَمَامَ الْحَدِيثِ فِي الْفَصْلِ الثَّالِثِ.

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

حوالہ: ترمذی، ص ۲۳۱ ج ۲، باب ما جاء في ثقیف کذاب، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۴۳، مسلم، ص ۳۱۲ ج ۲، باب ذکر کذاب ثقیف، کتاب المناقب، حدیث ۲۵۴۵

حل لغات: مُبِيرٌ أَبَارَهُ (افعال) إِبَارَةٌ ہلاک کرنا۔ أَحْصُوا أَحْصَى (افعال) إِحْصَاءٌ شمار کرنا۔ صَبْرًا صَبَرَ (ض) صَبْرًا ڈنار ہنا۔ ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قبیلہ ثقیف میں ایک انتہا درجے کا جھوٹا اور ایک مفسد و سفاک ہوگا، عبد اللہ بن عاصمہ راوی کا بیان ہے کہ اس حدیث میں جس جھوٹے کا ذکر ہے اس سے مراد مختار بن ابی عبید ہے اور جس مفسد و سفاک کا ذکر ہے اس سے حجاج بن یوسف مراد ہے اور ہشام بن حسان نے کہا کہ حجاج بن یوسف نے جس قدر لوگوں کو قید کر کے مارا ہے انکی تعداد ایک لاکھ بیس ہزار ہے۔ (ترمذی) مسلم کی روایت میں ہے کہ جب حجاج نے عبد اللہ بن زبیرؓ کو شہید کیا، تو حضرت اسماءؓ نے فرمایا، ہم سے رسول اللہؐ نے فرمایا تھا کہ قبیلہ ثقیف میں ایک بڑا جھوٹا پیدا ہوگا اور ایک بڑا مفسد و سفاک، چنانچہ بڑے جھوٹے کو تو ہم دیکھ چکے ہیں، اب رہا مفسد و سفاک وہ میرے خیال میں تو ہی ہے۔ اور مکمل حدیث عنقریب تیسری فصل میں آرہی ہے۔

اس حدیث میں آپؐ نے بلا تعین یہ بات فرمائی ہے کہ ثقیف میں ایک کذاب اور ایک مفسد شخص پیدا ہوگا، بعد میں لوگوں نے اپنے قیاس سے تعین کی کوشش کی ہے اور کذاب کا مصداق مختار کو اور مفسد کا مصداق حجاج کو قرار دیا ہے، لیکن یہ ان کا قیاس ہے قول رسول نہیں، لہذا محض اس بنیاد پر ان حضرات پر لعن طعن مناسب نہیں، اور جہاں تک حجاج کا تعلق ہے

خلاصہ حدیث

بلاشبہ بعض قتل اس کے حکم سے ایسے ہوئے جو نہیں ہونے چاہئے تھے، لیکن حق بات ہے کہ اس نے اپنے اعتبار سے ظلم قتل نہیں کئے، بلکہ اپنے اعتبار سے اس نے بنو امیہ کی منتخب حکومت کے ساتھ وفاداری ردوار کھی، اور سچ تو یہ ہے کہ اس زمانہ میں سبائیوں کی سازش نہ صرف بنو امیہ بلکہ عالم اسلام کے لیے بڑا خطرہ تھی اور اس سازش کا شکار بہت سے اہل اللہ اور تابعین بھی اپنی سادہ لوحی کی وجہ سے ہوئے، حجاج نے تو اصلاً سبائیوں ہی کی کمر توڑی، لہذا سبائیوں ہی نے حجاج کے خلاف خوب پروپیگنڈہ کیا اور بڑھا چڑھا کر اس کے ظلم کو بیان کیا ورنہ حجاج کا اس امت پر بڑا احسان بھی ہے، یہ الگ بات ہے کہ حکومت کے تحفظ میں کچھ وہ لوگ جو اپنی جگہ نہایت دین دار تھے، لیکن ان سے سہائی فتنہ کو ان کی سادگی کی وجہ سے طاقت مل سکتی تھی حجاج نے قتل کر دیا۔ لیکن اگر حجاج سخت فیصلہ نہ لیتا تو یہ امت جتنے اختلافات کا شکار ماضی میں ہوئی ہے، اس سے کہیں زیادہ ہوتی۔ (ابن علی)

اما المبير حضرت اسماء نے حجاج کو مفسد کہا تو حجاج نے ان کی بات کا کوئی جواب نہیں دیا؛ کیوں کہ بہر حال حضرت اسماء صحابیہ ہیں اور حجاج کے دل میں ان کی عظمت تھی۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۲۷۹۵ ﴿ثَقِيفٌ كَسَ لِسِيهِ هِدَايَتٌ كَسَى دَعَا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۹۵

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أُحْرَقْنَا نَبَالَ ثَقِيفٍ فَأَذْعُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَالَ اللَّهُمَّ اهْدِ ثَقِيفًا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۳۱ ج ۲، باب مناقب ثقیف، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۴۲

حل لغات: أُحْرَقْنَا، أُحْرَقَ (افعال) اِحْرَاقًا جَلَانًا، بَهُونًا۔ نَبَالَ (واحد) نَبْلٌ تیر۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ لوگ عرض گزار ہوئے: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثقیف کے تیروں نے ہمیں جلا ڈالا ہے۔ لہذا آپ اللہ تعالیٰ سے ان کے حق میں بدعا کریں۔ آپؐ نے کہا، اے اللہ! ثقیف کو ہدایت فرما۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث: ثقیف قبیلہ ہوازن کی شاخ ہے۔ غزوہ حنین کے بعد غزوہ طائف پیش آیا، ثقیف قبیلہ طائف میں رہتا تھا، وہ قلعہ بند ہو گیا، اور اندر سے تباہ کن تیر اندازی شروع کر دی، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ثقیف کے تیروں نے ہمیں جلا دیا۔ آپؐ ان کے لیے بدعا فرمائیں۔ آپؐ نے فرمایا: اللَّهُمَّ اهْدِ ثَقِيفًا اے اللہ! ثقیف کو ہدایت عطا فرما۔ چنانچہ بعد میں پورا ثقیف قبیلہ مسلمان ہو گیا۔ (تحفۃ اللمسی)

کلمات حدیث کی تشریح: اِحْرَقْنَا نَبَالَ ثَقِيفٍ ثقیف کی ایک جماعت حنین سے بھاگ کر طائف چلی گئی تھی اور یہاں ایک قلعہ میں اپنے کو بند کر لیا تھا، ایک سال کے خرچ کا سامان قلعہ میں محفوظ کر لیا تھا، اور پوری طرح لڑنے کے لیے مستعد تھے، حضورؐ اور اسلامی لشکر جب قلعہ کے قریب آ کر ٹھہرے تو انھوں نے بڑی سخت تیر اندازی کی، ثقیف تیر اندازی میں بہت ماہر تھے، بہت سے مسلمان زخمی اور شہید ہوئے، حضورؐ مسلمانوں کو وہاں سے ہٹا کر اس مقام پر لے آئے، جہاں اب مسجد طائف ہے، اٹھارہ یا بیس روز تک محاصرہ رہا، محاصرہ کے ایام میں آپؐ نے صدیق اکبرؓ سے فرمایا کہ میں نے ایک خواب دیکھا ہے کہ دودھ سے بھرا ہوا ایک بڑا پیالہ مجھ کو دیا گیا، لیکن ایک مرغ نے آ کر چونچ مار دی، جس کی وجہ سے پیالہ میں جو تھا سب گر گیا، حضرت صدیق اکبرؓ نے عرض کیا میرا گمان ہے کہ آپؐ کا ارادہ جو اس قلعہ کے فتح کرنے کا ہے وہ ابھی حاصل نہ ہوگا، آپؐ نے فرمایا میں بھی یہی سمجھتا ہوں کہ ابھی فتح نہ ہوگی، کوچ کا اعلان ہوا تو صحابہؓ نے بڑے جوش سے قلعہ فتح کرنے کی درخواست کی، آپؐ نے صحابہؓ کا اشتیاق دیکھ کر جنگ کی اجازت دی، لیکن اس میں مسلمانوں کو کافی نقصان اٹھانا پڑا، بالآخر بلا فتح کے واپسی ہوئی، واپسی پر صحابہؓ نے ثقیف کے حق میں بدعا کی درخواست کی، لیکن آپؐ نے ہدایت کی دعا کی جو کہ قبول ہوئی اور ثقیف مسلمان ہوئے۔

حدیث نمبر ۲۷۹۶ ﴿قبیلہ حمیر کے لیے دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۹۶  
وَعَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مِينَاءَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَهُ  
رَجُلٌ أَحْسَبُهُ مِنْ قَيْسٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْغَنُ جَمِيرًا فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ جَاءَهُ مِنَ الشَّقِ الْأَخَرِ فَأَعْرَضَ  
عَنْهُ ثُمَّ جَاءَهُ مِنَ الشَّقِ الْأَخَرِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجِمَ اللَّهُ جَمِيرًا أَفَوَاهُهُمْ  
سَلَامٌ وَأَيَّدِيهِمْ طَعَامٌ وَهُمْ أَهْلٌ أَمْنٌ وَإِيمَانٌ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ  
حَدِيثِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ وَيُرْوَى عَنْ مِينَاءَ هَذَا أَحَادِيثٌ مَنَكِيرٌ.

حوالہ: ترمذی، مس ۲۳۱ ج ۲، باب فی فضل الیمن، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۳۹

حل لغات: أَحْسَبُهُ حَسِبْتُ يَحْسِبُ حَسَبًا گمان کرنا۔ (واحد) قُوَّةٌ مِنْهُ۔ آيِدِي (واحد) يَدٌ ہاتھ۔

ترجمہ: حضرت عبدالرزاق، اپنے والد ماجد سے اور وہ حضرت میناء سے اور وہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر تھے، تو ایک آدمی آیا جو میرے خیال میں قیس سے تھا اور عرض گزار ہوا، یا رسول اللہ! حمیر پر لعنت فرمائیے، آپ نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا، پھر وہ دوسری جانب سے آیا تب بھی منہ پھیر لیا۔ پھر وہ سامنے آیا اور تب بھی منہ پھیر لیا اور نبی کریم یوں گویا ہوئے: اللہ تعالیٰ حمیر پر رحم فرمائے کہ ان کے منہ سلامتی والے اور ان کے ہاتھ کھانے والے اور وہ امن و ایمان والے ہیں۔ اسے ترمذی نے روایت کیا اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔ اسے ہم نہیں پہچانتے مگر حدیث عبدالرزاق سے اور اس میناء سے منکر حدیث روایت کی جاتی ہیں۔

**خلاصہ حدیث** آپ نے حمیر قبیلہ کے لیے رحمت کی دعا اور ان کی چند خوبیوں کا ذکر فرمایا اور ان کے حق میں بددعا کی درخواست کو ناپسند فرمایا، حمیر کی نسلیں عام طور پر یمن کے جنوبی ساحلوں پر آباد تھیں، اور انھوں نے قبائل سبا کے زوال کے بعد خاصا عروج حاصل کیا، یہ یمن کے جنوب مغربی ساحلوں پر آباد تھے، ان کا پایہ تخت شہر ظفار تھا، جو بندرگاہ لنگا سے مشرق جانب آباد تھا، قبائل سبا کے دور ترقی میں قبائل حمیر زیادہ با اقتدار اور ترقی یافتہ نہ تھے، بلکہ اپنی مستقل حکومت رکھنے کے باوجود ایک طرح سے مغلوب تھے، لیکن سبا کے زوال کے بعد ان کو ترقی ہوئی، خصوصاً تجارتی ترقی اور کامیابیوں میں ایک طرح سے ان کو جانشینی حاصل ہوئی۔ حمیری حکومت کے بادشاہ اولاً حمیر اور بعد میں تبع کہے جاتے تھے، تبع حمیریوں ہی کی ایک نسل تھی، جس نے حمیریوں کے آخری دور میں بادشاہت کی ہے۔ حمیری قبائل میں سب سے بڑا قبیلہ قضاۃ تھا، یہ اپنی بڑائی کی وجہ سے ساری حمیری نسلوں پر چھا گیا، جس کی وجہ سے بعد میں تمام حمیری نسلوں کو حمیری کے بجائے قضاۃ کہا جاتا رہا، قضاۃ کی اولاد میں قبیلہ بہرہ جرم، راسب، تنوخ، جبینہ، عذرہ اور نہد تھے، تنوفی شام میں جا کر مقیم ہوئے، ان ہی میں مشہور عربی شاعر ابو لعل المعری گذرا ہے، جبینہ حجاز میں آکر آباد ہوئے، اور ان ہی کے قریب بنو عذرہ بھی آکر آباد ہوئے، پاکیزہ محبت کے واقعات میں بنو عذرہ نے بڑی شہرت حاصل کی، حتیٰ کہ پاکیزہ محبت کے لیے الحب العذری اصطلاح بن گئی، ان کا ہیرو جمیل بن معمر ہے، جس کو بنینہ سے محبت تھی، جمیل بن معمر کے محبت بھرے جذبات اس کی شاعری میں بہت نمایاں ہیں، حمیر کی اولاد میں ایک قبیلہ شعبان نامی تھا جس کی طرف حضرت شعبی فقیر منسوب ہوئے، اس کے علاوہ زید الجمہور اور سکاسک بھی حمیری نسل سے بتائے جاتے ہیں۔ (جزیرۃ العرب)

افواہم سلام وایدینہم طعمام ”ان کے منہ سلام ہیں اور ان کے ہاتھ طعمام ہیں“ کے ذریعہ حمیر کی دو بڑی خوبیوں کی طرف اشارہ فرمایا، ایک تو یہ کہ ان کے ہاں سلام کا بہت چرچا ہے، جب بھی ایک

کلمات حدیث کی تشریح

دوسرے سے ملتے ہیں ان کے منہ سے سلام علیک ضرور نکلتا ہے اور دوسری خوبی یہ ہے کہ اپنے ہاتھ سے لوگوں کو کھانا خوب کھاتے اور خوب تقسیم کرتے ہیں، اس اعتبار سے یہ لوگ انکساری اور سخاوت جیسی دونوں عظیم صفوں کے جامع ہیں، جو اس بات کی علامت ہے کہ ان کو فضیلت و بزرگی کا مقام اور حقوق العباد کی ادائیگی کی سعادت حاصل ہے۔ ”وہ اہل امن بھی ہیں اور اہل ایمان بھی“ یعنی یہ لوگ کامل و پختہ ایمان کے حامل بھی ہیں، اور ہر قسم کی آفات و بلیات اور مضرات سے محفوظ و مامون بھی ہیں۔ (مظاہر حق جدید)

### حدیث نمبر ۲۷۹۷ ﴿قبیلہ دوس کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۹۷

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ أَنْتَ قُلْتُ مِنْ دَوْسٍ قَالَ مَا كُنْتُ أَرَى أَنْ فِي دَوْسٍ أَحَدًا فِيهِ خَيْرٌ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲۲۳، باب مناقب لابی ہریرہؓ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۳۸

حل لغات: اری، رأی (ف) رؤیۃ دیکھنا، سمجھنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا: تم کس قبیلہ کے ہو؟ میں نے کہا: دوس کا ہوں، آپؐ نے فرمایا: نہیں گمان کرتا تھا میں کہ قبیلہ دوس کے کسی آدمی میں خیر ہے۔ (ترمذی)

اس حدیث میں ایک طرف تو حضرت ابو ہریرہؓ کی مدح ہے کہ ان میں خیر اور بھلائی پائی جاتی ہے، دوسری طرف باقی قبیلہ دوس کی مذمت ہے کہ اگر ان میں حضرت ابو ہریرہؓ نہ ہوتے تو اس قبیلہ میں کوئی خیر و برکت نہ ہوتی۔

خلاصہ حدیث

قلت من دوس حضرت ابو ہریرہؓ کا تعلق قبیلہ دوس سے تھا۔ ما کنت اری اے ابو ہریرہؓ تم کو دیکھ کر اندازہ ہو گیا کہ قبیلہ دوس میں کچھ نہ کچھ خیر ہے، ورنہ پہلے تو میرا خیال تھا کہ اس قبیلہ میں کچھ

کلمات حدیث کی تشریح

بھلائی نہیں، یہ بھی درحقیقت ابو ہریرہؓ پر آپؐ کی شفقت کا ایک انداز ہے۔ آپؐ نے حضرت ابو ہریرہؓ کے قبیلہ کے لیے دعا بھی کی ہے: ”اللّٰهُمَّ اهد دَوْسًا وَاٰتِ بَہْمِ“ ”الہی قبیلہ دوس کے لوگوں کو ہدایت دے اور ان کو میرے پاس پہنچا دے“۔ مزید کے لیے عالمی حدیث ۶۰۰۵ دیکھیں۔

### حدیث نمبر ۲۷۹۸ ﴿عرب سے بغض کا انجام﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۹۸

وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُبْغِضْنِي فُتْفَارِقَ دِينَكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَبْغِضُكَ وَبِكَ هَدَانَا اللَّهُ قَالَ تُبْغِضُ الْعَرَبَ فُتْبِغِضْنِي. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲۳۰، باب مناقب فی فضل العرب، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۲۷

حل لغات: لَا تُبْغِضْنِي أَبْغَضَ (افعال) ابْغَاضًا غمہ کرنا، دشمنی رکھنا۔ فُتْفَارِقَ فَارِقَ (مفاعلة) مُفَارَقَةً جدا ہونا، علاحدہ ہونا۔ ترجمہ: حضرت سلمان فارسیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو مجھ سے دشمنی نہ رکھنا ورنہ تو دین سے جدا ہو جائے گا، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں کیوں کر آپؐ سے دشمنی رکھ سکتا ہوں، حالاں کہ آپؐ کے ذریعہ خدا نے ہمیں ہدایت دی ہے، آپؐ نے فرمایا اگر تو عرب سے دشمنی رکھے گا تو گویا مجھ سے دشمنی رکھے گا۔ (ترمذی)

الفت و محبت اور بغض و عداوت کا معاملہ یکساں ہے، اور مقتدی اور اس کے متعلقین میں چولی وامن کا ساتھ ہے، پس اگر کسی کو اپنے مقتدی سے محبت ہوگی تو وہ اس کے متعلقین کی محبت کا سبب بنے گی۔ یہی حال بغض و نفرت کا

خلاصہ حدیث

ہے، پس اگر کسی کو عربوں سے نفرت ہوگی، تو وہ نبی کی نفرت تک مفتی ہوگی، اس لیے فرمایا ”مجھ سے بغض مت رکھو“ یعنی عربوں سے بغض مت رکھو، ورنہ تمہارے دین کی خیر نہیں۔ مشہور روایت کہ ”عربوں سے تین وجوہ سے محبت کرو! اس لیے کہ میں عربی ہوں، قرآن کریم عربی ہے اور اہل جنت کی زبان عربی ہے“۔ یہ روایت مستدرک حاکم میں ہے، اور ذہبی نے اس کو نہایت ضعیف قرار دیا ہے، بلکہ موضوع ہونے کا اندیشہ ظاہر کیا ہے۔ (تحفۃ اللمعی) مشکوٰۃ میں بھی یہ حدیث آگے آرہی ہے، عالمی حدیث ۶۰۰۶ دیکھیں۔

**کلمات حدیث کی تشریح** لا تبغضنی فتفارق دینک حضرت سلمان فارسیؓ فارس کے تھے اور فارس کی زبان اور وطنیت کا تقاضا تھا کہ عرب کے متعلق ان میں بغض و عداوت پیدا ہو، خواہ مستقبل میں کیوں نہ ہو، اس پر آنحضرتؐ نے عرب سے بغض و عداوت کو زوالِ ایمان کا ذریعہ بتایا، حدیث سے یہ معلوم ہو گیا کہ عرب سے بغض آنحضرتؐ سے بغض ہے لہذا ہر مسلمان کو عرب کا احترام کرنا چاہئے۔ (توضیحات)

**حدیث نمبر ۲۷۹۹ ﴿عرب کو دھوکہ دینے کا انجام﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۹۹**

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَشَّ الْعَرَبَ لَمْ يَدْخُلْ فِي شَفَاعَتِي وَلَمْ تَنْلُهُ مَوَدَّتِي. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ حُصَيْنِ بْنِ عُمَرَ وَلَيْسَ هُوَ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ بِذَلِكَ الْقَوِيَّ.

حوالہ: ترمذی، ص ۲۳۰ ج ۲، باب مناقب فی فضل العرب، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۲۸

**حل لغات:** غَشَّ (ن) غَشًّا دھوکہ دینا، فریب دینا۔ لَمْ تَنْلُهُ، نَالَ (س) نَيْلًا پانا، حاصل کرنا۔ مَوَدَّتِي الْمَوَدَّةُ محبت، تعلق، دوستی۔ ترجمہ: حضرت عثمان بن عفانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اہل عرب کو دھوکہ دے وہ میری شفاعت پانے والوں میں داخل نہیں ہوگا اور اسے میری محبت میسر نہیں آئے گی۔ اسے ترمذی نے روایت کیا اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔ ہم اسے نہیں پہچانتے مگر حدیث حصین بن عمرؓ سے اور وہ محدثین کے نزدیک زیادہ قوی نہیں ہے۔

**خلاصہ حدیث**

کسی بھی مسلمان کو دھوکہ دینا گناہ کبیرہ ہے۔ آپ کا فرمان ہے ”مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا“ جس نے ہم کو دھوکہ دیا اس کا ہم سے تعلق نہیں ہے۔ لیکن دھوکہ دہی کی شاعت و قباحیت اس وقت دو چند ہو جاتی ہے جب اس کا شکار اہل عرب کو بنایا جاتا ہے، ایسا شخص بہت بد بخت اور محروم قسمت ہے جو اہل عرب کو دھوکہ دے، اس کو حضرت نبی پاکؐ اور آپؐ کی نسبت سے سچا تعلق نصیب نہ ہوگا، اور وہ شفاعت سے محروم ہوگا۔

**کلمات حدیث کی تشریح**

من غش العرب، غش (فریب و دغا بازی) کا مطلب ہے دھوکہ دینا، دل میں تو کچھ ہو مگر زبان سے کچھ اور کہنا، خیر خواہی نہ کرنا، کینہ رکھنا اور کسی کو اس بات پر ابھارنا جو اس کے مفاد اور مصلحت کے خلاف ہو۔ شفاعتی ”شفاعت“ سے شفاعتِ صغریٰ یعنی ”خصوصی شفاعت“ مراد ہے، نہ کہ شفاعتِ کبریٰ جو بہر حال ہر ایک امتی کے لیے ہوگی۔ لَمْ تَنْلُهُ مَوَدَّتِي ”دوستی کی سعادت حاصل نہ ہونے“ سے یا تو یہ مراد تھی کہ اس شخص کو کبھی یہ سعادت حاصل نہیں ہو سکتی کہ وہ مجھے اپنا دوست و محبوب رکھے، بہر حال دونوں صورتوں میں مراد نفی کمال ہے۔ اِلَّا مِنْ حُصَيْنِ ”حصینؓ راوی اس درجہ کے قوی نہیں ہیں“ امام ترمذی کے ان الفاظ کا مطلب یہ ہوا کہ حصین بن عمرؓ کی روایت حدیث میں ”قوی“ نہیں سمجھے جاتے، اس لیے ان کی روایت کو وہ یہ حدیث ”ضعیف“ کہلائے گی، لیکن اول تو فضائل کے سلسلہ میں ضعیف حدیث بھی معتبر مانی جاتی ہے، دوسرے یہ کہ اس روایت کی تائید ان بہت سی حدیثوں سے ہوتی ہے جو تو اتر معنوی کی حد تک پہنچی ہوئی ہیں، مثلاً حاکم نے حضرت انسؓ سے آنحضرتؐ کا یہ ارشاد

نقل کیا ہے: "حب العرب ایمان و بغضہم نفاق" اہل عرب کی دوستی ایمان ہے اور ان سے بغض رکھنا نفاق ہے۔ طبرانی نے اوسط میں حضرت انسؓ سے یہ روایت نقل کی ہے: حب قریش ایمان و بغضہم کفر و حب العرب ایمان و بغضہم کفر فمن احب العرب فقد احبنی ومن ابغض العرب فقد ابغضنی "قریش سے دوستی رکھنا ایمان ہے اور ان سے بغض رکھنا کفر ہے، نیز عرب سے محبت رکھنا ایمان ہے جب کہ عرب سے بغض رکھنا کفر ہے، پس جس نے عرب سے محبت رکھی اس نے درحقیقت مجھ سے محبت رکھی اور جس نے عرب سے بغض رکھا اس نے درحقیقت مجھ سے بغض رکھا۔" طبرانی نے کبیر میں حضرت سہل بن سعد سے یہ حدیث نقل کی ہے: احب قریشا فانہ من احبہم احبہ اللہ "قریش کو دوست رکھو کیوں کہ جس نے قریش کو دوست رکھا اس کو اللہ دوست رکھے گا۔" حاکم نے مستدرک میں حضرت ابو ہریرہؓ سے آنحضرتؐ کا یہ ارشاد گرامی نقل کیا ہے: احب الفقراء و جالسوہم و احب العرب من قلبک و یسرك من الناس ما تعلم من نفسك "فقراء و مساکین سے محبت رکھو اور ان میں بیٹھا کرو، اور اہل عرب سے دلی محبت رکھو، اور چاہئے کہ وہ عیوب جو تم خود اپنے میں پاتے ہو تمہیں دوسروں کی نیب گیری سے باز رکھیں۔" (مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۸۰۰☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۰۰

### ﴿عربوں کی ہلاکت قرب قیامت کی علامت ہے﴾

وَعَنْ أُمِّ الْحَرِيرِ مَوْلَاةِ طَلْحَةَ بْنِ مَالِكٍ قُلْتُ سَمِعْتُ مَوْلَايَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ هَلَاكُ الْعَرَبِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۳۰ ج ۲، باب مناقب فی فضل العرب، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۲۹

حل لغات: اقْتِرَابٌ اقْتَرَبَ (افتعال) اقْتَرَبَا مِنْهُ کسی سے قریب ہونا۔ السَّاعَةُ (ج) سَاعَاتٌ گھڑی، مراد قیامت۔ هَلَاكٌ (ض) هَلَاكًا ہلاک ہونا۔

ترجمہ: ام حریر مولاہ طلحہ بن مالک سے روایت ہے کہ میں نے اپنے آقا کو فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل عرب کا ہلاک ہونا قیامت کے قریب آجانے کی نشانی ہے۔ (ترمذی)

اس حدیث کی راویہ ام الحریر کا یہ حال تھا کہ جب بھی کسی عرب کا انتقال ہوتا تو ان کو سخت صدمہ پہنچتا، ان سے پوچھا گیا ہم آپؐ کو دیکھتے ہیں کہ جب بھی کوئی عرب فوت ہوتا ہے تو آپؐ کو سخت صدمہ پہنچتا ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟ انھوں نے صدمہ کی وہ وجہ بیان کی جو حدیث باب میں مذکور ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح اقتراب الساعة هلاك العرب جب اہل عرب دنیا سے اٹھ جائیں تو سمجھ لو کہ قیامت آنے والی ہے، عرب سے مراد یا تو ان میں کے مسلمان ہیں یا جنس عرب مراد ہے اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ باقی لوگ عرب کے تابع ہیں اور قیامت بدکار لوگوں پر ہی قائم ہوگی، یعنی جب کہ زمین میں کوئی اللہ کہنے والا نہ رہے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۲۸۰۱ ﴿قبائل عرب میں مناقب کسی نقیصہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۰۱  
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُلْكُ فِي قُرَيْشٍ وَالْقَضَاءُ فِي الْأَنْصَارِ وَالْأَذَانُ فِي الْحَبَشَةِ وَالْأَمَانَةُ فِي الْأَزْدِ يَعْنِي الْيَمَنَ وَفِي رِوَايَةٍ مَوْفُوفًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا أَصَحُّ.

حوالہ: ترمذی، ص ۲۳۱ ج ۲، باب فی فضل الیمن، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۳۶

حل لغات: الْمُلْكُ (مذکورہ منٹ) بادشاہت و حکومت۔ الْقَضَاءُ (ج) اَقْصِيَّةٌ فیصلہ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بادشاہت قریش میں، قضا انصار میں، اذان حبشہ میں اور اقامت ازد یعنی یمن میں ہے۔ اس حدیث کی ایک روایت موقوف ہے، اسے ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ زیادہ صحیح ہے۔

**خلاصہ حدیث** حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جن مناصب کا آپؐ نے جن قبائل کیلئے تذکرہ فرمایا ہے وہی اس کے لائق ہیں۔ لہذا ان امور کے لیے ان کو ترجیح دی جائے؛ چنانچہ ایسا ہوا بھی ”حکومت قریش میں ہے“ صحابہ نے ایسا ہی فیصلہ فرما دیا اور حکومت حضرت صدیق اکبرؓ کے حوالے کر دی جو قریش میں سے تھے۔ ”قضا عدالت انصار میں ہے“ صحابہ نے ایسا ہی کیا اور حضرت معاذ بن جبلؓ یمن کے قاضی مقرر ہوئے جو انصاری تھے۔ ”اذان حبشہ میں ہے“ صحابہ نے ایسا ہی کیا اور حضرت بلالؓ منصب اذان پر مقرر ہوئے جو حبشہ کے تھے۔ ”امانت ازد میں ہے“ ازد قبیلہ یمن کا مشہور قبیلہ ہے اس سے مراد اہل یمن ہیں اور یمن کی دیانت معروف ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** الملک فی قریش خلافت و حکومت قریش کا حق ہے اس بارے میں وضاحت شروع باب میں گزر چکی ہے۔ القضاء فی الانصار بعض حضرات نے کہا کہ قضا سے حکم جزئی مراد ہے، اور آپؐ نے انصار کے تطہیب قلب کے لیے ارشاد فرمائی ہے، اس لیے کہ انھوں نے مسلمانوں کو ٹھکانہ دیا اور ان کی مدد کی اور انھیں کی وجہ سے دین اسلام کو مضبوطی حاصل ہوئی، بعض حضرات نے کہا کہ قضا سے مراد نقابت ہے، اس لیے کہ نبی کریمؐ نے انصار میں سے بارہ آدمیوں کو نقیب مقرر فرمایا تھا، چنانچہ آپؐ نے ارشاد فرمایا موسیٰ کے بنی اسرائیل میں سے بارہ نقیب تھے، اسی طرح میں بھی جبرئیل کے اشارہ سے تم میں سے بارہ نقیب منتخب کرتا ہوں، اور ان بارہ سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ تم اپنی اپنی قوم کے کفیل اور ذمہ دار ہو جیسے حواریین حضرت عیسیٰ کے کفیل تھے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ قضا اپنے حقیقی معنی میں ہے انصار میں قضا کا مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ اچھے طریقے سے یہ کام سرانجام دے سکتے ہیں، جب کہ آگے ارشاد ہے کہ اذان حبشیوں میں ہے یعنی یہ لوگ اذان کی خدمت اچھے انداز اور احساس ذمہ داری کے ساتھ سرانجام دے سکتے ہیں، چنانچہ حضرت بلالؓ موزنوں کے سردار تھے اور وہ حبش سے تھے۔ والامانۃ فی الازد ظاہر کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ازد سے مراد تمام اہل یمن ہیں، یعنی یہ لوگ امانت کی ذمہ داری نہایت حسن و خوبی کے ساتھ ادا کر سکتے ہیں، اس لیے کہ نرم دل امن و ایمان والے لوگ ہیں، ایک احتمال یہ بھی ہے کہ ازد سے مراد یمن کا مخصوص قبیلہ ہو جو ازد و شنوہ کے نام سے مشہور ہے۔ (جدید مظاہر حق) لہذا اصح صحیح بات یہی ہے کہ یہ حدیث مرفوع نہیں ہے، بلکہ موقوف ہے، یعنی آپؐ کا فرمان نہیں ہے بلکہ حضرت ابو ہریرہؓ کا قول ہے۔

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۲۸۰۲ ﴿قریش کے بارے میں ایک ناکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۰۲

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُطِيعٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَوْمَ فَتَحِ مَكَّةَ لَا يَقْتُلُ قُرَيْشِيٌّ صَبْرًا بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۱۰۲ ج ۲، باب لا يقتل قریشی صبراً بعد الفتح، کتاب الجہاد، حدیث ۱۷۸۲

حل لغات: لَا يَقْتُلُ قَتَلَ (ن) قَتَلًا قَتْلًا، مارڈالنا۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مطیعؓ اپنے والد مطیعؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح مکہ کے دن یہ فرماتے ہوئے سنا کہ آج کے بعد سے قیامت تک کسی قریشی کو جس کو قید کر کے نہ مارا جائے گا۔ (مسلم)

**خلاصہ حدیث** اس روایت کا ایک مطلب علامہ طبریؒ نے بیان کیا ہے وہ اس طرح ہے کہ یہاں نفی نفی کے معنی میں ہے، یعنی کسی قریشی کو جیل میں ڈال کر پہلے قید کیا جائے اور پھر باندھ کر قتل کیا جائے ایسا نہ کرو۔ ملا علی قاریؒ نے اس توجیہ پر







جان و مال کے اعتبار سے آزمائش زیادہ ہے، جب کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی رائے اس کے برعکس تھی۔ اس کے بعد ابن عمرؓ نے ابن زبیرؓ کی بڑی تعریف فرمائی اور یہ ابن عمرؓ کی کمال جرأت، حق گوئی اور بے باکی کی دلیل ہے، کیوں کہ حجاج کے اقتدار کا سورج سوانیزہ پر تھا۔ اور اس نے ابن زبیرؓ کو ظالم، فاسق اور اللہ کا دشمن گردانا تھا۔ لیکن ابن عمرؓ نے برملا وہی بات کہی جو حق تھی اور اس بات کی پروا نہ کی کہ یہ اطلاع حجاج کو ہو سکتی ہے اور وہ انہیں نقصان پہنچا سکتا ہے۔ حجاج نے حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ کو بلا دیا اور ان کو اتنے سخت الفاظ میں دھمکی دی۔ لیکن وہ بھی صدیق اکبرؓ کی بیٹی اور ابن زبیرؓ کی ماں تھیں۔ انہوں نے انکار کر دیا اور جب وہ خود ہی تجل ہو کر ان کے پاس آیا اور اپنی فاتحانہ شان کا اظہار کیا تو حضرت اسماءؓ نے ایک مختصر مگر عجیب اثر انگیز جملہ میں اسے اس کی حقیقت بتلا دی کہ ”تو نے اس کی دنیا بگاڑ دی اور اس نے تیری آخرت بگاڑ دی“۔ حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ محترم خاتون ہیں جنہوں نے غرہ ہجرت کے دوران رسول اللہؐ اور ابو بکر صدیقؓ کو غار ثور میں راتوں کو کھانا پہنچایا اور وہ اپنے کمر بند کے ذریعہ کھانا باندھ کر لائی تھیں۔ اس وجہ سے رسول اللہؐ نے انہیں ”ذات النطاقین“ دو کمر بند والی کا خطاب دیا تھا۔ حجاج نے اسے ان کی اہانت کا جملہ بنانا چاہا کیوں کہ دو کمر بند والی سے مراد خادمہ ہوتی تھی، جو خدمت کے لیے کمر بستہ رہنے کی خاطر دو کمر بند باندھتی تھی۔ مگر صدیق اکبرؓ کی بیٹی نے فرمایا کہ اللہ کی قسم! میں دو کمر بند والی ہی ہوں اور انہوں نے حجاج کو رسول اللہؐ کی حدیث سنا دی کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”ثقیف میں ایک کذاب پیدا ہوگا اور ایک سفاک و خونریز کرے والا“۔ اور فرمایا کہ ہم نے کذاب تو دیکھ لیا اس سے مراد مختار بن ثقفی تھا جس نے نبوت کا دعوائے باطل کیا تھا، پھر اللہ نے اسے تباہ کیا، اور سفاک کے بارے میں حضرت اسماءؓ نے فرمایا میرا خیال ہے کہ وہ تو ہی ہے۔ کیوں کہ حجاج بھی ثقفی تھا۔ یہ حضرت اسماءؓ کی دلیری، جرأت اور حق گوئی کی دلیل ہے کہ ایسے سفاک و ظالم حاکم کے سامنے بھی کلمہ حق جو حجاج کے لیے تازیانہ تھا کہنے سے دریغ نہ فرمایا۔ (تفہیم المسلم)

یہ جو نقل کیا ہے یہ وہی ہے جو اکثر شارحین لکھتے ہیں اور حق بھی یہی ہے کہ حجاج سے بعض اولیاء اللہ قتل ہوئے، چنانچہ اس کا ظلم مشہور ہوا، لیکن حجاج کو زیادہ بدنام کرنے میں سبائیوں کا کردار بڑا ہے، حجاج نے جو کیا اس کا بنیادی مقصد بنو امیہ کی منتخب حکومت کا تحفظ تھا، جن صحابہ یا تابعین نے اس سے اختلاف کیا ان کی نیت صاف تھی۔ لیکن منتخب حکومت کے خلاف لشکر کشی کو اجتہادی غلطی ہی سے تعبیر کیا جائے گا، جو لوگ حجاج پر بہت زیادہ لعن طعن کرتے ہیں ان کو عبداللہ بن عمرؓ کے موقف کو سامنے رکھنا چاہئے، جو کہ اگلی احادیث میں ہے کہ انھوں نے عبداللہ بن زبیرؓ اور حجاج کی جنگ سے اپنے کو الگ رکھا اور صاف کہا کہ یہ مسلمانوں کے آپس کے جھگڑے ہیں، کفار کے فتنہ کو تو ہم نے ختم کر دیا، اب تم اس لیے لڑتے ہو تا کہ فتنہ مزید بھڑک اٹھے، اور دین اللہ کے بجائے غیر اللہ کا ہو جائے۔ سبائیوں کو بنو امیہ اور حجاج وغیرہ سے اس لیے خلش نہیں ہے کہ انھوں نے عبداللہ بن زبیرؓ کی خلافت کا خاتمہ کیا، بلکہ ان کو تو افسوس اس بات کا ہے کہ اسلام کو وہ جزیرۃ العرب میں محدود کر کے ختم نہیں کر پائے اور بنو امیہ کے حکام نے یورشوں پر قابو پا کر اسلام کو پوری دنیا میں پہنچا دیا۔ ہمارے بعض سادہ لوح لوگ بھی کہیں نہ کہیں سازش کا شکار ہونے آئے ہیں اور سبائیوں کے سر میں سر ملاتے رہے ہیں۔ (ابن علی)

**کلمات حدیث کی تشریح** عقبۃ المدینہ مدینہ کی گھاٹی سے مراد مکہ کی وہ گھاٹی ہے جو مکہ سے مدینہ جانے والے راستے پر واقع تھی، اس سے مراد مدینہ کی گھاٹی نہیں ہے، اس لیے کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ مکہ میں تھے اور حجاج نے ان کو وہیں شہید کیا تھا اور سولی پر لٹکایا تھا، اسی لیے ان کی قبر مکہ کی گھاٹی کے قریب چون جگہ میں بنائی گئی، لیکن اب قبر متعین طور پر کسی کو معلوم نہیں ہے اور تقریباً یہی حال صحابہ کرامؓ کی ان قبروں کا ہے جو مکہ میں ہیں کہ صحیح طور پر تعین کے ساتھ معلوم نہیں ہیں۔ باقی حضرت خدیجہؓ کی قبر پر قبہ بنا کر اس کو جو متعین کیا گیا ہے وہ بھی حتمی اور یقینی نہیں ہے، بلکہ کسی بزرگ کے خواب کی بنیاد پر اس کو متعین کیا گیا ہے۔ حتیٰ مر علیہ عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی نعش کے پاس سے گذرے تو سلام کیا، ان کی تعریف

میں بلند کلمات کہے اور اپنے مشورہ کا ذکر کیا، جس میں ابن زبیرؓ کو امویہ سلطنت و حکومت سے روکا تھا، اس سے میت پر فتن سے پہلے اور بعد دونوں حالتوں میں سلام کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے، ابن عمرؓ نے یہ تعریف اس لیے کی کہ اوگوں کو معلوم ہو جائے کہ عبد اللہ بن زبیرؓ صوم و صلاۃ کے پابند اور منصف مزاج تھے، ظالم و متکبر نہ تھے۔ قواماً قرطبی کہتے ہیں کہ ابن زبیرؓ صائم الدہر اور قائم اللیل تھے، بسا اوقات وتر کی ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھ لیتے تھے۔ وصولاً للرحم صلہ رحمی اور قرابت داری کا لحاظ کرنے والے تھے۔ (انعام المستم)

لامۃ انت شرھا یعنی جو گروہ آپ کو شریر، فسادی سمجھتا ہے وہ گروہ خود ہی فسادی، شریر ہے، ایک روایت میں لامۃ خبیثہ کے الفاظ ہیں لیکن مقصود وہی ان کی برائی اور کج روی بیان کرنا ہے لیکن بطور طنز و تعریض کے جیسا کہ کسی فسادی شخص کو کہا جائے آپ کتنے اچھے انسان ہیں کہ دنیا میں فساد پھیلاتے پھرتے ہیں، اسی طرح یہاں پر بھی ہے کہ وہ گروہ کتنا اچھا ہے کہ جو آپ جیسے دیندار، متقی، صحبت رسولؐ سے فیض یاب شخص کو ظالم کہتا ہے۔ سبیتی یہ تشبیہ ہے سبیتیہ کا اور مضاف ہے یائے متکلم کی طرف۔ سبیتیہ ایسی جوتی کو کہا جاتا ہے جو ایسی دباغت کئے ہوئے چمڑے سے بنائی گئی ہو جس پر سے ہال صاف کر دیئے گئے ہوں۔ ذات النطاقین یہ حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ کا لقب ہے جو آنحضرتؐ نے ان کو دیا تھا، واقعہ اس کا یہ ہے کہ حضرت اسماءؓ نے سفر ہجرت کے لیے ناشتہ تیار کیا اور غلٹ میں کوئی تسمہ رسی نہ پانے کی وجہ سے اپنے نطاق یعنی پٹکے کو پھاڑ کر ناشتہ دان باندھا اس روز سے حضرت اسماءؓ ذات النطاقین کے نام سے موسوم ہوئیں۔ ابن سعد کی روایت میں یہ ہے کہ ایک ٹکڑے سے توشہ دان باندھا اور دوسرے سے مشکیزہ کا منہ بند کیا۔ نطاق کمر بند کو کہا جاتا ہے عرب کی عورتوں کی عادت تھی وہ اپنے تہہ بند کے اوپر کمر پٹہ استعمال کیا کرتی تھیں، تاکہ کام کاج کرتے وقت تہہ بند کھلنے کا امکان نہ رہے۔ یہ لقب حضرت اسماءؓ کے لیے باعث فخر تھا، کیوں کہ یہ لقب ان کو حضورؐ کی خدمت کرنے کے صلہ میں ملا تھا جس پر تمام نعمتیں قربان کی جاسکتی ہیں۔ واما الآخر فنطاق المرأة اس کا مطلب یہ ہے کہ گھر کی خدمت اور اپنے گھر میں کام کاج کرنا کوئی باعث عار نہیں ہوتا، بلکہ یہ تو عورت کے لیے فخر و قابل تحسین ہوتا ہے اور جو عورت گھر کا کام کاج کرتی ہے وہ نطاق اور کمر بند سے بے نیاز نہیں ہو سکتی، اس لیے کہ نطاق کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ تہہ بند مضبوط بندھا رہے اور اس کے کھلنے کا خوف نہ ہو۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ عرب کی عورتوں میں یہ رواج تھا کہ وہ اپنے پیٹ کو بڑھنے سے بچانے کے لیے نطاق اور کمر بند باندھتی تھیں، تاکہ پیٹ کی ہیئت درست رہے، بلکہ مالدار عورتیں تو سونے چاندی سے مزین کمر بند باندھتی تھیں، گویا حضرت اسماءؓ یہ بیان کرنا چاہتی ہیں کہ دوسرا نطاق میں اس مقصد کے لیے باندھتی تھی اور یہ ایسا مقصد ہے کہ کوئی عورت اس سے بے پرواہ نہیں ہو سکتی۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۸۰۴☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۰۴

### ﴿حضرت ابن عمرؓ کا حکومت کے خلاف شورش سے انکار﴾

وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَتَاهُ رَجُلَانِ فِي فِتْنَةٍ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَقَالَا إِنَّ النَّاسَ صَنَعُوا مَا تَرَى وَأَنْتَ ابْنُ عُمَرَ وَصَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَخْرُجَ فَقَالَ يَمْنَعُنِي أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيَّ دَمَ أَجْنَبِي الْمُسْلِمِ قَالَا أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ تَعَالَى وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ قَدْ قَاتَلْنَا حَتَّى لَمْ تَكُنْ فِتْنَةٌ وَكَانَ الدِّينُ لِلَّهِ وَأَنْتُمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَقَاتِلُوا حَتَّى تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِغَيْرِ اللَّهِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ج ۶ ص ۲۸۸، باب وقاتلوهم حتی لا تكون فتنہ، کتاب التفسیر، حدیث ۲۵۱۳

حل لغات: صَنَعُوا صَنَعَ (ف) صَنَعَا کرنا۔ حَرَّمَ (تفعیل) تَخْرِيمًا حرام کرنا۔ فِتْنَةٌ (ج) فِتْنٌ فتنہ۔

ترجمہ: حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن زبیرؓ کی جنگوں کے دوران حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر دو آدمی عرض

گزار ہوئے: لوگوں نے جو کچھ کیا وہ آپؐ نے ملاحظہ فرمایا، آپؐ حضرت عمرؓ کے صاحبزادے اور رسولؐ کے صحابی ہیں، آپؐ کو نکلنے سے کیا چیز روکتی ہے؟ فرمایا مجھے یہ چیز روکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر میرے مسلمان بھائی کا خون حرام فرمایا ہے۔ دونوں نے کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا، ان سے لڑو، یہاں تک کہ فتنہ نہ رہے (۱۹۳/۲) حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ ہم ان سے لڑے، یہاں تک کہ فتنہ نہ رہا، اور دین اللہ کے لیے ہو گیا۔ اور تم ان لوگوں سے لڑنا چاہتے ہو کہ فتنہ برپا ہو اور دین غیر اللہ کے لیے ہو جائے۔ (بخاری)

### خلاصہ حدیث

۳۷ھ میں حجاج بن یوسف ثقفی نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کا محاصرہ کر رکھا تھا، حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی کے ساتھ نہیں تھے اور کنارہ کش تھے، دو آدمی حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پاس آئے اور ان سے پوچھا کہ آپ کیوں نہیں نکلتے۔ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میرے لیے یہ چیز مانع ہے کہ اللہ نے اپنے مسلمان بھائی کا خون حرام کیا ہے، اس پر ان دونوں نے قرآن کی اس آیت سے استدلال کیا ”وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً“ حضرت ابن عمرؓ نے جواب دیا کہ ہم تو کفار سے لڑتے حتیٰ کہ فتنہ باقی نہ رہا اور دین خالص اللہ کے لیے ہو گیا، لیکن اب تم آپس میں قتال کر کے چاہتے ہو کہ فتنہ پیدا ہو جائے اور دین غیر اللہ کے لیے ہو جائے۔ عثمان بن صالح نے اضافہ کیا ہے کہ ایک شخص حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پاس آئے اور آپؓ سے سوال کیا کہ آپؓ ایک سال حج کرتے ہیں اور ایک سال عمرہ کرتے ہیں، لیکن جہاد فی سبیل اللہ کو آپؓ نے کیوں چھوڑ دیا ہے، حالاں کہ جہاد کی جو ترغیب دی گئی ہے وہ آپؓ کو معلوم ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے جواب میں کہا اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے، ایمان، نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج۔ مطلب یہ ہے کہ جہاد کی فضیلت اپنی جگہ، لیکن بہر حال وہ اسلام کے بنیادی ارکان میں سے نہیں ہے۔ اس پر اس شخص نے سورہ حجرات کی آیت ”وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ“ پڑھی اور آیت ”وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً“ پڑھی۔ حضرت ابن عمرؓ نے وہی جواب دیا کہ ہم رسول اللہؐ کے زمانے میں قتال کر چکے ہیں، حتیٰ کہ اسلام غالب آگیا اور فتنہ باقی نہ رہا۔ حضرت ابن عمرؓ کے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ جس جہاد کی اللہ نے ترغیب دی ہے وہ جہاد مع الکفار ہے اور وہ ہم نے کیا ہے، لیکن موجودہ قتال جہاد مع الکفار نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ باغیوں کے ساتھ قتال کرنے میں بھی ثواب ہے، لیکن ترغیب جس جہاد کی دی گئی ہے وہ جہاد مع الکفار ہی ہے۔ پھر باغیوں کے ساتھ قتال کی صورت حال مخدوش ہوتی ہے۔ بسا اوقات یہ واضح نہیں ہوتا کہ حق کس کے ساتھ ہے، قتال کرنے والوں کی نیت کا بھی صحیح علم نہیں ہوتا کہ اقتدار کا حصول مقصد ہے یا اسلامی نظام حکومت کے قیام کی راہ سے رکاوٹ ختم کرنا مطلوب ہے۔ اس بنا پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا خیال تھا کہ عافیت اسی میں ہے کہ کسی کا ساتھ نہ دیا جائے اور دین کی بنیادی باتوں پر عمل کیا جائے۔ (کشف الباری)

### کلمات حدیث کی تشریح

ان تخرج یہ بغاوت کے معنی میں ہے، یہ دونوں حضرات چاہتے تھے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ خود خلافت کا دعویٰ کر کے نیا محاذ کھولیں، ورنہ کم از کم حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی حمایت میں لڑیں۔ انتم تربواون ان تقاتلوا حتیٰ تکون فتنۃ حضرت ابن عمرؓ نے نہایت ہوش مندانہ بات فرمائی اور لوگوں سے صاف کہا کہ جو کچھ تم لوگ کر رہے ہو اس سے فتنہ ختم نہیں بلکہ فتنہ مزید بھڑکے گا، ابن زبیرؓ کے حق میں بھی انھوں نے یہی مناسب خیال کیا کہ وہ منتخب حکومت کے خلاف قتل و قتال کو ترک کر دیں اور بعد کے حالات نے ثابت کر دیا کہ حضرت ابن عمرؓ کا موقف نہایت مناسب تھا۔

حدیث نمبر ۲۸۰۵ قبیلہ دوس کے لیے ہدایت کی دعا عالمی حدیث نمبر ۶۰۰۵

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ الطُّفَيْلُ بْنُ عَمْرٍو الدَّوْسِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ دَوْسًا قَدْ هَلَكَتْ وَعَصَتْ وَأَبَتْ فَادْعُ اللَّهَ عَلَيْهِمْ فَظَنَّ النَّاسُ أَنَّهُ يَدْعُو عَلَيْهِمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ اهْدِ دَوْسًا وَأَبِ بِهِمْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)



دعاء ہدایت کر سکتے ہیں اور دعائے مغفرت بھی کر سکتے ہیں، کیوں کہ اس صورت میں دعائے مغفرت کا مطلب ہے، اللہ تعالیٰ اس کو ایمان کی توفیق دیں تاکہ آخرت میں اس کی مغفرت ہو۔ (تحفۃ القاری) و ات بہم اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: (۱) نبی کریم ان کے لیے دعا فرما رہے ہیں اے اللہ ان کو ایمان کی دولت سے نواز کر ہجرت مدینہ کی توفیق بھی عطا فرما۔ (۲) یا نبی کریم یہ دعا فرما رہے ہیں کہ اللہ ان کو ایمان نصیب فرما اور سنت المسلمین یعنی مسلمانوں کے طریقہ کے قریب فرما اور ان کے قلوب کو قبول دین کی طرف متوجہ فرما۔

**حدیث نمبر ۲۸۰۶ عربوں سے محبت کی تلقین عالمی حدیث نمبر ۶۰۰۶**

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجِبُوا الْعَرَبَ لثَلَاثٍ لِأَنِّي عَرَبِيٌّ وَالْقُرْآنُ عَرَبِيٌّ وَكَلَامُ أَهْلِ الْجَنَّةِ عَرَبِيٌّ. (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

**حوالہ:** البیہقی فی شعب الایمان، ص ۲۳۰ ج ۲، باب فی تعظیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث ۱۲۱۰

**حل لغات:** احبوا احب (افعال) احببنا محبت کرنا۔ الجنة (ج) جنات باغ۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین باتوں کے باعث اہل عرب سے محبت رکھو کیوں کہ (۱) میں عربی ہوں، (۲) قرآن مجید عربی میں ہے اور (۳) اہل جنت کی زبان عربی ہوگی۔ روایت کیا اے بیہقی نے شعب الایمان میں۔

اس حدیث میں عرب سے محبت کرنے کی تین وجوہ کا ذکر ہے، عرب سے محبت کرنے کی یہ تین وجوہ تو اعلیٰ اور اہم ہیں، اس کے علاوہ بھی ان کے ساتھ محبت کی وجوہ ہیں، مثلاً انھوں نے سب سے پہلے شریعت کو سیکھا اس کی حفاظت کی اور ہم تک اس کو پہنچایا، اسلام کا آغاز عرب سے ہوا، عرب نے اپنے جان و مال کی قربانی دے کر جہاد کیا اور دنیا کو فتح کر کے تمام اطراف میں اسلام کو پھیلایا، وہ نبی برحق حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں، نیز قبر میں سوال و جواب عربی زبان میں ہوگا۔ حاصل یہ کہ عرب کو دنیا و آخرت میں فضیلت حاصل ہے، اس لیے ان سے محبت کی جائے اور ان کے ساتھ بغض و عداوت سے اپنے دلوں کو صاف رکھا جائے۔

احبوا العرب عربوں سے محبت کی تاکید ہے، عربوں سے محبت آپ سے اور اسلام سے محبت کی علامت ہے، اس سلسلہ میں بہت سی روایات ہیں، لیکن حدیث باب نہایت ضعیف ہے، تفصیل کے لیے عالمی حدیث ۵۹۹۸ دیکھیں۔

## **باب مناقب الصحابة رضی اللہ عنہم اجمعین**

### **(صحابہ کرام کے مناقب کا بیان)**

اس باب کے تحت صاحب کتاب نے گیارہ احادیث ذکر فرمائی ہیں، جن میں صحابہ کی عزت، عظمت اور ان کے بلند مقام و مرتبہ کا ذکر ہے، ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کو برا کہنے والا لعنت کا مستحق ہے، صحابہ کا وجود امت کے لیے باعث امن ہے، پوری امت میں سب سے افضل جماعت صحابہ کی ہے، صحابہ کو جہنم کی آگ نہیں چھوئے گی۔ تمام صحابہ نجوم ہدایت ہیں، ان کے علاوہ بھی بعض خصوصیات کا ذکر ہے۔ صحابہ، صحابی کی جمع ہے، ساتھی، صاحب (س) صحابۃ و صحبۃ ساتھ ہونا، ساتھ رہنا۔

**صحابی کی تعریف:** حافظ ابن حجرؒ، ملا علی قاریؒ، شاہ عبدالحق محدث دہلویؒ صحابی کی تعریف ان الفاظ سے کرتے ہیں، ”ہو من لقی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم مومنًا به و مات علی الاسلام ولو تخللت برودة فی الاصح“



اس عبارت کی تشریح کرتے ہوئے استاذی الجلیل محدث کبیر حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالپوری مدظلہ العالی محدث دارالعلوم دیوبند رقم طراز ہیں، صحابی وہ شخص ہے جنہوں نے حضور اکرمؐ سے بحالت ایمان ملاقات کی ہو اور اسلام ہی پر ان کا خاتمہ ہوا ہو، اگر ملاقات نبوی کے بعد نعوذ باللہ مرتد ہو کر دوبارہ مسلمان ہوئے ہوں تو امام شافعی کے نزدیک بدستور صحابی رہیں گے، مگر امام مالک اور امام اعظمؒ کے نزدیک جب تک اسلام لانے کے بعد دوبارہ زیارت نبوی نہ ہو ان کو صحابی نہیں کہیں گے، کیوں کہ جس طرح اسلام قبول کرنے سے سابقہ تمام برائیاں کالعدم ہو جاتی ہیں، مرتد ہونے سے بھی سابقہ تمام نیکیاں کالعدم ہو جاتی ہیں، حافظ ابن حجرؒ چونکہ شافعی ہیں اس لیے اول مذہب کو اصح کہا ہے، حالانکہ دلائل کی قوت کے اعتبار سے دوسرا قول اصح ہے۔ (تحفۃ الدار)

**صحابہ کی عدالت:** صحابہؓ کے سب عادل ہیں یعنی وہ اسباب فسق سے نیز خلاف مروت افعال سے محفوظ ہیں، درنظر میں عدالت کی تفسیر یہ ہے کہ جن سے صغیرہ گناہ بغیر اصرار (مداومت) کے صادر ہو جاتا ہو، بشرطیکہ وہ تمام کبیرہ گناہوں سے پرہیز کرتا ہو اور اس کے درست افعال اس کے صغیرہ گناہوں سے زیادہ ہوں اور کوئی شخص جب گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا، تو اس کی عدالت ساقط ہو جائے گی، یہاں یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ ایک طرف امت کا یہ عقیدہ بھی ہے کہ صحابہ کرام معصوم نہیں ان سے کبیرہ صغیرہ ہر طرح کے گناہ کا صدور ہو سکتا ہے اور ہوا بھی ہے، دوسری طرف یہ عقیدہ اوپر لکھا گیا ہے کہ سب کے سب عدول ہیں اور عدل کے معنی اصطلاحی بھی سب کے نزدیک یہ ہیں کہ جو کسی گناہ کبیرہ کا مرتکب نہ ہو اور صغیرہ پر مصر نہ ہو اور جس سے گناہ کبیرہ سرزد ہو گیا یا صغیرہ پر اصرار ثابت ہو گیا، وہ ساقط العدالت کہلائے گا، جس کا اصطلاحی نام فاسق ہے، یہ کھلا ہوا تضاد ان دونوں عقیدوں میں ہے، اس کا جواب جمہور علماء کے نزدیک یہ ہے کہ صحابہ کرام سے اگرچہ کوئی بڑا کبیرہ گناہ سرزد ہو سکتا ہے اور ہوا بھی ہے، مگر ان میں اور عام افراد امت میں ایک فرق ہے کہ گناہ کبیرہ وغیرہ سے جو کوئی شخص ساقط العدالت یا فاسق ہو جاتا ہے اب اس کی مکافات توبہ سے ہو سکتی ہے جس نے توبہ کر لی یا کسی ذریعہ سے یہ معلوم ہو گیا کہ اس کی حسنات کی وجہ سے حق تعالیٰ نے اس کا یہ گناہ معاف کر دیا تو وہ پھر عادل اور متقی کہلائے گا، اور جس نے توبہ نہ کی وہ ساقط العدالت فاسق قرار دیا جائے گا۔ اب توبہ کے معاملہ میں عام افراد امت اور صحابہ کرام میں ایک خاص امتیاز یہ ہے کہ عام افراد امت کے بارے میں اس کی ضمانت نہیں ہے کہ انہوں نے توبہ کی یا نہیں کی، اور نہ یہ معلوم ہے کہ اس کی حسنات نے سب سینات کا کفارہ کر دیا۔ ان کے بارے میں جب تک توبہ کا ثبوت نہ ہو جائے یا کسی ذریعہ سے عند اللہ معافی کا علم نہ ہو جائے ان کو ساقط العدالت فاسق ہی قرار دیا جائے گا، نہ ان کی شہادت مقبول ہوگی نہ دوسرے معاملات میں ان کا اعتبار کیا جائے گا، مگر صحابہ کرامؓ کا معاملہ ایسا نہیں، اول تو ان کے حالات کو جاننے والے جانتے ہیں کہ وہ گنا سے کتنے ڈرتے اور بچتے تھے، اور کبھی کوئی گناہ سرزد ہو گیا تو اس کی توبہ صرف زبانی کرنے پر اکتفا نہیں کرتے، بلکہ کوئی اپنے آپ کو بڑی سے بڑی سزا کے لیے پیش کر دیتا ہے، کوئی اپنے آپ کو مسجد کے ستون سے باندھ دیتا ہے، جب تک قبول توبہ کا اطمینان نہیں ہو جاتا۔ اس کو صبر نہیں آتا، صحابہ کرام کی اس خوف و خشیت کا تقاضہ یہ ہے کہ جن حضرات سے توبہ کرنے کا اظہار بھی نہیں ہوا، ہم ان کے بارے میں یہی ظن رکھیں کہ انہوں نے ضرور توبہ کر لی ہوگی، دوسرے ان کے حسنات اور سوابق اتنے عظیم اور بھاری ہیں کہ ان کے مقابلے میں عمر بھر کا ایک آدھ گناہ حق تعالیٰ کے وعدے کے مطابق معاف ہی ہو جانا چاہئے۔ وعدہ یہ ہے: ان الحسنات یذہبن السیئات یہاں تک تو ہر مسلمان کو خود بھی بغیر کسی واضح دلیل کے یہ اعتقاد و اعتماد رکھنا عقل و انصاف کا تقاضہ ہے۔ مگر صحابہ کرامؓ کے معاملے میں ہمارا صرف یہ گمان ہی نہیں، قرآن کریم نے اس گمان کی تصدیق بار بار کر دی، کبھی صحابہ کرامؓ کی خاص خاص جماعتوں کے لیے اس کا اعلان کر دیا، کبھی صحابہ کرامؓ و سابقین و آخرین کے لیے اعلان عام کر دیا کہ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہے۔

**صحابہ عام امت سے ممتاز ہیں:** یہ حقیقت ہے کہ صحابہ معصوم نہیں، لیکن مغفور و مقبول ہیں، بلاشبہ ان سے خطائیں ہوئی

ہیں، جن پر رسول اللہ نے سزا کیں دی ہیں اور حد دہی جاری کی ہیں، تاہم عام افراد امت سے صحابہ کو بچھڑا جوہ خاص امتیاز حاصل ہے۔

(۱) اول یہ کہ نبی کریم کی صحبت کی برکت سے حق تعالیٰ نے ان کو ایسا بنا دیا تھا کہ شریعت ان کی طبیعت بن گئی تھی، خلاف شرع کوئی کام یا گناہ ان سے صادر ہونا انتہائی شاذ و نادر تھا۔ ان کے اعمال صالحہ نبی کریم اور دین اسلام پر اپنی جانیں اور مال و اولاد سب کو قربان کرنا اور ہر کام پر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے مرضیات کے اتباع کو وظیفہ زندگی بنانا اور اس کے لیے ایسے مجاہدات کرنا جس کی نظیر پچھلی امتوں میں نہیں ملتی، ان بے شمار اعمال صالحہ اور فضائل و کمالات کے مقابلہ میں عمر بھر میں کسی گناہ کا سرزد ہو جانا اس کو خود ہی کا اہم کر دیتا ہے۔

(۲) دوسرے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی محبت و عظمت اور ادنیٰ گناہ کے صدور کے وقت ان کا خوف و خشیت اور فود اتوبہ کرنا بلکہ اپنے آپ کو سزا جاری کرنے کے لیے پیش کر دینا اور اس پر اصرار کرنا روایات و احادیث میں معروف و مشہور ہے۔ بحکم حدیث توبہ کر لینے سے گناہ مٹا دیا جاتا ہے اور ایسا ہو جاتا ہے کہ کبھی گناہ کیا ہی نہیں۔ (۳) قرآنی ارشاد کے مطابق انسان کی حسنات بھی اس کی سینات کا خود بخود کفارہ ہو جاتی ہیں۔ ان الحسنات یذهبن السيئات۔ (۴) اقامت دین اور نصرت اسلام کے لیے نبی کریم کے ساتھ انتہائی عسرت و تنگ دستی اور مشقت و محنت کے ساتھ ایسے معرکے سر کرنا کہ اقوام عالم میں ان کی نظیر نہیں۔ (۵) ان حضرات کا رسول اور امت کے درمیان واسطہ اور رابطہ ہونا کہ باقی امت کو قرآن و حدیث اور دین کی تمام تعلیمات انہیں حضرات کے ذریعہ پہنچیں، ان میں خامی و کوتاہی رہتی تو قیامت تک دین کی حفاظت اور دنیا کے گوشے گوشے میں اشاعت کا کوئی امکان نہیں تھا، اس لیے حق تعالیٰ نے آنحضرت کی صحبت کی برکت سے ان کے اخلاق و عادات اور ان کے حرکات و سکنات کو دین کے تابع بنا دیا تھا، ان سے اول تو گناہ صادر ہی نہ ہوتا تھا اور اگر عمر بھر میں کبھی شاذ و نادر کسی گناہ کا صدور ہو گیا تو فوراً اس کا کفارہ توبہ و استغفار اور دین کے معاملہ میں پہلے سے زیادہ محنت و مشقت اٹھا کر دینا ان میں معروف و مشہور تھا۔ (۶) حق تعالیٰ نے ان کو اپنے نبی کی صحبت کے لیے منتخب فرمایا اور دین کا واسطہ اور رابطہ بنایا تو ان کو یہ خصوصی اعزاز بھی عطا فرمایا کہ اس دنیا میں ان سب حضرات کی خطاؤں سے درگزر اور معافی اور اپنی رضا و رضوان کا اعلان کر دیا اور ان کے لیے جنت کا وعدہ قرآن میں نازل فرما دیا۔ (۷) نبی کریم نے امت کو ہدایت فرمائی کہ ان سب حضرات سے محبت و عظمت علامت ایمان ہے اور ان کی تنقیص و توہین خطرہ ایمان اور رسول کی ایذا کا سبب ہے۔ یہ وجوہ ہیں جن کی بنا پر ان کے معصوم نہ ہونے اور شاذ و نادر گناہ کے صدور کے باوجود ان کے متعلق امت کا یہ عقیدہ قرار پایا کہ ان کی طرف کسی عیب و گناہ کی نسبت نہ کریں، ان کی تنقیص و توہین کے شائبہ سے بھی گریز کریں، ان کے درمیان جو باہمی اختلافات اور مقاتلہ تک کی نوبت آئی، ان مشاجرات میں اگرچہ ایک فریق خطا پر دوسرا حق پر تھا۔ اور علمائے امت کے اجماع نے ان مشاجرات میں حضرت علیؓ کا حق پر ہونا اور ان کے بالمقابل جنگ کرنے والوں کا خطا پر ہونا پوری صراحت و وضاحت کے ساتھ بیان کر دیا، لیکن ساتھ ہی قرآن و سنت کی نصوص مذکورہ کی بنا پر اس پر بھی سب کا اجماع و اتفاق ہوا کہ جو فریق خطا پر بھی تھا، اس کی خطا بھی اولاً اجتہادی تھی جو گناہ نہیں، بلکہ اس پر ایک اجر ملنے کا وعدہ حدیث صحیح میں مذکور ہے اور اگر قتل و قتال اور جنگ کے ہنگاموں میں کسی سے واقعی کوئی لغزش اور گناہ ہوا بھی ہے تو وہ اس پر نادم و تائب ہوئے جیسا کہ اکثر حضرات سے ایسے کلمات منقول ہیں۔ (مقام صحابہ)

**عظمت صحابہ:** صحابہ سب کے سب تنقید سے بالاتر ہیں اور مشاجرات صحابہ کے معاملہ میں امت کا عقیدہ و عمل اور دیگر اہم امور آگے احادیث کے ذیل میں منقول ہیں مطالعہ فرمائیں۔

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۲۸۰۷ ﴿صحابہ کو برا کہنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۰۷

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ

أَنْفَقَ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مَدُّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفُهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۱۸ ج ۱، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو كنت متخذًا خليلاً، كتاب فضائل الصحابة،

حدیث ۳۶۷۳، مسلم، ص ۳۱۰ ج ۲، باب تحريم سب الصحابة، كتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۵۴۱

حل لغات: لا تسبوا فعل نهي جمع ذكر حاضر، مت برا بھلا کہو۔ سب، (ن) سباً گالی دینا، برا کہنا۔ انفق (افعال) انفاقاً خرچ کرنا۔

مد (ج) امداد ایک قدیم پیمانہ۔ نصيف (ج) انصيف ہر چیز کا آدھا۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میرے صحابہ کو برا نہ کہو! حقیقت یہ ہے کہ اگر تم میں سے کوئی شخص احد کے پہاڑ کے برابر سونا اللہ کی راہ میں خرچ کرے تو اس کا ثواب میرے صحابہ کے ایک مد یا آدھے مد کے ثواب کے

برابر بھی نہیں پہنچ سکتا۔ (بخاری و مسلم)

### خلاصہ حدیث

شریعت اسلامی کی اصطلاح میں صحابہ سے مراد وہ قدسی صفات ہستیاں ہیں، جنہوں نے بحالت ایمان نبی کی صحبت پائی اور تادم مرگ ایمان پر قائم رہے۔ یہ ایسی بزرگ ہستیاں ہیں کہ انبیاء کے بعد کوئی بھی شخص خواہ کتنی ہی عبادت و ریاضت کر ڈالے ان کے مقام و مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا، ان کی عظمت و تقدیس ہمارا دین و ایمان ہے۔ آپ کے اس ارشاد میں اس بات کی طرف واضح اشارہ موجود ہے کہ اصحاب رسول کو کردار و عمل کی ترازو پر نہیں، بلکہ نسبت رسول کی ترازو پر تول جائے گا۔ جس نے اس اصول کو نظر انداز کیا اس نے ٹھوکر کھائی۔ جو لوگ یہ اصول مقرر کر کے کہ انبیاء کے علاوہ کوئی تنقید سے بالاتر نہیں، صحابہ کرام پر تنقید کی گنجائش نکالتے ہیں، خواہ وہ اسلام کا لبادہ اوڑھ کر آئیں، ان کے اندر سبائیت اور یہودیت کے جراثیم بول رہے ہوتے ہیں اور بقول امام شعیبؒ وہ یہود و نصاریٰ سے بھی بدتر ہیں اور یہود و نصاریٰ ان کے مقابلہ میں اپنے رسول کے ساتھیوں کے زیادہ مرتبہ شناس اور قدردان ہیں کہ جب ان سے پوچھا گیا تمہاری امت میں زیادہ بہتر کون لوگ ہیں تو یہود نے کہا کہ موسیٰ علیہ السلام کے اصحاب اور نصاریٰ نے کہا کہ حواریین یعنی عیسیٰ علیہ السلام کے اصحاب اور ایک یہ لوگ ہیں کہ اپنے رسول کے اصحاب کو بدترین امت ثابت کرنے میں لگے ہوئے ہیں، یہ نہیں سوچتے کہ اگر دین کے یہ اولین محافظ (خاکم بدھن) خود غرض اقرار پر در اور ظالم و جابر تھے تو جو کتاب و سنت ان کے ذریعہ ہم تک پہنچی اور اس پر دین کی عمارت کھڑی ہوئی تو یہ ساری منہدم ہوگی کہ نہیں۔ (بیان الفوائد)

### کلمات حدیث کی تشریح

لا تسبوا اصحابی بعض روایات میں اس ارشاد نبویؐ کی شان و رو کا ذکر ہے اور ان میں یہ تصریح ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور حضرت خالد بن ولیدؓ کے درمیان کچھ نزاع اور اختلاف پیدا ہوا تھا اور حضرت خالد بن ولیدؓ نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو برا بھلا کہا تھا، اس پر رسول اللہؐ نے فرمایا کہ میرے صحابہ کو گالی نہ دو، ظاہر ہے اس کا مطلب یہی تھا کہ فتح مکہ کے بعد والے صحابہ متفقہ بین صحابہ کو گالیاں نہ دیں، ورنہ تو صحابہؓ دو دنوں فریق تھے، اگر مطلق صحابی مراد ہوتا پھر تو آپ کو یہ کہنا چاہئے تھا میرے صحابی ایک دوسرے کو گالی نہ دیں، اور اس صورت میں اس ارشاد سے مقصود فقط گالی کی شاعت بیان کرنا ہوتا، جبکہ یہاں مقصود ہے ان صحابہ کے مقام اور شان کی بلندی کا اظہار جن کو گالی دی گئی، لہذا الاحوالہ یوں معنی بیان کرنا ہوگا کہ میرے بعد والے صحابہ متقدمین اور سابقین صحابہ کی تنقیص نہ کریں کیوں کہ ان (سابقین) کا بڑا مقام ہے۔ (فتح الباری، ص ۹۷ ج ۱)

نقی الدین سبکی کی توجیہ اور اس کا رد: شیخ ابن عطا اسکندری جو شیخ نقی الدین سبکی کے شیخ ہیں وہ یہ فرماتے ہیں کہ رسول کو کسی جلی میں آئندہ آنے والے حالات دکھائے گئے تھے اور اس میں وہ افراد آپ کو دکھائے گئے تھے، جو صحابہ کرام کی تنقیص اور ان پر تنقید کرتے ہیں، تو آپ نے ان کو خطاب کر کے فرمایا تھا: "لا تسبوا اصحابی" میرے صحابہ کو گالیاں نہ دو۔ حضرت تھانویؒ

نے بھی اپنے بعض ملفوظات میں اس طرح کی بات ارشاد فرمائی ہے، علامہ سبکی کے شیخ کی یہ بات صوفیانہ ہے اور اگر اس کو ثابت مان لیا جائے تو پھر مطلب یہ ہوگا کہ ”اصحابی“ میں تمام صحابہ شامل ہیں، متقدمین بھی اور متاخرین بھی، یعنی فتح مکہ کے بعد اسلام میں داخل ہونے والے بھی اور پہلے والے بھی اور یہ خطاب گویا امت کو ہو رہا ہے جو بعد میں آنے والی ہے از قبیل تنزیل المفروض منزلة الموجود، جب کہ واقعہ یہ ہے کہ حدیث کا تعلق صرف متقدمین صحابہ سے ہے جیسا کہ ابھی ذکر کیا گیا کہ خالد بن ولیدؓ جو بعد میں ایمان لانے والوں میں سے تھے، انھوں نے متقدم صحابی عبدالرحمن بن عوفؓ کو برا بھلا کہا اس پر آپؐ نے یہ ارشاد فرمایا اور اس طرح صحابہ میں سے بعد میں ایمان لانے والوں کو خبردار کیا کہ وہ اس طرح کی زیادتی نہ کریں اور قدامت صحابہ کی شان میں کوئی بے ادبی اور گستاخی نہ کریں۔

تمام صحابہ ”بطریق اولیٰ“ مراد ہو سکتے ہیں: حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ مابعد الصحابہ جو امت ہے اس کو مخاطب قرار دینا غلط ہے، اس لیے کہ حدیث کا قصہ ورود اس کی تردید کر رہا ہے، بہر حال اگر اس حدیث میں ”اصحابی“ کا مصداق متقدمین اور متاخرین سب کو قرار دیا جائے تو یہ خلاف مقصود اور خلاف شان ورود ہوگا جب کہ اگر اس کا مخاطب متاخرین صحابہ کو قرار دیا جائے تو پھر اس سے یہ بات تو صراحت و عبارت سے ثابت ہوگی کہ متاخرین صحابہ متقدمین کو برا بھلا نہ کہیں اور یہ بات دلالت النص سے اور بطریق اولیٰ ثابت ہوگی کہ اگر ایک صحابی کو یہ حق نہیں کہ وہ اپنے سے بہتر صحابی کو برا بھلا کہے تو بعد کے کسی عام آدمی کو یہ کیسے حق پہنچتا ہے کہ وہ صحابی جیسے خود سے بے شمار درجے بہتر شخص کو برا بھلا کہے۔

**خطاب متاخرین صحابہ کو ہے:** فلو ان احدکم بظاہر تو اس خطاب کا تعلق تمام صحابہ سے ہے، مگر اس کا مطلب اور مراد ایسی صورت میں مشکل ہے اس لیے شارحین فرماتے ہیں کہ ”اصحابی“ سے مخصوص صحابہ مراد ہیں اور ”لو ان احدکم“ کا خطاب بھی صرف متاخرین صحابہ کو ہے اور ان سے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ تمہارا کوئی بہت بڑا عمل ان سابقین کے چھوٹے سے عمل کا بھی مقابل نہیں ہو سکتا اور یہ بالکل ویسا ہی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا“ یعنی فتح مکہ سے قبل، انفاق و قتال جیسی فضیلت فتح مکہ کے بعد انفاق و قتال میں کہاں؟ اگرچہ صحابیت میں دونوں برابر ہیں۔

**صحابہ کو سب و شتم کا حکم:** دوسرا مسئلہ یہاں یہ قابل تفصیل و تحقیق ہے کہ صحابہ کو برا بھلا کہنے اور ان کی گستاخی کا کیا حکم ہے، تو اس حوالے سے یہ بات تو متفق علیہ ہے کہ صحابہ کو گالی دینا بہت بڑا جرم اور کبیرہ گناہ ہے، تاہم اس کی سزا کیا ہو، اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں، بعض بالکلیہ تو کہتے ہیں کہ اسے قتل کیا جائے گا اور اکثر اہل علم کہتے ہیں کہ اسے تعزیر کی سزا دی جائے، جب کہ بعض شوافع کی رائے یہ ہے کہ شیخینؓ (ابو بکر و عمر) کو اگر گالی دیتا ہے تو اسے قتل کیا جائے گا، اسی طرح حسنینؓ (حسن و حسین) کو گالی دینے والا بھی قتل کیا جائے گا، علامہ تقی الدین سبکیؒ فرماتے ہیں کہ سرکار کائناتؐ نے جن کو جنت کی بشارت دی ہے، ان کی اگر کوئی تکفیر کرتا ہے تو وہ کافر ہے اس طرح اگر شیخین کی کوئی تکفیر کرتا ہے تو وہ بھی کافر ہے؟ اس لیے کہ آپؐ نے ان کو جنت کی بشارت دی، اب ان کو کافر قرار دینے کا مطلب یہ ہے کہ وہ جہنمی ہیں اور یہ رسولؐ کی کھلی تکذیب ہے اور اللہ کے رسولؐ کی تکذیب تو صریح کفر ہے۔

**کیا گستاخ صحابہ کی توبہ قبول ہوگی؟:** ایک مسئلہ پھر یہ ہے کہ صحابہ کی شان میں گستاخی کرنے والے کی توبہ کیا قبول ہوگی یا نہیں؟ بعض حضرات کہتے ہیں ایسے لوگوں کی توبہ قبول نہیں ہوگی، ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے ”سب الصحابة ذنب لا يغفر“ سب صحابہ ایسا گناہ ہے جو معاف نہیں ہوتا۔ علامہ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ صحابہ کو گالی دینا بہت بڑا گناہ ہے لیکن یہ کہنا اس گناہ کی معافی نہیں، یہ درست نہیں ہے۔ جیسے اور گناہوں کی معافی ہو سکتی ہے، اسی طرح اس کی معافی بھی ہو سکتی ہے۔ رہا

”سب الصحابة ذنب لا یغفر“ والی حدیث تو یہ بے اصل ہے، اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ یہ بات علامہ ابن تیمیہؒ کی مضبوط ہے کہ شرک جیسا گناہ اور پیغمبر اسلامؐ کی دشمنی جیسی چیزیں اللہ تعالیٰ نے سچی توبہ کے بعد معاف کر دی ہیں اور معاف کرتے ہیں تو صحابہ کو گالی دینا ان سے بڑا جرم تو بہر حال نہیں ہے۔ انفق مثل احد بعض روایات میں اس کے ساتھ ”کل یوم“ کے الفاظ کا اضافہ ہے، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں، ”وہی زیادة حسنة“ یہ ایک اچھا اضافہ ہے اور حصول غرض میں زیادہ مدد و معاون ہے۔ مد احدہم یعنی کسی غیر صحابی نے یا متاخرین صحابہ نے اگر ”احد“ جتنا سونا خرچ کر دیا تو وہ صحابہ سابقین کے ایک مد کے برابر بھی نہیں ہوگا، وہ چاہے کسی بھی چیز اور کسی بھی جنس سے ہو۔ نصف رغیف کے وزن پر ہے، بمعنی نصف۔ جیسے عشر اور ”عشر“ یا ”ثمین“ و ”ثمن“ دونوں کا ایک معنی ہے (اسی لیے کہا جاتا ہے ”عشر عشر“ اور بعض حضرات کا کہنا ہے کہ جیسے مد ایک پیانہ ہے، ”نصف“ بھی ایک مستقل پیانہ ہے، جو مد سے کم ہوتا ہے اور مد بضم المیم ایک معروف پیانہ ہے، جس کی مقدار معلوم و متعین ہے۔ خطاب فرماتے ہیں کہ یہ فتح المیم مروی ہے اور اس سے مراد فضل اور طول ہے، یعنی صحابہ کی فضیلت اور قوت تک نہیں پہنچ سکتا۔ بیضاوی کہتے ہیں: حدیث کا معنی یہ ہے کہ تم میں سے کوئی آدمی احد پہاڑ جتنے سونے کو خرچ کرنے سے اتنا اجر اور ثواب حاصل نہیں کر سکتا، جتنا کہ ان صحابہ میں سے ایک شخص ایک مد یا اس کے نصف مقدار میں طعام خرچ کرنے سے حاصل کر سکتا ہے، اور اس تفاوت کی وجہ وہ اخلاص اور صدق نیت ہے، جو ان حضرات سابقین کو حاصل تھا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں: خلوص اور صدق نیت کی وجہ سے سابقین اولین کے عمل کے افضل ہونے اور ان کے اجر و ثواب کے زیادہ ہونے کے علاوہ ایک اور بات بھی ہے، جو اس سے بڑھ کر ہے اور وہ یہ ہے کہ سابقین اولین کے عمل کو انضیلت اس واسطے حاصل ہے کہ انھوں نے جس موقع پر قتال و اتفاق کیا وہ موقع بڑا احساس اہم اور غیر معمولی تھا اور اس وقت جو ضرورت اور حاجت تھی اتفاق کی وہ نہایت شدید تھی، اس لیے اس میں بہت کم چیز خرچ کرنے کا بھی بہت زیادہ اجر تھا۔ (فتح الباری، ص ۹۲ ج ۹)

پھر فرمایا اس روایت میں تو صرف اتنا ذکر ہے کہ بعد والوں کا بہت زیادہ اتفاق بھی سابقین کے بہت کم اتفاق کے برابر نہیں ہو سکتا، لیکن اس میں اشارہ اس بات کی طرف بھی ہے کہ بعد والے اس واسطے بھی سابقین کے ہم پلہ نہیں ہو سکتے کہ انھوں نے نہایت بے سروسامانی کے عالم میں جان ہتھیلی پر رکھ کر قتال کیا اور دین کے لیے جانی قربانی دی، اس کا قرآن کریم کی آیت ”لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح وقاتل“ میں ذکر ہے۔ اس تفاوت و رتبہ کی وجہ واضح ہے اور وہ یہ ہے کہ ابتدائے اسلام میں قتال اور اتفاق فی سبیل اللہ جتنا مشکل اور جتنا ضروری تھا، اتنا بعد میں نہ تھا یعنی جب دین اسلام طاقت ور ہوا اور لوگ اس میں جوق در جوق داخل ہوئے، اور خرچ کرنا آسان بھی ہوا اور خرچ کرنے والے زیادہ بھی ہوئے۔ (کشف الباری)

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

### حدیث نمبر ۲۸۰۸ ﴿صحابہ کا وجود امن کا باعث ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۰۸

وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَفَعَ يَدَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ وَكَانَ كَثِيرًا مَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ النَّجُومُ أَمَنَةٌ لِلْسَّمَاءِ فَإِذَا ذَهَبَتِ النَّجُومُ أَتَى السَّمَاءُ مَا تُوعَدُ وَأَنَا أَمَنَةٌ لِأَصْحَابِي فَإِذَا ذَهَبَتْ أَنَا أَتَى أَصْحَابِي مَا يُوعَدُونَ وَأَصْحَابِي أَمَنَةٌ لِأُمَّتِي فَإِذَا ذَهَبَ أَصْحَابِي أَتَى أُمَّتِي مَا يُوعَدُونَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم ص ۳۰۸ ج ۲، باب بیان ان بقاء النبی امان لا صحابہ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۵۳۱

حل لغات: النَّجُومُ واحد نجم ستارہ۔ تُوَعِدُ وَعَدَ (ض) وَعَدًا وعده کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو بردہؓ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر مبارک آسمان کی طرف اٹھایا اور آپؐ

اکثر اپنا سر آسمان کی طرف اٹھا کر دیکھا کرتے تھے اور فرمایا ستارے آسمان کے لیے امن کا سبب ہیں جس وقت یہ ستارے جاتے رہیں گے تو آسمان کے لیے وہ چیز آئے گی جس کا وعدہ کیا گیا ہے اور میں اپنے اصحاب کے لیے امن کا سبب ہوں، جب میں چلا جاؤں گا تو میرے اصحاب پر وہ چیز نازل ہوگی جس کا وعدہ کیا گیا ہے اور میرے اصحاب میری امت کے لیے امن کا سبب ہیں، جب میرے صحابہ چلے جائیں گے تو میری امت پر وہ چیز نازل ہوگی جس کا وعدہ کیا گیا ہے۔ (مسلم)

### خلاصہ حدیث

حاصل اس حدیث کا یہ ہے کہ صحابہ کا وجود امت کے لیے باعث امن و سلامتی ہے، جب صحابہ اس دنیا سے رخصت ہو جائیں گے خیر ختم ہو جائے گا اور شر کا دور دورہ ہوگا اور قیامت انہیں شریر لوگوں پر قائم ہوگی، نہایت میں فرمایا گیا ہے کہ اس جملہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ شر کا آنا اہل خیر کے جانے کے بعد ہی ہوگا، اس لیے کہ شر و فساد پھیلتا ہے بے جا اختلافات کی وجہ سے، جب تک نبی حیات تھے تو صحابہ میں جب بھی کوئی اختلاف ہوتا تو آپ اس کو رفع فرمادیتے، جب آپ کا انتقال ہو گیا تو آراء میں اختلاف ہوا لیکن صحابہ کرام ایسے موقعوں پر نبی کریم کے قول و فعل یا دلالت حال سے استدلال کر کے رہنمائی حاصل کر لیتے، اس طرح وہ شر سے محفوظ ہو گئے، لیکن ان کے اس دنیا سے جانے کے بعد انوارات کم ہو گئے، اور تاریکیاں پھیل گئیں، اس لیے خیر دھیرے دھیرے ختم ہو گیا، اور شر کا راج ہونے لگا، نبی اکرم نے آسمان کے ساتھ تشبیہ دی ہے کہ جب تک آسمان پر سورج چاند ستارے رہتے ہیں، تو تاریکی دور رہتی ہے، جونہی یہ چیزیں غروب ہوتی ہیں، تو تاریکی چھا جاتی ہے، اسی طرح صحابہ بھی گویا سورج چاند تاروں کے مانند ہیں، جب تک اس دنیا میں رہے تو روشنیاں پھیلاتے رہے، ظلمت و تاریکی قریب بھی نہ آئی، لیکن ان کے جانے کے بعد اندھیرے پھیل گئے، آں حضرت نے صحابہ کو تاروں سے تشبیہ دی ہے، جیسا کہ ایک دوسری روایت میں ہے: اَصْحَابِي كَالنُّجُومِ بَابِهِمْ اِفْتَدَيْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ (میرے صحابہ ستاروں کے مانند ہیں، جس کی بھی اتباع کرو گے ہدایت پاؤ گے)۔

### کلمات حدیث کی تشریح

انا امانة لاصحابی اس میں تمثیلاً فرمایا کہ جب تک ستارے سیارے چاند و سورج موجود و مزین ہیں تو آسمان صحیح و سالم ہے، قیامت قائم نہیں ہوگی، جب ستارے جھڑیں گے تو آسمان ٹوٹ پھوٹ جائے گا۔ اذا الشمس كورت، واذا النجوم انكادرت اور اذا السماء انفطرت، واذا الكواكب انتشرت "جب سورج بے نور کر دیا جائے گا اور جب ستارے ٹوٹ جائیں گے۔ جب آسمان پھٹے گا اور ستارے جھڑ جائیں گے۔ اسی طرح میری موجودگی میرے صحابہ کے لیے امن و سلامتی اور فتنوں سے حفاظت ہے۔ ما یوعدون اس کا مصداق ہیں نبی کی رحلت کا صدمہ، وحی موقوف ہونے کا صدمہ، آپ کی دعاؤں سے محرومی، فتنہ ارتداد عرب، گونا گوں فتنے اور باہمی اختلافات۔ ذهب اصحابی اتی امتی ما یوعدون صحابہ کی تعلیم و تربیت و زیارت سے محرومی، بدعات و خرافات، نئے نئے فتنے، کفار کا غلبہ وغیرہ۔ (انعام المسلم)

### حدیث نمبر ۲۸۰۹ ﴿قرون ثلاثه کسی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۰۹

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزُو فِتْنًا مِّنَ النَّاسِ فَيَقُولُونَ هَلْ فِيكُمْ مِّنْ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَفْتَحُ لَهُمْ ثُمَّ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزُو فِتْنًا مِّنَ النَّاسِ فَيَقَالُ هَلْ فِيكُمْ مِّنْ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَفْتَحُ لَهُمْ ثُمَّ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزُو فِتْنًا مِّنَ النَّاسِ فَيَقَالُ هَلْ فِيكُمْ مِّنْ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَفْتَحُ لَهُمْ ثُمَّ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزُو فِتْنًا مِّنَ النَّاسِ فَيَقَالُ هَلْ فِيكُمْ مِّنْ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَفْتَحُ لَهُمْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُبْعَثُ مِنْهُمْ الْبَعْثُ فَيَقُولُونَ انْظُرُوا

هَلْ تَجِدُونَ فِيكُمْ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُوجَدُ الرَّجُلُ فَيُفْتَحُ لَهُمْ بِهِ ثُمَّ يُبْعَثُ الْبَعْثُ الثَّانِي فَيَقُولُونَ هَلْ فِيهِمْ مَنْ رَأَى أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُفْتَحُ لَهُمْ بِهِ ثُمَّ يُبْعَثُ الْبَعْثُ الثَّالثُ فَيَقَالُ انْظُرُوا هَلْ تَرَوْنَ فِيهِمْ مَنْ رَأَى مِنْ رَأَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَكُونُ الْبَعْثُ الرَّابِعُ فَيَقَالُ انْظُرُوا هَلْ تَرَوْنَ فِيهِمْ أَحَدًا رَأَى مِنْ رَأَى أَحَدًا رَأَى أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُوجَدُ الرَّجُلُ فَيُفْتَحُ لَهُ بِهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۵۱۵ ج ۱، باب فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۶۳۹، مسلم، ص ۳۰۸ ج ۲، باب فضائل الصحابة، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۵۳۲

حل لغات: يَغْزُوا غَزَا (ن) غَزَوْا جِهَادًا، جَنَگ کرنا۔ فَنَامَ (ج) قَوْمٌ جماعت، گروہ۔ صَاحِبٌ (مفاعلة) مُصَاحِبَةٌ ساتھ رہنا، ساتھی ہونا۔ يُبْعَثُ بَعْثٌ (ف) بَعْثًا بھیجتا۔ يُفْتَحُ فَتَحَ (ف) فَتْحًا فتح ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک زمانہ ایسا لوگوں پر آئے گا کہ جماعتوں کی جماعتیں جہاد کریں گی، ان سے پوچھا جائے گا تم میں سے کوئی ایسا شخص ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی ہے؟ وہ کہیں گے، ہاں! (ان کی برکت سے) فتح ہوگی، پھر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ جماعتیں کی جماعتیں جہاد کریں گی، ان سے پوچھا جائے گا تم میں کوئی ایسا شخص ہے جو کسی صحابی کی صحبت سے فیضیاب ہوا ہو؟ (تابعی ہو) وہ کہیں گے ہاں ہے، تب ان کی فتح ہوگی، پھر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ جماعتیں جہاد کریں گی ان سے پوچھا جائے گا تم میں کوئی ایسا شخص ہے جو ایسے شخص کی صحبت میں رہا ہو جو تابعی کا صحبت یافتہ ہو، (تابعی تابعی ہو) وہ کہیں گے ہاں، تب ان کی فتح ہوگی۔ مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ ان میں سے ایک لشکر کو بھیجا جائے گا پس وہ کہیں گے دیکھو کیا تم اپنے اندر کوئی صحابی رسول پاتے ہو، پس ایک شخص ملے گا پس (اس کی برکت سے) ان کو فتح ہوگی، پھر دوسرا لشکر بھیجا جائے گا پس وہ کہیں گے کیا تم میں وہ شخص ہے جس نے صحابی رسول کو دیکھا ہو، پس (ایسا شخص) مل جائے گا پس (اس کی برکت سے) فتح ہوگی، پھر ایک تیسری جماعت بھیجی جائے گی اور کہا جائے گا تلاش کرو کیا تم میں وہ آدمی نظر آتا ہے جس نے اس کو دیکھا ہو جس نے اصحاب رسول کو دیکھا ہے، (تابعی) پھر چوتھا لشکر ہوگا پس کہا جائے گا تلاش کرو کیا تم ان میں کسی ایسے شخص کو دیکھتے ہو جس نے اس کو دیکھا ہو جس نے اصحاب رسول کے دیکھنے والے کو دیکھا ہے پس ایک آدمی ملے گا اور اس کے سبب فتح نصیب ہوگی۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

صحابہ کی فضیلت و امتیازی شان حدیث میں صراحت کے ساتھ مذکور ہے، ساتھ ہی تابعین یعنی اتباع صحابہ اور پھر اتباع تابعین کی فضیلت بھی بیان ہوئی ہے، یہ دراصل تین قرونوں اور تین طبقات کی بات ہے، جس کی تعبیر عموماً قرون ثلاثہ سے بھی ہوتی ہے اور خیر القرون سے بھی، ان تین عہدوں کی ایک خاص اہمیت و فضیلت ہے، جو کسی اور کو حاصل نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فَنَامَ کے معنی جماعت کے ہیں اس لفظ کا کوئی واحد نہیں اور اس کا اطلاق ہمیشہ جماعت پر ہوتا ہے، جیسا کہ لفظ قوم ہے، نبی کریمؐ نے حدیث ابی سعید خدریؓ میں ایسے تین طبقات اور جماعتوں کا ذکر فرمایا ہے کہ جن کی موجودگی کسی بھی لشکر کے لیے فتح و نصرت کی ضمانت ہے، کہ ان کی دعاؤں کی برکت سے اللہ تعالیٰ فتح و کامرانی سے نوازیں گے، تو اوپر ذکر کردہ عبارت میں پہلی جماعت یا پہلے طبقہ کا بیان ہے وہ طبقہ یا جماعت صحابہ کرامؓ کی ہے، نبی علیہ السلام کے یہ الفاظ مبارکہ ان تینوں طبقات کی فضیلت پر دال ہیں اور اس حدیث کی تائید ایک دوسری حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ ”خیرو امتی قرونہ ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم“ ثم باتی زمان پھر ایک زمانہ آئے گا تو پوچھا جائے گا کہ کیا لشکروں میں کوئی ایسا ہے جس نے



نبی اکرم ﷺ کے صحابہ کی صحبت اٹھائی ہو؟ کہا جائے گا کہ ہاں، تو فتح ہوگی اور اس عبارت میں جس جماعت کا ذکر کیا گیا ہے وہ تابعین کی جماعت ہے جو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی صحبت میں رہے، ان حضرات تابعین کی شرکت اور برکت سے بھی اہل اسلام کو فتح نصیب ہوگی "ثم یاتی زمان" پھر ایک وقت ایسا آئے گا کہ کہا جائے گا کہ تم میں کوئی ایسا فرد بھی ہے جس نے نبی علیہ السلام کے اصحاب کے کسی ساتھی کی صحبت اٹھائی ہو؟ تو کہا جائے گا جی ہاں تو ان کو بھی فتح نصیب ہوگی، اس عبارت میں جن حضرات کا ذکر کیا گیا ہے ان سے تبع تابعین مراد ہیں کہ انکی برکت سے بھی فتح و کامرانی اہل اسلام کا مقدر ہوگی۔ ثم یکون البعث الرابع اس روایت میں قرن رابع کا تبع تابعین کے بعد والوں کا بھی ذکر ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ روایت شاذ ہے اکثر روایت میں تین قرن پر اکتفا ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۱۰ ﴿قرون ثلاثہ کے بعد فتنوں کا ظہور﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۱۰-۶۰۱۱

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ أُمَّتِي قُرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ إِنَّ بَعْدَهُمْ قَوْمٌ يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهِدُونَ وَيَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ وَيَنْذَرُونَ وَلَا يُقُونَ وَيَظْهَرُ فِيهِمُ السَّمَنُ وَفِي رِوَايَةٍ وَيَخْلِفُونَ وَلَا يُسْتَحْلَفُونَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ثُمَّ يَخْلَفُ قَوْمٌ يُجْبُونَ السَّمَانَةَ.

حوالہ: بخاری، ص ۵۱۵ ج ۱، باب فضائل اصحاب النبی، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۶۵۰، مسلم، ص ۳۰۹ ج ۲،

باب فضائل الصحابة، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۵۳۵

حل لغات: قُرْن جمع قُرُون ایک صدی کے لوگ، نسل۔ يَلُونَهُمْ ولاء (ض) وَلِيًّا متصل ہونا۔ يَشْهَدُونَ، شَهِدَ (س) شَهِادَةً گواہی دینا۔ يَسْتَشْهِدُونَ اِسْتَشْهَدَ (استفعال) استشهاداً گواہی لینا۔ يَخُونُونَ خَانَ (ن) خِيَانَةً خیانت کرنا۔ لَا يُؤْتَمَنُونَ اِنْتَمَنَ (افتعال) ائتمناً امان دینا۔ يَنْذَرُونَ اَنْذَرَ (افعال) اِنْذَارًا نذر ماننا۔ لَا يُقُونَ وَفِي (ض) وفاء پورا کرنا۔ اَلْسَمَنُ موٹاپا۔ يَخْلِفُونَ خَلَفَ (ض) خَلْفًا حلف لینا، قسم کھانا۔ يُسْتَحْلَفُونَ اِسْتَحْلَفَ (استفعال) قسم کھانا۔ يَخْلَفُ خَلَفَ فَلَانًا (ن) خَلْفًا کسی کے پیچھے ہونا۔ اَلْسَمَانَةُ موٹاپا۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میری امت میں بہتر زمانہ میرا ہے، پھر ان کے ساتھ والوں کا، پھر ان کے ساتھ والوں کا، پھر ان کے بعد ایسے لوگ ہوں گے کہ گواہی دیں گے، اور انھیں گواہ بنایا نہیں جائے گا، خیانت کریں گے اور امین نہیں بنائے جائیں گے، نذر مانیں گے لیکن پوری نہیں کریں گے، اور ان پر موٹاپا چھا جائے گا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ وہ حلف اٹھائیں گے، اور ان سے قسم لی نہیں جائے گی۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں حضرت ابو ہریرہؓ سے ہے کہ پھر بعد میں ایسی قوم آئے گی جو موٹاپے کو پسند کرے گی۔

خلاصہ حدیث ایک قرن پورا ہونے پر صحابہ کا دور ختم ہو جائے گا، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال سے ایک ماہ قبل سے پورے سو سال بعد تک صحابہ کا عہد اختتام کو پہنچ جائے گا۔ اور اس کے بعد پھر کسی صحابی کا وجود نہیں رہے گا، چنانچہ ایسا ہی ہوا آپ کے آخری صحابی حضرت ابوالطفیل عامر بن واثلہ اللیشی کا انتقال ۱۰۰ ہجری کو ہوا۔ دوسرے قول کے مطابق ۷۰ ہجری کو ہوا اور تیسرا قول یہ ہے کہ ۱۱۰ ہجری کو ہوا، اس آخری قول کو زیادہ راجح قرار دیا گیا ہے اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد مبارک کا تقاضا بھی یہی ہے کہ آپ کے وصال جو دس ہجری کو ہوا اس کے پورے سو سال یعنی ۱۱۰ ہجری کو ہی آخری صحابی کی وفات ہوئی، اصحاب الحدیث کا تقریباً اس پر اتفاق ہے کہ حضرت ابوالطفیلؓ ہی آخری صحابی رسول ہیں، آخری صحابی کے حوالے سے تو بتایا گیا کہ وہ تقریباً

حضرت ابوالطفیل ہیں، انقرض عہد صحابہ کی طرح انقرض قرون ثلاثہ بھی اہمیت کا حامل امر ہے، چنانچہ آخری صحابی کی طرح آخری تبع تابعی کا بھی اصحاب الحدیث نے ذکر فرمایا ہے، تبع تابعی کے آخری شخص کا نام تو نہیں بتایا گیا ہے، مگر اس زمانہ کی تعیین کی گئی ہے، جس میں قرون ثلاثہ اور عہد اتباع تابعین کا اختتام ہوا، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، آخری اتباع تابعین وہ شمار ہوں گے جو ۲۲۰ ہجری کی حدود تک زندہ رہے ہوں اور اس کے بعد کسی کا دعویٰ تبع تابعی ایسا ہی ناقابل قبول ہوگا جیسے کہ سو سال یعنی ۱۱۰ ہجری کے بعد دعویٰ صحابیت غلط اور نامسموع ہے۔ (فتح الباری، ص ۹ ج ۷) قرون ثلاثہ کے بعد سے فتنوں کی بھرمار ہے، چنانچہ اللہ کے رسولؐ نے قرون ثلاثہ کو خیر قرار دے دیا ہے اور ان کے بعد ظہور شرکی پیشین گوئی فرمائی، تو تاریخ اور واقعات بتاتے ہیں کہ ۲۲۰ھ کے بعد فتنوں اور بدعتوں کا ایک طوفان اُٹ آیا ہے، ایک طرف اعتزال اپنی تمام تر فتنہ سامانیوں کیساتھ ظہور پذیر ہوا، معتزلہ نے اسلام کے عقائد واضحہ اور مسلمانوں میں اتفاتی حیثیت کے کامل احکام کے حوالے سے زبان درازیاں شروع کیں، تو دوسری جانب خود ساختہ فلسفے کے علمبرداروں نے سر اٹھایا، یونان کے زلیغ و ضلال نے جسد اسلام کو شکوک و شبہات کے اتھاہ اندھیروں کی جانب کھینچنا شروع کر دیا اور طرح طرح کی آفتوں اور آزمائشوں سے علماء اسلام کو دوچار ہونا پڑا اور امت ایسے بھنور میں پھنس گئی کہ آج تک پھنستی چلی جا رہی ہے، اس صورت حال میں ہم یفشو الکذب کا ایسا منظر دکھائی دینے لگا کہ جو پہلے کبھی نہ رہا تھا یعنی اقوال میں، افعال میں، اعتقادات میں، معاملات میں، جھوٹ، افتراء اور غلط بیانی کھلم کھلا شروع ہوئی۔ (فتح الباری، ص ۲۴ ج ۹) قرون ثلاثہ کو جو خیر القرون قرار دیا گیا اور ان کے بعد ایسے لوگوں کی آمد کی پیشین گوئی کی گئی ہے جو بغیر مطالبہ کے گواہی دیں گے، خیانت کریں گے وغیرہ وغیرہ۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ قرون ثلاثہ خصوصاً عہد تابعین و تبع تابعین میں یہ خرابیاں بالکل نہیں ہوں گی، بلکہ مراد یہ ہے کہ ان تین زمانوں میں خیر غالب ہوگا، اکثریت اچھے لوگوں کی ہوگی اور صحابہ کے بعد والے دوزمانوں میں کم لوگ ایسے ہوں گے جو ان خامیوں سے آلودہ ہوں گے۔ جب کہ صحابہ میں ان صفات ذمیرہ کے حامل لوگ تقریباً نہیں ہوں گے اور قرون ثلاثہ کے بعد کے زمانوں میں بکثرت ایسے لوگ ہوں گے۔ (کشف الباری)

خیر امتیٰ قرنی اس حدیث میں آپؐ نے ان تین زمانوں کا ذکر فرمایا ہے جو بعد کے قرون سے بہتر ہیں، ان میں سب سے بہتر آپؐ نے اپنا قرن قرار دیا ہے۔

### کلمات حدیث کی تشریح

قرن کیا ہے؟ قرن کی تعریف کی گئی ہے: "اہل زمان واحد متقارب اشترکوا فی امر من الامور المقصودة" ایک زمانے کے لوگ جو کسی خاص مقصود امر میں اشتراک رکھتے ہیں، بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ جب ہے کہ وہ لوگ کسی خاص نبی یا رئیس کے زمانہ میں پائے جائیں، اس نبی یا رئیس کے مخصوص دین، مذہب یا مخصوص عمل کی وجہ سے وہ پہچانے جائیں اور وہ مذہب یا عمل ان میں قدر مشترک اور ان کے لیے جامع ہو، چنانچہ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں: ویقال: ان ذلک مخصوص بما اذا اجتمعوا فی زمان نبی او رئیس یجمعہم علی صلوٰۃ او مذہب او عمل۔ (فتح الباری، ص ۶ ج ۹) اسی طرح قرن کا اطلاق "مدۃ من زمان" پر بھی ہوتا ہے۔ بعض حضرات نے اس کی تحدید بھی کی ہے اور ایک متعین مدت پر اس کا اطلاق کیا ہے، اس میں دس سال سے لے کر ایک سو بیس سال تک کے مختلف اقوال منقول ہیں۔ عبد اللہ بن بشرؒ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ قرن سو سال کی مدت کو کہا جاتا ہے، یہی مشہور بھی ہے، چالیس سال کا قول بھی منقول ہے۔ (حوالہ بالا) بعض حضرات نے ستر سال کی مدت کو قرن قرار دیا ہے اور فرمایا، قرن، "اقران" سے ہے، یا اقران "قرن" سے ہے اور تقریباً ہر زمانے میں اوسط عمر ستر سال ہی رہتی ہے، یعنی اس عمر میں اقران اور ہم عمر لوگ اکثر ختم ہو جاتے ہیں، اس لیے ستر سال ہی مدت قرن ہے، ابن العربیؒ نے بھی اس کی تصریح کی ہے، جہاں تک قرن النبیؐ کا تعلق ہے تو اگر اس کا بعثت نبوی کے بعد سے شمار اور اعتبار ہوتا ہے، تو پھر وہ لگ بھگ ایک سو بیس سال ہے، اور اگر اس کا اعتبار وفات النبیؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے

بعد سے ہو تو پھر سو سال یا نوے یا ستانوے سال کو قرن کہا جائے گا، کیوں کہ آخری صحابی یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرن کے آخری آدمی حضرت ابوالطفیل ہیں اور ان کی تاریخ وفات میں اختلاف ہے، مگر بعثت کے بعد سے ان کی وفات تک تقریباً ایک سو بیس سال بنتے ہیں، جب کہ وفات النبیؐ سے تقریباً نوے، ستانوے یا سو سال بنتے ہیں اور ہر قرن تابعین تو اگر اس کا سو سال یا ۱۰۰ھ سے اعتبار ہو تو پھر وہ ستر یا اسی سال بنتے ہیں اور قرن اتباع تابعین کا اگر ۷۰ھ شمار ہوتا ہے تو پھر وہ پچاس سال کا بنتا ہے، کیونکہ محدثین نے عہد اتباع تابعین کے خاتمے کا وقت ۲۲۰ھ بتایا ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہے کہ قرن مختلف اہل زمانہ کے اعتبار سے بدلتا رہتا ہے، یعنی بعض کا قرن طویل ہوتا ہے اور بعض کا مختصر۔ (فتح الباری، ص ۸-۹، ج ۷)

**قرون ثلاثہ میں افضلیت کا مسئلہ:** "ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم" کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہؓ تابعین سے اور تابعین اتباع تابعین سے افضل ہوتے ہیں، لیکن اس بات میں بحث کی گنجائش ہے کہ کیا یہ افضلیت من حیث المجموع ہے یا من حیث الافراد، یعنی کیا ہر صحابی، تابعین سے اور پھر ہر تابعی ہر تبع تابعی سے بہتر ہے یا یہ کہ صحابہ کے مجموعی طبقے کو طبقہ تابعین پر اور تابعین کو اتباع تابعین پر من حیث الجماعت فضیلت حاصل ہے اور افراد میں یہ ضروری نہیں ہے، بلکہ بعض تابعین بھی صحابہ سے افضل ہو سکتے ہیں۔

**جمہور اور ابن عبدالبر کا اختلاف:** جمہور کی رائے یہ ہے کہ صحابہؓ تابعین سے اور تابعین اتباع تابعین سے من حیث الافراد بھی افضل ہیں، جیسے کہ من حیث المجموع بہتر ہیں، جب کہ ابن عبدالبرؒ فرماتے ہیں، افضلیت من حیث المجموع ہے من حیث الافراد ضروری نہیں۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، میری سمجھ میں جو بات آتی ہے، وہ یہ ہے کہ جن حضرات نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جہاد اور قتال میں حصہ لیا، یا آپؐ کے زمانے میں آپؐ کے حکم سے جہاد کیا، یا آپؐ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خاطر اپنا مال خرچ کیا، فضیلت و مرتبہ میں کوئی ان کی ہم سری نہیں کر سکتا، وہ جو بھی ہو اور جب بھی آئے، اور جن کو یہ فضیلت حاصل نہیں، ان کی افضلیت میں بحث کی گنجائش ہو سکتی ہے، اول الذکر جماعت (نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ قتال کرنے والے) کی افضلیت اور کسی کے لیے ان کی ہم سری ممکن نہ ہونے کی دلیل ہے ارشاد باری تعالیٰ "لا يستوي منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل، اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد، وقاتلوا" کہ یہاں تصریح کی گئی ہے کہ جس نے فتح مکہ سے قبل انفاق کیا اور جہاد کیا وہ بعد میں انفاق اور قتال کرنے والوں سے درجے میں بڑے ہیں اور ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال اس حدیث سے ہے "مثل امتی مثل المطر لا يدرى اوله خير ام اخوه" (میری امت کی مثال بارش کی سی ہے، جس کے متعلق یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس کا اول زیادہ بہتر اور مفید ہے یا اس کا آخر) طریق استدلال یوں ہے کہ حدیث میں اول امت کے بہتر ہونے یا آخری امت کے بہتر ہونے کے متعلق کہا گیا ہے کہ یہ امر معلوم نہیں ہے، لہذا اگر صحابہؓ میں سے ہر ایک کا (جو امت کا اول ہیں) بعد میں آنے والوں میں سے ہر ایک سے افضل ہونے کا دعویٰ کیا جائے، تو اس سے حدیث کی مخالفت لازم آئے گی، کیونکہ حدیث میں بہتر کے نام معلوم ہونے کا ذکر ہے اور ہم اس کی تعیین اور معلوم ہونے کا دعویٰ کر رہے ہیں، علامہ ابن عبدالبرؒ کے متدل "مثل امتی مثل المطر" کے متعلق حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں، "حدیث حسن له طرق قد يرتقى بها الى الصحة" یہ حسن درجے کی حدیث ہے اور بعض طرق میں درجہ صحیح کو پہنچتی ہے، جب کہ نووی رحمہ اللہ نے اپنے فتاویٰ میں اس کی بروایت انس مسند ابی یعلیٰ کی طرف نسبت کی ہے، اور فرمایا اس کے اسناد ضعیف ہیں، جب کہ ترمذی نے انس ہی کی روایت سے اس سے زیادہ قوی سند سے روایت کیا ہے، حافظ نے اسی لیے نووی کی بات پر تعجب کا اظہار کیا ہے کہ انہوں نے اسے غریب قرار دیا ہے۔ ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں اس کو بروایت عمار ذکر کر کے صحیح قرار دیا ہے۔

**علامہ نووی کی توجیہ:** علامہ نوویؒ نے بصورت صحت اس کی یہ توجیہ کی ہے کہ یہ روایت ان لوگوں کے متعلق ہے، جو حضرت

عیسیٰ علیہ السلام کا زمانہ پائیں گے اور اس زمانے میں زبردست خیر و برکت دیکھیں گے، وہ جب اسلام کی سر بلندی اور کفر کی سرکوبی کا کھلا مشاہدہ کریں گے، تو انھیں یہ اشتباہ ہوگا کہ آیا عہد اول کے لوگ زیادہ بہتر تھے جن کے ہاتھوں اسلام کو عزت و مرتبہ ملا تھا اور اسلام کی شان و شوکت کا وہ کھلی آنکھوں سے مشاہدہ کر رہے تھے، یا پھر اس عہدِ اخیر کے لوگ زیادہ افضل اور خوش قسمت ہیں، جو اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا مظاہرہ دیکھ رہے ہیں، نووی فرماتے ہیں، لیکن یہ اشتباہ تو ان کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد، خیر القرون قرنی سے رفع ہوتا ہے۔

ابن عبدالبوہک کے دلائل: ابن عبدالبکرؒ کی رائے کی متعدد دوسری روایات سے بھی تائید ہوتی ہے، مثلاً ابن ابی شیبہ، عبدالرحمان ابن جبیر بن نفیر تابعی سے باسناد حسن روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، لیدوکن المسیح اقواماً انہم لمثلکم او خیر۔ ثلاثاً۔ ولن ینحزی اللہ امة انا اولہا والمسیح آخرہا۔ حضرت مسیح کے زمانے میں کچھ لوگ ہوں گے جو تم جیسے یا تم سے بہتر ہوں گے، آپ نے تین مرتبہ یہ جملہ ارشاد فرمایا اور پھر کہا اللہ تعالیٰ اس امت کو ہرگز رسوا نہیں کریں گے، جس کا اول میں ہوں اور جس کا آخر حضرت مسیحؑ ہیں۔ ابوداؤد اور ترمذی میں بھی ابوثعلبہ کی ایک مرفوع روایت نقل کی ہے، جس کے الفاظ ہیں: ”فانتی ایام للعامل فیہن اجر خمسين“ (ایک وقت آئے گا جس میں عمل کرنے والوں کو پچاس کا اجر ملے گا)، آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھا گیا، ”منہم او منا یا رسول اللہ؟“ (اس آخر زمانے کے عامل کو ہم (صحابہ) میں سے پچاس کے برابر اجر ملے گا، یا خود ان میں سے پچاس (افراد جتنا؟)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ”ہل منکم“ (نہیں، تم میں سے پچاس جتنا اجر مان کو ملے گا) یہ حدیث اس روایت، مثل امتی مثل المطر، کے لیے شاہد ہے۔ ابن عبدالبکرؒ نے حضرت عمرؓ کی ایک اور مرفوع روایت سے بھی استدلال کیا ہے، جس کے الفاظ ہیں: ”الفضل الخلاق ایماناً قوم فی اصلاہ الرجال یومنون ہی ولم یرونی“ ایمان کے اعتبار سے خلائق میں سے بہترین وہ لوگ ہیں، جو مردوں کی پشتوں میں ہیں، وہ مجھے دیکھے بغیر مجھ پر ایمان لائے ہیں، یعنی وہ ابھی موجود نہیں ہیں، بلکہ آئندہ زمانے میں مردوں کی پیٹھ سے عورتوں کے بطن میں بصورت نطفہ منی منتقل ہوں گے اور پھر وہاں افزائش کے بعد ان کی ولادت ہوگی، جب وہ دنیا میں آئیں گے تو میں (اللہ کا رسول) موجود نہیں ہوں گا، تاہم وہ مجھ پر یمن دیکھے ایمان لائیں گے اور مقام و مرتبہ میں وہ تمام خلائق سے بہتر ٹھہریں گے، البتہ اس روایت کی اسناد کو ضعیف قرار دیا گیا، جس کی بنا پر یہ قابل استدلال نہیں ہے، ایک اور روایت ہے جسے احمد، داری اور طبرانی نے از حدیث ابی جعفر روایت کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ ابو عبیدہ نے کہا، ”یا رسول اللہ! احد خیر منا اسلمنا معک، وجاہدنا معک“ اللہ کے رسول، کیا ہم سے بھی کوئی بہتر ہو سکتا ہے، جب کہ ہم نے آپ کے ساتھ اسلام قبول کیا، اور آپ کے ہمراہ جہاد کیا، آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا، قوم یکونون من بعدکم یومنون ہی ولم یرونی، ”جی ہاں، کچھ لوگ ہوں گے جو تمہارے بعد آئیں گے، وہ مجھ پر ایمان لائیں گے، جب کہ انھوں نے مجھ کو دیکھا نہیں ہوگا“ اس کی سند حسن ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے، ابن عبدالبکرؒ اپنی رائے کی تائید میں یہ بھی دلیل دیتے ہیں کہ قرن اول کے خیر القرون ہونے کا سبب یہ ہے کہ وہ کفار کی کثرت کی بنا پر غربا اور اجنبی تھے اور کفار و مشرکین سے ان کو سخت اذیتیں اور مصیبتیں پہنچتی تھیں اور بڑے آزماؤں اور گھٹن کے حالات میں وہ اپنے دین سے تعلق جوڑے ہوئے تھے اور ایسے ہی آخری زمانے کے مسلمان ہوں گے، کہ جب ہر طرف فتنوں اور آزمائشوں کا دور دورہ ہوگا اور دین حق پر قائم رہنا مشکل بھی ہوگا اور غربت اور اجنبیت کا باعث بھی، تب اس پر قائم رہنے والے ظاہر میں عہد اول کے مسلمانوں کی طرح افضل اور بہتر ہونے چاہئے اور ہوں گے بھی۔ اس کا ایک اور شاہد حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع روایت بھی ہے، جسے مسلم نے روایت کیا ہے، اس کے الفاظ ہیں: ”بدأ الاسلام غریباً وسعود غریباً کما بدأ فطوبی للغریباء“ اسلام شروع ہوا ہے، اجنبی حالت میں اور دوبارہ اجنبیت کی طرف لوٹ جائے گا، سو خوش خبری ہے اجنبیوں کے لیے۔

ابن عبدالبر کی رائے کا جائزہ: ابن عبدالبرؒ کے اس کلام کا تعاقب کیا گیا ہے، اور یہ کہہ کر اسے غلط قرار دیا گیا ہے کہ اس قول سے لازم آتا ہے کہ صحابہ کے بعد کوئی ایسا آدمی آسکتا ہے، جو تمام صحابہ سے بہتر ہو، چنانچہ قرطبی نے بھی اس کی تصریح کی ہے۔ لیکن حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں، ابن عبدالبر کی بات علی الاطلاق تمام صحابہ کے متعلق نہیں ہے کہ ہر صحابی سے بہتر بعد کے زمانوں میں آسکتے ہیں، کیوں کہ اہل بدر کا انہوں نے خود استثنا کیا ہے، اہل حدیبیہ کا بھی استثنا کیا ہے۔ ہاں! اتنی بات ضرور ہے کہ جمہور کے ہاں فضیلت صحابیت کا کوئی بدل نہیں ہو سکتا، لہذا بعد کے زمانوں میں جتنے بھی افضل لوگ آئیں گے، وہ صحابہ سے بہتر کیا ان کے برابر بھی نہیں ہو سکتے اور محض ایک شرف صحبت ہی صحابہ کی ایسی خصوصیت ہے کہ اس کی بدولت وہ سب غیر صحابہ سے بہتر ہیں اور رہا ابن عبدالبر کا اہل بدر اور اہل حدیبیہ کو قضیہ تفاضل سے مستثنیٰ کرنا، یا پھر جن کو اسلام اور مسلمانوں کی کمزوری کے زمانے میں رسولؐ کے دفاع کا موقع ملا، یا ہجرت اور نصرت میں جن کو سابقیت حاصل ہوئی اور شریعت کے ضبط و تحمل اور تبلیغ کی جنہوں نے سعادت حاصل کی، یقیناً ان کا بھی کوئی سہم اور مقابل نہیں؛ کیوں کہ ان کی صفات و خصائل میں سابق کو لاحق کا اجر بھی ملے گا اور اپنا تو ملے گا ہی، مگر یہ تفاضل تو صحابہ میں آپس میں بھی ہو سکتا ہے اور اس پر تو سب کا اتفاق ہے جیسے کہ ”لا یستوی منکم من الفق من قبل الفتح وقاتل“ کا تقاضہ ہے جب کہ شرف صحبت کی ہمسری ممکن نہ ہونے کی بات دوسری اور اس کے علاوہ ہے، جس میں ابن عبدالبر جمہور کے مقابلے میں اپنا تفرّد رکھتے ہیں۔

**نصرۃ اختلاف:** اس اختلاف کا ثمرہ اس شخص کے متعلق ظاہر ہوگا جس کو صرف اللہ کے رسولؐ کی زیارت نصیب ہوئی اور دوسرے مناقب و فضائل اسے حاصل نہیں ہوئے، ظاہر ہے یہ شخص جمہور کے نزدیک بعد میں آنے والے سب ہی بزرگوں سے اور علماء صلحاء سے شرف صحبت کی وجہ سے افضل ہوگا، جب کہ ابن عبدالبرؒ کے ہاں بعد کے اہل علم و صلاح میں اس شخص سے افضل لوگ ہو سکتے ہیں۔ بعض حضرات نے تطبیق کی صورت اپنائی ہے اور فرمایا، شرف صحبت میں تو اس کا کوئی ہمسر نہیں ہو سکتا اور یہ امتیاز و برتری اسے حاصل رہے گی، مگر دوسرے مناقب میں ان سے بہتر ہو سکتے ہیں، تاہم یہ درست ہے کہ شرف صحبت میں تو ہمسری ممکن نہیں، ہاں! یہ کہا جاسکتا ہے کہ کئی فضیلتوں کا شرف دوسرے اعمال سے بھی حاصل ہو سکتا ہے، جیسے فضیلت شہادت کا اجر، فضیلت حج کا اجر، فضیلت جہاد کا اجر وغیرہ اور صحابیت کا شرف کسی اور عمل سے حاصل نہیں کیا جاسکتا، اس کے بعد کے زمانوں میں کوئی متبادل نہیں رہا، حافظ صاحب فرماتے ہیں،

ومحصل النزاع يتمحض في من لم يحصل له الا مجرد المشاهدة كما تقدم. (فتح الباری، ص ۸۹ ج ۹)

**جمہور کی طرف سے ابن عبدالبر کے دلائل کا جواب:** رہا ابن عبدالبر کا مختلف احادیث سے استدلال جیسے: للعامل منہم اجر خمسين منکم وغیرہ۔ تو ان کا جواب یہ ہے کہ اجر کی کثرت سے کثرت فضیلت تو ثابت نہیں ہوتی اور اگر ثابت ہوتی بھی ہے تو زیادہ سے زیادہ اس عمل میں فضیلت ثابت ہو جائے گی اور ایک خاص عمل میں فضیلت، فضیلت مطلقہ کے لیے مستلزم نہیں ہے، خصوصاً شرف صحبت تو ایک ایسی چیز ہے کہ جس کا مثل اور بدل نہیں ہے، لہذا اس کے ہوتے ہوئے کسی دوسرے کو کتنے ہی اجر اور کتنی ہی فضیلتیں حاصل ہوں، وہ اس شرف (صحبت پانے) والے سے افضل نہیں ہو سکتا۔ باقی رہا روایت ابی جمہرؓ تو اس کے الفاظ پر راویوں کا اتفاق نہیں ہے، چنانچہ بعض روایتوں میں اس میں خیریت کا ذکر ہے، جیسے کہ پہلے گزر چکا ہے اور بعض میں الفاظ یہ ہیں: قلنا یا رسول اللہ! هل من قوم أعظم منا أجراً کیا اللہ کے رسولؐ اہم سے اجر میں بڑے لوگ بھی ہیں؟ اور یہ ثانی الذکر روایت پہلی روایت سے زیادہ قوی السند ہے، تو اس سے بھی غیر صحابی کی صحابی سے فضیلت مطلقہ ثابت نہیں ہو سکتی، زیادہ سے زیادہ اجر میں بڑھا ہوا ہونا ثابت ہو سکتا ہے۔ (کشف الباری)

ثم ان بعدہم قوم یشہدون لوگ بغیر گواہی طلب کیے گواہیاں دیتے پھر یں گے۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت

سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ طلب سے پہلے گواہی دینا قابل مذمت ہے جب کہ ایک دوسری روایت میں ہے ”خیر الشہود من یاتی بالشہادۃ قبل ان یسأل“ (یعنی بہترین گواہ وہ شخص ہے جو سوال اور طلب سے پہلے ہی گواہی دے دے) تو ان دونوں روایتوں بظاہر تعارض ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ بغیر طلب کے گواہی دینے میں جلدی کرنا اس وقت مذموم ہے، جب کہ گواہ کا علم ہو اور محمود اس وقت ہے جب صاحب حق کو گواہ کا علم نہیں، صاحب حق کو اس کا حق داوانے کی غرض سے بغیر طلب کے گواہی دے، بعض حضرات کہتے ہیں کہ مذموم وہ صورت ہے کہ جس میں گواہ گواہی کا اہل نہ ہو، یا جھوٹی گواہی دے، بعض حضرات نے کہا کہ بغیر طلب کے گواہی دینا ان معاملات میں مذموم ہے جن کا تعلق حقوق العباد سے ہے اور مدح ان معاملات میں ہے کہ جن کا تعلق حقوق اللہ سے ہے، بعض حضرات کے نزدیک شہادت بمعنی قسم ہے کہ یہ لوگ بغیر قسم کے مطالبہ کے قسمیں کھائیں گے، جیسا کہ قسم کھانے کا عام رواج ہے، بات بات پر بلا وجہ قسم کھائی جاتی ہے، ویخونون ولا یؤتمنون دوسری صفت یہ بیان فرمائی کہ وہ خیانت کریں گے ان کی دیانت و امانت پر اعتماد نہیں کیا جائے گا، علامہ نووی فرماتے ہیں کہ یہ صیغہ جمع کے ذکر کر کے اس طرف اشارہ ہے کہ ان سے خیانتیں اس کثرت سے ظاہر ہوں گی کہ ان پر اعتماد بالکل ختم ہو جائے گا، برخلاف اس شخص کے کہ جس سے کبھی کوئی معمولی سی خیانت ظاہر ہو جائے، تو وہ اس خیانت کی وجہ سے قابل اعتماد ہونے سے نہیں نکلتا۔ ویندرون ولا یفون اور تیسری صفت یہ بیان فرمائی ہے کہ وہ لوگ نذریں اور منتیں مانیں گے، لیکن ان کو پورا نہیں کریں گے، اور نہ ان کو ان کے چھوڑنے کی پرواہ ہوگی، جب کہ اس کے برعکس نیک لوگوں کی عادت اللہ جل شانہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ ”یوفون بالنذر ویخافون یوماً کان شرہ مستطیراً“۔ ویظہر فیہم السمن یہ چوتھی صفت ہے کہ ان میں موٹاپا پیدا ہوگا، لفظ سمن سین اور میم کے فتح کے ساتھ بمعنی فرہی اور موٹاپا، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہاں فرہی سے مراد احوال کے اعتبار سے فرہی ہے، یعنی وہ لوگ تکبر کریں گے اور اپنے بارے میں ایسے فضل و شرف کا دعویٰ کریں گے جو ان میں موجود نہیں ہوگا، بعض نے کہا کہ اس سے مراد مال جمع کرنا اور تن پروری ہے۔ علامہ تورپشتی فرماتے ہیں کہ سمن کنایہ ہے غفلت اور قلت اہتمام سے دین کے معاملات میں، اس لیے کہ اکثر وہ لوگ جن پر موٹاپا غالب ہوتا ہے، ان میں نفس کو مشکلات و ریاضات میں ڈالنے کی عادت نہیں ہوتی، بلکہ یہ لوگ سونے اور حفظ نفس کے زیادہ عادی ہوتے ہیں۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ علما کے نزدیک وہ موٹا پانڈموم ہے، جو بالقصد ہو اور جو خلقتی اور طبعی موٹاپا ہے، وہ اس میں داخل نہیں ہے، اس سے اس روایت کی بھی وضاحت ہوگئی کہ جس میں ہے، ”إن اللہ یبغض الحبر السمن“ (اللہ تعالیٰ فرہ عالم کو ناپسند کرتے ہیں) تو یہاں السمن سے مراد وہ شخص ہے جو بالقصد موٹا ہو نہ کہ قدرتی طور پر فرہ مراد ہے۔ (جدید مظاہر حق)

### الفصل الثانی

حدیث نمبر ۲۸۱۱ ﴿صحابۃ کی تعظیم کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۱۲

عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْرَمُوا أَصْحَابِي فَإِنَّهُمْ خِيَارُكُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ يَظْهَرُ الْكَذِبُ حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ لَيَحْلِفُ وَلَا يَسْتَحْلِفُ وَيَشْهَدُ وَلَا يُسْتَشْهَدُ إِلَّا مَنْ سَرَّهُ بِحُبُوحَةِ الْجَنَّةِ فَلْيَلْزِمِ الْجَمَاعَةَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْفَذِّ وَهُوَ مِنَ الْإِثْنَيْنِ أَبْعَدُ وَلَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ ثَالِثُهُمْ وَمَنْ سَرَّهُ حَسَنَتُهُ وَسَاءَ تَدْ سَيِّئَتُهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ وَرِجَالُهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ إِلَّا إِبْرَاهِيمَ بْنَ الْحَسَنِ الْخُثْعَبِيَّ فَإِنَّهُ لَمْ يَخْرُجْ عَنْهُ الشَّيْخَانِ وَهُوَ ثِقَّةٌ ثَبَتَ.

حوالہ: صاحب کتاب نے صرف روایت لکھا ہے حوالہ نہیں دیا۔ مرقات میں نسائی کا حوالہ ہے، سنن النسائی الکبریٰ، ص ۳۸۷-۳۸۸،

حل لغات: اَکْرَمُوا امر حاضر اَکْرَمَ (المعال) اَکْرَمًا اکرام کرنا، عزت کرنا۔ خَیْرٌ واحد خَیْرٌ زیادہ اچھا، زیادہ بہتر۔ سُرٌ (ن) سُرُورًا خوش کرنا۔ بُجْبُوْحَةٌ جمع بُحَابِیْحُ ہرشی کا درمیانی حصہ۔ اَلْفَلْدُ جمع اَلْفَلْدِ اذ اَکَلَا، تہا۔ لَا یَخْلُوْنَ خَلَا (ن) خَلَوْا وَخَلَاءُ تنہا رہنا۔  
ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے صحابہ کی عزت کرو؛ کیونکہ وہ تم میں بہتر ہیں، پھر ان کے ساتھ والے، پھر ان کے ساتھ والے، پھر جھوٹ غالب ہو جائیگا، یہاں تک کہ آدمی قسم کھائے گا اور اس سے قسم طلب نہیں کی جائے گی، اور گواہی دے گا، جب کہ گواہی اس سے طلب نہیں کی جائے گی، آگاہ ہو جاؤ جس کو جنت کے اندر درمیان میں رہنا خوش کرتا ہے، تو جماعت کو لازم پکڑے؛ کیوں کہ اکیلے کے ساتھ شیطان ہے، اور وہ دو سے بھی دور رہتا ہے، اور آدمی کسی عورت کے پاس تنہا نہ رہے؛ کیوں کہ تیسرا شیطان ہوگا، جس کو نیکی اچھی لگے اور برائی کو برا سمجھے وہ مومن ہے۔ (نسائی) (اور اس کی اسناد صحیح ہیں اور اس کے رجال بخاری والے ہیں سوائے ایک ابراہیم بن حسن شعمی کے؛ کیوں کہ شیخین نے اس سے تخریج نہیں کی، لیکن وہ ثقہ ثبت ہے۔)

### خلاصہ حدیث

اس حدیث میں چند باتیں مذکور ہیں (۱) تمام صحابہ کی دل میں عزت و عظمت ہونا چاہئے، کسی ادنیٰ سے ادنیٰ صحابی کی طرف سے ذرا بھی بدگمانی نہیں ہونا چاہئے؛ کیوں کہ ان کو نبی کی صحبت حاصل ہے، اور یہ اتنی اعلیٰ نسبت ہے جس کی وجہ سے تمام صحابہ بعد والوں سے افضل و بہتر ہیں۔ (۲) صحابہ کے بعد تابعین اور پھر تبع تابعین کی دل میں قدر و منزلت ہونا چاہئے، کہ یہ تینوں قرن وہ ہیں جن کے بارے میں آپؐ نے فرمایا کہ مجموعی طور پر ان میں خیر غالب رہے گا اور شر مغلوب رہے گا۔ (۳) قرآنِ ثلاثہ کے بعد جھوٹ کا عموم، بات بات میں قسم کھانے کا رواج، اور بے طلب گواہی کا عموم ہو جائے گا۔ (۴) جو صحابہ تابعین اور تبع تابعین کے طریقہ سے الگ ہوگا، شیطان اس کو آسانی سے گمراہ کر دے گا، لہذا جمہور کے ساتھ رہنا چاہئے، اہل سنت والجماعت کی اتباع کرنا چاہئے، تاکہ شیطان گمراہ نہ کر سکے۔ (۵) تنہائی میں نامحرم عورت سے ملاقات بالکل نہ کرے؛ کیوں کہ کتابِ بڑا عابد اور زاہد شخص ہو، اگر وہ نامحرم عورت سے تنہائی میں ملاقات کرے گا، تو شیطان اس کو درغلا کر گناہ کے دلدل میں غرق کر دے گا۔ (۶) مومن کامل نیکی کر کے خوش ہوتا ہے، جب کہ گناہ سرزد ہونے پر دل سے غمگین ہوتا ہے، اور توبہ و استغفار کرتا ہے، جب کہ کافر و منافق کے لیے نیکی و ہدی سب برابر ہے؛ کیوں کہ ان کو قیامت کے دن اور اچھے برے اعمال پر جزا و سزا ہونے کا یقین نہیں ہوتا ہے۔

### کلمات حدیث کی تشریح

اَکْرَمُوا اصحابی تمام صحابہ تقویٰ و طہارت کے اعلیٰ درجات پر فائز ہیں، لہذا سب کی تعظیم و تکریم فرض ہے، کسی بھی صحابی کی تنقیص گناہ کبیرہ ہے، صحابہ کے آپسی اختلافات کو ذکر کر کے کسی ایک فریق یا شخص کو برا کہنا بھی ناجائز ہے، ایک موقع پر آپؐ نے فرمایا "اِذَا ذُکِرَ الْقَدْرُ فَاسْکُتُوا اَوْ ذُکِرَ اصْحَابُیْ فَاسْکُتُوا" (مسئلہ قدر اور صحابہ کو زیر بحث لانے سے اجتناب کرو) فالہم خیار کم سب کے سب صحابہ بلا استثناء بعد والے تمام لوگوں سے افضل ہیں، بعد والا کوئی شخص کسی صحابی سے افضل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اس کی تفصیل گزشتہ حدیث میں ہے دیکھ لیں۔ ثم الذین یلوئہم تابعین کا دور مراد ہے۔ ثم الذین یلوئہم تبع تابعین کا دور مراد ہے۔ ثم یظهر الکذب قرآن ثلاثہ کے بعد گناہوں کا عام رواج ہوگا، گزشتہ حدیث دیکھیں۔ ان الرجل لیحلف ولا یتستحلف ویشہد ولا یتستشهد ان اجزاء کی تحقیق بھی گزشتہ حدیث میں گزر چکی ہے۔ فیلزم الجماعة اگر کوئی شخص بہترین اور عمدہ جنت چاہتا ہے تو اس کو چاہئے کہ اہل حق کے ساتھ وابستہ رہے، جماعت سے الگ ہونا ایمان کے لیے خطرہ ہے، ایک موقع پر آپؐ نے فرمایا "من فارق الجماعة شبرا فمدرکہ فی النار" (اگر کوئی شخص جماعت سے بالشت بھر بھی جدا کی اختیار کرے، اس نے اپنی گردن سے اسلام کی رسی کا پھندا اتار دیا۔) (ابوداؤد) فان الشیطان مع الفلح اہل حق کی جماعت کی



رائے سے الگ رائے قائم کرنے والے کے ساتھ شیطان لگ جاتا ہے، اور اس کو تباہ کر دیتا ہے، اس کو ایک موقع پر آپ نے یوں فرمایا: "إِنَّ الشَّيْطَانَ كَذُوبٌ الْغَنَمُ يَأْكُلُ الشَّاةَ الْقَاسِيَةَ وَالنَّاحِيَةَ وَيَأْكُمُ الشَّعَابَ" بلاشبہ شیطان انسان کا ایسا ہی بھیڑیا ہے جیسا کہ بھیڑیا بکری کا، وہ ریوڑ سے الگ ہو جانے والی، دور ہو جانے والی، اور جدا ہو جانے والی بکری کو پکڑ لیتا ہے، لہذا تم پہاڑ کے دروں سے بچو۔ (مسند احمد) و هو من الاثنين ابعدهم دو لوگ جو متحد ہوں شیطان ان سے دور رہتا ہے، اسی کو کہتے ہیں اکیلے سے دو بھلے۔ لا يخلون رجلٌ بامرأة اجنبي مرد و عورت تنہائی میں قطعاً یکجا نہ ہوں، ایک موقع پر آپ نے فرمایا "يَا كُمُ الدُّخُولُ عَلَى النِّسَاءِ (غیر محرم عورتوں سے تنہائی میں ہرگز ملاقات نہ کرو)؛ کیوں کہ اس میں بہت بڑے فتنہ کا اندیشہ ہے۔ فان الشيطان ثالثهم مرد و عورت تنہائی میں جمع ہوتے ہیں تو شیطان تیسرے فرد کی شکل میں موجود ہوتا ہے، یہ پورا زور لگا کر شہوانی جذبات کو برا بیچنے کرتا ہے، اور بظاہر گناہ سے رکنے کا کوئی خارجی سبب موجود نہیں ہوتا، لہذا بہت جلد گناہ وجود میں آ جاتا ہے، و من سرقه حسنه نیکی کر کے خوشی محسوس کرنا اس یقین کے ساتھ کہ اس پر ثواب ملے گا اور گناہ سرزد ہونے پر غمگین ہونا ایمان کی علامت ہے، ایک موقع پر صحابی نے آپ سے پوچھا ما الايمان؟ ایمان کیا ہے؟ آپ نے فرمایا اذا سرتك حسنتك وساءت ك سيئتك فانت مومن (مسند احمد) ہر مسلمان اس بات کا مکلف ہے کہ وہ اپنے اندر ایمان کی کیفیت پیدا کرے۔

حدیث نمبر ۲۸۱۲☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۱۳

﴿صحابہ اور تابعین کو جہنم کی آگ نہیں چھوئے گی﴾

وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا تَمَسُّ النَّارُ مُسْلِمًا رَأَى أَوْ رَأَى مِنْ رَأَى. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۵ ج ۲، باب ما جاء في فضل من رأى النبي ﷺ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۵۸

حل لغات: لَا تَمَسُّ مَسَّ (س) مَسًّا چھونا۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ اس مسلمان کو آگ نہ چھوئے گی جس نے مجھ کو دیکھا ہو یا اس شخص کو دیکھا ہو جس نے مجھ کو دیکھا ہو۔ (ترمذی)

اس حدیث میں صحابہ و تابعین کے لیے بہت بڑی بشارت ہے کہ وہ جنتی ہیں، اس سے صحابہ و تابعین کی عظمت سمجھ میں آتی ہے، اس فضیلت میں تبع تابعین شامل نہیں ہیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح لَا تَمَسُّ النَّارُ اس حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بشارت دی ہے کہ صحابہ اور تابعین کو جہنم کی آگ تک نہ چھوئے گی، بشرطیکہ ان کا انتقال ایمان کی حالت پر ہوا ہو، ویسے تو ہر مسلمان جس کا ایمان کی حالت میں انتقال ہو وہ انشاء اللہ جنت میں جائے گا، اگرچہ گناہوں کے بقدر کچھ دن عذاب جھیل کر ہی جائے، لیکن یہ جنتی ہونے کی مخصوص بشارت کہ دنیا میں ہی ان کا جنتی ہونا بیان فرما دیا جیسا کہ صحابہ و تابعین کے بارے میں عمومی بشارت دی ہے، اس طرح عشرہ مبشرہ کے جنتی ہونے کی بشارت دی ہے تو یہ ان لوگوں کے ساتھ ہی خاص ہے۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۸۱۳ ﴿صحابہ سے محبت نبی سے محبت ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۱۴

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَلَّهُ فِي أَصْحَابِي اللَّهُ أَلَّهُ فِي أَصْحَابِي لَا تَتَّخِذُوهُمْ غَرَضًا مَنِ بَعِدَ فَمِنْ أَحَبَّهُمْ فَبَحَبِي أَحَبَّهُمْ وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِغْضِي أَبْغَضَهُمْ وَمَنْ آذَاهُمْ فَقَدْ آذَانِي وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ آذَى اللَّهَ وَمَنْ آذَى اللَّهَ فَيُوشِكُ أَنْ يَأْخُذَهُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۵ ج ۲، باب فی فضل من بايع تحت الشجرة، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۶۲

حل لغات: لَا تَتَّخِذُوا لَهُمْ إِتِّخَاذًا (المتعالم) إِتِّخَاذًا بَنَانًا۔ غَرَضًا جَمْعُ أَغْرَاضٍ نَشَانُهُ، مَقْصِدٌ۔ حُبٌّ مَحَبَّةٌ۔ بُغْضٌ دُشْمَنِي، نَفَرَت۔ آذَى (افعال) إِيْذَاءٌ تَكْلِيفٌ دَيْنًا۔ يَأْخُذُ أَخَذَ (ن) أَخَذًا يَكْزُرُنَا، لِينَا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میرے صحابہ کے بارے میں اللہ سے ڈرنا، میرے صحابہ کے بارے میں اللہ سے ڈرنا، میرے بعد انہیں نشانہ نہ بنالینا، جو ان سے محبت کرتا ہے تو مجھ سے محبت رکھنے کے باعث محبت کرتا ہے، اور جو ان سے عداوت رکھتا ہے، وہ مجھ سے عداوت رکھنے کے باعث عداوت رکھتا ہے، جس نے انہیں تکلیف دی اس نے مجھے تکلیف دی اور جس نے مجھے تکلیف دی اس نے اللہ کو تکلیف دی، اور جس نے اللہ کو تکلیف دی، تو قریب ہے کہ اللہ اسے پکڑ لے۔ اسے ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے یہ حدیث غریب ہے۔

## خلاصہ حدیث

اس حدیث میں جو یہ فرمایا کہ جس نے صحابہ کرامؓ سے محبت رکھی اس نے میری محبت کی وجہ سے محبت رکھی، اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ صحابی سے محبت رکھنا میری محبت کی علامت ہے۔ ان سے وہی شخص محبت رکھے گا جس کو میری محبت حاصل ہو، دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ جو شخص میرے کسی صحابی سے محبت رکھتا ہے، تو میں اس سے محبت رکھتا ہوں اس طرح اس کی محبت صحابی کے ساتھ علامت اس کی سمجھو کہ مجھے اس شخص سے محبت ہے، یہی دو معنی اگلے جملے بغض صحابہ کے ہو سکتے ہیں کہ جو شخص کسی صحابی سے بغض رکھتا ہے وہ دراصل مجھ سے بغض رکھتا ہے، یا یہ کہ جو شخص ان سے بغض رکھتا ہے تو میں اس شخص سے بغض رکھتا ہوں دونوں معنی میں سے جو بھی ہوں، یہ حدیث ان حضرات کی تنبیہ کے لیے کافی ہے جو صحابہ کرامؓ کو آزادانہ تنقید کا نشانہ بناتے ہیں اور ان کی طرف ایسی باتیں منسوب کرتے ہیں، جن کو دیکھنے والا ان سے بدگمان ہو جائے، یا کم از کم ان کا اعتماد اس کے دل میں نہ رہے، غور کیا جائے تو یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغاوت کے حکم میں ہے۔ (مقام صحابہؓ) اور صحابہؓ کو کسی طرح کی تکلیف پہنچانا، یہ نبی کے واسطے سے اللہ کو تکلیف پہنچانا ہے، اور ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ عذاب ضرور دیں گے۔

## کلمات حدیث کی تشریح

اللّٰهُ اللّٰهُ اَي اتَّقُوا اللّٰهُ اتَّقُوا اللّٰهُ میرے صحابہ کے بارے میں خدا سے ڈرو، یعنی ان کے بارے میں ایسی بات نہ کہو جو ان کی عظمت کے خلاف ہو۔ غَرَضًا غَرَضُ نَشَانُهُ کو کہتے ہیں یعنی ان پر اعتراض کر کے ان کو نشانہ مت بناؤ۔ فَبِغْضِيْهِمْ اَبْغَضُهُمْ یعنی پہلے میرے ساتھ بغض رکھتا ہے اس کا پر تو اور عکس اور نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ میرے صحابہ سے بغض رکھتا ہے تو صحابہ سے بغض رکھنا حضور اکرمؐ سے بغض رکھنے کا نتیجہ اور اثر ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۱۴☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۱۵

## ﴿صحابہ امت کے حق میں مانند نمک ہیں کھانے میں﴾

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ أَصْحَابِي فِي أُمَّتِي كَالْمِلْحِ فِي الطَّعَامِ لَا يَصْلُحُ الطَّعَامُ إِلَّا بِالْمِلْحِ قَالَ الْحَسَنُ فَقَدْ ذَهَبَ مِلْحُنَا فَكَيْفَ نَصْلُحُ. (رَوَاهُ فِي مَرْحِ السُّنَّةِ)

حوالہ: البغوی فی شرح السنۃ، ص ۷۲-۷۳ ج ۱۲، باب فی فضل الصحابة، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۸۶۳

حل لغات: الْمِلْحُ جَمْعُ أَمْلَاحٍ نَمَكٌ۔ لَا يَصْلُحُ صَلَحَ (ك) صَلَاحًا دَرَسْتُ هُوَا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے اصحاب کھانے میں

نمک کے مانند ہیں، کھانا اس وقت تک خوش ذائقہ نہیں ہوتا جب تک کہ اس میں نمک نہ ڈالا جائے۔ حسن بصریؒ نے یہ حدیث سن کر فرمایا کہ ہمارا نمک جتنا رہا پھر اپنے کھانے کو کس طرح خوش ذائقہ بنائیں۔ (شرح السنۃ)

امت کے درمیان صحابہؓ کی مثال کھانے میں نمک کی سی ہے، کھانا اس وقت تک اچھا اور خوش ذائقہ نہیں ہوتا، جب تک کہ اس میں نمک نہ ہو، حاصل یہ کہ امت کے درمیان صحابہؓ کا وجود امت کے بناؤ سنگار کا ضامن ہے، صحابہؓ کے اس دنیا سے رخصت ہونے کے بعد ان کے اقوال و افعال، ارشادات و ہدایات، حالات و مسامحات زندگی، اخلاق و اوصاف امت کی رہنمائی کے لیے کافی ہیں۔

قال الحسن فقد ذهب ملحننا حضرت حسن بصریؒ نے اس حدیث کو سن کر اپنا جوتاثر بیان کیا، اس کا مطلب یہ تھا کہ امت کے درمیان صحابہؓ کا وجود چوں کہ امت کے بناؤ اور سنگار کا ضامن تھا، اس لیے اب جب کہ صحابہؓ اس دنیا سے رخصت ہو چکے ہیں۔ یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ ہم اچھے اور سنورے ہوئے ہیں۔ حضرت حسن بصریؒ کے اس تاثر میں زبردست حسرت ہے اور انھوں نے اس حسرت کا اظہار اس حقیقت کے باوجود کیا کہ ان کے زمانہ میں کچھ صحابہؓ موجود تھے۔ واضح رہے کہ حضرت حسن کا انتقال ۱۱ھ میں ہوا ہے۔ ملا علی قاریؒ نے حضرت حسن بصریؒ کے اس حسرت آمیز قول کو نقل کرنے کے بعد بڑی عارفانہ بات کہی ہے کہ اگرچہ اس دنیا میں اور امت کے درمیان صحابہؓ موجود نہیں ہیں، لیکن ہم اچھے بن سکتے ہیں اور سنورے ہو سکتے ہیں، ان کے اقوال و ارشادات سے، ان کی نقل کردہ روایتوں سے، ان کے بلند کردار و حالات کی روشنی سے اور ان کے اخلاق و اوصاف کی پیروی سے؛ کیوں کہ اصل اعتبار تو ان ہی چیزوں کا ہے نہ کہ ذات و اجسام کا۔ (مظاہر حق)

### حدیث نمبر ۲۸۱۵ ﴿صحابہ کی قیادت کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۱۶

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي يَمُوتُ بِأَرْضٍ إِلَّا بُعِثَ قَائِدًا وَنُورًا لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) وَذِكْرُ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ لَا يُبَلِّغُنِي أَحَدًا فِي بَابِ حِفْظِ اللِّسَانِ.

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۵ ج ۲، باب کتاب المناقب، حدیث ۳۸۶۵

حل لغات: مَاتَ (ن) مَوْتًا مَرْنَا۔ قَائِدًا قَادَ (ن) قَوْدًا قِيَادَتِ کرنا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن بریدہؓ نے اپنے والد ماجد سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے صحابہ میں سے جو بھی کسی سرزمین میں فوت ہوگا تو ان لوگوں کا قائد بنا کر اٹھایا جائے گا اور قیامت کے روز ان کے لیے نور ہوگا۔ روایت کیا ہے اسے ترمذی نے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔ عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث ”لا یبلغنی احد“ باب حفظ اللسان میں بیان ہوئی ہے۔

صحابہ کرام نے ساری دنیا میں دین پہنچایا ہے، پس وہ انسانوں کے دینی قائد اور مینارہ نور ہیں، انکی یہ شان قیامت کے دن بھی جلوہ گر ہوگی، پس اپنے محسنوں پر کیچڑ اچھالنا کہاں کی عقلمندی ہے، اپنے ماں باپ کو کوئی برا نہیں کہتا جو صرف جسم کے وجود کا ذریعہ ہیں، پس صحابہ کو برا کہنا جو حیات روحانی کے باعث ہیں کتنی بڑی احسان فراموشی ہے۔ (تحفۃ الاعمی)

ما من احد من اصحابی پہلا ”من“ زائدہ ہے، استغراق کی نفی کے لیے تاکید ہے اور دوسرا ”من“ بیانیہ ہے۔ قائد جو صحابی جہاں فوت ہوئے ہوں گے، وہاں کی زمین والوں کو جنت میں کھینچ کر لے جائیں گے۔ ونوراً لهم یعنی ان کے حق میں صحابی ہادی ہوں گے۔ حدیث غریب اس کی سند میں ایک راوی عثمان بن ناگیہ

ہیں جو کہ بھول ہیں۔ حدیث مسعود یہ حدیث ایسی ہے جس میں صحابہ کا ذکر ہے، صاحب مصابیح نے اس کو اس باب میں ذکر کیا ہے، لیکن صاحب مشکوٰۃ نے اس حدیث کو ”باب فی حفظ اللسان“ میں ذکر کیا ہے، یہاں ذکر نہیں کیا۔

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۲۸۱۶ ﴿صحابہ کا گستاخ موجب لعنت ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۱۷

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَسُبُّونَ أَصْحَابِي فَقُولُوا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى شُرُكُم. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۵ ج ۲، باب کتاب المناقب، حدیث ۳۸۶۶

حل لغات: يَسُبُّونَ سَبَّ (ن) سَبًّا گالی دینا، برا کہنا۔ شُرُكٌ جمع شُرُوكٍ برائی۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم ایسے لوگوں کو دیکھو جو میرے صحابہ کو برا کہتے ہیں، تو تم ان سے کہو کہ خدا کی لعنت ہے اس پر، جو تم دونوں میں بدتر ہے۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث: ظاہر ہے کہ صحابہ کرام کے مقابلہ میں بدتر وہی ہے جو ان کو برا کہنے والا ہے، اس حدیث میں صحابی کو برا کہنے والا مستحق لعنت قرار دیا گیا ہے، لفظ ”سب“ عربی زبان کے اعتبار سے صرف فحش گالی ہی کو نہیں کہتے، بلکہ ہر ایسا کام جس سے کسی کی تنقیص و توہین یا دل آزاری ہوتی ہے وہ لفظ سب میں داخل ہے، لفظ سب کا ترجمہ اردو میں عموماً گالی دینا کیا جاتا ہے، جو اس لفظ کا صحیح ترجمہ نہیں، کیوں کہ گالی کا لفظ اردو زبان میں فحش کلام کے لیے آتا ہے، حالانکہ لفظ سب عربی زبان میں اس سے زیادہ عام ہے، گالی کے لیے ٹھیک لفظ عربی میں شتم آتا ہے۔ (مقام صحابہ)

کلمات حدیث کی تشریح: اذا رایتہم صحابہ کو برا بھلا کہنا نہ صرف حرام بلکہ قابلِ تعزیر جرم ہے۔ ایمان والوں کو چاہئے کہ وہ گستاخ صحابہ سے صاف کہیں لعنت اللہ علی شُرکم ایسا کہنے سے لعنت گستاخ صحابہ پر ہی لوٹے گی۔ مزید کے لیے عالمی حدیث نمبر ۶۰۰۷ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۲۸۱۷ ﴿سارے صحابہ نجوم ہدایت ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۱۸

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَأَلْتُ رَبِّي عَنِ اخْتِلَافِ أَصْحَابِي مِنْ بَعْدِي فَأَوْحَى إِلَيَّ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ أَصْحَابَكَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ بَعْضُهَا أَقْوَى مِنْ بَعْضٍ وَلِكُلِّ نَوْزٍ فَمَنْ أَخَذَ بِشَيْءٍ مِمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ فَهُوَ عِنْدِي عَلَى هُدًى قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ فَبِأَيِّهِمْ اقْتَدَيْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ. (رَوَاهُ رَزِينٌ)

حوالہ: رزین۔

حل لغات: اخْتِلَافٌ اخْتَلَفَ (افتعال) اخْتِلَافًا اختلاف کرنا، نزاع کرنا۔ النُّجُومُ واحد النُّجْمُ ستارہ۔ اقْتَدَيْتُمْ اقْتَدَى (الفتعال) اقْتِدَاءً اقتداء کرنا، پیچھے چلنا۔ اهْتَدَيْتُمْ اهْتَدَى (الفتعال) اهْتِدَاءً ہدایت پانا۔

ترجمہ: حضرت عمر ابن خطابؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے اپنے پروردگار سے اپنے صحابہ کے درمیان اختلاف کے بارے میں پوچھا جو میرے بعد واقع ہوگا، تو اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ مجھ کو آگاہ کیا کہ اے محمد! حقیقت یہ ہے کہ تمہارے صحابہ میرے نزدیک ایسے ہیں، جیسے آسمان پر ستارے ہیں، ان ستاروں میں سے اگرچہ بعض زیادہ قوی یعنی

زیادہ روشن ہیں، لیکن نوران میں سے ہر ایک میں ہے، پس جس شخص نے ان کے اختلاف میں سے جس چیز کو بھی اختیار کر لیا، میرے نزدیک وہ ہدایت پر ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے صحابہ ستاروں کے مانند ہیں، ان میں سے تم جس کی بھی پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے۔ (رزین)

### خلاصہ حدیث

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کے آپس کے اختلاف کے بارے میں سخت تشویش تھی، تب ہی تو آپ نے رب تعالیٰ سے اس بارے میں سوال کیا کہ اس کا کیا بنے گا؟ اللہ تعالیٰ نے بتا دیا کہ آپ کے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں، کہ بعض ستاروں کا نور بعض سے تیز ہوتا ہے، اس سے بظاہر اختلاف نظر آتا ہے، لیکن نور سب میں ہے، لہذا آپس کی جنگوں کے باوجود صحابہ ہدایت کے مینار ہیں، ان کی یہ جنگیں بدینتی پر مبنی نہیں ہیں، اجتہادی اختلاف ہے، جو معاف ہے، کوئی بغض و عداوت اور عناد نہیں ہے۔ (توضیحات)

### کلمات حدیث کی تشریح

ان اصحابك عندي بمنزلة النجوم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آسمان میں ستاروں کی مانند ہیں، یعنی جس طرح ستاروں کے ذریعے انسان بر و بحر میں درست راستہ معلوم کر لیتا ہے، اور گمراہ ہونے سے بچ جاتا ہے، اسی طرح صحابہ کرام بھی راہ حق کی طرف رہنمائی کرنے والے ہیں، ان کی اتباع کرنے والا کبھی گمراہ نہیں ہو سکتا۔ اصحابی کا النجوم اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ ہر صحابی علم و فقہ کا اپنے مرتبہ کے مطابق نور رکھتا ہے اور کوئی صحابی بھی اس معنی سے خالی نہیں کہ بالضرور ہر ایک کے پاس دین و شریعت کا علم ہے، اگرچہ مراتب میں تفاوت ہے۔ (جدید مظاہر حق)

**مشاجرات صحابہ کے معاملہ میں امت کا عقیدہ اور عمل:** لفظ مشاجرہ شجر سے مشتق ہے جس کے اصل معنی تنے دار درخت کے ہیں، جس کی شاخیں اطراف میں پھیلتی ہیں، باہمی اختلافات و نزاع کو اس مناسبت سے مشاجرہ کہا جاتا ہے کہ درخت کی شاخیں بھی ایک دوسرے سے ٹکراتی اور ایک دوسرے کی طرف بڑھتی ہیں، حضرات صحابہ کرام کے درمیان جو اختلافات پیش آئے، اور کھلی جنگوں تک نوبت پہنچ گئی، علماء امت نے ان کی باہمی حروب اور اختلافات کو جنگ و جدال سے تعبیر نہیں کیا، بلکہ ازر وئے ادب مشاجرہ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے؟ کیوں کہ درخت کی شاخوں کا ایک دوسرے میں گھس جانا اور ٹکراتا مجموعی حیثیت سے کوئی عیب نہیں، بلکہ درخت کی زینت اور کمال ہے۔

**ایک سوال اور جواب:** اسلام میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا درجہ اور مقام جو اوپر قرآن و سنت کے نصوص اور اجماع امت اور اکابر علماء کی تصریحات سے ثابت ہو چکا ہے، اس کے بعد ایک قدرتی سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب صحابہ کرام سب کے سب واجب التعظیم اور عدل و ثقہ، متقی و پرہیزگار ہیں، تو اگر ان کا آپس میں کسی مسئلہ میں اختلاف پیش آئے، تو ہمارے لیے طریق کار کیا ہونا چاہئے؟ یہ تو ظاہر ہے کہ دو متضاد اقوال میں دونوں کو صحیح سمجھ کر دونوں ہی کو معمول نہیں بنایا جاسکتا، عمل کرنے کے لیے کسی ایک کو اختیار کرنا، اور دوسرے کو چھوڑنا لازم ہے، تو اس ترک و اختیار کا معیار کیا ہونا چاہئے، نیز اس میں دونوں طرف کے بزرگوں کا ادب و احترام اور تعظیم کیسے قائم رہے گی، جب کہ ایک کے قول کو مرجوح قرار دے کر چھوڑا جائے گا، خصوصاً یہ سوال ان معاملات میں زیادہ سنگین ہو جاتا ہے، جن میں ان حضرات کا اختلاف باہمی جنگ و خونریزی تک پہنچ گیا، ان میں سے ظاہر ہے کہ کوئی ایک فریق حق پر ہے، دوسرا خطا پر، اس خطا و ثواب کے مقابلے کو طے کرنا عمل و عقیدہ کے لیے ضروری ہے، مگر اس صورت میں دونوں فریق کی یکساں تعظیم و احترام کیسے رکھا جاسکتا ہے؟ جس کو خطا پر قرار دیا جائے اس کی تنقیص ایک لازمی امر ہے؟ جواب یہ ہے کہ یہ کہنا غلط ہے کہ دو مختلف اقوال میں سے ایک کو حق یا راجح اور دوسرے کو خطا یا مرجوح قرار دینے میں کسی ایک فریق کی تنقیص لازم ہے، اسلاف امت نے ان دونوں کاموں کو اس

طرح جمع کیا ہے کہ عمل اور عقیدہ کے لیے کسی ایک فریق کے قول کو شریعت کے مسلمہ اصول اجتہاد کے مطابق اختیار اور دوسرے کو ترک کیا، لیکن جس کے قول کو ترک کیا ہے، اس کی ذات اور شخصیت کے متعلق کوئی ایک جملہ بھی ایسا نہیں کہا، جس سے ان کی تنقیص ہوتی ہو، خصوصاً مشاجرات صحابہؓ میں تو جس طرح امت کا اس پر اجماع ہے کہ دونوں فریق کی تعظیم واجب ہے اور دونوں فریق میں سے کسی کو برا کہنا ناجائز ہے، اسی طرح اس پر بھی اجماع ہے کہ جنگ جمل میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ حق پر تھے، ان کا مقابلہ کرنے والے خطا پر، اسی طرح جنگ صفین میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ حق پر تھے اور ان کے مقابل حضرت معاویہؓ اور ان کے اصحاب خطا پر، البتہ ان کی خطاؤں کو اجتہادی خطا قرار دیا جو شرعاً گناہ نہیں، جس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے عتاب ہو، بلکہ اصول اجتہاد کے مطابق اپنی کوشش صرف کرنے کے بعد بھی اگر ان سے خطا ہوگئی تو ایسی خطا کرنے والے بھی ثواب سے محروم نہیں ہوئے، ایک اجر ان کو بھی ملتا ہے باجماع امت، ان حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے اس اختلاف کو بھی اس طرح کا اجتہادی اختلاف قرار دیا گیا ہے، جس سے کسی فریق کے حضرات کی شخصیتیں مجروح نہیں ہوتیں، اس طرح ایک طرف خطا و ثواب کو بھی واضح کر دیا گیا، دوسری طرف صحابہ کرامؓ کے مقام اور درجہ کا پورا احترام بھی ملحوظ رکھا گیا، اور مشاجرات صحابہ رضی اللہ عنہم میں کف لسان اور سکوت کو اسلام قرار دے کر اس کی تاکید کی گئی کہ بلاوجہ ان روایات و حکایات میں خوض کرنا جائز نہیں، جو باہمی جنگ کے دوران ایک دوسرے متعلق نقل کی گئی ہیں۔

### باب مناقب ابی بکر

**سیدنا صدیق اکبرؓ کے مناقب کا بیان:** اس باب کے تحت صاحب کتاب نے ۱۶ احادیث نقل فرمائی ہیں، جن میں حضرت ابوبکرؓ کے ہزار ہا فضائل و مناقب میں سے چند کا ذکر ہے، ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صدیق اکبرؓ خلیفہ بلا فصل ہیں، صدیق اکبرؓ امت میں سب سے افضل اور حضورؐ کے سب سے زیادہ محبوب تھے۔ قیامت کے دن امت میں سب سے پہلے صدیق اکبرؓ قبر سے اٹھیں گے اور سب سے پہلے جنت میں جائیں گے، صدیق نے راہ خدا میں اپنا سارا مال لگا دیا، دین اسلام کو جو نفع صدیق کے مال سے ہوا کسی کے مال سے نہیں ہوا، اور صدیق کا جو احسان ہے کسی کا نہیں، اس کے علاوہ بھی بعض خصوصیات و فضائل کا ذکر ہے۔

**ولادت:** آقائے کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے دو سال کچھ مہینے کے بعد ۵۷۳ء میں آپ کی ولادت ہوئی۔ جاہلیت کا نام عبد الکعبہ اور اسلامی نام عبد اللہ ہے، والد کا نام عثمان ہے جو کہ ابو قحافہ سے مشہور تھے، کنیت آپؐ کی ابوبکرؓ۔ عتیق اور صدیق لقب ہے۔ معراج کی صبح ابو جہل حضورؐ کی اس خبر معراج کو جھوٹا ثابت کرنے کی کوشش کر رہا تھا، اتنے میں صدیق اکبرؓ دکھائی پڑے، اس نے آپؐ سے کہا کہ بتاؤ اگر کوئی شخص کہے کہ میں نے راتوں رات ساتوں آسمانوں کا سفر طے کیا، جنت دیکھی دوزخ دیکھی.... تو اس شخص کو کیا کہو گے؟ آپؐ نے فرمایا جھوٹا یا پاگل، ابو جہل بہت خوش ہوا اور کہا یہ خبر تمہارے نبی محمدؐ نے اڑائی ہے، آپؐ نے فرمایا کہ اگر انہوں نے کہا تو ج ہے۔ حضورؐ نے جب یہ سنا تو آپؐ نے صدیق کا باوقار لقب مرحمت فرمایا۔ حضورؐ ہی نے عتیق کا لقب بھی مرحمت فرمایا۔ سرکارِ دو عالمؐ سے بچپن ہی سے بہت محبت تھی، آپؐ نے کبھی بت پرستی، شراب نوشی نہیں کی، حضورؐ کے اعلان نبوت کرنے کے بعد بغیر معجزہ طلب کئے ہوئے سب سے پہلے ایمان لائے اور پوری زندگی آپؐ کا ساتھ دیا اور حق رفاقت ادا کر دیا، جانی و مالی ہر طرح کی قربانیوں میں آپؐ سے آگے رہتے، جس وقت حضرت صدیق اکبرؓ نے اسلام قبول کیا اس وقت ان کے پاس چالیس ہزار درہم نقد اور اس کے علاوہ مال تجارت تھا، جو سب کا تنہا بعد میں انہوں نے اسلام کی تبلیغ و اشاعت میں خرچ کر دیا۔ (ہمارے اسلاف، ص ۱۳)

**ہجرت:** مدینہ منورہ میں اسلام پھیل جانے کے بعد دوسرے صحابہ کی طرح آپؐ نے بھی وہاں کا قصد کیا، لیکن بارگاہ نبوتؐ سے حکم ملا کہ ابھی جلدی نہ کرو، مجھے بھی عنقریب ہجرت کا حکم ہوگا، تم میرے ساتھ چلنا، چنانچہ ہجرت کے سفر میں ابوبکرؓ ہی حضورؐ کے ساتھ تھے اور غار

ٹور سے قبا تک ہر جگہ تاریخ میں آپ کی جاٹاری کے واقعات ملتے ہیں، مکہ کے برعکس مدینے میں اسلام آزاد تھا، اس لیے حضورؐ نے دینی تعلیم و تربیت اور دنیا کی امامت و قیادت کے لیے اللہ کے گھر کی تعمیر ضروری سمجھی، اس سلسلے میں جو زمین خریدی گئی اس کی قیمت بھی حضرت ابو بکرؓ ہی نے ادا کی، حارثہ ابن زبیر سے آپؐ کی مواخاۃ قائم ہوئی، مکی دعوت کی طرح مدنی جہاد میں بھی وہ حضورؐ کے ساتھ رہے، اور تقریباً ہر غزوے ہی میں آپؐ نے شرکت کی اور تنوک کے موقع پر تو گھر کا سارا اثاثہ لاکر حضورؐ کے قدموں میں ڈال دیا، اس لیے حضورؐ نے اپنی آخری تقریر میں فرمایا تھا کہ ابو بکرؓ کے مال سے مجھے جتنا فیض پہنچا ہے، اتنا کسی کی دولت سے نہیں پہنچا۔ ۹ ہجری میں جب حضورؐ نے صحابہ کو حج کے لیے روانہ فرمایا، تو ان کا امیر ابو بکرؓ ہی کو مقرر کیا، اس طرح مرض الوفا میں بھی وہ مسجد نبوی کے امام رہے۔

**خلافت:** وفات نبوت کے بعد تھقیفہ بنو ساعدہ میں خلافت کے بابت جو اختلاف اٹھ کھڑا ہوا تھا، اسے بھی ختم کرنے میں بلاشبہ صدیقِ حکمت و تدبر کو دخل تھا، آپؐ ایک منفرد شان رکھتے تھے، اس لیے صحابہ نے بالاتفاق آپؐ کو خلیفہ بنایا، جس وقت حضرت ابو بکرؓ خلافت کی عظیم منصب پر فائز ہوئے ہیں، وہ بڑا خطرناک اور بھیانک وقت تھا، ایک طرف مدعیان نبوت اٹھ کھڑے ہوئے تھے، تو دوسری طرف منکرین زکوٰۃ نے ایک بحران کھڑا کر دیا تھا، جب کہ تیسری طرف ارتداد کی لہر نے پورے عرب میں بغاوت کی آگ لگا دی تھی، صدیق اکبرؓ نے نہایت اولوالعزمی کے ساتھ ان طوفانوں کا مقابلہ کیا، حضرت اسامہؓ کی فوجی مہم کو روانہ فرمایا، سجاح، طلحہ، اسود غسانی اور مسیلہ کذاب کا قلع قمع کرنے کے لیے حضرت خالد بن ولیدؓ کو بھیجا، مرتدین کی خبر لینے کے لیے حضرت علاء بن حضرتؓ روانہ ہوئے، اور منکرین زکوٰۃ کے ساتھ نہایت سختی سے پیش آئے، نتیجتاً چند ہی مہینوں میں فضا بدل گئی ارتداد کا قصہ پاک ہوا، انکار زکوٰۃ کا فتنہ دب گیا، جھوٹی نبوت کا قلع قمع ہو گیا اور حالات پھر اسی ڈگر پر آ گئے، جیسا کہ حضورؐ کے زمانے میں تھے، اندرونی انتشار کو ختم کرنے کے بعد صدیق اکبرؓ نے بیرونی فتوحات پر توجہ دی، جہاد کا طویل سلسلہ شروع ہوا، روم و ایران پر فوج کشی کی گئی اور بہت سارے علاقے اسلامی قلمرو میں داخل ہوئے۔ جنگ یمامہ میں حفاظ کی ایک بڑی تعداد شہید ہو جانے کے بعد آپؐ کو قرآن کی حفاظت کی فکر ہوئی، صحابہ کے مشورے سے آپؐ نے نہایت اہتمام کے ساتھ اسے ایک صحیفے میں جمع فرمادیا، اس طرح ملک کی نظم و نسق میں نئے اضافے کئے، تعزیر و حدود کی تعین کی، بیت المال کی عمارت تعمیر کرائی، افتاء کا شعبہ قائم کیا، مجاہدین کی اخلاقی تربیت پر خصوصی توجہ دی، جنگی سامان کی فراہمی ہوئی، آپؐ کے فضائل و مناقب اور دینی خدمات کا شمار مشکل ہی نہیں ناممکن ہے، حدیث کی کتابوں میں آپؐ کی بابت بے شمار روایات موجود ہیں، صدیق اکبرؓ کو شعر و ادب کا ذوق بھی تھا، خطابت کے شہسوار تھے، نسب دانی میں مرجع شمار کئے جاتے تھے، اور تفسیر و حدیث اور فقہ و اجتہاد میں ان کا مقام بلاشبہ سب سے بلند تھا۔

**وفات:** ۲۲ یا ۲۳ جمادی الاخریٰ ۱۳ھ دو شنبہ کی رات کو آپؐ کا وصال ہوا اس وقت عمر ترستھ سال تھی، حضرت اسماء بنت عمیسؓ نے آپؐ کو غسل دیا، حضرت عمرؓ نے نماز پڑھائی، حضرت عثمانؓ، طلحہؓ، عبدالرحمن بن ابی بکرؓ اور خلیفہ دوم نے حضورؐ کے پہلو میں آخری آرام گاہ تک پہنچایا، انہوں نے چار شادیاں کیں پہلی بیوی قتیلہ یا قتدہ ہیں، ان سے عبداللہ اور اسماء پیدا ہوئے، دوسری ام رومان ہیں، یہ حضرت عائشہؓ اور عبدالرحمن کی ماں تھی، تیسری اسماء بنت عمیس ہیں، محمد بن ابی بکر ان ہی کے بیٹے ہیں، اور چوتھی حبیبہ بنت خارجہ تھیں، جو حضرت ابو بکرؓ کی سب سے چھوٹی بیٹی ام کلثوم کی ماں ہیں۔ (ضیاء السنن)

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۲۸۱۸ ﴿صَدِيقُ اكْبَرُ كَا مَرْتَبِهِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۱۹

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنْ أَمَنِ النَّاسِ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ وَعِنْدَ الْبَخَارِيِّ أَبَا بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تَخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ أَخُوهُ الْإِسْلَامِ



وَمَوَدَّتُهُ لَا تَبْقَيْنَ فِي الْمَسْجِدِ خَوْخَةً إِلَّا خَوْخَةُ أَبِي بَكْرٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا غَيْرَ رَبِّي لَا تَخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۵۲، ج ۱، باب ہجرة النبي صلى الله عليه وسلم، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۹۰۴، مسلم،

ص ۲۷۲، ج ۲، باب من فضائل ابی بکر الصديق، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۸۲

حل لغات: امن، اسم تفصیل، من (ن) منا، احسان کرنا۔ صُحْبَةً ساتھ، دوستی، تعلق۔ مُتَّخِذًا، اتخذا (افتعال) اتخاذا بنانا، کرنا۔ خلیلا (ج) اخلاء گہرا دوست۔ اُخُوَّةً بھائی چارگی۔ مودۃ محبت، تعلق، دوستی۔ لا تبقيں فعل نہی مجہول بقی (س) بقاء باقی رہنا۔ خووخۃ روشن دان، بڑے پھانک کے اندر چھوٹا دروازہ۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی صحبت اور مال کے ساتھ سب لوگوں سے بڑھ کر مجھ پر احسان کرنے والے ابو بکر ہیں، بخاری کے نزدیک لفظ ابا بکر ہے، اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکر کو خلیل بناتا، لیکن ان سے اسلامی اخوت و مودت ہے، اور مسجد میں ابو بکر کے سوا کسی کی کھڑکی باقی نہ چھوڑی جائے، دوسری روایت میں ہے کہ اگر میں اپنے رب کے سوا کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکر کو خلیل بناتا۔ (بخاری و مسلم)

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

### خلاصہ حدیث

ترندی شریف میں حضرت ابو بکرؓ کی روایت میں یہ مضمون زیادہ واضح ہے کہ میرے اوپر جتنے لوگوں کے احسانات تھے میں ان کا بدلہ دے چکا ہوں، علاوہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے، اس لیے کہ ان کا احسان باقی ہے، اور اس کا بدلہ قیامت کے دن پروردگار ہی عطا فرمائے گا، اس کے بعد آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ اگر میں اپنی امت میں سے کسی کو اپنا خلیل یعنی دل کی گہرائیوں سے اپنا دوست بناتا، تو ابو بکرؓ اس کے مستحق تھے، لیکن غلت خاص پیغمبر علیہ السلام کے دل میں صرف اللہ کے لیے ہے اور جب غلت کا معاملہ خداوند کریم سے ہے، تو کسی دوسرے کی گنجائش نہیں، لیکن دوسرا درجہ اخوت اسلامی اور مودت اسلامی کا ہے اور اس میں صدیق اکبرؓ سب سے اعلیٰ و افضل ہیں، ان کے برابر نہ کسی کی مودت ہے اور نہ اخوت، ان الفاظ میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کی جو منقبت ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ پوری امت میں ان کے درجہ کا کوئی نہیں ہے، حضرت ابو بکرؓ کے احسان کی قدر افزائی کے بعد آپؐ نے مسجد میں آنے کے لیے صحابہؓ کے گھروں سے جتنی کھڑکیاں یا دروازے کھلے ہوئے تھے، اب سب کی طرف سے ہاتھ سے اشارہ کر کے فرمایا کہ یہ سب دروازے بند کر دیئے جائیں اور صرف ایک حضرت ابو بکرؓ کی کھڑکی کو کھلا رہنے دیا جائے، کیونکہ انہیں پیغمبر علیہ السلام کی جانشینی کے سبب مسجد میں آنے جانے کی ضرورت ہوگی، اور اس خصوصیت میں دوسروں کی شرکت سے حقیقت حال واضح نہ ہو سکے گی، اس لیے ابو بکرؓ کی کھڑکی کے علاوہ تمام دروازے بند کر دیئے جائیں۔ (ایضاح البخاری)

### کلمات حدیث کی تشریح

ان من امن الناس علی فی صحبتہ ومالہ لوگوں میں ابو بکرؓ کا احسان مال اور صحبت کے لحاظ سے مجھ پر سب سے زیادہ ہے۔ امن کی بات یہ ہے کہ المن سے ہے، المنۃ سے نہیں، المن بدون التاء کا معنی ہے، عطا اور بذل (خرچ) اور احسان جب کہ المنۃ کا معنی ہے احسان جتنا جو کہ افساد الضیعة یعنی احسان کو ضائع اور خراب کر دینا ہے، احسان کرنا کمال اور احسان جتنا عیب ہے، سیدنا ابو بکرؓ رسول اللہؐ پر احسان جتانے والے نہ تھے، بلکہ رسول اللہؐ پر احسانات کرنے والے تھے، اور ایسے احسانات آپؐ کے ساتھ کر گئے ہیں جس کی مثال نہیں ملتی اور انہیں احسانات کی وجہ سے ان کا مقام اتنا بلند ہوا کہ کوئی اس کی ہم سری نہ کر سکا، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے دادی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں یہ منۃ سے ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ اگر کسی کا رسولؐ پر احسان جتانے کا حق بننا اور کوئی اگر آپؐ پر احسان جتنا چاہتا، تو یہ ابو بکرؓ ہوتے، حافظؒ نے اس توجیہ کو

غریب قرار دیا ہے اور پہلی توجیہ یعنی مَنْ مَعْنٰی عطا سے قرار دینے کو رائج کہا ہے۔ (فتح الباری، ص ۱۴-۱۵ ج ۹)

**سوال:** آپؐ نے کن احسانوں کی وجہ سے حضرت ابوبکرؓ کو سب سے بڑا محسن قرار دیا ہے؟

**جواب:** بعض روایات میں اس تفصیل کا ذکر ہے مثلاً ایک روایت کے الفاظ ہیں: منۃ اعتق ہلالا و منۃ ہاجر بنیہ، ایک احسان ہلال کو آزاد کرنے کا، اور ایک اللہ کے رسول کے ساتھ ہجرت کا ہے، ایک اور روایت میں ہے ما احد اعظم عندی یدامن ابی بکر وامسانی بنفسہ ومالہ وانکحنی ابتہ یعنی مجھ پر ابوبکرؓ سے زیادہ کسی کا احسان نہیں کہ انہوں نے اپنی جان و مال سے میرے ساتھ ہمدردی کا مظاہرہ کیا، اور اپنی بیٹی مجھے نکاح میں دی، اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں، حضرت انسؓ سے روایت ہے آپؐ نے فرمایا: ان اعظم الناس علینا منّا ابوبکرؓ زوجنی ابتہ وواسانی بنفسہ وان خیر المسلمین مالا ابوبکرؓ اعتق منہ ہلالا وحملنی الی دار الہجرۃ، یعنی ابوبکرؓ ہی لوگوں میں ہم پر سب سے بڑے احسان کرنے والے ہیں، کہ انہوں نے مجھے اپنی بیٹی نکاح میں دی، اور جان و مال سے میرے ساتھ ہمدردی کی، اور مسلمانوں میں سب سے بہتر مال ابوبکرؓ کا ہے، کہ انہوں نے اس مال سے ہلال کو آزاد کیا، اور مجھے دار الہجرۃ (یعنی مدینہ منورہ) لے کر آئے، بعض روایات میں اس مال کی مقدار بھی بتائی گئی ہے جو انہوں نے رسولؐ پر خرچ کیا، چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایت ہے انفق ابوبکرؓ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اربعین الف درہم، یعنی ابوبکرؓ نے نبی کریمؐ پر چالیس ہزار درہم خرچ کئے، ولو کنت متخذاً خلیلاً لاتخذت ابابکرؓ خلیلاً، یہاں اس حدیث کے دو جملے ہیں پہلے جملے میں جو شرط حرف کو کے ساتھ لایا گیا ہے اس کا مضمون یہ ہے کہ رسول اللہؐ نے اپنا خلیل کسی کو نہیں بنایا، خلیل بنائے جانے کی نفی ہے، اس میں ایک بات تو یہ قابل لحاظ ہے کہ اس سے مراد نفی الخلیل من الناس ہے جیسا کہ متعدد روایات میں اس کی تصریح بھی ہے، مثلاً ایک روایت ہے اس میں غیر دہی کے الفاظ کا اضافہ ہے۔ (فتح الباری، ص ۲۶ ج ۹)

**تعارض:** حضرت ابی بن کعبؓ کی روایت ہے اس میں وہ فرماتے ہیں میرا جو رسولؐ کے ساتھ ملاقات کا قریب ترین زمانہ ہے، وہ آپؐ کے وصال سے پانچ روز قبل کا زمانہ ہے، میں آپؐ علیہ السلام کے پاس گیا جب کہ آپؐ فرما رہے تھے، ہر نبی نے اپنی امت میں سے ایک خلیل بنایا ہے اور میرے خلیل ابوبکرؓ ہیں اور سنو اللہ تعالیٰ نے ہمیں خلیل بنایا جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خلیل بنایا، یہ روایت حدیث باب کے معارض ہے، کیوں کہ اس میں خلعت غیر اللہ کا اثبات ہے اور حدیث باب میں اس کی نفی ہے۔ (عمدة القاری، ص ۲۴۷ ج ۱۶)

**دفع تعارض:** مذکورہ روایت حدیث باب کے معارض نہیں ہو سکتی؛ کیوں کہ صحیح کی روایت ہے، جو روایت غیر صحاح کے مقابلے میں اقویٰ ہے اور پھر مسلم کی ایک روایت بھی اس روایت ابی بن کعب سے معارض ہے، اس کے الفاظ ہیں، "انی ابوا ای اللہ تعالیٰ ان یکون لی منکم خلیلاً" میں اللہ کے لیے اس بات سے برأت کا اظہار کرتا ہوں کہ تم میں سے کوئی میرا خلیل ہو، یہ جندب کی روایت ہے اور ان کے بھی یہ الفاظ ہیں کہ انہوں نے رسول اللہؐ سے آپؐ کی وفات سے پانچ دن قبل یہ سنا ہے، البتہ اگر یہ کہا جائے کہ روایت ابی بن کعب صحیح ہو، تو پھر اس میں اور حدیث باب میں یا اس مضمون کی دوسری احادیث میں تطبیق کی کیا صورت ہوگی؟ علامہ عینی فرماتے ہیں دونوں روایتوں میں تطبیق اور عدم منافات کی صورت یہ ہے کہ حضورؐ نے تو ازراہ اکسار اور تواضعاً للہ کسی بھی انسان کو خلیل بنانے سے برأت کا اظہار کیا، مگر پھر اللہ سبحانہ تعالیٰ نے جب آپؐ کا خلیل بنانے کا شوق دیکھا تو آپؐ کو اس کی اجازت دے دی اور اس سے حضرت ابوبکرؓ کا اکرام اور اعزاز بھی مطلوب تھا۔ (عمدة القاری، ص ۲۴۷ ج ۱۶)

**سوال:** خلیل ہونے کا کیا معنی و مطلب ہے؟

**جواب:** خلیل اس آدمی کو کہا جاتا ہے جو تیرے ساتھ موافقت کرے تیری خصلتوں میں اور تیرے طریقے پر تیرے ساتھ چلے، یا پھر

خلیل وہ ہے جو تیری کئی اور خلاء کو پُر کرے اور تم اس کی کمی کو پُر کر دو اور یا خلیل وہ ہے جو تیرے ساتھ تیرے گھر کے اندر تک جائے اور ظاہر ہے، تمام چیزیں قریب تعلق اور حد درجہ باہمی مناسبت و موافقت کی علامتیں ہیں، اور زنجیری نے ان تمام وجوہ کو وجوہ اشتقاق بنانے کو جائز قرار دیا ہے، اس سلسلے میں دوسرے بھی متعدد اقوال ہیں، ایک اور قول اس حوالہ سے یہ ہے کہ خلّت کا اصل معنی ہے انقطاع الخلیل الیٰ خلیلہ ایک دوست کا دوست کے لیے دوسروں سے کٹ جانا یا علیحدہ ہو جانا، دوسرا قول ہے الخلیل من یتخلّله سرّک خلیل وہ ہے جس کے پاس آپ کے راز ہوں ایک اور قول ہے من لا یسع قلبہ غیرک جس کے دل میں تیرے سوا کسی کی وسعت اور مغبائش نہ ہو، ایک قول یہ ہے کہ خلّت کا اصل معنی استصفا ہے یعنی کسی کو صفی بنانا یا خلیل کا معنی المختص بالمودۃ جس کو محبت و مودت کے لیے خاص کیا جائے، ایک اور قول یہ ہے کہ خلیل کا اشتقاق اصل میں خلتۃ بفتح الخاء سے جس کے معنی ہیں، حاجت و ضرورت، تو اس طرح آدمی کا خلیل وہ ہوگا جس کے لیے اسے حاجت و ضرورت ہو اور احتیاج میں جس کی طرف وہ رجوع کرے، لیکن یہ اس صورت میں ہوگا جب انسان، انسان کا خلیل ہو اور جب انسان اللہ کا خلیل ہو خلتۃ اللہ کا معنی ہوگا "نصرة اللہ و عون اللہ" یعنی اللہ کی مدد و نصرت۔ (فتح الباری، ص ۹۷ ج ۱) اخوة الاسلام و مودتہ ابو بکرؓ سے خلّت کا تو نہیں لیکن اخوت و محبت کا رشتہ ہے۔

**سوال:** اخوت اور مودت اسلام کی فضیلت تو سبھی صحابہؓ کو حاصل ہے اور وہ سب اس میں حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ شریک ہیں، پھر یہ ابو بکرؓ کا کوئی امتیازی وصف تو نہ رہا بلکہ سبھی صحابہؓ کو رسول اللہؐ سے اخوت کا رشتہ ہے؟

**جواب:** حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ دوسرے صحابہؓ اخوت اسلام میں شریک تو ہیں، مگر ان سب کے مقابلے میں جو فضیلت اور ترجیح حضرت صدیقؓ کو حاصل ہے، وہ بھی کوئی ڈھکی چھپی چیز نہیں اور کئی دلائل و شواہد سے روز روشن کی طرح ثابت ہے، یہی ان کا امتیاز ہے، یعنی اخوت و مودت اسلام میں صحابہؓ کے درمیان تفاوت (یعنی مراتب کا فرق) ہے کہ کسی نے دین اسلام کی مدد و نصرت اعلاء کلمۃ الحق اور تحصیل ثواب میں زیادہ بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور کسی کو اس کا کم موقع ملا اور ابو بکرؓ کا حصہ اس حوالے سے بہت بڑا ہے، سوال کا مرتبہ اخوت بھی بڑا ہے۔ (فتح الباری، ص ۱۸ ج ۲)

**سوال:** اخوت افضل ہے یا خلّت۔

**جواب:** بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اخوت، خلّت سے افضل ہے۔ طبرانی کی روایت ہے: ولكن اخوة الايمان والاسلام افضل (۱۱ ج ۱) اخوت ایمان و اسلام افضل ہے، اسی طرح ابو یعلیٰ کی روایت ہے "ولكن اخوة الاسلام افضل" (مسند ابی یعلیٰ، ص ۳۵ ج ۴)

**اشکال:** اخوت کیسے بہتر ہو سکتی ہے؟ بہتر تو خلّت ہے کیوں کہ وہ اخوت اسلام کو بھی شامل ہے، اور اس کے ساتھ ایک زائد شئی کو بھی، پھر آپؐ کا فرمان "غیر دبی" اگر میں اپنے رب کے علاوہ خلیل بنانے والا ہوتا، صاف بتا رہا ہے کہ خلّت کا درجہ بڑھا ہوا ہے، کیوں کہ آپؐ کی خلّت صرف اللہ سے ہے، جب کہ محبت و مودت کا تعلق بندوں سے بھی ہو سکتا ہے، جب بات یوں ہے تو اخوت کو افضل کیسے قرار دیا؟

**جواب:** اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ "افضل" سے مراد یہ نہیں کہ اخوت خلّت سے بہتر ہے، بلکہ معنی یہ ہے کہ رسول اللہؐ کی اخوت و مودت کسی بھی دوسرے شخص کی اخوت و مودت سے بہتر ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ افضل بمعنی فاضل ہے یعنی آپؐ کی اخوت و مودت بہترین چیز ہے، یعنی تفصیل کا معنی اس میں نہیں ہوگا صرف فضیلت کا ذکر مقصود ہے۔ (فتح الباری، ص ۱۶ ج ۹)

**اشکال:** خلّت کا تعلق تو اللہ تعالیٰ کا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بھی تھا جب کہ محمدؐ سے اللہ کا تعلق محبت تھا، حالاں کہ محمدؐ درجہ میں تمام انبیاء و رسل سے افضل تھے تو پتہ چلا محبت خلّت سے بڑھ کر ہے۔

**جواب:** ٹھیک ہے کہ محمدؐ کے لیے اللہ تعالیٰ کی محبت ثابت ہے، مگر اس کے ساتھ آپؐ کے لیے خلت بھی ثابت ہے اور جب آپؐ خلت و محبت کے جامع ہیں تو آپؐ کی فضیلت کی بنا پر درجہ محبت کا مرتبہ خلت سے کیوں کر بڑھانا جائے؟

لا تبقیں خوۃ الا خوۃ ابی بکر آپؐ نے حضرت ابو بکرؓ کے مسجد نبویؐ میں کھانے والے دروازہ یا کھڑی کے علاوہ سب کے دروازے اور روشن دان بند کر دیئے، یہ حضرت ابو بکرؓ کی واضح خصوصیت ہے، اور اس سے استحقاق خلافت کی طرف اشارہ مقصود تھا، خو نہ کہا جاتا ہے کھڑکی، روشن دان اور اس روزن کو جس سے آدمی دیوار سے آ رہا آتا جاتا ہے، جب کہ وہ دروازہ نہیں ہوتا، اس سے چھوٹا اور کافی مختلف ہوتا ہے، عموماً یہ روشن دان کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، اور اس سے روشنی کی آمد مقصود ہوتی ہے، اور اس بنا پر یہ عموماً اوپر ہی ہوتا ہے، مگر یہ خو نہ کے لیے شرط نہیں ہے کہ وہ اوپر ہی ہوگا، بلکہ خو نہ نیچے بھی ہو سکتا ہے، جو عموماً راستہ کے طور پر استعمال ہوتا ہے اور یہاں یہ دوسرا معنی ہی مراد ہے، اسی لیے اس پر باب کا بھی اطلاق ہوتا ہے اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ باب کا اطلاق اس پر جب صحیح ہوگا کہ اس کو مغلق (بند) کرنا ممکن ہو۔ (فتح الباری، ص ۹۷ ج ۹)

**اشکال:** حضرت ابو بکرؓ کا گھر تو عوالی میں تھا پھر یہ کیسے کہا جا رہا ہے کہ انکی کھڑکی کھلی رکھی گئی، اور اس سے خلافت کا اثبات پھر کیوں کر صحیح ہوگا؟

**جواب:** حضرت ابو بکرؓ کا اگر عوالی مدینہ میں گھر تھا، تو اس سے یہ کیسے معلوم ہوا کہ ان کا مکان مسجد سے متصل نہ تھا، بیشک ان کا وہاں بھی گھر تھا اور ادھر مسجد سے متصل بھی، عوالی کا ان کا گھر دراصل ان کے سرال کا تھا، جو انصار میں سے تھے اور آپؐ کی حضرت ام رومان کے علاوہ ایک بیوی تھیں اسماء بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

**سوال:** کیا آپؐ نے حضرت علیؓ کے لیے بھی مسجد میں دروازہ کھلے رکھنے کا حکم دیا تھا؟

**جواب:** یہاں اس بات کی وضاحت بھی مناسب ہے کہ مسجد میں دروازہ باقی رہنے کی یہ فضیلت حضرت علیؓ کے بارے میں بھی منقول ہے، آپؐ نے حضرت علیؓ کے دروازے کے علاوہ تمام دروازے بند کرنے کا حکم دیا، ارشاد ہے، سدوا ابواب المسجد غیر باب علی (مسند احمد، ص ۳۳۱ ج ۱) مسجد کے تمام دروازے علیؓ کے دروازے کے علاوہ بند کر دیئے جائیں، بلکہ حضرت علیؓ کے مسجد کے احکام میں سے ایک خصوصیت بھی منقول ہے کہ انہیں جنابت کی حالت میں مسجد سے گزرنے کی اجازت تھی، ارشاد ہے، یا علی لا یحل لاحد ان یجنب فی هذا المسجد غیری و غیرک، اے علیؓ! اس مسجد نبویؐ میں جنابت کی حالت میں میرے اور تمہارے علاوہ کسی کا گزرنا جائز نہیں ہے۔ (ترمذی شریف، ص ۲۱۳ ج ۲) حضرت علیؓ کے لیے بحالت جنابت مسجد نبویؐ سے گزر کر جانے کی اباحت اسی مجبوری کی بنیاد پر تھی کہ ان کے گھر کا دروازہ مسجد نبویؐ میں کھلتا تھا ترمذی شریف میں بھی حضرت علیؓ کے دروازے کے علاوہ تمام دروازوں کو بند کر دینے کی روایت ہے، امر بسد الابواب الا باب علی، (ترمذی، ص ۲۱۳ ج ۲) لیکن ابن جوزیؒ نے اس روایت کو موضوع قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ روافض نے حضرت ابو بکرؓ کی فضیلت میں آنے والی روایت سے معارضہ کے لیے اس کو وضع کیا ہے، لیکن اس معاملے میں ابن جوزیؒ کا تشدد اہل علم کے درمیان مشہور ہے، اسی لیے حافظ ابن حجرؒ نے اس روایت پر کلام کرتے ہوئے بتلایا ہے کہ حضرت علیؓ کی منقبت میں وارور روایت متعدد طرق سے ثابت ہے اور ان سندوں میں کچھ سندیں درجہ حسن کی بھی ہیں، اس لیے اس کو موضوع قرار دینا درست نہیں، رہا روایت کا تعارض تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایک وقت کی بات نہیں ہے۔ دوبار الگ الگ اوقات میں دروازے بند کرنے کے واقعات پیش آئے ہیں، حضرت علیؓ کے دروازے کا کھل رہنا بہت پہلے کی بات ہے، اور اس کا سبب یہی تھا کہ ان کے گھر کا دروازہ ہی ایک تھا، اور وہ مسجد میں کھلتا تھا، اور اسی مجبوری کے سبب جب پہلی بار دروازے بند کرائے گئے، تو حضرت علیؓ کا دروازہ کھلا رہا، اور بقیہ دروازے بند کر دیئے گئے، لیکن مسجد نبویؐ میں آتے وقت فاصلہ کم کرنے کے لیے کھڑکیاں باقی رکھی گئیں، لیکن

جب وفات سے چند یوم پہلے آپ تشریف لائے تو ان تمام کھڑکیوں کو بھی بند کر دیا گیا اور صرف حضرت ابو بکر صدیقؓ کی کھڑکی کھول دی گئی، تاکہ جو نماز پڑھانے کی خدمت انہیں رسول اللہؐ کی وفات کے بعد انجام دینی ہے، اس میں سہولت رہے اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خلافت کے لیے واضح ہدایت ہو جائے، علامہ ابن حجر نے دونوں روایات کے درمیان تطبیق کے اس مضمون کو ابو بکر کلابازی اور امام طحاوی کی طرف منسوب کر کے بیان فرمایا ہے۔ (فتح الباری مختصر، ج ۱۶، ص ۸؛ ایضاً البخاری ج ۳)

حدیث نمبر ۲۸۱۹ ﴿حضرت ابو بکر صدیقؓ کا امتیازی مقام﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۲۰

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تَخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنَّهُ أَخِي وَصَاحِبِي وَقَدْ اتَّخَذَ اللَّهُ صَاحِبَكُمْ خَلِيلًا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ج ۲، ص ۲۷۲، باب من فضائل ابی بکر، فضائل الصحابة، حدیث ۳۲۸۲

حل لغات: صاحب (ج) صواحب ساتھی، ایک ساتھ زندگی بسر کرنے والا۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکر کو خلیل بناتا، تاہم ابو بکر میرے بھائی ہیں اور میرے ساتھی ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ تمہارے صاحب کو اللہ نے اپنا خلیل بنالیا ہے۔

خلاصہ حدیث

حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ اگر میں کسی کو اپنا ایسا دوست کہ جس کی طرف اپنی ضرورتوں اور حاجتوں کے وقت رجوع کروں اور اپنے جملہ معاملات و مہمات میں اس پر اعتماد و اعتبار کروں تو لا ریب حضرت ابو بکر صدیقؓ کو بناتا، مگر ایسے تمام امور ہمہ میں میرا رجوع صرف اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اس لیے مخلوق میں کسی کو بھی اپنا ایسا دوست نہیں بنایا۔

کلمات حدیث کی تشریح

وقد اتخذ الله صاحبكم خليل الله اس سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ صاحب سے مراد خود نبی کی ذات اقدس ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنا خلیل بنالیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ آپؐ خلیل اور حبیب دونوں ہیں۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام صرف خلیل اللہ ہیں حبیب اللہ نہیں (تخیل الحاجہ) مزید کیلئے گزشتہ حدیث دیکھیں۔

حدیث نمبر ۲۸۲۰ ﴿صدیقؓ کی خلافت بلا فصل﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۲۱

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ أَدْعُنِي لِي أَبَا بَكْرٍ وَأَخَاكِ حَتَّى أَكْتُبَ كِتَابًا فَلِئَلِّي أَخَافُ أَنْ يَتَمَنَّى مَتَمَنٍّ وَيَقُولَ قَائِلٌ أَنَا وَلَا يَتَأْتِي اللَّهَ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَلِي كِتَابُ الْحَمِيدِي أَنَا أَوْلَىٰ بِذَلِكَ أَنَا وَلَا.

حوالہ: مسلم، ج ۲، ص ۲۷۲، باب من فضائل ابی بکر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۲۸۷

حل لغات: ادعى، دعا (ن) دعوة بلانا اور دعوت دینا۔ يتمنى، تمنى (تفعیل) تمنيا تمنا کرنا، آرزو کرنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض میں مجھ سے فرمایا اپنے ابا جان ابو بکر اور اپنے بھائی جان کو میرے پاس بلاؤ، تاکہ میں ایک تحریر لکھ دوں مجھے ڈر ہے کہ کوئی تمنا کرنے والا تمنا کرے گا اور کہنے والا کہے گا کہ میں (خلافت کا مستحق) ہوں، حالاں کہ وہ (خلافت کے لائق) نہیں ہوگا، جب کہ اللہ تعالیٰ اور مسلمان نہیں مانیں گے، مگر ابو بکر کو (مسلم) اور کتاب الحمیدی میں انا ولا کی جگہ انا اولیٰ ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہؐ کے آخری مرض میں آپؐ کے قلب مبارک میں یہ داعیہ پیدا ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جس کام کے لیے مجھے مبعوث فرمایا ہے اور جو کام مجھ سے لیتا رہا ہے، اپنے بعد اس کی ذمہ داری سنبھالنے

کے لیے (جس کا عنوان خلافت نبوت ہے) ابوبکر کو نامزد کر دیا جائے اور اس بارے میں وصیت لکھا دی جائے، چنانچہ آپؐ نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے فرمایا کہ اپنے والد ابوبکرؓ اور اپنے بھائی عبدالرحمن کو میرے پاس بلا دو، مجھے اندیشہ ہے کہ کوئی دوسرا تمنا کرنے لگے اور کوئی تیسرا کہنے والا کہنے لگے میں اس کا زیادہ مستحق ہوں اور اس خدمت اور ذمہ داری کو میں بہتر طریقے سے انجام دے سکتا ہوں، اور اس سے اختلاف پیدا ہونے کا خطرہ ہے، اس خطرے سے امت کی حفاظت کے لیے میں چاہتا ہوں کہ ابوبکرؓ کے بارے میں وصیت نامہ لکھا دوں، لیکن پھر آپؐ نے اس کی ضرورت نہیں سمجھی، آپؐ کو اطمینان ہو گیا کہ ایسا ہی ہوگا، اللہ تعالیٰ کی توفیق سے خود دشمنیں بھی فیصلہ کریں گے، چنانچہ آپؐ نے خود ہی حضرت صدیقہؓ سے فرمادیا کہ یا ابی اللہ والمؤمنون الا ابابکر، اللہ تعالیٰ اور مؤمنین ابوبکرؓ کے سوا کسی کو قبول نہیں کریں گے۔ (معارف الحدیث)

### کلمات حدیث کی تشریح

اكتب کتابنا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ واقعہ قرطاس میں بھی آنحضرتؐ کا مقصد ابوبکرؓ کی خلافت کی تحریر لکھوانی تھی، واقعہ قرطاس کے لیے عالمی حدیث ۵۹۶۶ دیکھیں، پھر آپؐ کا ارادہ بدل گیا۔ یہ حدیث نص صریح ہے کہ خلافت بلا فصل حضرت ابوبکرؓ کو ملی تھی، اس پر صحابہ کا اجماع بھی ہو گیا تھا اور دو سال تک حضرت ابوبکرؓ نے خلافت بھی کی اور حضرت علیؓ نے ان کے ہاتھ پر بیعت بھی کی، ان کے چھپے نمازیں بھی پڑھیں، ان کو خلیفہ کے نام سے تسلیم بھی کیا، اور اس نام سے ان کو پکارتے بھی رہے، اور اپنی خلافت کا دعویٰ بھی نہیں کیا، اظہار بھی نہیں کیا، آپؐ سے کسی خفیہ وصیت کا پوچھا بھی گیا تو آپؐ نے فرمایا مجھے کوئی وصیت نہیں کی گئی، اس کے بعد بھی اگر شیعہ شور کرتے ہیں کہ خلافت حضرت علیؓ کا حق تھا اور ان کو وصی بنایا گیا تھا، وہ خلیفہ بلا فصل تھے تو یہ ان حضرات کی بے عقلی ہے، ظاہر میں تو حضرت علیؓ کے پاس کچھ بھی نہیں تھا، اگر باطن میں کچھ تھا تو شیعہ اس کو بتادیں، ویسے کافر بننے کی کیا ضرورت ہے کہ اجماع صحابہ کا انکار کرتے ہیں، اور ان احادیث کو جھٹلاتے ہیں۔ ولا یہ ایک لغت ہے جو اولیٰ کے معنی میں ہے، یعنی میں زیادہ مستحق ہوں، چنانچہ کتاب حمیدی میں انا اولیٰ کے صریح الفاظ بھی آئے ہیں۔ صدیق اکبرؓ کی "خلافت بلا فصل" کے حوالہ سے طبرانی نے ایک روایت نقل کی ہے جو اس سے زیادہ صریح ہے، ایک شخص نے عرض کیا، "یا رسول اللہ الیٰ من ندفع صدقات اموالنا بعدک" ہم آپؐ کے بعد اپنے مالوں کی زکوٰۃ کس کو دیں گے؟ آپؐ نے فرمایا: الیٰ ابی بکر الصدیقؓ۔ ابوبکرؓ کو، حدیث باب میں نبی کریمؐ کے بعد حضرت ابوبکرؓ کا آپؐ کے خلیفہ ہونے کی طرف اشارہ ہے، طبرانی کی یہ روایت اگر ثابت ہو جائے، تو یہ ابوبکر صدیقؓ کے جانشین پیغمبر ہونے کی زیادہ صریح دلیل ہوگی، لیکن اس کی سند ضعیف ہے، اسی مضمون کی ایک روایت اسماعیل نے اپنے معجم میں سہل بن ابی خیشمہ سے نقل کی ہے وہ فرماتے ہیں "بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعرابیا فسأله ان اتی علیہ اجلہ من یقضیہ فقال ابوبکر ثم سأله من یقضیہ بعدہ قال عمر" ایک اعرابی نے رسول اللہؐ کے ساتھ خرید و فروخت کا معاملہ کیا تو آپؐ سے کہا اگر آپؐ کا وقت مقررہ آپؐ پر آجائے تو اس (آدمی) کا حق کون دے گا؟ پیغمبرؐ نے فرمایا ابوبکرؓ، انہوں نے کہا وہ نہ ہوں تو پھر؟ آپؐ نے فرمایا عمرؓ، اس کو طبرانی نے اپنی ادسط میں بھی ذکر کیا ہے۔ (کشف الباری)

حدیث نمبر ۲۸۲۱ ﴿آپ کے بعد آپ کے جانشین ابوبکرؓ ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۴۲

وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ امْرَأَةٌ فَكَلَّمَتْهُ فِي شَيْءٍ فَأَمَرَهَا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهِ قَالَتْ يَا رَسُولَ

اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ وَلَمْ أَجِدْكَ كَأَنَّهَا تُرِيدُ الْمَوْتَ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدِيْنِي فَأْتِيْ أَبَا بَكْرٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۱۶ ج ۱، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم، لو کنت متخذاً، کتاب فضائل الصحابة،

حدیث ۳۶۵۹، مسلم، ص ۲۷۳ ج ۲، باب فضائل ابی بکر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۸۶

**حل لغات:** کَلَمْتَه، کَلَم (تفعیل) تکلیما بات کرنا۔ ترید، اراد (الفعال) ارادۃ ارادہ کرنا، چاہنا۔ لم تجدنی، وجد (ض) وجدانا پانا، حاصل کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت جبیر بن مطعمؓ سے روایت ہے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کسی چیز اور کسی معاملہ کے بارے میں آپؐ سے اس نے گفتگو کی، آپؐ نے اس کو فرمایا کہ پھر (بعد میں کبھی) آنا، اس عورت نے عرض کیا کہ یہ بتائیے کہ اگر میں آئندہ آؤں اور آپؐ کو نہ پاؤں؟ حدیث کے راوی جبیر بن مطعمؓ کہتے ہیں کہ غالباً اس عورت کا مطلب یہ تھا کہ اگر میں آئندہ آؤں اور حضورؐ اس دنیا سے رحلت فرما چکے ہوں تو میں کیا کروں؟ تو آپؐ نے فرمایا کہ تم مجھے نہ پاؤ تو ابوبکرؓ کے پاس آ جانا۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

**خلاصہ حدیث** بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ عورت مدینہ منورہ سے دور کسی مقام کی رہنے والی تھی، اس نے حضورؐ سے شاید کچھ طلب کیا تھا، جو آپؐ اس وقت عنایت نہ فرما سکے، یہ فرما دیا کہ آئندہ کبھی پھر آنا، اس نے عرض کیا کہ اگر آئندہ میں آؤں اور آپؐ کو نہ پاؤں آپؐ دنیا سے رحلت فرما چکے ہوں تو میں کیا کروں؟ آپؐ نے فرمایا اس صورت میں تم ابوبکرؓ کے پاس آنا۔ اس حدیث میں آپؐ کی وفات کے بعد متصل بلا فصل حضرت ابوبکرؓ کے خلیفہ ہونے کی طرف کھلا اشارہ ہے۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** ان جنت ولم اجدک اگر میں آؤں اور آپؐ کو نہ پاؤں یعنی آپؐ وفات پا چکے ہوں، یہ موت سے کنایہ ہے علامہ عینی فرماتے ہیں اس کی مراد ہے ان جنت فوجدتک قد مت ماذا اعمل۔ (عمدة القاری، ص ۲۳۸ ج ۱۶) کہ اگر میں آ جاؤں اور دیکھوں کہ آپؐ مر چکے ہیں تو میں کیا کروں گی؟ اور حافظ صاحبؒ نے یزید بن ہارون عن ابراہیم بن سعد کے طریق سے بلاذری کی روایت نقل کی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں، قالت فان رجعت فلم اجدک تعرض النخ (فتح الباری، ص ۲۸ ج ۹) انھوں نے کہا کہ اگر میں لوٹ آؤں اور آپؐ کو نہ پاؤں، وہ موت کی طرف تعریض و اشارہ کر رہی ہے۔ صحیح بخاری کتاب الاحکام میں عبدالعزیز بن عبد اللہ کے طریق سے یہ الفاظ مذکور ہیں کانہا ترید الموت اور کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة میں حمیدی کی روایت ہے جس کے الفاظ ہیں کانہا تعنی الموت وہ گویا موت کی طرف اشارہ کر رہی تھی اور ان کا مطلب یہ کہ اگر میں آ جاؤں اور آپؐ کا وصال ہو چکا ہو تو پھر میں کیا کروں؟ اب کانہا کا قائل کون ہے، اس میں اختلاف ہے اور قاضی عیاضؒ نے جس بات پر جزم اور یقین کا اظہار کیا ہے وہ یہ ہے کہ اس کے قائل راوی حدیث حضرت جبیر بن مطعمؓ ہیں اور اسی کو حافظ ابن حجرؒ نے بھی مختار قرار دیا ہے، اگرچہ یہ بھی احتمال ہے کہ اس کا قائل نیچے کے کوئی اور راوی ہوں۔ (فتح الباری، ص ۲۸ ج ۹)

**حدیث نمبر ۲۸۲۴ ﴿ابوبکرؓ سب سے محبوب صحابی﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۲۳**

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ عَلَى جَيْشِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ قَالَ فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ أَيُّ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ غَانِشَةُ قُلْتُ مِنَ الرِّجَالِ قَالَ أَبُو هَا قُلْتُ ثُمَّ مَنْ قَالَ عُمَرُ فَقَدْ رَجَلَا فَسَكْتُ مُخَافَةً أَنْ يُجْعَلَنِي فِي آخِرِهِمْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۶۲۵ ج ۲، باب غزوة ذات السلاسل، کتاب المغازی، حدیث ۴۳۵۸، مسلم، ص ۲۷۳ ج ۲، باب من فضائل ابی بکر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۸۴

**حل لغات:** جَيْش (ج) جیوش لشکر، فوج۔ عَدَ (ن) عَدَا شمار کرنا، گننا۔ سَكْتُ، سَكَّتَ (ن) سَكْنَا وَ سَكُونًا خاموش رہنا۔

**ترجمہ:** حضرت عمرو بن عاصؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک لشکر کا امیر مقرر کر کے ذات السلاسل کے مقام پر بھیجا، کہتے ہیں کہ پھر جب میں آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوا، تو میں نے دریافت کیا کہ آپؐ کو سب سے زیادہ کس سے محبت ہے؟



فرمایا عائشہؓ سے، پھر میں نے پوچھا مردوں میں سب سے زیادہ کس سے محبت ہے؟ آپؐ نے فرمایا کہ عائشہؓ کے والد سے، میں نے عرض کیا پھر کس سے؟ آپؐ نے فرمایا عمرؓ سے، عمرو بن عاصؓ کہتے ہیں اسی طرح چند آدمیوں کو شمار کیا، پھر میں اس خیال سے خاموش ہو گیا کہ کہیں میرا نام بالکل آخر میں نہ آئے۔ (بخاری و مسلم)

## خلاصہ حدیث

اس غزوہ کی تفصیل یہ ہے کہ رسول اللہؐ کو یہ خبر ملی کہ قبیلہ بنی قضاہ کی ایک جماعت مدینہ منورہ پر حملہ کا ارادہ رکھتی ہے، یہ خبر سن کر آپؐ نے حضرت عمرو بن عاصؓ کے زیر سرکردگی تین سو آدمیوں کی جماعت مقام ”ذات السلاسل“ کی طرف روانہ فرمائی، جب صحابہؓ کی یہ جماعت دشمن کے علاقہ کے قریب پہنچی، تو معلوم ہوا کہ دشمنوں کی تعداد زیادہ ہے، اس لیے صحابہؓ نے رافع بن مکیتؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں روانہ کیا کہ مدد کے لیے مزید آدمی بھیجیں، رسول اللہؐ نے حضرت ابوعبیدہ بن الجراحؓ کو امیر بنا کر دو سو آدمیوں کو مدد کے لیے روانہ کیا، جس میں حضرت صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ بھی تھے اور یہ نصیحت فرمائی کہ عمرو بن عاصؓ سے جا ملو اور آپس میں متفق رہنا، کسی قسم کے اختلاف سے دور رہنا، حضرت ابوعبیدہؓ جب وہاں پہنچے اور نماز کا وقت آیا، تو انہوں نے امامت کرنا چاہی، حضرت عمروؓ نے کہا کہ امیر لشکر تو میں ہوں تم تو میری مدد کے لیے آئے ہو نماز میں پڑھاؤں گا، ابوعبیدہؓ نے کہا کہ تم اپنی جماعت کے امیر ہو اور میں اپنی جماعت کا، لیکن پھر رسول اللہؐ کے حکم کے مطابق اختلاف سے بچنے کے لیے حضرت ابوعبیدہؓ نے حضرت عمرو بن عاصؓ کی اطاعت کی، اور فرمایا کہ میں تمہاری اطاعت کروں گا، اگرچہ تم میری مخالفت کرو، پھر صحابہؓ نے مل کر حملہ کیا اور بنو قضاہ مرعوب ہو کر بھاگ گئے، صحابہؓ نے دشمن کا تعاقب کرنا چاہا، لیکن حضرت عمروؓ نے منع کر دیا، اس غزوے میں حضرت عمروؓ نے صحابہؓ کو آگ روشن کرنے سے بھی منع کر دیا تھا، سردی کا زمانہ تھا، حضرت صدیقؓ اور فاروقؓ نے اس سلسلے میں ان سے بات کی، لیکن انہوں نے کہا کہ اگر کسی نے آگ جلائی تو میں اس کو اسی آگ میں پھینک دوں گا، اسی طرح ایک دن حضرت عمروؓ کو احتلام ہو گیا، تو صبح کی نماز انہوں نے تیمم کر کے پڑھائی، صحابہؓ جب واپس مدینہ منورہ آئے، تو حضرت عمرو بن عاصؓ کی یہ تینوں باتیں رسول اللہؐ سے بیان کر دیں، حضورؐ نے ان سے دریافت کیا، تو انہوں نے کہا یا رسول اللہؐ دشمن کے تعاقب سے میں نے اس لیے روکا تھا کہ مجھے اندیشہ تھا کہ ایسا نہ ہو کہ ہم ان کا تعاقب کریں اور آگے ان کی مدد کے لیے دوسرے لوگ موجود ہوں، تو خواہ مخواہ ہمیں نقصان اٹھانا پڑ جائے گا اور آگ جلانے سے میں نے اس لیے روکا تھا کہ کہیں آگ روشن دیکھ کر دشمن کو اس کے ذریعہ ہماری قلت کا اندازہ نہ ہو جائے اور احتلام کے بعد تیمم کر کے میں نے نماز اس لیے پڑھائی کہ سخت سردی تھی اور مجھے غسل کرتے ہوئے جان کا خطرہ محسوس ہو رہا تھا اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا، حضورؐ نے یہ سن کر تبسم فرمایا اور ان سے کچھ نہیں فرمایا، چوں کہ اس سریہ میں بڑے بڑے صحابہؓ بھی، حضرت عمروؓ کے زیر قیادت تھے، اس لیے انہیں یہ خیال ہوا کہ وہ رسول اللہؐ کو صحابہؓ میں سب سے زیادہ محبوب ہیں، چنانچہ انہوں نے آپؐ سے دریافت کیا ”ای الناس احب الیک“ لوگوں میں کون آپؐ کو سب سے زیادہ محبوب ہے؟ اسی طرح انہوں نے کئی لوگ گنوائے اور پھر اس خوف کی وجہ سے خاموش ہو گئے کہ کہیں ان کا نام سب سے آخر میں نہ آجائے، عام اہل سیر نے غزوہ ذات السلاسل کو ماہ جمادی الثانیہ ۸ھ میں قرار دیا ہے، بعض نے کہا یہ غزوہ ۷ھ میں واقع ہوا ہے۔ (کشف الباری، ج ۸)

## کلمات حدیث کی تشریح

السلاسل علامہ کرمانیؒ نے فرمایا پہلے سین کے فتح اور دوسرے سین کے کسرہ کے ساتھ، بعض نے پہلے سین کا ضمہ پڑھا ہے، علامہ یحییٰ وغیرہ نے فرمایا کہ ذات سلاسل ایک چشمہ تھا، چوں کہ اس کا پانی سلسال یعنی خوشگوار تھا، اس لیے اس چشمہ کو ذات السلاسل کہتے ہیں، یہ غزوہ اسی مقام پر پیش آیا تو اس کی طرف نسبت کر کے اس غزوہ کو غزوہ ذات السلاسل کہتے ہیں، بعض حضرات نے کہا سلاسل، سلسلہ کی جمع ہے، سلسلہ زنجیر اور بیڑی کو کہتے ہیں، چوں کہ اس

غزوہ میں مشرکین نے جم کر لڑنے کی غرض سے اپنے پاؤں میں بیڑیاں ڈال لی تھیں، اس لیے اس غزوہ کو غزوہ ذات السلاسل کہتے ہیں، قاضی عیاض نے فرمایا کہ سلاسل درحقیقت اس ریت کو کہتے ہیں، جو تہہ بہ تہہ جمی ہوئی ہوتی ہے، جس جگہ یہ غزوہ پیش آیا وہاں چوں کہ تہہ بہ تہہ ریت جمی ہوئی تھی، اس لیے اس کو غزوہ ذات السلاسل کہا جاتا ہے۔ (کشف الباری) اہی الناس احب الیک حضرت عمرو بن عاصؓ کے دل میں یہ خیال آیا کہ شاید میں آپؐ کو دوسروں سے زیادہ محبوب اور پسندیدہ ہوں؟ اس لیے ان کی موجودگی میں مجھے امیر بنادیا یعنی امیر بنایا جانا میرے احب الی الرسول ہونے کی علامت ہے، اور پھر چوں کہ رسول اللہؐ کا محبوب ترین ہونا بہت بڑے شرف اور سعادت کی بات ہے، تو حضرت عمرو بن عاصؓ نے اس معاملے کو صاف کرنا چاہا کہ آیا وہ ہیں بھی اللہ کے رسول کے نزدیک احب یا یہ محض ان کا خیال ہے۔ (فتح الباری، ص ۳۱ ج ۹) فقلت من الرجال؟ ابن خزیمہ اور ابن حبان نے قیس بن ابی حازمؒ بن عمرو کے طریق سے یہ الفاظ نقل کئے ہیں انی لست اعنی النساء انی اعنی الرجال میں عورتوں کی بات نہیں کر رہا میں مردوں کی بات کر رہا ہوں، ابن حبان نے انسؓ سے یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں، سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احب الناس الیک، قال عائشةؓ قیل له لیس عن اهلك نساً لك، رسول اللہؐ سے پوچھا گیا کہ آپؐ کو سب سے زیادہ کس سے محبت ہے؟ آپؐ نے فرمایا عائشہؓ سے، کہا گیا آپؐ کے گھر والوں کے متعلق آپؐ سے نہیں پوچھ رہے ہیں فعد رجالاً فسکت مخافة ان يجعلنی فی اخرهم، میں اس خدشہ کے پیش نظر خاموش ہوا کہ کہیں آپؐ میرا نام سب سے آخر میں نہ لیں، رجال سے کون مراد ہے؟ عبد اللہ ابن شفیق کی روایت میں یہ الفاظ ہیں قلت لعائشة ای اصحاب النبیؐ کان احب الیہ قالت ابوبکر قلت ثم من قالت عمر قلت ثم من قالت ابو عبیدہ بن الجراح قلت ثم من فسکت، فرمایا میں نے عائشہؓ سے پوچھا کون صحابی رسول اللہؐ کو سب سے زیادہ پسندیدہ تھے، عائشہؓ نے کہا ابوبکرؓ میں نے کہا پھر کہا عمرؓ میں نے کہا پھر کہا ابو عبیدہ بن الجراحؓ میں نے کہا پھر، پھر آپؐ خاموش ہو گئیں، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ کے ذکر کے بعد جو حدیث باب میں رجال آیا ہے اس میں بعض رجال کا مصداق حضرت ابو عبیدہ بن الجراحؓ ہو سکتے ہیں۔ (کشف الباری)

حدیث نمبر ۲۸۲۳☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۲۴

### ﴿صحابہ میں سب سے افضل حضرت صدیق اکبرؓ ہیں﴾

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَبُو بَكْرٍ قُلْتُ ثُمَّ مَنْ قَالَ عُمَرُ وَخَشِيتُ أَنْ يَقُولَ عُثْمَانُ قُلْتُ ثُمَّ أَنْتَ قَالَ مَا أَنَا إِلَّا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۱۸ ج ۱، باب قول النبی ﷺ، لو كنت متخذاً، كتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۶۷۱

حل لغات: خشیت، خشی (س) خشية ڈرنا۔ المسلمین (واحد) مسلم، فرماں بردار۔

ترجمہ: حضرت محمد بن حنفیہؒ سے روایت ہے بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد ماجد (حضرت علیؓ) سے دریافت کیا کہ امت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے بہتر و افضل شخص کون ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ ابوبکرؓ، میں نے کہا ان کے بعد کون ہے، فرمایا عمرؓ، (محمد بن الحنفیہ کہتے ہیں) کہ پھر مجھے خطرہ پیدا ہوا کہ (اگر میں اسی طرح دریافت کروں کہ عمر کے بعد کون) تو یہ نہ کہہ دیں کہ عمر کے بعد عثمان (اس لیے میں نے سوال اس طرح کیا) پھر عمر کے بعد آپؐ؟ تو انہوں نے فرمایا کہ میں اس کے سوا کچھ نہیں کہہ سکتا کہ مسلمانوں میں کا

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

ایک آدمی ہوں۔ (بخاری)

محمد بن الحنفیہؒ حضرت علیؓ کے صاحبزادے ہیں، حضرت فاطمہؓ کے بطن سے نہیں، بلکہ حضرت علیؓ کی حرم میں داخل ایک دوسری خاتون حنفیہؒ سے، جن کا اصل نام خولہ تھا، اپنے قبیلہ کی نسبت سے حنفیہ کے نام سے مشہور ہیں،

خلاصہ حدیث

حضرت صدیق اکبرؓ کے زمانہ خلافت میں نبوت کے جھوٹے مدعی سیلمہ کذاب اور اس کے ساتھیوں سے جو ہجرت و توفیق کے بعد جنگی قانون کے مطابق جو مرد و عورت گرفتار ہو کر آئیں، ان میں یہ نولہ بھی تھیں، یہ حضرت علیؓ کے حوالہ کر دی گئیں، اور ان کے حرم میں داخل ہو گئیں، محمد بن الحنفیہ انہیں کے بطن سے حضرت علیؓ کے صاحبزادے ہیں، علم اور صلاح و تقویٰ اور دوسری صفات کمال کے لحاظ سے بلند مقام کے تابعی ہیں، انہی کا یہ بیان ہے کہ میں نے والد ماجد حضرت علیؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہؐ کے بعد امت میں کون افضل ہے؟ تو انہوں نے پہلے نمبر پر حضرت ابوبکرؓ اور دوسرے نمبر پر حضرت عمرؓ کا نام لیا اور اپنے بارے میں فرمایا کہ میں اس کے سوا کچھ نہیں کہ مسلمانوں میں کا ایک آدمی ہوں، ظاہر ہے کہ حضرت علیؓ نے بطور تواضع و انکساری فرمایا، ورنہ امت میں اس وقت سب سے افضل حضرت علیؓ ہی تھے، حضرت عثمانؓ اس سے پہلے شہید کئے جا چکے تھے، یہ روایت تو محمد بن الحنفیہ کی ہے، محدثین کے نزدیک حضرت علیؓ سے یہ روایت تواتر کے ساتھ ثابت ہے کہ آپؐ فرماتے ہیں کہ رسول اللہؐ کے بعد امت میں سب سے افضل اور بلند مرتبہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ ہیں اور یہ کہ جو کوئی مجھ ان دونوں سے افضل قرار دے تو میں اس پر حد (شرعی سزا) جاری کروں گا۔ (صحاح الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** قال ابوبکر، یہ حدیث اگرچہ حضرت ابوبکرؓ کی فضیلت کے اثبات کے لیے لائی گئی ہے، اور یہ چیز اس میں صریح لفظوں کے ساتھ مذکور ہے، تاہم روافض اس کا انکار کرتے ہیں اور ان کے خیال میں آنحضرتؐ کے بعد سب سے افضل حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ ہیں، اہل سنت اور اہل تشیع کے درمیان یہ مشہور اختلافی مسئلہ ہے، دوسرا مسئلہ اس کے ضمن میں یہ مذکور ہے کہ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ میں سے افضل کون تھا؟ اس میں روافض کا مذہب ظاہر ہے کہ علیؓ ہی افضل ہیں، کیوں کہ وہ جب ابوبکرؓ سے ان کے خیال میں بہتر ہیں تو حضرت عثمانؓ سے تو بطریق اولیٰ بہتر ہوں گے، البتہ اس میں کچھ اہل سنت بھی توقف کرتے ہیں، یا پھر تفضیل علیؓ کے قائل ہیں، اگرچہ جمہور اہل سنت تفضیل عثمانؓ کے ہی قائل ہیں۔ (کشف الباری) خشیت ان یقول عثمان حضرت عثمانؓ بھی شہید ہو گئے تھے اور اس وقت افضل الناس بلاشبہ حضرت علیؓ تھے اور حضرت علیؓ خود اس بات کو جانتے تھے، جہاں تک محمد بن الحنفیہ کا یہ قول ہے کہ حضرت علیؓ کہیں عثمانؓ کا نام نہ لے لیں تو یہ بھی اسی واسطے تھا کہ محمد بن حنفیہ ابوبکرؓ اور عمرؓ کے بعد حضرت علیؓ کی فضیلت کے قائل تھے، جب کہ حضرت علیؓ سے رسول اللہؐ اور شیخینؓ کے بعد تیسرے درجے میں حضرت عثمانؓ کا نام اپنے اعتقاد کے مطابق سننے کے لیے تیار نہ تھے، اب یہ کہ شیخینؓ کے بعد عثمانؓ کا مرتبہ تھا یا علیؓ کا؟ تو اس حوالہ سے روایات اور اقوال میں کافی اضطراب ہے، فیثمہ فضائل الصحابہ میں عبید بن ابی الجعد عن اُبیہ کے طریق سے کہتے ہیں ان علیا قال الا اخبرکم بخیر امتکم بعد عمر، ثم سکت فظننا انه یعنی نفسہ علیؓ نے فرمایا کہ میں عمرؓ کے بعد تمہاری امت کا سب سے بہتر آدمی تمہیں نہ بتاؤں پھر حضرت علیؓ خاموش ہو گئے، جس سے ہم نے یہ سمجھا کہ وہ بہتر آدمی خود علیؓ ہیں، اس لیے انہوں نے اس کی تصریح نہیں کی، جب کہ عبد خیر کی روایت یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے یہ ارشاد جنگ نہروان کے بعد یعنی ۳۸ھ میں فرمایا اور اس حدیث کے آخر میں انہوں نے یہ بھی اضافہ فرمایا: احدثنا اموراً يفعل الله فيها ما يشاء ہم نے کئی نیک چیزیں ایجاد کیں ان سے متعلق اللہ تعالیٰ جو چاہیں گے فیصلہ کر دیں گے۔ ابن عساکر ایک ضعیف طریق سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے یہ بھی فرمایا ان الثالث عثمان وہ تیسرے آدمی عثمانؓ ہیں اور ایک اور طریق سے ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔ فرجعت الموالی یقولنا کنی عن عثمان والعرب تقول کنی عن نفسہ۔ (فتح الباری، ج ۳، ص ۷۷) یعنی تیسرے آدمی یا حضرت عمرؓ کے بعد افضل امت کی تصریح تو نہیں ہوئی، البتہ بتانے کا کہہ کر حضرت علیؓ خاموش ہو گئے اب موالی حضرات (وہ غیر عرب آزاد کردہ غلام جو علم دین حاصل کر کے امت کے مقتداء بنے) نے عموماً یہ کہہ دیا ہے کہ ان کا اشارہ عثمانؓ کی طرف تھا، جب کہ عرب یعنی اہل علم کہتے ہیں ان کا اشارہ اپنے آپ کی طرف تھا اور یہ اختلاف ہی اس بات کی دلیل ہے کہ

انہوں نے تصریح نہیں فرمائی نہ اپنی افضلیت کی اور نہ عثمانؓ کی۔ (کشف الباری، ج ۶)

**اہل سنت کا موقف:** اہل سنت کے اس سلسلے میں تین اقوال ہیں، لیکن قوت دلائل کی روشنی میں اس بات پر اجماع ہو گیا ہے کہ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ سے افضل ہیں، جیسا کہ امام نوویؒ نے فرمایا "والصحيح المشهور تقديم عثمان، اب وہ تین اقوال اور تفصیلات ملاحظہ کریں، ایک قول یہ کہ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ سے افضل ہیں، دوسرا قول توقف کا، تیسرا قول یہ ہے کہ حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ سے افضل ہیں اور اس قول کے قائل بہت سارے علماء ہیں، سفیان ثوریؒ سے بھی یہی قول نقل کیا گیا ہے، لیکن کہا گیا ہے کہ حضرت سفیانؒ نے اپنے اس قول سے رجوع کر لیا تھا، ابن خزیمہ اور ان سے پہلے اور ان کے بعد ایک جماعت اور بھی اس کی قائل رہی ہیں، حافظ شمس الدین ذہبیؒ نے میزان الاعتدال میں لکھا ہے کہ محدث ابو الفضل سلیمان فرماتے ہیں کہ اعمش اور نعمان ابن ثابتؓ (یعنی امام ابو حنیفہؒ) شعبہ عبدالرزاقؒ، ابن ہمام، عبید اللہ بن موسیٰ عبدی، عبدالرحمن بن ابی حاتم الرازی اور دوسرے بعض لوگ حضرت علیؓ کو حضرت عثمانؓ سے افضل قرار دیتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ اہل سنت میں ایک جماعت حضرت علیؓ کی تفضیل کی قائل ہے۔

**عثمانؓ خلافت سے پہلے مفضول اور بعد میں افضل ہو جانے کا قول:** یہاں ایک چوتھا قول شمس الائمہ سرخسی نے شرح سیر کبیر میں نقل کیا ہے کہ خلافت سے پہلے حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ سے افضل تھے، لیکن خلافت ملنے کے بعد حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ سے افضل ہو گئے، شمس الدین السرخسی فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ سے قبل الخلفاء اور بعد الخلفاء افضل تھے، امام احمد بن حنبلؒ سے یہ نقل کیا گیا ہے کہ خلفاء اربعہ میں جو ترتیب خلافت کی ہے، وہی ترتیب فضیلت کی بھی ہے، یہ قول حافظ بن عبدالبرؒ نے امام احمد اور حافظ ابو زرعہ الرازی سے نقل کیا ہے۔ (فتح الباری، ج ۷ ص ۱۹)

**خلافت اور فضیلت میں فرق کا قول:** امام احمد ابن حنبلؒ سے ابن عبدالبرؒ نے ایک قول یہ بھی نقل کیا ہے کہ انہوں نے خلافت اور فضیلت میں فرق کیا ہے، خلافت میں تو وہ ترجیح علیؓ کے قائل ہیں، لیکن فضیلت میں وہ عثمانؓ کے بعد سکوت کرتے ہیں، اس لیے کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کنا فخير بين الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فتخير ابا بكر ثم عمر ثم عثمان اور بعض روایات میں اس کے بعد یہ بھی وارد ہے ثم نترك اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا نفاضل بينهم لیکن حافظ ابن عبدالبرؒ نے اس روایت پر بڑی شد و مد کے ساتھ تنقید کی ہے اور فرمایا اس میں کوئی اختلاف ہی نہیں کہ حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ کے بعد باقی سارے اصحاب سے افضل ہیں، پھر حضرت عثمانؓ کے بعد سکوت کے کیا معنی؟ (کشف الباری، ج ۶)

**علیؓ کو عثمانؓ سے افضل قرار دینا صحابہؓ کی توہین ہے:** شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں ایوب السجستانی احمد ابن حنبلؒ اور دارقطنیؒ فرماتے ہیں کہ جس نے علیؓ کو عثمانؓ سے افضل کہا اس نے صحابہؓ کی توہین کی؛ کیوں کہ شہادت عمرؓ کے بعد تمام صحابہؓ نے بالا جماع حضرت عثمانؓ کو حضرت علیؓ پر تفضیل اور ترجیح دے کر خلیفہ بنایا، اب اگر حضرت علیؓ کو افضل کہا جائے گا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ مہاجر و انصار صحابہؓ ان کی افضلیت سے جا مل تھے اور یا یہ مطلب ہوگا کہ وہ سب اظہار حق سے قاصر و عاجز تھے، اور یہ دونوں باتیں توہین صحابہؓ کے زمرے میں آتی ہیں۔ خلاصہ کلام یہ ہوا کہ ابوبکرؓ اور عمرؓ کی تخریر اور تفضیل کی صراحت ہے، اور اس میں اہل سنت والجماعت میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، پھر حضرت عثمانؓ کے بقیہ صحابہؓ کے مقابلے میں افضلیت کا ذکر ہے، اور اس تفضیل عثمانؓ کی صحت و ثبوت میں کوئی کلام نہیں، ابن عبدالبرؒ نے جو اس پر طعن کیا ہے حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں میرے خیال میں ابن عبدالبرؒ نے اس اضافہ پر اعتراض کیا ہے جو عبید اللہ بن عمرؓ کی روایت میں مذکور ہے اور وہ ابن عمرؓ کے یہ الفاظ ہیں ثم نترك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لیکن ابن عبدالبرؓ کی زیادتی پر تنقید کرنا قابل قبول نہیں، کیوں کہ اس میں نافع متقدم نہیں ہے، بلکہ اس کا متابع موجود ہے،

چنانچہ شیخ نے یوسف بن الماجثون عن ابیہ عن ابن عمر کے طریق سے نقل کیا ہے ”کنا نقول فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر و عمرو و عثمان ثم ندع اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا نفاضل بینہم“ ہم عہد نبوی میں کہا کرتے تھے ابو بکر و عمرو و عثمان پھر اصحاب رسول کو چھوڑ دیتے تھے اور ان میں تفاضل نہ کرتے (کسی کو افضل اور کسی کو مفضول قرار نہ دیتے) تھے، لیکن اس ترک تفاضل سے بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ صحابہ ان تین حضرات کے بعد کسی کے افضلیت کے قائل ہی نہ تھے، ترک تفاضل سے عدم اعتقاد افضلیت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لازم نہیں آتا، کچھ تفصیلات اگلی حدیث میں بھی ملاحظہ کریں۔ (کشف الباری)

حضرت عثمانؓ کو حضرت علیؓ پر بلاشبہ فضیلت حاصل ہے، اور اس پر اہل سنت کا اجماع ہو چکا ہے۔ لیکن جن اہل سنت نے حضرت علیؓ کو حضرت عثمانؓ پر فضیلت دی ہے تو انہوں نے بعض احادیث کی روشنی میں دی ہے، لہذا یہ کہنا کہ اس سے صحابہؓ کی توہین ہوتی ہے غیر مناسب بات ہے، اور جہاں تک عام صحابہؓ کا حضرت عثمانؓ کو خلیفہ ثالث تسلیم کر کے بیعت کرنا ہے تو وہ اس وجہ سے نہ تھا کہ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ سے افضل تھے، بلکہ حضرت عمرؓ نے جو چھ رکنی کمیٹی تشکیل دی تھی، اس میں حضرت عثمانؓ کا انتخاب ہوا۔ اس لئے تمام صحابہؓ نے بیعت کر لی، اگرچہ یہ انتخاب اپنی جگہ ترتیب فضیلت کے اعتبار سے ہوا۔ لیکن اگر بالفرض یہ چھ حضرات کسی اور کو منتخب کرتے تو صحابہؓ اس کی بیعت کر لیتے۔ (ابن علی)

حدیث نمبر ۲۸۲۴ ﴿صحابہ میں ابو بکرؓ کا کوئی ہمسر نہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۲۵

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَعْدِلُ بِأَبِي بَكْرٍ أَحَدًا ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ ثُمَّ نَتْرُكُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نُفَاضِلُ بَيْنَهُمْ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ قَالَ كُنَّا نَقُولُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَفْضَلَ أُمَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَهُ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۳ ج ۱، باب مناقب عثمان بن عفان، کتاب فضائل الصحابہ، حدیث ۳۶۹۷، ابوداؤد، ص ۲ ج ۲، باب فی التفضیل، کتاب السنۃ، حدیث ۶۶۲۸

حل لغات: نترك ترك (ن) ترک کا چھوڑنا۔ لا يعدل، عدل (ض) عدل لا الشیء سیدھا کرنا، برابر کرنا۔ لا نفاضل، فاضله (مفاعلة) مفاضلة فضل و کمال میں کسی سے مقابلہ کرنا۔ حیّ زندہ، حیّ (س) حیّۃ زندہ ہونا، زندہ رہنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ابو بکرؓ کے برابر کسی کو نہیں سمجھتے تھے (یعنی ان سے افضل اور بہتر کسی کو قرار نہیں دیتے تھے) اور ان کے بعد عمرؓ اور پھر عثمانؓ ہو، اور حضرت عثمانؓ کے بعد ہم صحابہ کو ان کے حال پر چھوڑ دیتے تھے اور ان کے درمیان کسی کو فضیلت نہ دیتے تھے۔ (بخاری) اور ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ ہم رسول اللہ کی موجودگی میں کہا کرتے تھے کہ نبی کے بعد امت میں سب سے افضل ابو بکرؓ ہیں، پھر عمرؓ، پھر عثمانؓ ہیں۔ رضی اللہ عنہم

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ رسول اللہ کے زمانے میں حضور کا طرز عمل دیکھ کر ہم یہ سمجھتے تھے کہ سب سے افضل حضرت ابو بکرؓ ہیں، ان کے بعد حضرت عمرؓ ان کے بعد حضرت عثمانؓ، یہ تینوں حضرات سن رسیدہ تھے، اہم امور میں حضور اکثر ان سے مشورہ فرماتے تھے، اگرچہ ان تین حضرات کے بعد حضرت علیؓ بلاشبہ امت میں سب سے افضل ہیں، اور بعض خصوصیات میں بہت اعلیٰ و بالا ہیں، یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کا یہ بیان شخصیات کے بارے میں ہے، طبقات و صفات کے لحاظ سے صحابہ کرامؓ میں جو درجات و مراتب کا فرق ہے، اس سے حضرت ابن عمرؓ نے تعرض نہیں کیا ہے مثلاً عشرہ مبشرہ،

خلاصہ حدیث

اصحاب بدر اور اصحاب بیعت رضوان، سابقین اولین من المہاجرین والانصار (رضوان اللہ علیہم اجمعین) حضرت ابن عمرؓ کے اس بیان میں ان کے فضائل کی نفی نہیں کی گئی ہے، انہوں نے جو فرمایا اس کا تعلق اس خاص فضیلت سے ہے جو ان تین بزرگوں کو حضورؐ کے زمانے میں حاصل تھی۔ واللہ اعلم (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** لا تعدل بابی بکر احدا خلفائے ثلاثہ یعنی حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ کی اس ترتیب ذکر کی کے مطابق افضلیت کا جہاں تک تعلق ہے تو اس میں کوئی مسئلہ نہیں ہے اور یہ اہل سنت والجماعت کا متفقہ موقف ہے کہ ابوبکر افضل الصحابہ ہیں ان کے بعد عمر پھر عثمانؓ اور اس کے حوالہ سے حدیث باب کے علاوہ ترمذی کی بھی روایت ہے، جسے انہوں نے صحیح غریب کہا ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں، کنا نقول و رسول اللہ حی ابوبکر و عمر و عثمان، اور طبرانی کی روایت اس سے بھی زیادہ صریح ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کنا نقول و رسول اللہ حی افضل هذه الأمة بعد نبیہا ابوبکر و عمر و عثمان فیسمع ذالک رسول اللہ فلا ینکرہ مگر سوال یہ ہے کہ اس ظاہری مفہوم کا بیان ہی اگر اس حدیث کا منشاء و مراد ہے، تو پھر تو حضرت علیؓ کی شمار میں ہی نہیں ہیں، حالاں کہ ان کا چوتھا مرتبہ تو اہل سنت کے یہاں مسلم ہے، اس کے متعلق علامہ خطابیؒ کہتے ہیں انما لم یذكر ابن عمر علیا لانه اراد الشیوخ وذوی الاسنان الذین کان رسول اللہ اذا حزبه امر شاورهم وکان علی فی زمانہ حدیث السن ولم یرد ابن عمر الا زراء بعلی ولا تأخره ورفعه عن الفضیلۃ بعد عثمان فضله شهور لا ینکرہ ابن عمر لا غیرہ من الصحابة، وانما اختلفوا فی تقدیم عثمان علیہ.

یعنی حضرت ابن عمرؓ کوئی حدیث نے جو حضرت علیؓ کا ذکر نہیں کیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ ابن عمرؓ بڑی عمر والے ان حضرات کا ذکر کرنا چاہ رہے ہیں، جو رسول اللہؐ کے ساتھ ہوتے تھے، اور آپؐ کو جب کوئی اہم مسئلہ درپیش ہوتا تو آپؐ ان سے مشاورت کرتے تھے، اور حضرت علیؓ اس وقت نوعمر تھے، اور اس قابل نہ تھے کہ ان سے رائے لی جائے، لہذا حضرت علیؓ کا نام اس لیے ترک نہیں کیا گیا کہ وہ صاحب فضیلت یا اپنے بعد والے صحابہ سے افضل نہ تھے، اور نہ ابن عمرؓ ان کی تحقیر توہین کرنا چاہتے تھے، بلکہ صرف نوعمر ہونے کی وجہ سے ان کا ذکر نہیں کیا گیا، ورنہ ان کی فضیلت تو مشہور ہے، اس کا ابن عمرؓ کوئی اور انکار نہیں کر سکتا، اختلاف اگر ہے تو وہ اس میں ہے کہ علیؓ یا عثمانؓ سے افضل ہیں یا عثمانؓ افضل ہیں؟ حافظ ابن حجرؒ نے خطابیؒ کی اس رائے کو مسترد کیا اور فرمایا کہ حضرت علیؓ کا ذکر نہ کرنے کی وجہ صرف ان کی نوعمری کو قرار دینا درست نہیں ہے، کیونکہ عمرؓ کا افضلیت میں کوئی اثر اور دخل نہیں ہوتا، اور چوں کہ جمہور اہل سنت کے یہاں حضرت عثمانؓ کے بعد حضرت علیؓ کا ہی سب سے افضل ہونا پھر عشرہ مبشرہ کا بقیہ تمام صحابہ سے پھر اہل بدر کا دوسروں (غیر بدریین) سے افضل ہونا محقق اور مسلم ہے، اس لیے وہ (جمہور اہل سنت) اس روایت کی تاویل پر متفق ہیں، چنانچہ ایک تاویل تو یہ کی گئی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے جو حضرات اصحاب ثلاثہ کے درمیان تفصیل کی ترتیب ذکر کی ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ صحابہ تفصیل کے باب میں اجتہاد کرتے تھے، تو ان تین حضرات کی فضیلت بہ ترتیب مذکور تو بالکل واضح ہوتی ہے، چنانچہ اسے بالجزم ذکر کیا جاتا تھا، جب کہ دوسرے حضرات کا درجہ بالجزم ذکر نہیں کیا جاتا اور تخصیص اس وقت کسی کی افضلیت پر نہیں ہوتی تھی، اس کی تائید بزاز کی روایت سے ہوتی ہے جو حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں کنا نتحدث ان افضل اهل المدينة علی بن ابی طالب، (مسند بزاز) ہم کہا کرتے تھے کہ مدینہ والوں میں سب سے بہتر علی بن ابی طالب ہیں، یہاں یہ تصریح کی گئی کہ یہ صحابہ کے آپس کی بات ہوئی تھی اور وہ اپنی آراء کا اظہار کرتے ہوئے یہ کہا کرتے تھے۔ (کشف الباری)

**حضرت علیؓ کے افضل الصحابہ ہونے کا تاثر:** پھر اگر یہ کہا جائے کہ اس سے تو حضرت علیؓ کا سب سے افضل

ہونا معلوم ہوتا ہے، جب کہ روایت باب میں حضرت ابوبکرؓ کی افضلیات مذکور ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ کے اس قول کا تعلق حضرت عمرؓ کی شہادت کے بعد کے زمانے سے ہے، اور اس زمانے میں موجود لوگوں میں حضرت علیؓ کے افضل ترین قرار دیئے جانے میں کوئی تشویش کی بات نہیں، سوائے اس کے کہ ان کا عثمانؓ سے افضل ہونا لازم آئے گا بہر حال ابن عمرؓ کی حدیث باب سے صحابہ میں ابوبکرؓ عثمانؓ کا یکے بعد دیگرے افضل الصحابہ ہونا معلوم ہوتا ہے، رہی یہ بات کہ حضرت علیؓ بھی اہل سنت کے یہاں اصحاب ثلاثہ کے بعد دوسروں سے افضل ہیں، جب کہ یہاں ان کا ذکر ہی نہیں ہے تو حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اصحاب ثلاثہ کی ترتیب و فضیلت حضرت ابن عمرؓ کی روایت باب جیسی روایت سے ثابت ہے، جب کہ حضرت علیؓ کا چوتھا خلیفہ ہونا اور فضیلت میں چوتھے نمبر پر ہونا سفینہ کی مرفوع روایت سے ثابت ہوتا ہے جس میں الخلافة ثلاثون سنة ثم تصیر ملکاً کے الفاظ آئے ہیں یعنی خلافت (راشدہ) تیس سال ہوگی پھر بادشاہت آئے گی۔ (حوالہ بالا)

### الفصل الثانی

حدیث نمبر ۲۸۲۵☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۲۶

﴿ابوبکرؓ کے مال نے سب سے زیادہ نفع پہنچایا﴾

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لِأَحَدٍ عِنْدَنَا يَدٌ إِلَّا وَقَدْ كَافَيْنَاهُ مَا خَلَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا يَدًا يُكَافِيهِ اللَّهُ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَا نَفَعْنِي مَالٌ أَحَدٍ قَطُّ مَا نَفَعْنِي مَالُ أَبِي بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تَخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا إِلَّا وَإِنَّ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۷ ج ۲، باب کتاب المناقب، حدیث ۳۶۶۱

حل لغات: يد (ج) ایدی ہاتھ، طاقت، قدرت۔ کافینا، کافی (مفاعلة) مکافاة بدلہ دینا۔ خلا بمعنی سواء، علاوہ۔ نفع (ف) نفعاً نفع پہنچانا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا کہ کوئی ایسا شخص نہیں ہے جس نے ہمارے ساتھ حسن سلوک کیا ہو اور ہم نے اس کی مکافات نہ کر دی ہو سوائے ابوبکرؓ کے، انھوں نے ہمارے ساتھ جو حسن سلوک کیا اس کی مکافات اللہ تعالیٰ ہی کرے گا قیامت کے دن، اور کسی شخص کا بھی مال کبھی اتنا میرے کام نہیں آیا جتنا ابوبکرؓ کا مال کام آیا، اور اگر میں (اپنے دوستوں میں) کسی کو خلیل (جانی دوست) بناتا تو ابوبکرؓ کو بنانا، اور معلوم ہونا چاہئے کہ میں بس اللہ کا خلیل ہوں (اور میرا حقیقی دوست اور محبوب بس اللہ ہے)۔ (جامع ترمذی)

خلاصہ حدیث: آنحضرتؐ کی عادت مبارکہ تھی کہ جب کوئی آپؐ کو ہدیہ پیش کرتا تو آپؐ اس کو قبول فرمالیتے اور اسی وقت یا بعد میں کسی وقت اسے اتنا ہی یا زیادہ کسی شکل میں عطا فرما کر مکافات فرمادیتے، زیر تشریح حدیث میں آپؐ نے فرمایا ہے کہ ابوبکرؓ کے سوا جس کسی نے بھی ہمارے ساتھ حسن سلوک کیا ہم نے دنیا ہی میں اس کی مکافات کر دی، لیکن ابوبکرؓ نے جو حسن سلوک کیا اس کی مکافات آخرت میں اللہ تعالیٰ ہی دیں گے، حضرت ابوبکرؓ کے نواسے حضرت عروہؓ کا بیان ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے جب اسلام قبول کیا، تو ان کے پاس چالیس ہزار درہم تھے، وہ سب رسول اللہؐ کی مرضی کے مطابق دین کی خدمت میں خرچ ہو گئے، سات ایسے غلاموں کو خرید کر آزاد کیا جنہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا، اور ان کے کافر و شرک مالک و آقا اسلام قبول کرنے ہی کے جرم میں ستاتے او ظلم کے پہاڑ توڑتے تھے، حضرت بلالؓ بھی انہیں میں سے تھے، حضرت ابوبکرؓ نے حضورؐ سے عرض کیا تھا کہ میں اور میرا سارا مال گویا آ



کی ملک ہے، جس طرح چاہیں استعمال فرمائیں، چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** ما نفعنی مال احد قط ما نفعنی مال ابی بکر اسلام کے ابتدائی دور میں جب مال کی سخت ضرورت تھی، اس وقت حضرت ابوبکرؓ نے بے دریغ اپنی دولت خرچ کی، ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ مسجد نبوی کی قیمت بھی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہی ادا کی تھی، اور غزوہ تبوک کے موقع پر کل اثاثہ آپ کے قدموں پر لا کر ڈال دیا تھا مزید تفصیلات کے لیے عالمی حدیث ۶۰۱۹ دیکھیں۔

**حدیث نمبر ۲۸۲۶ ﴿حضرت ابوبکرؓ کی امتیازی محبوبیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۲۷**  
وَعَنْ عُمَرَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ سَيِّدُنَا وَخَيْرُنَا وَأَحَبُّنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)  
حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۶ ج ۲، باب مناقب ابی بکر، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۵۶

**حل لغات:** احب، احب (افعال) احبابا محبت کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت عمرؓ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ ابوبکرؓ ہمارے سید (سردار) ہیں، ہم میں سب سے بہترین ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہم میں سے سب سے زیادہ محبوب ہیں۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** حضرت ابوبکرؓ کی فضیلت اور بلند مقامی کے بارے میں یہ حضرت عمرؓ کا بیان ہے، جس کی بنیاد رسول اللہ کے ارشادات اور ان کے ساتھ آپ کے طرز عمل کے مشاہدے پر ہے۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** احبنا حضور کی محبوبیت کا جو مقام ابوبکرؓ کو حاصل ہے وہ کسی اور کو حاصل نہیں ہے اور یہ محبوبیت ابوبکرؓ کی انضیلت کی ریل ہے، چنانچہ امت کا اجماع ہے کہ ابوبکرؓ افضل امت ہیں۔

**حدیث نمبر ۲۸۲۷☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۲۸**

**﴿ابوبکرؓ دنیا اور آخرت میں آپ کے ساتھی ہیں﴾**

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ أَنْتَ صَاحِبِي فِي الْغَارِ وَصَاحِبِي عَلَى الْخَوْضِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

**حوالہ:** ترمذی، ص ۲۰۸ ج ۲، باب مناقب ابی بکر، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۷۰

**حل لغات:** الغار (ج) غیران پست جگہ، نشیب۔ الخوض (ج) حیاض حوض، چھوٹا تالاب۔

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن عمرؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکرؓ سے ارشاد فرمایا کہ تم غار میں میرے ساتھی تھے اور آخرت میں حوض کوثر پر بھی میرے ساتھی ہو گے۔ (جامع ترمذی)

**خلاصہ حدیث** معلوم ہے کہ رسول اللہ نے جب مکہ معظمہ سے ہجرت فرمائی تو تین دن تک مکہ مکرمہ کے قریب ثور پہاڑ کے ایک غار میں روپوش رہے تھے، اس غار میں حضرت ابوبکرؓ ہی آپ کے ساتھ تھے، ہجرت کے اس سفر میں اور خاص کر اس غار میں حضور کے ساتھ رہنا (جس میں آخری حد تک کے خطرات تھے) وفاداری اور فدائیت کا بے مثال عمل تھا، اسی لیے حضور نے خاص طور سے اس کو یاد رکھا، قرآن مجید میں بھی اس کا ذکر فرمایا گیا ہے ثانی اثین اذہما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان اللہ معنا (سورہ توبہ، آیت ۴۰) اردو زبان میں یار غار کا لفظ قرآن پاک کی اسی آیت اور رسول اللہ کے اس سلسلہ کے ارشادات ہی سے آیا ہے۔ (معارف الحدیث)

صاحبی فی الحوض حضرت ابوبکرؓ دنیا میں خطرناک مواقع پر آپؓ کے ساتھ رہے اس لیے آخرت میں عزت کے مقام میں آپؓ کے ساتھ ہوں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۲۸۲۸☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۲۹

﴿حضرت ابوبکرؓ کی موجودگی میں دوسرے کے لیے امامت مناسب نہیں﴾  
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْبَغِي لِقَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ أَنْ يُؤْمَهُمْ غَيْرُهُ.  
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۸ ج ۲، باب مناقب ابی بکر، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۷۳

حل لغات: لا ینبغی، انبغی (انفعال) انباء ۱ مناسب ہونا۔ یؤم، ام (ن) امّا امامت کرنا۔  
ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کسی قوم کے لیے جس میں ابوبکرؓ موجود ہوں مناسب نہیں ہے کہ ابوبکرؓ کے سوا کوئی دوسرا ان کا امام ہو۔ (ترمذی)

اس حدیث کا صریح مقصدی اور مفاد یہ ہے کہ امت میں جب تک ابوبکرؓ ہیں اہل ایمان انہیں کو اپنا امام بنائیں، ان کے سوا کسی کو امام بنانا صحیح نہ ہوگا، بلاشبہ یہ بھی رسول اللہؐ کے اُن ارشادات میں سے ہے جن کے ذریعہ حضورؐ نے اپنے بعد کے لیے حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ (معارف الحدیث)

خلاصہ حدیث  
کلمات حدیث کی تشریح  
لا ینبغی لقوم ابوبکرؓ صحابہ میں سب سے افضل ہیں جس قوم میں وہ ہوں تو وہی نماز پڑھائیں، آپؓ نے اپنے مرض الوفا میں ابوبکرؓ ہی کو اپنے مصلیٰ پر کھڑا کیا، اور انہوں نے آپؓ کی حیات مبارکہ میں سترہ نمازیں پڑھائیں کسی اور کو امامت کے لیے پسند نہیں کیا، اس موقع پر حضرت عائشہؓ نے تین یا چار بار گفتگو کی کہ امامت کا کام حضرت ابوبکرؓ کے بجائے حضرت عمرؓ کو سونپا جائے، ایک بار حضرت حفصہؓ سے بھی یہ بات کہلوائی، مگر آپؓ ہر بار یہی فرماتے رہے کہ ابوبکرؓ سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، بلکہ آخر میں تو ڈانٹ پلائی کہ تم یوسفؑ والی عورتیں ہو، ابوبکرؓ سے کہو کہ وہ نماز پڑھائیں، اس طرح آپؓ نے آخر حیات میں امامت صغریٰ حضرت ابوبکرؓ کو سونپی، اسی میں امامت کبریٰ کی طرف صاف اشارہ تھا، ممکن ہے کہ آپؓ نے حدیث باب بھی اسی وقت ارشاد فرمائی ہو جب عائشہؓ نے حضرت ابوبکرؓ کے بجائے حضرت عمرؓ سے نماز پڑھوانے کی سفارش کی ہو۔ حدیث غریب یہ حدیث ضعیف ہے بلکہ ابن الجوزی نے اس کو موضوعات میں لیا ہے؛ کیوں کہ عیسیٰ بن میمون ضعیف راوی ہیں بلکہ امام بخاری نے اس کو منکر الحدیث (نہایت ضعیف) قرار دیا ہے مگر دیگر محدثین نے شواہد صحیحہ کی وجہ سے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔ (تحفۃ الاعمی)

حدیث نمبر ۲۸۲۹ ﴿ابوبکرؓ نے سارا مال صدقہ کر دیا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۳۰

وَعَنْ عُمَرَ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَتَصَدَّقَ وَوَأَفَّقَ ذَلِكَ عِنْدِي مَالًا فَقُلْتُ الْيَوْمَ أَسْبِقُ أَبَا بَكْرٍ إِنْ سَبَقْتُهُ يَوْمًا قَالَ فَجِئْتُ بِنِصْفِ مَالِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ فَقُلْتُ مِثْلَهُ وَأَتَى أَبُو بَكْرٍ بِكُلِّ مَا عِنْدَهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ فَقَالَ أَبْقَيْتُ لَهُمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قُلْتُ لَا أَسْبِقُهُ إِلَى شَيْءٍ أَبَدًا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۸ ج ۲، باب مناقب ابی بکر، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۷۵، ابوداؤد، ص ۲۳۶ ج ۱، باب فی

الرخصة فی ذالك، کتاب الزکاة، حدیث ۱۶۷۸

**حل لغات:** نتصدق، تصدق فلان (تفعل) تصدقاً صدقہ کرنا۔ وافق (مفاعلة) موافقہ موافق ہونا۔ اسبق سبق (ض) سبقاً سبقت کرنا، بازی لے جانا۔ اتی (ض) اتیاناً آنا۔

**ترجمہ:** حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز ہمیں خدا کے راستے میں صدقہ و خیرات کا حکم دیا، سن اتفاق اس وقت میرے پاس کافی مال تھا، میں نے دل میں کہا کہ اگر ابوبکرؓ سے سبقت لے جانا کسی دن میرے لیے ممکن ہوگا تو آج کے دن ہی ممکن ہوگا، چنانچہ میں اپنا آدھا مال لے کر حاضر خدمت ہوا، رسول اللہؐ نے پوچھا گھر والوں کے لیے تو نے کیا چھوڑا؟ میں نے عرض کیا آدھا مال، پھر ابوبکرؓ جو کچھ ان کے پاس تھا سب لے آئے، رسول اللہؐ نے ان سے پوچھا ابوبکرؓ گھر والوں کے لیے کیا چھوڑ آئے؟ عرض کیا ان کیلئے اللہ اور اللہ کے رسولؐ کو چھوڑ آیا ہوں، میں نے دل میں کہا میں ابوبکرؓ پر کبھی سبقت نہ لے جاسکوں گا۔ (ترمذی، ابوداؤد)

**خلاصہ حدیث** غزوہ تبوک کے موقع پر صدیق اکبرؓ نے اپنا کل مال راہ خدا میں دے دیا، حضرت عمرؓ کا جذبہ بھی کتنا پیارا اور مبارک ہے کہ دنیا کے معاملے میں بہت سے صحابہؓ انے آگے ہیں، لیکن انے آگے نکلنے کا دل میں داعیہ نہیں ہے، اور دین کے حوالے سے صرف صدیق اکبرؓ ان سے آگے ہیں، تو دل میں آرزو ہے کہ کبھی ان سے آگے بڑھ جاؤں، یعنی مال حاصل کرنے میں آگے بڑھنے کی خواہش نہیں، بلکہ راہ خدا میں خوب مال خرچ کرنے کی تمنا ہے، ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ جو اپنی کل دولت کا نصف لائے تھے وہ مقدار میں حضرت ابوبکرؓ کے لائے ہوئے سے زیادہ ہو، مگر حضرت ابوبکرؓ کا یہ عمل اور حال کہ انہوں نے گھر والوں کے لیے کچھ نہیں چھوڑا، بس اللہ اور رسولؐ پر ایمان اور ان کی رضا جوئی کو سب کچھ سمجھ کر اس پر قناعت کر لی بلاشبہ یہ مقام بہت بلند ہے۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** اتنی ابوبکر بکل ما عنده حضرت ابوبکرؓ نے سارا مال راہ خدا میں دے دیا، اس واقعہ سے تصدق جمع مال کی اولویت یا کم از کم جواز ثابت ہو رہا ہے، لیکن یہ ایسے ہی شخص کے لیے ہے جو یقین و توکل میں کمال رکھتا ہو، صاحب منہل لکھتے ہیں بہتر یہی ہے کہ اس کو جواز کا درجہ دیا جائے، نہ کہ استحباب کا، اس لیے کہ دوسری احادیث صحیحہ سے تصدق بالفضل ہونا ثابت ہے، اسی طرح کعب بن مالک کا قصہ بھی اسی کو مقتضی ہے اور وہ قصہ وہ ہے جس کو امام ابوداؤد کتاب الایمان والندور میں، باب من نذر ان يتصدق بما له کے تحت لائے ہیں، جس میں یہ ہے کہ انہوں نے حضورؐ سے عرض کیا ان من توبتی ان اخرج من مالی کلہ الی اللہ والی رسولہ صدقة قال لا یعنی میرے توبہ کی تکمیل اس میں ہے کہ میں اپنے سارے مال کو صدقہ کر دوں، آپؐ نے فرمایا نہیں، ایسا نہ کرو، انہوں نے پھر عرض کیا اچھا نصف مال صدقہ کر دوں؟ آپؐ نے فرمایا نہیں، انہوں نے عرض کیا ثلث مال صدقہ کر دوں، آپؐ نے فرمایا ہاں ٹھیک ہے ایک ثلث کر دو، اسی کے جمہور علماء قائل ہیں، اور بعض علماء جیسے امام مالک داؤد اعمیٰ فرماتے ہیں لا يجوز التصدق الا بالثلث ویروہ علیہ الثلثان، احادیث شریفہ سے صدقہ کی بڑی فضیلت اور فوائد معلوم ہوتے ہیں چنانچہ ترمذی شریف میں ہے عن انس بن مالک مرفوعاً "ان الصدقة لتطفی غضب الرب وتدفع ميتة السوء" وفي حديث آخر "بادورا بالصدقة فان البلاء لا يتخطاها" صدقہ میں جلدی کرو اس لیے کہ بلاء اور مصیبت صدقہ سے آگے نہیں پڑھ سکتی۔ (الدر المنصور)

**تعارض:** اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سارا مال صدقہ کرنا اچھی بات ہے، جب کہ ایک روایت ہے "خیر الصدقة ما كان عن ظهر غنی" بہترین صدقہ وہ ہے جس کے بعد متصدق میں غنا باقی رہے، اس کی شکل یہ ہے کہ آدمی اپنی اور اپنی عین کی ضرورت کے بقدر روک کر صدقہ کر دے، اس سے معلوم ہوا کہ تصدق بجمع المال کے مقابلہ میں تصدق بما فضل عن الحاجة جو مال اپنی ضرورت سے فاضل ہو اس کا صدقہ کرنا، افضل ہے۔

دفع تعارض: یہ ان لوگوں کے حق میں ہے جو زیادہ صابر و شاکر و قانع نہ ہوں اور جو لوگ صفت صبر و قناعت اور کمال یقین و توکل کے ساتھ متصف ہوں، جیسے صدیق اکبرؓ ان کے حق میں تصدق بالجمیع ہی افضل ہے۔ اس سے ان دونوں حدیثوں میں بظاہر جو تعارض نظر آرہا ہے وہ بھی دور ہو گیا کہ یہ اختلاف، اختلاف احوال و اشخاص کے اعتبار سے ہے، اور دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ ”عن ظہر غنی“ میں غنی سے عام مراد لیا جائے خواہ غنی المال ہو جو کہ عام لوگوں کے اعتبار سے ہے اور خواہ غنی النفس جو کہ قانعین اور صابرین کے اعتبار سے ہے، پھر اس کے اندر تصدق بجمیع المال بھی آجانے کا اور علامہ سندھی اس طرح تحریر فرماتے ہیں کہ غنی سے مراد عام ہے خواہ غنی قلبی یا قلبی اور ظہر کی اضافت غنی کی طرف اضافت بیانیہ ہے۔ آدمی جس طرح کمر کے سہارے سے ٹیک لگا کر بیٹھتا ہے جس سے اس کو آرام و سکون ملتا ہے، اسی طرح جس صدقہ کے بعد غنی باقی ہو گا وہ غنی اس کے لیے بمنزلہ ظہر اور پشت کے ہو گا، کیوں کہ صدقہ کے بعد اس کا سہارا اس غنی پر ہو گا۔

حضرت ابو بکرؓ سا مال لائے اور حضرت عمرؓ آدھا لائے، اب اگر حضرت ابو بکرؓ کا مال مقدار میں حضرت عمرؓ کے مال سے زیادہ تھا تو ابو بکرؓ کی فضیلت ہے ہی اور اگر مقدار میں کم تھا تو بھی انہیں کو فضیلت حاصل ہوگی، کیوں کہ انہوں نے کل مال دے دیا، اس سے معلوم ہوا کہ نفیر (غنی القلب) کا صدقہ اگرچہ مقدار میں کم ہو وہ افضل ہے غنی اور مالدار کے صدقہ سے اگرچہ اس کا صدقہ کتنی ہی بڑی مقدار میں ہو، جیسے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث مرفوعہ میں ہے، سبق درہم مائۃ الف درہم (اخرجه النسانی وابن حبان والحاکم) یعنی ایک درہم بعض مرتبہ ایک لاکھ درہم سے بڑھ جاتا ہے، صحابہؓ نے عرض کیا کیسے؟ آپؐ نے فرمایا ایک شخص جس کے پاس صرف دو درہم ہیں وہ ان میں سے ایک درہم صدقہ کرتا ہے اور دوسرا شخص وہ ہے جس کے پاس درہم کا ڈھیر لگا ہوا ہے وہ ان میں سے ایک لاکھ اٹھا کر صدقہ کرتا ہے۔ (بذل، الدر المنثور)

حدیث نمبر ۲۸۳۰ ﴿حضرت ابو بکرؓ کو نجات کا پروانہ مل گیا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۳۱

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَنْتَ عَتِيقُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ فَيَوْمَئِذٍ سُمِّيَ عَتِيقًا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۳۰۸، ج ۲، باب، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۷۹۔

حل لغات: دخل (ن) دخولا داخل ہونا۔ عتیق (ج) عُتَقَاءُ آزاد کیا ہوا۔ عتیق (ض) عتقا العبد غلام کا آزاد ہونا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکرؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپؐ نے ان سے فرمایا تم دوزخ کی آگ سے اللہ کے آزاد کردہ ہو، اسی دن سے ان کا نام عتیق پڑ گیا۔ (ترمذی)

عتیق کے مختلف معانی ہیں مثلاً عتیق بمعنی حسن و جمال، عتیق بمعنی کرم و نجات و خیریت۔ عتیق بمعنی آزاد، بری۔ حضرت ابو بکرؓ میں یہ تمام صفات پائی جاتی تھیں، لیکن اس روایت میں آپؐ کا لقب عتیق پڑنے کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ نبی کریمؐ نے آپؐ کو ”عتیق اللہ من النار“ فرمایا چوں کہ حدیث میں اس کی صراحت آچکی ہے، اس لیے آپؐ کا لقب عتیق بمعنی آزاد، یعنی جہنم سے آزاد ہو گا دوسرے وجہ تسمیہ کا اعتبار نہیں ہوگا۔ (جدید مظاہر حق)

کلمات حدیث کی تشریح: انت عتیق اللہ یہ حدیث ضعیف ہے اسحق بن یحییٰ ضعیف راوی ہیں اور سند میں اختلاف بھی ہے کہ حضرت عائشہؓ سے یہ حدیث اسحق بن طلحہ روایت کرتا ہے یا موسیٰ بن طلحہ، اول صرف مقبول راوی ہے، اور دوم ثقہ اور ثبت ہیں، مگر وہ حدیثیں اس کی شاہد ہیں، حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں حضرت ابو بکرؓ رسولؐ کے پاس گزرے آپؐ نے

فرمایا میں اراد ان ينظر الى عتيق من النار فليُنظر الى هذا، جو جہنم سے آزاد کو دیکھنا چاہے وہ ان کو دیکھے۔ یہ روایت مستدرک حاکم (۶۱:۳) میں ہے، حضرت عبداللہ بن الزبیرؓ کہتے ہیں، حضرت ابوبکرؓ کا نام عبداللہ بن عثمان تھا، ان سے نبیؐ نے مذکورہ بات فرمائی تو ان کا نام عتیق پڑ گیا۔ یہ روایت صحیح ابن حبان اور طبرانی وغیرہ میں ہے۔ (تحفۃ اللمعی)

حدیث نمبر ۲۸۳۱☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۳۲

﴿امت میں سب سے پہلے ابوبکرؓ قبر سے نکلیں گے﴾

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ آتَى أَهْلَ الْبَقِيعِ فَيُحْشَرُونَ مَعِيَ ثُمَّ أَنْتَظِرُ أَهْلَ مَكَّةَ حَتَّى أُحْشَرَ بَيْنَ الْحَرَمَيْنِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۰ ج ۲، باب فی مناقب عمر بن الخطابؓ، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۹۲

حل لغات: تَنْشَقُّ (انفعال) اِنْشَقَاقًا ظاہر ہونا۔ یَحْشَرُونَ، حَشَرَ (ن) حَشَرَ اِجْمَاع کرنا، اکٹھا کرنا۔ اَنْتَظِرُ، اِنْتَظَرَ (افتعال) اِنْتَظَرًا انتظار کرنا۔ الْحَرَمَيْنِ اس سے مکہ اور مدینہ دونوں مراد ہیں۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں وہ ہوں کہ سب سے پہلے زمین میرے اوپر سے پھٹے گی، پھر ابوبکرؓ سے، پھر عمرؓ سے، پھر میں بقیع والوں کے پاس آؤں گا، تو میرے ساتھ اکٹھا کئے جائیں گے، پھر میں اہل مکہ کا انتظار کروں گا، یہاں تک کہ حرمین کے درمیان حشر کیا جائے گا۔ (ترمذی)

Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سب سے پہلے نبی کریمؐ اپنی قبر سے باہر تشریف لائیں گے، آپؐ کے بعد سب امت سے پہلے حضرت ابوبکرؓ اپنی قبر سے اٹھیں گے، اس کے بعد حضرت عمرؓ اپنی قبر سے باہر آئیں گے، فرمایا کہ اسکے بعد میں جنت البقیع یعنی مدینہ کے قبرستان میں آؤں گا اور اہل بقیع اپنی قبروں سے اٹھیں گے، پھر آپؐ اہل مکہ کا بقیع میں انتظار کریں گے، یہاں تک کہ سب جمع ہو جائیں، پھر محشر کی طرف روانہ ہوں گے اور تمام مخلوق وہاں جمع ہوگی، ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت سے شیخین کی فضیلت معلوم ہوتی ہے، اس لیے بہتر یہ تھا کہ یہ حدیث باب مناقب الشیخین میں ذکر کی جاتی۔ (مرقات، جدید مظاہر حق)

کلمات حدیث کی تشریح

اول من تَنْشَقُّ قِیَامت کے دن قبر پھٹے گی یہ حدیث ضعیف ہے، عاصم عمری امام ترمذی کے نزدیک حافظ (اچھی طرح حدیثوں کو یاد رکھنے والے) نہیں، اور محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں اور عبداللہ صالح کی کتاب تو صحیح تھی، مگر حافظہ میں کمزوری تھی اور یہ حدیث انہوں نے معلوم نہیں کتاب سے بیان کی ہے یا حافظہ سے اور یہ حدیث صرف ترمذی میں ہے باقی کتب خمسہ میں نہیں ہے، البتہ مستدرک حاکم (۲: ۴۶۵) میں ہے، مگر ذہبی نے صالح کی تضعیف کی ہے، اور مستدرک میں سند بھی مختلف ہے۔ (تحفۃ اللمعی)

حدیث نمبر ۲۸۳۲☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۳۳

﴿امت میں سب سے پہلے ابوبکرؓ جنت میں داخل ہوں گے﴾

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي جَبْرِيلُ فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَرَانِي بَابَ الْجَنَّةِ الَّذِي يَدْخُلُ مِنْهُ أُمَّتِي فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ مَعَكَ حَتَّى أَنْظُرَ إِلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا إِنَّكَ يَا أَبَا بَكْرٍ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حوالہ: ابوداؤد، ص ۶۳۰ ج ۲، باب فی الخلفاء، کتاب السنہ، حدیث ۴۶۵۲

حل لغات: وددت، ود (س) وذا محبت کرنا، چاہنا۔ یدخل، دخل (ن) دخولا داخل ہونا، آنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جبریل امین میرے پاس آئے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے جنت کا وہ دروازہ دکھلایا جس سے میری امت کا جنت میں داخلہ ہوگا، ابو بکرؓ نے (حضورؐ سے یہ سن کر عرض کیا کہ) حضورؐ میرے دل میں یہ آرزو پیدا ہوئی کہ میں بھی اس وقت حضورؐ کے ساتھ ہوتا اور میں بھی اس دروازہ کو دیکھتا، رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ ابو بکرؓ کو معلوم ہونا چاہئے کہ میری امت میں سب سے پہلے تم جنت میں داخل ہو گے۔ (ابوداؤد)

#### خلاصہ حدیث

اس حدیث میں حضورؐ نے یہ واقعہ بیان فرمایا ہے کہ جبریل امین آئے اور میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ لے گئے اور جنت کا وہ دروازہ دکھلایا جس سے میری امت جنت میں داخل ہوگی، ہو سکتا ہے کہ یہ واقعہ شب معراج کا ہو اور یہ بھی ممکن ہے کسی دوسرے موقع پر جبریل بحکم خداوندی حضورؐ کو جنت کا وہ دروازہ دکھانے کے لیے لے گئے ہوں، یہ معراج کی طرح طہا اعلیٰ کا سفر بھی ہو سکتا ہے اور مکاشفہ بھی ہو سکتا ہے، بہر حال جب حضرت ابو بکرؓ نے آپؐ سے یہ سن کر عرض کیا کہ حضرتؐ میرے دل میں آرزو پیدا ہوئی کہ کاش میں بھی اس وقت آپؐ کے ساتھ ہوتا اور میں بھی جنت کا وہ دروازہ دیکھتا، تو حضورؐ نے ان کو وہ بشارت سنائی کہ تم جنت کا دروازہ دیکھنے کی آرزو کرتے ہو جب کہ میں تم کو اس سے بڑی خداوندی نعمت کی خوشخبری سناتا ہوں، یقین کرو کہ میری امت میں سب سے پہلے جنت میں تم داخل ہو گے، بلاشبہ یہ اس کی روشن دلیل ہے کہ امت میں سب سے افضل اور عالی مرتبت حضرت ابو بکر صدیقؓ ہی ہیں رضی اللہ عنہ وارضاه۔ (معارف الحدیث)

#### کلمات حدیث کی تشریح

وددت انی کنت معک علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے جنت کا دروازہ دیکھنے کی تمنا کا اظہار کیا اور تمنا ایسی چیز کی ہوتی ہے جو ممکن الحصول نہ ہو، تو نبی کریمؐ نے ان کو تسلی دی کہ تم صرف جنت کے دروازہ دیکھنے کی تمنا کرتے ہو، جب کہ تمہیں تو اس سے بھی اعلیٰ و ارفع فضیلت حاصل ہونے والی ہے یعنی جنت میں سب سے پہلے داخل ہونا۔ (جدید مظاہر حق)

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۲۸۳۳ ﴿حضرت ابو بکرؓ کے دو عظیم عمل﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۳۴

عَنْ عُمَرَ ذِكْرَ عِنْدَهُ أَبُو بَكْرٍ فَبَكَى وَقَالَ وَدِدْتُ أَنْ عَمَلِي كَعَمَلِ مِثْلٍ عَمِلَهُ يَوْمًا وَاحِدًا مِنْ أَيَّامِهِ وَلَيْلَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْ لَيَالِيهِ أَمَا لَيْلَتُهُ فَلَيْلَةُ سَارٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْغَارِ فَلَمَّا انْتَهَبَا إِلَيْهِ قَالَ وَاللَّهِ لَا تَدْخُلُهُ حَتَّى أَدْخُلَ قَبْلَكَ فَإِنْ كَانَ فِيهِ شَيْءٌ أَصَابَنِي دُونَكَ فَدَخَلْ فَكَسَحَهُ وَوَجَدَ فِي جَانِبِهِ ثَقْبًا فَسَقَّ إِزَارَهُ وَسَدَّهَا بِهِ وَبَقِيَ مِنْهَا اثْنَانِ فَأَلْقَمَهُمَا رَجُلَيْهِ ثُمَّ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ادْخُلْ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَضَعَ رَأْسَهُ فِي حَجْرِهِ وَنَامَ فَلَدَغَ أَبُو بَكْرٍ فِي رِجْلِهِ مِنَ الْجُحْرِ وَلَمْ يَتَحَرَّكَ مَخَافَةَ أَنْ يَنْتَبَهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَقَطَتْ دُمُوعُهُ عَلَى وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ قَالَ لِدَغْتِ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي فَثَقَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَذَهَبَ مَا يَجِدُهُ ثُمَّ انْقَضَ عَلَيْهِ وَكَانَ سَبَبَ مَوْتِهِ وَأَمَّا يَوْمُهُ فَلَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْتَدَّتِ الْعَرَبُ وَقَالُوا لَا نُؤَدِّي زَكَاةَ فَقَالَ لَوْ مَنْعُونِي عَقَالًا لَجَاهَدْتُهُمْ عَلَيْهِ فَقُلْتُ يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأْلِفُ النَّاسَ وَارْفُقَ بِهِمْ فَقَالَ لِي أَجَبَارٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ

وَحَوَّارٌ فِي الْإِسْلَامِ إِنَّهُ قَدْ انْقَطَعَ الْوَحْيُ وَتَمَّ الدِّينُ أَيْقُصُ وَأَنَا حَيٌّ. (رَوَاهُ رَزِينُ)

حوالہ: (رزین)

حل لغات: سار (ض) سیرا چلنا، جانا۔ انتہیاء، انتہی (افتعال) انتہاء الیہ پہنچنا۔ اصاب (افعال) اصابة پانا۔ کسح (ف) کسحا جھاڑودینا۔ ثقبا (ج) اثقاب سوراخ۔ شق (ن) شقا پھاڑنا۔ سد (ن) سدا روکنا، بند کرنا۔ اَلْقَمَ (افعال) اَلْقَمًا بند کرنا۔ لُدغ، لُدغ (ف) لُدغًا سانپ کا ڈسنا۔ لم يتحرك، تحرك (تفعل) تحركا ہلنا، حرکت کرنا۔ انتبه، انتبه (افتعال) انتباہا بیدار ہونا۔ انتقض (افتعال) انتقاضا ختم ہو جانا۔ ارتد، (افتعال) ارتدادا مرتد ہونا۔ جاهدت، جاهد (مفاعلة) مجاہدة مجاہدہ کرنا۔ تألف (تفعل) تآلفا نرمی کرنا، محبت کرنا۔ حوَّارٌ پست حوصلہ۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ کے بارے میں روایت ہے کہ اُن کے پاس حضرت ابوبکرؓ کا ذکر ہوا تو رو پڑے اور فرمایا: میں چاہتا ہوں کہ میرے سارے اعمال دنوں میں سے ان کے ایک دن کے اعمال جیسے اور راتوں میں سے ان کی ایک رات کے اعمال جیسے ہوتے، پس رات تو ان کی وہ رات ہے کہ جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غار کی طرف چلے، جب اس تک پہنچے تو عرض گزار ہوئے، خدا کی قسم آپ اس میں داخل نہیں ہوں گے، جب تک میں اس میں داخل نہ ہو جاؤں؛ کیوں کہ اگر کوئی چیز ہے تو اس کی تکلیف آپ کی جگہ مجھے پہنچے، پس وہ داخل ہوئے اور اسے جھاڑا، اس کے ایک جانب سوراخ تھے، تو اپنی ازار کو پھاڑ کر انہیں بند کیا، دو سوراخ باقی رہ گئے انہیں اپنی ایڑیوں سے روک لیا، پھر رسول اللہ کی بارگاہ میں عرض گزار ہوئے کہ آپ تشریف لے آئیں، پس رسول اللہ اندر داخل ہوئے اور ان کی گود میں سر مبارک رکھ کر سو گئے، پس ایک سوراخ سے حضرت ابوبکرؓ کے پیر میں ڈنک مارا گیا کہ انہوں نے اس ڈر سے حرکت نہ کی کہ رسول اللہ بیدار ہو جائیں گے، لیکن ان کے آنسو رسول اللہ کے نورانی چہرے پر گر پڑے، فرمایا کہ ابوبکر کیا بات ہے، عرض گزار ہوئے میرے ماں باپ آپ پر قربان مجھے ڈنک مارا گیا ہے، چنانچہ رسول اللہ نے لعاب دہن لگا دیا، تو ان کی تکلیف جاتی رہی، پھر اسی زہرنے عود کیا اور وہی زہر آپ کی وفات کا سبب بنا، رہا ان کا دن تو جب رسول اللہ نے وفات پائی تو اس وقت بعض اہل عرب مرتد ہو گئے، اور کہا کہ ہم زکوٰۃ ادا نہیں کریں گے، انہوں نے فرمایا کہ اگر وہ اونٹ کا گھٹنا باندھنے کی رسی بھی روکیں گے، تو میں اس پر ان کے ساتھ جہاد کروں گا، میں عرض گزار ہوا کہ اے رسول اللہ کے خلیفہ، لوگوں سے الفت کیجئے اور ان سے نرمی سے سلوک فرمائیے، مجھ سے فرمایا کہ کیا تم دور جاہلیت میں بہادر اور اسلام میں بزدل ہو گئے ہو، بیشک وحی منقطع ہو گئی اور دین مکمل ہو گیا، کیا یہ میرے جیتے جی گھٹ جائے گا؟ (رزین)

### خلاصہ حدیث

حضرت ابوبکرؓ کی پوری زندگی آپؐ سے لازوال عشق اور جان و مال کی قربانی دیتے گزری، لیکن دو دن کے اعمال ایسے خاص و ممتاز ہیں کہ حضرت عمرؓ جیسے خلیفہ راشد ثانی کہتے ہیں، وہ اعمال میری ساری زندگی کے اعمال سے بڑھے ہوئے ہیں: (۱) ہجرت کی شب میں آپؐ کی رفاقت اور غار ثور میں آپؐ کی خدمت جس کا تفصیلی ذکر عالمی حدیث ۵۸۶۸ کے تحت ہو چکا ہے۔ (۲) آپؐ کی وفات کے بعد جو مشکل حالات سامنے آئے اور ان کے آگے پوری قوت سے ڈٹ جانا اور حضرت عمرؓ جیسے جری اور دلیر صحابی کا مصلحت سے کام لینے کی فرمائش کو نہ صرف ٹھکرا دینا، بلکہ اس پر تنبیہ کرنا ایک بڑا عظیم کارنامہ ہے، واقعہ یہ ہے کہ رسول اللہ کی وفات سے اسلام اور مسلمانوں کے لیے عام اسباب کے لحاظ سے بڑی خطرناک صورت حال پیدا ہو گئی تھی، حضورؐ کا سایہ سر سے اٹھ جانے کی وجہ سے جو شکستہ دلی عام صحابہ میں پیدا ہو گئی تھی اس کا اندازہ کرنا مشکل نہیں ہے، علاوہ ازیں رسول اللہؐ نے مرض وفات ہی میں حضرت اسامہؓ کی قیادت میں ایک بڑی مہم پر ایک لشکر کی روانگی کا حکم دیا تھا، حضورؐ کی وفات کے بعد صدیق اکبرؓ نے فیصلہ فرمایا کہ آنحضرتؐ کے حکم کے مطابق یہ لشکر بلاتا خیر روانہ ہو جائے، چنانچہ وہ روانہ ہو گیا۔ اس طرح اس وقت کی فوجی طاقت کا ایک بڑا حصہ اس



مجاذ پر چلا گیا، اس کے علاوہ حجاز مقدس کے قریب علاقہ یمامہ میں مسلمانوں نے حضورؐ کے آخری دور حیات ہی میں نبوت کا دعویٰ کیا تھا، اور کچھ قبیلے اس کے ساتھ ہو گئے تھے، اس طرح ایک حکومت سی قائم ہو گئی تھی، صدیق اکبرؓ نے حضورؐ کی وفات کے بعد فوراً فیصلہ فرمایا کہ اس فتنہ کو بھی جلد از جلد ختم کیا جائے، چنانچہ حضرت خالد بن ولیدؓ کی قیادت میں اس کے لیے بھی لشکر کی روانگی کا حکم دیا، انھیں حالات میں حجاز ہی کے بعض علاقوں کے لوگوں نے (جو نئے نئے اسلام میں داخل ہوئے تھے) زکوٰۃ کی ادائیگی سے اجتماعی طور پر انکار کر دیا، صدیق اکبرؓ نے ان کو مرتد قرار دیا اور ان کے خلاف بھی جہاد اور لشکر کشی کا فیصلہ فرمایا، اس کا نتیجہ یہ ہونا تھا کہ اس وقت کی ساری فوجی طاقت ان مجاذوں پر چلی جاتی اور مرکز اسلام مدینہ منورہ کا حال یہ ہو جاتا کہ اگر کوئی دشمن حملہ کر دے یا آس پاس کے منافقین کوئی فتنہ برپا کر دیں، تو اس کی مدافعت اور اس پر قابو پانے کے لیے فوجی طاقت موجود نہ ہو، اس لیے حضرت عمرؓ اور روایات میں ہے کہ ان کے ساتھ حضرت علیؓ کی بھی رائے تھی کہ صورت حال کی نزاکت کے پیش نظر اسی وقت زکوٰۃ کی ادائیگی سے انکار کرنے والوں کے خلاف جہاد اور لشکر کشی نہ کی جائے، مصلحت اندیشی اور حکمت عملی کے طور پر ان کے معاملہ میں تالیف اور نرمی کا رویہ اختیار کیا جائے، لیکن اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکرؓ کے دل میں یقین پیدا فرمادیا تھا کہ اس فتنہ ارتداد کا استیصال فوراً ضروری ہے، کسی مصلحت اندیشی کے تحت اس کو نظر انداز کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے، زکوٰۃ دین کا اہم رکن ہے، نماز ہی کی طرح گویا جزء ایمان ہے، اس کی ادائیگی سے انکار کو برداشت کرنے کا مطلب دین کی قطع و برید برداشت کرنا ہوگا، آپؐ نے فرمایا دین مکمل ہو چکا ہے، وحی کا سلسلہ ختم اور منقطع ہو چکا ہے، رسول اللہؐ نے دین کو جس شکل و صورت میں چھوڑا ہے، اپنی جان دے کر بھی اس کی حفاظت کرنا ہمارا فرض ہے، اس سلسلہ کلام کے آخر میں آپؐ نے فرمایا ینقض الدین وانا حی صدیق اکبرؓ کے ان دو لفظوں سے دین کے ساتھ ان کے جس خاص الخاص عاشقانہ تعلق اور اس کی راہ میں قربانی اور فدایت کے جس جذبہ کا اظہار ہوتا ہے اردو زبان اس کے ادا کرنے سے عاجز ہے، اس واقعہ میں یہ نقطہ خاص طور سے قابل غور اور ہمارے لیے سبق آموز ہے، کہ حضرت عمرؓ کی رائے حضرت ابوبکرؓ کے اس فیصلہ اور اقدام کے خلاف تھی، بعد میں وہی فیصلہ ان کی نظر میں اتنا عظیم ہو گیا کہ اپنے زندگی بھر کے اعمال کو وہ حضرت ابوبکرؓ کے اسی ایک عمل سے بکتر سمجھنے لگے اور اس کا برملا اعتراف فرمایا۔ (معارف الحدیث)

و ددت ان عملی مجھ کو میرے زندگی بھر کے اعمال کا اللہ تعالیٰ وہ اجر عطا فرمادے جو ابوبکرؓ کے ایک دن اور ایک رات کے عمل کا عطا ہوگا، اس کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ رات سے مراد وہ خاص رات ہے جب وہ حضورؐ کے ساتھ ہجرت کے سفر میں غار میں روپوش ہوئے۔ بقی منها اثنان دو سوار خند ہونے سے باقی رہ گئے یعنی تہبند میں سے جو کچھ بچاڑا تھا، اس میں سے اتنا باقی نہیں رہا کہ ان دونوں سوراخوں کو بھی بند کیا جاسکتا۔ وکان مسب موقہ ابوبکرؓ کی وفات سے کچھ پہلے غار ثور میں سانپ کے کاٹنے کا اثر لوٹ آیا اور وہی ان کی وفات کا سبب بنا اور یہ ایسا ہی ہوا جیسا کہ خیبر میں کھائے ہوئے زہر کا اثر تقریباً چار سال کے بعد حضورؐ کی وفات کے قریب لوٹ آیا تھا اور وہی آپؐ کی وفات کا سبب بنا۔ واما یومہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ کے اس عمل کا ذکر فرمایا جس کے بارے میں انھوں نے کہا تھا کہ میں دل سے چاہتا ہوں کہ میری ساری عمر کے اعمال ان کے ایک دن کے عمل کے برابر ہو جائیں، اس سلسلے میں حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ دن سے مراد ابوبکرؓ کی زندگی کا وہ دن ہے جب رسول اللہؐ وفات فرما گئے اور عرب کے بعض علاقوں کے لوگ مرتد ہو گئے۔ لو منعونی عقلاً حدیث میں عقلاً کا لفظ ہے اس کے عام مشہور معنی اس رسی کے ہیں جس سے اونٹ کے پاؤں اس طرح باندھ دیئے جاتے ہیں کہ اس کے بھاگ جانے کا خطرہ بالکل نہیں رہتا، اس لفظ عقلاً کے دوسرے معنی اونٹ یا بکری کے بچے کے بھی ہیں، اگر یہ معنی لیے جائیں تو مطلب یہ ہوگا کہ زکوٰۃ کی ادائیگی سے انکار کرنے والے یہ لوگ اگر اونٹ یا بکری کا بچہ دینے سے انکار کریں گے جس کا ادا کرنا ان پر واجب تھا تو میں ان سے جہاد کروں گا، زکوٰۃ دین کا

رکن ہے، اس کا انکار موجب کفر ہے، اگر کسی قوم یا علاقہ کے لوگ اجتماعی طور پر زکوٰۃ کی ادائیگی سے انکار کریں تو وہ مرتد اور واجب القتال ہیں۔ تالیف الناس حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا اے خلیفہ رسول، اس وقت ان لوگوں کے ساتھ نرمی کا معاملہ کیجئے۔ حضرت عمرؓ کا منشا تھا کہ کلمہ گو ہیں تمام اعمال کے قائل ہیں، صرف زکوٰۃ کے منکر ہیں لہذا ابھی ان سے درگزر کیا جائے، اور دوسرے فتنوں کی سرکوبی کی جائے، حضرت ابو بکرؓ نے غصہ میں جو جواب دیا اس کی تفصیل خلاصہ حدیث میں گذر چکی، حضرت صدیق اکبرؓ نے بڑی دلیری کے ساتھ تمام مرتدین سے قتال کیا اور پھر ایک سال کے عرصہ میں دین اسلام جزیرہ عرب میں پھر اسی طرح قائم ہو گیا جس طرح حضورؐ مجھوڑ کر گئے تھے۔ حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے ابتدا میں صدیق اکبرؓ کی بات کو عجیب سمجھا، لیکن آخر میں ہم نے اس رائے کی تعریف کی، حضرت ابو ہریرہؓ فرمایا کرتے تھے کہ مرتدین کے مقابلے میں صدیق اکبرؓ نبیوں کے مقام پر کھڑے ہو گئے تھے کہ اکیلے تھے مگر ڈٹ گئے قام فی الردۃ مقام الانبیاء۔

### باب مناقب عمرؓ

#### (حضرت عمرؓ کے فضائل و مناقب کا تذکرہ)

اس باب کے تحت صاحب کتاب نے ۱۸ احادیث نقل فرمائی ہیں، جن میں حضرت عمرؓ کے محدث و ملہم ہونے، شیطان کے ان کے سایہ سے فرار ہونے اور دین کو ان کے ذریعہ تقویت ملنے و دیگر امور کا ذکر ہے۔

**نام و نسب اور خاندان:** عمر نام، ابو حفص کنیت، فاروق لقب، والد کا نام خطاب، والدہ کا نام ختمہ، پورا سلسلہ نسب یہ ہے، عمر بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزیٰ بن رباح بن عبد اللہ بن قرط بن زراح بن عدی بن کعب بن لوی بن فہر بن مالک۔ عدی کے دوسرے بھائی مرہ تھے جو رسول اللہؐ کے اجداد میں سے ہیں، اس لحاظ سے حضرت عمرؓ کا سلسلہ نسب آٹھویں پشت میں رسول اللہؐ سے جا کر مل جاتا ہے۔ حضرت عمرؓ کا خاندان ایام جاہلیت سے نہایت ممتاز تھا۔ آپ کے جد اعلیٰ عدی عرب کے باہمی منازعات میں ثالث مقرر ہوا کرتے تھے اور قریش کو کسی قبیلہ کے ساتھ کوئی ملکی معاملہ پیش آ جاتا تو سفیر بن کر جایا کرتے تھے۔ اور یہ دونوں منصب عدی کے خاندان میں سلسلہ بعد نسل چلے آ رہے تھے۔ دادھیال کی طرح حضرت عمرؓ نہایت کی طرف سے بھی نہایت معزز خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ آپ کی والدہ ختمہ، ہاشم بن مغیرہ کی بیٹی تھیں اور مغیرہ اس درجہ کے آدمی تھے کہ جب قریش کسی قبیلہ سے نبرد آزما کی کے لئے جاتے تھے تو فوج کا اہتمام ان ہی کے متعلق ہوتا تھا۔ حضرت عمرؓ ہجرت نبویؐ سے چالیس برس پہلے پیدا ہوئے۔ ایام طفولیت کے حالات پردہ خفا میں ہیں۔ بلکہ سن رشد کے حالات بھی کم معلوم ہیں۔ شباب کا آغاز ہوا تو ان شریفانہ مشغلوں میں مشغول ہوئے جو شرفاء عرب میں عموماً رائج تھے، یعنی نسب دانی، سپہ گری، پہلوانی اور خطابت میں مہارت پیدا کی۔ خصوصاً شہسواری میں کمال حاصل کیا۔ اسی زمانے میں انھوں نے لکھنا پڑھنا بھی سیکھ لیا تھا۔ چنانچہ زمانہ جاہلیت میں جو لوگ لکھنا پڑھنا جانتے تھے ان میں سے ایک حضرت عمرؓ بھی تھے۔ تعلیم و تعلم سے فارغ ہونے کے بعد فکر معاش کی طرف متوجہ ہوئے، عرب میں لوگوں کا ذریعہ معاش زیادہ تر تجارت تھا، اس لئے انھوں نے بھی یہی شغل اختیار کیا اور اسی سلسلہ میں دور دراز ممالک کے اسفار کیے، اس سے آپؓ کو بڑے تجربے اور فوائد حاصل ہوئے۔ آپؓ کی خودداری اور بلند حوصلگی، تجربہ کاری اور معاملہ فہمی اس کا نتیجہ تھی، اور انھیں اوصاف کی بنا پر قریش نے آپؓ کو سفارت کے منصب پر مامور کر دیا تھا۔ قبائل میں جب کوئی پیچیدگی پیدا ہو جاتی تھی، تو آپؓ ہی سفیر بن کر جاتے تھے اور اپنے غیر معمولی فہم و تدبیر اور تجربہ سے عقدہ کو حل کرتے تھے، حضرت عمرؓ کا ستائیسواں سال تھا کہ ریگستان عرب میں آفتاب اسلامؐ پر تو آگن ہوا اور مکہ کی گھاٹیوں سے توجید کی صدا بلند ہوئی، حضرت عمرؓ کے لئے یہ آواز نہایت بامانوس تھی، اس لئے سخت برہم ہوئے، یہاں تک کہ جس کی نسبت معلوم ہو جاتا کہ یہ مسلمان ہو گیا ہے، اس کے دشمن بن

جاتے۔ ان کے خاندان کی ایک کنیز سیدہ ثامیہ مسلمان ہو گئی تھی، اس کو اتنا مارتے کہ مارتے تھک جاتے۔ سیدہ کے سوا اور جس جس پر قابو چلا نہ دے وہ کوب سے دریغ نہیں کرتے تھے۔ لیکن اسلام کا نشہ ایسا نہ تھا جو چڑھ کر اتر جاتا۔ ان تمام سختیوں پر ایک شخص کو بھی وہ اسلام سے بد دل نہ کر سکے۔ (سیر الصحابہ)

اسلام: شروع میں اسلام کے مخالف۔ ۷ اور مسلمانوں کو ستایا کرتے تھے۔ ۷ نبوی میں انھوں نے دین کو قبول کیا ان کے ایمان لانے کا جو قصہ عموماً مشہور ہے وار قطنی، ابن الجوزی اور حافظ ذہبی نے اس پر تنقید کی ہے کیوں کہ روایات سے ساقط ہیں، مسند احمد بن حنبل کی روایت کے مطابق وہ حضور کا مسجد الحرام میں قرآن سن کر متاثر ہوئے تھے، جب کہ بخاری میں تصریح ہے کہ انھیں ایک بت سے لا اِلهَ اِلَّا اللّٰہ کی آواز آئی تھی، بہر حال چالیسویں مسلمان تھے، آپ کے اسلام سے مسلمانوں کو بڑی تقویت پہنچی اور انھوں نے علی الاعلان کہے میں جا کر نماز ادا کی، حضور نے اس وقت انھیں فاروق کے خطاب سے سرفراز فرمایا۔

ہجرت: چھ سال بعد جب مکہ سے ہجرت کا حکم ہوا تو یہ فریضہ بھی دوسرے صحابہ کے برخلاف ڈنکے کی چوٹ ادا کیا، مدینے میں آپ کا قیام عموماً میں تھا اور مواخاۃ عتبہ بن مالک سے کرائی گئی تھی، جب دعوت و جہاد کا وسیع سلسلہ شروع ہوا تو حضرت عمرؓ چھوٹے بڑے تمام معرکوں میں حضور کے ساتھ تھے اور جو ک کے موقع پر تو انھوں نے اپنا آدھا مال لا کر حضور کے قدموں میں ڈال دیا، حضور آخر تک آپ سے خوش رہے، وفات نبوی کے بعد جب خلافت کے مسئلے پر بنو ساعدہ میں اختلاف رونما ہوا، تو اسے فرو کرنے اور حضرت ابو بکرؓ کی خلافت کو قائم کرنے میں سب سے اہم رول حضرت عمرؓ کا ہی تھا، دو صدیقین میں وہ خلیفہ اول کے دست راست بنے رہے اور تمام اہم امور خصوصاً تدوین قرآن میں بھی آپ کی شرکت رہی۔

خلافت ۳۱ھ بروز دوشنبہ جمادی الثانیہ کے آخری عشرہ میں حضرت ابو بکرؓ کا انتقال ہوا، انھوں نے بحیثیت خلیفہ حضرت عمرؓ کا تقرر کر دیا تھا، چنانچہ مسند خلافت پر فائز ہوتے ہی حضرت عمرؓ نے صدیق اکبرؓ کی مہمات کی تکمیل شروع کی، روم و ایران پر یلغار کر کے آپ نے قیصر و کسریٰ کی حکومتیں الٹ دیں، ایک طرف قادیسیہ اور نہاوند جیسی عظیم فتوحات ملیں، تو دوسری جانب شام و اردن اور فلسطین و مصر پر بھی اسلام کا پھریرا لہرا دیا، مسجد و مدرسے قائم ہوئے، عدالتیں بنیں، امام اور قاضیوں کا تقرر ہوا، مسافروں کے لئے سرائوں کا قیام عمل میں آیا، ہر طرف نئے نئے شہر بسائے گئے، دارالخزانہ اور جیل کی تعمیر بھی حضرت عمرؓ کی ایجاد ہے، آپ کے فضائل اتنی بڑی تعداد میں مذکور ہیں کہ ان کا شمار بھی آسان نہیں۔ (ضیاء السنن)

شادی اور اولاد: آپ نے مختلف اوقات میں متعدد شادیاں کی تھیں، اور ان سے متعدد اولاد پیدا ہوئیں سب سے پہلا نکاح زمانہ جاہلیت میں زینب بنت مظعون بن حبیب بن دہب بن حذافہ بن جح سے کیا، ان کے بطن سے عبداللہ، عبدالرحمن اور حضرت حفصہؓ زوجہ رسولؐ پیدا ہوئیں، زینبؓ مکہ میں ایمان لائیں اور وہیں وفات پائی، یہ عثمان بن مظعونؓ کی بہن تھیں۔ دوسرا نکاح دور جاہلیت میں ملیکہ بنت جریول خزاعی سے کیا ان کے بطن سے عبید اللہ پیدا ہوئے ۶ھ میں ان کو طلاق دی۔ تیسرا نکاح تاریخ الاسلام کے مطابق قریبہ بنت ابی اسامیہ مخزومی سے کیا اور مولانا زین العابدینؓ کے قول کے مطابق ام حکیم بنت حارث سے کیا، ان کو بھی طلاق دے دی۔ چوتھا نکاح ۷ھ میں جمیلہ بنت عاصم سے کیا جن کے بطن سے عاصم پیدا ہوئے۔ پانچواں نکاح عاتکہ بنت زیدؓ، چھٹا نکاح ام کلثومؓ بنت علیؓ سے چالیس ہزار مہر پر کیا ان کے بطن سے حضرت زید اور رقیہ پیدا ہوئے اور ساتواں نکاح قریبہ بنت امیہ سے کیا، حضرت عمرؓ کی کل اولاد یہ تھیں: زید اکبر، زید اصغر، عاصم، عبداللہ، عبدالرحمن اکبر، عبدالرحمن اوسط، عبدالرحمن اصغر، عبید اللہ، عیاض، حفصہ، رقیہ، زینب، فاطمہ۔

حضرت عمرؓ کا انتخاب: حضرت ابو بکر صدیقؓ کے مرض میں زیادتی ہوئی اور آپؓ نے یہ محسوس کیا کہ اب دنیا سے جانے کا

وقت بالکل قریب آ پہنچا ہے، تو آپ کو خلیفۃ المسلمین کی فکر دامن گیر ہوئی کہ اگر اس کو نہ طے کیا گیا، تو مسلمانوں میں باہم نزاع اور اختلاف و انتشار ہوگا، اور ان کا شیرازہ بکھر جائے گا۔ لہذا آپؐ نے کافی غور و فکر کے بعد حضرت عمر بن خطابؓ کو خلیفۃ المسلمین کے لئے نامزد کیا، جس کی تمام اکابر صحابہؓ نے تصدیق و تصویب فرمائی، گو بعض صحابہؓ نے یوں بھی کہا کہ عمر بہترین شخص تو ضرور ہیں، مگر ان کے مزاج میں سختی ہے۔ حضرت ابوبکرؓ نے جواب دیا کہ جب خلافت کا بوجھ پڑے گا تو خود یہ سختی دوز ہو جائے گی۔ بالآخر سب نے حضرت ابوبکرؓ کی اس نامزدگی سے اتفاق کیا اور خلیفۃ المسلمین مان کر ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔

**شہادت عمر فاروق:** مدینہ منورہ میں مغیرہ بن شعبہ کا ایک نصرانی غلام فیروز نامی تھا، جس کی کنیت ابولولو تھی، اس نے ایک روز برسر بازار حضرت عمرؓ سے اپنے آقا کی شکایت کی کہ مغیرہ مجھ سے زیادہ ٹیکس وصول کرتا ہے آپؓ نے معلوم کیا کتنا وصول کرتا ہے؟ کہا روزانہ دو درہم اور میں نجاری نقاشی اور آہنگری کا پیشہ کرتا ہوں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا تمہاری آمدنی کے اعتبار سے کچھ زیادہ نہیں ہے، غلام ابولولو ناراض ہو کر چلا گیا، اور آپؓ کے خلاف دل میں نفرت و عداوت کی آگ سلگانے لگا، یہاں تک کہ وہ منحوس دن بھی آ گیا کہ ۲۲/۲۳ ربیع الثانی ۲۳ھ بروز چہار شنبہ کو ابولولو بد بخت نے آپؓ پر عین نماز میں قاتلانہ حملہ کر دیا، اور لگاتار چھ وار کئے اور خود بھی اپنے آپ کو خنجر مار کر خودکشی کر لی، آپؓ کے زخمی ہونے کے بعد حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے نماز پوری فرمائی، حضرت عمرؓ کو اسی خون آلود شکل میں گھر لایا گیا۔ ہوش آنے کے بعد لیٹے لیٹے نماز ادا کی اور قاتل کے بارے میں معلوم کیا کہ کون میرا قاتل ہے لوگوں نے کہا مغیرہ کا غلام ابولولو ہے، آپؓ نے شکر ادا کیا کہ کسی مسلمان کے ہاتھ میری موت نہیں ہو رہی ہے۔ الغرض بے مثال قائد و عدل انصاف کا درخشاں ستارہ یکم محرم الحرام ۲۳ھ کو اپنے وارثوں کو روتا بلکتا عالم اسلام کو ٹمگین چھوڑ کر غروب ہو گیا، جنازہ کی نماز حضرت صہیب روٹی نے پڑھائی اور آپؓ کے بیٹے عبداللہؓ نے آپؓ کو روضہ رسولؐ میں بائیں جانب سپرد خاک کیا۔ رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ (تجلیل الحاجہ)

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۲۸۳۴ ﴿حضرت عمرؓ کے بلند مرتبہ کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۳۵  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ كَانَ فِيمَا قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ مُحَدِّثُونَ فَإِنْ يَلُكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَإِنَّهُ عُمَرُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۱ ج ۱، باب مناقب عمر بن الخطاب، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۸۹، مسلم، ص ۶۷ ج ۲، باب من فضائل عمر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۱۸۶۴

**حل لغات:** مُحَدِّثُونَ جن کا گمان صحیح ہو۔ حَدَّثَ (تفعیل) تَحْدِیثًا بات کرنا۔ الْأُمَمُ واحدًا اُمَمٌ، جماعت۔  
**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم میں سے پہلی امتوں میں محدث ہوتے تھے اگر میری امت میں سے کوئی محدث ہے تو وہ عمرؓ ہیں۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** ”محدث“ اللہ تعالیٰ کے اس خوش نصیب بندے کو کہا جاتا ہے، جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بکثرت الہامات ہوتے ہوں اور اس بارے میں اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا خصوصی معاملہ ہو اور وہ نبی نہ ہو، کسی نبی کا امتی ہو، حضورؐ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ پچھلی امتوں میں ایسے لوگ ہوتے تھے اور میری امت میں اگر کسی کو اللہ تعالیٰ نے اس نعمت سے خصوصیت کے ساتھ نوازا ہے تو وہ عمرؓ ہیں، حدیث کے الفاظ سے کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہونی چاہئے کہ حضور کو اس بارے میں کوئی شک و شبہ تھا، آپؐ کی امت جب خیر الامم اور اگلی تمام امتوں سے افضل ہے، تو ظاہر ہے کہ اس میں بھی ایسے خوش نصیب بندے ہوں گے، جو کثرت

الہامات کی نعمت سے نوازے جائیں گے، حضور کے اس ارشاد کا مقصد وہاں اس بارے میں حضرت عمرؓ کی خصوصیت اور امتیاز سے لوگوں کو آگاہ کرنا ہے، اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے اس انعام کے بارے میں حضرت عمرؓ کو تخصّص و امتیاز حاصل تھا۔ (تحفۃ القاری)

**کلمات حدیث کی تشریح**  
مُحَدَّثُونَ مُحَدَّثُ اسْم مَفْعُول، باتیں کیا ہوا، یعنی ماہم جس کے دل میں اللہ کی طرف سے کوئی بات ڈالی جائے یا فرشتہ آکر خواب میں یا خواب اور بیداری کے درمیان میں یا بالکل بیداری میں کوئی بات بتا جائے، جاننا چاہئے کہ سب سے اونچا مقام نبی کا ہے، پھر صدیق کا پھر ماہم کا، ماہم کے لیے دوسرا لفظ مُحَدَّث ہے، آپ کے بعد نبوت کا تو سلسلہ ختم ہو گیا، کوئی نیا نبی آنا نہیں، البتہ آپ کی امت میں صدیقین اور ماہمین ہوتے رہیں گے، بنی اسرائیل میں انبیاء صدیقین اور محدثین ہوتے تھے نبی کی امت میں نبوت تو باقی نہیں رہی۔ البتہ صدیقین اور ماہمین ہوتے رہیں گے، پہلے صدیق حضرت ابوبکر اور پہلے ماہم حضرت عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ اصطلاح میں مُحَدَّث وہ ہے جس کا نفس عالم ملکوت (فرشتوں کی دنیا) کے بعض علمی خزانوں کی طرف سبقت کرے اور وہاں اللہ تعالیٰ نے جو علوم شرعیہ مہیا کئے ہیں، ان میں سے بعض نزول وحی سے پہلے اخذ کرے، جن کا تعلق آئین و شریعت سے ہو یا نظام انسانی کی اصلاح سے ہو، جیسے بعض نیک بندے عالم ملکوت میں جو باتیں ملے پاچکی ہیں، ان کو خواب میں دیکھ لیتے تھے۔ (تحفۃ اللمعی)

**حدیث نمبر ۲۸۳۵ ﴿حضرت عمرؓ سے شیطان کا ڈرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۳۶**

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ اسْتَأْذَنَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ نِسْوَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ يُكَلِّمْنَهُ وَيَسْتَكْثِرْنَ عَالِيَهُ أَصْوَاتُهُنَّ فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عُمَرُ قُمْنَ فَبَادَرْنَ الْحِجَابَ فَدَخَلَ عُمَرُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْحَكُ فَقَالَ أَضْحَكَ اللَّهُ بِسُوءِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجِبْتُ مِنْ هَؤُلَاءِ الْأَلْحِي كُنْ عِنْدِي فَلَمَّا سَمِعْنَ صَوْتَكَ ابْتَدَرْنَ الْحِجَابَ قَالَ عُمَرُ يَا عَدَوَاتِ أَنْفُسِهِنَّ أَتَهْنِئْنَ وَلَا تَهْنِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَ نَعَمْ أَنْتَ أَفْظُ وَأَغْلُظُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ يَا بَنَ الْخَطَّابِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا لَقَيْكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا فَجَأًا قَطُّ إِلَّا سَلَكَ فَجَأًا غَيْرَ فَجَحَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَقَالَ الْحُمَيْدِيُّ زَادَ الْبِرْقَانِيُّ بَعْدَ قَوْلِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَضْحَكَكَ.

**حوالہ:** بخاری، ص ۵۲۰ ج ۱، باب مناقب عمر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۶۸۳، مسلم، ص ۲۷۶ ج ۲، باب من فضائل عمر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۹۶

**حل لغات:** يُكَلِّمْنَ كَلَّمَ (تفعیل) تَكَلَّمَ بات کرنا۔ يَسْتَكْثِرْنَ اسْتَكْثَرَ (استفعال) اسْتَكْثَرًا زیادہ سمجھنا۔ أَصْوَاتٌ واحد صَوْتُ آواز۔ بَادَرْنَ بَادَر (مفاعلت) مُبَادَرَةٌ جلدی کرنا، سبقت کرنا۔ الْحِجَابُ جمع حُجُبٍ پردہ، رکاوٹ۔ ابْتَدَرْنَ (افتعال) ابْتَدَارًا سبقت کرنا۔ تَهْنِئْنَ هَاب (س) هَيَّةٌ ڈرنا۔ سَالِكًا سَلَكَ (ن) سَلُوْكُمْ چلنا۔ فَجَّ جمع فَجَاجٌ طویل، کشادہ راستہ۔

**ترجمہ:** حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنے کی اجازت مانگی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قریش کی عورتیں تھیں، وہ آپ سے کسی معاملے میں بات کر رہی تھیں اور آپ سے کسی چیز کی زیادتی کا مطالبہ کر رہی تھیں، ان کی آوازیں بلند ہو رہی تھیں، پس جب حضرت عمرؓ نے اجازت مانگی، تو وہ سب اٹھ کر تیزی سے پردہ میں چلی گئیں، وہ آئے تو آپؐ اُنس رہے تھے، حضرت عمرؓ نے کہا اللہ تعالیٰ آپ کے دانتوں کو ہنسائے، یعنی خوش رکھے، اے اللہ کے رسول!

آپؐ نے فرمایا مجھے حیرت ہوئی ان عورتوں پر جو میرے پاس نہیں، جب انھوں نے آپؐ کی آواز سنی تو وہ ایک دم پردہ میں چلی گئیں، حضرت عمرؓ نے کہا اے اپنی ذاتوں کی دشمنو! کیا تم مجھ سے ڈرتی ہو اور رسول اللہؐ سے نہیں ڈرتیں، انھوں نے جواب دیا تم بد اخلاق اور سخت مزاج ہو، آپؐ نے فرمایا اے ابن خطاب اس بات کو چھوڑ دو، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، ہمیں ملاقات کرتا آپؐ سے شیطان کبھی کسی کشادہ گلی میں، مگر چلتا ہے وہ اس گلی کے علاوہ گلی میں۔ (بخاری و مسلم) اور حمیدی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ بر قاتی نے یا رسول اللہ کے لفظ کے بعد ما اضحکک کا اضافہ کیا ہے۔

**خلاصہ حدیث** اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے اندر دینی حیثیت کا غصہ بہت غالب تھا، یہی وجہ ہے کہ ان کی آمدن کر عورتیں وہاں سے ہٹ گئیں، اور شیطان حضرت عمرؓ کے سایہ سے بھاگتا تھا اور یوں بھی حضرت عمرؓ کی غیرت بہت مشہور ہے، آیت حجاب نازل ہونے سے پہلے عرب میں پردہ کا ازواج نہ تھا یہاں تک خود ازواج مطہرات پردہ نہیں کرتی تھیں، حضرت عمرؓ کی غیرت اس بے حجابی کو نہایت ناپسند کرتی تھی، بار بار رسول اللہؐ سے ملتی ہوئے کہ آپؐ ازواج مطہرات کو پردہ کا حکم دیں، اس خواہش کے بعد ہی آیت حجاب نازل ہوئی۔ آپؐ کی غیرت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ جب آپؐ کو خبر ملی کہ مسلمان عورتیں حماموں میں عیسائی عورتوں کے سامنے بے پردہ نہاتی ہیں، تو تحریری حکم نامہ جاری کیا کہ مسلمان عورت کا غیر مذہب والی عورت کے سامنے بے پردہ ہونا جائز نہیں۔ (سیر الصحابہ)

**کلمات حدیث کی تشریح** وعندہ سنوۃ من قریش آپؐ کے پاس قریش کی عورتیں تھیں۔  
**سوال:** یہ عورتیں کون تھیں؟

**جواب:** بظاہر یہ آنحضرتؐ کی ازواج مطہرات تھیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان کے علاوہ دوسری عورتیں بھی ہوں، لیکن یہ جو الفاظ ہیں ”یستکثرنہ“ کے اس سے پہلی بات کی تائید ہوتی ہے؛ کیوں کہ غیر عورتیں آنحضرتؐ سے زیادہ (نان و نفقہ وغیرہ) کا مطالبہ کس طرح کر سکتی ہیں۔ یستکثرنہ کا معنی یہ ہے کہ وہ خواتین یہ مطالبہ کر رہی تھیں کہ ان کو اس سے زیادہ دیا جائے جو انھیں دیا جا رہا ہے، جناب کہ داؤدی کا خیال یہ ہے کہ ”یستکثرنہ“ کا معنی یہ ہے کہ وہ رسول اللہؐ سے زیادہ باتیں کر رہی تھیں، لیکن یہ تاویل مردود ہے؛ کیوں کہ مسلم نے اپنی صحیح میں یہ روایت ذکر کی ہے اور اس میں یہ تصریح ہے کہ وہ عورتیں نفقہ میں کثرت اور اضافے کی خواہش ظاہر کر رہی تھیں، ظاہر ہے کہ تصریح کے بعد یہ احتمال نہیں رہتا کہ دوسرا کوئی معنی مراد ہوگا۔ (فتح الباری، ص ۵۷ ج ۹) عالیہ اصواتھن، عالیہ بنائے برصفت ہونے کے مرفوع ہے اور یا حال ہونے کے باعث منصوب۔

**سوال:** اب یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ اللہ کے رسول کے سامنے اونچی آواز سے بات کرنا شرعاً ممنوع ہے، پھر یہ خواتین کیوں اونچی آواز سے بات کر رہی تھیں؟ خاص کر جب وہ تھیں بھی منتخب عورتیں اور پیغمبرؐ کی گھر والیاں، پھر تو ان کے لیے یہ عمل اور بھی زیادہ شنع اور نامناسب ہونا چاہئے۔

**جواب:** اس بات کی کئی تاویلات کی گئی ہیں اور مختلف جوابات اس کے دیئے گئے ہیں۔ ابن التین فرماتے ہیں اس میں یہ احتمال ہے کہ رفع صوت کی ممانعت سے قبل ہی انھوں نے اونچی آواز میں بات کی ہو، یا پھر ممکن ہے یہ رفع صوت ان کی طبیعت میں تھا، یعنی وہ قدرتی اور طبعی طور پر چہرہ اور الصوت عورتیں ہوں، اور ممانعت اس رفع صوت کی ہے جو اختیاری بالقصد ہو۔ بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ رفع صوت ہر مسلمان کے لیے ممنوع ہے اور ان خواتین میں سے ہر ایک کے لیے بھی بے شک اونچی آواز سے بولنا ممنوع تھا، مگر یہاں جو رفع صوت تھا، وہ سب کے ایک ساتھ بولنے کی وجہ سے پیدا ہوا تھا، یعنی ان میں سے کوئی خاتون متعین اور مشخص طور پر آداب کی خلاف

ورزی نہیں کر رہی تھیں، بلکہ ان کے اجتماع کی وجہ سے یہ بات پیدا ہو گئی تھی، اور ظاہر ہے اس کی وجہ سے متعین طور پر کوئی ایک خاتون خلاف ورزی کا ارتکاب کرنے والی نہیں ٹھہرائی جاسکتی ہے، تاہم یہ جواب محل نظر ہے؛ کیوں کہ اگر ایک ایک آواز پیغمبرؐ کی آواز سے اونچی نہ تھی تو بحالہ مجموعہ اصوات بھی آپؐ کی آواز کے مقابلہ میں بلند نہیں ہو سکتا، ایک قول یہ بھی ہے کہ ممکن ہے ان میں سے کوئی ایک عورت ”جہیرہ“ یعنی ایسی ہوں کہ اس کی آواز اونچی ہو، ایک قول یہ بھی ہے کہ رفع صوت کی ممانعت مردوں کے لیے تھی نہ کہ عورتوں کے لیے، اور ایک قول یہ ہے کہ عورتوں کے لیے اس کی کراہت تنزیہی تھی نہ کہ تحریمی، بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہاں جو رفع صوت تھا وہ خاصیت اور منہ ماری کی وجہ سے تھا اور خاصیت میں غیر ارادی طور پر اونچی آواز ہو جاتی ہے، جب کہ ممنوع رفع صوت وہ ہے جو ارادی اور بالقصد ہو، یہ بھی جواب میں کہا گیا ہے کہ ازواج مطہرات نے آواز تو اونچی کی، مگر انھیں یہ اعتماد اور یقین تھا کہ یہ ان کے حق میں معاف ہے اور خلوت میں کئی ایسی چیزیں جائز ہوتی ہیں جو مجلس میں اور جلوت میں جائز نہیں ہوتیں، تو ہو سکتا ہے کہ رفع صوت کی ممانعت یا خفض صوت کا ادب، آداب مجلس میں سے ہو اور میاں بیوی کے درمیان اس میں کوئی مذاق نہ ہو۔ (فتح الباری، ص ۵۸ ج ۹) اضحك الله سنك بظاہر یہ حضرت عمرؓ کی جانب سے رسول اللہؐ کے لیے کثرتِ شُک کی دعا ہے، تاہم حافظ صاحب فرماتے ہیں اس جملے سے یہ مراد نہیں ہے بلکہ لازمِ شُک کی دعا مراد ہے اور لازمِ شُک ”سُرور“ ہے، یا پھر لازمِ شُک (یعنی سرور) کی ضد کی نفی کی دعا ہے، اور سرور کی ضد حزن ہے، تو حضرت عمرؓ نے گویا یوں دعا فرمائی ”اللہ آپؐ کو پریشانی سے بچائے“ یا ”اللہ آپؐ کو سدا خوش رکھے“۔ (حوالہ بالا) اتھبتنی یہ الہیۃ سے ہے یعنی کیا تم لوگ مجھ سے ڈرتی ہو اور میری ہیبت اور وقار تمہارے دلوں میں زیادہ ہے اور رسول اللہؐ کا کم.....؟ حضرت عمرؓ کے کہنے کا منشا یہ تھا کہ رعب، دبدبہ اور ہیبت تو مومن کے دل میں اللہ اور اس کے رسول کا ہونا چاہئے جب کہ یہ خواتین رسول اللہؐ سے زیادہ (عمرؓ) سے ڈر اور ہیبت محسوس کر رہی ہیں۔ یہ سوال یا تکبر اور شکوہ بھی ازواج مطہرات سے تھا جو اپنے صفاءِ قلب، اور ایمان و اخلاص میں ممتاز مقام کی حامل تھیں، انھوں نے جواب دیا کہ آپؐ سے مرعوب ہونے کی وجہ آپؐ کی سخت مزاجی اور سخت گیری ہے جب کہ رسول اللہؐ سراپا رحمت ہیں، سو آپؐ سے مرعوب نہ ہونا ہی آپؐ کی عظمت و رفعت کی دلیل ہے اور رہا آپؐ کا وقار و احترام سو وہ ازواج مطہرات کے دل میں پوری قوت کے ساتھ موجزن ہوتا ہوگا۔

**سوال:** یہاں یہ سوال اٹھایا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ کیسے کہہ رہے ہیں کہ تم مجھ سے ہیبت زدہ ہو رہی ہو اور رسول اللہؐ سے نہیں..... ہیبت زدہ ہونے کا کیسے اندازہ ہوا؟  
 Website: MadarseWale.blogspot.com  
 Website: NewMadarsa.blogspot.com

**جواب:** علماء نے ایک جواب یہ دیا ہے کہ ساری عورتیں پردہ کرنے کے لیے بھاگیں، حالاں کہ پردہ کر کے یہیں بیٹھا جاسکتا تھا، دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ انھوں نے رسول اللہؐ کی طرف سے عمرؓ کو اجازت ملنے یا نہ ملنے سے واقف ہوئے بغیر حجاب کے لیے دوڑ لگائی، جو ڈرنے کی علامت ہے اور تیسرا جواب یہ ہے کہ ساری عورتوں کا پردہ کے لیے اٹھنا ہیبت کی علامت ہے، ورنہ تو ان میں بعض حضرت عمرؓ کی محرمات بھی تھیں۔ (لامع الدراری، ص ۱۵۹ ج ۸) انت افظ واغلظ: افظ اور اغلظ ”فظاظہ“ اور ”غلظہ“ سے اسم تفصیل کے صیغے ہیں اور اسم تفصیل کا قانون یہ ہے کہ وہ اصل فعل میں شرکت کا تقاضہ کرتا ہے تو گویا اس کا معنی یہ ہوا کہ فظاظہ اور غلظہ کی صفات رسول اللہؐ میں بھی ہیں مگر آپؐ (عمرؓ) میں ان کے مقابلے میں زیادہ ہے۔

**تعارض:** اشکال یہ ہے کہ حدیث کا مفہوم تو یہی ہوا کہ کم سہی مگر ہیں یہ صفات رسول اللہؐ کی ذات میں بھی، جب کہ قرآن آپؐ کی ذات سے اس کی نفی کر رہا ہے، ”لو کنت فظا غلیظ القلب لانفضوا من حولک“ میں لو کے ساتھ فظاظہ اور غلظہ کا ذکر کر کے اس کی نفی ہی کی گئی ہے۔ (فتح الباری، ص ۵۸ ج ۹)



**دفع تعارض:** قرآن اور حدیث میں بظاہر موجود اس تعارض کا جواب یہ ہے کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ جو آپ سے فظاظہ اور غلطہ کی نفی کر رہا ہے وہ صفت لازمہ ہونے کی حیثیت سے اس کے وجود کی نفی ہے، لہذا مطلق وجود صفت مذکورہ کی نفی اس سے نہیں ہو رہی ہے، اور حدیث میں جو مذکور ہے وہ اس صفت کو بطور صفت لازمہ کے رسول اللہ کے لیے ثابت کرنے کا تقاضہ نہیں کرتا بلکہ اس کے مجرد وجود کا تقاضہ کرتا ہے اور مجرد وجود اس صفت کا اللہ کے رسول کے لیے یوں ثابت ہے کہ جس وقت رسول اللہ کوئی امر منکر دیکھتے تو آپ میں سختی آجاتی اور عام کیفیت آپ کی نرمی اور شفقت کی ہے، لہذا قرآن اور سنت میں کوئی تعارض نہیں رہا۔ بعض حضرات نے تطبیق کی صورت یوں بیان کی ہے کہ قرآن میں صفت مذکورہ کی رسول اللہ سے نفی ہے اور یہاں حدیث میں اس کا حضرت عمرؓ کے لیے اثبات ہے۔ رہا اسم تفصیل تو وہ اپنے معنی پر محمول نہیں ہے یعنی نسبتاً زیادہ ہونے کا ذکر مقصود نہیں ہے، بلکہ اس کا مجرد وجود ثابت کیا گیا ہے یعنی ”اللفظ“ بمعنی ”الفظ“ ہے، مگر اس توجیہ میں نظر اور اشکال ہے اور وہ یوں کہ یہاں ترجیح صریح طور پر مذکور ہے، اور وہ یوں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا تم رسول اللہ سے نہیں ڈرتی اور مجھ سے ڈر رہی ہو۔ یعنی اس حوالے سے آپ مجھے رسول اللہ پر ترجیح دے رہی ہیں اور جواب میں انھوں نے وجہ ترجیح ذکر کرتے ہوئے اسم تفصیل استعمال کیا جس کا معنی یہ ہے کہ پیغمبرؐ کے مقابلے میں آپؐ سے زیادہ ڈرنے کی وجہ، پیغمبرؐ کے مقابلے میں آپؐ کا زیادہ سخت گیر ہونا ہے، من رسول اللہ میں رسول اللہ مفضل علیہ ہیں، اس کا واضح مفہوم یہی ہے کہ فظا اور غلیظ تو رسول اللہ بھی ہیں، مگر آپؐ (عمرؓ) ان سے زیادہ ہیں، معلوم ہوا کہ ”اللفظ“ بمعنی ”اللفظ“ نہیں ہے اور مطلق فظاظہ ثابت کرنا حضرت عمرؓ کے لیے مقصود نہیں ہے بلکہ اوروں کے مقابلے میں زیادہ غلطہ و فظاظت ثابت کرنا ہے۔ (شیخ الباری، ص ۵۸، ج ۹)۔

**سوال:** مذکورہ تشریح میں یہ بات آگئی ہے کہ مطلق غلطہ اور فظاظت رسول اللہ میں بھی تھی، چنانچہ آپؐ جب کوئی امر منکر دیکھتے تو اس پر نکیر فرماتے اور سختی کا اظہار کرتے تھے، جب کہ حضرت عمرؓ میں سختی زیادہ تھی، اس کا یہ مطلب تو یقیناً نہیں ہے کہ ضروری سختی اور مطلوب درستی حضرت عمرؓ میں زیادہ اور آپؐ میں کم تھی؟ کیوں کہ منکر اور ناجائز پر ناراضگی اور دل گرفتگی تو اللہ کے رسول میں سب سے زیادہ تھی اور اس میں کمی ثابت کرنے سے گویا آپؐ کی تنقیص ہوگی، دوسرا مطلب اس پر یہ ہو سکتا ہے کہ ضرورت کے وقت تو رسول اللہ بھی سختی کرتے تھے اور غلطہ اور فظاظت کا مظاہرہ کرتے تھے، مگر عام حالات میں ایسا نہ کرتے تھے جب کہ حضرت عمرؓ عام حالات میں بھی سخت تھے، حالاں کہ غیر ضروری حد تک سختی اور بے رحمی دین میں ناپسندیدہ اور خوش اخلاقی کے منافی ہے، پھر حضرت عمرؓ جلیل القدر صحابی رسولؐ میں یہ بات کس طرح ہو سکتی ہے؟

**جواب:** اس بات کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ مکروہات سے روکنے اور مندوبات پر راغب کرنے اور زور دینے میں مبالغہ کرتے تھے، جب کہ رسول اکرمؐ کے ہاں زجو عن المکروہات اور توغیب الی المندوبات میں اتنی سختی نہ ہوتی تھی۔ بالفاظ دیگر رسول اللہؐ طبعاً نہایت نرم دل اور نرم مزاج تھے اور شدت آپؐ میں دینی اور شرعی تھی، جو نہایت ضروری اور مجبوری کے وقت سامنے آتی تھی، جب کہ حضرت عمرؓ طبعاً شدید اور سخت مزاج تھے، اور اسلام میں داخل ہونے کے بعد یہ شدت انھوں نے اللہ کے لیے استعمال کی تو معمولی کوتاہیوں پر بھی سختی کرتے اور چھوٹے چھوٹے آداب کے لیے بھی شدت سے کام لیتے تھے بس اتنی ہی بات ہے۔ ایہ یا ابن الخطاب ابن التین سے نقل کیا گیا ہے کہ یہ بغیر توبین کے صحیح ہے اور معنی ہے ”کف عن لومہن“ یعنی آپؐ انھیں ملامت نہ کریں اور اس سے آپؐ کا منشا شاید یہ ہو کہ ان کا مطالبہ کوئی غیر شرعی اور گستاخانہ نہیں ہے۔ لہذا انھیں ڈانٹنا درست نہیں ہے، ہاں اگر وہ خود قناعت اور صبر کا دامن تھامیں تو یہ اچھا ہوگا۔ طبیؓ کہتے ہیں کہ اللہ کے رسولؐ کی توقیر اور تکریم مطلوب لذات ہے اور اس میں اضافہ اور کثرت قابل ستائش اور ضروری ہے، لہذا رسول اللہؐ کا ”ایہ“ کہہ کر حضرت عمرؓ سے اس میں مزید کہنے کی خواہش ظاہر کرنا ہی معقول اور اقرب الی القہم ہے اور اس کا

قرینہ یہ ہے کہ رسول اللہ نے اس کے بعد فرمایا: والذی نفسی بیدہ“ اس جملے میں حضرت عمرؓ کی زبردست تعریف کی گئی جس نے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپؐ نے ان کی حوصلہ افزائی کی اور آپؐ کی اصابت رائے اور حق گوئی کی تعریف کی۔ علامہ تورپشتی کلمہ ”ایہ“ کے متعلق کہتے ہیں ”ایہ“ اسم ہے، جس سے فعل کو موسوم کہا گیا ہے؛ کیوں کہ اس کا معنی امر کا ہے، چنانچہ جب کسی سے قول یا عمل میں اضافے کی اور مزید کی طلب ہوتی ہے تو اسے ”ایہ“ بکسر الہاء کہہ کر مخاطب کیا جاتا ہے، پھر جب اسے آگے کلام سے ملانا ہوتا ہے تو اس کو تنوین کے ساتھ یوں پڑھا جائے گا، ”ایہ حدیثاً“ یعنی بات آگے بڑھائیے اور جب مخاطب کو اسکاٹ اور خاموش کرنا مطلوب ہو تو ”ایہا عنّا“ بالالف کہا جاتا ہے، اور اس حدیث میں معلوم ہوتا ہے اسی طرح الف کے ساتھ ہے اور اس کا معنی ہے ”کف یا ابن الخطاب عن هذا الحدیث“ یعنی اس بات کو جانے دو اور اس سے باز رہو، اور امام بخاری نے اسے مجرور و منون روایت کیا ہے جب کہ درست ”ایہا“ (بافتح) ہے اور مسلم نے اس روایت کو ذکر کیا ہے مگر اس میں کلمہ مذکور ہی نہیں ہے۔ الا سلتک فجاء غیر فجئت یہ حضرت عمرؓ کی بہت بڑی فضیلت ہے کہ وہ شیطان سے اکثر محفوظ ہوتے ہیں، اور شیطان ان کی راہ تک سے دور بھاگتا ہے، ساتھ چلنا اور حملہ کرنا تو دور کی بات ہے۔

**کیا حضرت عمرؓ معصوم تھے؟** اب سوال یہ ہوتا ہے کہ اگر حضرت عمرؓ سے شیطان اتنا ہی دور بھاگتا تھا تو پھر تو وہ معصوم ٹھہرے؟ کیوں کہ شیطان جب ان کے قریب نہیں آسکتا تو ان سے گناہ کیا صادر کرائے گا، جب کہ اہل سنت والجماعت عصمت کا عقیدہ صرف انبیاء کے لیے رکھتے ہیں کوئی غیر چاہے جتنا بڑا کیوں نہ ہو، اہل سنت کے ہاں معصوم نہیں ہو سکتا۔ اس کا جواب حافظ ابن حجرؒ نے یہ دیا ہے کہ روایت اس بات کا تقاضہ کرتی ہے کہ شیطان کے لیے حضرت عمرؓ تک پہنچنے کی کوئی سبیل نہیں ہے اور وہ ان سے بھاگتا ہے، لیکن یہ ان کی عصمت کا تقاضہ اس لیے نہیں کرتی کہ اس میں اس بات کی نفی اور ممانعت تو نہیں ہے کہ شیطان کے بذریعہ وسوسہ ان کے دل میں کوئی بات ڈالنے کی بھی قدرت نہیں ہے، سو یہ قدرت اسے حاصل ہے اور وسوسہ کے ذریعہ حضرت عمرؓ کے دل میں بھی بات ڈال سکتا ہے، لہذا حدیث سے ان کی عصمت کسی طرح بھی ثابت نہیں ہوتی۔ (فتح الباری، ص ۵۹ ج ۹) یہاں یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ مذکورہ روایت سے بطور مفہوم موافق کے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ معصوم تھے اور شیطان بطریق وسوسہ بھی ان کے دل میں کوئی بات ڈال کر اپنے کسی فعل بد پر نہیں ڈال سکتا تھا اور وہ یوں کہ جب شیطان حضرت عمرؓ کے اختیار کردہ راستے پر نہیں آسکتا تھا تو پھر اسے اتنا قریب آنے اور میل ملاپ اختیار کر کے ان کے دل میں وسوسہ ڈالنے کی کیوں کرجأت اور ہمت ہوگی، ظاہر ہے اگر راستہ چلنے تک کی اس میں ہمت نہ تھی تو میل ملاپ اور وسوسہ ڈالنے کی طاقت تو بطریق اولیٰ اس میں نہ ہوگی اور یوں حضرت عمرؓ اس کے دسترس سے محفوظ ہوں گے اور یہی عصمت ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس طرح سے حضرت عمرؓ کے لیے عصمت ثابت ہونا لازم نہیں آتا، کیوں کہ ممکن ہے اللہ نے شیطان سے ان کی حفاظت کی ہو اور عصمت ثابت بھی ہو جائے تو عصمت نبی کے حق میں واجب، جب کہ غیر کے حق میں ممکن ہے، اسی مضمون کی ایک روایت طبرانی ”وسط“ میں ذکر کرتے ہیں جس کے الفاظ یہ ہیں ”ان الشیطان لا یلقى عمر منذ أسلم إلا خذ بوجهه“ یعنی حضرت عمرؓ نے جب سے اسلام قبول کیا ہے، شیطان ان سے نہیں ملتا، مگر منہ کے بل گر جاتا ہے۔ حضرت عمرؓ سے شیطان کے فرار ہونے کا مطلب کے بارے میں علامہ تورپشتی کہتے ہیں: تنبیہ علی صلابتہ فی الدین واستمرار حالہ علی الجحد الصرف الخ یعنی حدیث کے ان الفاظ میں تنبیہ ہے حضرت عمرؓ کی صلابت فی الدین (دین میں پختگی) پر اور ان کے ہمیشہ خالص سنجیدگی اور حق محض پر قائم رہنے پر، چنانچہ وہ رسول اللہ کے لیے بمنزلہ ننگی تلوار اور سیف قاطع کے تھے کہ جب رسول اللہؐ سے چلاتے تو وہ چل جاتی اور جب روکتے رک جاتی، تو شیطان پر حضرت عمرؓ کا یہ تسلط اللہ کے رسول کی جانب سے تھا اور اس حوالہ سے ان کی مثال بادشاہ کے ایک محافظ اور کماثر کی

تھی، اس لیے شیطان ہمیشہ اس راستے سے انحراف کرتا تھا جس پر حضرت عمرؓ چلتے؛ کیوں کہ وہ رسول اللہؐ کے سپاہی تھے۔

**راستہ الگ ہونے کے دو مطلب:** (۱) نوویؒ کہتے ہیں یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ شیطان جب حضرت عمرؓ کو دیکھتا تھا، بھاگ جاتا تھا اور وہ راستہ ہی چھوڑ جاتا تھا، (۲) جب کہ قاضی عیاضؒ کہتے ہیں اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ یہ ضرب النثل ہو اور اس کا معنی یہ ہوں کہ حضرت عمرؓ نے شیطان کا راستہ چھوڑ دیا ہے اور ایسے صحیح راستے اور درست طریقے پر چلے ہیں کہ ہر اس چیز کو چھوڑ دیا ہے جو شیطان کو پسند ہے اور گویا عمرؓ کے اور شیطان کے راستے بالکل الگ الگ ہیں، تاہم پہلی بات کو زیادہ صحیح قرار دیا گیا ہے؛ کیوں کہ اس میں لفظ کو اپنے ظاہر اور متبادر معنی پر محمول کیا گیا ہے۔

**سوال:** رسول اللہؐ ایسی سختی کیوں نہیں کرتے تھے۔ رسول اللہؐ نے اپنے مذکورہ ارشاد میں ازواج مطہرات کے حضرت عمرؓ سے ڈرنے پر تہمرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ حضرت عمرؓ دین کے معاملے میں بڑے سخت اور دو ٹوک تھے اور شیطان ان کے قریب بھی نہیں بھٹک سکتا تھا، اور یوں آپؐ نے انہیں ”ایہ“ کہہ کر وہ بات مزید تصریح و تفصیل کے ساتھ کہنے کا مطالبہ کیا، جو انہوں نے خود سے ازواج مطہرات کے ڈر جانے اور رسول اللہؐ سے نہ ڈرنے پر کہی تھی۔ یعنی ”اتھبونی ولا تھبن رسول اللہ“۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر حضرت عمرؓ کا یہ دو ٹوک اور سخت انداز رسول اللہؐ کو اس قدر پسند اور دین میں مطلوب تھا، تو پھر رسول اللہؐ خود ایسے کیوں نہ تھے اور خود آپؐ سے ازواج مطہرات اس قدر کیوں نہ ڈرتی تھیں؟

**جواب:** اس کا جواب دیتے ہوئے علامہ تورپشتیؒ کہتے ہیں: ولما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ مہدۃً الی العالمین الخ۔ یعنی جہاں تک رسول اللہؐ کا تعلق ہے تو آپؐ چونکہ تمام عالم کے لیے سراپا رحمت اور ذریعہ ہدایت ہیں، خطا کاروں کو معاف کرنے پر معذور ہیں اور نادانوں سے درگزر کا اہتمام کرنے والے ہیں، اس لیے آپؐ لوگوں سے ان کے ناپسندیدہ افعال اور بے ادبانہ حرکات جیسے ناقابل ستائش کاموں پر سختی اور درشتی سے پیش آنے والے نہ تھے، اور ان کے زبرد تو بخ کے در پہ نہیں ہو سکتے تھے، کیوں کہ عفو اور درگزر ڈانٹ و پٹ و غیرہ کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا، بلکہ عفو اور صغح کا تحقق اس وقت ہوگا جب سختی اور درشتی سے بچا جائے گا، اسی بنا پر یہاں اور اس جیسے بعض دوسرے مواقع پر آپؐ خود تو تسامح، درگزر اور خاموشی کا مظاہرہ کرتے تھے، لیکن حضرت عمرؓ کے سختی سے پیش آنے کی بھی تحسین کرتے تھے۔ (کشف الباری)

**حدیث نمبر ۲۸۳۶ ﴿حضرت عمرؓ کا محل﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۳۷**

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا أَنَا بِالرُّمَيْصَاءِ امْرَأَةِ أَبِي طَلْحَةَ وَسَمِعْتُ خَشِيفَةً فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ هَذَا بِلَالٌ وَرَأَيْتُ قُصْرًا بِقَنَاتِهِ جَارِيَةً فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا فَقَالُوا لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلَهُ فَأَنْظَرُ إِلَيْهِ فَذَكَرْتُ غَيْرَكَ فَقَالَ عُمَرُ يَا بَنِي أُمِّیْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعَلَيْكَ أَغَارٌ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۵۲۰، ج ۱، باب مناقب عمرؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۶۷۹، مسلم، ص ۲۷۵، ج ۲، باب من فضائل عمرؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۹۵

**حل لغات:** خشیفہ: حرکت و آواز، قنات (ج) اقبیۃ گھر کا صحن۔ اغار غار (س) غیرۃ غیرت کھانا۔

**ترجمہ:** حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جنت میں داخل ہوا تو وہاں ابو طلحہ کی بیوی رمیصاء صحن میں نے قدموں کی آہٹ بنی تو کہا کون ہے؟ کہا یہ بلالؓ ہے۔ میں نے ایک محل دیکھا جس کے صحن میں ایک عورت تھی۔ میں نے

کہا یہ کس کا ہے؟ انہوں نے کہا کہ عمرؓ بن خطاب کا۔ میں نے ارادہ کیا کہ اندر داخل ہو کر اسے دیکھوں لیکن تمہاری غیرت یاد آگئی، حضرت عمرؓ عرض گزار ہوئے کہ یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپؐ پر قربان، کیا میں آپؐ پر غیرت کروں گا۔ (بخاری و مسلم)

نبیؐ نے خواب میں تین منظر دیکھے، اول: حضرت ابوطالبؓ کی اہلیہ حضرت ام سلیمؓ کو آپؐ نے جنت میں دیکھا، ان کا لقب رمیضاء اور نام سہلہ بنت ملحان تھا۔ دوم: نبیؐ نے جنت میں اپنے سامنے آہٹ (چاپ) سنی، پوچھا: یہ کون ہے؟ بتایا گیا یہ بلالؓ ہیں۔ سوم: آپؐ نے جنت میں ایک محل دیکھا جس کے آگن میں ایک لڑکی وضو کر رہی تھی، آپؐ نے پوچھا: یہ محل کس کا ہے؟ بتایا گیا: حضرت عمرؓ کا، آپؐ نے چاہا کہ اندر جا کر اس محل کو دیکھیں مگر آپؐ کو حضرت عمرؓ کی غیرت یاد آگئی، تو آپؐ اندر نہیں گئے، جب آپؐ نے یہ خواب سنایا تو حضرت عمرؓ رونے لگے اور کہا: میرے ماں باپ آپؐ پر قربان! اے اللہ کے رسول! کیا آپؐ کے داخل ہونے سے میں غیرت کروں گا؟

**کلمات حدیث کی تشریح** دخلت الجنة معراج کے موقع پر جنت میں داخل ہونا مراد ہے، یا خواب کا واقعہ ہے، ترمذی کی ایک روایت میں ”دخلت البارحة الجنة“ ہے، یعنی میں نے گذشتہ رات خواب دیکھا کہ میں جنت میں ہوں، بعض احادیث میں خواب کی صراحت ہے، بہر حال انبیاء کے خواب سچے اور وحی کے درجے میں ہوتے ہیں۔ الرمیضاء رمیضاء کے اصل نام کے بارے میں اختلاف ہے، ان کو ام سلیم بھی کہا جاتا تھا اور رمیضاء بھی کہا جاتا تھا۔ ان کا پہلا نکاح مالک بن نضر سے ہوا جن سے حضرت انس بن مالکؓ پیدا ہوئے، ان کے بعد ان کا نکاح حضرت ابوطالبؓ سے ہوا۔ سمعت خشفة آپؐ نے جنت میں اپنے آگے بلالؓ کو چلتے ہوئے محسوس کیا۔

سوال: امتی اپنے نبیؐ سے جنت میں آگے کیسے بڑھ گیا؟

جواب: حضرت بلالؓ نبیؐ کے خادم تھے، اور خادم مخدوم سے آگے چلتا ہے، پس یہ امتی کا نبیؐ سے آگے ہونا نہیں ہے، بلکہ خادم کا مخدوم سے آگے چلنا ہے، خواب میں وہی تصورات پیکر محسوس اختیار کرتے ہیں جو خزانہ خیال میں بھرے ہوئے ہوتے ہیں۔ تاہم یہ آگے ہونا فی نفسہ ایک فضیلت رکھتا ہے۔

رایت قصراً آپؐ نے جنت میں جو محل دیکھا وہ سونے کا تھا، ترمذی میں روایت ہے ”ایت علی قصر مربع مشرف من ذهب“ (میں سونے کے بہت اونچے چوکور محل کے پاس پہنچا)۔

حدیث نمبر ۲۸۳۷ ﴿شان حضرت عمرؓ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۳۸

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ يُعْرَضُونَ عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُمْصٌ مِنْهَا مَا يَبْلُغُ الثَّدْيِ وَمِنْهَا مَا دُونَ ذَلِكَ وَعَرَضَ عَلَيَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قُمِيصٌ يَجْرُهُ قَالُوا فَمَا أَوْلَتْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِينَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۱ ج ۱، باب مناقب عمرؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۶۹۱، مسلم، ص ۲۷۲ ج ۲، باب من فضائل عمرؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۹۰

حل لغات: يُعْرَضُونَ عرض (ض) عرضاً پیش کرنا۔ قُمْصٌ واحد قُمِيصٌ کرتا۔ الثَّدْيِ جمع ثَدْيٍ پستان، يَجْرُهُ جَوْ (ن) جَوًّا گھسنا۔ أَوْلَتْ أَوَّلَ (تفعیل) تاویل یا تعبیر بیان کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ

اس حالت میں کہ میں سویا ہوا تھا، میں نے خواب میں دیکھا لوگوں کو وہ میرے سامنے لائے جاتے ہیں اور وہ سب کرتے پہنے ہوئے ہیں، ان میں سے کچھ کے کرتے ایسے ہیں جو صرف سینے تک ہیں اور کچھ ایسے ہیں جن کے کرتے سینے سے کچھ نیچے تک ہیں اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بھی میرے سامنے لائے گئے، ان کا کرتا اتنا لمبا تھا کہ زمین تک پہنچتا تھا، اور وہ اس کو زمین پر گھسیٹ کر چلتے تھے، بعض صحابہ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ نے اس کی کیا تعبیر دی؟ آپ نے فرمایا کہ ”دین“۔ (بخاری و مسلم)

### خلاصہ حدیث

لباس اور دین میں یہ مناسبت اور مشابہت ظاہر ہے کہ لباس سردی اور دھوپ کی پیش و غیرہ اور اس عالم کی آفات و تکالیف سے جسم انسانی کی حفاظت کرتا ہے اور سامان زینت ہے اور دین عالم آخرت میں سامان زینت ہوگا اور عذاب سے حفاظت کا ذریعہ و وسیلہ ہوگا، خواب میں جو لوگ آنحضرت کے سامنے پیش کئے گئے تھے، وہ بظاہر امت کے مختلف طبقات اور درجات کے لوگ تھے، کچھ وہ تھے جن کے دین میں مختلف درجات کا نقص تھا، اور ان میں حضرت عمرؓ بھی تھے جن کا دین بہت کامل تھا، وہ سراپا دین تھے، ان کا دین ان کی اپنی ہستی سے بھی زیادہ تھا۔ رضی اللہ عنہ وارضاه۔ (معارف الحدیث)

### کلمات حدیث کی تشریح

رأیت الناس یعرضون علیّ وعلیہم قمص یتغیر علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں کہ ایک دن میں نے خواب میں دیکھا کہ لوگ میرے سامنے چھوٹے بڑے کرتے پہنے ہوئے پیش کئے جا رہے ہیں، کسی کا کرتہ سینہ تک اور کسی کا اور نیچے، اس حال میں عمرؓ سامنے آئے تو ان کا کرتہ پورے جسم کو ڈھکنے کے بعد زمین پر گھسٹ رہا تھا، صحابہ نے عرض کیا آپ نے اس کا کیا مصداق متعین فرمایا؟ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا ”الدین“ یعنی مجھے لوگوں کی دینی کیفیت دکھائی گئی، معلوم ہوا کہ لوگوں میں دین کے اعتبار سے تزايد و تفاوت ہے اور چوں کہ پیش کئے گئے تمام افراد میں حضرت عمرؓ کا قمیص سب سے بڑا تھا، اس لیے ان کا دین سب سے فزوں تر ہے، یہ قمیص کیا چیز ہے؟ ظاہر ہے کہ یہ اعمال ہی سے تعبیر ہے، کیوں کہ قمیص باہر کی چیز ہے، قمیص کے ذریعہ انسان اپنے بدن کی حفاظت کرتا ہے، یہ بدن کو گرمی سردی سے بچاتا ہے، زیبائش بدن کا کام دیتا ہے، پھر یہ ایک ایسی چیز ہے جس کے سنبھالنے میں تکلف کم ہے چادر ہو تو سنبھالتے سنبھالتے پریشان ہو جاؤ، تہبند کا معاملہ بھی یہی ہے، ہوا لگی اور ادھر سے ادھر ہو گیا، کشف ستر کا خوف رہتا ہے، لیکن یہ لباس ایسا ہے کہ پہن لیجئے اور بے خطر ہو جائیے، دوسرے کام انجام دینے میں بھی دقت پیش نہیں آتی، بدن کا ہر حصہ پوری طرح ڈھک جاتا ہے، کیوں کہ وہ قمیص خود بھی ایک بدن بن جاتا ہے، اسی طرح دین انسان کا محافظ ہے، انسان کے لیے اعلیٰ زینت و زیبائش اور جہنم کے طبقہ نار اور طبقہ زمہریر سے محافظ بھی، گویا یہ دین بدن انسان کی ایسی جگہ حفاظت کرتا ہے جہاں کوئی دوسری چیز حفاظت نہیں کر سکتی، اور جب دین حاصل ہو جاتا ہے تو ہر چیز کی جانب قدم بڑھانے میں سہولت رہتی ہے، اور ساتھ ہی ساتھ روحانی زیبائش بھی حاصل ہوتی ہے، سچا دین دار انسان خداوند کریم کے یہاں معزز و مقبول ہوتا ہے، اور دنیا والے بھی اس کی عزت کرتے ہیں، اور اس کے سامنے سر نیاز خم کرتے ہیں، کیوں کہ اس نے ایک ایسی زینت حاصل کی ہے جو سب کے نزدیک محمود ہے، اور محمود چیز سب کو پسند ہوتی ہے، اب وہ بات کہ اہل ایمان میں دین کے اعتبار سے تفاضل ہے اس حدیث کے اندر بھی آگئی۔

اشکال: یہاں ایک سرسری اشکال یہ کیا جاتا ہے کہ اس حدیث میں حضرت عمرؓ کے قمیص کو سب سے بڑا دکھلایا گیا ہے اور اس کی مراد دین بتلائی گئی ہے، حالاں کہ اس پر اجماع ہے کہ یتغیر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد سب سے بڑا دین درجہ صدیق اکبرؓ کا ہے، اور صدیق اکبرؓ کے بعد فاروق اعظمؓ کا درجہ ہے، اور یہاں سے معلوم ہو رہا ہے کہ دینی حیثیت سے حضرت عمرؓ کی شان تمام لوگوں کے مقابل زائد ہے، کیوں کہ حدیث میں الناس کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جو حسب تقاضائے مقام استغراق پر محمول ہو سکتا ہے، اشکال کو وزن دار نہیں ہے لیکن بہر کیف شبہ ضرور پیدا کر سکتا ہے۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو حدیث میں بیان کردہ تقسیم حاصر نہیں ہے، ان تین درجات کے علاوہ اور بھی بہت سے مراتب اور درجات قائم ہو سکتے ہیں، حدیث میں تین چیزیں ہیں ایک ثلثی اور دوسری بات ما دون ذلک اور تیسری بات ”یجز قمیصہ“ عقلی طور پر اور بھی احتمالات پیدا ہو سکتے ہیں، ہو سکتا ہے کہ صدیق اکبر کا قیاس اس سے بھی زائد ہو، اور یہ بھی ممکن ہے کہ صدیق اکبر کو پیش نہ کیا گیا ہو کہ ان کا کمال ایمانی مسلم ہے، ان کی عرض کی حاجت نہیں، البتہ حضرت عمرؓ اور دوسرے اصحاب کو پیش فرما کر بلحاظ دین حضرت عمرؓ کا تفوق دکھانا مقصود ہو، اس صورت میں الف لام کا استغراق عربی ہوگا، نہ کہ حقیقی، البتہ اگر صدیق اکبر کا نام لے کر حضرت عمرؓ کے متعلق یہ ارشاد ہوتا تو اعتراض کا موقع ہو سکتا تھا، مگر یہاں ایسا نہیں ہوا، دوسری بات یہ کہ اگر تقسیم حاصر بھی ہو تو زائد سے زائد یہ ایک منام کا واقعہ ہوگا اور صدیق اکبرؓ کی فضیلت کا اظہار بحالت یقظہ ہوتا رہا ہے، اس اعتبار سے بھی صدیق اکبرؓ کی فضیلت رہی کجا یقظہ اور کجا منام، مانا کہ یہ منام پیغمبر علیہ السلام کا ہے جو حکماً وحی ہوتا ہے، مگر پھر بھی یہ تو ماننا پڑے گا کہ خالت یقظہ کی تصریحات کے بالمقابل منامی اشارہ اولیٰ درجہ میں رہے گا، پھر اگر برابر مسلم بھی ہو تو یہ خبر واحد کا نتیجہ ہوگا، اور صدیق اکبرؓ کی فضیلت فصوص قطعیہ متواترہ سے ثابت ہے، اور خبر واحد اعلیٰ سے اعلیٰ ہو کر بھی ظنی ہی رہے گی، تو پھر قطعیات سے ظنات کا کیا مقابلہ، اور اگر مان لیں کہ روایات میں دونوں جانب قطعیت ہے، تب بھی صدیق اکبرؓ کی فضیلت پر امت عادلہ کا اجماع ہے، جو تمام قطعیات سے اوپر کے درجہ میں ہے، بہر صورت پیش کردہ صحابہؓ میں حضرت عمرؓ کا تفوق دکھانا اس روایت کا مقصد ہے، اس سے زیادہ اور کچھ نہیں، حضرت امولانا سید فخر الدین صاحب گار حمان یہ ہے کہ اس حدیث میں فاروق اعظمؓ کی ایک جزئی فضیلت کا اظہار کیا گیا ہے کہ ان کے عہدہ خلافت میں فتوحات کی کثرت ہوگی، جو صدیق اکبرؓ کے عہد خلافت میں نہ ہو سکے گی، جر ”قمیص علی الارض“ میں اسی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے، مگر ظاہر ہے کہ اس جزئی فضیلت کو لے کر صدیق اکبرؓ کی فضیلت کا مقابلہ نہیں ہو سکتا، صدیق اکبرؓ کا فضل کلی ہے، اور عند التقابل ترجیح فضل کلی ہی کو رہے گی، مثال کے طور پر یوں سمجھئے کہ قیامت کے دن مؤذنین کو نورانی منبروں پر بٹھایا جائے گا اور وہ ایسے اعلیٰ قسم کے ہوں گے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام انھیں دیکھ کر غبطہ فرمائیں گے، حالاں کہ بے چارہ مؤذن کہاں اور رفیع الدرجات حضرات انبیاء کرام کہاں؟ کوئی نسبت ہی نہیں، ان کی نشست گاہیں مؤذنین سے بدرجہا اعلیٰ اور افضل ہوں گی، مگر پھر غبطہ کی نوبت آئے گی، ظاہر ہے کہ غبطہ ایسی چیز پر ہوا کرتا ہے جو اپنے پاس موجود نہ ہو، اگرچہ اس سے اعلیٰ اعلیٰ چیزیں خود کو حاصل ہوں، مگر یہ مؤذن کی ایک فضیلت جزئی ہوئی، جوئی ذاتہ فضیلت ہوتے ہوئے بھی انبیاء علیہم السلام کے فضائل کلیہ کے مقابل میں محض بے حقیقت ہے، ٹھیک اسی طرح حضرت عمرؓ کی اس فضیلت کو سمجھئے، یا مثلاً کوئی شخص کرسی پر بیٹھا ہوا ہے، اور ایک دوسرا تخت پر ہے اور وہ تخت شاندار ہونے کے باوجود کرسی سے نیچا ہے، ایسی صورت حال میں گو تخت پر بیٹھنے والی کی حیثیت اونچی ہے، لیکن کرسی والے کو اونچا ہونے کی ایک جزئی فضیلت حاصل ہے، اور جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو آنحضرتؐ پر ایک جزئی فضیلت حاصل تھی، یعنی وہ آنحضورؐ سے زیادہ صبیح تھے، اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت صدیق اکبرؓ کا زمانہ خلافت بہت مختصر رہا، صرف دو سال چار ماہ دو روز خلافت ہے اور اس دور خلافت میں زیادہ تر ان لوگوں کی اصلاح کی گئی ہے، جنہوں نے پیغمبر علیہ السلام کے وصال کے بعد ارتداد اختیار کیا تھا، صدیق اکبرؓ کی خلافت کا بیشتر حصہ انھیں لوگوں کی سرکوبی میں صرف ہوا، جس کے نتیجہ میں اکثر افراد تائب ہو کر پھر اسلام میں داخل ہوئے اور فاروق اعظمؓ کے دور کی فتوحات کا سلسلہ بہت وسیع ہے، حضرت صدیق اکبرؓ نے ارتداد کی اصلاح کے بعد اس طرف متوجہ ہوئے تھے، لیکن ابھی سلسلہ دمشق تک پہنچا تھا کہ ان کی وفات ہو گئی، حضرت فاروق اعظمؓ نے ایک ہزار شہر اسلامی سلطنت میں داخل کئے، لیکن یہ ایک جزئی فضیلت ہے، صدیق اکبرؓ کی فضیلت تو وہاں معلوم ہوتی ہے، جہاں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ما صب اللہ فی قلبی صبیئہ فی قلب ابی بکر۔ اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں

میرے قلب میں القافر مائی ہیں، میں نے ان کو حضرت ابوبکرؓ کے قلب میں ڈال دیا ہے، صلح حدیبیہ کے موقع پر شرط لگائی گئی کہ اگر مشرکین کا کوئی آدمی مسلمانوں کے پاس آجائے گا تو اسے واپس کیا جائے گا اور اگر مسلمان مشرکین کے پاس پہنچے گا تو اسے واپس نہ کریں گے، اس شرط پر بظاہر مسلمانوں کا پہلو کمزور ہو رہا ہے، اسی وجہ سے فاروق اعظمؓ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا ”السنا علی الحق وهم علی الباطل“ کیا ہم حق پر اور وہ باطل پر نہیں ہیں، پیغمبر اسلامؐ نے فرمایا، اللہ نے مجھے پیغمبر بنایا ہے میں اللہ کی نافرمانی نہیں کر سکتا، پھر حضرت عمرؓ جوش میں بھرے ہوئے صدیق اکبرؓ کے پاس پہنچے اور یہی کہا، صدیق اکبرؓ نے بھی وہی جواب دیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا، صدیق اکبرؓ کو کہاں کہاں دیکھو گے، پیغمبر علیہ السلام کے وصال کے بعد حضرت عمرؓ کس قدر بے حال تھے اور حضرت ابوبکرؓ مستقیم الحال تھے، باوجودیکہ ان کا کلیجہ جل رہا تھا، حضرت عائشہؓ نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کے کلیجہ جلنے کی بوسہ بھی تھی، دن کا مسئلہ آیا تو سب لوگ مختلف الخیال تھے، ہر شخص جدا طہر کو اپنے قریب رکھنا چاہتا تھا، لیکن صدیق اکبرؓ نے فیصلہ کیا کہ پیغمبر ان کرام کو اسی جگہ دفن کیا جاتا ہے، جہاں ان کی وفات ہوتی ہے، جیش اسامہؓ کو بھیجنے کے سلسلہ میں سارے مسلمانوں کا دماغ ایک طرف تھا اور صدیق اکبرؓ کا ایک طرف، تمام لوگ مخالف تھے کہ اگر یہ لشکر بھیج دیا گیا تو مدینہ خالی ہو جائے گا، صدیق اکبرؓ نے فرمایا کہ لشکر روکا نہیں جاسکتا، پیغمبر علیہ السلام کا تیار کردہ لشکر ضرور جائے گا، جس کی مصلحت بعد میں ظاہر ہوئی؛ کیوں کہ اگر یہ لشکر نہ جاتا تو دشمن سمجھتا کہ مسلمان ڈرے ہوئے ہیں، پیغمبر کے امور نافذ کرنے میں بھی تردد ہو رہا ہے، اور لشکر چلا گیا تو تمام دشمن یہ سوچ کر دب گئے کہ ضرور کوئی ناقابل شکست طاقت مسلمانوں کے پاس ہے، اسی لیے تو ان حالات میں اتنا بڑا لشکر بغیر کسی پرواہ کے بھیج دیا گیا ہے، اور جب حضرت صدیق اکبرؓ نے اپنی دماغی اور عملی کاوشوں سے فتنہ ارتداد کو فرو کر دیا اور فتوحات کے لیے راہ ہموار ہو گئی، تو فاروق اعظمؓ نے ان کی صاف شاہراہ پر چلنا شروع کیا، اور اس طرح فتوحات کا ایک طویل و عریض سلسلہ شروع ہو گیا، اس لیے کہ سب سے بڑا کام حضرت صدیق اکبرؓ نے انجام دیا، لیکن فتوحات کی کثرت کی جزئی فضیلت حضرت عمرؓ کے حصہ میں آئی۔ ”علیہ قمیص یجرہ“ میں اسی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے، جدھر سے گزرتے ہیں فتح ہی فتح ہوتی ہے، جیسا کہ ایک دوسری حدیث میں آیا ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے ایک کنوئیں سے پانی نکالا، پھر میرے بعد ابوبکرؓ نے نکالا اور پھر عمرؓ کی باری آئی تو ڈول ایک بڑے چرس کی صورت میں تبدیل ہو گیا، عمرؓ نے بڑی قوت کے ساتھ کھینچنا شروع کیا، حتیٰ کہ تمام لوگ سیراب ہو گئے اور اپنی اپنی جگہ آرام سے پہنچ گئے، حدیث کے الفاظ یہ ہیں: ثم جاء عمر بن الخطاب فاستعالت غربا فلم ار عبقریا یفری فربہ حتی روی الناس و ضربوا العطن۔ (مسلم، ص ۲۷۵ ج ۲)۔ پھر عمر بن خطابؓ آئے پس وہ ڈول چرس کی صورت میں تبدیل ہو گیا، پس نہیں دیکھا میں نے کسی عبقری کو جو ان جیسا عظیم الشان کام کرے، حتیٰ کہ لوگ سیراب ہو گئے اور آرام پا گئے، تو فرض کیجئے کہ حضرت عمرؓ کا قمیص زمین پر گھسٹ رہا تھا اور حضرت صدیق اکبرؓ کا قمیص ان سے کم تھا، تو یہ حضرت فاروق اعظمؓ کی جزئی فضیلت رہی، جس کا کلی فضیلت کے مقابلہ میں کوئی اعتبار نہیں۔ (ایضاح البخاری)

حدیث نمبر ۲۸۳۸ ﴿حضرت عمرؓ کی علمی شان﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۳۹

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِقَدَحٍ لَبَنٍ فَشَرِبْتُ حَتَّى إِنِّي لَأَرَى الرَّيَّ يَخْرُجُ فِي أَظْفَارِي ثُمَّ أُعْطِيتُ فَضْلِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالُوا فَمَا أَوْلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْعِلْمُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۰ ج ۱، باب مناقب عمرؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۶۸۱، مسلم، ص ۲۷۵ ج ۲، باب من

فضائل عمرؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۹۱



حل لغات: قَدْخ جمع اقداح گلاس۔ اَلرَّی تری، تازگی۔ اَطْفَارٌ واحد طُفْرٌ ناخن۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپؐ نے بیان فرمایا کہ میں سورہا تھا اسی حال میں میرے پاس دودھ کا بھرا ہوا پیالہ لایا گیا تو میں نے خوب سیر ہو کر پیا، یہاں تک کہ میں نے سیرابی کا اثر اپنے ناخنوں تک محسوس کیا، پھر میں نے وہ دودھ جو میرے پینے کے بعد بچ گیا تھا، عمر بن خطاب کو دے دیا کہ وہ اس کو پی لیں بعض صحابہؓ نے عرض کیا کہ آپؐ نے اس کی کیا تعبیر دی؟ آپؐ نے فرمایا کہ علم۔ (بخاری و مسلم)

### خلاصہ حدیث

علماء عارفین نے کہا ہے کہ علم حق کی صورت مثالیہ دوسرے عالم میں دودھ کی ہے، جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس کو دودھ پلایا جا رہا ہے، اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کو علم حق نافع عطا ہوگا، دودھ اور علم حق میں یہ مناسبت ظاہر ہے کہ دودھ جسم انسانی کے لیے بہترین نافع غذا ہے، اسی طرح علم حق جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا ہو، روح کے لیے بہترین اور نافع ترین غذا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسول اللہ کو عطا فرمائے ہوئے علم حق میں حضرت عمرؓ کا خاص حصہ تھا، اور صدیق اکبرؓ کے بعد جس طرح دس سال انھوں نے خلافت اور نبوت کی نیابت کا کام انجام دیا اور جس طرح امت کی رہنمائی فرمائی، وہ اس کی دلیل اور شہادت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو علم حق سے وافر حصہ عطا فرمایا تھا۔ (معارف الحدیث)

### کلمات حدیث کی تشریح

بينا انا لائم اتيت بقدرح۔ نبی اکرمؐ نے اپنا خواب بیان فرمایا کہ مجھے سوتے ہوئے دودھ کا پیالہ پیش کیا گیا، میں نے دودھ پیا اور اس قدر پیا کہ جو تراوٹ بدن میں پیدا ہوئی وہ داخل جسم سے تجاوز کر کے جسم کے بیرونی حصوں تک آگئی، حتیٰ کہ شادابی اور تروتازگی میں نے ناخن میں دیکھی، فرماتے ہیں کہ لازمی الری فی اظفارہ ناخنوں میں سیرابی دیکھی، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ فی بمعنی علی ہے، جیسے "لا صلبکم فی جلدوع النخل" میں ہے، معنی یہ ہونے کہ ناخنوں پر تازگی نظر آرہی تھی، لیکن اس کی ضرورت نہیں، بلکہ فی کے اندر مبالغہ زیادہ ہے، اور من اظفارہ فی والی روایت میں تو معنی اور واضح ہو جاتے ہیں، یعنی ناخنوں سے تروتازگی ٹپک رہی تھی، بہر کیف مفہوم یہ ہے کہ اس دودھ کی تروتازگی ہڈیوں تک پہنچ گئی تھی، اس کے بعد پیالہ میں جو دودھ بچ رہا تھا وہ حضرت عمر بن خطابؓ کو دے دیا، انھوں نے بھی پی لیا، آپؐ نے یہ واقعہ خواب کا بیان فرمایا، صحابہؓ نے عرض کیا آپؐ نے اس سے کیا تعبیر لی؟ آپؐ نے فرمایا علم یعنی عالم مثال میں دودھ علم کی مثال ہے، دودھ پلانا علم عطا کرنا ہے، جس طرح دودھ سے بچے کی غذا اور غذا سے حیات اور جسمانی نشوونما کا تعلق ہے، اسی طرح علم روح کی غذا ہے، اس سے حیات قلب و روح کا تعلق ہے، جس قدر علم زائد ہوگا اسی قدر قلب میں بصیرت اور روح میں تازگی ہوگی، دودھ کا تعلق اجساد کی تربیت سے ہے، تو علم کا اردائے کے ساتھ، اب اس روایت میں صاف آگیا کہ آپؐ کو دودھ کا بھرا ہوا پیالہ یعنی علم تام عطا ہوا، جس کو آپؐ نے خوب شکم سیر ہو کر نوش فرمایا، حتیٰ کہ آپؐ کا تمام جسم اظہر مجسمہ علم بن گیا، پھر آپؐ نے اس میں سے کچھ حصہ حضرت عمرؓ کو عطا فرمایا، معلوم ہوا کہ فاضل از خابخت کے ساتھ وہ عمل کرنا چاہتے جو حضور علیہ السلام نے کیا، علم جس قدر بھی زیادہ ہے زیادہ خابصل کرتے ہو کر، یہ انعام خداوندی ہے، بقدر ضرورت خود فائدہ اٹھاؤ اور زائد کو دوسروں کی ضروریات میں صرف کرو، مسئلہ بتاؤ، فتاویٰ دو، لوگوں کے جھگڑنے قضیے شریعت کے مطابق نمائو، تعلیم کا سلسلہ جاری کرو، غرض علم کے مقاصد میں تبلیغ اور تعلیم بھی داخل ہے، جس کے لیے علم زائد کی ضرورت ہے، یہ شبہ نہ ہونا چاہئے کہ پیالہ کا فاضل دودھ جب حضرت عمرؓ کو دیا گیا تو معاذ اللہ آپؐ کے علم میں نقصان آگیا، آفتاب کے نور سے چاند اور تمام ستارے نور حاصل کرتے ہیں، تو کیا آفتاب کا نور کم ہو جاتا ہے؟ خداوند کریمؐ نے رحمت کے ساتھ علم کے ثنائے جسے اپنے پاس محفوظ رکھے اور ایک حصہ تمام عالم میں پھیلا دیا، تو کیا وہ حصہ خدا کی رحمت سے کٹ گیا؟ اسی طرح یہ سمجھنا بھی غلط ہوگا کہ جب حضورؐ کا فضل حضرت عمرؓ کو

کہنچ گیا تو ان کے علوم صدیق اکبرؓ کے علوم سے بڑھ گئے اور افضلیت صدیقی خطرہ میں پڑ گئی، یہ خام خیالی ہے، بلاشبہ اس میں حضرت عمرؓ کا علمی کمال ثابت ہو رہا ہے، لیکن یہ بالنسبۃ الی الصدیق نہیں ہے، صدیق اکبرؓ کی شان سمجھنی ہو تو پیغمبر اسلام علیہ السلام کے ارشاد ”ما صب اللہ فی صدری صبیۃ فی صدر ابی بکر“ سامنے رکھ کر سمجھو کہ حضرت عمرؓ کے پاس بقیہ ہے تو صدیق اکبرؓ کے پاس کل ہے یعنی جو اللہ تعالیٰ نے میرے سینے میں ڈالا وہ میں نے ابو بکرؓ کے سینے میں ڈال دیا۔ فافہم۔ ہاں حضرت عمرؓ کے علوم و معارف اپنی جگہ پر بے انتہا ہیں۔ اگر حضرت عمرؓ کے علوم دیکھنے ہوں تو حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ کی کتاب ازالۃ الخفاء دیکھئے۔ مستقل عنوانات کے ساتھ شاہ صاحبؒ نے حضرت عمرؓ کے علوم جمع فرمائے ہیں، شاید ہی دین کا کوئی باب ایسا ہو جس میں حضرت کی روایت یا اثر نہ ملتا ہو، جائز و ناجائز کے مسائل سے لے کر اخلاقیات اور علم الحقائق تک پر حضرت عمرؓ کے علوم حاوی ہیں، مگر صدیق اکبرؓ بہر حال صدیق اکبرؓ ہیں، ان کا مقابلہ کسی سے نہیں کیا جاسکتا۔ (ایضاح البخاری) اور ایک بات اس سے یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ خواب کو اپنے ظاہری معنی پر محمول کرنا ضروری نہیں، اگرچہ وہ انبیاء کا خواب ہی کیوں نہ ہو، جو کہ از قبیل وحی ہوتا ہے، بلکہ بعض خوابوں کو تو ان کے ظاہر پر حمل کیا جاتا ہے، جب کہ بعض کی تاویل اور تعبیر بیان کی جاتی ہے۔ (فتح الباری، ص ۹۷۵۶)

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

**علم سے مراد علم سیاست ہے:** حافظ ابن حجرؒ نے یہاں ایک عجیب بات کہی ہے جو معقول بھی ہے، حافظ صاحب فرماتے ہیں، ”والمراد بالعلم هنا العلم بسلاسة الناس بكتاب الله وسنة رسول الله“ علم سے مراد یہاں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے مطابق لوگوں کی سیاست یعنی کار حکومت کا علم ہے، کہ قرآن و سنت کے مطابق پبلک کی سیاست اور سیاست مدنیہ کس طرح کی جائے گی، اور انسانیت کی خدمت کیسے کی جائے گی؟ پھر فرمایا ”واختص عمر بذلك لطول مدته بالنسبة الى ابی بکر الخ“ یعنی علم سیاست کے حضرت عمرؓ کے ساتھ اختصاص کی کیا وجہ ہے، جب کہ سیاست تو دوسرے خلفاء بھی کرتے رہے؟ فرمایا اس کے اختصاص کی وجہ یہ ہے کہ ان کی مدت خلافت حضرت ابو بکرؓ کی نسبت زیادہ تھی اور عثمانؓ کی نسبت لوگ ان کی اطاعت پر زیادہ متفق رہے، ابو بکرؓ کی مدت خلافت کم تھی، اس لیے ان کے زمانہ میں فتوحات کم ہوئیں اور عمرؓ کے زمانے میں زیادہ ہوئیں، جو اختلاف کا ایک بڑا سبب ہوتا ہے، مگر اس کے باوجود حضرت عمر فاروقؓ نے طویل عرصے تک ایسی فتوحات سے بھری حکمرانی اور سیاست کی کہ کسی نے ان کی مخالفت نہیں کی، پھر عہد عثمان میں خلافت میں اور وسعت آگئی، تو طرح طرح کی باتیں پھیل گئیں اور آراء میں اختلاف رونما ہوا، اور ان کی ایسی فرمانبرداری نہیں ہو سکی، جیسی طاعت و حکم برداری کا عمر فاروقؓ کو اتفاق ہوا تھا، اسی وجہ سے فتنے پھوٹے، اور بات حضرت عثمانؓ کے قتل تک جا پہنچی، پھر حضرت علیؓ کو خلیفہ بنایا گیا، مگر ان کے زمانے میں بھی معاملے میں مزید اختلاف اور فتنوں کے پھیلاؤ میں اضافہ ہوا۔ معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ جیسی سیاسی بصیرت، کار حکومت کی رمز آشنائی اور تدبیر و دانش کسی کو نہیں ملا، اسی لیے انھیں ”عبقری“ کا لقب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی ملا، جو اسی مفہوم کو ادا کرتا ہے، سو خواب کی تعبیر اور حضرت عمرؓ کا علم سیاست پر عبور بالکل واضح ہے۔ (فتح الباری، کشف الباری)

**حدیث نمبر ۲۸۳۹ ﴿حضرت عمرؓ کے دور خلافت کی شان﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۴۰-۶۰۴۱**

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي عَلَى قَلْبٍ عَلَيْهَا دَلْوٌ فَتَزَعْتُ مِنْهَا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ فَتَزَعَهَا مِنْهَا ذَنْوِبًا أَوْ ذَنْوِبَيْنِ وَفِي تَزَعِهِ ضَعْفٌ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ ضَعْفَهُ ثُمَّ اسْتَحَالَتْ غَرِبًا فَأَخَذَهَا ابْنُ الْخَطَّابِ فَلَمْ أَرَ عَبْقَرِيًّا مِنَ النَّاسِ يَتَزَعُ نَزَعَ عُمَرَ حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بِعَطَنِ. وَفِي رِوَايَةٍ ابْنُ عُمَرَ قَالَ ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ الْخَطَّابِ مِنْ يَدِ أَبِي بَكْرٍ فَاسْتَحَالَتْ فِي يَدِهِ غَرِبًا فَلَمْ أَرَ عَبْقَرِيًّا يَفْرِئُ فَرِيَةً حَتَّى رَوَى النَّاسُ وَضَرَبُوا بِعَطَنِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۱۷ ج ۱، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو کنت متخذاً خلیلاً، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۶۶۲، مسلم، ص ۲۷۵ ج ۲، باب من فضائل عمر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۹۲

حل لغات: قَلْبٌ کنواں۔ ذَنْوُبٌ جمع اذنبۃ بڑا ڈول۔ اِسْتَحَالَتْ اِسْتَحَالَ (استعمال) اِسْتَحَالَۃ بدلنا۔ عَبْقَرِیُّ بالکمال وبے مثال چیز۔ عَطَنُ پانی کے قریب اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ۔ یَغْرِی فَرِی (ض) فَرِیّا پھاڑنا، چیرنا۔ فَرِی عَجِیب بات۔ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: میں سویا ہوا تھا کہ اپنے آپ کو ایک کنویں پر دیکھا، جس پر ڈول تھا، میں نے اس سے پانی نکالا جتنا اللہ نے چاہا، پھر وہ ابن ابی قحافہؓ نے لے لیا، اور اس سے ایک یادو ڈول نکالے، ان کے نکالنے میں کمزوری تھی، اللہ تعالیٰ ان کی کمزوری کو معاف فرمائے، پھر وہ چرس بن گیا اور اسے ابن خطابؓ نے لے لیا، کسی جوان مرد کو عمر کی طرح پانی نکالتے ہوئے نہیں دیکھا، یہاں تک کہ لوگ اپنے اونٹوں کو پانی پلا کر بٹھانے کی جگہ لے گئے، حضرت ابن عمرؓ کی دوسری روایت میں فرمایا پھر ابن خطابؓ نے وہ ابو بکر کے ہاتھ سے لے لیا، تو ان کے ہاتھ میں وہ چرس ہو گیا، میں نے ایسا جوان مرد اور طاقتور آدمی نہیں دیکھا، یہاں تک لوگوں نے سیراب کیا اور پاڑوں کی طرف لے گئے۔ (بخاری و مسلم)

اس خواب میں تینوں حضرات کی مدت خلافت اور ان کے کاموں کی منظر کشی کی گئی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم امیر المومنین رہیں گے، جب تک اللہ تعالیٰ چاہیں گے، پھر ابو بکرؓ امیر المومنین ہوں گے اور ان کی خلافت دو سال ہوگی اور ان کی امارت کے زمانہ میں حالات ڈانوا ڈول رہیں گے، چنانچہ آپؐ (کفار کے خلاف) کوئی (بڑی) اقدامی کاروائی نہیں کر سکیں گے، اور حالات کے بگاڑ میں آپؐ کا کوئی دخل نہیں ہوگا، اس لیے آپؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ان کی کمزوری کو معاف فرمائیں، پھر حضرت عمرؓ امیر المومنین بنیں گے اور وہ کارنامہ انجام دیں گے جو کسی کے بس میں نہیں، پڑوسی ممالک فتح کریں گے اور مسلمان سکون کا سانس لیں گے۔ (تحفۃ القاری)

میں انا ناام یہ خواب کا واقعہ ہے یعنی کنویں کے پاس ہونا حالت بیداری میں نہیں واقع ہوا بلکہ خواب میں دکھایا گیا۔ فنزع ذنوباً او ذنوبین، نزع کا معنی ڈول کو پانی سے بھر کر نکالنا، ذنوب کا معنی الدلو الکبیر اذا کان فیہا الماء بڑا ڈول جس میں پانی بھی ہو، شارحین حدیث کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ذنوب سے مراد یہاں مدت خلافت ہے، لیکن اس پر ایک اشکال وارد ہوتا ہے اور وہ یوں کہ مدت خلافت تو حضرت ابو بکرؓ کی تھی دو سال پورا اور تیسرے سال کا کچھ حصہ، تو اگر ذنوب سے سالہائے خلافت کی طرف اشارہ مقصود ہے، پھر تو ذنوبین او ثلثہ کہنا چاہئے تھا، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں والذي یظهر لی ان ذلك اشارة الى ما فتح فی زمانه من الفتوح الکبار وهی ثلثہ“ جو بات میری سمجھ میں آرہی ہے وہ یہ ہے کہ اس سے ان فتوحات کی طرف اشارہ مقصود ہے جو بڑی بڑی فتوحات آپؐ کے عہد خلافت میں ہوئیں، اور وہ تین ہیں، شاید غزوہ حیرہ، فتح الانبار اور فتوح الشام مراد ہیں، یا پھر فتۃ ارتداد، فتۃ انکار زکوٰۃ اور جھوٹے مدعی نبوت کی سرکوبی مراد ہے، اشکال تو اس پر بھی ہو سکتا ہے کہ اگر فتوحات تین ہیں تو پھر ذنوبین او ثلثہ کہنا چاہئے تھا، نہ کہ ذنوباً او ذنوبین تاہم اس کا یہ جواب دیا جاسکتا ہے ذنوباً او ذنوبین یعنی ایک دو ڈول سے عدد مراد نہیں ہے، بلکہ قلت اور اختصار کی طرف اشارہ مقصود ہے، جیسے کہ کہا جاتا ہے ایک آدھ، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے متعلق پھر کسی عدد خاص کا ذکر نہیں ہوا ہے، حالاں کہ ان کے سالہائے خلافت اور اسی طرح تعداد فتوحات بھی معلوم و محدود ہیں، مگر اس کے متعلق صرف ڈول نکالنے میں قوت اور مضبوطی کا ذکر ہے، جس کا معنی یہ ہے کہ ان کی فتوحات زیادہ ہیں، اور وہ بڑے فاتح ہیں، واللہ اعلم۔ (فتح الباری، ص ۹۲ ج ۱) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الامم“ میں اس حدیث

کو ذکر کرنے کے بعد اس کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا ”و معنی قوله وفي نزعه ضعف قصر مدته وعجلة موته وشغله بالحرب لاهل الردة عن الافتتاح والتزید الذی بلغه مر فی طول مدته“ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوبکرؓ کے بارے میں ارشاد ”و فی نزعه ضعف“ کا معنی ہے، ان کی مدتِ خلافت کا اختصار، ان کی موت کا جلد واقع ہونا اور اہل ارتداد کے ساتھ لڑنے میں مصروف ہونے کی وجہ سے ان کا فتوحات اور خلافت اسلامیہ کو توسیع دینے سے رہ جانا اور اس کا موقع نہ پانا، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ نے اپنے اس قول میں وہ تمام باتیں یکجا کی ہیں جو دوسروں نے متفرق کہی ہیں، یعنی کسی نے مدتِ خلافت کا اختصار مراد لیا ہے، کسی نے فتوحات کی کمی وغیرہ کو، امام شافعیؒ نے ان تمام کو مراد لیا ہے، اس کی تائید اسی طرح کے اس قصہ کے الفاظ سے بھی ہوتی ہے، جو ابن مسعودؓ سے مروی ہے اس کے الفاظ ہیں ”قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاعبرھا یا ابابکر قال الی الامر من بعدک ثم ینبئہ عمر قال کذلک عبرھا الملک“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوبکرؓ اس کی تعبیر بتا، انھوں نے کہا آپؐ کے بعد خلافت مجھے حاصل ہوگی پھر (میرے بعد) اسے عمر سنبھالیں گے، نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اسی طرح فرشتے نے بھی اس کی تعبیر بتائی، یہ حدیث طبرانی نے روایت کی ہے، مگر اس کی سند میں ضعف ہے، علامہ قسطلانیؒ وفی نزعه ضعف کے متعلق فرماتے ہیں ”اشارہ الی ما کان فی زمنہ من الارتداد واختلاف الكلمة ولین جانبہ ومداراتہ مع الناس“ اس ضعف سے اشارہ مقصود ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد اٹھنے والے فتنہ ارتداد اور لوگوں میں پیدا ہونے والے اختلاف کی طرف اور حضرت ابوبکرؓ کی نرم مزاجی اور لوگوں سے حسن سلوک کی طرف، جو ان کی ایک طرح سے کمزوری تھی اور اس نرمی اور خاطر مدارات کی وجہ سے ظاہر ہے ان کا رعب و دبدبہ اور خلافت کی جلالت بھی اتنی نہ ہوئی ہوگی جتنی کہ حضرت عمر فاروقؓ کی تھی۔ واللہ یغفر اس جملہ کے مختلف مقاصد بیان کئے گئے ہیں، ایک مطلب تو یہ بیان کیا گیا ہے کہ یہ شکم کی طرف سے دعائیہ جملہ ہے اور اس کا کوئی مفہوم نہیں ہے، یعنی جیسے بظاہر اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ شاید ان (حضرت ابوبکرؓ) میں خلافت کے حوالے سے کوتاہیاں پائی جاتی تھیں، اس لیے ان کے واسطے مغفرت کی دعا کی گئی، یہ ممکنہ مفہوم یہاں مراد نہیں ہے، بلکہ اسے عرب کی عادت کے مطابق استعمال کیا گیا ہے، چنانچہ عرب کہا کرتے ہیں افعل کذا واللہ یغفر لک یوں کہ اللہ تعالیٰ تیری مغفرت کرے، ہمارے ہاں اپنے مرحوم باپ دادا کے ذکر کے وقت کہا کرتے ہیں اللہ بخشے والد صاحب یا دادا جان کی یہ عادت تھی، دوسرا قول یہ ہے کہ اس میں حضرت ابوبکرؓ کے قرب وفات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد (فسبح بحمد ربک واستغفرہ) کی نظیر ہے؛ کیوں کہ یہ سورہ نصر کی آیت ہے اور مفسرین فرماتے ہیں کہ اس میں آپؐ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وفات کی طرف اشارہ ہے، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں ”قلت ویحتمل ان یکون فیہ اشارۃ الی أن قلة الفتوح فی زمانہ لا صنع له فیہ لان سببه قصر مدته فمعنی المغفرة له، رفع الملامة عنه“ یعنی یہ بھی احتمال ہے کہ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ حضرت ابوبکرؓ کے عہدِ خلافت میں فتوحات کی قلت میں آپؐ کا کوئی دخل اور قصور نہ تھا، بلکہ اس کی وجہ ان کو ملنے والے موقع اور زمانے کی کمی تھی، جس کا قدرتی اور لازمی نتیجہ تھا فتوحات کی کمی اور خلافت کا عدم پھیلاؤ، اس واسطے مغفرت کی دعا کر کے ان سے کسی بھی قسم کی ملامت کو رفع کیا گیا۔ غرض ای دلو عظیمًا یعنی وہ معمولی ذول پھر بہت بڑے ذول میں تبدیل ہو گیا۔ فلم أر عبقریًا، عبقری بفتح العین و سکون الباء موحدة وفتح القاف و کسر الراء اس سے مراد ہے کل شیء بلغ النہایۃ ہر وہ چیز جو انتہا کو پہنچ جائے، یعنی کسی بھی کمال میں آخری حدوں کو چھوڑنے والی چیز عبقری کہلاتی ہے، اور عبقری اصل میں کہا جاتا ہے ”ارض الجن“ کو یعنی وہ زمین جہاں جنات کا اور پریوں کا بسیرا ہو، یا یہ ایک بستی کا نام ہے، جہاں خوبصورت کپڑے بنتے تھے، چوں کہ جنات کے وجود میں اچنبھا پن اور مختلف عجائبات ہوتے ہیں، اس لیے عرب عموماً ہر اس چیز کو عبقری، یا ارض الجن

کی طرف منسوب کرتے ہیں جس میں حسن یا کسی دوسری چیز میں کمال اور حیرت انگیزی ہو جیسے ہمارے ہاں بھی پری زادہ وغیرہ الفاظ اسی معنی میں بولے جاتے ہیں۔ "حتی ضرب الناس بعطن" اوگ سیراب ہو کر اپنے اپنے ٹھکانوں پر چلے گئے اور بزاز اور طبرانی نے بسند حسن ابو طفیل سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "بینا انا انزع لیلۃ الی وردت علی غنم سود وغفر فجاء ابو بکر فنزع" اس دوران کہ میں ایک رات پانی نکال رہا تھا کہ مجھ پر کالی اور خاکی رنگ کی بکریاں آگئیں، پھر ابو بکر آئے اور پانی نکالا، پھر حضرت عمرؓ کے متعلق فرمایا "فملا الحیاض واری الوارۃ" عمر نے حوض بھر دینے اور آنے والی بکریوں کو سیراب کیا اور پھر فرمایا "فأولت السود العرب والعفر العجم" میں نے کالی بکریوں کی تعبیر عربوں سے کی اور مٹیالی بکریوں کی تعبیر عجموں سے کی۔ اس تفصیل میں اشارہ ہے اس عزت و اکرام کی طرف جس سے اللہ نے حضرت عمرؓ کو سرفراز فرمایا، اور وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی خلافت کی مدت کو لمبا فرمایا، پھر اس خلافت میں اسلام کو عزت و غلبہ دینے کے لیے انھیں کھڑا ہونے کو موقع دیا، اسلام کے حدود کی حفاظت اور اہل اسلام کو طاقت و رہبانے کا موقع دیا، یہاں تک لوگوں نے ضرب عطن کر لیا یعنی خود سیراب ہوئے اور اپنے اونٹوں کو سیراب کر دیا اور ان کو اپنے ٹھکانوں پر پہنچا دیا، پھر ضرب عطن کا معنی بیان کیا کہ عطن پانی کے ارد گرد اونٹوں کے ٹھکانوں کو کہا جاتا ہے "اعطنت الابل فہی عاطنہ" کا معنی ہے اونٹوں کو پانی پلا کر حوضوں کے پاس چھوڑ دیا جائے اور پھر بعد میں آکر انھیں لوٹایا جائے۔ (کشف الباری)

### الفصل الثانی

حدیث نمبر ۲۸۴۰☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۴۲-۶۰۴۳

#### ﴿حضرت عمرؓ کی زبان پر حق جاری ہونا﴾

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ.  
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ يَقُولُ بِهِ.

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۹ ج ۲، باب مناقب عمر، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۸۲، ابوداؤد، ص ۲۱۱ ج ۲، باب فی تدوین العطاء، کتاب الخراج، حدیث ۲۹۲۲  
حل لغات: لِسَانٌ جَمْعُ أَلْسِنَةٍ زَبَان۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے عمرؓ کی زبان اور دل پر حق جاری فرمادیا ہے۔ (ترمذی) اور ابوداؤد کی ایک روایت حضرت ابو ذرؓ سے ہے آپؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حق کو عمرؓ کی زبان پر رکھ دیا ہے، چنانچہ وہ حق ہی کہتا ہے۔

پہلی حدیث حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے ہے اور دوسری حضرت ابو ذر غفاریؓ سے، دونوں کا حاصل اور خلاصہ حدیث مدعی یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو جن خاص انعامات سے نوازا ہے، ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ ان کے دل میں جو کچھ آتا ہے اور جو کچھ وہ زبان سے کہتے ہیں وہ حق ہی ہوتا ہے، وہ حق ہی سوچتے اور حق ہی بولتے ہیں، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ان سے اجتہادی غلطی بھی نہیں ہوتی، اجتہادی غلطی تو حضرات انبیاء کرام علیہم السلام سے بھی ہو جاتی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو مطلع کر کے اصلاح کرا دی جاتی ہے، حضرت عمرؓ سے بھی کبھی کبھی اجتہادی غلطی ہو جاتی تھی، لیکن حق واضح ہو جانے پر رجوع فرما لیتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بارے میں اور اسی طرح منکرین زکوٰۃ سے جہاد و قتال کے خلاف ان کی جو رائے تھی وہ ان کی اجتہادی غلطی ہی تھی، بعد میں حق واضح ہو جانے پر انھوں نے

رجوع کر لیا اور حضرت صدیق اکبرؓ کی رائے سے اتفاق فرمایا، بہر حال اجتہادی غلطی کے اس طرح سے چند استثنائی واقعات کے علاوہ (جن میں حق واضح ہو جانے پر انھوں نے رجوع فرمایا) انھوں نے جو سوچا سمجھا اور جو احکام جاری کئے وہ سب حق ہی تھے، بلاشبہ یہ ان پر اللہ تعالیٰ کا خصوصی انعام تھا۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** **﴿ان الله جعل الحق على لسان عمر﴾** ہمیشہ دل میں حق بات کا آنا اور وہی زبان پر جاری ہونا حضرت عمرؓ کی ایک ایسی فضیلت ہے، جس میں کوئی ان کا شریک و سہم نہیں، حضرت عمرؓ کی رائے کے موافق ہی مقام ابراہیم کو طواف کا دو گنا ندادا کرنے کی جگہ تجویز کیا گیا اور ازواج مطہرات کے لیے خصوصی پردے کا حکم نازل ہوا اور بدر کے قیدیوں کے سلسلہ میں بھی آپؓ کی رائے کو مستحسن قرار دیا گیا تھا۔ (تحفۃ اللمعی)

**حدیث نمبر ۲۸۴۱ ﴿حضرت عمرؓ کی زبان پر سکینہ بولتا تھا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۴۴**  
وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ مَا كُنَّا نُبْعِدُ أَنَّ السَّكِينَةَ تُنْقِطُ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ. (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ)

حوالہ: البیهقی فی دلائل النبوة.

**حل لغات:** نُبْعِدُ أَبْعَدَ (افعال) ابعاداً بعید سمجھنا، دور سمجھنا۔ السکینۃ اطمینان، سکون۔ تنطق نطق (ض) نُطْقًا بولنا۔  
**ترجمہ:** حضرت علی مرتضیٰؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ ہم لوگ اس بات کو بعید نہیں جانتے تھے کہ حضرت عمرؓ کی زبان پر سکینہ بولتا ہے۔ (دلائل النبوة للبیہقی)

**خلاصہ حدیث** حضرت علی مرتضیٰؓ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ جب خطاب فرماتے یا بات کرتے، تو دلوں میں ایک خاص قسم کا سکون و اطمینان پیدا ہوتا تھا، ہم اس بات کو بعید نہیں سمجھتے تھے کہ ان کی زبان و بیان میں یہ خاص تاثیر اللہ تعالیٰ نے رکھ دی ہے، یہ مطلب لیا جائے تو حضرت علیؓ کے اس کلام میں ”السکینۃ“ سے مراد یہی خداداد تاثیر ہے، شارحین نے لکھا ہے کہ السکینۃ سے مراد خاص فرشتہ بھی ہو سکتا ہے، اس صورت میں حضرت علیؓ کا مطلب یہ ہوگا کہ ہم یہ بات بعید نہیں سمجھتے تھے کہ حضرت عمرؓ بن خطاب بات فرماتے ہیں تو انکی زبان سے اللہ کا ایک خاص فرشتہ کلام کرتا ہے جس کا نام السکینہ ہے۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** السکینۃ تنطق علی لسان عمر حضرت عمرؓ کے کلام میں عجیب شان اور تاثیر تھی، آپؓ کلام کرتے تو ایسا لگتا کہ فرشتہ آپؓ کی زبان سے بات کر رہا ہے اور اس فرشتہ کا لقب سکینہ ہے، اور اس کی تائید حضرت علیؓ کی ایک دوسری روایت سے بھی ہوتی ہے جس کو طبرانی نے معجم اوسط میں ذکر کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ لوگو! صالحین کا تذکرہ کرنے کے وقت حضرت عمرؓ کو مقدم رکھو، کیوں کہ عین ممکن ہے کہ ان کا قول الہام ہو، اور وہ فرشتہ کی زبانی بیان کر رہے ہوں، اسی طرح حضرت ابن مسعودؓ سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے جب بھی حضرت عمرؓ کو دیکھا تو مجھے ان کی آنکھوں کے درمیان فرشتہ نظر آیا جو ان کی رہنمائی کرتا تھا۔ (جدید مظاہر حق)

**حدیث نمبر ۲۸۴۲ ﴿فاروق اعظمؓ کا قبولیت اسلام﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۴۵**

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ أَعِزِّ الْإِسْلَامَ بِأَبْنِي جَهْلٍ بَنِي هِشَامٍ أَوْ بِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَأَصْبَحَ عُمَرُ فَقَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمَ ثُمَّ صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ظَاهِرًا. (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۹ ج ۲، باب فی مناقب عمر، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۸۳، مسند احمد، ص ۹۵ ج ۲

حل لغات: أَعَزُّ (افعال) إِعْزَازًا عزت دینا۔ غَدَا (ن) غَدُوًّا صبح ہونا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے اہل بیت نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی (رات میں) کہ اے میرے اللہ! اسلام کو عزت اور قوت عطا فرما ابو جہل بن ہشام کے ذریعہ یا عمر بن خطاب کے ذریعہ، پس صبح کو اٹھے تو عمرؓ رسول اللہ کی خدمت میں آئے اور اسلام لے آئے اور مسجد حرام میں اعلانیہ نماز پڑھی۔ (مسند احمد و جامع ترمذی)

**خلاصہ حدیث** اللہ تعالیٰ نے اس دنیا کو عالم اسباب بنایا ہے، یہاں پر ہر بڑے کام اور ہر عظیم مقصد کے لیے اس کے مطابق تدبیر اور عملی جدوجہد اور خاص صلاحیت رکھنے والے جانناز کارکنوں کی ضرورت ہوتی ہے، ابو جہل بن ہشام اور عمر بن خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؐ کے لائے ہوئے دین کے درجہ اول کے دشمن تھے، اسی کے ساتھ ان دونوں میں وہ صلاحیتیں تھیں جو کسی بڑے کام کے لیے درکار ہوتی ہیں، غالباً حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر منکشف کر دیا گیا تھا کہ دونوں میں سے کسی ایک کو ہدایت دی جاسکتی ہے، تو آپؐ نے ایک رات کو یہ دعا فرمائی جس کا حدیث میں ذکر ہے، تقدیر الہی میں یہ سعادت حضرت عمرؓ کے لیے مقدر ہو چکی تھی، ان کے حق میں دعا قبول ہو گئی اور ان کو توفیق مل گئی، پھر اللہ تعالیٰ نے ان سے جو کام لیا خاص کر خلافت کے دس سالوں میں وہ بلاشبہ امت میں ان کا اور صرف ان کا حصہ ہے، مسند احمد اور جامع ترمذی کی مندرجہ بالا روایت میں حضرت عمرؓ کے اسلام لانے کا واقعہ بہت اختصار کے ساتھ بیان کیا گیا ہے، مشکوٰۃ المصابیح کے بعض شارحین نے ابو عبد اللہ الحاکم کی دلائل النبوة کے حوالے سے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے یہ واقعہ مفصل روایت کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ابو جہل جو مشرکین مکہ کا سردار اور بڑا سرمایہ دار بھی تھا، اس نے اعلان کیا کہ جو کوئی محمدؐ کو قتل کر دے میں اس کو سوا اونٹنیاں اور ایک ہزار اوقیہ چاندی بطور انعام دینے کی ذمہ داری لیتا ہوں، عمرؓ نے ابو جہل سے کہا کہ تمہاری یہ بات سچی ہے؟ ابو جہل نے کہا بالکل سچی فورا ادا کر دوں گا، اس کے بعد عمرؓ تلوار لے کر اس ناپاک ارادے سے نکلے، راستہ میں ایک شخص نے ان کو اس حال میں دیکھا تو پوچھا عمر کہاں اور کس ارادہ سے جا رہے ہو؟ عمرؓ نے کہا محمدؐ کو قتل کرنے کے لیے جا رہا ہوں، اس شخص نے کہا کیا تم ان کے کنبہ بنی ہاشم سے بے خوف ہو (وہ ان کی حمایت میں میدان میں آجائیں گے اور پھر خونریز جنگ ہوگی) عمرؓ نے کہا کہ معلوم ہوتا ہے کہ تو نے بھی باپ دادا کا دین چھوڑ کے محمدؐ کا دین قبول کر لیا ہے، اس شخص نے کہا کہ میں تم کو بتلاتا ہوں کہ تمہاری بہن (فاطمہ) اور بہنوئی (سعید بن زیدؓ) نے بھی محمدؐ کا دین قبول کر لیا ہے، یہ سن کر عمرؓ سیدھے بہن کے گھر کی طرف گئے، وہ اس وقت سورۃ طہ تلاوت کر رہی تھیں، عمرؓ نے دروازے پر کھڑے ہو کر سنا، پھر دروازہ کھلوا دیا اور کہا کہ تم کیا پڑھ رہی تھیں؟ ان کی بہن نے بتایا کہ ہم لوگوں نے اسلام قبول کر لیا ہے اور اس میں قرآن کی آیتیں پڑھ رہی تھیں؟ عمرؓ نے کہا مجھے بھی پڑھ کر سناؤ! چنانچہ ان کی بہن نے سورۃ طہ پڑھنی شروع کی، جب یہ آیت تلاوت کی ”اللہ لا الہ الا هو لہ الاسماء الحسنی“ تو عمرؓ کے دل کی دنیا میں انقلاب آ گیا اور بول اٹھے کہ بیشک وہی اور صرف وہی الہ اس لائق ہے کہ اس کی عبادت کی جائے اور کلمہ شہادت پڑھا، پھر بہن ہی کے گھر میں رات گزاری اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کی تڑپ دل میں پیدا ہو گئی، بار بار کہتے تھے ”واشوقاہ الی محمدؐ“ اسی حال میں خباب بن ارتؓ ان کے پاس آئے اور ان کو بتلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آج رات برابر دعا کرتے رہے کہ اے اللہ عمر بن خطاب یا ابو جہل بن ہشام کے ذریعہ اسلام کو عزت اور قوت عطا فرما اور میرا خیال ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا تمہارے حق میں قبول ہو گئی، اس کے بعد صبح کو عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اسلام قبول کیا، اور اسی وقت کہا کہ ہم لات اور عزرائیل کی پرستش کرتے تھے وادیوں کے نشیب میں اور پہاڑوں کی چوٹیوں پر، اور خدا کی عبادت کریں ہم چھپ چھپا کر؟ یہ نہیں ہوگا۔ خدا کی قسم ہم اللہ کی عبادت اعلانیہ خانہ کعبہ کے صحن میں کریں گے (اس وقت تک مسلمان اعلانیہ مسجد حرام میں نماز ادا نہیں کر پاتے تھے)۔





عمرؓ کی یہ فضیلت انکی عدالت و سیاست اور تدبیر و تدبیر سے متعلق ہے، گویا جزئی فضیلت ہے صدیق اکبرؓ کی فضیلت کلی ہے۔ (توضیحات)

**کلمات حدیث کی تشریح** اما طلعت الشمس اس روایت سے معلوم ہوا کہ امت میں سب سے افضل حضرت عمرؓ ہیں حالانکہ یہ بات صحیح نہیں، اس امت میں سب سے بڑا مقام صدیق اکبرؓ کا ہے، ابن ماجہ میں صریح روایت ہے کہ "عن عبد اللہ بن سلمۃ قال سمعت علیا یقول خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر و خیر الناس بعد ابی بکر عمر" حدیث باب میں تاویل کی جائے گی اور وہ تاویل خلاصہ حدیث میں گزر گئی، نیز یہ حدیث انتہائی ضعیف بھی ہے۔ عبد اللہ ضعیف راوی ہیں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے بارے میں فرمایا ہے فیہ نظر اور امام بخاری یہ بات متہم بالکذب کے بارے ہی میں فرماتے تھے اور محمد بن المنکدر کا بھتیجا عبد الرحمن مجہول ہے، اس کی یہی ایک حدیث ہے اور ذہبی نے کہا ہے کہ یہ روایت جھوٹ ہے اور حضرت ابوبکرؓ کی الفضیلت اجماع امت سے ثابت ہے اور اجماع قطعی دلیل ہے اور ضعیف روایت قطعاً سے مزاحم نہیں ہوتی۔ (تحفۃ اللمی) مزید کے لیے عالمی حدیث ۶۰۳۸ دیکھیں۔

**حدیث نمبر ۲۸۴۴ ﴿نبوت جاری رہتی تو عمرؓ نبی ہوتے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۴۷**  
وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنَّا بَعْدِي نَبِيٌّ لَكُنَّا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ.  
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۹ ج ۲، باب مناقب عمرؓ، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۸۶

**حل لغات:** نبی (ج) انبیاء اللہ کی طرف سے خبر دینے والا، پیغمبر، یعنی خدا تعالیٰ کا وہ مخصوص و معصوم بندہ جو انسانوں کی ہدایت کے لیے مامور ہو اور خدا کے احکام ان تک پہنچائے۔

**ترجمہ:** حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر بن خطابؓ ہوتے۔ (جامع ترمذی)

**خلاصہ حدیث** مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبوت کا سلسلہ مجھ پر ختم فرمایا اور قیامت تک کے لیے نبوت کا دروازہ بند ہو گیا (جس کا اعلان قرآن پاک میں فرمادیا گیا ہے) اگر بالفرض اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ فیصلہ نہ فرمادیا گیا ہوتا اور میرے بعد بھی نبوت کا سلسلہ جاری رہتا، تو عمر بن خطابؓ اپنی روحانی خصوصیت کی وجہ سے بالخصوص اس لائق تھے کہ ان کو نبی بنایا جاتا، اس حدیث میں بھی ان کے اس خصوصی کمال و امتیاز کی طرف اشارہ ہے، جس کا ذکر مندرجہ بالا حدیثوں میں کیا گیا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے قلب پر حق کا القاء اور الہامات کی کثرت وغیرہ۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** لکان عمر استعداد کے حوالے سے عمر نبوت کے گروہ کے آدمی تھے، مگر سلسلہ نبوت آپؐ پر ختم ہو چکا، مثال کے طور پر کسی مدرسہ نے کسی مصلحت سے اپنے یہاں شیخ الحدیث کا منصب موقوف کر دیا، تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ اب کسی میں شیخ الحدیث ہونے کی قابلیت پیدا نہیں ہوگی، قابلیت رکھنے والے ضرور پیدا ہوں گے، مگر منصب ختم کر دیا گیا، اسی طرح نبوت بھی کچھ کمالات کی وجہ سے ملتی ہے، اللہ تعالیٰ بے صلاحیت آدمی کو نبی نہیں بناتے، مگر اب اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے نبوت کا سلسلہ خاتم النبیین محمدؐ پر موقوف کر دیا ہے، آپؐ کے بعد کسی بھی قسم کا نیا نبی پیدا نہیں ہوگا، عیسیٰ علیہ السلام ضرور آئیں گے مگر وہ پہلے نبی بنائے جا چکے ہیں، البتہ نبوت کے کمالات افراد و اجتماعاً پائے جاسکتے ہیں، حدیث میں ہے کہ اچھے خواب نبوت کا چھایا لیسواں حصہ ہے، پس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کمالات نبوت کے حامل ہیں، اگر نبوت جاری ہوتی تو ان کو نبوت ملتی،

مگر نبوت وہی ہے کسی نہیں، پس اس حدیث میں حضرت عمرؓ کی غایت درجہ فضیلت ہے۔

**سوال:** کمالات نبوت کا یہ اجتماع حضرت ابوبکرؓ میں بھی تو ہو سکتا ہے، کیونکہ وہ افضل صحابہ ہیں، پھر انکے حق میں یہ بات کیوں نہیں فرمائی؟  
**جواب:** حدیث قضیہ مہملہ ہے، اس میں کوئی سو نہیں، پس ابوبکرؓ بھی نبی ہو سکتے، اگر نبوت جاری ہوتی، مگر ہمیں اطلاع صرف حضرت عمرؓ کے بارے میں ملی ہے، اس لیے یہ آپؓ کے لیے بڑی فضیلت ہے۔ (تحفۃ اللمعی)

**حدیث نمبر ۲۸۴۵ ﴿شیطان حضرت عمرؓ سے بھاگتا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۴۸**

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ جَاءَتْ جَارِيَةٌ سَوْدَاءُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ نَذَرْتُ أَنْ رَدَّكَ اللَّهُ صَالِحًا أَنْ أَضْرِبَ بَيْنَ يَدَيْكَ بِالذِّفِّ وَأَتَغْنَى فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كُنْتُ نَذَرْتُ فَأَضْرِبِي وَإِلَّا فَلَا فَجَعَلْتُ تَضْرِبُ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عَلِيٌّ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عُثْمَانُ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عُمَرُ فَأَلْقَتِ الذِّفَّ تَحْتَ إِسْتِهَا ثُمَّ قَعَدَتْ عَلَيْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَخَافُ مِنْكَ يَا عُمَرُ إِنِّي كُنْتُ جَالِسًا وَهِيَ تَضْرِبُ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عَلِيٌّ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عُثْمَانُ وَهِيَ تَضْرِبُ فَلَمَّا دَخَلَتْ أُنْتُ يَا عُمَرُ أَلْقَتِ الذِّفَّ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ)

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

**حوالہ:** ترمذی، ص ۲۱۰ ج ۲، باب مناقب عمرؓ، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۹۰

**حل لغات:** مَغَازِي وَاحِدٌ مَغْزَى لِرَأْيٍ، جَمَلُهُ، جِهَادٌ، انْصَرَفَ (انفعال) انْصَرَفًا جَانًا، چلنا۔ جَارِيَةٌ جَمْعُ جَوَارٍ بَانْدِي۔ نَذَرْتُ نَذَرًا (ن) نَذَرًا نَذَرْنَا، مَنَتْ، اِنْتَا۔ الذِّفُّ جَمْعُ ذُفُوفٍ ڈھوکی۔ اَتَغْنَى تَغْنَى بِالشَّيْعَرِ (تفعل) تَغْنِيًا گانا، ترنم سے پڑھنا۔ اِسْتِ سَرِين۔  
**ترجمہ:** حضرت بریدہؓ بیان کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی غزوہ میں تشریف لے گئے، جب لوٹ کر واپس آئے تو ایک کالی باندی آئی، تو اس نے کہا یا رسول اللہ میں نے منت مانی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو صحیح سلامت واپس لائیں، تو میں آپ کے سامنے ذلی بجاؤں گی، اور اشعار پڑھوں گی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اگر تم نے منت مانی ہے تو بجالے ورنہ نہیں، پس وہ بجانے لگی پس ابوبکرؓ آئے اور وہ بجاتی رہی، پھر علیؓ آئے اور وہ بجاتی رہی، پھر عثمانؓ آئے اور وہ بجاتی رہی، پھر عمرؓ آئے تو اس نے ذلی اپنی سزین کے نیچے کر لی، اور اس پر بیٹھ گئی، یعنی چھپالی، پس رسول اللہؐ نے فرمایا اے عمرؓ! شیطان یقیناً آپ سے ڈرتا ہے، میں بیٹھا تھا اور وہ بجا رہی تھیں، پھر ابوبکرؓ آئے اور وہ بجاتی رہی، پھر علیؓ آئے اور وہ بجاتی رہی، پھر عثمانؓ آئے اور وہ بجاتی رہی، پھر اے عمرؓ جب تم آئے تو اس نے ذلی چھپالی۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** تھاپ کے ساتھ اشعار پڑھنا جائز ہے، یہ گانا بجانا نہیں، آپؓ نے اس باندی کو محض اس کا دل رکھنے کے لیے اجازت دی تھی، ورنہ نہیں میں اس کی ناپسندیدگی کی طرف اشارہ ہے، اور حضرت عمرؓ کے وبدبے سے اس نے وہ شیطانی چرخہ روک دیا، یہ حضرت عمرؓ کی فضیلت ہے۔ (تحفۃ اللمعی)

**کلمات حدیث کی تشریح** واضرب بین یدیک بالذف اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محض تفریح اور شوق کے لیے دف بجانے کی اجازت نہیں، ضرورت کے وقت اجازت ہے، لیکن بقدر ضرورت۔ الذف فصیح لغت میں دف کے دال پر زبر پڑھا جاتا ہے اور فاء ساکن ہے، یہاں اس حدیث کے مضمون سے دو سوال ذہن میں پیدا ہوتے ہیں۔

**سوال:** پہلا سوال یہ ہے کہ دف بجانا کوئی عبادت نہیں ہے، اس کی نذر کیسے مانی گئی؟ نذر تو اس چیز کی مانی جاتی ہے جس کی نظیر عبادات اور مامورات میں موجود ہو؟

**جواب:** اس سوال کا جواب یہ ہے کہ چون کہ یہ معاملہ جہاد کا تھا تو جہاد پر جانا فتح حاصل کرنا دشمن کو مار بھگانا اللہ تعالیٰ کی زمین پر اللہ تعالیٰ کا قانون نافذ کرنا، یہ سب عبادات ہیں اس لیے اس کی نذر درست قرار دے دی گئی، اور ایک حد تک دف بجانے اور نذر پوری کرنے کو برداشت کیا گیا، یہ معاملہ ناجائز سے نکل کر مباح کے زمرہ میں آ گیا۔

**سوال:** اب سوال یہ ہے کہ دف بجانا لہو وذر لگو کا مومن میں شمار ہوتا ہے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دف کیسے بجایا گیا؟

**جواب:** اس سوال کا جواب یہ ہے کہ جہاد کی خوشی میں نیز آنحضرت کے صحیح سالم لوٹنے اور فتح حاصل ہونے کی خوشی میں دف بجانا لہو و لعب سے خارج ہو گیا، اور اس لوٹنے نے ایک اچھی بنیاد اور اخلاص کے ساتھ یہ کام کیا، اس لیے ایک حد تک برداشت کیا گیا، لیکن حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے آنے کے وقت شاید اس اباحت کا وقت ختم ہو چکا تھا، اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شان میں فرمایا کہ تجھ سے شیطان خوف زدہ ہو کر دوسرا راستہ اختیار کرتا ہے۔ (توضیحات)

واتغنی ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورت سے گانا وغیرہ مناجب کہ فتنہ کا خوف نہ ہو جائز ہے، لیکن مؤلف فرماتے ہیں کہ یہ بات فقہ حنفی کی روایتوں کے خلاف ہے، کیوں کہ ظاہر الروایۃ میں مطلقاً گانے کو فقہاء حرام قرار دیتے ہیں، جیسا کہ در مختار بحر الرائق وغیرہ میں لکھا گیا ہے بلکہ ہدایہ میں اس کو گناہ کبیرہ لکھا ہے، اگرچہ یہ راگ اور گانا دل خوش کرنے کے لیے ہو، اور اس طرح کی روایات جن سے راگ اور گانے کا جواز معلوم ہوتا ہے، فقہاء کے نزدیک منسوخ ہیں۔ ان الشیطان لیخاف منک یا عمر شیطان سے مراد یا تو وہ لڑکی ہے جو دف بجا رہی تھی اور اس کو شیطان اس لیے کہا کہ وہ شیطانوں والے کام کر رہی تھی، گویا وہ شیطان الانس یعنی انسانی شیطان بن گئی یا شیطان سے مراد وہ شیطان ہے جس نے اس لڑکی کو دف بجانے پر ابھارا اور برا بیختہ کیا، حضرت عمرؓ حقیقت ایسی مباح چیز کو بھی ناپسند سمجھتے تھے جو کسی ناجائز اور حرام کام کے مشابہ ہو، چنانچہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی کئی مثالیں ذکر کی ہیں، لہذا دف اگرچہ اس لڑکی کے لیے جائز اور مباح تھا ضرورت کی وجہ سے، اور حضورؐ نے اس کو اس کی اجازت بھی دی تھی، لیکن دف کی شکل حرام چیز یعنی باجہ وغیرہ کے ساتھ ملتی ہے، اس لیے حضرت عمرؓ اس کو گوارا نہ کرتے اور اسی احساس کی وجہ سے اس لڑکی نے دف بجانا بند کر دیا، اور اس کو چھپا لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کی اسی خصوصیت کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ (مرقات، جدید مظاہر حق)

### حدیث نمبر ۲۸۴۶ ﴿حضرت فاروق اعظمؓ کا جلال﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۴۹

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا فَسَمِعْنَا لَغَطًا وَصَوْتَ صَبِيٍّ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا حَبَشِيَّةٌ تَرْفُزُ وَالصَّبِيَّانُ حَوْلَهَا فَقَالَ يَا عَائِشَةُ تَعَالَى فَأَنْظُرِي فَجِئْتُ فَوَضَعْتُ لِحْيَتِي عَلَى مَنْكِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَيْهَا مَا بَيْنَ الْمَنْكِبِ إِلَى رَأْسِهِ فَقَالَ لِي أَمَا شَبِعْتَ أَمَا شَبِعْتَ فَبَعَثْتُ أَقُولُ لَا لِأَنْظُرَ مَنْزِلَتِي عِنْدَهُ إِذْ طَلَعَ عَمْرُ فَأَرْفَضَ النَّاسُ عَنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَنْظُرُ إِلَى شَيَاطِينِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ قَدْ فَرُّوا مِنْ عَمْرٍ قَالَتْ فَرَجَعْتُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲۱، باب فی مناقب عمر، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۹۱

حل لغات: لَغَطٌ جمع الغَطَطِ شور وغل ہنگامہ۔ تَرْفُزُ زَفَن (ض) زَفَنُ اچھل کود کرنا، ناچنا۔ لِحْيَتِي جمع الخِ دھاڑ۔ مَنْكِبٌ جمع

مَنَّا كِبُ مَوْنٌ هَا- شَبَعْتُ شَبْعَ (س) شَبْعًا آسُودَ هَوْنًا- اِرْفَضُ مُنْتَشِرٌ هَوْنًا-

ترجمہ: حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے کہ ہم نے شور و غل اور بچوں کی آواز سنی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے تو اچانک ایک جھن بھیل رہی تھی، اور اس کے ارد گرد بچے تھے، آپؐ نے فرمایا عائشہ! آؤ اور دیکھو، پس میں آئی اور میں نے اپنے جڑے رسول اللہؐ کے مونڈھے پر رکھ دیئے، اور میں آپؐ کے مونڈھے اور سر کے درمیان سے اس عورت کو دیکھنے لگی، پس آپؐ نے مجھ سے فرمایا کیا تمہارا جی نہیں بھرا (کچھ وقت کے بعد آپؐ نے فرمایا) کیا تمہارا جی نہیں بھرا، پس میں کہتی رہی نہیں، تاکہ میں اپنا مرتبہ آپؐ کے نزدیک دیکھوں (کہ آپؐ کب تک میری وجہ سے کھڑے رہتے ہیں؟) پس اچانک عمرؓ نکل آئے تو لوگ اس کے پاس سے تتر بتر ہو گئے، تو رسول اللہؐ نے فرمایا میں شیاطین الانس والجن کو دیکھ رہا ہوں کہ وہ عمرؓ کی وجہ سے بھاگے جا رہے ہیں، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں پس میں (بھی) بوٹ گئی۔ ترمذی نے اس روایت کو نقل کر کے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

**خلاصہ حدیث** شیاطین جن چیزوں سے بھاگیں ان کی اہمیت ظاہر ہے، وہ اذان اور اقامت سن کر بھاگتے ہیں، اس سے ان دونوں کی اہمیت واضح ہوتی ہے، پس جب شیاطین الجن ہی نہیں شیاطین الانس بھی حضرت عمرؓ کو دیکھ کر بھاگتے ہیں، تو اس سے آپؐ کی اہمیت و فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ (تحفۃ الاممی)

**کلمات حدیث کی تشریح** فاذا هی حبشیۃ ترفن اچھلنے کودنے اور لات چلانے کو "زفن" کہتے ہیں، یہاں ناپنے کے معنی صحیح نہیں ہیں، اس جھن کا یہ کرتب اگرچہ صورتاً لہو و لعب تھا، لیکن درحقیقت ایسا نہیں تھا، بلکہ یہ جہاد کے لیے ایک مشاقی تھی جو بقدر ضرورت جائز تھی، اس لیے حضورؐ نے خود بھی اس کو دیکھا اور حضرت عائشہؓ کو بھی دکھلایا، اگر حقیقتاً لہو و لعب ہوتا، تو آنحضرتؐ اس کو نہ تو خود دیکھتے اور نہ ہی حضرت عائشہؓ کو دکھلاتے، جب تک حضورؐ اس کو دیکھتے رہے تو یہ حد جواز میں تھی، لیکن جو نبیؐ یہ حد کراہت میں داخل ہونے لگی تو حضرت عمرؓ تشریف لے آئے، اور سب لوگ جو وہ تماشا دیکھ رہے تھے بھاگ کھڑے ہوئے، یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حضورؐ پر صفت جمال کا غلبہ تھا، اور حضرت عمرؓ پر صفت جلال کا غلبہ تھا، اس لیے ان کے سامنے باطل کی مشابہ کوئی مباح اور جائز چیز بھی نہیں ٹھہر سکتی تھی۔ (جدید مظاہر حق)

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۲۸۴۷ ﴿موافقات عمرؓ کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۵۰-۶۰۵۱

عَنْ أَنَسٍ وَابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ قَالَ وَافَقْتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اتَّخَذْنَا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى فَزَلْنَا وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَدْخُلُ عَلَى نِسَائِكَ الْبُرُّ وَالْفَاجِرُ فَلَوْ أَمَرْتَهُنَّ يَحْتَجِبْنَ فَنَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ وَاجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْغَيْرَةِ فَقُلْتُ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ فَنَزَلَتْ كَذَلِكَ. وَفِي رِوَايَةٍ لِابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ عُمَرُ وَافَقْتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ فِي مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ وَفِي الْحِجَابِ وَفِي أُسَارَى بَدْرٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۵۸ ج ۱، باب ما جاء في القبلة، كتاب الصلاة، حدیث ۴۰۲، بخاری، ص ۶۳۴ ج ۲، باب واتخذوا من مقام ابراهيم، كتاب التفسير، حدیث ۴۲۸۳، مسلم، ص ۶۲۷ ج ۲، باب فضائل، كتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۹۹

**حل لغات:** مصلى جائے نماز۔ البر (ج) ابرار نیک۔ وصالح۔ الفاجر (ج) فُجَّارٌ بدکار۔ یحتجبن اِحْتَجَبَ (افتعال) احتجاباً چھپ جانا۔ یبدل ابدله (افعال) ابدالاً بدلنا۔ اساری (واحد) اَسِيرٌ قیدی۔

ترجمہ: حضرت انسؓ اور حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا تین باتوں میں میں نے اپنے رب کی موافقت کی، میں عرض گزار ہوا کہ یا رسول اللہ کاش ہم مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ ٹھہرا لیں، تو حکم نازل ہوا اور ٹھہرا وہ مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ (۲: ۱۲۵)، میں عرض گزار ہوا کہ یا رسول اللہ آپ کی ازواج کے سامنے بھلے اور برے آتے ہیں، کاش آپ انہیں پردہ کا حکم فرمائیں، پس پردے کی آیت نازل ہوگئی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات غیرت کھا کر جمع ہو گئیں، تو میں عرض گزار ہوا اگر آپ انہیں طلاق دے دیں تو قریب ہے کہ آپ کا رب آپ کو ان سے بہتر بدلہ میں عطا فرمائے، پس اسی طرح حکم نازل ہو گیا۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا تین باتوں میں میں نے اپنے رب کی موافقت کی (۱) مقام ابراہیم، (۲) پردے اور (۳) بدر کے قیدیوں کے متعلق۔ (متفق علیہ)

### خلاصہ حدیث

یہاں دو حدیثیں ہیں اور دونوں میں اس کا ذکر ہے کہ تین واقعات میں حضرت عمرؓ کی رائے کے مطابق وحی الہی نازل ہوئی، دونوں حدیثوں کو یکجا کیا جائے تو چار مقامات بنتے ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ ذخیرہ حدیث میں کم از کم پندرہ ایسے واقعات کا ذکر ملتا ہے کہ کسی مسئلہ میں حضرت عمرؓ کی ایک رائے ہوئی یا ان کے قلب میں داعیہ پیدا ہوا کہ کاش اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ حکم آجاتا، تو وہی حکم وحی کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آگیا، ان احادیث میں ان میں سے صرف چار کا ذکر کیا گیا ہے، ایک مقام ابراہیم سے متعلق حکم، دوسرے پردے کے بارے میں، تیسرے غیرت کے بارے میں اور چوتھے غزوہ بدر میں قیدیوں کے بارے میں، جس کی مختصر تشریح یہ ہے کہ مقام ابراہیم سفید رنگ کا ایک پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خانہ کعبہ کی تعمیر کی تھی (اس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاؤں کے نشانات معجزانہ طور پر پڑ گئے تھے جواب تک باقی ہیں) وہ اسی زمانے سے محفوظ چلا آرہا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک خانہ کعبہ کے قریب ہی میں ایک جگہ کھلا رکھا رہتا تھا (بعد میں اس کو عمارت میں کر دیا گیا)۔ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ خواہش ظاہر کی کہ کاش ایسا ہوتا کہ مقام ابراہیم کو خصوصیت سے نماز کی جگہ قرار دیا جاتا، تو سورہ بقرہ کی آیت نمبر ۱۲۵ نازل ہوئی اور اس میں حکم آگیا "واتخذوا من مقام ابراہیم مصلی" (اور مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ بنا لیا کرو) آیت کا سہل الفہم مطلب یہ ہے کہ طواف کے بعد جو دور کعتیں پڑھی جاتی ہیں، وہ مقام ابراہیم کے پاس پڑھی جائیں، فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ حکم استحباً ہی ہے، اگر سہولت سے مقام ابراہیم کے پاس پڑھی جائیں، ورنہ مسجد حرام میں کہیں بھی پڑھی جاسکتی ہیں۔ دوسرا مسئلہ حجاب یعنی پردے کے متعلق ہے، جب تک مستورات کے لیے حجاب یعنی پردے کا کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا، عام مسلمانوں کی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھروں میں بھی بضرورت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کی آمد و رفت ہوتی تھی، حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میرے دل میں اللہ تعالیٰ نے داعیہ پیدا فرمایا کہ خاص کر ازواج مطہرات کے لیے حجاب کا خصوصی حکم آجائے، چنانچہ اس بارے میں آیت نازل ہوگئی "واذا سألتموهن متاعاً فامسئلوھن من وراء حجاب" (سورہ احزاب آیت ۵۳)۔ تیسرا واقعہ غیرت کا ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت عائشہؓ وغیرہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول مبارک تھا کہ عصر کے بعد کھڑے کھڑے سب ازواج کے پاس خبر گیری کے لیے تشریف لاتے تھے، ایک روز حضرت زینبؓ کے پاس معمول سے زیادہ ٹھہرے اور شہد پیا تو مجھ کو رشک آیا اور میں نے حفصہؓ سے مشورہ کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس تشریف لائیں وہ یوں کہہ دے کہ آپؐ نے مغفیر نوش فرمایا ہے، مغفیر ایک خاص قسم کی گوند ہے، جس میں کچھ بدبو ہوتی ہے، چنانچہ ایسا ہی ہوا آپؐ نے فرمایا کہ میں نے تو شہد پیا ہے، بی بی نے کہا کہ شاید کوئی کھسی مغفیر کے درخت پر بیٹھی ہو اور اس کا رس چوسا ہو (اسی وجہ سے شہد میں بھی بدبو آنے لگی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدبو کی چیزوں سے بہت پرہیز فرماتے تھے، اس لیے آپؐ نے قسم کھالی کہ

میں شہد نہ ہوں گا اور اس خیال سے کہ حضرت زینبؓ کا جی برانہ ہو، اس کے اخفاء کی تاکید فرمائی، مگر ان بی بی نے دوسری سے کہہ دیا اور بعض روایات میں ہے کہ حضرت حصہؓ شہد پلانے والی تھیں اور حضرت عائشہؓ اور حضرت سودہؓ اور حضرت صفیہؓ صلاح مشورہ کرنے والی تھیں اور بعض روایات میں یہ قصہ دوسری طرح بھی آیا ہے، ممکن ہے کہ کئی واقعے ہوں اور ان سب کے بعد سورہ تحریم کی آیات نازل ہوئیں ہوں، اس موقع پر حضرت عمرؓ نے ازواج مطہرات رضی اللہ عنہم سے فرمایا عَسَىٰ رَبُّكَ تَوْحِي بِعَيْنِهِ اِنَّ الْفَاظَ مِیْنَ نَاظِلٌ ہُوَی، چوتھی بات یہ کہ غزوہ بدر میں مسلمانوں کی فتح اور مشرکین کی شکست کے بعد ان کے جو آدمی گرفتار کر کے قیدی بنائے گئے، ان کے متعلق میری رائے یہ تھی کہ یہ سب اسلام و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کے جانی دشمن اور اکابر مجرمین ہیں، ان سب کو قتل کر دیا جائے، ان کو زندہ چھوڑ دینا ایسا ہی ہے جیسے زہریلے سانپوں کو زندہ چھوڑنا، لیکن ابو بکر صدیقؓ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر رحم دلی کا غلبہ تھا، ان کی رائے فدیہ لے کر چھوڑ دینے کی ہوئی، اور اسی پر عمل کیا گیا، بعد میں سورہ انفال کی وہ آیات نازل ہوئیں جو میری رائے کے مطابق تھیں، یہاں یہ بات خاص طور پر قابل لحاظ ہے کہ واقعہ یہ تھا کہ ان مسئلوں میں وحی الہی نے حضرت عمرؓ کی موافقت کی تھی، لیکن حضرت عمرؓ نے ازواجِ ادب اس کو اس طرح تعبیر کیا کہ میں نے حکم خداوندی کی موافقت کی، بلاشبہ یہ حسن ادب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی تعلیم و تربیت اور فیض صحبت ہی کا نتیجہ تھا۔ (معارف الحدیث)

### کلمات حدیث کی تشریح

وافقت ربی موافقت کا مطلب یہ ہے کہ جو بات اور جو حکم اللہ تعالیٰ کے ہاں پردہ غیب میں مقرر تھا، اور اللہ تعالیٰ کے ارادے اور مرضی کے موافق تھا، اس کے ظاہر ہونے سے پہلے حضرت عمرؓ کے دل پر اس کا ظہور ہو گیا، اور حضرت عمرؓ نے اس کا اظہار اور مطالبہ کر دیا، پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ ہی کی مرضی کے مطابق وہ حکم بذریعہ وحی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر فرما دیا، اس معاملہ سے بھی واضح ہو جاتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو بینات کے جاننے والوں میں تھے۔ ”فی ثلاث“ یہاں تین باتوں کا ذکر ہے اس سے حصر بیان کرنا مقصود نہیں ہے، بلکہ اس حدیث میں موقع محل کے اعتبار سے تین کا بیان کرنا مطلوب تھا، ورنہ موافقات عمرؓ پندرہ سے زیادہ ہیں، علمائے امت نے موافقات عمرؓ پر کئی کتابیں لکھی ہیں علامہ طوسیؒ نے بیس موافقات عمرؓ کا ذکر کیا ہے۔ (توضیحات)

### حدیث نمبر ۲۸۴۸ ﴿فاروق اعظمؓ کے چار اعزازات﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۵۲

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ فُضِّلَ النَّاسَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِأَرْبَعٍ يَذْكُرُ الْأَسَارَىٰ يَوْمَ بَدْرٍ أَمَرَ بِقَتْلِهِمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَىٰ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسْكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ وَيَذْكُرُهُ الْحِجَابُ أَمَرَ نِسَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَحَجَّجْنَ فَقَالَتْ لَهُ زَيْنَبُ وَإِنَّكَ عَلَيْنَا يَا ابْنَ الْخَطَّابِ وَالْوَحْيُ يَنْزِلُ فِي بَيْتِنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ وَبِدَعْوَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللّٰهُمَّ اَيَّدِ الْاِسْلَامَ بِعُمَرَ وَبِرَايِهِ فِيْ اَبِيْ بَكْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ كَانَ اَوَّلَ نَاسٍ بَايَعُوْهُ. (رَوَاهُ اَحْمَدُ)

حوالہ: مسند احمد، ج ۳۵۶، ج ۱

حل لغات: مس (س) مَسًّا چھونا۔ اید (تفعیل) تائید کرنا، قوت دینا۔ بايع (مفاعلت) مَبَايَعَةُ بیعت کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ کو دوسروں پر چار باتوں کے سبب خصوصی فضیلت حاصل ہے، ایک بات تو جنگ بدر کے قیدیوں کی بابت ان کی رائے تھی، ان کا کہنا تھا کہ ان قیدیوں کو قتل کر دیا جائے اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ”لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسْكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ“ یعنی اگر اللہ تعالیٰ کا ایک نوشتہ مقدر نہ ہو چکنا کہ خطا اجتہادی کا



مرکب مستوجب عذاب نہیں ہوگا، تو جو کچھ فدیہ تم نے لیا تھا، اس کی وجہ سے تم پر بڑی سزا واقع ہو جاتی۔ دوسری بات پردہ کی بابت ان کا مشورہ دینا تھا، انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات کو پردہ کی طرف متوجہ کیا تھا، اس پر ام المومنین حضرت زینبؓ نے ان سے کہا تھا اے عمر بن الخطاب! پردہ میں رہنے کی بات ہم سے تم کہہ رہے ہو، حالاں کہ وحی ہمارے گھروں پر اترتی ہے؟ اور پھر اللہ تعالیٰ نے یہ وحی نازل فرمائی ”وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَلُّوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ“ یعنی جب تم ان سے کوئی چیز مانگو تو پردہ کے باہر سے مانگا کرو، تیسری بات وہ دعائیں جو ان کے حق میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مانگی تھیں کہ الہی عمر کے ذریعہ اسلام کو تقویت عطا فرما، اور چوتھی بات ابوبکرؓ کے حق میں ان کی رائے تھی کہ انہوں نے سب سے پہلے ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ (احمد)

## خلاصہ حدیث

اس حدیث میں حضرت عمرؓ کے چار امتیازات کا ذکر ہے جن میں سے دو کا گذشتہ حدیث میں ذکر ہو چکا ہے (۱) پردہ کے بارے میں ان کی رائے کے مطابق وحی الہی کا نزول ہوا (۲) اسیرانِ بدر کے بارے میں ان کی رائے کو اللہ تعالیٰ نے پسند فرمایا، (۳) تیسری بات یعنی ان کے اسلام لانے کی آپؐ نے دعا کی اور ان کے ذریعہ سے اسلام کو قوت ملنے کی آپؐ نے آرزو کی، جو کہ پوری ہوئی، وہ مسلمان ہوئے اور ان کے ذریعہ سے اسلام کو اور مسلمانوں کو غلبہ نصیب ہوا۔ تفصیل کے لیے عالمی حدیث ۶۰۴۵ دیکھ لیں۔ اور (۴) چوتھی بات یہ ہے کہ آپؐ کی وفات کے بعد خلافت کے مسئلہ میں اختلاف کا خطرہ تھا، لیکن حضرت عمرؓ نے صدیق اکبرؓ کے خلیفہ بلا فصل ہونے پر دلائل دے کر بیعت کر لی، تو سب نے بیعت کر لی اور یوں ممکنہ اختلاف رفع ہو گیا۔

## کلمات حدیث کی تشریح

الاساری یوم بدر گذشتہ حدیث دیکھیں۔ لولا کتاب یعنی لوح محفوظ میں لکھا ہوا تھا کہ مجتہد کی غلطی پر مواخذہ نہیں ہوتا۔ یا یہ کہ اہل بدر پہلے سے معاف شدہ ہیں۔ یا پھر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے دونوں باتوں کی اجازت دی تھی کہ فدیہ لے لویا قتل کر دو۔ اس لیے عذاب ٹل گیا ورنہ عذاب نمودار ہو سکتا تھا۔ آپؐ نے فرمایا اگر عذاب آتا تو عمر کے سوا کوئی نہ بچتا۔ الحجاب گذشتہ حدیث دیکھیں۔ اللہم اید الاسلام عالمی حدیث ۶۰۴۵ دیکھیں۔ کان اول ناس بایعہ سقیفہ بنو ساعدہ کے موقع پر حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ کے ہاتھ پر سب سے پہلے بیعت کی، اس کی تفصیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کی خبر مشہور ہوتے ہی منافقین کی سازش سے مدینہ میں خلافت کا فتنہ اٹھ کھڑا ہوا، اور انصار نے سقیفہ بنی ساعدہ میں مجتمع ہو کر خلافت کی بحث چھیڑ دی، مہاجرین کو خبر ہوئی تو وہ بھی مجتمع ہوئے اور معاملہ اس حد تک پہنچ گیا کہ اگر حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کو وقت پر اطلاع نہ ہو جاتی، تو مہاجرین اور انصار جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بھائی بھائی کی طرح رہتے تھے، باہم دست درگریاں ہو جاتے اور اس طرح اسلام کا چراغ ہمیشہ کے لیے گل ہو جاتا، لیکن خدا کو تو حید کی روشنی سے تمام عالم کو منور کرنا تھا، اس لیے اس نے آسمانِ اسلام پر ابوبکرؓ و عمرؓ جیسے مہر و ماہ پیدا کر دیئے تھے، جنہوں نے اپنی عقل و سیاست کی روشنی سے افقِ اسلام کی ظلمت اور تاریکیوں کو کافور کر دیا۔ حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ کو ساتھ لیے ہوئے سقیفہ بنی ساعدہ پہنچے، انصار نے دعویٰ کیا کہ ایک امیر ہمارا ہوا اور ایک تمہارا، ظاہر ہے کہ اس دو عملی کا نتیجہ کیا ہوتا؟ ممکن تھا کہ مسئلہ خلافت مستقل طور پر صرف انصار ہی کے سپرد کر دی جاتی، لیکن دقت یہ تھی کہ قبائلِ عرب خصوصاً قریش ان کے سامنے گردن اطاعت خم نہیں کر سکتے تھے، پھر انصار میں بھی دو گروہ تھے: یس اور خزرج اور ان میں باہم اتفاق نہ تھا، غرض ان دفتوں کو پیش نظر رکھ کر حضرت ابوبکرؓ نے کہا امراء ہماری جماعت سے ہوں اور وزراء تمہاری جماعت سے، اس پر حضرت خیاب بن المندثر انصاری بول اٹھے۔ نہیں خدا کی قسم نہیں، ایک امیر ہمارا ہوا اور ایک تمہارا، حضرت ابوبکرؓ نے یہ جوش و خروش دیکھا تو نرمی و آشتی کے ساتھ انصار کے فضائل و محاسن کا اعتراف کر کے فرمایا: صاحبو! مجھے آپ کے محاسن سے انکار نہیں، لیکن درحقیقت تمام عرب قریش کے سوا کسی کی حکومت تسلیم بھی نہیں کر سکتے، پھر مہاجرین اپنے تقدیم اسلام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خاندانی

تعلقات کے باعث نسبتاً آپ سے زیادہ استحقاق رکھتے ہیں، یہ دیکھو ابو عبیدہ بن الجراحؓ اور عمر بن خطابؓ موجود ہیں، ان میں سے جس کے ہاتھ پر چاہو بیعت کر لو، لیکن حضرت عمرؓ نے پیش دستی کر کے خود حضرت ابو بکرؓ کے ہاتھ میں ہاتھ دے دیا اور کہا نہیں بلکہ ہم آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہیں؛ کیوں کہ آپ ہمارے سردار اور ہم لوگوں میں سب سے بہتر ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو سب سے زیادہ عزیز رکھتے تھے، چنانچہ اس مجمع میں حضرت ابو بکرؓ سے زیادہ کوئی با اثر بزرگ اور معزز نہ تھا، اس لیے اس انتخاب کو سب نے اطمینان کی نگاہ سے دیکھا، اور تمام خلقت بیعت کے لیے ٹوٹ پڑی، اس طرح یہ اٹھتا ہوا طوفان دفعۃً رک گیا اور لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تجہیز و تکفین میں مشغول ہوئے، اس فرض سے فارغ ہونے کے بعد دوسرے روز مسجد میں بیعت عامہ ہوئی۔ (سیر الصحابہ)

حدیث نمبر ۲۸۴۹ ﴿جنت میں حضرت عمرؓ کے بلند درجہ کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۵۳  
وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكَ الرَّجُلُ أَرْفَعُ أُمَّتِي دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ وَاللَّهِ مَا كُنَّا نَرَى ذَاكَ الرَّجُلَ إِلَّا عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ. (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه)

حوالہ: ابن ماجہ، ص ۲۹۸، باب فتنة الدجال و خروج عيسى بن مريم، کتاب الفتن، حدیث ۴۰۷۷

حل لغات: ارفع اسم تفضیل رَفَعَ (ف) رَفَعًا بلند ہونا۔ مضی (ض) مُضِيًّا گزرنا۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص میری امت میں جنت کا بلند ترین مقام پانے والا ہے، ابوسعید کا بیان ہے کہ اس شخص کے بارے میں بخدا ہمارا خیال اس کے علاوہ اور کچھ نہیں تھا کہ اس سے حضرت عمر بن خطابؓ کی ذات مراد ہے، یہاں تک کہ حضرت عمرؓ اس دنیا سے چلے گئے۔ (ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس طرح دنیا میں حضرت عمرؓ کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے درمیان ممتاز مقام حاصل تھا، ایسے ہی اب جنت بھی ان کی اعلیٰ و ارفع ہوگی آپؐ نے حضرت عمرؓ کا عمرؓ کے دنیا میں رہتے ہی جنت میں عالیشان محل ہونے کا تذکرہ فرمایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دیکھا بھی یہ حضرت عمرؓ کی بہت بڑی فضیلت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ﴿ذَاكَ الرَّجُلُ﴾ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تعین نہیں فرمائی مبہم رکھا تا کہ طاعت و عبادت کے ذریعہ ہر شخص جنت میں اعلیٰ مرتبہ کے لیے کوشش کرے۔ الا عمر بن الخطاب حضرت ابوسعیدؓ نے اپنے گمان سے اس کی تعین فرمائی کہ وہ عمر بن خطابؓ ہیں، اس کا مطلب یہ نہیں کہ حضرت عمرؓ حضرت ابو بکرؓ سے افضل ہیں، بلکہ حضرت عمرؓ کو بعض اعتبار سے حضرت ابو بکرؓ پر فضیلت حاصل ہے، لیکن مجموعی طور پر تمام صحابہ رضی اللہ عنہم میں حضرت ابو بکرؓ سب سے افضل ہیں، امت کا اس پر اجماع ہے، تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۵۰☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۵۴

﴿عمرؓ اعمال صالحہ میں سب سے زیادہ کوشش کرنے والے﴾

وَعَنْ أَسْلَمَ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ بَعْضَ شَأْنِهِ يَعْني عُمَرَ فَأَخْبَرَنِي فَقَالَ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا قَطُّ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جِنِّ قَبِضَ كَانَ أَجَدَّ وَأَجْوَدَ حَتَّى انْتَهَى مِنْ عُمَرَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۱ ج ۱، باب مناقب عمر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۶۸

حل لغات: شأن (ج) شُئُونُ حالت، کیفیت۔ اجد اسم تفضیل جَادَ (ن) جَوْدَةً عمدہ ہونا، بہتر ہونا۔

ترجمہ: حضرت اسلمؓ کہتے ہیں حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے مجھ سے اپنے والد حضرت عمرؓ کے کچھ حالات دریافت کئے، میں نے بتائے،

پھر انھوں نے کہا میں نے تو آنحضرتؐ کے وصال کے بعد دین کی تگ و دو اور کوشش کر نیوالا نیز سخی حضرت عمرؓ جیسا کبھی کوئی نہیں دیکھا (بخاری)۔

### خلاصہ حدیث

حضرت عمرؓ انتہائی جفاکش اور سخی شخصیت کے مالک اور ان اوصاف میں بہت ممتاز تھے، خلیفہ ہونے کی حیثیت سے رفاہ عام اور بنی نوع انسان کی بہبودی کے لیے جو کارہائے نمایاں انجام دیئے وہ تو رہتی دنیا تک کے لیے مثال ہیں ہی، ذاتی حیثیت سے بھی ان کا ہر لمحہ خلق اللہ کی نفع رسانی کے لیے وقف تھا، ان کا معمول تھا کہ مجاہدین کے گھروں پر جاتے اور عورتوں سے پوچھ کر بازار سے سودا سلف لادیتے، مقام جنگ سے قاصد آتا تو اہل فوج کے خطوط ان کے گھروں میں پہنچا آتے اور جس گھر میں کوئی پڑھا لکھا نہ ہوتا خود ہی چوکھٹ پر بیٹھ جاتے اور گھر والے جو کچھ لکھاتے لکھ دیتے، راتوں کو عموماً گشت کرتے کہ عام آبادی کا حال معلوم ہو، ایک دفعہ گشت کرتے ہوئے مدینہ سے تین میل کے فاصلے پر مقام حراء پہنچے، دیکھا کہ ایک عورت کچھ پکار رہی ہے اور دو تین بچے رو رہے ہیں، پاس جا کر حقیقت حال دریافت کیا، عورت نے کہا بچے بھوک سے تڑپ رہے ہیں، میں نے ان کے بہلانے کو خالی ہانڈی چڑھا دی ہے، حضرت عمرؓ اسی وقت مدینہ آئے اور آٹا، گھی، گوشت، اور کھجوریں لے چلے، حضرت عمرؓ کے غلام اسلم نے کہا میں لیے چلتا ہوں فرمایا، ہاں تم قیامت میں میرا بار نہیں اٹھاؤ گے اور خود ہی سب سامان لے کر عورت کے پاس گئے، اس نے کھانا پکانے کا انتظام کیا، حضرت عمرؓ نے خود چولہا پھونکا، کھانا تیار ہوا تو بچے کھا کر خوشی خوشی اچھلنے کودنے لگے حضرت عمرؓ دیکھتے تھے اور خوش ہوتے تھے۔ ایک دفعہ کچھ لوگ شہر کے باہر اترے حضرت عمرؓ نے عبدالرحمن بن عوفؓ کو ساتھ لیا اور کہا مجھ کو ان کے متعلق مدینہ کے چوروں کا ڈر لگا ہوا ہے، چلو ہم دونوں مل کر پہرہ دیں، چنانچہ دونوں آدی رات بھر پہرہ دیتے رہے۔ ایک دفعہ رات کو گشت کر رہے تھے کہ ایک بدو کے خیمے سے رونے کی آواز آئی، دریافت سے معلوم ہوا کہ بدو کی عورت در زدہ میں مبتلا ہے، حضرت عمرؓ گھر آئے اور اپنی بیوی ام کلثومؓ کو ساتھ لے کر بدو کے خیمہ گئے تھوڑی دیر کے بعد بچہ پیدا ہوا، ام کلثوم نے پکار کر کہا اے امیر المومنین! اپنے دوست کو مبارکباد دیجئے، بدو امیر المومنین کا لفظ سن کر چونک پڑا، حضرت عمرؓ نے کہا کچھ خیال نہ کرو، کل میرے پاس آنا، بچہ کا وظیفہ مقرر کر دوں گا۔ حضرت عمرؓ اپنی غیر معمولی مصروفیات میں سے بھی مجبور، بیکس اور اپناج آدمیوں کی خدمت گزاری کے لیے وقت نکال لیتے تھے۔ مدینہ کے اکثر نابینا اور ضعیف اشخاص فاروق اعظمؓ کی خدمت گزاری کے ممنون تھے، خلوص کا یہ عالم تھا کہ خود ان لوگوں کو خبر بھی نہ تھی کہ یہ فرشتہ رحمت کون ہے۔ حضرت طلحہؓ کا بیان ہے کہ ایک روز علیؓ الصبح امیر المومنین کو ایک جھوپڑے میں جاتے دیکھا، خیال ہوا کہ فاروق اعظمؓ کا کیا کام؟ دریافت سے معلوم ہوا کہ اس میں ایک نابینا ضعیفہ رہتی ہے اور وہ روز اس کی خبر گیری کے لیے جایا کرتے ہیں۔ حضرت عمرؓ بہت زیادہ دولت مند نہ تھے تاہم انھوں نے جو کچھ خدا کی راہ میں صرف کیا وہ ان کی حیثیت سے بہت زیادہ تھا۔ سن ۹ ہجری میں آنحضرتؐ نے غزوہ تبوک کی تیاری کی تو اکثر صحابہ نے ضروریات جنگ کے لیے بڑی بڑی رقمیں پیش کیں، حضرت عمرؓ نے اس موقع پر اپنے مال و اسباب میں سے آدھا پیش کیا۔ یہود بنی حارثہ سے آپ کو ایک زمین ملی تھی اسکو خدا کی راہ میں وقف کر دیا، اسی طریقہ سے خیبر میں ایک بہترین قطعہ اراضی ملا تو آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ مجھے ایک قطعہ زمین ملا ہے جس سے بہتر میرے پاس کوئی جائیداد نہیں ہے، آپ کا کیا ارشاد ہے؟ آپ نے فرمایا وقف کر دو، چنانچہ حسب ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم فقراء، اعزاء، مسافر و غلام اور جہاد کے لیے وقف کر دیا، ایک دفعہ ایک اعرابی نے نہایت رقت انگیز اشعار سنائے اور دست سوال دراز کیا، حضرت عمرؓ متاثر ہو کر بہت روئے اور کرتا اتار کر دے دیا۔ (میر الصحابہ)

### کلمات حدیث کی تشریح

سألنی ابن عمر یعنی اسلم مولیٰ عمرؓ کہتے ہیں کہ مجھ سے عبداللہ بن عمرؓ نے حضرت عمرؓ (اپنے والد) کے متعلق پوچھا۔ فقال ما رأیت احداً یہ ابن عمرؓ کا مقولہ ہے یعنی ابن عمرؓ نے کہا میں نے ان جیسا کبھی کسی کو نہیں دیکھا۔ اَجَدٌ وَاَجَوَدٌ اجد یہ جد سے اتم تفصیل ہے جو بدو جہد کوشش اور محنت کے معنی میں ہے اور اجود جو بد معنی سخا

اور جو اذ بمعنی نئی سے اسم تفصیل ہے۔ بَعْدَ رَسُوْلِ اللّٰہِ بعدیت سے مراد اگر بعدیت فی الصفات ہو اور کسی مخصوص زمانے سے تعرض نہ ہو تو پھر اس سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں اور اس کے بعد تمام لوگوں سے زیادہ آجند و اجود ہونا ہوگا، جب کہ اس پر اشکال ہو سکتا ہے کہ ابوبکر اور بعض دوسرے صحابہ تو افراط کی حد تک جہد اور جود سے متصف تھے، پھر عمرؓ کو ان سے زیادہ متصف قرار دینا کیوں کر صحیح ہے؟ اور اگر اس سے مراد بعد زمان رسول اللہ ہو تو پھر بھی اس پر حضرت ابوبکرؓ اور بعض دوسرے حضرات کے حوالے ہی سے اعتراض ہوگا، اس لیے اس سے مراد لیا گیا ہے کہ رسول اللہ کے بعد اپنی خلافت کے زمانے میں، اس صورت میں اشکال وارد نہ ہوگا اور اس تاویل کے بعد یہ نہیں کہا جاسکے گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ تو ان سے آجند و اجود تھے، لہذا یہ دعویٰ درست نہیں ہے، اشکال اس لیے نہیں ہوگا کہ مراد عہد فاروقی میں اجود و آجند ہونا ہے اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ کا وصال ہو چکا تھا اور دوسروں سے حضرت عمرؓ کا اجود و اجود ہونا قابل اعتراض نہیں ہے، اس صورت میں اس قول کے قائل ابن عمرؓ ہوں گے، دوسرا احتمال یہ ہے کہ انتہی کا فاعل ابن عمرؓ ہے اور قائل اس کے نافع ہیں اور اس کی تاویل یوں ہے ”انتہی ابن عمرؓ فی الانصاف بعد آجند و اجود حتی فرغ مما عنده“ یعنی ابن عمرؓ اجود و اجود قرار دے کر حضرت عمرؓ کے متعلق انصاف میں اخیر تک پہنچے اور جو کچھ انصاف ان کے پاس تھے اس سے فارغ ہو گئے اور وہ کہہ گئے۔

### حدیث نمبر ۲۸۵۱ ﴿حضرت عمرؓ کی شہادت کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۵۵

وَعَنِ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ لَمَّا طَعِنَ عُمَرُ جَعَلَ يَأْتُمُّ لَهٗ ابْنُ عَبَّاسٍ وَكَأَنَّهُ يُجَزِّعُهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا كُلَّ ذَلِكَ لَقَدْ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْسَنْتُ صُحْبَتَهُ ثُمَّ فَارَقَكَ وَهُوَ عَنْكَ رَاضٍ ثُمَّ صَحِبْتُ أَبَا بَكْرٍ فَأَحْسَنْتُ صُحْبَتَهُ ثُمَّ فَارَقَكَ وَهُوَ عَنْكَ رَاضٍ ثُمَّ صَحِبْتُ الْمُسْلِمِينَ فَأَحْسَنْتُ صُحْبَتَهُمْ وَلَكِنِ فَارَقْتَهُمْ لِفَتَارِقَتِهِمْ وَهُمْ عَنْكَ رَاضُونَ قَالَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ صُحْبَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرِضَاهُ فَإِنَّمَا ذَلِكَ مِنْ مِّنَ اللَّهِ مَنْ بِهِ عَلَيَّ وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ صُحْبَةِ أَبِي بَكْرٍ وَرِضَاهُ فَإِنَّمَا ذَلِكَ مِنْ مِّنَ اللَّهِ مَنْ بِهِ عَلَيَّ وَأَمَّا مَا تَرَى مِنْ جَزَعِي فَهُوَ مِنْ أَجْلِكَ وَمِنْ أَجْلِ أَصْحَابِكَ وَاللَّهِ لَوْ أَنَّ لِي طَلَاعَ الْأَرْضِ ذَهَبًا لَا فُتْدَيْتُ بِهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ أَرَاهُ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۱، باب مناقب عمرؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۶۹۲

**حل لغات:** طَعِنَ طَعَنَ (ف) طَعَنًا مارنا۔ يَأْتُمُّ أَلَمَ (س) أَلَمًا درد ہونا، تکلیف میں مبتلا ہونا۔ يُجَزِّعُهُ جَزَعًا فَلَانًا (تفعیل) تَجَزَّيْعًا تسلی دینا۔ صَحِبْتُ صَحِبَ (س) صَحْبًا ساتھ رہنا۔ فَارَقَ (مفاعلت) مُفَارَقَةً جدا ہونا۔ رَاضُونَ اسم فاعل رَضِيَ (س) رَضِيَ راضی ہونا۔ جَزَعٌ گھبراہٹ، بے چینی۔ اِفْتَدَيْتُ اِفْتَدَى (افتعال) اِفْتِدَاءً قربان کرنا، طلاع الارض کل زمین زمین کی تمام چیزیں۔

**ترجمہ:** حضرت مسور بن مخرمہ کہتے ہیں جب حضرت عمرؓ (خجھر) سے زخمی کئے گئے (بحالت نماز) تو بے قرار ہونے لگے ایسے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ انھیں تسلی دینے لگے امیر المؤمنین کچھ فکر نہ کیجئے آپ کا انتقال نہ ہوگا، یا یہ کہ اگر انتقال بھی ہو تو فکر کی بات نہیں آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے فیضیاب ہوئے اور حق صحبت بہترین اختیار کیا اور وصال کے وقت تک وہ آپ سے راضی رہے، پھر آپ حضرت ابوبکرؓ کی رفاقت میں رہے، اور حق صحبت بحسن و خوبی ادا کر دیا، وہ بھی وصال کے وقت آپ سے راضی تھے، پھر آپ صحابہ کرامؓ کے ساتھ رہے ان کا بھی حق صحبت بہترین ادا کیا، اگر خدا نخواستہ آپ کا انتقال ہوا تو وہ آپ سے راضی ہیں۔ حضرت عمرؓ

نے یہ جواب دیا کہ تمہارا یہ کہنا کہ میں آنحضرتؐ کی صحبت سے فیضیاب ہوا اور آپؐ وصال تک مجھ سے راضی رہے، یہ اللہ کا مجھ پر ایک بہت بڑا احسان ہے نیز حضرت ابوبکرؓ کی صحبت اور ان کی رضا جوتم نے بیان کی وہ بھی اللہ تعالیٰ کا احسان ہے جو اس نے مجھ پر کیا ہے، لیکن میری بیقراری جوتم دیکھ رہے ہو (کسی تکلیف کی وجہ سے نہیں) تمہاری اور تمہارے ساتھیوں کی فکر کی وجہ سے ہے، خدا کی قسم اگر میرے پاس زمین بھر سونا ہو تو میں اللہ کا عذاب دیکھنے سے پہلے ہی اسے دے کر اپنی جان چھڑا لوں۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں جس زخم کا ذکر ہے اسی زخم میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جام شہادت نوش فرمایا، حضرت ابن عباسؓ نے اس موقع پر حضرت عمرؓ سے بارہا یہ تسلی کے کلمات کہے اور یہ بات تازہ کی کہ آپؐ کو نبیؐ اور ابوبکرؓ کی نہ صرف رفاقت ملی بلکہ وہ لوگ تاحیات آپؐ سے راضی اور خوش رہے، حضرت عمرؓ نے اس شدید تکلیف کے وقت بھی تواضع سے کام لیا اور فرمایا یہ سب میرے رب کا کرم ہے میرا ذاتی کمال نہیں، پھر اپنی پریشانی کی وجوہات کا ذکر کیا۔ تفصیل ذیل میں ملاحظہ کریں۔

**کلمات حدیث کی تشریح** یا لہم، الہم درد کو کہتے ہیں یعنی حضرت عمر فاروقؓ زخم کی وجہ سے شدید کرب اور فریاد کا اظہار فرما رہے تھے، عام شارحین نے یہی مطلب بیان کیا ہے، لیکن اس پوری حدیث کے دیکھنے اور اس کے مضمون

میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ امور خلافت اور اس میں حقوق اللہ اور حقوق العباد کے بارے میں بے چینی کا اظہار فرما رہے تھے، حضرت ابن عباسؓ نے بھرپور طریقے سے آپؐ کو تسلی دے دی، ”و کافہ، یجزعہ“ عام شارحین لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ حضرت عمر فاروقؓ کو اس کرب و درد پر ملامت فرما رہے تھے مگر شیخ عبدالحقؒ نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ حضرت عمر فاروقؓ کے درد اور پریشانی کو دور فرما رہے تھے اور تسلی دے رہے تھے، یہ مطلب زیادہ واضح ہے اور اس حدیث کے بالکل موافق ہے اور ”یا لہم“ کا مذکورہ مطلب کے عین مطابق ہے، آنے والے جملے سب اسی پر موافق آرہے ہیں ”ولا کل ذلک“ یعنی اے امیر المومنین! ان تمام پریشانیوں کی کوئی ضرورت نہیں ہے، نہ یہ بے قراری اور مستقبل کا اتنا خوف آپؐ کی شایان شان ہے، آپؐ تو وہ ہستی ہیں کہ حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا آپؐ نے ساتھ دیا، حضرت ابوبکر صدیقؓ کا ساتھ دیا، وہ دونوں آپؐ سے راضی رہے، پھر آپؐ نے مسلمانوں کی خدمت کی، انتقال کے بعد انشاء اللہ سب مسلمان بھی آپؐ سے راضی اور خوش ہوں گے، لہذا پریشانی کی کوئی ضرورت نہیں ہے ”مَنْ مِنَ اللَّهِ“ یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت یا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خدمت یہ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے محض احسان تھا جو مجھ پر ہوا مجھے جو پریشانی ہے وہ آپؐ لوگوں کی وجہ سے ہے۔ (توضیحات) واما قری من جذعی حضرت فاروق اعظمؓ نے عبد اللہ ابن عباسؓ کو جواب دیتے ہوئے آخر میں جو یہ فرمایا کہ تم جو مجھے بے چینی اور بے قراری کی حالت میں دیکھ رہے ہو یہ زخم کی تکلیف کی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ یہ اس فکر اور اندیشہ کی وجہ سے ہے کہ میرے بعد تم لوگ فتنوں میں مبتلا نہ ہو جاؤ، اس کی بنیاد یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا تھا کہ عمر فتنوں کے لیے بند دروازہ ہیں، جب تک وہ ہیں امت فتنوں سے محفوظ رہے گی، جب وہ نہ رہیں گے تو فتنوں کے لیے دروازہ کھل جائے گا، چنانچہ ایسا ہی ہوا ان کی شہادت کے بعد سے شیاطین الجن والانس کی طرف سے فتنوں کی ختم ریزی شروع ہوئی اور حضرت عثمانؓ کے آخری دور خلافت میں فتنہ اس حد تک پہنچ گیا کہ اپنے کو مسلمان کہنے والوں ہی کے ہاتھوں وہ انتہائی مظلومیت کے ساتھ شہید ہوئے اور اس کے بعد خانہ جنگی کا جو سلسلہ شروع ہوا اس میں ہزار ہا صحابہ و تابعین شہید ہوئے، یہی وہ فتنے تھے جن کی فکر اور اندیشہ سے اپنے زخم کی تکلیف کو بھلا کر فاروق اعظمؓ بے چین و مضطرب تھے اور آخر میں جو فرمایا ”واللہ لو ان لی طلاع الارض ذہبا الخ“ (خدا کی قسم اگر میرے پاس زمین بھر سونا ہو تو میں اللہ کا عذاب دیکھنے سے پہلے ہی اس سے بچنے کے لیے وہ سارا سونا فدیہ میں دے دوں) اس کا مقصد حضرت ابن عباسؓ کو یہ بتلانا ہے کہ میں جو اضطراب و بے چینی محسوس کر رہا ہوں اس کا

ایک دوسرا سبب بھی ہے اور وہ عذاب الہی کا خوف ہے، فاروق اعظمؓ کا یہ خوف ان کے کمال ایمان اور کمال معرفت کی دلیل ہے، جس کا ایمان اور عرفان جس قدر کامل ہوگا اس پر اسی قدر خوف خدا کا غلبہ ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے 'انہی اعلمکم باللہ واخشاکم' مجھے اللہ تعالیٰ کے بارے میں علم اور معرفت تم سب سے زیادہ ہے اور اس کا خوف و ڈر بھی مجھے تم سب سے زیادہ ہے، قرآن مجید میں بار بار یہ مضمون بیان کیا گیا ہے کہ اللہ کی خاص رحمت اور جنت کے مستحق وہ بندے ہیں جو اس کے خوف سے لرزاں و ترساں رہتے ہیں، سورہ 'بیتہ' میں مومنین صالحین کا یہ انجام بیان فرما کر کہ وہ "خیر البریۃ" (اللہ کی مخلوق میں سب سے بہتر) ہیں، وہ آخرت میں ان غیر فانی جنتی باغات میں رہیں گے جن کے نیچے نہریں جاری ہیں ان کو رضائے خداوندی کی نعمت حاصل ہوگی، اور وہ اپنے اس خداوند سے راضی ہوں گے۔ آخر میں فرمایا گیا "ذلک لمن خشی ربہ" یہ سب ان مومنین صالحین کے لیے ہے جو خداوند تعالیٰ سے (یعنی اس کی پکڑ اور اس کے عذاب سے) ڈرتے رہے ہیں، الغرض حضرت فاروق اعظمؓ کا یہ ارشاد ان کے کمال ایمان اور کمال معرفت کی دلیل ہے، قریباں راہیں بود حیرانی

**شہادت:** اس حدیث میں فاروق اعظمؓ کے زخمی کئے جانے کا ذکر ہے، یہ وہی زخم ہے، جس کے نتیجے میں آپ کی شہادت ہوئی، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اختصار کے ساتھ اس انتہائی المناک واقعہ کا ذکر کر دیا جائے، فاروق اعظمؓ کے دور خلافت ہی میں ایران فتح ہوا، ایران کے جو مجوسی جنگی قیدیوں کی حیثیت سے گرفتار کر کے لائے گئے وہ شرعی قانون کے مطابق مسلمانوں میں تقسیم کر دیئے گئے کہ ان سے غلام اور خادم کی حیثیت سے کام لیں اور ان کے کھانے پینے وغیرہ ضروریات زندگی کی کفالت کریں اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کریں، ایران سے آئے ہوئے ان اسیران جنگ میں ایک بد بخت ابولولونامی مجوسی بھی تھا، جو مشہور صحابی مغیرہ بن شعبہ کے حوالے کیا گیا تھا، اس نے فاروق اعظمؓ کو شہید کرنے کا منصوبہ بنایا، ایک خنجر تیار کیا اور اس کو بار بار زہر میں بھایا، اور اس کے بعدرات میں مسجد شریف کے محراب میں چھپ کر بیٹھ گیا، فاروق اعظمؓ فجر کی نماز بہت سویرے اندھیرے میں شروع کر دیتے اور بڑی بڑی سورتیں پڑھتے تھے، ذی الحجہ کی ستائیسویں تاریخ تھی، وہ حسب معمول فجر کی نماز کے لیے تشریف لائے اور محراب میں کھڑے ہو کر نماز پڑھانی شروع کر دی، ابھی تکبیر تحریمہ کہی ہی تھی کہ اس خبیث ایرانی مجوسی نے اپنے خنجر سے تین کاری زخم آپؓ کے شکم مبارک پر لگائے، آپؓ بیہوش ہو کر گر گئے، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے جلدی سے آپؓ کی جگہ آ کر مختصر نماز پڑھائی، ابولولونے بھاگ کر مسجد سے نکل جانا چاہا نمازیوں کی صفیں دیوار کی طرح حائل تھیں، پھر اس نے اور نمازیوں کو زخمی کر کے نکل جانا چاہا، اس سلسلہ میں اس نے تیرہ صحابہ کرامؓ کو زخمی کیا، جن میں سے سات شہید ہو گئے اتنے میں نماز ختم ہو گئی اور ابولولو کو پکڑ لیا گیا، تو اس نے اس خنجر سے خودکشی کر لی، نماز ختم ہو جانے کے بعد حضرت فاروق اعظمؓ کو گھر لایا گیا، تھوڑی دیر میں آپؓ کو ہوش آیا تو اسی حالت میں آپؓ نے نماز ادا کی، سب سے پہلے آپؓ نے پوچھا کہ میرا قاتل کون ہے؟ بتلایا گیا ابولولو مجوسی، آپؓ نے اللہ کا شکر ادا کیا کہ اس نے ایک کافر کے ہاتھ سے شہادت دی۔ آپؓ کو یقین ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے میری دعا کو قبولیت اس طرح مقدر فرمائی۔ آپؓ دعا کیا کرتے تھے کہ اے اللہ! مجھے شہادت نصیب فرما اور میری موت تیرے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر مدینہ میں ہو، ایک دفعہ آپؓ کی صاحبزادی ام المومنین حضرت حفصہؓ نے آپؓ کی زبان سے یہ دعائیں عرض کیا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آپؓ فی سبیل اللہ شہید ہوں اور آپؓ کی وفات مدینہ ہی میں ہو (ان کا خیال تھا کہ فی سبیل اللہ شہادت کی صورت تو یہی ہے کہ اللہ کا بندہ میدان جہاد میں کافروں کے ہاتھوں شہید ہو)، آپؓ نے فرمایا کہ اللہ قادر ہے اگر چاہے گا تو یہ دونوں نعمتیں مجھے نصیب فرما دے گا، بہر حال آپؓ کو اپنی شہادت کا یقین ہو گیا، آپؓ نے حضرت صہیبؓ کو اپنی جگہ امام نماز میں مقرر کیا اور اکابر صحابہ میں سے چھ حضرات کو (جو سب عشرہ مبشرہ میں سے تھے) نامزد کیا کہ وہ میرے بعد تین دن کے اندر مشورہ سے اپنے ہی میں

سے ایک کو خلیفہ مقرر کر لیں، پھر آپ نے اپنے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے فرمایا کہ ام المومنین حضرت عائشہؓ کے پاس جاؤ اور میری طرف سے سلام کے بعد عرض کرو کہ میری دلی خواہش یہ ہے کہ میں اپنے دونوں بزرگ ساتھیوں (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ) کے ساتھ دفن کیا جاؤں، اگر آپ اس کے لیے دل سے راضی نہ ہوں تو پھر جنت البقیع میرے لیے بہتر ہے، انھوں نے ام المومنین کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ پیام پہنچایا، انھوں نے فرمایا کہ وہ جگہ میں نے اپنے لیے رکھی تھی، لیکن اب میں اپنے اوپر ان کو ترجیح دیتی ہوں، جب عبداللہ بن عمرؓ نے آپ کو یہ خبر پہنچائی تو فرمایا کہ میری سب سے بڑی تمنا یہی تھی، اللہ کا شکر ہے کہ اس نے یہ بھی پوری فرمائی۔ ۲۷ ذی الحجہ بروز پنجشنبہ آپ زخمی کئے گئے تھے یکم محرم بروز یکشنبہ وفات پائی، جب آپ کا جنازہ نماز کے لیے رکھا گیا تو حضرت علی مرتضیٰؓ نے آپ کے بارے میں وہ فرمایا جو ناظرین کرام آگے فضائل شیخین میں درج ہونے والی حدیث میں پڑھیں گے۔ نماز جنازہ حضرت صہیبؓ نے پڑھائی اور روضہ اقدس میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پہلو میں آپ دفن کئے گئے۔ (معارف الحدیث)

### باب مناقب ابی بکر و عمرؓ

#### (حضرت ابوبکر و عمرؓ کے فضائل کا تذکرہ)

اس باب کے تحت صاحب کتاب نے ۱۲ روایات نقل فرمائی ہیں۔ گزشتہ صفحات میں پہلے حضرت صدیق اکبرؓ کے فضائل و مناقب سے متعلق حدیثیں نذر ناظرین کی گئی تھیں، اس کے بعد حضرت فاروق اعظمؓ کے فضائل و مناقب سے متعلق، اب آنحضرتؐ کے چند وہ ارشادات پیش کئے جا رہے ہیں، جن میں آپؐ نے اپنے ان دونوں خاص رفیقوں کا ایک ساتھ اس طرح ذکر فرمایا ہے جس سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے، حضورؐ کی نظر مبارک میں ان دونوں کا خاص الخاص مقام تھا، اور بہت سے موقعوں پر آپؐ نے ان دونوں کا اپنے ساتھ اس طرح ذکر فرمایا ہے کہ گویا یہ دونوں آپؐ کے شریک حال اور خاص رفیق کار ہیں۔ (معارف الحدیث)

### الفصل الاول

#### حدیث نمبر ۲۸۵۲ ﴿شیخین کے کمال ایمان کی گواہی﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۵۶

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَسُوقُ بَقْرَةً إِذْ أَعْنَى فَرَكِبَهَا فَقَالَتْ إِنَّا لَمْ نَخْلُقْ لِهَذَا إِنَّمَا خُلِقْنَا لِحِرَاثَةِ الْأَرْضِ فَقَالَ النَّاسُ سُبْحَانَ اللَّهِ بَقْرَةٌ تَكَلِّمُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي أَوْمِنُ بِهِ أَنَا وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَا هُمَا ثُمَّ وَقَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ فِي غَنَمٍ لَهُ إِذْ عَدَا الذِّئْبُ عَلَى شَاةٍ مِنْهَا فَأَخَذَهَا فَأَذْرَكَهَا صَاحِبُهَا فَاسْتَقْفَهَا فَقَالَ لَهُ الذِّئْبُ فَمَنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ يَوْمَ لَا رَاعِيَ لَهَا غَيْرِي فَقَالَ النَّاسُ سُبْحَانَ اللَّهِ ذِئْبٌ يَتَكَلَّمُ فَقَالَ أَوْمِنُ بِهِ أَنَا وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَا هُمَا ثُمَّ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۴۹۴ ج ۱، باب، کتاب احادیث الانبیاء، حدیث ۳۳۷۱، مسلم، ص ۲۷۴ ج ۲، باب من فضائل ابی بکر،

کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۸۸

حل لغات: يَسُوقُ ساق (ن) سَوْقًا الماشيةً يأنكنا، لے جانا۔ بَقْرَةٌ (نروادہ دونوں کے لیے) گائے، بَئِل۔ أَعْنَى (افعال) اعیاء الرجل تَهَكَّنَا۔ تَكَلَّمَ (تفعل) تَكَلَّمَ بات کرنا۔ عَدَا (ن) عَدَا وَدَرْنَا۔ الذِّئْبُ بھیڑیا۔ اسْتَقْفَا (استفعال) اسْتَقْفَا جَظْرَانَا۔ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ ایک آدمی ایک بیل کو ہانکے لیے جا رہا تھا، وہ تھک گیا تو وہ بیل پر سوار ہو گیا، بیل نے کہا کہ ہم اس لیے پیدا نہیں کئے گئے تھے، ہم تو زمین کی کاشت کے کام کے لیے پیدا کئے گئے تھے



تھے، تو بعض آدمیوں نے کہا: سبحان اللہ نیل بھی بات کرتا ہے، رسول اللہ نے فرمایا کہ میرا ایمان ہے اس پر اور ابو بکر و عمر کا بھی ایمان ہے، اس مجلس میں وہ دونوں موجود نہیں تھے، اور حضورؐ نے یہ بھی بیان فرمایا کہ ایک آدمی اپنی بکریوں کے ریوڑ میں تھا، ایک بھیڑیے نے ریوڑ کی ایک بکری پر حملہ کر کے اس کو اٹھا لیا، بکریوں والے نے اس کو جا پکڑا اور بھیڑیے سے بکری کو چھڑا لیا، تو بھیڑیے نے اس سے کہا کہ ان بکریوں کے لیے کون محافظ ہوگا یوم السبع میں، وہ دن وہ ہوگا جس دن میرے سوا ان بکریوں کا اور کوئی چر دایا اور محافظ نہ ہوگا، تو لوگوں نے کہا سبحان اللہ بھیڑیا بھی باتیں کرتا ہے، رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ میرا ایمان ہے کہ یہ بات حق ہے اور ابو بکر و عمر کا بھی ایمان ہے، اور وہ دونوں وہاں موجود نہ تھے۔ (بخاری و مسلم)

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

### خلاصہ حدیث

ایمان کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے پیغمبرؐ وحی کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے خبر پا کر جو کچھ بیان فرمائیں اس پر یقین کیا جائے اور اس کو بغیر شک و شبہ کے حق مانا جائے، اگرچہ دنیا کے عام حالات کے لحاظ سے وہ بات ناقابل فہم ہو، رسول اللہ نے نیل اور بھیڑیے کے کلام کرنے کی جو بات بیان فرمائی وہ اسی طرح کی بات تھی، اسی وجہ سے بعض حاضرین نے تعجب کا اظہار کیا، تو حضورؐ نے فرمایا کہ میرا ایمان ہے کہ یہ حق ہے اور اپنے ساتھ ابو بکر و عمر کا بھی نام لے کر فرمایا کہ ان دونوں کا بھی ایمان ہے کہ یہ حق ہے، راوی کا بیان ہے کہ یہ بات آپؐ نے ایسے وقت فرمائی جب کہ ان دونوں میں سے کوئی وہاں موجود نہ تھا، اس لیے یہ شبہ بھی نہیں کیا جاسکتا کہ ان دونوں کا لحاظ کرتے ہوئے اور ان کو خوش کرنے کے لیے یہ بات فرمائی ہو، یہ رسول اللہ کی زبان مبارک سے شیخین (ابو بکر و عمر) کے کمال ایمان اور ایمانی کیفیت میں حضورؐ کے قریب تر ہونے اور اس کے بارے میں ان کے اختصاص و امتیاز کی دلیل اور شہادت ہے، اور ان دونوں حضرات کے بارے میں حضورؐ کے اس رویہ کی یہ ایک اہم مثال ہے جس کا ذکر حضرت علی مرتضیٰؓ نے اپنے بیان میں کیا ہے کہ رسول اللہ بہت سے موقعوں پر اپنے ساتھ ان دونوں کا ذکر بھی نام لے کر فرمایا کرتے تھے رضی اللہ عنہما۔ حدیث کے آخری حصہ میں ”یوم السبع“ کا لفظ ہے، راجح قول یہ ہے کہ اس سے مراد قیامت کے قریب کے وہ دن ہیں جب قیامت کے آثار ظاہر ہو جائیں گے، اس وقت لوگ بھیڑ بکری وغیرہ اپنے مویشیوں کی حفاظت اور دیکھ بھال کو بالکل بھول جائیں گے، وہ لاوارث ہو کر جب جنگلوں میں پھریں گے اور گویا بھیڑیے وغیرہ درندے ہی ان کے وارث و مالک ہوں گے، اسی لحاظ سے اس کو یوم السبع (درندوں کا دن) کہا گیا ہے۔

### کلمات حدیث کی تشریح

اعلیٰ آدمی جب تھک گیا نیل پر سوار ہو گیا نیل نے اس پر انکار کیا اور باتیں کیں، تو لوگوں کو تعجب ہوا، نیل اور بھیڑیے کا بولنا خرق عادت ہے اور خرق عادت نبی کے ہاتھ سے ظاہر ہو تو وہ معجزہ ہے اور کسی ولی کے ہاتھ سے ظاہر ہو تو وہ کرامت ہے اور غیر مسلم کے ہاتھ سے ظاہر ہو تو استدراج (ڈھیل دینا) ہے اور ان کے علاوہ سے ظاہر ہو تو اللہ کی ایک نشانی ہے، جو اللہ تعالیٰ کبھی مخلوقات کو دکھاتے ہیں۔ حدیث میں جو دو واقعات ہیں دونوں آیات من آیات اللہ ہیں، لوگ کھیتی کے لیے تین جانور استعمال کرتے ہیں اونٹ، بھینسا، بھینس، گائے اور نیل مگر یہ سب کھیتی کے لیے پیدا نہیں کئے گئے، اونٹ ریگستان میں سواری کے لیے پیدا کیا گیا ہے، گائے بھینس دودھ کے لیے اور نیل صرف کھیتی کے لیے پیدا کیا گیا ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ دوسرے جانوروں کو کھیتی میں استعمال نہیں کر سکتے؛ بلکہ اس حدیث سے ثابت یہ کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نیل کو کھیتی کے لیے پیدا کیا ہے، اس سے کھیتی کی اہمیت ظاہر ہوتی ہے۔ و ماہما ثم حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس وقت مجلس میں موجود نہیں تھے، اس کے باوجود آپؐ نے ان کی طرف سے یہ ارشاد فرمایا کہ وہ بھی ایمان لائے، اس سے حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت عمرؓ کی فضیلت معلوم ہوتی ہے کہ نبی کریمؐ کو ان پر کس قدر اعتماد تھا کہ ان کی غیر موجودگی میں آپؐ نے ایک واقعہ بیان فرمایا اور فرمایا کہ میں بھی ایمان لایا اور ابو بکر و عمر بھی ایمان لائے، واخذ الذنب الخ دوسرا موقع آپؐ نے یہ بیان فرمایا کہ ایک بھیڑیا ایک مرتبہ ایک بکری کو اٹھا کر لے

گیا، چرواہا اس کے پیچھے دوڑاتا کہ اس کو چھڑائے، تو بھیڑیے نے اس چرواہے سے کہا کہ ان بکریوں کا یوم السبع میں کون نگہبان ہوگا۔ یوم السبع کی تشریح میں شرح حدیث نے مختلف رائے اختیار کی ہیں: ایک تشریح اس کی یہ کی گئی ہے کہ یوم السبع سے مراد کہ جس دن دوسرے درندے کثرت سے حملہ آور ہوں گے اور اتنی کثرت سے حملہ آور ہوں گے، کہ اے چرواہے تجھے یہ ہوش نہیں رہے گا کہ تو میرے پیچھے بھاگے، بلکہ اپنی جان بچا کر بھاگنے کی فکر کرے گا، یعنی اتنے درندے آئیں گے کہ تو ان کو دیکھ کر خود بھاگ جائے گا، اس روز ان بکریوں کی حفاظت کرنے والا کون ہوگا؟ بعض حضرات نے فرمایا کہ اس سے کسی آئندہ آنے والے واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو آگے ایک حدیث کے اندر بھی بیان فرمایا گیا ہے کہ ایک وقت مدینہ منورہ میں ایسا آئے گا کہ مدینہ منورہ میں مرنے والوں کی تعداد اتنی زیادہ ہوگی کہ ان کے اوپر درندے اور سباع الطیور کثرت سے منڈلائیں گے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ یوم السبع کوئی عید یا جشن کا دن ہوتا تھا، اس دن شہر والے عید منانے کے لیے کہیں باہر چلے جایا کرتے تھے اور اپنے جانوروں کو تنہا چھوڑ جایا کرتے تھے، کوئی ان کا رکھوالا نہیں ہوتا تھا، تو بھیڑیا اس دن کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ وہ دن آئے گا تو کوئی ان کا رکھوالا نہیں ہوگا، اس وقت کون ان کی حفاظت کرے گا؟ آج تو تم اس کے پیچھے دوڑ رہے ہو اس وقت کیسے حفاظت کرو گے۔ یوم لا داعی لہا غیری؟ اس دن میرے سوا بکریوں کا کوئی نگہبان نہ ہوگا اس دن کون بچائے گا، یہاں پر بھیڑیا کا بولنا مذکور ہے، لہذا اس وقت بھی لوگوں کو تعجب اور حیرت ہوئی ہوگی، آپؐ نے فرمایا کہ میں ایمان لایا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی ایمان لائے۔

### حدیث نمبر ۲۸۵۳ ﴿شیخین سے آپؐ کا کمال قرب﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۵۷

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنِّي لَوَاقِفٌ فِي قَوْمٍ فَدَعَوْا اللَّهَ لِعُمَرَ وَقَدْ وَضَعَ عَلَى سَرِيرِهِ إِذَا رَجُلٌ مِّنْ خَلْفِي قَدْ وَضَعَ مِرْفَقَهُ عَلَى مَنْكِبِي يَقُولُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يَجْعَلَكَ اللَّهُ مَعَ صَاحِبَيْكَ لِأَنِّي كَثِيرًا مَّا كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُنْتُ وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَفَعَلْتُ وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَأَنْطَلَقْتُ وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَدَخَلْتُ وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَخَرَجْتُ وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ فَالْتَفَتْتُ فَإِذَا عَلَيَّ بَنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۱۹ ج ۱، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو کنت متخذاً خلیلاً، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۶۷۷، مسلم، ص ۲۷۴ ج ۲، باب من فضائل عمر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۸۹

حل لغات: دَعَوْا دَعَا (ن) دُعَاءٌ وَدَعْوَةٌ دَعَا كَرْنَا۔ مَنْكِبٌ (ج) مَنْكِبٌ مَوْنَدُهَا، كَنْدُهَا۔ اِنْطَلَقْتُ اِنْطَلَقْتُ (انفعال) اِنْطَلَقًا جَانًا، چلنا۔ اِلْتَفَتْتُ اِلْتَفَتْتُ (افتعال) اِلْتَفَاتًا مَتَوَجِّهًا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں ان لوگوں میں کھڑا تھا جو اللہ تعالیٰ سے حضرت عمرؓ کے لیے دعا کر رہے تھے، جب کہ ان کا جنازہ تختے پر رکھا ہوا تھا، تو ایک آدمی اپنی کہنی میرے کندھے پر رکھ کر کہتا ہے اللہ تعالیٰ آپؐ پر رحم فرمائے، مجھے امید ہے کہ وہ آپؐ کو آپؐ کے دونوں ساتھیوں سے ملا دے گا؛ کیوں کہ میں نے اکثر رسول اللہؐ کو فرماتے ہوئے سنا، میں اور ابو بکرؓ و عمرؓ تھے، میں نے اور ابو بکرؓ و عمرؓ نے کیا، میں اور ابو بکرؓ و عمرؓ اندر داخل ہوئے، میں اور ابو بکرؓ و عمرؓ باہر نکلے، میں نے مڑ کر دیکھا تو وہ حضرت علیؓ تھے۔ (بخاری و مسلم)

حضرت فاروق اعظمؓ کے متعلق حضرت علیؓ کے یہ تاثرات بہت ہی تاریخی ہیں، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ فاروق اعظمؓ کے بہت ہی قدرداں اور آپؐ سے ان کے خصوصی رشتہ کے دل سے قائل تھے، بعض روایت میں ہے کہ اس موقع پر

خلاصہ حدیث

انہوں نے یہ بھی کہا ما خلفت احدا الى ان القى الله بمثل عمله منك (یعنی تم نے اپنے بعد اللہ کا کوئی ایسا بندہ نہیں چھوڑا جس کے اعمال کے مثل اعمال لے کر اللہ کے حضور میں حاضر ہونے کی مجھے تمنا اور خواہش ہو) اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی مرتضیٰ کی تمنا اور خواہش تھی کہ میں اللہ تعالیٰ کے حضور میں حضرت عمرؓ جیسے اعمال لے کر حاضر ہوں اور حضرت عمرؓ کے بعد کوئی آدمی ایسا نہیں رہا۔

**کلمات حدیث کی تشریح** وضع عمر علی سر یہ وہ واقعہ حضرت عمر فاروقؓ کی وفات کے دن کا ہے، میت کو تخت پر دو وجہ سے رکھا جاتا ہے، ایک غسل دینے کے لیے، دوسرے قبرستان کی طرف لے جانے کے لیے، یہاں دونوں مفہوم ہو سکتے ہیں، مگر ملا علی قاری نے پہلے معنی کو لیا ہے، مگر بعض شراح حدیث نے دوسرے معنی کو رائج قرار دیا ہے۔ قبل ان یرفع کا جملہ بھی اسی کا مؤید ہے۔ مع صاحبیک ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ صاحبین سے مراد حضرت نبی کریمؐ اور ابو بکر صدیقؓ ہیں، اور حضرت عمرؓ کی معیت کہاں ہوگی؟ تو اس کے متعلق ملا علی قاری نے علامہ سیوطی کا قول ذکر کیا ہے کہ قبر کی معیت مراد ہے یا جنت کی، دونوں قول ہیں مگر آئندہ آنے والی روایت ہکذا نبعث سے اشارہ ملتا ہے کہ یہاں قبر اور جنت دونوں جگہ کی معیت مراد ہے اور دونوں جگہ (قبر و جنت) کی معیت مراد لینا اولیٰ ہے، چنانچہ آج نبی کریمؐ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ تینوں حضرات ایک ہی جگہ آرام فرما ہیں۔ بخاری و مستدرک حاکم میں منقول ہے کہ وفات سے پہلے خلیفہ ثانی نے حضرت عائشہؓ سے ان کے حجرے میں دفن ہونے کی اجازت مانگی تھی، انھوں نے بخوشی اجازت مرحمت فرمادی، پھر بھی حضرت عمرؓ نے تدفین سے پہلے ورثہ کو دوبارہ اجازت لینے کی تاکید کی تھی، چنانچہ جب دفن طے ہو گیا تو غالباً حضرت علیؓ نے آکر یہ باتیں کہیں۔

#### حدیث نمبر ۲۸۵۴ ﴿شیخین کا مقام بلند﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۵۸

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاءَوْنَ أَهْلَ عِلِّيِّنَ كَمَا تَرَوْنَ الْكَوْكَبَ الدَّرِّيَّ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنْهُمْ وَأَنْعَمَا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَى نَحْوَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۵۵۴ ج ۲، باب کتاب الحروف، حدیث ۲۹۸۷، ترمذی، ص ۲۰۷ ج ۲، باب مناقب ابی بکر، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۵۸، ابن ماجہ، ص ۱۰، المقدمة، باب فی فضائل اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث ۹۶، البغوی فی شرح السنة، ص ۱۰۰ ج ۱۳

**حل لغات:** يَتَرَاءَوْنَ وَتَرَاءَى (تفاعل) تراءى یا القوم لوگوں کا ایک دوسرے کو دیکھنا۔ أَفْقُ (ج) آفاق کنارہ، کنارہ آسمان۔ أَنْعَمَا أَنْعَمَ (افعال) أَنْعَمَا بَرَحَانَا، اضافہ کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جنت کے اندر جنت والے علیین کو دیکھیں گے، جیسے تم روشن ستارے کو دیکھتے ہو آسمان کے افق میں، اور بے شک ابو بکرؓ و عمرؓ علیین والوں میں سے ہوں گے، بلکہ ان کا درجہ اور بھی بلند ہوگا، اس کو یہ بھی نے شرح السنہ میں روایت کیا ہے اور اسی کی مثل ابوداؤد، امام ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

**خلاصہ حدیث** اس حدیث شریف میں حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کے لیے جنت میں اعلیٰ درجات بیان کئے گئے ہیں، کہ یہ دونوں بزرگ ہستیاں جنت میں اتنے اعلیٰ اور بلند مقام پر ہوں گے کہ لوگ ان کو اس طرح دیکھیں گے جس طرح آسمان میں ستاروں کو نظریں اٹھا کر دیکھتے ہیں اور اس سے مقصود بلندی درجات بیان کرنا ہے۔ انعماء یہ بصیغہ حثنیہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ اہل درجات اعلیٰ میں سے نہیں ہیں، بلکہ ان سے بھی فائق ہیں۔ بعض لوگوں نے اس کا مطلب یہ بیان

کیا ہے کہ یہ حضرات جنت نعیم میں داخل ہوں گے، دونوں ہی معانی کی صورت میں ان کے اہل درجات اعلیٰ میں ہونا ظاہر ہے۔ علامہ سیوطی نے حاشیہ ترمذی میں بحوالہ تاریخ ابن مساکر لکھا ہے کہ میں نے انعماء کے معنی ابو سعید خدریؓ سے معلوم کیا تو فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ حضرات بلند مقام والوں میں سے ہیں اور اسکے اہل ہیں، حدیث شریف کی یہی تشریح و توشیح سفیان بن عیینہ سے بھی منقول ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** ان اهل الجنة یعنی علیین والے عام جنتیوں سے اتنے بلند ہوں گے کہ عام جنتی ان کو اس طرح دیکھیں گے جس طرح ہم زمین پر رہ کر آسمان پر چمکنے والے ستاروں کو دیکھتے ہیں، اور حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کا مقام تو علیین والوں سے بھی بڑھ کر ہوگا۔ علیین عین اور لام پر زیر ہے، پہلی یا مشدوہ ہے اور دوسری یا ساکن ہے، علیین سے مراد ساتویں آسمان پر وہ مقام ہے کہ جہاں مومنین کی ارواح کو رکھا جاتا ہے اور بعض حضرات کے نزدیک اس سے مراد وہ مقام ہے کہ جہاں نیک لوگوں کے نامہ اعمال رکھے جاتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۸۵۵ ﴿شیخین اهل جنت کے سردار ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۵۹-۶۰۶۰

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ سَيِّدَا كَهُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ إِلَّا النَّبِيَّ وَالْمُرْسَلِينَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۷ ج ۲، باب مناقب ابی بکر و عمر، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۶۳

حل لغات: سَيِّدَة (ج) سَادَة سردار، مالک۔ كَهُولٌ (واحد) گھول ادھیڑ عمر کا بڑھا۔ النَّبِيَّ (واحد) نبیؐ، پیغمبر۔ الْمُرْسَلِينَ (واحد) مُرْسَلٌ رسول۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ابو بکرؓ و عمرؓ ادھیڑ عمر والے اولین و آخرین میں سے تمام جنتیوں کے سردار ہیں سوائے انبیاء و مرسلین کے۔ (جامع ترمذی)

مطلب یہ ہے کہ بنی آدم میں سے جو لوگ ادھیڑ عمر کو پہنچے اور اس کے بعد وفات پائی اور وہ ایمان و اعمال صالحہ کی وجہ سے جنت میں جانے والے ہیں، خواہ وہ دنیا کے ابتدائی زمانے والے ہوں یا آخری زمانے والے، ابو بکرؓ و عمرؓ جنت میں ان کے سردار ہوں گے اور ان کا درجہ ان سب سے بالاتر ہوگا سوائے انبیاء و مرسلین کے یعنی جنت میں سب سے فائق و بالاتر انبیاء و مرسلین ہوں گے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی ارشاد ابن ماجہ نے اپنی سنن میں حضرت علیؓ مرتضیٰ سے بھی روایت کیا ہے۔

**خلاصہ حدیث** كَهُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں کہ کھل کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جس کی عمر ۳۰ یا ۳۳ سال سے تجاوز کر جائے اور یہ اکیاون سال تک اطلاق ہوتا ہے، بعض روایت میں لا تخبرہما

**کلمات حدیث کی تشریح** یا علی کا لفظ آیا ہے، یعنی جب تک یہ لوگ بقید حیات رہیں انہیں یہ خوش خبری نہ سنانا، ملا علی قاریؒ نے روکنے کی علت دو بیان فرمائی ہیں (۱) اگر دنیا کی زندگی میں انہیں بتلا دو گے تو بشری تقاضہ میں گرفتار ہو کر عجب میں مبتلا ہونے کا خدشہ ہے۔ (۲) تم ان کو مت خوش خبری دینا میں انکو خوش خبری سناؤں گا مگر ما دام حین (جب تک وہ دونوں زندہ رہیں) کا لفظ یہ بتلا رہا ہے کہ یہاں پہلی توجیہ زیادہ مناسب ہے۔

من الاولین ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے "ای من اولیاء الامم المتقدمین فیکونان افضل من اصحاب الکہف و مؤمن آل فرعون و من الخضر ایضا علی القول بانہ ولی" یعنی امم سابقہ کے تمام اولیاء کے بھی سردار ہوں گے، کیونکہ وہ اصحاب کہف، فرعون کے دربار کے مومن اور خضر سے بھی افضل ہیں، بشرطیکہ خضر کو نبی کے بجائے ولی مانا جائے۔ والاخرین ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں "ای من اولیاء هذه الامة و علمائهم و شهدائهم" یعنی امت محمدیہ کے اولیاء، علماء اور شہداء کے بھی سردار ہوں گے، الا النبیین

والمرسلین انبیاء و رسل کے سردار نہیں ہوں گے، اسکے ذریعہ حضرت عیسیٰ کا خصوصاً استثنا کیا گیا؛ کیونکہ وہ امت محمدیہ کے آخر میں شامل ہیں، اسی طرح حضرت بھی بشرطیکہ انکو نبی مانا جائے، ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں "فخرج عیسیٰ علیہ السلام و کذا الخضر علی القول بنبوۃ سوال: جنت میں کوئی ادھیڑ عمر نہیں ہوگا، سب ۳۳ سال کی عمر کے ہوں گے، پھر حدیث کا کیا مطلب ہے؟

جواب: یہ مجاز کا کلام ہے یعنی جو دنیا میں ادھیڑ عمر میں فوت ہوئے ہیں وہ جنتی مراد ہیں جیسے الحسن و الحسین سید شباب اہل الجنۃ میں بھی یہی مراد ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۵۶ ﴿شیخین کی اقتدا کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۶۱

وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَدْرِي مَا بَقَائِي فِيكُمْ فَأَقْتَدُوا بِاللَّذَيْنِ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۷ ج ۲، باب کتاب المناقب، حدیث ۳۶۶۳

حل لغات: اقْتَدُوا، اقْتَدَى (افتعال) اقْتَدَاءً اقتدا کرنا، پیروی کرنا۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ کب تک تم لوگوں میں باقی رہوں گا۔ لہذا میرے بعد ان دونوں یعنی ابوبکرؓ و عمرؓ کی پیروی کرنا، اس کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضورؐ پر مشکف کر دیا گیا تھا کہ آپؐ کے بعد آپؐ کے یہ دونوں خاص رفیق ابوبکرؓ و عمرؓ یکے بعد دیگرے آپؐ کی جگہ امت کی امامت و قیادت کریں گے، اس لیے آپؐ نے ہدایت فرمائی کہ میرے بعد ان کی اقتدا اور پیروی کی جائے۔

لا ادری ما بقائی فیکم علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ ما استفہامیہ ہے، مطلب یہ ہے کہ میں کتنے یوم تمہارے درمیان بقید حیات رہوں گا مجھے قطعاً علم نہیں ہے، زندگی کے لمحات کتنے باقی رہ گئے ہیں مجھے علم نہیں ہے، لہذا میری وفات کے بعد تم ابوبکرؓ و عمرؓ کی اتباع کرنا، ان کو اپنا پیشوا ماننا، ان کو اپنا امام تسلیم کرنا۔ اس حدیث شریف سے حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کی خلافت کی جانب اشارہ ملتا ہے، جہاں بھی ان حضرات کے فضائل بیان کئے گئے ہیں، وہاں حضرت ابوبکر صدیقؓ کو پہلے ذکر کیا گیا ہے، اس سے حضرت ابوبکرؓ کا تفوق حضرت عمرؓ پر معلوم ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۵۷ ﴿آپؐ کا شیخین سے خصوصی محبت کا اظہار﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۶۲

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ لَمْ يَرْفَعْ أَحَدًا رَأْسَهُ غَيْرَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ كَانَ يَتَبَسَّمَانِ إِلَيْهِ وَيَتَبَسَّمُ إِلَيْهِمَا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۸ ج ۲، باب کتاب المناقب، حدیث ۳۶۶۸

حل لغات: تَبَسَّمَانِ تَبَسَّمَ (تفعّل) تبسما مسکراتا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے تو حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے سوا کوئی اور سر نہ اٹھاتا۔ یہ حضورؐ کو دیکھ کر مسکراتے اور حضورؐ انہیں دیکھ کر تبسم ریز ہوتے۔ (ترمذی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپؐ کی جو بے تکلفی اور خصوصی محبت شیخین سے تھی کسی سے نہیں تھی، آپؐ شیخین کے ساتھ فرحت و انبساط کا خصوصی معاملہ فرماتے تھے، اور یہ ان کی فضیلت کی دلیل ہے۔

## کلمات حدیث کی تشریح

یتبسمان الیہ ویتبسم الیہما یہ محبوبوں کی خاص ادا و عادت ہوتی ہے کہ جب آپس میں ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور ایک دوسرے کو دیکھ کر بے اختیار مسکرانے لگتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۸۵۸ ﴿بروز حشر شیخین کا آپ کے ساتھ ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۶۳

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ ذَاتَ يَوْمٍ وَدَخَلَ الْمَسْجِدَ وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ أَحَدُهُمَا عَنْ يَمِينِهِ وَالْآخَرُ عَنْ شِمَالِهِ وَهُوَ اخِذٌ بِأَيْدِيهِمَا فَقَالَ هَكَذَا نُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۸ ج ۲، باب، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۶۹

حل لغات: نُبْعَثُ بَعَثَ (ف) بَعَثًا اِلَيْهِ اُثْخَا يَاجَانَا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن باہر تشریف لائے اور مسجد میں داخل ہوئے (اور آپ کے ساتھ) ابوبکرؓ و عمرؓ بھی تھے، ان دونوں میں سے ایک آپ کے دائیں جانب اور دوسرے بائیں جانب تھے اور آنحضرتؐ ان دونوں کے ہاتھ پکڑے ہوئے تھے (اسی حال میں) آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہم تینوں قیامت کے دن اسی طرح اٹھائے جائیں گے۔

## خلاصہ حدیث

حدیث کا مطلب ظاہر ہے، حضورؐ نے لوگوں کو بتلایا کہ تم جس طرح اس وقت دیکھ رہے ہو، یہ دونوں (ابوبکرؓ و عمرؓ) میرے ساتھ ہیں اور میں ان دونوں کا ہاتھ پکڑے ہوئے ہوں، قیامت کے دن ہم تینوں اسی طرح ساتھ اٹھیں گے اور ساتھ ہوں گے۔ بلاشبہ یہ دونوں حضرات کی خاص فضیلت ہے، اس میں کوئی اور شریک نہیں اور حضورؐ نے اپنے دوسرے اصحاب کو ان کی خصوصیت و فضیلت سے مطلع فرمانا ضروری سمجھا۔

## کلمات حدیث کی تشریح

نبعث حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک ہی جگہ شیخین کی تدفین کی طرف اشارہ ہے، پھر قیامت میں بھی وہ دونوں آپ ہی کے ساتھ قبر سے اٹھیں گے، حدیث باب کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو امام ترمذی نے نقل کی ہے "قال رسول الله صلى الله عليه انا اول من تنشق عنه الارض ثم ابوبكر ثم عمر ثم اتي اهل البقعة فيحشرون معي ثم انتظر اهل مكة حتى احشر بين الحومين"۔

سوال: حضرت عمرؓ نے قبر اطہر کے پاس دفن ہونے کے لیے حضرت عائشہؓ سے اجازت کیوں طلب کی؟ اور حضرت عائشہؓ نے یہ کیوں فرمایا کہ یہ جگہ میں نے اپنے دفن کیلئے رکھی تھی، مگر اب عمرؓ کو ترجیح دیتی ہوں؟ کہیں ایسا تو نہیں کہ یہ نکتہ کسی راوی نے بعد الوتوع پیدا کیا ہے؟

جواب: اس حدیث میں قبروں کے ساتھ ہونے کی طرف صرف اشارہ ہے، صراحت نہیں ہے، کہیں دفن ہوں اور ساتھ مبعوث ہوں یہ بات ممکن ہے، پس حدیث کا ماسبق لاجلہ الکلام (مقصد) صرف اخروی رفاقت کا بیان ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۵۹ ﴿امت میں شیخین افضل ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۶۴

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْطَبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ فَقَالَ هَذَانِ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُرْسَلًا)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۸ ج ۲، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۷۱

حل لغات: السَّمْعُ (ج) أَسْمَاعٌ كَان۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن حنطبؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو دیکھ کر فرمایا: یہ دونوں

کان اور آنکھ ہیں۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث سے بھی شیخین کی فضیلت سمجھ میں آرہی ہے، لیکن بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے، بلکہ ابن الجوزی نے اس کو ”موضوعات“ میں لیا ہے، کیوں کہ عیسیٰ بن میمون ضعیف راوی ہے، جب کہ امام بخاری نے اس کو منکر الحدیث (نہایت ضعیف) قرار دیا ہے، مگر دیگر محدثین نے شواہد صحیحہ کی وجہ سے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** هذا السمع والبصر اس حدیث کے مختلف معانی بیان کئے گئے ہیں (۱) جس طرح جسم میں کان اور آنکھ افضل الاعضاء ہیں، اسی طرح امت میں حضرات شیخین تمام لوگوں سے اعلیٰ و افضل ہیں۔

(۲) اسی سے ملتا جلتا ایک دوسرا مطلب بعض حضرات نے یہ بیان کیا ہے کہ ان کی دین میں مثال ایسے ہی ہے جیسا کہ آنکھ اور کان ہیں جسم کے لیے۔ (۳) یہ بھی ممکن ہے کہ حضور اقدس یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ یہ دونوں میرے لیے بمنزلہ کان اور آنکھ کے ہیں کہ میں ان کے ذریعے سے سنتا ہوں اور انہیں کے ذریعہ دیکھتا ہوں اور یہ معنی اس روایت سے بھی مفہوم ہوتا ہے کہ جس میں ان حضرات کو آپؐ نے اپنا وکیل و وزیر فرمایا ہے۔ (۴) یہ بھی ممکن ہے کہ ان کو آنکھ اور کان فرمانا ان کے حق سن کر اس پر عمل کرنے اور آفاق عالم میں ذات حق کے مشاہدہ پر شدت حرص کی وجہ سے ہو۔ (جدید مظاہر حق)

**حدیث نمبر ۲۸۶۰ شیخین آپ کے دنیا کے وزیر ہیں عالمی حدیث نمبر ۱۰۶۵**

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَلَهُ وَزِيرَانِ مِنَ أَهْلِ السَّمَاءِ وَوَزِيرَانِ مِنَ أَهْلِ الْأَرْضِ فَأَمَّا وَزِيرَايَ مِنَ أَهْلِ السَّمَاءِ فَجِبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَأَمَّا وَزِيرَايَ مِنَ أَهْلِ الْأَرْضِ فَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ. (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۹ ج ۲، باب، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۸۰

**حل لغات:** وَزِيرَانِ (واحد) وَزِيرٌ (ج) وَزَرَاءُ وزیر، گورنر۔

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہر نبی کے دو وزیر ہوتے ہیں آسمان والوں میں سے (یعنی ملائکہ میں سے) اور دو وزیر ہوتے ہیں زمین میں بسنے والے انسانوں میں سے، تو آسمان والوں میں سے میرے وزیر جبریل و میکائیل ہیں اور زمین والوں میں سے میرے وزیر ابوبکر و عمرؓ ہیں۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** واقعہ یہی ہے کہ آنحضرتؐ کا معاملہ اور برتاؤ ان دونوں حضرات کے ساتھ وہی تھا جو اباب حکومت کا اپنے خاص معتمد و وزیروں کے ساتھ ہوتا ہے، آپ ہر اہم قابل غور و فکر معاملہ میں ان دونوں حضرات سے مشورہ ضرور فرماتے تھے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** وزیران من اهل السماء اہل آسمان میں سے دو وزیر ہوتے ہیں یعنی فرشتوں میں سے دو فرشتے مقرر ہوتے ہیں، جو عالم ملکوت سے اس نبی کی مدد و اعانت کرتے ہیں اور اہل زمین میں سے دو وزیر ہوتے ہیں یعنی مخلصین مجاہدین میں سے دو شخص ایسے ہوتے ہیں جو عالم ناسوت میں اس کی خدمت و نصرت بجالاتے ہیں اور اگر کوئی اہم مشکل معاملہ درپیش ہو تو ان سے مشورہ کرتا ہے جیسا کہ بادشاہ کو کوئی مشکل پیش آتی ہے تو اپنے وزیر سے اس بارے میں مشورہ کرتا ہے۔

اس حدیث سے مزید چند باتیں استناد ہوتی ہیں (۱) نبی کریمؐ حضرت جبریل و میکائیل سے افضل ہیں اس لیے کہ حضورؐ کو بادشاہ اور ان دونوں کو آپؐ کا وزیر مقرر کیا گیا ہے اور بادشاہ کا درجہ بڑا ہوتا ہے۔ (۲) حضرات شیخین کا رتبہ تمام امت سے بلند ہے اس لیے کہ ان کو حضورؐ نے اپنا وزیر مقرر فرمایا ہے اور وزیر کا رتبہ باقی رعایا سے بلند ہوتا ہے۔ (۳) پھر حضرات شیخین میں سے حضرت ابوبکر صدیقؓ افضل



ہیں، اسلئے کہ اسمیں ابوبکر و عمرؓ میں اگرچہ واؤ مذکور ہے اور واؤ مطلقاً جمع کے لیے آتا ہے ترتیب کا فائدہ نہیں دیتا، لیکن یہ حکیم کا کلام ہے، اس میں جو ترتیب مذکور ہے اس میں کوئی نہ کوئی حکمت ضرور ہے، وہ حکمت یہی ہو سکتی ہے کہ حضرت ابوبکرؓ کا مرتبہ مقدم ہے حضرت عمرؓ سے۔

### حدیث نمبر ۲۸۶۱ ﴿شیخین کی خلافت کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۶۶

وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ كَأَنَّ مِيزَانًا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ فَوَزَنَتْ أَنْتَ وَأَبُوبَكْرٍ فَرَجَحْتَ أَنْتَ وَوُزِنَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَرَجَحَ أَبُو بَكْرٍ وَوُزِنَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ فَرَجَحَ عُمَرُ ثُمَّ رُفِعَ الْمِيزَانُ فَاسْتَاءَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي فِسَاءَهُ ذَلِكَ فَقَالَ خِلَافَةُ نُبُوَّةٍ ثُمَّ يُؤْتَى اللَّهُ الْمُلْكُ مَنْ يَشَاءُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

حوالہ: ترمذی، ص ۵۴ ج ۲، باب ما جاء فی رویا النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الرؤیا، حدیث ۲۲۸۷، ابوداؤد، ص ۶۳۷، باب فی الخلفاء، کتاب السنة، حدیث ۴۱۳۲

**حل لغات:** مِيزَانٌ (ج) مَوَازِينُ ترازو، تولنے کا کاٹا۔ وَزَنْتَ وَزَنَ (ض) وزنا وزنة الشيء وزن کرنا، تولنا۔ رَجَحْتَ رَجَحَ (ض) رجوحاً رائج ہونا، اِستَاءَ بمعنی ساء ۵، برا لگنا، غمگین کرنا۔ خِلَافَةُ خَلَفَ (ن) خِلَافَةُ خَلِيفَةٍ ہونا، جانشین ہونا۔ ترجمہ: حضرت ابوبکرؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں عرض گزار ہوا، میں نے دیکھا کہ گویا ایک ترازو آسمان سے اتری، پس آپؓ اور حضرت ابوبکرؓ کو تولایا گیا تو آپؓ وزنی رہے، حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو تولایا تو حضرت ابوبکرؓ وزنی رہے، حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کو تولایا گیا تو حضرت عمرؓ وزنی رہے، پھر ترازو اٹھائی گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس جواب نے غمگین کر دیا یعنی آپؓ کو صدمہ ہوا اور فرمایا کہ یہ خلافت نبوت ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ اپنا ملک جس کو چاہے دے۔ (ترمذی، ابوداؤد)

**خلاصہ حدیث** آپؓ نے خواب سن کر ناگواری کا اظہار کیا اور آپؓ غمگین ہوئے، اس لیے کہ آپؓ نے سمجھ لیا کہ حضرت عثمانؓ کی خلافت کے بعد شدید فتنوں کا دور شروع ہوگا اور خلافت راشدہ متزلزل ہو جائے گی۔

### کلمات حدیث کی تشریح

کان میزانا ترازو کی تعبیر آپؓ نے خلافت نبوت سے لی، خلفاء راشدین کی خلافت کے لیے شاہ ولی اللہ نے یہ اصطلاح استعمال فرمائی ہے کہ آنحضرتؐ کے عہد کو عہد نبوت سے ذکر کیا ہے، آپؐ کی وفات کے بعد حضرت ابوبکر صدیقؓ و عمر فاروقؓ کے دور کو خلافت علی منہاج النبۃ بطریق خاص سے ذکر کیا ہے اور حضرت عثمانؓ و علیؓ کی خلافت علی منہاج النبۃ بطریق عام سے ذکر کیا ہے، لیکن اس کے بعد ملک عضوض کے نام سے یاد کیا ہے اس ملک عضوض سے حضرت معاویہؓ کی خلافت اور پھر عمر بن عبدالعزیزؓ کی خلافت کو مستثنیٰ قرار دیا ہے اس حدیث میں خلافت کے الفاظ حضرت صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کی خلافت علی منہاج النبۃ کی طرف اشارہ ہے۔

### الفصل الثالث

### حدیث نمبر ۲۸۶۲ ﴿شیخین کے جنتی ہونے کی بشارت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۶۷

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ قَالَ يَطْلُعُ عَلَيْكُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَاطْلَعِ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ قَالَ يَطْلُعُ عَلَيْكُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَاطْلَعِ عُمَرُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۰ ج ۲، باب مناقب عمر، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۹۴

**حل لغات:** يَطْلُعُ اِطْلَعَ (افتعال) اِطْلَاعًا سامنے آنا، ظاہر ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے پاس ایک جنتی شخص آئے گا۔ پس حضرت ابوبکرؓ آئے، پھر فرمایا تمہارے پاس ایک جنتی شخص آئے گا پس حضرت عمرؓ آئے۔ (ترمذی)

### خلاصہ حدیث

اس حدیث میں شیخین کے لیے بشارت ہے کہ وہ جنتی ہیں، لیکن یہ حدیث ضعیف ہے، امام ترمذی کے استاد محمد بن حمید رازی ضعیف راوی ہیں اور عبد اللہ بن سلمہ اس حدیث کے ایک راوی ہیں ان کے حافظہ میں تغیر آ گیا تھا، لیکن اس حدیث کے دیگر شواہد موجود ہیں، لہذا اس کا مضمون صحیح ہے، مثلاً ایک شاہد ترمذی کی یہ روایت ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ بیان کرتے ہیں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلا، آپ انصار کے ایک باغ میں داخل ہوئے، وہاں اپنی حاجت پوری کی، پھر فرمایا اے موسیٰ! دروازے پر نگرانی کرو، کوئی میرے پاس میری اجازت کے بغیر نہ آئے، پس ایک آدمی آیا، اس نے دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے پوچھا کون؟ اس نے کہا ابوبکر، میں نے کہا یا رسول اللہ! یہ ابوبکرؓ اجازت چاہتے ہیں؟ آپ نے فرمایا انھیں اجازت دو اور انھیں جنت کی خوش خبری سناؤ، چنانچہ وہ اندر آئے اور میں نے ان کو جنت کی خوش خبری سنائی، پھر ایک شخص اور آیا، اس نے بھی دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے پوچھا کون؟ اس نے کہا عمر، میں نے کہا یا رسول اللہ! یہ عمرؓ اجازت طلب کرتے ہیں، آپ نے فرمایا ان کے لیے دروازہ کھول دو اور ان کو جنت کی خوش خبری سناؤ، میں نے دروازہ کھول دیا، وہ اندر آئے تو میں نے ان کو جنت کی خوش خبری سنائی، پھر ایک شخص اور آیا اور اس نے بھی دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے پوچھا کون، اس نے کہا عثمان، میں نے کہا یا رسول اللہ! یہ عثمانؓ اجازت طلب کرتے ہیں، آپ نے فرمایا ان کے لیے دروازہ کھول دو اور ان کو جنت کی خوش خبری سناؤ، ایک ایسی مصیبت کے ساتھ جو ان کو پہنچے گی۔ (تحفۃ اللمعی)

### کلمات حدیث کی تشریح

من اهل الجنة یہاں آپ نے حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ کے دنیا میں رہتے ہوئے جنتی ہونے کی خوش خبری دی ہے، یقیناً یہ بہت بڑی سعادت کی بات ہے، لیکن آپ نے مختلف مواقع پر ان کے حق میں اس سے بڑی باتیں بھی ارشاد فرمائی ہیں۔ مثلاً عالمی حدیث ۶۰۵۹ گزری، اس میں آپ نے ان حضرات کو اہل جنت کا سردار فرمایا ہے اور عالمی حدیث ۶۰۵۸ میں آپ نے جنت میں ان کے مقام بلند کا ذکر فرمایا ہے۔

### حدیث نمبر ۲۸۶۳ شیخین کی نیکیوں کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۶۰۶۸

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجْرِي فِي لَيْلَةٍ ضَاحِيَةٍ إِذْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ يَكُونُ لِأَحَدٍ مِنَ الْحَسَنَاتِ عَدَدُ نُجُومِ السَّمَاءِ قَالَ نَعَمْ عُمَرُ قُلْتُ فَأَيُّنَ حَسَنَاتٍ أَبِي بَكْرٍ قَالَ إِنَّمَا جَمِيعُ حَسَنَاتِ عُمَرَ كَحَسَنَةٍ وَاحِدَةٍ مِنَ حَسَنَاتِ أَبِي بَكْرٍ. (رواه رزين)

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

حوالہ: رزین

حل لغات: حجر (ج) اُحْجَارُ گود۔ لیلۃ (ج) لیلالی رات۔ ضاحیۃ (ج) ضوا جی چاندنی رات۔ نُجُوم (واحد) نَجْم ستارہ۔ حَسَنَات (واحد) حَسَنَة نیکی۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ ایک چاندنی رات میں جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر اقدس میری گود میں تھا، میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! کیا کسی کی اتنی نیکیاں ہیں جتنے آسمان پر ستارے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہاں وہ عمرؓ ہیں، پھر میں نے عرض کیا کہ ابوبکرؓ کی نیکیوں کا کیا حال ہے؟ آپ نے فرمایا کہ عمرؓ کی تمام نیکیاں ابوبکرؓ کی نیکیوں میں سے ایک نیکی کے برابر ہیں۔ (رزین)

### خلاصہ حدیث

اس حدیث سے شیخین کی باقی سارے صحابہ پر فضیلت ثابت ہوتی ہے، وہ اس طرح کہ صرف حضرت عمرؓ ہی ایسے شخص ہیں کہ ان کی نیکیاں سب صحابہؓ سے زیادہ اور ستاروں کے برابر ہیں، پھر حضرت ابوبکرؓ کی ایک نیکی حضرت

عمر کی ساری نیکیوں کے برابر ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح**  
انما جمیع حسنات عمر کحسنة واحدة من حسنات ابی بکر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صدیق اکبر کی نیکیاں حضرت فاروق اعظم کی نیکیوں سے بہت زیادہ ہیں، اور اگر بالفرض یہ مان لیں کہ فاروق اعظم کی نیکیاں صدیق اکبر کی نیکیوں سے زائد ہیں، تو بھی حضرت ابوبکر افضل ہوں گے، اس لیے کہ حضرت عمر کی نیکیاں تعداد کے اعتبار سے زائد ہوں گی، لیکن کیفیت کے اعتبار سے یعنی کمال خلوص کے اعتبار سے صدیق اکبر کی نیکیاں بھاری ہوں گی۔ ایک حدیث سے اس احتمال کی تائید بھی ہوتی ہے، جس کو امام غزالی نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابوبکر کی فضیلت تم پر کثرت صوم و صلاۃ کی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ ان کو فضیلت اس چیز کے سبب سے حاصل ہے جو ان کے دل میں رکھ دی گئی ہے یعنی کمال اخلاص۔ (جدید مظاہر حق)

### باب مناقب عثمان

#### حضرت عثمان کے فضائل کا ذکر

اس باب کے تحت صاحب کتاب نے ۱۳ احادیث نقل فرمائی ہیں، جن میں حضرت عثمان کی حیا، جنت میں ان کو آپ کی رفاقت، راہ خدا میں بے مثال قربانیاں بیعت رضوان اور فتنوں کے وقت ان کے ہدایت پر ہونے کا ذکر ہے۔ نیز ان کے حق میں بہت سی بشارتوں کا تذکرہ ہے۔

**نام و نسب، خاندان:** عثمان نام، ابو عبد اللہ اور ابو عمر کنیت، ذوالنورین لقب، والد کا نام عفان، والدہ کا نام اردوی تھا، والد کی طرف سے پورا سلسلہ نسب یہ ہے، عثمان بن عفان بن ابی العاص ابن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی القرشی۔ والدہ کی طرف سے سلسلہ نسب یہ ہے: اردوی بنت کریم بن ربیعہ بن حبیب بن عبد شمس بن عبد مناف، اسی طرح حضرت عثمان کا سلسلہ پانچویں پشت میں عبد مناف پر آنحضرت سے مل جاتا ہے۔ حضرت عثمان کی نانی بیضا ام الحکیم حضرت عبد اللہ بن عبد المطلب کی سگی بہن اور رسول اللہ کی پھوپھی تھیں، اس لئے وہ ماں کی طرف سے حضرت سرور کائنات کے قریبی رشتہ دار ہیں، ان کو ذوالنورین (دو نوروں والا) اس لئے کہا جاتا ہے کہ آنحضرت کی دو صاحبزادیاں یکے بعد دیگرے آپ کے نکاح میں آئیں، حضرت عثمان واقعہ فیل کے چھٹے سال یعنی ہجرت نبوی سے ۴ برس قبل پیدا ہوئے، بچپن اور سن رشد کے حالات پردہ خفا میں ہیں، لیکن قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے عام اہل عرب کے خلاف اسی زمانہ میں لکھنا پڑھنا سیکھ لیا تھا، عہد شباب کا آغاز ہوا، تو تجارتی کاروبار میں مشغول ہوئے اور اپنی صداقت، دیانت اور راست بازی کے باعث غیر معمولی فروغ حاصل کیا۔ قبول اسلام کے بعد حضرت عثمان کو وہ شرف حاصل ہوا جو ان کی کتاب منقبت کا سب سے درخشاں باب ہے، یعنی آنحضرت نے اپنی فرزندگی میں قبول فرمایا۔ آپ کی منجھلی صاحبزادی حضرت رقیہ کا نکاح پہلے ابو لہب کے بیٹے عتبہ سے ہوا تھا، مگر اسلام کے بعد عتبہ کے باپ ابو لہب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اتنی عداوت ہو گئی تھی کہ اس نے اپنے بیٹے پر باؤ ڈال کر طلاق دلوا دی، آنحضرت نے صاحبزادی مدوحہ کا دوسرا نکاح حضرت عثمان سے کر دیا، مکہ میں اسلام کی روز افزوں ترقی سے مشرکین قریش کے غیظ و غضب کی آگ روز بروز زیادہ مشتعل ہوتی جاتی تھی، حضرت عثمان بھی اپنی وجاہت اور خاندانی عزت کے باوجود عام بلا کشان اسلام کی طرح جفا کاروں کے ظلم و ستم کا نشانہ تھے، ان کو خود ان کے چچا نے باندھ کر مارا۔ اعزہ و اقارب نے سردمہری شریع کی اور رفتہ رفتہ ان کی سخت گیری اور جفا کاری یہاں تک بڑھی کہ وہ ان کی برداشت سے باہر ہو گئی اور بالآخر خود آنحضرت کے اشارہ سے اپنی اہلیہ محترمہ حضرت رقیہ کو ساتھ لے کر ملک حبش کی طرف روانہ ہو گئے، چنانچہ یہ پہلا قافلہ تھا جو حق و صداقت کی محبت

میں وطن اور اہل وطن کو چھوڑ کر جلا وطن ہوا۔ ہجرت کے بعد رسول اللہ کو ان کا کچھ حال معلوم نہ ہو سکا، اس لئے پریشان خاطر تھے، ایک روز ایک عورت نے خبر دی کہ اس نے ان دونوں کو دیکھا تھا، اتنا معلوم ہونے کے بعد آپؐ نے فرمایا: ان عثمان اول من ہاجر باہلہ من ہذہ الامۃ۔ یعنی اس امت میں عثمان پہلا شخص ہے جو اپنے اہل و عیال کو لے کر جلا وطن ہوا۔ حضرت عثمانؓ اس ملک میں چند سال رہے، اس کے بعد جب بعض اور صحابہؓ قریش کے اسلام کی غلط خبر پا کر اپنے وطن واپس آئے تو عثمانؓ بھی آ گئے۔ یہاں آ کر معلوم ہوا کہ یہ خبر جھوٹی ہے، اس بنا پر بعض صحابہؓ پھر ملک حبش کی طرف لوٹ گئے مگر حضرت عثمانؓ پھر نہ گئے۔ اسی اثنا میں مدینہ کی ہجرت کا سامان پیدا ہو گیا، اور رسول اللہؐ نے اپنے تمام اصحاب کو مدینہ کی ہجرت کا حکم فرمایا تو حضرت عثمانؓ بھی اپنے اہل و عیال کے ساتھ مدینہ تشریف لے گئے اور حضرت اوس بن ثابتؓ کے مہمان ہوئے اور آپؐ نے ان میں اور حضرت اوس بن ثابتؓ میں برادری قائم کر دی۔ (سیر الصحابہ) قبول اسلام سے پہلے جاہلیت میں کبھی شراب کو ہاتھ نہیں لگایا، نہ کبھی زنا کیا، اور نہ کبھی بت کے سامنے سجدہ کیا۔ حیا کا غلبہ تھا، غسل کے لئے کپڑے اتارتے تو کمرہ بند کر کے، غسل خانہ میں بیٹھ کر غسل فرماتے، کھڑے ہونے کی جرأت نہیں کر سکتے تھے، بیعت اسلام میں آنحضرتؐ کے ہاتھ سے جب ہاتھ مس ہوا، تو مرتے دم تک اس ہاتھ کو شرم گاہ سے نہیں لگایا، تمام غزوات میں حضورؐ کے ساتھ شریک رہے، جنگ بدر میں حضورؐ کے حکم پر پیچھے رہ گئے مگر بدری شام ہوئے، اسلام پر اپنا ذاتی مال بے دریغ خرچ کیا، مسجد نبویؐ کی توسیع اور بزرگ خریدنے، عیش عسرہ کی تیاری میں اپنا بے تحاشا مال اللہ تعالیٰ کی رضا میں لٹا دیا۔ فاروق اعظمؓ کے بعد دین و اسلام کو سنبھالا اور فارس کے اطراف اور افریقہ کی حدود میں بڑے غزوات کئے اور بہت سارے علاقے اسلام کے جھنڈے کے نیچے آ گئے، شاہ ایران یزدگرد آپؐ کے عہد میں مارا گیا۔ آپؐ کا شمار عشرہ مبشرہ میں ہوتا ہے، آپؐ کی خلافت ابتدائی چھ سالوں میں سکون کے ساتھ چلتی رہی، پھر عبداللہ بن سبا یہودی کے منافقانہ پروپیگنڈوں میں بصرہ کے لوگ آ گئے، اور بلوایوں کا ایک گروہ مدینہ منورہ آ گیا۔ چالیس دن تک آپؐ کے گھر کا محاصرہ کیا اور پھر ۱۸ رزی الحج ۳۵ھ میں آپؐ کو آپؐ کے گھر میں ۸۸ سال کی عمر میں گردن کی طرف سے ذبح کیا گیا، جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے غضب کی تلوار نیام سے باہر آ گئی جو تاحال امت پر چل رہی ہے۔ (توضیحات)

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۲۸۶۴ ﴿حضرت عثمانؓ کی حیا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۶۹

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصْطَجِعًا فِي بَيْتِهِ كَاشِفًا عَنْ فَيْحَذِهِ أَوْ سَافِيهِ فَاسْتَأْذَنَ أَبُو بَكْرٍ فَأَذِنَ لَهُ وَهُوَ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ فَتَحَدَّثَ ثُمَّ اسْتَأْذَنَ عُمَرُ فَأَذِنَ لَهُ وَهُوَ كَذَلِكَ فَتَحَدَّثَ ثُمَّ اسْتَأْذَنَ عُثْمَانُ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَوَّى ثِيَابَهُ فَلَمَّا خَرَجَ قَالَتْ عَائِشَةُ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ فَلَمْ تَهْتَشْ لَهُ وَلَمْ تُبَالِهِ ثُمَّ دَخَلَ عُمَرُ فَلَمْ تَهْتَشْ وَلَمْ تُبَالِهِ ثُمَّ دَخَلَ عُثْمَانُ فَجَلَسْتُ وَسَوَّيْتُ ثِيَابَكَ فَقَالَ أَلَا أُسْتَحْيِي مِنْ رَجُلٍ تَسْتَحْيِي مِنْهُ الْمَلَائِكَةُ. وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّ عُثْمَانَ رَجُلٌ حَيٌّ وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ أَذِنْتُ لَهُ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ أَنْ لَا يُلْغَ إِلَيَّ فِي حَاجَتِهِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ج ۲، باب من فضائل عثمان، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۰۱-۲۴۰۲

حل لغات: مضطجعا اسم فاعل، اضطجع (الفعال) اضطجعا جت لیثنا۔ فخذ (ج) افخذ ران۔ سَوَّى (تفعیل) تسوية درست کرنا۔ لم تهتش، اهتش (الفعال) اهتشاشا جنبش کرنا۔ لم تبال بالی (مفاعلة) مباله پرواہ کرنا۔ استحي، (استفعال) استحياء شرم کرنا، حیا کرنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کاشانہ اقدس میں لیٹے ہوئے تھے اور آپؐ کی رانیں یا پنڈلیاں کھلی ہوئی تھیں، پس حضرت ابو بکرؓ نے اجازت مانگی اور آپؐ نے انہیں اجازت دے دی اور آپؐ اسی حالت میں رہے، پھر حضرت عمرؓ نے اجازت طلب کی، آپؐ نے انہیں اجازت دے دی اور اسی حال پر رہے، اور انہوں نے گفتگو کی، پھر حضرت عثمانؓ نے اجازت طلب کی تو رسول اللہ بیٹھ گئے اور اپنے کپڑے درست کر لیے، جب چلے گئے تو حضرت عائشہؓ عرض گزار ہوئیں کہ حضرت ابو بکرؓ حاضر ہوئے تو آپؐ نہ ہلے اور نہ کوئی پروا کی، پھر حضرت عمرؓ حاضر ہوئے تو آپؐ نہ ہلے اور نہ کوئی پروا کی، پھر عثمانؓ حاضر ہوئے تو آپؐ بیٹھ گئے اور اپنے کپڑے درست کر لیے؟ آپؐ نے فرمایا کیا میں اس آدمی سے حیا نہ کروں جس سے فرشتے بھی حیا کرتے ہیں، دوسری روایت میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ حضرت عثمانؓ بہت زیادہ حیا والے ہیں اور مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر میں اسی حالت میں ان کو اجازت دے دیتا تو وہ (شرم کی وجہ سے) اپنی ضرورت میرے سامنے پیش نہ کر پاتے۔ (مسلم)

**خلاصہ حدیث** شرم و حیا حضرت عثمانؓ کا امتیازی وصف تھا، اس لیے مؤرخین نے ان کے اخلاق و عادات کے بیان میں حیا کا مستقل عنوان قائم کیا، آپؐ میں اس درجہ شرم و حیا تھی کہ خود رسول اللہ اس شرم و حیا کا پاس و لحاظ کرتے تھے، ایک دفعہ صحابہ کرام کا مجمع تھا، رسول اللہؐ بے تکلفی کے ساتھ تشریف فرما تھے، زانوئے مبارک کا کچھ حصہ کھلا ہوا تھا، اسی حالت میں حضرت عثمانؓ کے آنے کی اطلاع ملی تو سنبھل کر بیٹھ گئے اور زانوئے مبارک پر کپڑا برابر کر لیا۔ لوگوں نے حضرت عثمانؓ کے لیے اس اہتمام کی وجہ پوچھی تو فرمایا کہ عثمانؓ کی حیا سے فرشتے بھی شرم کرتے ہیں، اسی قسم کا ایک واقعہ حضرت عائشہؓ بھی حدیث باب میں بیان فرما رہی ہیں، حضرت ذوالنورینؓ کی حیا کا یہ عالم تھا کہ تنہائی اور بند کمرے میں بھی وہ برہنہ نہیں ہوتے تھے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** کاشفا عن فخذیہ رانیں ستر میں داخل ہیں یا نہیں؟ اس میں مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ رانیں ستر میں داخل نہیں ہیں اور انہوں نے حدیث بالا سے استدلال کیا ہے کہ حضورؐ نے رانیں کھلی کر رکھی تھیں کہ ابو بکرؓ اور عمرؓ آئے تو بھی رانیں کھلی رہنے دیں، لیکن جب عثمانؓ آئے تو آپؐ نے ران کو ڈھانپ لیا، لیکن اس روایت سے رانوں کے ستر نہ ہونے پر مالکیہ کا استدلال چند وجوہ سے درست نہیں ہے، (۱) پہلی وجہ تو یہ ہے کہ اس روایت میں راوی کا شک ہے کہ رانیں کھلی ہوئی تھیں یا پنڈلیاں۔ اس شک کے ہوتے ہوئے رانوں کے ستر نہ ہونے پر استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ (۲) اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ آپؐ نے رانوں سے تہبند اور ازار کو نہیں ہٹایا تھا بلکہ رانوں پر تہبند اور ازار تو تھا لیکن اوپر سے آپؐ نے قمیص اٹھائی ہوئی تھی اور اس کی تائید حضرت عائشہؓ کے الفاظ سے بھی ہوتی ہے کہ ان حضرات کے جانے کے بعد حضرت عائشہ صدیقہؓ نے حضورؐ سے پوچھا کہ ابو بکرؓ و عمرؓ آئے آپؐ اسی حالت پر رہے اور ان کے آنے کی پرواہ نہیں کی لیکن جب حضرت عثمانؓ آئے تو آپؐ سیدھے ہو کر بیٹھ گئے اور اپنے کپڑوں کو درست کر لیا۔ حضرت عائشہؓ نے یہ نہیں فرمایا کہ آپؐ نے اپنی ران کو ڈھانپ لیا بلکہ یہ فرمایا کہ آپؐ نے اپنے کپڑوں کو درست کر لیا، تو اس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ران پر تہبند ازار وغیرہ تھا، صرف قمیص کو ہٹایا ہوا تھا؛ اس لیے اس روایت سے ران کے ستر نہ ہونے پر استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے حضرت عثمانؓ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ ان میں حیا کامل درجہ کی پائی جاتی تھی، اور حیا ایک نہایت اچھی صفت ہے یہ فرشتوں کے صفات میں سے ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ حیا ایمان کا ایک شعبہ ہے۔ مظہر کہتے ہیں کہ اس حدیث سے آنحضرتؐ کے ہاں حضرت عثمانؓ کی توقیر و تعظیم ثابت ہوتی ہے، لیکن حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کی آمد پر آنحضرتؐ کی ان کی طرف کم التفاتی سے حضورؐ کے ہاں ان کے سرتبہ کا کم ہونا لازم نہیں آتا، اس لیے کہ ان دونوں حضرات کے ساتھ کامل محبت و الفت تھی اور جہاں محبت کامل ہو تو وہاں تکلف ختم ہو جاتا ہے اور بے تکلفی پیدا ہو جاتی ہے جیسے کہ کہا جاتا ہے اذا حصلت

اللفة بطلت الکلفة یعنی جب الفت ہو جاتی ہے تو تکلف ختم ہو جاتا ہے، اگر اس پہلو سے اس حدیث کو دیکھا جائے تو اس حدیث سے حضرات شیخین کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، لیکن ظاہری الفاظ سے حضرت عثمان کی فضیلت سمجھ میں آرہی ہے اس لیے اس کو ان کے مناقب میں بیان کیا گیا ہے، حاصل یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ میں صفت حیا غالب تھی، اس لیے حضورؐ اس کی رعایت فرماتے تھے اور حضرت عمرؓ و ابوبکرؓ کے ساتھ بے تکلفی تھی اس لیے ان کے ساتھ بے تکلفانہ برتاؤ فرماتے تھے۔ تستحی الملائكة حافظ سخاویؒ فرماتے ہیں کہ کسی نے ان سے ان جگہوں اور مواقع کے بارے میں پوچھا کہ جن میں فرشتوں نے حضرت عثمانؓ سے حیا کی تو میں نے اپنے شیخ سے نقل کیا کہ جب نبی کریمؐ مہاجرین و انصار کے درمیان بھائی چارہ کر رہے تھے اور حضرت انسؓ بن مالک موجود نہ تھے انکی جگہ حضرت عثمانؓ آگے بڑھے تو ان کا سینہ کھلا ہوا تھا، فرشتے پیچھے ہٹ گئے حیا کی وجہ سے، حضورؐ نے ان کو اپنا سینہ ڈھانپنے کا حکم دیا تو پھر فرشتے اپنی جگہ واپس آئے، نبی کریمؐ نے ان سے پیچھے ہٹنے کا سبب پوچھا، تو انہوں نے عرض کیا کہ حضرت عثمانؓ غمی میں حیا کی وجہ سے پیچھے ہٹ گئے تھے۔

### الفصل الثانی

حدیث نمبر ۲۸۶۵ ﴿آپ کے جنت کے رفیق﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۷۰-۶۰۷۱

عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ نَبِيٍّ رَفِيقٌ وَرَفِيقِي يَعْنِي فِي الْجَنَّةِ عُثْمَانُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ وَهُوَ مُنْقَطِعٌ. وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۱، باب فی مناقب عثمان، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۹۸، ابن ماجہ، ص ۱۱، باب فی فضائل اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، المقدمة، حدیث ۱۰۹  
حل لغات: رفیق (ج) رفقاء دوست، ساتھی۔

ترجمہ: حضرت طلحہ بن عبید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نبی کا ایک رفیق ہوتا ہے، اور جنت میں میرے رفیق عثمانؓ ہیں (ترمذی) اور ابن ماجہ نے اسے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے اس کی سند قوی نہیں ہے اور یہ منقطع ہے۔

اس حدیث میں آپؐ نے حضرت عثمانؓ کو مطلقاً اپنا رفیق قرار دیا ہے، یہ حضرت عثمانؓ کی بڑی فضیلت ہے، لیکن یہاں حصر مقصود نہیں ہے اور جنت میں رفاقت کی تفسیر کسی راوی نے کی ہے، معلوم ہوا کہ حضرت عثمانؓ آپؐ کے مطلقاً رفیق ہیں جو کہ دنیا و آخرت دونوں کو شامل ہے۔

دقیقی یعنی فی الجنة عثمان رفیق عام طور سے سفر کے ساتھی پر بولا جاتا ہے اور کبھی کبھار مطلقاً ساتھی پر بھی بولتے ہیں اور یہاں یہی معنی مراد ہے۔ اس حدیث میں حضرت عثمانؓ غمی کی فضیلت اور برتری کو بیان کیا گیا ہے کہ حضرت عثمانؓ کا مقام کس قدر بلند اور اونچا ہے، اللہ اکبر جنت میں حضورؐ کے ساتھی ہوں گے، مگر بعض روایت میں آیا ہے کہ لکل نبی خاصة من اصحابه وان خاصتی من اصحابی ابوبکر و عمر تو اس سے حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کی رفاقت سمجھ میں آتی ہے، تو بظاہر دونوں حدیثوں میں تعارض ہوا۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ ان دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں ہے؟ اس لیے کہ اس سے مستفاد ہوتا ہے ہر نبی کے لیے ایک دوست ہوگا اور حضورؐ کے لیے متعدد دوست ہوں گے اور اس حدیث میں خاص طور پر حضرت عثمانؓ کا ذکر کرنا ان کی افضلیت کو بیان کرنے کے لیے ہے، بعض علماء نے بیان کیا کہ حضرت عثمانؓ کی رفاقت طفیلی ہوگی، اس لیے

کہ حضورؐ کی دو صاحبزادیاں آپؐ کے نکاح میں تھیں اور وہ دونوں جنت میں آپؐ کے ساتھ ہوں گی۔ ارشاد خداوندی والحقنا بهم ذریتہم کے مطابق اور حضرت عثمانؓ داماد ہونے کے ناطہ آپؐ کے ساتھ ہوں گے، روایت کی سند میں عثمان بن خالد ضعیف ہیں اس لیے محدثین نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے، امام ترمذی نے اس حدیث کو غریب کہا ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۶۶ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۷۲

### غزوہ تبوک میں حضرت عثمانؓ کا بے مثال تعاون

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَبَابٍ قَالَ شَهِدْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يَخُتُّ عَلَى جَيْشِ الْعُسْرَةِ فَقَامَ عُثْمَانُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَيَّ مِائَةٌ بَعِيرٍ بِأَخْلَاسِهَا وَأَقْتَابِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ حَضَّ عَلَى الْجَيْشِ فَقَالَ عُثْمَانُ فَقَالَ عَلَيَّ مِائَتَا بَعِيرٍ بِأَخْلَاسِهَا وَأَقْتَابِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ حَضَّ عَلَى الْجَيْشِ فَقَامَ عُثْمَانُ فَقَالَ عَلَيَّ ثَلَاثُ مِائَةٍ بَعِيرٍ بِأَخْلَاسِهَا وَأَقْتَابِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَنَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ عَنِ الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَقُولُ مَا عَلَى عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بِعَدِّ هَذِهِ مَا عَلَى عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بِعَدِّ هَذِهِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب فی مناقب عثمان، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۰۰

حل لغات: یحث، حث (ن) حثاً جوش دلانا، ابھارنا۔ احلاس (واحد) حلس وہ ٹاٹ یا دری جو گھوڑے کے زین کے نیچے کر بے لگا ہوا ہو۔ اقتاب (واحد) قتب پالان۔ حَضَّ (ن) حَضّاً علی الامر کسی کام پر ابھارنا۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن خبابؓ سے روایت ہے کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا جب کہ آپؐ لشکر تبوک کے لیے رغبت دلارہے تھے، حضرت عثمانؓ کھڑے ہو کر عرض گزار ہوئے یا رسول اللہ سواونٹ اللہ کی راہ میں مندوں اور کجاؤں سمیت میرے ذمے، پھر آپؐ نے لشکر کے متعلق ترغیب دی، تو حضرت عثمانؓ کھڑے ہو کر عرض گزار ہوئے، اللہ کی راہ میں دو سواونٹ مندوں اور کجاؤں سمیت میرے ذمے۔ پھر آپؐ نے لشکر کے متعلق ترغیب دی تو حضرت عثمانؓ کھڑے ہو کر عرض گزار ہوئے... اللہ کی راہ میں تین سواونٹ مندوں اور کجاؤں سمیت میرے ذمے۔ پس میں نے رسول اللہؐ کو دیکھا کہ منبر سے اتر آئے اور فرما رہے تھے ”اس کے بعد عثمان جو بھی عمل کریں گے وہ گناہ نہیں، اس کے بعد عثمان جو بھی عمل کریں اس کا کوئی گناہ نہیں“۔ (ترمذی)

فتح مکہ کے اگلے سال ۹ھ میں بعض اطلاعات کی بنا پر رسول اللہؐ نے ایک بڑے لشکر کے ساتھ ملک شام کی طرف پیش قدمی کا فیصلہ فرمایا، یہ سفر مقام تبوک تک ہوا، جو اس وقت ملک شام کی سرحد کے اندر تھا، وہاں لشکر کا پڑاؤ قریباً ۲۰ دن تک رہا، جس مقصد سے دور دراز کا یہ سفر کیا گیا تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور اس کی مدد سے جنگ و قتال کے بغیر ہی صرف تبوک تک پہنچنے اور وہاں بیس روزہ قیام ہی سے حاصل ہو گیا، تو وہیں سے واپسی کا فیصلہ فرمایا گیا، اس وجہ سے یہ غزوہ تبوک کے نام سے معروف ہو گیا، حدیث میں اس لشکر کو ”جیش العسرہ“ فرمایا گیا ہے، عسرہ کے معنی ہیں تنگ حالی اور سخت حالی... یہ سفر ایسے حال میں کیا گیا تھا کہ مدینہ منورہ اور اس کے آس پاس میں قحط اور پیداوار کی بہت کمی کی وجہ سے بہت تنگ حالی تھی، اور موسم سخت گرمی کا تھا، لشکریوں کی تعداد اس زمانہ کے لحاظ سے بہت غیر معمولی تھی (روایات میں تیس ہزار ذکر کی گئی ہے) سواریاں یعنی اونٹ اور گھوڑے بہت کم تھے، زاوراہ یعنی کھانے پینے کا سامان بھی لشکریوں کے تعداد کے لحاظ سے بہت ہی کم تھا، انہیں وجہ سے اس غزوہ کو جیش عسرہ کہا گیا ہے، اسی غیر معمولی صورت حال کی وجہ سے آنحضرتؐ نے اس غزوہ کے لیے لوگوں کو مالی و جانی قربانی کی اس طرح ترغیب دی جو غزوات کے سلسلہ میں آپؐ کا عام معمول نہ تھا، حضرت عثمانؓ نے اس لشکر کی امداد و اعانت میں سب سے زیادہ حصہ لیا، حضرت عبدالرحمن

خلاصہ حدیث



بن خبابؓ کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضورؐ کی ترغیب پر انہوں نے چھ سواونٹ مع ساز و سامان کے پیش فرمائے... شارحین حدیث نے بعض دوسری روایات کی بنیاد پر لکھا ہے کہ ان چھ سو کے علاوہ انہوں نے ساڑھے تین سواونٹ اور پیش کئے، اس طرح ان کے پیش کئے ہوئے اونٹوں کی تعداد ساڑھے نو سو ہوئی... ان کے علاوہ پچاس گھوڑے پیش کئے... آگے درج ہونے والی حدیث سے معلوم ہوگا کہ اونٹوں گھوڑوں کے علاوہ حضرت عثمانؓ نے ایک ہزار اشرفیاں بھی لا کر حضورؐ کی گود میں ڈال دیں، آپؐ نے حضرت عثمانؓ کے ان عطیات کو قبول فرما کر مجمع عام میں یہ بشارت سنائی اور بار بار فرمایا ما علی عثمان ما عمل بعد ہذہ (مطلب یہ ہے کہ جنت اور رضاء الہی حاصل کرنے کے لیے عثمانؓ کا یہی عمل اور یہی مالی قربانی کافی ہے)۔ جب ان حالات کا تصور کیا جائے جن کی وجہ سے اس لشکر کو جیش العسرہ کہا گیا ہے تو حضرت عثمانؓ کی اس مالی قربانی کی قدر و قیمت بہت زیادہ بڑھ جاتی ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** ما علی عثمان ما عمل بعد ہذہ یہ دربار نبوی سے حضرت عثمانؓ کو اعزازی تحفہ ملا کہ آج کے بعد اگر عثمانؓ کوئی عمل نہ بھی کریں تو ان کو کوئی نقصان نہیں ہوگا، یعنی عثمانؓ کی سابقہ اور لاحقہ تمام خطائیں معاف ہیں، اس میں حضرت عثمانؓ کے حسن خاتمہ اور جنتی ہونے کی بشارت ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ ان اعمال سے نوافل کے اعمال مراد ہیں کہ فرائض کے علاوہ عثمانؓ اگر مرتے دم تک کوئی نفل نیکی نہ کریں تو پرواہ نہیں، یہ نیکی سب نوافل کے قائم مقام ہے۔ صحابہ کرامؓ ان اعزازات کے بعد اعمال میں کمزور نہیں ہوتے تھے بلکہ ان کے اعمال اور تیز ہو جاتے، اس حدیث کو دیکھ کر ان لوگوں کی آنکھیں کھل جانی چاہئے جو حضرت عثمانؓ پر طرح طرح کے اعتراضات کرتے ہیں، حالاں کہ عثمانؓ کی غلطیاں پہلے سے کالعدم قرار دی گئی ہیں، خلافت و ملکیت میں ابوالاعلیٰ مودودی صاحب نے حضرت عثمانؓ کے خلاف بہت ہی غلیظ قلم استعمال کیا ہے، آنے والی حدیث میں بھی اس طرح اعزازی جملہ ہیں، اس حدیث میں ہے کہ حضرت عثمانؓ نے ایک ہزار اشرفیاں نچھاور فرمائیں۔

### حدیث نمبر ۲۸۶۷ ﴿ایک ہزار دینار دینے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۷۳

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ جَاءَ عُثْمَانُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَلْفِ دِينَارٍ فِي كُمِهِ جِئَ جَهَازَ جَيْشِ الْعُسْرَةِ فَتَشَرَّهَا فِي جِحْرِهِ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْلِبُهَا فِي جِحْرِهِ وَيَقُولُ مَا ضَرَّ عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

حوالہ: مسند احمد، ص ۶۳ ج ۵

**حل لغات:** کُم (ج) اکمام و کُمۃ آستین۔ جہَاز (تفعیل) تہیہ یا تیار کرنا۔ نثر (ن) نثر یا بکھیرنا۔ یقلب قلب (تفعیل) نقل یا الٹنا، پلٹنا۔ ضر (ن) ضرر نقصان دہ ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت عبدالرحمن بن سمرہؓ نے فرمایا کہ حضرت عثمانؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ایک ہزار دینار اپنی آستین میں لیکر حاضر ہوئے، جبکہ آپؐ لشکر تبوک کی ضروریات کا انتظام فرما رہے تھے اور وہ حضورؐ کی گود میں ڈال دیئے، پس میں نے نبی کریمؐ کو دیکھا کہ انہیں اپنی گود میں الٹ پلٹ رہے تھے اور دو مرتبہ آپؐ نے فرمایا آج کے بعد عثمانؓ جو بھی عمل کریں وہ انہیں نقصان نہیں دیگا۔ (احمد)

**خلاصہ حدیث** حضرت عثمانؓ کی پیش کی ہوئی اشرفیوں کو حضرت عثمانؓ کے اور دوسرے لوگوں کے سامنے حضورؐ کا اپنی گود میں الٹنا پلٹنا بظاہر اپنی قلبی مسرت کے اظہار کے لیے تھا۔ حضرت عبدالرحمن بن خبابؓ کی مندرجہ بالا حدیث سے معلوم ہو چکا ہے حضورؐ کی اپیل پر جب حضرت عثمانؓ نے مجاہدین کے لیے اونٹوں کو پیش کیا تھا، اس وقت بھی حضورؐ نے ان کو ایسی ہی بشارت دی تھی اور بار بار فرمایا تھا ما علی عثمان ما عمل بعد ہذہ... مومنین صادقین کو اس طرح کی بشارتیں ملنا آخرت کی فکر اور

اس کے لیے سعی و عمل سے ان کو غافل نہیں کرتا بلکہ اللہ تعالیٰ کی محبت و رضا جوئی میں اضافہ کا اور مزید دینی ترقیات کا باعث ہوتا ہے۔

بالف دینار اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے ایک ہزار اشرفیاں پیش کیں، جب کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی روایت ہے کہ جس کو حافظ سلفی نے روایت کیا ہے کہ حضرت عبدالرحمن فرماتے ہیں میں حضورؐ کے پاس حاضر تھا کہ حضرت عثمانؓ نے حضورؐ کی خدمت میں نو سو اوقیہ سونا پیش کیا تو ان روایتوں میں بظاہر تعارض ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ سب سے پہلے حضرت عثمانؓ نے چھ سو اونٹ مع ساز و سامان پیش کئے اور مجاہدین کی دیگر ضروریات پورا کرنے کے لیے ایک ہزار دینار دیئے، لیکن جب دیکھا کہ یہ ان کی ضروریات کے لیے ناکافی ہیں، تو پھر آپؐ نے ساڑھے تین سو اونٹ اور پچاس گھوڑے مزید دیئے اور مزید دینار دیئے جو نو سو اوقیہ تک پہنچ گئے۔

حدیث نمبر ۲۸۶۸ بیعت رضوان میں حضرت عثمانؓ کا اعزاز عالمی حدیث نمبر ۶۰۷۴

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْعَةِ الرَّضْوَانِ كَانَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَكَّةَ فَبَايَعَ النَّاسُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عُثْمَانَ فِي حَاجَةِ اللَّهِ وَحَاجَةِ رَسُولِهِ فَضَرَبَ بِإِحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى فَكَانَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُثْمَانَ خَيْرًا مِنْ أَيْدِيهِمْ لِأَنْفُسِهِمْ.. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۱ ج ۲، باب مناقب عثمان، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۰۲

حل لغات: بايع (مفاعلة) مبايعة بیعت کرنا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ نے فرمایا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت رضوان کے لیے حکم فرمایا تو حضرت عثمانؓ کو رسول اللہؐ نے مکہ مکرمہ بھیجا ہوا تھا۔ پس لوگوں نے بیعت کی، تو اللہ کے رسولؐ نے ارشاد فرمایا: بیشک عثمان اللہ اور اس کے رسولؐ کے کام کے لیے گئے ہوئے ہیں۔ چنانچہ آپؐ نے اپنے ایک دست اقدس کو دوسرے پر مارا، حضرت عثمانؓ کے لیے رسول اللہؐ کا دست مبارک لوگوں کے اپنے ہاتھوں سے بہتر رہا۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث بیعت رضوان کا واقعہ معلوم و معروف ہے، قرآن مجید میں بھی اس کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ یہاں مختصر صرف اتنا ذکر کیا جاتا ہے جتنا حدیث کا مفہوم سمجھنے کے لیے ضروری ہے۔ ہجرت کے چھٹے سال رسول اللہؐ نے ایک خواب کی بنا پر بہت سے صحابہ کے شدید اصرار پر عمرہ کے لیے مکہ معظمہ کا ارادہ فرمایا، جن لوگوں کو اس کا علم ہوا وہ اس مبارک سفر میں حضورؐ کی رفاقت اور عمرہ کی سعادت حاصل کرنے کے لیے ساتھ ہو گئے، ان ساتھیوں کی تعداد ۱۴۰۰ کے قریب ہو گئی، چوں کہ سفر عمرہ کی نیت سے کیا گیا تھا اور ذیقعدہ کے مہینہ میں کیا گیا تھا، جو اشہر حرم میں سے ہے، جن کا مشرکین مکہ بھی احترام کرتے اور جنگ و جدال سے پرہیز کرتے تھے، اس لیے اس کی ضرورت نہیں سمجھی گئی کہ پہلے سے کسی کو بھیج کر مکہ والوں کی رضامندی حاصل کی جائے، مشرکین مکہ اس وقت حضورؐ اور آپؐ کے دین کے سخت ترین دشمن تھے، جب ان کے علم میں یہ بات آئی کہ آپؐ ایک بڑی جمیعت کے ساتھ آرہے ہیں تو انہوں نے باہم مشورہ کر کے طے کر لیا کہ آپؐ کو اور آپؐ کے ساتھیوں کو ہم اپنے شہر مکہ میں نہیں داخل ہونے دیں گے، جب آپؐ اور پورا قافلہ مکہ کے قریب مقام حدیبیہ میں پہنچ گیا (جہاں سے مکہ مکرمہ کی مسافت ۲۰ میل سے کچھ زیادہ ہے) تو مکہ والوں کے فیصلہ اور ارادے کا آپؐ کو علم ہوا۔ آپؐ نے پورے قافلے کے ساتھ حدیبیہ میں قیام فرمایا اور حضرت عثمانؓ کو سرداران قریش سے گفتگو کرنے کے لیے اپنا خاص قاصد اور سفیر بنا کر مکہ بھیج دیا، ان کا انتخاب آپؐ نے اس لیے فرمایا کہ مخالفین کے لیڈروں میں ان کے بعض قریشی رشتہ دار تھے، آپؐ نے ان کو

اس مقصد سے بھیجا کہ وہ بالخصوص قریش کے سرداروں کو اطمینان دلائیں کہ ہم لوگ صرف عمرہ کے لیے آئے ہیں، اس کے سوا کوئی مقصد نہیں ہے ہم عمرہ کر کے مدینہ واپس ہو جائیں گے۔ حضرت عثمانؓ مکہ معظمہ چلے گئے، لیکن حساب سے ان کو جس وقت تک واپس آ جانا چاہئے تھا واپس نہیں آئے، حضورؐ کے قافلہ میں کسی طرح یہ خبر پہنچ گئی کہ عثمانؓ کو دشمنوں نے شہید کر دیا تو آپؐ کو بہت رنج اور دکھ ہوا اور آپؐ نے طے فرمایا کہ اگر ایسا ہوا ہے تو پھر جنگ ہوگی، تمام ساتھیوں میں بھی اس خبر سے سخت اشتعال تھا، اس مرحلہ پر آپؐ نے صحابہ کرامؓ سے جہاد فی سبیل اللہ اور اس میں شہادت تک ثابت قدمی پر خصوصی بیعت لی، یہ بیعت ایک درخت کے نیچے لی گئی تھی، قرآن میں اس موقع پر بیعت کرنے والوں کے لیے اللہ تعالیٰ کی خاص الخاص رضا کا اعلان فرمایا گیا ہے: اسی لیے اس کا نام بیعت رضوان معروف ہو گیا ہے۔ جیسا کہ ذکر کیا جا چکا ہے یہ بیعت جس وقت لی گئی، حضرت عثمانؓ اس وقت موجود نہیں تھے، حضورؐ کے قاصد کی حیثیت سے مکہ معظمہ گئے ہوئے تھے، تو جیسا کہ حدیث میں ذکر کیا گیا حدیبیہ میں موجود تمام صحابہ کرامؓ نے حضورؐ کے دست مبارک پر اپنا ہاتھ رکھ کر بیعت کی، عثمانؓ موجود نہیں تھے، ان کی طرف سے حضورؐ نے خود بیعت کی، اپنے دست مبارک کو حضرت عثمانؓ کے ہاتھ کے قائم مقام قرار دے کر ان کی طرف سے بیعت فرمائی، بلاشبہ یہ حضرت عثمانؓ کے خاص الخاص فضائل میں سے ہے۔ بعد میں معلوم ہوا کہ حضرت عثمانؓ کی شہادت کی خبر صحیح نہیں تھی، وہ گفتگو کر کے واپس آ گئے، اس وقت اہل مکہ اور سرداران قریش کسی طرح اس پر آمادہ نہیں ہوئے کہ حضورؐ اور آپؐ کے ساتھیوں کو عمرہ کے لیے مکہ معظمہ میں داخل ہونے کی اجازت دیں، اس کے بعد قریش کی طرف سے گفتگو کرنے کے لیے یکے بعد دیگرے اُن کے نمائندے آئے اور بالآخر وہ صلح ہوئی جو صلح حدیبیہ کے نام سے تاریخ اسلام کا مشہور ترین واقعہ ہے، اور قرآن مجید میں اس کو ”فتح مبین“ فرمایا گیا ہے۔ (معارف الحدیث)

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

**کلمات حدیث کی تشریح** کان عثمان رسول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیٰ مکة حضرت عثمانؓ بیعت رضوان کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد اور سفیر کی حیثیت سے مکہ میں تھے، آپؐ نے پہلے حضرت عمرؓ کو مکہ بھیجنا چاہا، لیکن پھر حضرت عثمانؓ کو بھیجا؛ کیوں کہ مکہ میں حضرت عثمانؓ کے رشتہ دار بھی تھے اور بڑی تعداد میں ایسے لوگ تھے جو حضرت عثمانؓ کے احسان مند تھے، حضرت عثمانؓ کو واپس آنے میں تاخیر ہوئی؛ کیوں کہ مکہ والوں نے انھیں اس غرض سے روک لیا تھا کہ وہ باہم مشورہ کر کے کوئی قطعی فیصلہ کر کے انھیں مطلع کریں۔

**حدیث نمبر ۲۸۶۹ ﴿حضرت عثمانؓ کی شہادت کی پیشگی خبر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۷۵**

وَعَنْ ثُمَامَةَ بْنِ حَزْنٍ الْقُسَيْرِيِّ قَالَ شَهِدْتُ الدَّارَ جِئَ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ عُثْمَانُ فَقَالَ أُنْشِدُكُمْ اللَّهَ وَالْإِسْلَامَ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ وَلَيْسَ بِهَا مَاءٌ يُسْتَعَذَّبُ غَيْرَ بئرِ رُوْمَةَ فَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي بئرَ رُوْمَةَ يَجْعَلْ دَلْوَهُ مَعَ دِلَاءِ الْمُسْلِمِينَ بِخَيْرٍ لَهُ مِنْهَا فِي الْجَنَّةِ فَاشْتَرَيْتُهَا مِنْ صُلْبِ مَالِي وَأَنْتُمْ الْيَوْمَ تَمْنَعُونَنِي أَنْ أَشْرَبَ مِنْهَا حَتَّى أَشْرَبَ مِنْ مَاءِ الْبَحْرِ فَقَالُوا اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ أُنْشِدُكُمْ اللَّهَ وَالْإِسْلَامَ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ الْمَسْجِدَ ضَاقَ بِأَهْلِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَشْتَرِي بُقْعَةً أَلِ فُلَانٍ فَيَزِيدُهَا فِي الْمَسْجِدِ بِخَيْرٍ لَهُ مِنْهَا فِي الْجَنَّةِ فَاشْتَرَيْتُهَا مِنْ صُلْبِ مَالِي فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ تَمْنَعُونَنِي أَنْ أَصْلِيَ فِيهَا رَكَعَتَيْنِ فَقَالُوا اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أُنْشِدُكُمْ اللَّهَ وَالْإِسْلَامَ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنِّي جَهَّزْتُ جَيْشَ الْعُسْرَةِ مِنْ مَالِي قَالُوا اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أُنْشِدُكُمْ اللَّهَ وَالْإِسْلَامَ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَى بَيْرِ مَكَّةَ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَأَنَا فَتَحَرَّكَ الْجَبَلُ حَتَّى تَسَاقَطَتْ

حِجَارَةٌ بِالْحَضِيضِ فَرَكَضَهُ بِرَجْلِهِ قَالَ أَسْكَنْ لَبِيرُ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصِدِّيقٌ وَشَهِيدَانِ قَالُوا أَلَلَّهُمْ نَعَمْ  
قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ شَهِدُوا وَرَبِّ الْكُعْبَةِ أَنِّي شَهِيدٌ ثَلَاثًا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالذَّارِقُطْنِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۱ ج ۲، باب فی مناقب عثمان، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۰۳، نسائی، ص ۱۰۹ ج ۲، باب وقف  
المساجد، کتاب الاحباس، حدیث ۳۶۰۸، الدارقطنی، ص ۱۹۶ ج ۲، باب وقف المساجد، کتاب الاحباس۔  
حل لغات: اشرف (افعال) علیٰ احدٍ جہانکنا۔ انشد نشد (ن) نشدًا وأنشد (افعال) إنشادًا پوچھنا، سوال کرنا، قسم  
دینا۔ يستعذب استعذب (استفعال) بیٹھا سمجھنا۔ دلاء (واحد) ذلّو ذول۔ ضاق (ض) ضیقًا تنگ ہونا۔ بقعة (ج) بقع  
زمین کا ٹکڑا۔ جهزت (تفعیل) تیار کرنا۔ ثیر پہاڑ کا نام ہے۔ تساقطت تساقط (تفاعل) تساقطًا گرنا۔ الحضيض پست  
زمین۔ ركض (ن) ركضًا ٹھوکر مارنا۔

ترجمہ: حضرت ثمامہ بن حزن قشیریؓ کہتے ہیں میں حضرت عثمانؓ کے گھر پر موجود تھا، جب انھوں نے لوگوں کے اوپر سے جہانکا اور  
فرمایا میں تم لوگوں کو اللہ کی اور اسلام کی قسم دیتا ہوں کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے، دریاں حالیکہ  
مدینہ میں ”بیر رومہ“ کے علاوہ کوئی بیٹھا پانی نہیں تھا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کون ہے جو بیر رومہ کو خرید لے، پھر اپنا ڈول  
مسلمانوں کے ڈول کے ساتھ کر دے، اس بہتر صلہ کے عوض میں جو اس کو اس کنویں کے بدلے جنت میں ملے گا؟ چنانچہ میں نے اس کو  
اپنے ذاتی مال سے خریدا، مگر آج تم مجھے روکتے ہو کہ میں اس کا پانی پیوں، یہاں تک کہ میں سمندر کا پانی پی رہا ہوں، لوگوں نے جواب دیا  
بخدا ہم یہ بات جانتے ہیں، پھر آپؐ نے فرمایا میں تم لوگوں کو اللہ کی اور اسلام کی قسم دیتا ہوں، کیا تم جانتے ہو کہ مسجد نبویؐ نمازیوں سے  
تنگ ہو گئی تھی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کون ہے جو فلاں خاندان کا قطعہ زمین خریدے اور اس کا مسجد میں اضافہ کر دے، اس  
بہتر صلہ کے عوض میں جو اس کو اس قطعہ زمین کے بدلے جنت میں ملے گا، چنانچہ میں نے اس کو اپنے ذاتی مال سے خریدا، اور آج تم مجھے  
روکتے ہو کہ میں اس میں دور کعتیں پڑھوں، لوگوں نے کہا بخدا ہم یہ بات جانتے ہیں۔ پھر آپؐ نے فرمایا میں تم لوگوں کو اللہ کی اور اسلام  
کی قسم دیتا ہوں کیا تم لوگ جانتے ہو کہ میں نے اپنے مال سے غزوہ تبوک کے لشکر کا سامان تیار کیا تھا؟ لوگوں نے جواب دیا کہ بخدا ہم یہ  
بات جانتے ہیں۔ پھر آپؐ نے فرمایا تم لوگوں کو میں اللہ کی اور اسلام کی قسم دیتا ہوں کیا تم لوگ جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ  
کے ”شہیر“ پہاڑ پر تھے، اور آپؐ کے ساتھ ابو بکرؓ و عمرؓ اور میں تھا، پس پہاڑ لرزا، یہاں تک کہ اس کے پھر دامن کوہ میں گرنے لگے، تو نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے اس کو ٹھوکر ماری اور فرمایا تم جا اے شہیر! تیرے اوپر نبی، صدیق اور دو شہید ہیں۔ لوگوں نے جواب دیا بخدا ہم یہ بات  
جانتے ہیں۔ حضرت عثمانؓ نے کہا ”اللہ اکبر“ لوگوں نے میرے حق میں گواہی دی، رب کعبہ کی قسم میں شہید ہوں، یہ بات آپؐ نے تین  
بار فرمائی۔ (ترمذی، نسائی، دارقطنی)

حضرت عمرؓ کی شہادت کے بعد انتخابِ خلیفہ کے لیے اُن کی بنائی ہوئی مجلس شوریٰ نے حضرت عثمانؓ کو خلیفہ منتخب  
فرمایا تھا، تمام صحابہ مہاجرین و انصار نے ان کو اسی طرح خلیفہ تسلیم کر لیا، جس طرح حضرت عمرؓ کو اور اس سے پہلے  
حضرت ابو بکرؓ کو خلیفہ تسلیم کر لیا تھا، قریباً بارہ برس تک آپؓ خلیفہ رہے، آپؓ کی خلافت کے آخری سالوں میں آپؓ کے خلاف وہ فتنہ برپا  
ہوا، جس کی پیشین گوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف مواقع پر فرمائی تھی، یہ محاصرہ جس کا اس حدیث میں ذکر ہے اس فتنہ کے  
سلسلہ کی آخری کڑی تھا، محاصرہ کرنے والے مصر و عراق کے بعض شہروں کے باغی اور بلوائی تھے، جن کو فتنہ پرداز کی کے ماہر ایک منافق  
یہودی عبد اللہ بن سبائے خفیہ سازشی تحریک کے ذریعہ حضرت عثمانؓ کے خلاف بغاوت پر آمادہ کیا تھا۔ جیسا کہ حدیث سے معلوم ہوا باغی

بلوایوں کا یہ محاصرہ اتنا شدید ہو گیا تھا کہ حضرت عثمانؓ مسجد آ کر نماز بھی نہیں پڑھ سکتے تھے، اور آپؓ کو نیز آپؓ کے گھر والوں کو پینے کا پانی نہیں پہنچ سکتا تھا، ان بلوایوں کا مطالبہ تھا کہ آپؓ خلافت سے دستبردار ہو جائیں، یعنی خود اپنے آپ کو معزول کر دیں، حضرت عثمانؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک تاکید کی ہدایت پر جس کا ذکر آگے حدیث میں آئے گا، اُن لوگوں کے مطالبہ پر خلافت سے از خود دستبردار ہونے کو جائز نہیں سمجھتے تھے، اس کے مقابلہ میں ان باغیوں، بلوایوں کے ہاتھوں مظلومیت کے ساتھ جان دے دینا اور شہید ہو جانا بہتر سمجھتے تھے۔ معلوم ہے کہ حضرت عثمانؓ اس وقت دنیا کی سب سے بڑی اور طاقتور حکومت کے فرماں روا تھے، اگر اُن باغیوں کے خلاف طاقت کے استعمال کرنے کا فیصلہ فرماتے یا اس کی اجازت چاہنے والوں کو اجازت ہی دے دیتے، تو یہ بغاوت پوری طرح کچل دی جاتی، لیکن آپؓ کی فطرت اور طبیعت پر حیا کی طرح حلم کا بھی غلبہ تھا، نیز آپؓ اس کے لیے کسی طرح تیار نہیں تھے کہ آپؓ کی جان کی حفاظت کے لیے کسی کلمہ گو کے خون کا قطرہ زمین پر گرے، لہذا آپؓ نے آخری حد تک افہام و تفہیم کی کوشش کی، اور آخر میں اتمام حجت کے طور پر وہ خطاب فرمایا جسے اس حدیث کے راوی ثمامہ بن حزن قشیری نے بیان فرمایا ہے، جنھوں نے یہ خطاب خود اپنے کانوں سے سنا تھا، اور محاصرہ کا وہ منظر آنکھوں سے دیکھا تھا۔ آخر میں حدیث کے الفاظ ”وَدَبَ الْعُكْبَةُ اَنِي شَهِيدٌ ثَلَاثًا“ رب کعبہ کی قسم میں شہید ہونے والا ہوں، یہ بات آپؓ نے تین دفعہ فرمائی، اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپؓ کو خدا وادایمانی فراست اور کچھ نہیں اشارات سے جن کا ذکر بعض روایات میں کیا گیا ہے یقین ہو گیا تھا کہ یہ فتنہ میری شہادت کا تکنوینی انتظام ہے، جس کی پیشین گوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف مواقع پر فرمائی تھی، اس لیے آپؓ نے مظلومانہ شہید ہو کر اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہو جانے کا فیصلہ فرمایا اور مظلومانہ شہادت اور قربانی کی ایک لاثانی مثال قائم کر دی۔ اس حدیث میں حضرت عثمانؓ کا جو خطاب ذکر فرمایا گیا ہے، اس کے اخیر میں یہ واقعہ بھی بیان فرمایا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؓ کے ساتھ حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ مکہ کے قریب پہاڑ ثبیر پر ایک دن تشریف لے گئے، تو پہاڑ میں ایک خاص قسم کی حرکت پیدا ہوئی، تو آپؓ نے زور سے قدم مبارک مارا اور فرمایا اے ثبیر ساکن ہو جا، اس وقت تیرے اوپر اللہ کا ایک نبی ہے، اور ایک صدیق ہے اور دو شہید ہیں۔ بلاشبہ پہاڑ میں حرکت پیدا ہو جانا آپؓ کا معجزہ تھا، اور حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ کو شہید فرمانا یہ آپؓ کا دوسرا معجزہ تھا، حضرت عمرؓ آپؓ کی وفات کے قریباً بارہ سال بعد شہید ہوئے، اور حضرت عثمانؓ قریباً چوبیس سال بعد شہید ہوئے، ان دونوں حضرات کی شہادت کی اطلاع آپؓ کو اللہ تعالیٰ کی وحی سے ہی ملی تھی۔ اس طرح کا واقعہ مدینہ منورہ میں احد پہاڑ پر بھی پیش آیا، بخاری میں روایت ہے حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن احد پہاڑ پر چڑھے اور ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ بھی آپؓ کے ساتھ تھے، احد پہاڑ اُن کی وجہ سے کاٹنے لگا، تو آپؓ نے اپنا قدم مبارک مارا اور فرمایا اے احد ٹھہر جا! اس وقت تیرے اوپر اللہ کا ایک نبی ہے اور ایک صدیق ہے اور دو شہید ہیں۔ (مستفاد معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** شہادت الدار مراد وہ زمانہ جب باغیوں نے حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ کر رکھا تھا، جو چالیس دن تک مسلسل قائم رہا، اس عرصہ میں اندر پانی تک پہنچانا جرم تھا، ایک دفعہ ام المومنین حضرت ام حبیبہؓ نے اپنے ساتھ کھانے پینے کی کچھ چیزیں لے کر حضرت عثمانؓ تک پہنچانے کی کوشش کی، مگر مفسدین کے قلوب نور ایمان سے خالی ہو چکے تھے، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حرم محترم کا بھی پاس دلحاظ نہ کیا، اور بے ادبی کے ساتھ مزاحمت کر کے واپس کر دیا، ہمسایہ گھروں سے کبھی کبھی رسد اور پانی کی امداد پہنچ جاتی تھی، مفسدین کی خیرہ مری سے صحابہ کرام کی بے احترامی اتنی بڑھ گئی تھی کہ حضرت عبد اللہ بن سلامؓ، ابو ہریرہؓ، سعد بن وقاصؓ اور زید بن ثابتؓ جیسے اکابر صحابہ تک کی کسنی نے نہ سنی اور ان کی توہین کی، حضرت علیؓ نے حضرت عثمانؓ کے بلانے پر ان کے گھر کے اندر جانا چاہا، تو لوگوں نے ان کو روک دیا، آپؓ نے مجبور ہو کر اپنا سیاہ عمامہ اتار کر قاصد کو دے

دیا اور کہا جو حالت ہے، اس کو دیکھ لو اور جا کر کہہ دو، بہت سے صحابہ مدینہ چھوڑ کر چلے گئے تھے، حضرت عائشہؓ نے سفر حج کا ارادہ کر لیا۔ اکابر صحابہ نے ان پر آشوب حالات میں گوشہ نشینی مناسب سمجھی، ذمہ دار صحابہ میں اس وقت تین بزرگ حضرت علیؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ موجود تھے جو نہ تو بے تعلق رہ سکتے تھے اور نہ ان حالات پر ان کو قابو تھا، تینوں صاحبوں نے کچھ کوششیں بھی کیں، مگر اس ہنگامہ میں کوئی کسی کی نہیں سنتا تھا، اس لیے یہ تینوں اصحاب بھی عملاً علیحدہ رہے، مگر اپنے اپنے جگر گوشوں کو خلیفہ وقت کی حفاظت کے لیے بھیج دیا، حضرت امام حسنؓ دروازہ پر پہرہ دے رہے تھے، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کو حضرت عثمانؓ کے گھر میں جو جاں نثار موجود تھے ان کی افسری پر متعین کیا گیا۔ (سیر الصحابہ) فقال عثمانؓ کو حضرت عثمانؓ نے مختلف مرتبہ سمجھانے کی کوشش کی، اُن کے سامنے مؤثر تقریریں کیں، ان ہی تقریروں میں سے ایک تقریر یہ بھی ہے۔

**بنو رومہ کی خریداری:** مدینہ آنے کے بعد مہاجرین کو پانی کی سخت تکلیف تھی، تمام شہر میں صرف بنو رومہ ایک کنواں تھا، جس کا پانی پینے کے لائق تھا، لیکن اس کا مالک یہودی تھا، اور اس نے اس کو ذریعہ معاش بنا رکھا تھا، حضرت عثمانؓ نے اس عام مصیبت کو دفع کرنے کے لیے اس کنویں کو خرید کر وقف کر دینا چاہا، سعی بلیغ کے بعد یہودی صرف نصف حق فروخت کرنے پر راضی ہوا، حضرت عثمانؓ نے بارہ ہزار درہم میں نصف کنواں خرید لیا، اور شرط یہ قرار پائی کہ ایک دن حضرت عثمانؓ کی باری ہوگی اور دوسرے دن اس یہودی کے لیے یہ کنواں مخصوص رہے گا، جس روز حضرت عثمانؓ کی باری ہوتی تھی، اس روز مسلمان اس قدر پانی بھر کر رکھ لیتے تھے کہ دو دن تک کے لیے کافی ہوتا تھا، یہودی نے دیکھا کہ اب اس سے کچھ نفع نہیں ہو سکتا، تو وہ بقیہ نصف بھی فروخت کرنے پر راضی ہو گیا، حضرت عثمانؓ نے آٹھ ہزار درہم میں اس کو خرید کر مسلمانوں کے لیے وقف کر دیا، اس طرح اسلام میں حضرت عثمانؓ کا فیض جاری ہوا، جس نے توحید کے تشہد لبوں کو سیراب کیا۔ (سیر الصحابہ)

**بجعل دلوہ مع دلاء المسلمین** اس سے مراد یہ ہے کہ کنواں خرید کر عام مسلمانوں کے لیے وقف کر دیا جائے، اس سے اس بات پر دلالت ہوتی ہے کہ سقایات یعنی حوض کنویں وغیرہ کو وقف کرنا جائز ہے اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ موقوفہ چیز واقف کی ملکیت سے نکل جاتی ہے۔ من یشتري بقعة آل فلان مراد یہ ہے کہ مسجد کے قریب انصار کی ایک جماعت آباد تھی اور اُن کی ملکیت میں زمین تھی، اگر اس کو مسجد میں شامل کر دیتے تو مسجد وسیع ہو جاتی، حضورؐ نے اس زمین کو خرید کر مسجد میں شامل کرنے کی ترغیب دی، چنانچہ حضرت عثمانؓ نے بیس یا پچیس ہزار درہم کے بدلے وہ زمین خرید کر مسجد کے لیے وقف کر دی، جیسا کہ دارقطنی نے اس کو روایت کیا ہے، امام بخاریؒ نے ابن عمرؓ کی حدیث نقل کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد اینٹوں سے بنائی گئی تھی اور چھت کھجور کی ٹہنیوں کی تھی اور ستون بھی کھجور کی لکڑیوں کے تھے اور حضرت صدیق اکبرؓ کے زمانہ خلافت میں بھی یہی اسی حالت میں رہی، حضرت عمرؓ نے اپنی خلافت میں کچھ اضافہ کیا، اس کے بعد حضرت عثمانؓ نے از سر نو تعمیر کروائی اور اس کی وسعت و کشادگی کو بھی بڑھایا، انھوں نے اس کی دیواروں اور ستونوں کو منقش پتھروں اور چونے سے بنوایا اور چھت ساکھو کی لکڑی کی کردائی۔ (جدید مظاہر حق) جہزت جیش العسرة غزوہ تبوک کے موقع پر حضرت عثمانؓ نے خوب مالی تعاون کیا، جس کا حدیث ۶۰۷۲ میں بھی ذکر ہو چکا ہے۔

**جیش العسرة کی تیاری کو امانہ** ۹ھ میں یہ خبر مشہور ہو گئی کہ قیصر روم عرب پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے، اس کا تدارک ضروری تھا، لیکن یہ زمانہ نہایت عسرت اور تنگی کا تھا، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت تشویش ہوئی، اور صحابہ کو جنگی سامان کے لیے مال و زر سے تعاون کی ترغیب دلائی، اکثر لوگوں نے بڑی بڑی رقمیں پیش کیں، حضرت عثمانؓ ایک مہمول تاجر تھے، اس زمانہ میں اُن کا تجارتی قافلہ ملک شام سے نفع کثیر کے ساتھ واپس آیا تھا، اس لیے انھوں نے ایک تہائی فوج کے جملہ اخراجات تنہا اپنے ذمہ لے لیے، ابن سعد کی

روایت کے مطابق غزوہ تبوک کی مہم میں تیس ہزار پیادے اور دس ہزار سوار شامل تھے، اس بنا پر گویا حضرت عثمانؓ نے دس ہزار سے زیادہ فوج کیلئے سامان مہیا کیا، اور اس اہتمام کے ساتھ کہ اس کیلئے ایک تسمہ تک ان کے روپے سے خریدایا گیا، اسکے علاوہ ایک ہزار اونٹ، ستر گھوڑے اور سامانِ رسد کیلئے ایک ہزار دینار پیش کئے، حضورؐ اس فیاضی سے اس قدر خوش ہوئے کہ اشرافیوں کو دستِ مبارک سے اچھالتے تھے اور فرماتے تھے ”ما ضر عثمان ما عمل بعد هذا اليوم“ آج کے بعد عثمان کا کوئی کام ان کا نقصان نہیں پہنچائیگا۔ (سیر الصحابہ)

شہیدانِ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ مراد ہیں، یہی حضرت عثمانؓ کی فضیلت و منقبت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی حیات ہی میں انھیں شہید قرار دیا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی شہادت کی خبر رسول اللہ کو بذریعہ وحی معلوم ہو گئی تھی، اور یہی پھر ان کی شہادت کی قبولیت کی بھی دلیل ہے۔ (کشف الباری)

**شہادت کی تیاری:** حضرت عثمانؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کے مطابق یہ یقین تھا کہ ان کی شہادت مقدر ہو چکی ہے، آپؐ نے متعدد مرتبہ ان کو اس سانحہ سے خبردار کیا تھا اور صبر و استقامت کی تاکید فرمائی تھی، حضرت عثمانؓ اس وصیت پر پوری طرح قائم اور ہر لمحہ ہونے والے واقعہ کے منتظر تھے، جس دن شہادت ہونے والی تھی آپؐ روزہ تھے، جمعہ کا دن تھا، خواب میں دیکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ شریف فرماہیں، اور ان سے کہہ رہے ہیں کہ عثمانؓ جلدی کرو، تمہارے افطار کے ہم منتظر ہیں، بیدار ہوئے تو حاضرین سے اس خواب کا تذکرہ کیا، اہلیہ محترمہ سے فرمایا کہ میری شہادت کا وقت آ گیا، باغی مجھے قتل کر دیں گے، انہوں نے کہا امیر المومنین ایسا نہیں ہو سکتا، فرمایا میں یہ خواب دیکھ چکا ہوں اور ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں کہ عثمانؓ! آج جمعہ میرے ساتھ پڑھنا، پھر پا عجمہ جس کو کبھی نہیں پہناتا تھا، منگا کر پہنا، اپنے بیس غلاموں کو بلا کر آزا د کیا اور قرآن کھول کر تلاوت میں مصروف ہو گئے۔

**شہادت:** باغیوں نے مکان پر حملہ کر دیا، حضرت حسنؓ جو دروازہ پر متعین تھے، مدافعت میں زخمی ہوئے، چار باغی دیوار پھاند کر چھت پر چڑھ گئے، آگے آگے حضرت ابو بکرؓ کے چھوٹے صاحبزادے محمد بن ابی بکرؓ تھے جو حضرت علیؓ کی آغوشِ تربیت میں پلے تھے، یہ کسی بڑے عہدے کے طلب گار تھے، جس کے نہ ملنے سے حضرت عثمانؓ کے دشمن بن گئے تھے، انھوں نے آگے بڑھ کر حضرت عثمانؓ کی ریش مبارک پکڑ لی اور زور سے کھینچی، حضرت عثمانؓ نے فرمایا، سمجھتے ہو اگر تمہارے باپ زندہ ہوتے تو ان کو یہ پسند نہ آتا، یہ سن کر محمد بن ابی بکرؓ شرما کر پیچھے ہٹ گئے، اور ایک دوسرے شخص کنانہ بن بشر نے آگے بڑھ کر پیشانی مبارک پر اوہے کی لاٹ اس زور سے ماری کہ پہلو کے بل گر پڑے، اس وقت بھی زبان سے ”بسم اللہ تو کلت علی اللہ“ نکلا، سودان ابن حمران مرادی نے دوسری جانب ضرب لگائی، جس سے خون کا فوارہ جاری ہو گیا، ایک اور سنگدل عمرو بن الحمق سینہ پر چڑھ بیٹھا، اور جسم کے مختلف حصوں پر پے درپے نیزوں کے نو زخم لگائے، کسی شقی نے بڑھ کر تلوار کا وار کیا، وفادار بیوی حضرت نائلہ نے جو پاس ہی بیٹھیں تھیں، ہاتھ پر دو کا تین انگلیاں کٹ کر الگ ہو گئیں، پیہم وارنے ذوالنورینؓ کی شمعِ حیات بجھا دی اس بے کسی کی موت پر عالم امکان ردیا، کائنات ارضی و سماوی نے خونِ ناحق پر آنسو بہائے، کارکنانِ قضا و قدر نے کہا جو خونِ آشام تلوار آج بے نیام ہوئی ہے وہ قیامت تک بے نیام رہے گی، اور فتنہ و فساد کا جو دروازہ کھلا ہے وہ حشر تک کھلا رہے گا، شہادت کے وقت حضرت عثمانؓ تلاوت کر رہے تھے، قرآن مجید سامنے کھلا تھا اس خونِ ناحق نے جس آیت کو خونِ ناب کیا وہ یہ ہے: فسیکفیکہم اللہ وهو السميع العليم (خدا تم کو بس ہے اور وہ سننے اور جاننے والا ہے) جمعہ کے دن عصر کے وقت شہادت کا واقعہ پیش آیا، دو دن تک لاش بے گور و کفن پڑی رہی، حرمِ رسولؐ میں قیامت برپا تھی، باغیوں کی حکومت تھی، ان کے خوف سے کسی کو اعلانیہ دفن کرنے کی ہمت نہ ہوتی تھی، سچر کا دن گزر کر رات کو چند آدمیوں نے ہتھیلی پر جان رکھ کر تجھیز و تکفین کی ہمت کی اور غسل دیئے



بغیر اسی طرح خون آلود پیراہن میں شہید مظالم کا جنازہ اٹھایا اور کل سترہ افراد نے کابل سے مراکش تک کے فرماں روا کے جنازہ کی نماز پڑھی، مسند احمد ابن حنبل میں ہے کہ حضرت زبیرؓ نے اور ابن سعد میں ہے کہ حضرت جبیر بن مطعمؓ نے نماز جنازہ پڑھائی اور جنت البقیع کے پیچھے حش کو کب میں اس حلم و بردباری کے مجسمہ اور یکسی و مظالمی کے پیکر کو سپرد خاک کیا، بعد کو یہ دیوار توڑ کر جنت البقیع میں داخل کر لیا گیا آج بھی جنت البقیع کے سب سے آخر میں مزار مبارک موجود ہے۔ (سیر الصحابہ)

حدیث نمبر ۲۸۷۰ ﴿حضرت عثمانؓ کے حق پر ہونے کی گواہی﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۷۶

وَعَنْ مُرَّةَ بْنِ كَعْبٍ قَالَ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ الْفِتْنَةَ فَقَرَّبَهَا فَمَرَّ رَجُلٌ مُقَنَّعٌ فِي ثَوْبٍ فَقَالَ هَذَا يَوْمِيذٌ عَلَى الْهَلْدِيِّ فَقُمْتُ إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ قَالَ فَأَقْبَلْتُ عَلَيْهِ بِوَجْهِهِ فَقُلْتُ هَذَا قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۱ ج ۲، باب فی مناقب عثمان، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۰۴، ابن ماجہ، ص ۱۱، المقدمة، باب فی

فضل عثمان، حدیث ۳۵

حل لغات: الفتن (واحد) فِتْنَةٌ آزمائش، گمراہی۔ قرب (تفعیل) تَقَرُّبًا قریب کرنا۔ مقنع قَنَّعَ (تفعیل) تَقْنِيعًا چادر سے سر کو ڈھانپنا۔

ترجمہ: حضرت کعب بن مرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فتنوں کا ذکر سنا اور انھیں آپؐ نے قریب بتایا، پس ایک آدمی کپڑے سے سر کو ڈھانپنے ہوئے گذرا تو آپؐ نے فرمایا یہ اس روز ہدایت پر ہوں گے، میں نے جا کر انھیں دیکھا تو وہ حضرت عثمانؓ تھے، تو میں نے انھیں آپؐ کے رو برو کر کے عرض کیا کہ یہ؟ آپؐ نے فرمایا ہاں یہی۔ (ترمذی، ابن ماجہ) اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

آپؐ نے اللہ تعالیٰ کی عطا فرمائی ہوئی اطلاع کی بنا پر بطور پیشین گوئی کے حضرت عثمانؓ کے بارے میں اپنے اس خطاب عام میں اعلان فرمایا کہ میرے بعد قریبی زمانے میں جو فتنے امت میں برپا ہوں گے، اُن میں عثمان بن عفانؓ طریقہ ہدایت اور راہ راست پر ہوں گے، معلوم ہے کہ حضورؐ کے بعد امت میں سب سے بڑا اور پہلا فتنہ خود حضرت عثمانؓ کے خلاف اٹھنے والا فتنہ تھا، جس میں وہ انتہائی مظلومیت کے ساتھ شہید کئے گئے۔ (معارف الحدیث)

ذکر الفتن آپؐ اس فتنہ کی پیشین گوئی فرما رہے ہیں، جو حضرت عثمانؓ کے ساتھ پیش آنے والا تھا۔ رجُل مقنع رأسہ یہ کون آدمی تھے؟ یہ حضرت عثمانؓ غنیؓ تھے، چوں کہ آپؐ انتہائی حیا دار تھے، لہذا سر کو ڈھانپنے ہوئے تھے، صحابیؓ نے اپنے شک کو دور کرنے کے لیے حضرت عثمانؓ کا بازو پکڑ کر آپؐ کے سامنے کر دیا، اور معلوم کیا، تاکہ کسی غیر کا احتمال ہی نہ رہے، حضورؐ نے اس کی تصدیق فرمائی کہ ہاں یہی شخص ہیں جو فتنہ کے دن حق پر ہوں گے۔ (تکمیل المجاہد) مزید کے لیے گذشتہ حدیث دیکھیں۔

حدیث نمبر ۲۸۷۱☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۷۷

﴿حضرت عثمانؓ کو خلافت نہ چھوڑنے کی وصیت﴾

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا عُثْمَانُ إِنَّهُ لَعَلَّ اللَّهَ يُقِمُّكَ قِمِيصًا فَإِنْ أَرَادُوكَ عَلَى خَلْعِهِ فَلَا تَخْلَعْهُ لَهُمْ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ فِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ طَوِيلَةٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۱ ج ۲، باب فی مناقب عثمان، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۰۵، ابن ماجہ، ص ۱۱، المقدمة، باب فی فضل عثمان، حدیث ۱۱۲

**حل لغات:** یقمص قَمَصَ فَلَانًا (تفعیل) تَقْمِیضًا کرتا پہنانا۔ خلع خَلَعَ (ف) خَلَعًا اتارنا۔  
ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عثمان! شاید اللہ تعالیٰ ایک قمیص تمہیں پہنائے، اگر لوگ اسے اتارنا چاہیں تو تم اس کو مت اتارنا۔ (ترمذی، ابن ماجہ) اور ترمذیؒ نے کہا کہ یہ واقعہ طویل ہے۔

**خلاصہ حدیث** شارحین حدیث کا اتفاق ہے کہ آپؐ کے ارشاد کا مطلب یہی تھا کہ اے عثمان! اللہ تعالیٰ تم کو خلافت کی خلعت عطا فرمائے گا، تو اگر لوگ تم سے اس خلعت کو اتروانا چاہیں، یعنی اللہ تعالیٰ کے عطا فرمائے ہوئے منصب خلافت سے دستبردار ہو جانے کا مطالبہ کریں تو اس کو نہ ماننا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہدایت و وصیت خود حضرت عثمانؓ سے بھی مردی ہے۔ (معارف الحدیث) عالمی حدیث ۶۰۷۹ دیکھیں۔

**کلمات حدیث کی تشریح** فلا تخلعه ”قمیص“ سے خلافت کی ذمہ داری مراد ہے، بلوائیوں نے آپؐ کے گھر کا محاصرہ کیا، الزامات لگائے اور آپؐ کی پیشین گوئی کے مطابق حضرت عثمانؓ سے خلافت سے دستبردار ہونیکا مطالبہ کیا، آپؐ نے پیغمبرؐ کے فرمان کے مطابق صاف منع کیا اور آپؐ کی وصیت کے مطابق خلافت سے کنارہ کش نہیں ہوئے، البتہ مظلومانہ شہید ہو گئے۔ قصہ طویلہ معلوم نہیں کون سا قصہ مراد لیا ہے، ممکن ہے حضرت عثمانؓ کی شہادت سے پہلے جو کچھ پیش آیا وہی مراد ہو۔

حدیث نمبر ۲۸۷۲ ﴿حضرت عثمانؓ کی مظلومانہ شہادت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۷۸

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِتْنَةً فَقَالَ يَقْتُلُ هَذَا فِيهَا مَظْلُومًا لِعُثْمَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا.

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۲ ج ۲، باب فی مناقب عثمان، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۰۸

**حل لغات:** یقتل مضارع مجهول، قَتَلَ (ن) قَتْلًا قَتَلَ کرنا، مار ڈالنا۔ مظلوما اسم مفعول، ظَلَمَ (ض) ظَلَمًا ستانا، زیادتی کرنا۔  
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک عظیم فتنہ کا ذکر فرمایا اور حضرت عثمانؓ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ بندہ اس فتنہ میں مظلومیت کے ساتھ شہید ہوگا۔ (ترمذی) ترمذیؒ نے کہا کہ سند کے لحاظ سے یہ حدیث حسن غریب ہے۔  
**خلاصہ حدیث** حدیث کا مطلب واضح ہے، آپؐ کا یہ ارشاد بھی بلاشبہ آپؐ کے معجزات میں سے ہے کہ آپؐ کی وفات کے چوبیس سال بعد حضرت عثمانؓ کے خلاف جو فتنہ برپا ہونے والا تھا، اس فتنہ کی اور اس فتنہ میں اُن کی مظلومانہ شہادت کی خبر آپؐ نے صحابہ کرامؓ کو دے دی تھی، ظاہر ہے کہ آپؐ کو اس کی اطلاع بذریعہ وحی ہوئی تھی۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** مظلوماً حضرت عثمانؓ کی شہادت مظلومانہ شہادت ہے، فوج، سپاہ، اقتدار سب کچھ ہوتے ہوئے انھوں نے محض اس بنیاد پر کہ نبی کے شہر میں کلمہ گو لوگوں کا آپس میں ٹکرانا مناسب نہیں، شہادت کا جام نوش فرمایا۔ (تفصیلات کے لیے عالمی حدیث ۶۰۷۵ دیکھیں)

حدیث نمبر ۲۸۷۳ ﴿حضرت عثمانؓ کا بے مثال صبر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۷۹

وَعَنِ أَبِي سَهْلَةَ قَالَ قَالَ لِي عُثْمَانُ يَوْمَ الدَّارِ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَاهَدَ إِلَيَّ عَهْدًا وَأَنَا صَابِرٌ عَلَيْهِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۲ ج ۲، باب فی مناقب عثمان، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۱۱

حل لغات: عہد (ص) عہدہ عہد کرنا، وصیت کرنا۔ صابر اسم فاعل صَبَرَ (ض) صَبْرًا صبر کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابوسہلؓ سے روایت ہے کہ جس دن حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ کیا گیا اور وہ شہید کئے گئے، اسی دن حضرت عثمانؓ نے مجھے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک وصیت فرمائی تھی، میں نے صبر کے ساتھ اُس وصیت پر عمل کرنے کا فیصلہ کر لیا ہے۔ اسے ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

### خلاصہ حدیث

ابوسہلؓ حضرت عثمانؓ کے آزاد کردہ غلام تھے، وہ محاصرہ کیوقت حضرت عثمانؓ کے پاس تھے، اور دوسرے ہمدردوں اور وفادار رفیقوں کی طرح وہ بھی چاہتے تھے کہ باغیوں کیخلاف طاقت استعمال کی جائے، غالباً یہی بات انھوں نے حضرت عثمانؓ کی خدمت میں عرض کی تھی، جسکے جواب میں حضرت عثمانؓ نے حضورؐ کی اس ہدایت اور وصیت کا حوالہ دیا جو حضرت عائشہؓ کی مندرجہ بالا حدیث ۶۰۷۷ میں ذکر کی جا چکی ہے۔ یہی رسول اللہ ﷺ کی وہ خاص ہدایت اور وصیت تھی، جس کی تعمیل کرتے ہوئے حضرت عثمانؓ باغیوں کے مطالبہ پر خلافت سے دستبردار ہونے کے لیے تیار نہ ہوئے، اور اس کے مقابلہ میں مظلومیت کے ساتھ شہید ہو جانے کا فیصلہ فرمایا، جس کی پیشین گوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف مواقع پر بار بار فرمائی تھی۔ (معارف الحدیث)

### کلمات حدیث کی تشریح

قد عہد الی وہ عہد یہی تھا کہ خلافت سے کنارہ کش نہ ہونا۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ نے اس عہد کو پورا کیا، اور اس کی خاطر جان تک قربان کر دی۔

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۲۸۷۴ ﴿حضرت عثمانؓ پر اعتراضات کے جوابات﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۸۰

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ يُرِيدُ حَجَّ الْبَيْتِ فَرَأَى قَوْمًا جُلُوسًا فَقَالَ مَنْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ قَالُوا هَؤُلَاءِ قُرَيْشٌ قَالَ فَمَنِ الشَّيْخُ فِيهِمْ قَالُوا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ يَا ابْنَ عُمَرَ إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ فَحَدَّثْتَنِي هَلْ تَعْلَمُ أَنَّ عُثْمَانَ فَرَّ يَوْمَ أُحُدٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ تَعْلَمُ أَنَّهُ تَغَيَّبَ عَنْ بَدْرٍ وَلَمْ يَشْهَدْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ تَعْلَمُ أَنَّهُ تَغَيَّبَ عَنْ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ فَلَمْ يَشْهَدْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ ابْنُ عُمَرَ تَعَالَى أَبِينُ لَكَ أَمَا فِرَارُهُ يَوْمَ أُحُدٍ فَأَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَفَا عَنْهُ وَأَمَا تَغْيِيهِ عَنْ بَدْرٍ فَإِنَّهُ كَانَتْ تَحْتَهُ رُقِيَّةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ مَرِيضَةً فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا وَسَهْمَهُ وَأَمَا تَغْيِيهِ عَنْ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ فَلَوْ كَانَ أَحَدٌ أَعَزَّ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ عُثْمَانَ لَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُثْمَانَ وَكَانَتْ بَيْعَةُ الرِّضْوَانِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ عُثْمَانُ إِلَى مَكَّةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ الْيَمْنَى هَذِهِ يَدُ عُثْمَانَ فَضَرَبَ بِهَا عَلَى يَدِهِ وَقَالَ هَذَا لِعُثْمَانَ ثُمَّ قَالَ ابْنُ عُمَرَ إِذْ هَبْ بِهَا الْآنَ مَعَكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۳ ج ۱، باب مناقب عثمان، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۶۹۸

حل لغات: حَجَّ (ن) حَجَّجَ کرنا۔ تَغَيَّبَ (تفعل) تَغَيَّبًا غائب ہونا۔ فر (ض) فِرَارًا بھاگنا۔ سَهْم (ج) مِہَام حصہ۔

ترجمہ: حضرت عثمان بن مَوْهَبؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص مصر کا رہنے والا حج کے ارادہ سے آیا، وہاں کئی آدمیوں کو بیٹھا دیکھا تو لوگوں سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ انھوں نے کہا یہ قریش کے لوگ ہیں، اُن سے پوچھا ان میں یہ بوڑھا شخص کون ہے؟ لوگوں نے کہا عبد اللہ

بن عمرؓ تو اس نے کہا اے ابن عمر! میں آپؓ سے ایک چیز پوچھتا ہوں مجھے آپؓ بتائیے، کیا آپؓ جانتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ جنگ احد کے موقع پر بھاگ گئے تھے؟ انھوں نے کہا ہاں بیشک، پھر اس نے کہا آپؓ جانتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ بدر کی لڑائی میں شریک نہیں ہوئے، غیر حاضر رہے؟ حضرت ابن عمرؓ بولے بیشک، پھر اس نے کہا آپؓ جانتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ بیعت رضوان کے موقع پر بھی غائب تھے اور اس بیعت میں بھی شریک نہیں ہوئے؟ انھوں نے جواب دیا ہاں بیشک، اس نے کہا اللہ اکبر۔ ابن عمرؓ نے کہا ادھر آ، میں تجھے ان باتوں کی حقیقت بیان کروں، احد کی لڑائی میں بھاگ جانا تو میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کا قصور معاف کر دیا، بدر کی لڑائی میں شریک نہ ہونا، اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عثمانؓ کے نکاح میں آپؓ کی صاحبزادی رقیہؓ تھیں، وہ بیمار تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ سے فرمایا تمہیں بھی وہی ثواب ملے گا جو بدر کی جنگ میں شریک ہونے والوں میں سے کسی ایک شخص کو ملے گا اور مالِ غنیمت سے حصہ بھی ملے گا۔ اور جہاں تک بیعت رضوان میں غائب رہنے کا تعلق ہے، تو اگر مکہ والوں میں آپؓ کے نزدیک حضرت عثمانؓ سے زیادہ کوئی معزز شخص ہوتا تو آپؓ اسی کو بھیجتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمانؓ کو بھیجا تھا، حضرت عثمانؓ وہیں گئے ہوئے تھے کہ بیعت رضوان ہوئی، اس پر بھی آپؓ نے دائیں ہاتھ پر اشارہ کر کے فرمایا یہ عثمانؓ کا ہاتھ ہے اور اُسے اپنے بائیں ہاتھ پر مارا اور فرمایا کہ یہ عثمانؓ کی بیعت ہے، حضرت ابن عمرؓ نے اس سے فرمایا نکل جا، اور تینوں جواب اپنے ساتھ لیتا جا۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں حضرت عثمانؓ کے کسی حاسد نے ان پر تین اعتراضات کئے ہیں، حضرت ابن عمرؓ نے تینوں اعتراضات کے نہایت معقول اور مسکت جوابات عنایت فرمائے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** قال نعم حضرت ابن عمرؓ نے جب سائل مذکور کو اس کے سوالات اور اعتراضات کا اثبات میں جواب دیا اور تمام اعتراضات کو ایک طرح تسلیم کیا تو سائل نے ”اللہ اکبر“ کا نعرہ لگا کر اپنی خوشی اور مطلوب میں کامیابی کے خیال کا اظہار کیا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرت عثمانؓ سے سخت تعصب رکھتا تھا، اور اُن کے خلاف فضا بنانے اور شرارتیں کرنے پر تلا ہوا تھا۔ (فتح الباری، ص ۹۷، ج ۹)

اما فوارہ يوم احد فاشهد ان الله عفا عنه وغفر له شوال ۳ھ میں جب غزوہ احد پیش آیا تو پہلے غازیانِ دین کو فتح حاصل ہوئی، لیکن وہ مسلمان تیر انداز جو عقب کی حفاظت کر رہے تھے، اپنی جگہ چھوڑ کر مالِ غنیمت جمع کرنے لگے، تو کفار نے اس جنگی غلطی سے فائدہ اٹھایا اور پیچھے سے اچانک حملہ کر دیا، مسلمان اس سے غافل تھے، لہذا اس ناگہانی حملہ کو روک نہ سکے اور بے ترتیبی سے منتشر ہو گئے، اسی اثناء میں مشہور ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہادت پائی، اس افواہ نے جاٹاروں کے حواس اور بھی گم کر دیئے، سوائے چند آدمیوں کے جو جہاں تھا وہیں متحیر ہو کر رہ گیا، حضرت عثمانؓ بھی اُن ہی لوگوں میں تھے۔ جنگ احد میں صحابہؓ کا منتشر ہو جانا، اگرچہ ایک اتفاقی سانحہ تھا، جو مسلمان تیر اندازوں کی غلطی کے باعث پیش آیا، تاہم لوگوں کو اس کا سخت ملال تھا، خصوصاً حضرت عثمانؓ نہایت پشیمان تھے، لیکن یہ اتفاقی غلطی تھی، اس لیے اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ غنوغام کی بشارت دے دی، ”ان الذین تولوا منکم يوم التقى الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا، ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم“ اور تم میں سے وہ لوگ جنھوں نے پشت دکھا دیا، حقیقت میں شیطان نے اُن کے بعض اعمال کے بدلہ میں پھسلا دیا، اللہ نے اُن کو معاف کر دیا۔ اور بے شک خدا بڑا حلم والا اور معاف کرنے والا ہے۔ (سیر اصحابہ) وحی الہی کے باوجود حضرت عثمانؓ پر اعتراض کرنا بڑی جسارت اور نہایت حماقت کی بات ہے۔ ان لك اجر زجل ممن شهد بدرا تیرے لیے بدر میں شرکت کرنے والے کسی بھی آدمی کے برابر اجر اور اتنا ہی حصہ ہے یعنی غنیمت میں سے، حافظؒ نے اس حوالہ سے حاکم کی ایک روایت ذکر کی ہے، جو مستدرک حاکم میں

منقول ہے، اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے حضرت عثمانؓ کو روکا تھا، اور جب حضرت عثمانؓ کا بدر کی جنگ میں پیچھے رہ جانا اپنی کسی ذاتی غرض، خوف یا کسی بھی دوسری کمزوری کی وجہ سے نہ تھا، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت اور حکم سے آپؐ کی لاڈلی صاحبزادی کی خاطر تھا، تو اس میں قیل وقال اور نقد و جرح کی کہاں گنجائش ہے؟ (کشف الباری) واما تغیبہ عن بیعة الرضوان رہا حضرت عثمانؓ کا بیعت الرضوان میں شریک نہ ہونا تو یہ اعتراض بھی بے بنیاد ہے، ایک تو یہ دیکھنا چاہئے کہ اگر وادی میں اس کام کے لئے حضرت عثمانؓ سے زیادہ معزز آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں کوئی اور ہوتا تو آپؐ اسے ہی بھیج دیتے، مگر نہیں تھا، اس لیے انہیں یعنی عثمانؓ کو بھیجا، تو جو بات اُن پر اعتراض کے لیے کہی گئی اس سے مزید ان کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، دوم یہ کہ اس بیعت میں اگر حضرت عثمانؓ شریک نہیں ہوئے اور ان کا ہاتھ آپؐ کے دست مبارک کی طرف بیعت کے لیے نہیں بڑھا تو اس سے اُن کی حیثیت گھٹی نہیں، بلکہ مزید بڑھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہی دوسرا دست مبارک ان کی طرف سے ملایا، چنانچہ خود عثمانؓ اس پر فخر کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں ”فشمال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر لی من یمینی“ رسول اللہ کا بایاں ہاتھ میرے اپنے دائیں ہاتھ سے میرے حق میں بہتر ہے۔ اور سوم یہ کہ بیعت رضوان کی تو ضرورت ہی اس لیے پڑی تھی کہ حضرت عثمانؓ مکہ مکرمہ رسول اللہ کا پیغام لے کر گئے تھے کہ ادھر ان کے قتل وغیرہ کی افواہ اڑی جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے حضرت عثمانؓ کا بدلہ لینے کے لیے بیعت لی، اب اس میں حضرت عثمانؓ کے لیے قابل ملامت بات کون سی ہے، یہ تو ان کے لیے اعزاز کی بات ہے۔

(فتح الباری، ج ۴، ص ۹۷؛ عمدۃ القاری، ج ۲۰، ص ۱۶)

### حدیث نمبر ۲۸۷۵☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۸۱

#### ﴿حضرت عثمانؓ کا باغیوں سے قتال سے گریز﴾

وَعَنْ أَبِي سَهْلَةَ مَوْلَى عُثْمَانَ قَالَ جَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يُسِرُّ إِلَى عُثْمَانَ وَلَوْ عُثْمَانُ يَتَغَيَّرُ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ الدَّارِ قُلْنَا أَلَا نَقَاتِلُ قَالَ لَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدَ إِلَيَّ أَمْرًا فَأَنَا صَابِرٌ نَفْسِي عَلَيْهِ.

حوالہ: البیهقی فی دلائل النبوة۔

حل لغات: یسر (افعال) اسراراً کسی سے خفیہ بات کرنا۔ یتغیر (تفعل) بدلنا۔

ترجمہ: حضرت عثمانؓ کے آزاد کردہ غلام ابوسہلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) حضرت عثمانؓ سے چپکے چپکے باتیں کر رہے تھے اور وہ باتیں سن کر حضرت عثمانؓ کا رنگ متغیر ہو جاتا تھا، پھر جب وہ دن ہوا جب ان کے گھر کا محاصرہ کیا گیا تو ہم نے کہا کہ کیا ہم ان لوگوں سے قتال نہ کریں؟ تو حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ نہیں! اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ایک دن عبد لیا تھا اور میں اس پر صابر ہوں۔ (البیہقی)

آپؐ نے حضرت عثمانؓ کو فتنہ کے زمانہ میں صبر سے کام لینے کی تلقین فرمائی تھی، چنانچہ آپؐ بلوایوں کی شورش کے آگے صبر و استقامت کے پہاڑ بنے رہے، آپؐ کے محبین نے ان بلوایوں کے خلاف کارروائی کئے جانے کی اجازت طلب کی تو آپؐ نے صراحتاً منع فرمادیا اور آپؓ شہادت تک حضورؐ کی وصیت پر عمل پیرا رہے۔

خلاصہ حدیث: یسر الی عثمانؓ ولون عثمانؓ یتغیر ابن ماجہ کی روایت میں یہ وضاحت ہے کہ حضرت عائشہؓ کلمات حدیث کی تشریح بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیماری کے دوران کہا کہ میری خواہش ہے کہ میرے اصحاب میں سے کوئی میرے پاس ہو، ہم نے غرض کیا یا رسول اللہ ابو بکرؓ کو بلا دیں؟ آپؐ نے خاموشی اختیار فرمائی، ہم نے عرض

کیا کیا حضرت عمرؓ کو بلا دیں؟ پھر آپؓ نے خاموشی اختیار کی، ہم نے عرض کیا کیا حضرت عثمانؓ کو بلا دیں؟ آپؓ نے جواب فرمایا ہاں، چنانچہ حضرت عثمانؓ تشریف لائے اور عثمانؓ میں آپؓ کے پاس بیٹھ گئے، آپؓ حضرت عثمانؓ سے گفتگو فرما رہے تھے اور حضرت عثمانؓ کے چہرہ کارنگ بدل رہا تھا۔ الا نقاتل باغیوں نے جب حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ کر رکھا تھا، تو جانثاروں نے مختلف مشورہ دیئے، ان میں یہ بھی مشورہ تھا کہ ہم اُن سے قتال کریں، اس کی وضاحت یہ ہے کہ مغیرہ بن شعبہؓ نے آکر عرض کیا امیر المومنین تین باتیں ہیں، اُن میں سے ایک قبول کیجئے۔ آپؓ کے طرفداروں اور جانثاروں کی ایک طاقتور جماعت یہاں موجود ہے، اس کو لے کر نکلیے اور ان باغیوں کا مقابلہ کر کے اُن کو نکال دیجئے، آپؓ حق پر ہیں، وہ باطل پر، لوگ حق کا ساتھ دیں گے، اگر یہ منظور نہیں تو پھر صدر دروازہ چھوڑ کر دوسری طرف سے دیوار توڑ کر اس محاصرہ سے نکلیے، اور سوار یوں پر بیٹھ کر مکہ معظمہ چلے جائیے، وہ حرم ہے وہاں یہ لوگ لڑ نہ سکیں گے، یا پھر یہ کہ شام چلے جائیں، وہاں کے لوگ وفادار ہیں، اور معاویہؓ موجود ہیں، حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ میں باہر نکل کر ان سے جنگ کروں تو میں وہ پہلا خلیفہ بننا نہیں چاہتا جو امت محمدیؐ کی خوں ریزی کرے، اگر مکہ معظمہ چلا جاؤں تو بھی اس کی امید نہیں کہ یہ لوگ حرم الہی کی توہین نہ کریں گے، اور جنگ سے باز آجائیں گے، اور میں آپؓ کی پیشین گوئی کے مطابق وہ شخص نہیں بننا چاہتا جو مکہ جا کر اس کی بے حرمتی کا باعث ہوگا، اور شام بھی نہیں جاسکتا کہ اپنے ہجرت کے گھر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جوار کو نہیں چھوڑ سکتا۔ حضرت عثمانؓ کا گھر بہت بڑا اور وسیع تھا، دروازہ اور گھر میں صحابہ اور عام مسلمانوں کی خاصی جمعیت موجود تھی، جس کی تعداد سات سو تھی، اور جس کے سردار حضرت زبیرؓ کے بہادر صاحبزادہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ تھے، وہ حضرت عثمانؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور عرض کیا کہ امیر المومنین اس وقت گھر کے اندر ہماری خاصی تعداد ہے، اجازت ہو تو میں ان باغیوں سے لڑوں، فرمایا اگر ایک شخص کا بھی ارادہ ہو تو میں اس کو خدا کا واسطہ دیتا ہوں کہ وہ میرے لیے اپنا خون نہ بہائے، گھر میں اس وقت بیس غلام تھے، اُن کو بھی بلا کر آزاد کر دیا، حضرت زید بن ثابتؓ نے آکر عرض کیا، امیر المومنین انصار دروازہ پر کھڑے اجازت کے منتظر ہیں کہ وہ دوبارہ اپنے کارنامے دکھائیں، فرمایا اگر لڑائی مقصود ہے تو اجازت نہ دوں گا، اس وقت میرا سب سے بڑا مددگار وہ ہے، جو میری مدافعت میں تلوار نہ اٹھائے۔ (سیر الصحابہ)

حدیث نمبر ۲۸۷۶☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۸۲

### آپ کا حضرت عثمانؓ کی اطاعت کی وصیت کرنا

وَعَنْ أَبِي حَبِيبَةَ أَنَّهُ دَخَلَ الدَّارَ وَعُثْمَانُ مَحْصُورٌ فِيهَا وَاتَّه سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَسْتَأْذِنُ عُثْمَانَ فِي الْكَلَامِ فَأَذِنَ لَهُ فَقَامَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَتْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي فِتْنَةً وَاجْتِلَافًا أَوْ قَالَ اجْتِلَافًا وَفِتْنَةً فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ مَا تَأْمُرُنَا بِهِ قَالَ عَلَيْكُمْ بِالْأَمِيرِ وَأَصْحَابِهِ وَهُوَ يُشِيرُ إِلَى عُثْمَانَ بِذَلِكَ. (رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَالِلِ النُّبُوَّةِ)

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

حوالہ: البیهقی فی دلائل النبوة۔

حل لغات: محصور اسم مفعول، گمراہوا، حصَرَ (ن) حَصْرًا محصور کرنا۔ تلقون لَقِيَ (س) لِقَاءً ملنا، دو چار ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو حبیہ سے روایت ہے کہ وہ حضرت عثمانؓ کے گھر میں داخل ہوئے، جب کہ وہ اپنے مکان میں محصور تھے۔ اور انھوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو سنا کہ وہ حضرت عثمانؓ سے گفتگو کی اجازت مانگ رہے ہیں، حضرت عثمانؓ نے اُن کو اجازت دے دی، حضرت ابو ہریرہؓ نے کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور پھر کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میرے بعد تم فتنوں اور اختلافات سے دوچار ہو گے، یہ سن کر ایک شخص نے کہا کہ یا رسول اللہ! ہمیں اس وقت کس کی متابعت کرنی چاہئے، یا یہ

کہ اس زمانہ میں آپ ہمیں کیا کرنے کا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ امیر اور ان کے ساتھیوں کی اطاعت تم پر لازم ہے اور امیر کا لفظ فرماتے ہوئے آپ نے حضرت عثمانؓ کی طرف اشارہ فرمایا۔ (البیہقی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں فتنے کثرت سے برپا ہوں گے، حضرت عثمانؓ اور ان کے جمیعین حق پر ہوں گے اور ان کے خلاف سازش کرنے والے فسادی ہوں گے، ایسے میں کامیاب وہ لوگ کہلائیں گے جو حضرت عثمانؓ کی اتباع کرنے والے ہوں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح

بستان عثمان حضرت ابو ہریرہؓ حضرت عثمانؓ سے اس وقت ملے جب ان کے گھر کا محاصرہ ہو چکا تھا، حضرت ابو ہریرہؓ نے بھی باغیوں کی سرکوبی کی بات کی تھی، لیکن حضرت عثمانؓ نے انکو بھی منع فرمایا تھا۔

سوال: حضرت عثمانؓ کے دور میں اس کثرت سے فتنوں نے سرکیوں اٹھایا؟ اور وہ کیا اسباب تھے کہ مسلمانوں میں اس درجہ اختلاف ہوا کہ خلیفہ راشد ظلم قتل کر دیئے گئے؟

جواب: حضرت عثمانؓ کے آخری زمانہ میں جو فتنہ و فساد برپا ہوا اس کی حقیقت یہی ہے کہ دہشت گردی اور تمول کی کثرت نے مسلمانوں میں بھی اس کے وہ لوازم پیدا کر دیئے جو ہر قوم میں ایسی حالت میں پیدا ہو جاتے ہیں اور بالآخر ان کے ضعف اور انحطاط کا سبب بن جاتے ہیں، اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں سے فرمایا کرتے تھے: لا اخاف علیکم الفقر بل اخاف علیکم الدنيا بحیث تمہارے فقر و فاقہ سے کوئی خوف نہیں ہے، بلکہ تمہاری دولت دنیاوی ہی کے خطرات سے ڈرتا ہوں۔ تمول اور دولت کی کثرت کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ کل قوم کے فوائد کے مقابلہ میں ہر جماعت اور ہر فرد اپنے جماعتی اور شخصی فوائد کو ترجیح دینے لگتا ہے، جس سے بغض و عناد پیدا ہو جاتا ہے۔ قومی وحدت کا شیرازہ بکھر جاتا ہے، اور انحطاط کا دور شروع ہو جاتا ہے، لیکن اس کے علاوہ اس فتنہ و فساد کی پیدائش کے بعض اور اسباب بھی تھے۔ (۱) سب سے پہلی وجہ یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ کی وہ نسل جو فیض نبوت سے براہ راست مستفیض ہوئی تھی ختم ہو چکی تھی، جو لوگ موجود تھے وہ اپنی کبرسنی کے سبب سے گوشہ نشین ہو رہے تھے، اور ان کی اولاد ان کی جگہ لے رہی تھی، یہ نوجوان زہد و افتاء، عدل و انصاف، حق پسندی اور راست بازی میں اپنے بزرگوں سے کمتر تھے، اس بنا پر رعایا کے لیے دیئے فرشتہ رحمت ثابت نہ ہوئے جیسے ان کے اسلاف تھے۔ (۲) حضرت ابو بکرؓ کے مشورہ اور مسلمانوں کی پسندیدگی سے امامت و خلافت کے لیے قریش کا خاندان مخصوص ہو گیا تھا، اور بڑے بڑے عہدے بھی زیادہ تر ان ہی کو ملتے تھے، نوجوان قریشی اس کو اپنا حق سمجھ کر دوسرے عرب قبیلوں کو اپنا محکوم سمجھنے لگے، عام عرب قبائل کا دعویٰ تھا کہ ملک کی فتوحات میں ہماری تلواروں کی بھی کمائی ہے اس لیے وظائف، منصب اور عہدوں میں قریش اور ہم میں مساوات ہونا چاہئے۔ (۳) اس وقت کابل سے لے کر مراکش تک اسلام کے زیر نگین تھا، جس میں سینکڑوں قومیں آباد تھیں، ان محکوم قوموں کے دلوں میں قدرتنا مسلمانوں کے خلاف انتقام کا جذبہ موجود تھا، لیکن ان کی قوت کے مقابلہ میں بے بس تھے، اس لیے انہوں نے سازشوں کا جال بچھایا، جن میں سب سے آگے مجوسی اور یہودی تھے۔ (۴) حضرت عثمانؓ فطرتاً نیک ذی مروت اور نرم خو تھے، عموماً لوگوں سے سختی کا برتاؤ نہیں کرتے تھے، اکثر جرائم کو بردباری اور حلم سے ٹال دیا کرتے تھے، اس سے شریروں کے حوصلے بڑھ گئے۔ (۵) حضرت عثمانؓ اموی تھے اس لیے فطرتاً ان کے جذبات اپنے اہل خاندان کے ساتھ خیر خواہانہ تھے اور آپ ان کو فائدہ پہنچانا چاہتے تھے، اور اپنے ذاتی مال سے ان کی امداد فرمایا کرتے تھے، شریروں کو ان نے اس کو یوں ملک میں پھیلایا کہ حضرت عثمانؓ سرکاری بیت المال سے ان کے ساتھ داد و دہش کرتے ہیں۔ (۶) ہر امام کی کامیابی کے لیے ضروری ہے کہ اس کے کارکن اور عمال اس کے مطیع اور فرمانبردار ہوں، اسلام کی دوسری نسل میں جو اب پہلی نسل کی جگہ لے رہی تھی، امام وقت کی اطاعت کا وہ مذہبی جذبہ نہ تھا جو اول الذکر میں موجود تھا،



ایسی حالت میں حضرت عثمانؓ نظام خلافت کے قیام و استحکام کے لیے بنی امیہ میں سے زیادہ افراد لینے پر مجبور ہوئے۔ (۷) مختلف محکوم قوموں کے شورش پسند اشخاص اس لیے انقلاب کے خواہاں تھے کہ شاید اس سے ان کی حالت میں کوئی فرق پیدا ہو۔ (۸) غیر قوموں کے جو لوگ مسلمان ہو گئے تھے یا مسلمانوں نے غیر قوموں کی عورتوں سے جو شادیاں کر لی تھیں یا وہ باندیاں بنی تھیں ان کی اولادیں بہت کچھ فتنہ کا باعث بنیں، ان مختلف الخیال جماعتوں کے اغراض و مقاصد پر نظر ڈالنے سے یہ بالکل نمایاں ہو جاتا ہے کہ اس فتنہ و انقلاب کے حقیقی اسباب یہی تھے، جو اوپر مذکور ہوئے۔ مثلاً (۱) بنو ہاشم بنو امیہ کے عروج و ترقی کو پسند نہیں کرتے تھے اور خلافت کے مناصب اور عہدوں کا سب سے زیادہ اپنے کو مستحق جانتے تھے۔ (۲) عام عرب قبائل مناصب اور عہدوں اور جاگیروں کے استحقاق میں اپنے کو قریشیوں سے کم نہیں سمجھتے تھے اس لیے وہ قریشی افسروں کے غرور و تمکنت کو توڑنا اور اپنا جائز حق سمجھ کر مساوات حاصل کرنا چاہتے تھے۔ (۳) مجوسی چاہتے تھے کہ ایسا انقلاب پیدا کیا جائے جس میں ان کی مدد سے حکومت ایسے عام خاندان میں منتقل ہو جس سے وہ بہتر سے بہتر حقوق اور مراعات حاصل کر سکیں اور عام عربوں کے مقابلہ میں ان کا استحقاق کم نہ سمجھا جائے۔ (۴) یہودی چاہتے تھے کہ مسلمانوں میں ایسا افتراق پیدا کر دیا جائے کہ ان کی قوت پاش پاش ہو جائے۔ یہ اغراض مختلف تھیں اور ہر جماعت اپنی غرض کے لیے کوشش میں مصروف تھی، اس لیے خفیہ ریشہ دوانیاں شروع ہو گئیں، عمال کے خلاف سازشیں ہونے لگیں اور خود امیر المومنین کو بدنام کرنے کی کوشش شروع ہوئی۔ حضرت عثمانؓ نے ان فتنوں کو دبانا چاہا، لیکن یہ آگ ایسی لگی تھی کہ جس کا بجھانا آسان نہ تھا، فتنہ پردازوں کا دائرہ عمل روز بروز وسیع ہوتا گیا؛ یہاں تک کہ تمام ملک میں ایک خفیہ جماعت پیدا ہو گئی، جس کا مقصد فتنہ و فساد تھا۔ (سیر الصحابہ)

### باب مناقب ہولاء الثلاثة

#### (حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے فضائل)

اس باب کے تحت صاحب کتاب نے ۴ روایات نقل فرمائی ہیں، اس سے پہلے صاحب کتاب نے اصحابہ ثلاثہ کے فضائل و مناقب سے متعلق روایات الگ الگ باب کے تحت ذکر کی ہیں، اس باب کے تحت وہ احادیث نقل کی ہیں جن میں مشترک طور پر ان تینوں کے فضائل مذکور ہیں۔

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۲۸۷۷ ﴿اصحاب ثلاثہ کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۸۳

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَعِدَ أَحَدًا وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ فَرَجَفَ بِهِمْ فَضْرَبَهُ بِرَجْلِهِ فَقَالَ أَتُبْتُ أَحَدًا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصِدِّيقٌ وَشَهِيدَانِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۱ ج ۱، باب مناقب عمرؓ، کتاب فضائل الصحابہ، حدیث ۳۶۸۶

حل لغات: صَعِدَ (س) صُعُودًا چڑھنا۔ رَجَفَ (ن) رَجْفًا زور زور سے ہلنا۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم احد پہاڑ پر چڑھے، آپؐ کے ساتھ حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ بھی چڑھے، اتنے میں پہاڑ کو جنبش ہوئی، آپؐ نے فرمایا، احد بس رک جا! تجھ پر اور کوئی نہیں ایک پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں، ایک صدیق ہیں اور دو شہید ہیں۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث: پہاڑ میں حرکت آپؐ کا معجزہ ہے اور حضرت عمرؓ اور عثمانؓ کی شہادت کی اطلاع قبل از وقت دینا، یہ آپؐ کا دوسرا معجزہ ہے۔ مزید کے لیے عالمی حدیث ۶۰۷۵ دیکھیں۔

## کلمات حدیث کی تشریح

صَعِدَ أَحَدًا احد مدینہ منورہ کی مشہور پہاڑی ہے، اس پر چڑھنا مراد ہے۔ مسلم، اور ابویعلیٰ نے حضرت سعیدؓ سے روایت کی ہے جس میں ”احد“ کی جگہ ”حراء“ کا ذکر ہے، مگر حافظ ابن حجرؒ نے اولاً پہلے قول کو زیادہ صحیح قرار دیا ہے اور فرمایا اگر مخرج ایک نہ ہوتا تو میں ان دونوں قصوں کو متعدد قرار دینے کا امکان مان لیتا، مگر اتحاد مخرج اتحاد قصہ پر دلالت کرتا ہے، پھر ان کی رائے بدل گئی جس کو ”ثم ظہر لی.....“ کہہ کر وہ اظہار کیا کرتے ہیں، یہاں بھی انھوں نے ”ثم ظہر لی“ کہہ کر کہا ہے کہ یہ اختلاف سعید سے واقع ہوا ہے کیوں کہ ”مسند حارث بن ابی اسامہ“ میں روح بن عبادہ عن سعید کے طریق سے روایت ہے جس میں سعید ”أَحَدًا او حراء“ شک کے ساتھ نقل کرتے ہیں اور امام احمد نے حدیث بریدہ بھی لفظ ”حراء“ کے ساتھ روایت کی ہے اور اس کی سند بھی صحیح ہے اور ابویعلیٰ نے سہل بن سعد کی روایت نقل کی ہے جس میں لفظ ”أَحَدًا“ وارد ہوا ہے اور یہ بھی صحیح روایت ہے۔ اس سے تعدد قصہ کا احتمال قوی ہوتا ہے؟ کیوں کہ جب دو صحیح سندوں کے ساتھ ”احد“ اور ”حراء“ کا ذکر آ گیا تو یہ معنی ہوا کہ دونوں جگہ یہ واقعہ پیش آیا۔ اسی طرح بخاری کتاب الوقف کے آخر میں حدیث عثمان میں بھی لفظ ”حراء“ وارد ہے۔ اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک روایت نقل کی ہے، اس سے بھی تعدد قصہ کے احتمال کی تائید ہوتی ہے اور وہ یوں کہ وہاں رسول اللہؐ کی حراء پر موجودگی کا ذکر ہے اور آپ کے ساتھ ان مذکورہ حضرات کا بھی ذکر ہے اور دیگر کا بھی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دوسرا مستقل قصہ ہے۔ (فتح الباری، ص ۳۶-۳۷ ج ۹) وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ بَظَاهِرٍ تَوَابَا بَكْرٍ هَوْنًا جَاءَ تَهَانِ النَّبِيِّ بِرُحْمَةٍ كِي وَجْهٍ مَغْرِيًا نَبِيًّا هُوَ بَلَكُهُ أَبُو بَكْرٍ مَرْفُوعٌ وَارِدٌ هُوَ جَوَاطِرُ هُوَ ”صَعِدَ“ کے ضمیر مرفوع پر معطوف ہے اور وہ ضمیر صعدا اگرچہ متصل ہے مگر ”أَحَدًا“ کے فاصلے کی وجہ سے اس پر اسم ظاہر کا عطف بالاتفاق جائز ہے۔ احد نداء حقیقی ہے یا مجازی؟ أَتُبْتُ أَحَدًا... یہ منادی ہے اور حرف ندا اس میں مخدوف ہے، یا احد مراد ہے اور اس کو آواز دینا یا مخاطب کرنا یا تو حقیقت پر محمول ہے اور وہ یوں کہ پہاڑ میں سننے کی صلاحیت ہو اور ندا کا ادراک بھی کرے، اور یا پھر مجازاً اسے ندا دی گئی کہ اصل میں تو اس میں سننے اور قبول کرنے کی استعداد نہیں ہے، مگر اللہ کے رسولؐ کو اپنی رسالت اور اپنے ساتھیوں کی عظمت مقام کا اظہار کرنا تھا، تو آپؐ نے پہاڑ کو مخاطب کر کے اس کا اظہار کیا، جیسے لوگ مصیبت کی شدت ظاہر کرتے ہیں تو ”ویل“ (ہلاکت) کو پکارتے ہوئے کہتے ہیں، واویلا اور نہ ”ویل“ منادی سن تو نہیں سکتا، وہ امر حسی نہیں معنوی ہے، یا جیسے ”وَارِثًا“ میں راس کو پکارتے ہیں، تاہم اسے حقیقت پر حمل کرنا اولیٰ ہے؛ کیوں کہ جہاں تک ممکن ہو کلام کو اس کے حقیقی اور ظاہری معنی پر حمل کرنا چاہئے اور احد کو حقیقتاً مخاطب کرنے کی اس سے بھی تائید ہوتی ہے کہ رسول اللہؐ نے اس کے متعلق فرمایا ”أَحَدٌ جَبَلٌ يَحْتَضِرُ وَنَحْبُهُ“ احد ایک ایسا پہاڑ ہے کہ وہ ہم سے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں، اور محبت ظاہر ہے اور اک اور احساس کا متقاضی ہے، اسی طرح ضرب بالرجل سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسکو متنبہ کرنا صحیح اور حقیقی تھا، اسی لیے اسے یوں متنبہ کیا گیا۔ (فتح الباری، ص ۳۷ ج ۹) پھاڑ کا لرزنا از راہ مسرت تھا: یہ پہاڑ کا لرزنا اور تھر تھرانا جس کا یہاں لفظ ”رجف“ کے ساتھ ذکر ہوا ہے، یہ اس ”رَجْفَةٍ“ کے قبیل سے نہیں جو قوم موسیٰؑ کو تحریف کلام اللہ کے سبب پیش آئی تھی، بلکہ یہ خوشی سے جھومنے کے قبیل سے تھا، چنانچہ قسطلانی فرماتے ہیں ”قال ابن المنیر: قيل الحكمة في ذلك انه لما ار جف اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يبين ان هذه الرجفة من جنس رجفة الجبل بقوم موسى لما حرقوا الكلم وان تلك رجفة الغضب وهذه هزة الطرب“ (ارشاد الساری، ص ۱۶۸ ج ۸) یعنی پہاڑ کے جھومنے اور اس پر رسول اللہؐ کی تنبیہ میں حکمت یہ تھی کہ رسول اللہؐ نے یہ بتانا چاہا کہ یہ پہاڑ کا لرزنا اس لرزنے کے قبیل سے نہیں ہے جو قوم موسیٰؑ پر واقع ہوا تھا، کیونکہ وہ ”رجفة الغضب“ تھا اور یہ ”هزة الطرب“ (اہتراز بمعنی خوشی) ہے، اسی لیے آنحضرتؐ نے اپنے مقام نبوت اور حضرت صدیق اکبرؓ کے مقام صدیقیت اور دوسرے حضرات کے مقام شہادت کی تصریح

فرمائی: کیوں کہ یہ سارے مراتب و مناصب رجفة الغضب کے متقاضی نہیں ہیں بلکہ رجفة السرور کے متقاضی ہیں، یہی وجہ ہے کہ پہاڑ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد کے بعد رک گیا اور ہلنا بند کر دیا ایک شاعر نے اس حوالے سے کیا خوب فرمایا:

وما حراء تحته فرحاً به ☆ فلو لا مقال "اسکن" تضعضع وانقصا

”حراء“ آپ کی موجودگی کی خوشی میں جھومنے لگا اور اگر اس کو ”اسکن“ نہ کہا جاتا تو وہ منہدم ہو کر ختم ہو چکا ہوتا۔ (حوالہ بالا)

قسطانی کی اس توجیہ کا مطلب اگر یہ ہے کہ احد پہاڑ کی تھر تھراہٹ ازراہ طرب و خوشی تھی، مگر اس کے جھوم جانے سے رسول اللہ اور آپ کے اصحاب کے متاثر ہونے اور گر جانے کا خطرہ تھا، اس لیے آپ نے فرمایا، احد! رک جا اور نبی، صدیق اور شہیدین کے ادب میں اور ان کی سلامتی کا لحاظ رکھتے ہوئے طرب انگیز تھر تھراہٹ سے باز آ جا، تب تو یہ درست ہے ورنہ بصورت دیگر اس پر یہ اشکال ہوگا کہ احد کا جھومنا خوشی سے تھا تو پھر آپ اسے منع نہ کرتے اور منع کرنے کی وجہ ان عالی مرتبت حضرات کی موجودگی کو نہ قرار دیتے؛ کیوں کہ ان کی موجودگی باعثِ رعب تھی نہ کہ مانع عن الرعب تھی، ہاں! اگر اس کی تھر تھراہٹ غضب کی تھی یا طبیعت و فطرت ارضی کی وجہ سے تھی تو پھر اسے منع کر کے ممانعت کی وجہ ان نفوس قدسیہ اور عالی مرتبت شخصیات کی موجودگی کو قرار دینا درست ہوتا، جب کہ یہاں جو کچھ کہا گیا ہے وہ اس کے برعکس ہے، واللہ اعلم۔ (کشف الباری)

### حدیث نمبر ۲۸۷۸ ﴿اصحاب ثلاثہ کو جنت کی بشارت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۸۴

وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَائِطٍ مِّنْ حِيطَانِ الْمَدِينَةِ فَبَاءَ رَجُلٌ فَاسْتَفْتَحَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ فَفَتَحَتْ لَهُ فَإِذَا أَبُو بَكْرٍ فَبَشَّرْتُهُ بِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهُ ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ فَاسْتَفْتَحَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ فَفَتَحَتْ لَهُ فَإِذَا عُمَرُ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ فَقَالَ لِي افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلْوَى تُصِيبُهُ فَإِذَا عُثْمَانُ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۲ ج ۱، باب مناقب عمر، کتاب فضائل الصحابہ، حدیث ۳۶۹۳، مسلم، ص ۷۷ ج ۲، باب من فضائل عثمان، کتاب فضائل الصحابہ، حدیث ۲۴۰۲

حل لغات: حَائِطٌ (ج) حِيطَانٌ دیوار، باغ۔ اسْتَفْتَحَ (استفعال) اسْتَفْتَحَا کھولنے کی درخواست کرنا۔ بَلْوَى آزمائش، مصیبت۔ تُصِيبُهُ، اصاب (افعال) اِصَابَةٌ پہنچنا۔ الْمُسْتَعَانُ، استعان (استفعال) استعانة مدد چاہنا۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعرئی سے روایت ہے، انہوں نے بیان کیا کہ میں مدینہ کے ایک باغ میں حضور کے ساتھ تھا، تو ایک شخص آئے اور دروازہ کھلوانا چاہا تو رسول اللہ نے فرمایا ان کے لیے دروازہ کھول دو اور ان کو جنت کی خوشخبری دو، تو میں نے اس شخص کے لیے دروازہ کھول دیا تو دیکھا کہ وہ ابو بکرؓ ہیں، میں نے ان کو جنت کی بشارت دی، اس پر انہوں نے اللہ کی حمد کی (اور شکر ادا کیا) پھر ایک اور شخص آئے اور انہوں نے بھی دروازہ کھلوانا چاہا تو رسول اللہ نے مجھ سے فرمایا کہ ان کے لیے بھی دروازہ کھول دو اور جنت کی خوشخبری دو، میں نے ان کے لیے دروازہ کھولا تو دیکھا کہ وہ عمرؓ ہیں، میں نے ان کو وہ بتلا دیا جو رسول اللہ نے فرمایا تھا تو انہوں نے اللہ کی حمد کی (اور شکر ادا کیا) پھر ایک اور شخص نے دروازہ کھلوانا چاہا تو رسول اللہ نے مجھ سے فرمایا کہ ان کے لیے بھی دروازہ کھول دو اور ان کو جنت کی خوشخبری دو، ایک بڑی مصیبت پر جو ان کو پہنچے گی (میں نے دروازہ کھول دیا) تو دیکھا کہ وہ عثمانؓ ہیں، میں نے ان کو وہ بتلا دیا جو رسول

اللہ نے فرمایا تھا تو انہوں نے اللہ کی حمد کی (اور شکر ادا کیا) پھر کہا اللہ المستعان (یعنی آنے والی مصیبت کے لیے میں اللہ سے مدد چاہتا ہوں)۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں یہ واقعہ بیان فرمایا گیا ہے کہ رسول اللہ مدینہ کے کسی باغ میں تشریف فرما تھے، اور اس وقت صرف ابو موسیٰ اشعریؓ آپ کے ساتھ تھے (اس حدیث کی ایک دوسری روایت میں یہ اضافہ ہے کہ رسول اللہ نے ان کو حکم دیا تھا کہ دروازہ کی حفاظت کریں اور کسی کو بغیر اجازت کے اندر نہ آنے دیں)۔ تو اس وقت کسی شخص نے دروازہ کھلوا کر اندر آنا چاہا، آپ نے ابو موسیٰ اشعریؓ سے فرمایا کہ ان کے لیے دروازہ کھول دو اور ان کو جنت کی بشارت دے دو۔ ابو موسیٰ اشعریؓ کو معلوم نہیں تھا کہ یہ دروازہ کھلوانے والے کون صاحب ہیں، جب دروازہ کھولا تو دیکھا کہ وہ ابو بکرؓ ہیں، تو ابو موسیٰ نے ان کو وہ بتلایا جو حضورؐ نے فرمایا تھا، اور جنت کی بشارت دی، تو جیسا کہ حدیث میں ذکر کیا گیا ہے، انہوں نے جنت کی بشارت سن کر اللہ کی حمد کی اور شکر ادا کیا، پھر حضرت عمرؓ نے دروازہ کھلوا کر اندر آنے کی اجازت چاہی، تو آپ نے ابو موسیٰؓ سے وہی فرمایا جو اس سے پہلے ابو بکرؓ کے لیے فرمایا تھا، ان کو یہ معلوم نہ تھا کہ اب یہ دروازہ کھلوانے والے کون صاحب ہیں، دروازہ کھولا تو معلوم ہوا کہ یہ عمرؓ ہیں، تو انہوں نے ان کو جنت کی بشارت دی، انہوں نے بھی بشارت سن کر اللہ کی حمد کی اور شکر ادا کیا، اس کے بعد تیسرے شخص آئے اور انہوں نے بھی دروازہ کھلوا کر اندر آنا چاہا، تو آپ نے ابو موسیٰ اشعریؓ سے فرمایا کہ ان کے لیے بھی دروازہ کھول دو اور ان کو جنت کی خوشخبری دو، ایک بڑی مصیبت پر جو ان پر آنے والی ہے۔ ابو موسیٰ اشعریؓ کو معلوم نہیں تھا کہ یہ آنے والے کون ہیں، جب حضورؐ کے حکم کے مطابق دروازہ کھولا تو دیکھا کہ عثمان بن عفانؓ ہیں، تو انہوں نے ان کو وہ بتلایا جو حضورؐ نے فرمایا تھا اور ان کو جنت کی بشارت دی اور ساتھ ہی یہ کہ وہ ایک عظیم آزمائش اور مصیبت میں مبتلا ہوں گے، تو انہوں نے جنت کی بشارت پر اللہ کی حمد کی اور شکر ادا کیا اور مصیبت کی بات سن کر کہا: اللہ المستعان (کہ اللہ ہی سے مدد چاہتا ہوں) حضرت عثمانؓ پر آنے والی مصیبت کی کچھ تفصیل گزر گئی ہے۔ (معارف الحدیث)

کلمات حدیث کی تشریح

حضرت عثمانؓ کے حوالے سے یہاں جس ”ہلوی“ کا ذکر ہے، اس سے مراد وہ شورش ہے جو ان کے عہد خلافت کے آخر میں پھا ہوئی تھی، جس میں ان کی شہادت واقع ہوئی تھی اور یہاں تو رسول اللہؐ سے صرف اشارہ منقول ہے، جب کہ دوسری جگہ اس کی صراحت کی گئی ہے، چنانچہ احمد نے کلیب بن وائل عن ابن عمر کے طریق سے نقل کیا ہے، فرمایا، ”ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتنۃ فَمَرَّ رجلٌ یقتل فیہا ہذا یومئذٍ ظلمًا، قال فنظرت فاذا هو عثمان“ یعنی رسول اللہ نے ایک فتنے کا ذکر کیا تو اس دوران ایک آدمی گزرا تو آنحضرتؐ نے فرمایا، اسمیں یہ شخص قتل کئے جائیں گے ظلمًا، راوی کہتے ہیں جب میں نے دیکھا تو وہ عثمانؓ تھے۔ حضرت عثمانؓ کو جب حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے برخلاف خوشخبری کیساتھ مصیبت پہنچنے کا بھی ذکر ہوا، تو انہوں نے الحمد للہ کہنے کے بعد اللہ المستعان بھی کہا، جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ انہیں اس مصیبت پر صبر دے اور سختی اور سختی برداشت کرنے کے سلسلے میں انکی مدد اور معاونت فرمائے کہ اسی سے مدد مانگی جاسکتی ہے۔ (کشف الباری)

### الفصل الثانی

حدیث نمبر ۲۸۷۹ شیخین کے بعد حضرت عثمانؓ کا مقام عالمی حدیث نمبر ۶۰۸۵

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا نَقُولُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيُّ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۱-۲۱۲ ج ۲، باب فی مناقب عثمان، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۰۷

حل لغات: رَضِيَ (م) رَضِيَ راضی ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں یہ کہا کرتے تھے کہ ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ۔ اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو۔ (ترمذی)

اس روایت میں حضرت ابن عمرؓ یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کی زندگی میں ہی ان تینوں حضرات کا ذکر اسی ترتیب سے کرتے تھے، یعنی پہلے درجہ پر حضرت ابوبکرؓ کا اور دوسرے درجہ پر حضرت عمرؓ کا اور تیسرے درجہ پر حضرت عثمانؓ کا ذکر کرتے تھے اور یہ کہ دربار نبوت میں یہ تینوں بزرگ مقبول و محبوب تھے اور تمام صحابہ میں ممتاز تھے۔ (جدید مظاہر حق)

ابوبکر و عمر و عثمان ہم حضرت عثمانؓ کو تیسرے درجہ میں صحابہ میں افضل سمجھتے تھے اور اس پر امت کا اجماع ہے، اور کچھ لوگ حضرت علیؓ کو حضرت عثمانؓ سے افضل سمجھتے ہیں، مگر ان کی رائے جمہور کے خلاف ہے۔ (تختہ اللمسی) تفصیل کے لئے عالمی حدیث ۶۰۲۴ دیکھیں۔

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۲۸۸۰☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۸۶

#### ﴿حضرت عثمانؓ کی شیخین کے ساتھ وابستگی﴾

عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَى اللَّيْلَةَ رَجُلًا صَالِحًا كَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ يَنْطُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَنْطُ عُمَرُ بِأَبِي بَكْرٍ وَيَنْطُ عُثْمَانُ بِعُمَرَ قَالَ جَابِرٌ فَلَمَّا قُمْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا أَمَّا الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا نَوَاطُ بَعْضِهِمْ بَبَعْضٍ فَهُمْ وَلَاةُ الْأَمْرِ الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ بِهِ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رَوَاهُ أَبُو ذَاوُدَ)

حوالہ: ابوداؤد، ج ۲۳ ص ۲، باب فی الخلفاء، کتاب السنۃ، حدیث ۴۸۳۶

حل لغات: أَرَى (افعال) إِرَاءَةٌ دکھانا۔ نَاطُ (ن) نَوَاطُ لُکھانا، نَوَاطُ (ج) اَنَوَاطُ ہر لُکھائی جانے والی چیز۔ وَلَاةٌ (واحد) وَالٍ حاکم و فرمان روا۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج رات ایک نیک آدمی کو خواب میں دکھایا گیا کہ گویا ابوبکرؓ کو رسول اللہؐ سے وابستہ کر دیا گیا اور عمرؓ کو ابوبکرؓ کے ساتھ اور عثمانؓ کو عمرؓ کے ساتھ۔ جب ہم رسول اللہؐ کے پاس سے اٹھ گئے، تو ہم نے کہا نیک آدمی سے مراد خود رسول اللہؐ ہیں، اور ایک کو دوسرے سے وابستہ کرنے سے مراد اسی دین کی خلافت ہے، جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے نبی کریمؐ کو مبعوث فرمایا ہے۔ (ابوداؤد)

اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ جو ترتیب خلافت ہے وہی ترتیب فضیلت ہے، شیخین کے بعد حضرت عثمانؓ کا مقام ہے اور ان کے بعد ان ہی کی خلافت کی طرف اشارہ ہے۔

رجل صالح مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ و نبط عثمان بعمر اصحاب ثلاثہ کی خلافت کی ترتیب پر غیبی طور پر مطلع کیا گیا۔



## باب مناقب علی بن ابی طالب

## (حضرت علی بن ابی طالب کے فضائل کا بیان)

اس باب کے تحت صاحب کتاب نے ۲۱ احادیث جمع فرمائی ہیں، جن میں حضرت علیؑ کے آپ کے بھائی، آپ کے محبوب و محبت ہونے، آپ کی خصوصی دعاؤں و نوازشات کے مستحق ہونے، نیز ان کے علاوہ بہت سے امور کا ذکر ہے۔

نام و نسب، خاندان: علی نام، ابو الحسن اور ابو تراب کنیت، حیدر (شیر) لقب، والد کا نام ابوطالب اور والدہ کا نام فاطمہ تھا، پورا سلسلہ نسب یہ ہے: علی بن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی، چوں کہ ابوطالب کی شادی اپنے چچا کی لڑکی سے ہوئی تھی، اس لئے حضرت علیؑ نجیب الطرفین ہاشمی اور آنحضرتؐ کے حقیقی چچا زاد بھائی تھے۔ خاندان ہاشم عرب اور قبیلہ قریش میں جو وقعت و عظمت حاصل تھی، وہ محتاج اظہار نہیں، خانہ کعبہ کی خدمت اور اس کا اہتمام بنو ہاشم کا مخصوص طغرہٴ ایجاز تھا، اور اس شرف کے باعث ان کو تمام عرب میں مذہبی سیادت حاصل تھی۔ حضرت علیؑ آپ کی بعثت سے دس برس پہلے پیدا ہوئے تھے، ابوطالب نہایت کثیر العیال اور معاش کی تنگی سے نہایت پریشان تھے، قحط و خشک سالی نے اس مصیبت میں اور بھی اضافہ کر دیا، اس لئے رحمۃ للعالمینؐ نے محبوب چچا کی عسرت سے متاثر ہو کر حضرت عباسؑ سے فرمایا کہ ہم کو اس مصیبت و پریشان حالی میں چچا کا ہاتھ بٹانا چاہئے۔ چنانچہ حضرت عباسؑ نے حسب ارشاد جعفرؑ کی کفالت اپنے ذمہ لی اور سرور کائناتؐ کی نگاہ انتخاب نے علیؑ کو پسند کیا۔ چنانچہ وہ اس وقت سے برابر حضورؐ کے ساتھ رہے۔ حضرت علیؑ کا سن ابھی صرف دس سال کا تھا، کہ ان کے شفیق مربی کو دربار خداوندی سے نبوت کا خلعت عطا ہوا، چوں کہ حضرت علیؑ آپ کے ساتھ ہی رہتے تھے، اس لئے ان کو اسلام کے مذہبی مناظر سب سے پہلے نظر آئے، چنانچہ ایک روز آنحضرتؐ اور ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کو مصروف عبادت دیکھا تو اس موثر نظارہ نے اثر کیا، طفلانہ استعجاب کے ساتھ پوچھا، آپ دونوں کیا کر رہے تھے؟ سرور کائناتؐ نے نبوت کے منصب گرامی کی خبر دی اور کفر و شرک کی مذمت کر کے توحید کی دعوت دی، حضرت علیؑ کے کان ایسی باتوں سے آشنا نہ تھے، متحیر ہو کر عرض کی، اپنے والد ابوطالب سے دریافت کروں؟ اس کے متعلق چوں کہ سرور کائناتؐ کو ابھی اعلان عام منظور نہ تھا، اس لئے فرمایا کہ اگر تمہیں تامل ہے، تو خود غور کرو، لیکن کسی سے اس کا تذکرہ نہ کرنا۔ آنحضرتؐ کی پرورش سے فطرت سنور چکی تھی، توفیق الہی شامل حال ہوئی، اس لئے زیادہ غور و فکر کی ضرورت پیش نہ آئی اور دوسرے ہی دن بارگاہ نبوت میں حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام ہو گئے، اس بارے میں اختلاف ہے کہ حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کے بعد سب سے پہلے کون ایمان لایا؟ بعض روایات سے حضرت ابو بکرؓ کی، بعض سے حضرت علیؑ کی اولیت ظاہر ہوتی ہے اور بعضوں کے خیال میں حضرت زید بن حارثہؓ کا ایمان سب پر مقدم ہے، لیکن محققین نے ان مختلف احادیث میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰؓ عورتوں میں، حضرت ابو بکر صدیقؓ مردوں میں، حضرت زید بن حارثہؓ غلاموں میں اور حضرت علیؑ بچوں میں سب سے پہلے ایمان لائے۔ (سیر الصحابہ)

۲ھ میں آپ کا حضرت فاطمہؓ سے نکاح ہوا اور تقریباً دس گیارہ ماہ بعد حارث بن نعمان کے مکان میں رخصتی ہوئی۔ حضرت علیؑ نے تمام ہی غزوات میں شریک ہو کر کارہائے نمایاں انجام دیئے۔ حجۃ الوداع میں یمن سے آ کر شرکت کی، متعدد دسرایا آپؐ کی امارت میں بھیجے گئے، دفات کے بعد حضورؐ کے غسل و تجہیز و تکفین میں حضرت علیؑ شریک تھے۔ خلیفہ اول حضرت ابو بکرؓ کی جمع عام میں آ کر بیعت کی، وہ دور صدیقی میں مجلس شوریٰ کے رکن رکین تھے، حضرت عمرؓ بھی اپنے زمانہ خلافت میں ان پر خصوصی اعتماد کرتے تھے، اور ان کے مشوروں کو بڑی اہمیت دی جاتی تھی۔ بیت المقدس جاتے وقت کارگزار انھوں نے حضرت علیؑ کو بنایا تھا۔ شیخین کی طرح حضرت عثمانؓ کے بھی وہ خصوصی مشیر رہے اور باغیوں کو بھی کافی سمجھایا۔

**خلافت:** شہادت عثمانؓ کے بعد ذی الحجہ ۳۵ھ میں انصار و مہاجرین کے اصرار پر آپؐ نے خلافت کا بارگراں اٹھایا، اس وقت حضرت علیؓ کے سامنے سب سے اہم مسئلہ قاتلین عثمانؓ سے قصاص لینا تھا، لیکن حالات کی ستم ظریفی کہ وہ اپنی تمام مخلصانہ کوششوں کے باوجود اس میں کامیاب نہیں ہوئے، اسی مسئلہ کو لے کر بعد میں جنگ جمل ہوئی۔ حضرت علیؓ نے خلافت پر فائز ہوتے ہی بیک قلم تمام عثمانی عمال کو معزول کر دیا، مورخین کے نزدیک یہ ایک سیاسی غلطی تھی، جس کا حضرت علیؓ کو کافی نقصان بھی اٹھانا پڑا اور اسی بنا پر حضرت معاویہؓ ان کے خلاف قصاص کا دعویٰ لے کر اٹھے، جس کے نتیجے میں کافی طویل جنگیں ہوئیں۔ آپؐ نے کوفے کو دار الخلافہ بنایا، جنگوں نے جب طول پکڑا تو تحکیم کا فیصلہ ہوا، اس موقع پر خوارج کے فرتے کا ظہور ہوا، جس کی حضرت علیؓ کو صلح سرکوبی کرنی پڑی۔ شروع میں حضرت معاویہؓ کا قبضہ صرف شام پر تھا، پھر مصر قابو میں آیا اور انھوں نے مزید علاقوں کی طرف پیش رفت کی جس کے نتیجے میں دونوں فریقوں میں جھڑپیں ہوئیں جب خانہ جنگی زیادہ بڑھی تو ۴۰ھ میں حضرت معاویہؓ اور حضرت علیؓ نے اپنے اپنے مقبوضات پر صلح کر لی۔ حضرت علیؓ کا پورا دور خانہ جنگی کا دور ہے اور انھیں کبھی سراٹھانے کی فرصت نہیں ملی۔ لیکن اس کے باوجود انھوں نے بیت المال حاصل تعزیز و دفاع اور عدل و انصاف میں خلافت کو فاردقی خطوط پر استوار کیا۔ حضرت علیؓ زہد و عبادت، امانت، شجاعت و دیانت، تواضع، اصابت رائے اور آہ سحرگاہی کا پیکر تھے۔ تفسیر و حدیث فقہ و افتاء، قضاء و اجتہاد، اسرار و حکم، شعر و خطابت اور دیگر علوم میں انھیں پورا ملکہ حاصل تھا اور سلوک و تصوف کے تو تمام سلسلے آپؐ ہی سے پھوٹے۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

**ازواج و اولاد:** حضرت علیؓ نے بالترتیب نو شادیاں کیں۔ بیویوں کے نام یہ ہیں: فاطمہ زہراءؓ، ام البنین بنت حرامؓ، لیلیٰ بنت مسعودؓ، اسماء بنت عمیسؓ، صہبایا ام حبیبؓ بنت ربیعہؓ، امامہ بنت ابی العاصؓ، خولہ بنت جعفرؓ، ام سعید بنت عروہؓ، لعیاط بنت امراء القیس ان کے علاوہ کچھ باندیاں بھی تھیں۔ حضرت علیؓ کی کل اولاد کی تعداد ۳۱ ہے، چودہ لڑکے اور سترہ لڑکیاں، ان میں صرف حضرت حسنؓ، حضرت حسینؓ، محمد ابن حنفیہ اور عمر سے سلسلہ نسب چلا بیشتر حضرت حسینؓ کے ساتھ کر بلا میں شہید ہوئے۔

**شہادت:** واقعہ نہروان کے بعد خوارج نے علیؓ و معاویہؓ اور عمرو بن عاصؓ رضی اللہ عنہم کو صفحہ ہستی سے مٹانے کا فیصلہ کیا اور تینوں حضرات کے لئے الگ الگ آدی متعین ہوئے۔ رمضان ۴۰ھ میں صبح سویرے تینوں بزرگوں پر حملہ ہوا، حضرت معاویہؓ پر وار اوچھا پڑا جب کہ عمرو بن عاصؓ اس دن امامت کے لئے نہیں آئے، اس لئے ان کا قائم مقام شخص دھوکہ میں مارا گیا۔ حضرت علیؓ پر ابن ملجم نے حملہ کیا وارتا کاری تھا کہ زندگی کی امید نہ رہی۔ آپؐ نے حضرات حسینؓ کو بلا کر کچھ نصیحتیں کیں اور میں رمضان المبارک ۴۰ھ جمعہ کی رات نبوی کہکشاں کا یہ درخشاں ستارہ ہمیشہ کے لئے غروب ہو گیا۔ نماز جنازہ حضرت حسنؓ نے پڑھائی اور کوفے کے قبرستان میں آپؐ دفن کئے گئے۔ خوارج کے ڈر سے قبر کو مخفی رکھا گیا تھا، اس لئے وہ آج تک نامعلوم چلی آتی ہے۔ شہادت کے وقت حضرت علیؓ کی عمر ۶۳ سال تھی اور خلافت کی مدت چار سال نو مہینے رہی۔

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۲۸۸۱ ﴿حضرت علیؓ کی آپؐ سے قربت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۸۷

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۶ ج ۱، باب مناقب علی، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۷۰۶، مسلم، ص ۲۷۸ ج ۲، باب من

فضائل علی، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۰۴



حل لغات: مَنْزِلَةٌ (ج) مَنْازِلُ مقام۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے فرمایا تھا تم میرے لیے ایسے ہی ہو، جیسے موسیٰ کے لیے ہارون تھے، بس فرق یہ ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

غزوہ تبوک اور اس کی غیر معمولی اہمیت کا ذکر حضرت عثمانؓ کے فضائل کے سلسلہ میں کیا جا چکا ہے، یہ حضورؐ کا آخری غزوہ تھا اور بعض پہلوؤں سے سب سے اہم غزوہ تھا، جس میں روایات کے مطابق تیس ہزار صحابہ کرامؓ کا لشکر آپؐ کے ساتھ تھا، مدینہ منورہ کے سب ہی اہل ایمان جو آپؐ کے ساتھ جاسکتے تھے، لشکر میں شامل تھے، بس وہ منافقین جن کو ایمان کی حقیقت نصیب نہیں تھی جھوٹے بہانے کر کے لشکر میں شامل نہیں ہوئے تھے (مومنین صادقین میں سے بھی دو چار ایسے تھے جو ساتھ چلنے کی نیت رکھنے کے باوجود کسی وجہ سے ساتھ نہیں جاسکے تھے)، رسول اللہؐ کی ازواج مطہرات، اور صاحبزادی سیدہ فاطمہؓ طاہرہ اور ان کے صاحبزادے اور صاحبزادیاں اور لشکر میں جانے والے سب ہی صحابہ کرام کے اہل و عیال مدینہ ہی میں چھوڑ دیئے گئے تھے، چوں کہ سفر دور دراز کا تھا، اندازہ تھا کہ واپسی طویل مدت میں ہو سکے گی، اس لیے آپؐ نے ضروری سمجھا کہ اس مدت کے لیے کسی کو اپنا نائب اور قائم مقام بنا کر مدینہ میں چھوڑ دیا جائے، تاکہ خدا نہ کرے اگر کوئی خارجی یا داخلی فتنہ برپا ہو، تو اس کی قیادت میں اس سے مدینہ میں رہ جانے والوں کی اور دین کی حفاظت کی کارروائی کی جاسکے، اس کے لیے آپؐ نے حضرت علیؓ کو زیادہ مناسب سمجھا اور ان کو حکم دیا کہ وہ آپؐ کے ساتھ نہ چلیں، بلکہ مدینہ میں رہیں۔ روایات میں ہے کہ بعض بد باطن منافقین نے کہا شروع کیا کہ رسول اللہؐ نے علیؓ کو اس لیے ساتھ نہیں لیا کہ ان کو اس کا اہل نہیں سمجھا، بس بچوں اور عورتوں کی نگرانی اور دیکھ بھال کے لیے مدینہ میں چھوڑ دیا، حضرت علیؓ مرتضیٰ رسول اللہؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا ”اتخلفنی علی الصبیان والنساء“ (کیا آپؐ مجھے بچوں اور عورتوں پر خلیفہ اور نگران بنا کر چھوڑے جا رہے ہیں؟) حضورؐ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا ”کیا تم اس پر راضی اور خوش نہیں ہو کہ تمہارا مرتبہ مجھ سے وہ ہو جو ہارون کا موسیٰ سے تھا، بجز اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی مبعوث نہیں ہوگا“ سورہ اعراف کی آیت نمبر ۱۴۲ میں یہ واقعہ بیان فرمایا گیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو تورات عطا فرمانے کے لیے طور سینا پر طلب فرمایا (تاکہ وہاں چالیس دن تک گویا اعتکاف کریں اور عبادت و دعا و مناجات میں مشغول رہیں، جس طرح رسول اللہؐ نزول قرآن سے پہلے غار حرا میں رہے تھے) تو موسیٰ نے جاتے وقت اپنے بھائی ہارون کو اپنا نائب اور خلیفہ بنا کر اپنی قوم بنی اسرائیل کی اصلاح و تربیت اور فتنوں سے حفاظت کا ذمہ دار بنا کر قوم کے ساتھ چھوڑ دیا تھا، تو رسول اللہؐ نے اس واقعہ کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے حضرت علیؓ کو جواب دیا کہ میں تم کو اپنا نائب اور خلیفہ بنا کر اسی طرح مدینہ میں چھوڑ رہا ہوں جس طرح اللہ کے پیغمبر موسیٰ نے طور سینا جاتے وقت اپنی عدم موجودگی کے زمانہ تک کے لیے ہارون کو اپنا نائب اور خلیفہ بنا کر قوم میں چھوڑا تھا۔ بلاشبہ حضرت علیؓ کی یہ بڑی فضیلت ہے کہ رسول اللہؐ نے اپنے زمانہ سفر کے لیے انہیں اپنا نائب اور خلیفہ بنا کر مدینہ منورہ میں چھوڑا اور یہ واقعہ ہے کہ رسول اللہؐ کی قربت قریبہ اور بعض دوسرے وجوہ سے بھی جن کی تفصیل کی ضرورت نہیں، اس کام کے لیے حضرت علیؓ ہی زیادہ موزوں تھے (یہ بھی ملحوظ رہے کہ شیخین اور دوسرے تمام ہی اکابر صحابہؓ لشکر میں حضورؐ کے ساتھ جانے والوں میں تھے اور حضورؐ اہم معاملات میں مشورہ کے لیے بھی ان کو اپنے ساتھ رکھنا چاہتے تھے)۔ یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ شیعہ علماء و مصنفین غزوہ تبوک کے موقع پر رسول اللہؐ کے اس عمل اور اس ارشاد کو اس بات کی دلیل کے طور پر پیش کرتے ہیں کہ رسول اللہؐ کی خلافت کے سب سے زیادہ حق دار حضرت علیؓ ہی تھے، اور آپؐ نے ان کو اپنی زندگی میں خلیفہ بنا کر اپنے بعد کے لیے خلافت کا مسئلہ بھی طے فرما دیا تھا۔ ظاہر ہے کہ اس دلیل کی رکاکت اور غیر معقولیت سمجھنے کے لیے کسی خاص درجہ کی عقل و فہم کی ضرورت نہیں۔ سفر وغیرہ کی

محدود مدت کے لیے عارضی طور پر کسی کو اپنا نائب اور قائم مقام بنانے میں اور رسول اللہ کے بعد کسی کے مستقل خلیفہ اور امت کی امامت عامہ میں جو فرق ہے اسکو ہر شخص باسانی سمجھ سکتا ہے۔ پھر اگر ایسا ہوا ہوتا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد انکے خلیفہ اور انکی جگہ امت کے امام عام حضرت ہارون ہوئے ہوتے تب تو یہ واقعہ کسی درجہ میں دلیل ہو سکتا تھا، لیکن معلوم و مسلم ہے کہ حضرت ہارون حضرت موسیٰ کی زندگی ہی میں روایات کے مطابق حضرت موسیٰ کی وفات سے چالیس سال پہلے وفات پا گئے تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد انکے خلیفہ یوشع ہوئے، اس سلسلہ میں یہ بات بھی خاص طور سے قابل لحاظ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے غزوہ تبوک کو جاتے وقت حضرت علی مرتضیٰ کو تو اپنی جگہ گویا مدینہ کا امیر و حاکم اور خلیفہ بنایا تھا، لیکن مسجد نبوی میں اپنی جگہ نماز کی امامت کے لیے عبد اللہ ابن ام مکتوم کو مقرر فرمایا تھا، حالانکہ حضرت علیؓ ہر حیثیت سے ان سے افضل تھے۔ راقم سطور کے نزدیک حضور ﷺ نے یہ اسی لیے کیا تھا کہ غزوہ تبوک کے زمانہ میں حضرت علیؓ کی اس خلافت و نیابت کو حضور کی مستقل خلافت اور امامت عامہ کی دلیل نہ بنایا جاسکے۔ (معارف الحدیث)

### کلمات حدیث کی تشریح

انت منی بمنزلہ ہارون آپؐ نے حضرت علیؓ کو تسلی دی ہے، بخاری کی روایت میں ہے اما تروسی ان تکون منی حضرت ہارون پیغمبر بھی تھے اور حضرت موسیٰ کے بھائی بھی، بنی اسرائیل میں رہ جانے میں اُن کے لیے نہ بے توقیری تھی اور نہ انھیں ایسی کوئی بات محسوس ہوئی تھی، بلکہ یہ اُن کے لیے اعزاز تھا کہ وہ حضرت موسیٰ کے جانشین بن کر رہ گئے تھے، اور یہاں حضرت علیؓ کے لیے بھی یہ اعزاز کی بات تھی۔ (کشف الباری) اس روایت سے شیوعہ حضرت علیؓ کی خلافت بلا فصل پر استدلال کرتے ہیں، لیکن یہ استدلال غلط ہے، جیسا کہ خلاصہ حدیث میں ذکر ہوا۔ یہ استدلال اس لیے بھی جائز نہیں ہے کہ جب بھی آپ مدینہ سے باہر تشریف لے جاتے تھے تو کسی نہ کسی شخص کو ضرور اپنا نائب مقرر فرماتے تھے، چنانچہ بنو نضیر سے جنگ کرنے کے لیے تشریف لے گئے تو حضرت عبد اللہ ابن ام مکتوم کو خلیفہ مقرر فرمایا تھا، غزوہ ذات الرقاع کے لیے تشریف لے گئے تو حضرت ابولہبہ بن عبد المذکر کو اپنا نائب متعین فرمایا تھا، مدینہ منورہ پر خلیفہ بنانا حضرت علیؓ ہی کے ساتھ مخصوص نہیں تھا، اس لیے اگر حضرت علیؓ خلافت بلا فصل کے مستحق اور زیادہ حقدار تھے تو پھر دیگر صحابہؓ کو بھی ہونا چاہئے۔ (تخیل الحاج) بلاشبہ حدیث میں حضرت علیؓ کے لیے بڑی فضیلت ہے کہ ان کو حضرت ہارون پیغمبر سے تشبیہ دی گئی ہے، لیکن اس سے بڑی فضیلت وہ ہے جب آپؐ نے اسیران بدر کے معاملہ میں ابو بکرؓ و ابراہیمؓ و عیسیٰؓ سے اور عمرؓ کو نوحؓ و موسیٰؓ سے تشبیہ دی، یہ انبیاء جب حضرت ہارون سے افضل ہیں، تو شیخین بھی حضرت علیؓ سے افضل قرار پائیں گے۔ (ضیاء السنن) لا نبی بعدی اس حدیث میں اس طرف اشارہ ہو سکتا ہے کہ حضورؐ یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو علیؓ نبی ہوتے اور یہ منافی نہیں ہے، اس حدیث کے جو صراحۃً حضرت عمرؓ کے بارے میں آئی ہے کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمرؓ نبی ہوتے، اس لیے کہ آنحضرتؐ کا مقصود یہ ہے کہ اگر سلسلہ نبوت جاری ہوتا اور میرے بعد نبی آتے، تو میرے صحابہؓ کی جماعت میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو اس منصب کے اہل اور لائق ہیں، اور یہی معنی ہیں اس حدیث کے جس میں آپؐ نے فرمایا "لو عاش ابراہیم لکان نبیا" (اگر ابراہیم نبی کے بیٹے زندہ رہتے تو وہ نبی ہوتے)۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۸۸۲ ﴿حَبَّ عَلِيٌّ عَلَامَاتُ اِيْمَانٍ هِيَ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۸۸

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ حُبَيْشٍ قَالَ قَالَ عَلِيٌّ وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ إِنَّهُ لَعَهْدَ النَّبِيِّ الْأَمِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيَّ أَنْ لَا يُجَنَّبَنِي إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يُبْغِضَنِي إِلَّا مُنَافِقٌ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم ص ۶۰ ج ۲، باب الدلیل علی ان حب الانصار الخ، کتاب الایمان، حدیث ۷۸

حل لغات: بَرَأَ (ف) بَرَأَ اَیْدا کرنا۔ النَّسَمَةُ (ج) نَسَمَ ہر جاندار مخلوق۔ یُبْغِضُ، أَبْغَضُ (افعال) ابْغَاضًا بغض رکھنا۔

موجہ: حضرت زربین حبش سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا قسم ہے اس پاک ذات کی جو دامن کو پھاڑ کر پودا نکالتا ہے اور جس نے جاندروں کو پیدا فرمایا، نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت سے مجھ سے فرمایا تھا کہ مجھ سے وہی بندہ محبت کرے گا جو مومن صادق ہوگا اور وہی شخص مجھ سے بغض و عداوت رکھے گا جو منافق ہوگا۔ (مسلم)

## خلاصہ حدیث

بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ وارضاه کو جن عظیم انعامات اور دینی فضائل سے نوازا، مثلاً یہ کہ وہ رسول اللہ کی دعوت اسلام پر سب سے پہلے لبیک کہنے والوں میں ہیں، اور مثلاً یہ کہ وہ رسول اللہ کے حقیقی چچا زاد بھائی تھے اور حضور ان سے محبت فرماتے تھے، اور یہ کہ آپؐ کی صاحبزادی حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ان کے نکاح میں دے کر امامی کا شرف عطا فرمایا، اور اکثر غزوات میں وہ حضور کے ساتھ رہے اور بار بار میدان جہاد و قتال میں اپنی جان کو خطرہ میں ڈال کر کارہائے نمایاں انجام دیئے، اور غزوہ خیبر میں رسول اللہ نے اپنے ارشاد و عمل سے یہ ظاہر فرمادیا کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے محبت اور محبوب ہیں، الغرض ان اور ان جیسے ان کے دوسرے فضائل اور خداوندی انعامات کا یہ حق ہے کہ ہر مومن صادق ان سے محبت کرے اور ان سے بغض و کینہ رکھنے والوں کے متعلق سمجھا جائے کہ وہ ایمان کی حقیقت سے محروم اور نفاق کے مریض ہیں؛ البتہ یہ بات قابل لحاظ ہے کہ محبت سے مراد وہی محبت ہے جو اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک معتبر اور شریعت کی حدود میں ہو، ورنہ حضرت علی مرتضیٰ سے محبت کا دعویٰ کرنے والوں میں سب سے پہلا نمبر ان بد بختوں کا ہے جنہوں نے ان کو خدا مانا، پھر ان بد نصیبوں کا ہے، جن کا عقیدہ ہے کہ نبوت کے اصل مستحق حضرت علی مرتضیٰ تھے، اللہ نے جبریلؑ کو انہیں کے پاس بھیجا تھا وہ غلطی سے محمد بن عبد اللہ کے پاس پہنچ گئے، اسی طرح شیعوں کے اسماعیلیہ و نصیریہ وغیرہ فرقے جو اپنے اماموں کے بارے میں مشرکانہ عقیدہ رکھتے تھے کہ وہ خدا کا روپ ہیں اور خداوندی صفات و اختیارات ان کو حاصل ہیں، اسی طرح وہ شیعہ اثنا عشریہ جو حضرت علی مرتضیٰ اور ان کی اولاد میں گیارہ شخصیتوں کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نبیوں، رسولوں کی طرح نامزد امام معصوم مفترض الطائفة، تمام انبیاء سابقین سے افضل، کمالات میں ان سے فائق، صاحب وحی و کتاب و صاحب معجزات اور متصرف فی الکائنات ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں، ظاہر ہے کہ یہ محبت ایسی ہی ہے جیسی محبت کا دعویٰ نصاریٰ حضرت عیسیٰ سے کرتے ہیں، جس نے ان کو مشرک اور جہنمی بنادیا، الغرض حضرت علی مرتضیٰ سے اس طرح کی محبت کرنے والے فرقے مشرک فی اللوہیت یا مشرک فی النبوہ ہیں، حضرت علی مرتضیٰ ان سے بری اور بیزار ہیں، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پاک کے نزدیک مقبول محبت وہی ہے جو حضرت علی مرتضیٰ اور ان کی اولاد بزرگان دین سے اہل السنۃ والجماعت کو نصیب ہے۔ اس حدیث میں حضرت علی مرتضیٰ سے بغض رکھنے والوں کو منافق فرمایا گیا، اس کا خاص مصداق خوارج و نواصب ہیں، جنہوں نے حضرت علی مرتضیٰ پر قرآنی ہدایت سے انحراف کا بہتان لگایا اور ان کو دینی حیثیت سے گمراہ قرار دیا اور انہیں میں سے ایک بد بخت عبدالرحمان بن ملجم نے حضرتؑ کو شہید بھی کیا، حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد خود صحابہ کرامؓ میں اختلافات پیدا ہوئے اور حمل و صفین کی جنگوں کی بھی نوبت آئی، یہ اختلافات کچھ غلط فہمیوں کی وجہ سے پیدا ہوئے تھے، صحابہ کرامؓ میں سے کوئی بھی حضرت علی مرتضیٰ کو دینی حیثیت سے گمراہ سمجھ کر ان سے بغض نہیں رکھتا تھا، یہ اجتہادی اختلاف تھا اور ہر فریق نے دوسرے فریق کے مومن اور مسلم ہونے کا اظہار و اعلان فرمایا، بعد میں اس جنگ و قتال پر فریقین کو رنج و افسوس ہوا اور اس سب کے بعد سیدنا حضرت حسنؓ کی مصالحت نے ثابت کر دیا کہ جو کچھ ہوا بغض و عداوت کی وجہ سے نہیں ہوا، بلکہ اجتہادی اختلاف کی وجہ سے ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسنؓ کے بارے میں ارشاد فرمایا تھا ”ابنی هذا سید و لعل اللہ ان یصلح بہ بین فتنین عظیمین من المسلمین“ (میرا یہ بیٹا عظیم القام سردار ہے، امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے دو بڑے گروہوں میں صلح کرادے گا) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں گروہ مسلمانوں کے تھے، کوئی گروہ بھی

مناقض نہیں تھا۔ (معارف الحدیث)

## کلمات حدیث کی تشریح

لا یحسب الا مؤمن ولا یبغضنی الا منافق حضرت علیؑ سے سچی محبت جو افراط و تفریط سے پاک ہو مومن ہی کر سکتا ہے اور ان سے بغض منافق ہی پال سکتا ہے، اور ایک دوسری حدیث میں ہے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ اے علی! دو جماعت ہلاک ہوں گی ایک تو تجھ سے محبت میں غلو کرنے والی اور دوسری جماعت تجھ سے نفرت و بغض رکھنے والی، چنانچہ آپؑ کی اس پیشین گوئی کے مطابق حضرت علیؑ کے دور خلافت میں ہی دو جماعتیں پیدا ہو گئی تھیں، ایک جماعت نے تو آپؑ سے اس قدر محبت کا اظہار کیا کہ آپؑ کو درجہ عبدیت سے نکال کر الوہیت تک پہنچا دیا، اور آپؑ کے لیے طرح طرح کے اختیارات و تصرفات ثابت کئے، جس کی وجہ سے وہ گمراہ قرار دیئے گئے اور یہ غلاۃ شیعہ کافرقہ ہے، دوسری جماعت ایسی پیدا ہوئی جو بغض علیؑ میں دین اسلام سے خارج قرار دی گئی، اور وہ خوارج کافرقہ ہے، جو حضرت علیؑ کے دشمن تھے، اس لیے آپؑ کا یہ فرمانا کہ اے علی! تمہارے ساتھ صرف مومن ہی سچی محبت کا معیار قائم کر سکتا ہے، اور محبت کے اندر اعتدال باقی رکھ سکتا ہے، اپنی جگہ برحق اور درست ہے۔ (تحفیل الحاج)

**سوال:** اب ایک طالب علم کے ذہن میں ایک سوال ضرور پیدا ہوتا ہے کہ حضرات صحابہ کے درمیان اس طرح کے واقعات کیوں کر رونما ہوئے؟

**جواب:** اس کا جواب یہ ہے کہ ان حضرات کا ارادہ جنگ و جدال کا نہیں تھا بلکہ ہر ایک کے سامنے کوئی شرعی قانون یا شرعی مصلحت تھی، لیکن منافقین نے اس کو جنگ کی صورت دے دی۔ (نفع المسلم)

## حدیث نمبر ۲۸۸۳ ﴿غزوہ خیبر میں حضرت علیؑ کا امتیاز﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۸۹

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرَ لَأُعْطِينَ هَذِهِ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَلَمَّا أَصْبَحَ النَّاسُ غَدَوْا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَرْجُونَ أَنْ يُعْطَاهَا فَقَالَ أَيْنَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالُوا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ قَالَ فَأَرْسِلُوا إِلَيْهِ فَأَتَى بِهِ فَبَصَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَيْنَيْهِ فَبَرَأَ حَتَّى كَانُوا لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ فَقَالَ عَلِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَأَتِلُهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا قَالَ انْفُذْ عَلَى رِسْلِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِيهِ قَوْلُ اللَّهِ لَأَنْ يُهْدِيَ اللَّهُ لَكِ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ حُمْرُ النَّعَمِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَذَكَرَ حَدِيثُ الْبَرَاءِ قَالَ لِعَلِيٍّ أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ فِي بَابِ بُلُوغِ الصَّغِيرِ.

**حوالہ:** بخاری، ص ۶۰۵ ج ۲، غزوہ خیبر، کتاب المغازی، حدیث ۳۳۱۰، مسلم، ص ۲۷۹ ج ۲، باب من فضائل علی، کتاب فضائل الصحابہ، حدیث ۲۴۰۶

**حل لغات:** الراية (ج) رَايَاتٌ جُنْدًا۔ يشتكى، (افتعال) اِشْتَكَاً شكايت کرنا۔ بَصَقَ (ن) بَصَقًا تھوکانا۔

**ترجمہ:** حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن ارشاد فرمایا کہ کل میں یہ پرچم ایسے شخص کو دوں گا جس کے ہاتھ پر اللہ تعالیٰ خیبر کو فتح کر دے گا، وہ اللہ اور اس کے رسول کا محبت اور محبوب ہوگا، پس جب صبح ہوئی تو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، یہ سب امید اور تمنا رکھتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پرچم ان کو عطا

فرمادیں گے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علی بن ابی طالب کہاں ہیں؟ لوگوں نے عرض کیا کہ ان کی آنکھوں میں تکلیف ہے، (اسی لیے وہ اس وقت یہاں موجود نہیں ہیں) آپ نے ارشاد فرمایا کہ ان کو بلانے کے لیے کسی کو بھیجو، چنانچہ ان کو بلا کر لایا گیا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دونوں آنکھوں میں اپنا آبِ دہن (یعنی تھوک) ڈال دیا، تو وہ ایسے اچھے ہو گئے کہ گویا ان کو کوئی تکلیف تھی ہی نہیں، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پرچم ان کو عنایت فرمایا (یہ اس کا نشان تھا کہ آج لشکر کے سپہ سالار اور قائد یہ ہوں گے) تو حضرت علیؑ نے رسول اللہ سے دریافت کیا کہ کیا میں خیبر والوں سے اس وقت تک جنگ کروں کہ وہ ہماری طرح ہو جائیں (یعنی اسلام قبول کر لیں)؟ تو آپؐ نے فرمایا کہ تم آہستہ رومی کے ساتھ جاؤ، یہاں تک کہ ان کی زمین اور ان کے علاقے میں پہنچ جاؤ، پھر ان کو اسلام کی دعوت دو اور ان کو بتلا دو کہ اسلام قبول کرنے کے بعد ان پر اللہ تعالیٰ کا کیا حق واجب ہوگا، خدا کی قسم یہ بات کہ تمہارے ذریعہ ان میں سے ایک آدمی کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہدایت نصیب ہو جائے تمہارے حق میں اس سے بہتر ہے کہ مال غنیمت میں سرخ اونٹ تم کو ملیں (بخاری و مسلم) اور حدیثِ براء... الخ ذکر کی جا چکی ہے۔

## خلاصہ حدیث

خیبر مدینہ سے ۱۸۴ کلومیٹر (قریباً سو سو میل) شمال میں واقع ہے، یہ یہودیوں کی بستی تھی، یہ وہ یہودی تھے جو کسی زمانے میں شام سے نکالے گئے اور یہاں آکر بس گئے تھے، یہ سب دولت مند اور سرمایہ دار تھے، یہاں انہوں نے بہت مضبوط قلعے بنا لیے تھے اور اس وقت کے معیار کے مطابق جنگی ساز و سامان کا اچھا ذخیرہ بھی رکھتے تھے، یہ علاقہ سرسبز و شاداب اور بہت زرخیز تھا، مدینہ منورہ کے قرب و جوار کے جن یہودیوں کو ان کی غداریوں اور شرارتوں کی وجہ سے نکالا اور جلاوطن کیا گیا تھا، وہ بھی یہیں آکر بس گئے تھے، یہ مسلمانوں کے خلاف سخت کینہ رکھتے اور سازشیں کرتے رہتے تھے، مدینہ منورہ جو رسول خدا کا دارالہجرۃ اور مسلمانوں کا دارالحکومت تھا، اس کے لیے خیبر کے یہ یہودی ایک مستقل خطرہ تھے۔ ۶ھ کے اواخر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واپس آکر اور قریش مکہ سے مصالحت اور دس سال کے لیے ناجنگ معاہدہ کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے، ذی الحجہ کا قریباً پورا مہینہ مدینہ ہی میں گزرا، محرم ۷ھ میں آپؐ نے خیبر کی خطرناک دشمن طاقت سے تحفظ اور مامون رہنے کے لیے قریباً ڈیڑھ ہزار صحابہ کرامؓ کا لشکر ساتھ لے کر خیبر کی طرف کوچ فرمایا، خیبر کے قریب پہنچ کر جس جگہ کو لشکر کے قیام کے لیے مناسب سمجھا وہاں قیام فرمایا، حسب معمول آپؐ نے خیبر کے یہودیوں کو اسلام کی دعوت دی اور ساتھ ہی یہ کہ اگر وہ فی الحال اسلام قبول کرنے کے لیے تیار نہ ہوں، تو سیاسی ماتحتی قبول کر کے جزیہ ادا کیا کریں، اور اگر ان میں سے کوئی بات قبول نہ کی گئی تو ہم اللہ کے حکم کے مطابق جنگ کریں گے، یہاں تک کہ وہ اسلام قبول کریں یا جزیہ دینا منظور کریں، خیبر کے یہودی سرداروں نے کسی بات کے بھی قبول کرنے سے متکبرانہ انداز میں انکار کر دیا، اور جنگ کے لیے تیار ہو گئے۔ جیسا کہ اوپر ذکر کیا جا چکا ہے انہوں نے متعدد قلعے بنا لیے تھے، جن میں سامان جنگ کے علاوہ کھانے پینے کی چیزوں کا بھی وافر ذخیرہ تھا، وہ مطمئن تھے کہ مسلمانوں کا لشکر کسی طرح بھی ان پر فتح نہ حاصل کر سکے گا؛ بہر حال جنگ شروع ہوئی اور کئی دن تک جاری رہی، مسلمانوں نے یکے بعد دیگرے ان کے کئی قلعوں پر قبضہ کر لیا، لیکن ایک قلعہ جو بہت مضبوط اور مستحکم تھا اور اس کی حفاظت اور دفاع کا بھی غیر معمولی انتظام کیا گیا تھا، بار بار کے حملوں کے باوجود وہ فتح نہ ہو سکا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن ارشاد فرمایا کہ کل میں یہ پرچم اور جھنڈا ایک ایسے شخص کو دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول کا محب اور محبوب ہوگا اور اللہ اس کے ہاتھ پر یعنی اس کے ذریعہ فتح مکمل کر دے گا اور یہ آخری قلعہ بھی فتح ہو جائے گا اور اس طرح جنگ کا خاتمہ بالخیر ہو جائے گا، پھر یہاں کے یہودی یا تو اسلام قبول کر لیں گے یا دے گا اور یہ آخری قلعہ بھی فتح ہو جائے گا اور اس طرح جنگ کا خاتمہ بالخیر ہو جائے گا، پھر یہاں کے یہودی یا تو اسلام قبول کر لیں گے یا سیاسی ماتحتی قبول کر کے جزیہ دینا منظور کر لیں گے، حضورؐ نے اس شخص کو نامزد نہیں فرمایا جس کو آئندہ کل پرچم دینے کا آپؐ کا ارادہ تھا، بس یہ فرمایا کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کا محب و محبوب ہوگا، اور اللہ اس کے ذریعہ یہ آخری قلعہ بھی فتح کر دے گا، بلاشبہ یہ بڑی فضیلت اور

سعادت تھی اور بہت سے حضرات اس کے متمنی اور امیدوار تھے کہ کل پرچم ان کو عطا فرمایا جائے، حضرت علی مرتضیٰ اس وقت وہاں موجود نہیں تھے، جب اگلی صبح ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا علی بن ابی طالب کدھر ہیں؟ لوگوں نے بتلایا ان کی آنکھوں میں تکلیف ہے، اس لیے وہ اس وقت یہاں حاضر نہیں ہو سکے ہیں، آپ نے ارشاد فرمایا کسی کو بھیج کر ان کو بلواؤ، چنانچہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اس حال میں کہ ان کی دونوں آنکھوں میں تکلیف تھی، حضور نے اپنا آب دہن ان کی آنکھوں میں ڈالا، فوراً تکلیف جاتی رہی اور ایسے ہو گئے جیسے آنکھ میں کوئی تکلیف تھی ہی نہیں، اس کے بعد آپ نے پرچم (جھنڈا) ان کو عطا فرمایا، یہ اس بات کی علامت تھی کہ آج لشکر کی قیادت یہ کریں گے، حضرت علی مرتضیٰ نے جھنڈا ہاتھ میں لے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کیا میں ان یہودیوں سے اس وقت تک جنگ کروں کہ وہ اسلام قبول کر کے ہماری طرح ہو جائیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ تمہارے ذریعہ ایک آدمی کو بھی ہدایت عطا فرمادے اور اس کو ایمان کی دولت حاصل ہو جائے تو یہ تمہارے واسطے اس سے بہتر ہوگا کہ تم کو غنیمت میں بہت سے سرخ اونٹ مل جائیں (اس زمانے میں سرخ اونٹ عربوں کے لیے عزیز ترین دولت تھی)، حضور کے ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ ہماری جنگ کا مقصد دشمن پر فتح حاصل کر کے مال غنیمت سینٹا نہیں ہے، اصل مقصد اور نصب العین ہندگان خدا کی ہدایت ہے، جہاد اور قتال فی سبیل اللہ میں بس یہی نصب العین پیش نظر رکھنا چاہئے اور اسی کے تقاضے کے مطابق رویہ اختیار کرنا چاہئے۔ واضح رہے کہ صحیحین کی مندرجہ بالا حدیث کے راوی حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے اس روایت میں حاضرین مجلس اور اپنے مخاطبین کی خصوصیت یا کسی دوسرے وقتی تقاضے سے جنگ خیر کے آخری مرحلہ کا صرف اتنا ہی واقعہ بیان کیا ہے، جس سے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی یہ خاص فضیلت معلوم ہوتی ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے محبت اور محبوب ہیں، یہ بھی بیان نہیں فرمایا کہ جیسا کہ حضور نے ارشاد فرمایا تھا اس کے مطابق کہ حضرت علی مرتضیٰ ہی کے ہاتھ پر یہودیوں کا آخری قلعہ بھی فتح ہوا اور خیر کی فتح مکمل ہوئی، اس حدیث میں ضمنی طور پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دو معجزے بھی معلوم ہوئے، ایک یہ کہ حضرت علی مرتضیٰ کی دونوں آنکھوں میں سخت تکلیف تھی، حضور نے ان کی آنکھوں میں اپنا آب دہن ڈالا تو فوراً تکلیف دور ہو گئی اور وہ ایسے ہو گئے جیسے کوئی تکلیف تھی ہی نہیں۔ دوسرا معجزہ یہ معلوم ہوا کہ آئندہ کل فتح مکمل ہو جانے کے بارے میں حضور نے پیشین گوئی فرمائی تھی وہ پوری ہوئی، حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی روایت کی ہوئی اس حدیث کا خاص سبق یہ ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ رسول کے محبت و محبوب ہیں اور الحمد للہ ہم اہل السنۃ والجماعۃ اور امت کے سوا داعظم کا یہی عقیدہ ہے، لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کے سوا کسی دوسرے کو اللہ اور اس کے رسول کا محبت و محبوب ہونے کی سعادت نصیب نہ ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ اللہ و رسول پر ایمان رکھنے والا ہر مومن صادق اپنے ایمانی درجہ کے مطابق اللہ اور اس کے رسول کا محبت و محبوب ہے، سورہ آل عمران کی آیت قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ بھی اس کی دلیل اور شاہدِ عدل ہے۔ (معارف القرآن)

**کلمات حدیث کی تشریح** یفتح اللہ علی یدیدہ خیر میں کئی قلعے تھے یہاں جس قلعے کی فتح کا ذکر ہے، وہ قلعہ قوص ہے، یہ قلعہ تمام قلعوں میں سب سے زیادہ مضبوط اور مستحکم تھا، یہود کا مشہور پہلوان مرحب اسی قلعہ میں تھا جو کہ ایک ہزار پہلوانوں کے برابر سمجھا جاتا تھا، یہ قلعہ حضرت علیؑ کے ہاتھوں فتح ہوا اور مرحب کو حضرت علیؑ نے قتل کیا۔ یکنوناً مثلنا اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ ہمارے جیسے مسلمان ہو جائیں، یہودیت کو چھوڑ کر مسلمان ہو جائیں۔ مثلنا میں تشبیہ صرف مسلمان ہونے میں ہے ایمانی کیفیت میں نہیں ہے؛ کیوں کہ اس کیفیت کا تعلق انسان کے لیے اپنے اخلاص کے ساتھ ہے۔ و ذکر حدیث البراء یعنی حضرت براء کی حدیث حضرت علیؑ، حضرت جعفر اور حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہم کی فضیلت پر مشتمل ہے، لیکن اس کا تعلق حصان

کے ساتھ بھی تھا اس لیے اس کو وہاں ذکر کر دیا گیا۔ (جدید مظاہر حق)

## الفصل الثانی

حدیث نمبر ۲۸۸۴ ﴿حضرت علیؑ ہر مؤمن کے ولی ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۹۰

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِنَّ عَلِيًّا مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ وَهُوَ وَلِيُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۲ ج ۲، باب مناقب علی، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۱۲

حل لغات: ولی (ج) اولیاء دوست، مددگار۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ علیؑ مجھ میں سے ہیں اور میں ان سے ہوں، اور وہ ہر ایمان والے کے ولی ہیں۔ (ترمذی)

### خلاصہ حدیث

صاحب مشکوٰۃ المصابیح نے جامع ترمذی کی اس روایت کا یہی آخری جز نقل کیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، امام ترمذی نے وہ پورا واقعہ بھی نقل کیا ہے جس سلسلہ میں حضورؐ نے حضرت علیؑ مرثضیؑ کے بارے میں یہ ارشاد فرمایا تھا۔ واقعہ کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کو امیر بنا کر ان کی سرکردگی میں ایک لشکر کسی مہم پر روانہ فرمایا، اللہ تعالیٰ کی مدد سے مہم کامیاب ہوئی اور فتح حاصل ہوئی، لیکن لشکر میں شامل بعض لوگوں نے حضرت علیؑ مرثضیؑ کے اس سلسلہ کے ایک عمل کو صحیح نہیں سمجھا اور واپس آ کر ان لوگوں نے اپنے خیال کے مطابق حضورؐ سے حضرت علیؑ کی شکایت کی، آنحضرتؐ کو ان کی یہ بات سخت ناگوار ہوئی؛ کیوں کہ علیؑ مرثضیؑ کے بارے میں ان کی شکایت صحیح نہیں تھی، غلط فہمی پر مبنی تھی، اس موقع پر آنحضرتؐ نے شکایت کرنے والوں پر ناگواری ظاہر فرمائی، اور حضرت علیؑ مرثضیؑ پر اپنے اعتماد اور خصوصی قرابت و محبت کے خاص تعلق کا اظہار فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا "ان علیا منی وانا منہ" ہماری اردو زبان کے محاورہ میں اس کا حاصل یہ ہے کہ "علی میرے ہیں اور میں علی کا ہوں"۔ اور حضرت علیؑ مرثضیؑ کے ساتھ اپنی محبت اور خصوصی تعلق کا اظہار انہیں الفاظ کے ساتھ حضورؐ نے مختلف مواقع پر فرمایا ہے، جیسا کہ آئندہ درج ہونے والی حدیث سے بھی معلوم ہوگا۔ ملحوظ رہے کہ حضورؐ نے بعض مواقع پر دوسرے بعض صحابہؓ کے ساتھ بھی اپنے خصوصی تعلق اور قرب و محبت کا انہیں الفاظ کے ساتھ اظہار فرمایا ہے، چنانچہ صحیح مسلم میں روایت ہے کہ ایک غزوہ میں شہید ہو جانے والے ایک صحابی حضرت جلیبؓ کی لاش کے پاس کھڑے ہو کر آپؐ نے ارشاد فرمایا تھا کہ "ہذا منی وانا منہ" (یعنی یہ جلیبؓ مجھ میں سے ہیں اور میں ان سے ہوں) اسی طرح آپؐ نے ایک مرتبہ حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ کے قبیلہ اشعریین کے ایک طرد عمل کا ذکر فرما کر کہ جب وہ جہاد کے سفروں میں جاتے ہیں یا مدینہ کے قیام ہی کے زمانہ میں کھانے پینے کا سامان ان میں سے کچھ لوگوں کے پاس کم ہو جاتا ہے تو جو کچھ جس کے پاس ہوتا ہے وہ سب ایک جگہ جمع کر لیتے ہیں اور آپؐ میں برابر تقسیم کر لیتے ہیں، ان کے بارے میں ارشاد فرمایا "ہم منی وانا منہم" (یعنی یہ اشعریین مجھ میں سے ہیں اور میں ان میں سے ہوں) ظاہر ہے جیسا کہ عرض کیا گیا، آنحضرتؐ کی طرف سے یہ ان اشعریین کے ساتھ خصوصی محبت اور قرب و تعلق کا اظہار ہے، اس حدیث کو بھی امام مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ حدیث کا آخری جملہ ہے "وہو ولی کل مؤمن" ولی کے معنی دوست، مددگار اور سرپرست کے ہیں، قرآن مجید میں بھی یہ لفظ مختلف مقامات پر ان میں سے کسی ایک معنی میں استعمال ہوا ہے۔ زیر تشریح اس حدیث میں بظاہر یہ لفظ دوست اور محبوب کے معنی میں استعمال ہوا ہے اور حضورؐ کے اس ارشاد کا مطلب و مدعا یہ ہے کہ ہر صاحب ایمان کو علیؑ کے ساتھ دوستی و محبت ہی کا تعلق رکھنا چاہئے، میرے ساتھ ان کے خصوصی تعلق کا یہ بھی حق ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے رسول پاکؐ کی اور اپنے سب محبین اور محبوبین کی (جن میں بلاشبہ حضرت علیؑ مرثضیؑ کا بھی خاص مقام و مرتبہ



ہے) محبت اس عاجز کو اور سب اہل ایمان کو نصیب فرمائے۔ (عارف الحدیث)

### کلمات حدیث کی تشریح

وہو ولی کل مومن علیٰ ہر مومن کے دوست ہیں۔ شیعہ اس حدیث سے حضرت علیؑ کی خلافت بلا فصل پر استدلال کرتے ہیں اور ان کا استدلال دو بنیادوں پر ہے (۱) علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں، لہذا آپؑ کے بعد علیؑ کو خلیفہ ہونا چاہئے، لیکن یہ استدلال درست نہیں ہے، کیوں کہ یہ محاورہ ہم مزاحی پر دلالت کرتا ہے اور جیسا کہ گذرا آپؑ نے اس کو حضرت علیؑ کے علاوہ لوگوں کے لیے بھی استعمال کیا ہے۔ (۲) شیعہ کہتے ہیں کہ یہاں ”ولی“ والی کے معنی میں ہے اور بعض روایات میں ”من بعدی“ بھی ہے، تو مطلب یہ ہوا کہ علیؑ آپؑ کے بعد خلیفہ بلا فصل ہوں گے، ولی کے معنی والی کے نہیں ہیں۔ یہ دو الگ الگ لفظ ہیں، مترادف نہیں ہیں اور دونوں ولایت سے مشتق ہیں، اور ولایت کے دو معنی ہیں: دوستی اور امارت، پہلے معنی کے لیے لفظ ولی ہے، اور دوسرے معنی کے لیے لفظ والی ہے، فقہ میں نماز جنازہ کے سلسلہ میں عبارت ہے: اذا اجتمع الولی والوالی قدم الوالی“ جب میت کا ولی اور حاکم جمع ہوں تو نماز پڑھانے کا حق والی (حاکم) کا ہے۔ اور حدیث میں ولی کے معنی دوست کے ہیں، اس کی ضد عداوت ہے اور حدیث کسی زمانہ کے ساتھ خاص نہیں، اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ علیؑ سے ہر مسلمان کی دوستی ہونی چاہئے کسی کو بھی ان سے عداوت نہیں رکھنی چاہئے ورنہ اس کا انجام برا ہوگا۔ اور حضرت عمران بن حصینؓ کی اس حدیث میں من بعدی کے الفاظ صرف جعفر بن سلیمان ضبعی روایت کرتا ہے، اور حضرت بریدہؓ کی حدیث میں یہ الفاظ صرف جلیح کنذی بڑھاتا ہے، اور یہ دونوں راوی شیعہ ہیں، اس لیے ان کی روایتوں کا اعتبار نہیں۔ اور شیعوں کا استدلال انہی باتوں پر موقوف ہے، پس ان کا استدلال باطل ہو گیا۔ (تحفۃ اللمسی)

### حدیث نمبر ۲۸۸۵ ﴿غذیری افسانے کی حقیقت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۹۱

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: مسند احمد، ص ۳۶۸ ج ۴، ترمذی، ص ۲۱۳ ج ۲، باب مناقب علیؑ، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۱۳

حل لغات: مولیٰ پروردگار، مالک، آقا، مخلص دوست، ساتھی، رفیق، آزاد کردہ غلام، غلام آزاد کرنے والا (ج) موال ان کے علاوہ بھی اس لفظ کے معانی آتے ہیں۔  
Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

ترجمہ: اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جس کا دوست ہوں، علیؑ بھی اس کے دوست ہیں۔ (احمد، ترمذی)

### خلاصہ حدیث

اس حدیث میں آپؑ نے ایمان والوں کو ترغیب دی ہے کہ حضرت علیؑ سے محبت رکھیں، معمولی باتوں کی وجہ سے ان سے ناراض نہ ہوں، گزشتہ روایت میں بھی اسی کے قریب مضمون ہے اور وہاں بھی کچھ لوگوں نے حضرت علیؑ کی شکایت کی تھی جس پر آپؑ نے حضرت علیؑ سے اپنے تعلق کا اظہار کیا تھا، یہاں بھی کچھ لوگوں کی شکایت پر آپؑ نے جسے مجھ سے محبت ہے وہ علیؑ سے محبت کرے۔ لوگوں کو حضرت علیؑ سے شکایت کیوں ہوئی تھی؟ اور بھی تو صحابہؓ تھے، ان سے لوگوں کو شکایت کیوں نہیں ہوئی تھی؟ اور حضرات سے بھی شکایت ہوئی تھی، اس میں حضرت علیؑ کی کچھ تخصیص نہیں تھی۔ مثلاً آخری ہم جو رسول اللہؐ نے ترتیب دی تھی، وہ ہمیشہ اسامہؓ تھا، اس لشکر میں بڑے بڑے حضرات شامل تھے، اور اس کا سپہ سالار حضرت اسامہ بن زید بن حارثہؓ کو بنایا گیا تھا، اس موقع پر کچھ لوگوں نے سپہ سالار کی نوعمری کو نکتہ چینی کا نشانہ بنایا، تو رسول اللہؐ نے فرمایا: اگر تم لوگ ان کی سپہ سالاری پر طعنہ زنی کرتے ہو تو ان سے پہلے ان کے والد کے سپہ سالاری پر بھی طعنہ زنی کر چکے ہو، حالاں کہ وہ خدا کی قسم! سپہ سالاری کے اہل تھے، اور میرے نزدیک محبوب ترین لوگوں میں سے تھے، اور یہ بھی ان کے بعد میرے نزدیک محبوب ترین لوگوں میں سے ہیں!“ (بخاری) یہ ایک مثال

میں دو مثالیں ہیں۔ اور تتبع کیا جائے تو ایسی بہت سی مثالیں مل جائیں گی۔ بخاری میں ہے: ایک مرتبہ حضرت ابو بکرؓ سے حضرت عمرؓ کو شکایت ہوئی، پس آپؓ نے حضرت عمرؓ کو فہمائش کی، اور فرمایا اھل انتم تار کو لی صاحبی کیا تم میرے رفیق سے قطع تعلق کرو گے؟ غرض شکایتیں ہوتی رہتی ہیں یہ کوئی اچھبے کی بات نہیں۔ (تحفۃ اللمی)

### کلمات حدیث کی تشریح

من كنت مولاه فعلى مولاه شیعوں کو اس بات پر اصرار ہے کہ حضرت علیؓ آپؓ کے بعد پہلے خلیفہ راشد تھے اور اصحاب ثلاثہ انکے حق کو غصب کر نیوالے تھے انکے عقیدہ کی بنیاد یہی حدیث ہے۔ غدیری افسانے کی بنیاد پر ضعیف حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بلا فصل مانتے ہیں، اس پورے معاملے کی بھرپور وضاحت والد ماجد حضرت مولانا عبد العلی فاروقی مدظلہ العالی کی بصیرت افروز کتاب ”اسلام اور شیعیت ایک تقابلی جائزہ“ سے نقل کی جا رہی ہے۔

اسلامی عقائد اور تاریخی حقائق کے رو سے امیر المومنین حضرت علیؓ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چوتھے خلیفہ راشد تھے، اور انہوں نے اپنے دور خلافت میں اپنے سے پہلے تینوں خلفائے راشدین حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ ہی کے نقوش قدم پر حتی المقدور چلنے کی کوشش کی، اگرچہ انکو اس سلسلہ میں بڑے دشوار گزار مراحل طے کرنا پڑے لیکن شیعوں کو اس بات پر اصرار ہے کہ حضرت علیؓ ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے خلیفہ راشد تھے، اور ان کے پیش رو تینوں خلفاء نعوذ باللہ حق پر نہ ہو کہ خلافت کے غاصب تھے۔ اس عقیدہ یا نظریہ کو پیش کرنے والوں کے سامنے سب سے بڑی رکاوٹ تاریخ کی یہ کڑوی سچائی ہے کہ خلافت راشدہ کے ۳۰ سالہ دور میں سے ابتدائی ۲۵ سال (جن میں حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ یکے بعد دیگر خلیفہ ہوتے رہے) ہی پوری اسلامی تاریخ کا سب سے قیمتی سرمایہ اور اسلامی تعلیمات کے مکمل نفوذ کا دور کہلانے کے لائق ہیں، اور اگر خلفاء ثلاثہ کے عہد خلافت کو اسلامی تاریخ سے الگ کر کے اسے نعوذ باللہ غاصبوں اور باغیوں کا دور حکومت قرار دے دیا جائے، تو ایک انصاف پسند مورخ اور دیانت داری و سچائی کے ساتھ تجزیہ کرنے والا انسان یہ کہنے پر مجبور ہو جائے گا کہ ”اطاعت گزاروں سے بہتر تو یہ باغی ہی تھے، جن کے دم سے اسلامی نظام کو پھلنے پھولنے ہی کا موقع نہیں ملا، بلکہ جنہوں نے اپنے اقوال و کردار سے اسلامی تعلیم اور اسلامی نظام کا ایک ایسا نمونہ پیش کر دیا جس سے اوپر کی بات آج تک دنیا سوچ بھی نہ سکی۔ حقیقت یہ ہے کہ حضرت علیؓ کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا حقیقی جانشین اور ”اول الخلفاء“ زبان سے کہہ دینا تو آسان ہے، لیکن ان کے دور خلافت کا پچھلے تینوں خلفاء کے دور خلافت سے موازنہ کرتے ہوئے انہیں پہلی خلافت کا حق دار قرار دینا اور حقائق و واقعات کی روشنی میں حضرت علیؓ کو حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ سے افضل و برتر ثابت کرنا ناممکن و محال ہے کیوں کہ تاریخ کی بے رحم سچائیاں عقیدت اور نفرت سے بے نیاز ہوا کرتی ہیں۔ اس مشکل کو عبور کرنے کے لئے یہ راستہ نکالا گیا کہ زبان پیغمبر سے علیؓ کی جانشینی اور پہلی خلافت کا اعلان کر دیا جائے تاکہ کسی اختلاف کی گنجائش ہی باقی نہ رہ جائے، اور فرمان پیغمبر کو ذریعہ سعادت و نجات سمجھ کر بے چون و چرا تسلیم کر لیا جائے۔ یہ ہے حدیث غدیر اور اس کی من مانی توضیحات و تشریحات کا پس منظر، جس کو سمجھ لینے کے بعد آگے کی کارروائیوں کو سمجھنے میں کوئی دقت نہ ہوگی۔

حدیث غدیر اور اس کی تشریحات: شیعہ جس ”فرمان رسول“ کو حضرت علیؓ کے جانشین پیغمبر اور اول الخلفاء ہونے کے لئے مدار قرار دیتے ہیں، اس کی تفصیل یوں بیان کی جاتی ہے کہ ”پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع سے واپسی میں ”غدیر خم“ کے مقام پر اپنے تمام اصحابؓ کے مجمع میں ایک تقریر فرمائی جس میں اولاً حضرت علیؓ کے فضائل و مناقب اور ان کی رفعت شان کا تذکرہ فرمایا اور پھر ان کو اپنے ہاتھوں سے اٹھا کر مجمع کی طرف ان کا رخ کرتے ہوئے فرمایا: من كنت مولاه فعلى مولاه جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ میں جس کا امام حاکم اور پیشوا ہوں، علیؓ بھی اس کے امام حاکم اور پیشوا ہیں۔ اور اس ارشاد پیغمبر کا منشاء علیؓ کے ”دوستوں اور

”شُرّوں“ کے بھرے مجمع میں اس بات کا واشگاف انداز میں اعلان تھا کہ میرے بعد میرے جانشین علیؑ ہوں گے پس جن لوگوں نے میری اطاعت قبول کی ہے ان پر میرے جانشین کی حیثیت سے علیؑ کی اطاعت بھی لازم ہوگی۔“

حدیث رسولؐ من کنت مولاه فعلی مولاه کی تشریح یا اس کے پس منظر کے سلسلہ میں شیعوں کی طرف سے بیان کیا جاتا ہے کہ جب قرآن مجید کی آیت کریمہ یا ایہا الرسول بلغ ما أنزل الیک من ربک (اے رسول اللہؐ کی طرف سے جو کچھ آپ پر نازل کیا گیا ہے اس کی تبلیغ کیجئے) نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرئیل سے کہا کہ مجھے بڑا ڈر معلوم ہوتا ہے۔ حضرت جبرئیل نے دریافت کیا کہ ڈر کس بات کا؟ فرمایا کہ اس چیز (خلافت علیؑ) کے دشمنان علیؑ کے سامنے اعلان و تبلیغ سے ڈر معلوم ہوتا ہے، پیغمبر کا یہ پیغام لے کر جبرئیل اللہ تعالیٰ کے پاس حاضر ہوئے، اور ان کا حال بیان کرتے ہوئے کہا کہ وہ تو اعلان خلافت علیؑ سے ڈر رہے ہیں، تب اللہ تعالیٰ نے جبرئیل کو آیت کا اگلا ٹکرا لے کر بھیجا و ان لم تفعل فما بلغت رسالتہ (اور اے پیغمبر اگر تم نے یہ کام (خلافت علیؑ کا اعلان) نہ کیا تو خدا کا پیغام پہنچانے کا حق ہی نہ ادا ہوگا) اس کے (یعنی اتنی سخت دھمکی کے) باوجود بھی رسول خدا کا ڈر ختم نہ ہوا، اور انہوں نے جبرئیل سے اپنے اندیشوں کا اظہار کرتے ہوئے یہی کہا کہ (چاہے رسالت و پیغمبری کا حق ادا نہ ہو) میں دشمنان علیؑ کے خوف سے ان کی خلافت کا اعلان کرنے سے معذور ہوں اب جبرئیل دوبارہ پھر خدا تعالیٰ کے پاس گئے اور ان سے پیغمبر کے ڈر و خوف کی کیفیت بیان کرتے ہوئے ان کی سفارش کی کہ دشمنوں سے حفاظت کی ضمانت کے بغیر وہ واقعی ایسے ”مہتمم بالشان“ اعلان سے معذور ہیں، بھلے ہی رسالت کا حق ادا نہ ہو، تب خدا تعالیٰ کو اپنے پیغمبر پر رحم آیا، اور انہوں نے جبرئیل سے فرمایا کہ جاؤ میرے پیغمبر کو آیت کا اگلا ٹکرا بھی سنا دو کہ واللہ یعصمک من الناس (اللہ لوگوں (دشمنان علیؑ) سے تمہاری حفاظت کرے گا اور تم کو بچائے گا) اس ضمانت و حفاظت کی ذمہ داری کے بعد پیغمبر خدا نے خلافت علیؑ کا اعلان ان الفاظ میں کیا من کنت مولاه فعلی مولاه (جس کا مولیٰ میں ہوں اس کے مولیٰ علی ہیں)

**چند قابل توجہ باتیں:** (۱) حضرت علیؑ کے اعلان خلافت کے سلسلہ میں جو مندرجہ بالا حدیث پیش کی جاتی ہے اسے ”حدیث غدیر“ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اور اس کی وجہ جیسا کہ بیان کی گئی یہی ہے کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اعلان حج کی ادائیگی کے بعد مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ واپس جاتے ہوئے ”غدیر خم“ کے مقام پر کیا تھا۔

اس بیان سے یہی اندازہ ہوتا ہے کہ ”غدیر خم“ مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع کوئی مقام ہوگا، حالانکہ اس حقیقت سے انکار کی آج بھی کوئی جرات نہیں کر سکتا کہ مکہ سے مدینہ جانے والے کسی بھی راستے پر ”غدیر خم“ نامی کوئی مقام ہے ہی نہیں، بلکہ یہ مقام مکہ سے مدینہ جانے والے راستوں سے الگ ہٹ کر کافی فاصلہ پر واقع ہے، پھر کیا پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ جانے والے راستہ کو چھوڑ کر اپنے ہزاروں اصحاب کے ساتھ صرف خلافت علیؑ کا اعلان کرنے کے لئے ”غدیر خم“ کے مقام پر گئے تھے؟ اگر ایسا ہوا تو اس کی وجہ کیا ہو سکتی ہے؟ کیا اتنے اہم اعلان کے لئے عرفات کے میدان سے زیادہ موزوں کوئی جگہ ہو سکتی تھی۔ جہاں ایک ہی وقت میں تمام حج کرنے والوں کا جمع ہونا لازمی ہے، اور جہاں پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا وہ تاریخی اور مہتمم بالشان خطبہ بھی دیا تھا جسے ”خطبہ حجۃ الوداع“ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، لیکن اس پورے خطبہ میں اشارت یا کنایتاً کسی بھی طرح خلافت علیؑ کے تذکرہ کی بات کوئی نہیں کرتا؟ اور اگر یہ کہا جائے کہ خطبہ حجۃ الوداع اور میدان عرفات سے رخصت ہونے کے بعد پیغمبر کو خلافت علیؑ کے اعلان کا حکم دیا گیا تو بھی ”غدیر خم“ کے مقام کے انتخاب کی کوئی معقول وجہ پیش نہیں کی جاسکتی ہے کیوں کہ یہ تو ایک چھوٹا سا تالاب تھا جس کے قریب کوئی بڑا میدان بھی نہ تھا اور پھر مکہ سے واپس آتے ہوئے مدینہ کے راستے کو چھوڑ کر وہاں تک پہنچنے کے لئے کئی میل کا فاصلہ طے کر کے جانا ضروری تھا مدینہ جانے والے سب راستوں کو چھوڑ کر ایک غیر متعلقہ راستہ کی طرف چل کر ”غدیر خم“ پہنچنے اور پھر وہاں یہ مہتمم بالشان اعلان کرنے کی

کوئی معقول توجیہ اور مصلحت نہیں پیش کی جاسکتی۔

(۲) جیسا کہ شیعی روایات سے علم ہوا کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم ”خدا تعالیٰ کے صریح حکم“ کے باوجود دشمنوں کے خوف سے خلافت علیؑ کا اعلان کرنے سے گریز کر رہے تھے اور خدا تعالیٰ کی اس دھمکی کے باوجود بھی کہ ”اگر تم نے خلافت علیؑ کا اعلان نہ کیا تو فریضہ رسالت کا حق ہی ادا نہ ہوگا، وہ اعلان حق سے کترار ہے تبھی حتیٰ کہ جب خدا تعالیٰ نے دشمنوں سے حفاظت کر نیکادہ لے لیا، تب اعلان کیا۔ (۳) اعلان حق کرنے اور فریضہ رسالت سے غفلت برتنے کی یہ تہمت اس پیغمبر پر لگائی جا رہی ہے جس کی پوری کتاب زندگی کھلی ہوئی موجود ہے اور جس نے اپنے دین کے دشمنوں کو مخاطب کر کے صاف صاف کہا تھا:

انکم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنم

تم اور تمہارے وہ معبود جن کو تم اللہ کے سوا پوجتے ہو سب جہنم کا ایندھن ہیں۔

اور جس نے سورہ کافرون سنا کر صاف اعلان کیا تھا کہ دین کے معاملہ میں کسی بھی قسم کی مصلحت یا سمجھوتہ لائق اعتنا نہیں ہے، یہ وہی پیغمبر ہیں جنہوں نے اپنے شفیق چچا ابوطالب کی فہمائش پر یہ کہہ دیا تھا کہ ”چچا خداوند قدوس کی طرف سے اس کے بندوں تک جو پیغام پہنچانے کی ذمہ داری مجھ پر ڈالی گئی ہے اس میں کسی قسم کی کوتاہی نہیں کروں گا چاہے آپ بھی میرا ساتھ چھوڑ دیں۔“ وہ پیغمبر جس کے بدترین دشمنوں نے بھی اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ اگر وہ مصلحت سے کام لے کر دین کے معاملہ میں مشرکین مکہ سے مصلحت کر لیتے، اور اعلانیہ طور پر دین اسلام کی تبلیغ سے رک جاتے تو سارے مکہ کے لوگ ان کی قیادت کو تسلیم کر لیتے، اور ان سے زیادہ محبوب کوئی دوسری شخصیت نہ ہوتی۔

اللہ کے اس عظیم پیغمبر کی زندگی اور اس کے کیریئر سے کیا یہ بات میل کھاتی ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کے اصرار کے باوجود محض دشمنوں کے خوف سے خلافت علیؑ کے اعلان کا فریضہ انجام دینے سے انکار کرتا رہے؟

اس اصرار و انکار، اور جبرئیل امین کے بار بار آنے جانے، اور خدا تعالیٰ کی طرف سے دشمنوں سے حفاظت کی گارنٹی حاصل کرنے کے باوجود بھی پیغمبر خدا نے صاف صاف یہ اعلان بہر حال نہیں کیا کہ ”لوگوں لو! میرے بعد علیؑ میرے جانشین اور خلیفہ ہوں گے، لہذا تم میری ہی طرح انکی اطاعت کرنا، بلکہ اعلان کیا تو یوں کہ من کنت مولاه فعلی مولاه یعنی جس کا مولیٰ میں ہوں اسکے مولیٰ علیؑ بھی ہیں؟۔“

(۴) عربی لغات میں لفظ مولیٰ کے متعدد معنی بیان کئے گئے ہیں، مولیٰ کے معنی دوست، مددگار، آزاد شدہ غلام، مالک و آقا اور اس کے علاوہ بھی چند معانی ہیں۔ لیکن کسی بھی لغت میں مولیٰ کے معنی امام، حاکم یا خلیفہ نہیں بیان کئے گئے ہیں، پھر کس قاعدہ سے یہ ترجمہ کرنا یا یہ مفہوم مراد لینا جائز ہوگا کہ من کنت مولاه فعلی مولاه کا مطلب یہ ہے کہ میں جس کا حاکم یا امام ہوں علیؑ بھی اس کے حاکم یا امام ہوں گے؟۔

اور پھر ایک سوال یہ بھی ہے کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت علیؑ جیسے مہتمم بالشان اعلان کے لئے جس پر ان کے فریضہ رسالت کی ادائیگی کا دار و مدار تھا مولیٰ جیسے مبہم اور کثیر المعانی لفظ کا انتخاب کیوں کیا۔ اور کیوں نہ صاف صاف لفظوں میں کہہ دیا کہ میرے بعد علیؑ میرے خلیفہ اور جانشین ہوں گے؟ کیا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم علیؑ کو اپنی خلافت کا جائز حقدار نہیں سمجھتے تھے، اور جبر او قہر ان کو اس کا اعلان کرنا ہی پڑا تو گول مول انداز میں کر دیا کہ سانپ بھی مر جائے اور لاٹھی بھی نہ ٹوٹے؟ یا من کنت مولاه فعلی مولاه کا مفہوم اور اس کا پس منظر ہی غلط بیان کر کے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی بے داغ شخصیت پر بہتان باندھا جا رہا ہے؟

اصل حقیقت: اور اب آئیے اس ”غدری افسانے“ کی اصل حقیقت بھی سمجھ لیں جس کے ذریعہ یہ بات بخوبی واضح ہو جائے گی

کہ من كنت مولاه فعلى مولاه سے خلافت علی کا کوئی تعلق ہی نہیں ہے۔

اس روایت کے ضعف و اسقام سے قطع نظر کرتے ہوئے اگر اس کو ایک بالکل صحیح روایت کی حیثیت سے تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی اس کا پس منظر معلوم ہونے سے حقیقت بالکل واضح انداز میں سامنے آ جاتی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ موسم حج سے پہلے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو یمن کا قاضی مقرر کر کے وہاں بھیج دیا تھا، جب حج کا وقت قریب آیا، تو حضور علیہ السلام نے حضرت علیؓ کو اطلاع دی کہ ہم لوگ مدینہ سے حج کے ارادہ سے مکہ جائیں گے تم یمن ہی سے سیدھے مکہ پہنچ جاؤ، چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ حضرت علیؓ یمن سے روانہ ہو کر مکہ میں حضور علیہ السلام اور آپ کے اصحابؓ سے جا ملے، ان کے ساتھ یمن سے کچھ اور لوگ بھی آئے تھے، اور ان میں سے کچھ لوگوں نے حضور علیہ السلام کے سامنے حضرت علیؓ کی کچھ شکایات اور قاضی کی حیثیت سے ان کے برتاؤ کو بہت سخت اور ناروا لب و لہجہ میں بیان کیا، حضور علیہ السلام نے ان لوگوں کی شکایات اور لب و لہجہ کی سختی و کڑنگی سے اس بات کا اندازہ فرمالیا کہ یہ لوگ بلا وجہ علیؓ سے بغض و کینہ رکھتے ہیں، اسی لئے بات کا ہنگامہ بنا رہے ہیں، ان لوگوں کے اس رویہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑی اذیت ہوئی، اور آپ نے علیؓ سے اپنا تعلق بیان کرتے ہوئے فرمایا: من كنت مولاه فعلى مولاه (یعنی جس کا دوست میں ہوں اس کے دوست علیؓ ہیں) اس فرمان کا صاف صاف اور واضح مقصد حضرت علیؓ سے بجا طور پر بغض و کینہ رکھنے والوں کو تنبیہ کرنا تھا کہ تم لوگ علیؓ کو بے سہارا نہ سمجھنا، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ جو شخص مجھے دوست رکھتا ہو گا وہ علیؓ کو بھی دوست رکھے گا، اور جو علیؓ سے عداوت رکھے، وہ مجھ لے کہ اس کو حقیقتاً مجھ سے بھی عداوت ہے۔

یہ ہے اس روایت کا حقیقی مفہوم اور اس کا پس منظر جس سے بلاشبہ حضرت علیؓ کی بہت بڑی فضیلت اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ان کے ساتھ تعلق کا تو علم ہوتا ہے، لیکن اسے توڑ مروڑ کر ”اعلان خلافت“ کے لئے پیش کرنا اور پھر اس کے ساتھ اس آیت تبلیغ یا ابھا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک الخ کو پیش کرنا جس کا نزول میدان عرفات میں نویں ذی الحجہ کو ہوا تھا اور پھر اس کے ذریعہ خدا کے آخری پیغمبر اور سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر کتمان حق کا الزام عائد کرنا ایسی گستاخانہ جرأت ہے جس کا کوئی مومن تصور بھی نہیں کر سکتا۔ اور یہ ساری بعید از کار تاویلیں اور لا حاصل محنتیں صرف اسی لئے ہیں کہ کسی طرح حضرت علیؓ کا اول الخلفاء اور جانشین پیغمبر ہونا ثابت کیا جاسکے۔ نعوذ باللہ من شرور انفسنا و من سیئات اعمالنا۔

اس حدیث میں جو لفظ مولیٰ آیا ہے اس کی بنیاد پر ہی شیعہ کو اس کرتے ہیں، عالمی حدیث نمبر ۶۱۰۳ پر اس کی بھرپور وضاحت موجود ہے، اور وہاں دوسرے انداز سے غدیری افسانے کا پوسٹ مارٹم ہے دیکھ لیا جائے۔

حدیث نمبر ۲۸۸۶☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۰۹۲

﴿حضرت علیؓ آپ کے معاہدے نمٹا سکتے ہیں﴾

وَعَنْ حُثَيْبِ بْنِ جُنَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي تَالِبٍ وَأَنَا مِنْ عَلِيٍّ وَلَا يُؤَدِّي غَنِيَّ إِلَّا أَنَا أَوْ عَلِيٌّ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي جُنَادَةَ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۳ ج ۲، باب، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۱۹، مسند احمد، ص ۱۶۲ ج ۳

حل لغات: يُؤَدِّي ادى (تفعیل) تادیة ادا کرنا۔

ترجمہ: حضرت حثیب بن جنادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ علیؓ مجھ میں سے ہیں اور میں علیؓ میں سے ہوں، اور میری طرف سے (یہ اہم پیغام) خود میں پہنچا سکتا ہوں یا علیؓ۔ (جامع ترمذی) اور احمد نے اس روایت کو حضرت ابو جنادہ سے نقل کیا ہے۔

## خلاصہ حدیث

اس حدیث کا مطلب سمجھنے کے لئے وہ صورت حال پیش نظر رکھنی ضروری ہے جس میں حضورؐ نے یہ ارشاد فرمایا تھا۔ ۸ھ میں فتح مکہ اور وہاں اسلامی اقتدار قائم ہو جانے کے بعد اگلے سال - سورۃ برأت نازل ہوئی، جس میں مشرکین و کفار کے بارے میں خاص اور اہم احکام ہیں، مثلاً یہ کہ جو معاہدہ ان کے ساتھ کیا گیا تھا ان کی شرارتوں کی وجہ سے وہ فتح کر دیا گیا اور مثلاً یہ کہ اس سال کے بعد کسی مشرک و کافر کو مسجد حرام میں داخلہ کی اجازت نہیں ہوگی وغیرہ وغیرہ۔ تو رسول اللہؐ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کو امیر حج بنا کر بھیجا اور یہ ذمہ داری بھی ان کے سپرد ہوئی کہ وہ رسول اللہؐ کی طرف سے حج کے موقع پر مختلف علاقوں سے آنے والے تمام کفار و مشرکین کو اللہ تعالیٰ کے وہ احکام پہنچا دیں جو سورۃ برأت میں ان کے بارے میں نازل کئے گئے ہیں اور سورۃ برأت کی وہ سب آیتیں بھی ان کو سنا دیں۔ صدیق اکبرؓ حضورؐ کے حکم کی تعمیل میں حج کے لیے ساتھ جانے والوں کی جمیعت کے ساتھ روانہ ہو گئے، بعد میں حضورؐ کو خیال آیا کہ عربوں کا یہ قانون اور ان کی یہ روایت رہی ہے کہ اگر کوئی معاہدہ کیا جائے یا کسی معاہدہ کو فتح کیا جائے یا اس طرح کا کوئی بھی اہم معاہدہ ہو تو وہ قبیلہ کا سردار یا سربراہ بذات خود یا اس کے نائب اور قائم مقام کی حیثیت سے کسی رشتے سے اس کا کوئی قریب ترین عزیز ہو، اس کے بغیر وہ قابل قبول نہ ہوگا، تو آپؐ نے ضروری سمجھا کہ آپؐ کی طرف سے ان اہم اعلانات کے لیے علی مرتضیٰؓ کو بھیجا جائے جو آپؐ کے حقیقی چچا زاد بھائی اور داماد بھی تھے، چنانچہ آپؐ نے ان کو اسی کام کے لیے بعد میں مکہ معظمہ کے لیے روانہ فرمایا۔ اس موقع پر آپؐ نے فرمایا تھا "علی منی وانا من علی ولا یؤدی عنی الا انا وعلی" الغرض اس ارشاد کے ذریعہ آپؐ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کے بعد حضرت علی مرتضیٰؓ کو اس کام کے لیے بھیجنے کی غرض و غایت بیان فرمائی، پھر جب حضرت علی مرتضیٰؓ جا کر صدیق اکبرؓ سے مل گئے تو انہوں نے دریافت فرمایا کہ آپ امیر کی حیثیت سے بھیجے گئے ہیں یا مامور کی حیثیت سے، تو حضرت علی مرتضیٰؓ نے فرمایا، میں امیر کی حیثیت سے نہیں مامور کی حیثیت سے آیا ہوں، امیر آپ ہی ہیں اور میں خاص طور سے اس غرض سے بھیجا گیا ہوں۔ یہ جو کچھ ہوا من جانب اللہ ہوا، اگر آنحضرتؐ شروع ہی میں حضرت علی مرتضیٰؓ کو امیر حج کی حیثیت سے روانہ فرماتے، تو اس سے غلط فہمی ہو سکتی تھی کہ آنحضرتؐ کے بعد خلافت کے اولین حق دار حضرت علی مرتضیٰؓ ہیں، امت کو اس غلط فہمی سے بچانے کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنحضرتؐ کے قلب مبارک میں ڈالا گیا کہ امیر حج بنا کر ابو بکر صدیقؓ کو روانہ کریں، بعد میں حضورؐ کے قلب میں وہ بات ڈالی گئی جس کی وجہ سے حضورؐ نے حضرت علی مرتضیٰؓ کو بھیجنا ضروری سمجھا، اللہ تعالیٰ نے اس طرح امت محمدیہ کی رہنمائی فرمائی کہ حضورؐ کے بعد مسلمانوں کے امیر اور آپؐ کے خلیفہ حضرت ابو بکر صدیقؓ ہوں گے، یہ بالکل اسی طرح ہوا جس طرح کہ آنحضرتؐ کے مرض و وفات میں جب آپؐ خود مسجد جا کر امامت کرنے سے معذور ہو گئے تو آپؐ کے قلب مبارک میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ڈالا گیا کہ اپنی جگہ ابو بکر صدیقؓ کو نماز کا امام مقرر فرمادیں، ان ربنا لطیف لما یشاء۔ (معارف الحدیث)

## کلمات حدیث کی تشریح

علی منی وانا من علی انتہائی تعلق کی بات ہے کہ حضور اکرمؐ حضرت علیؓ کو اپنا ہی ایک فرد شمار کر رہے ہیں، یوں تو حضورؐ کی قرابت کے لوگ بہت ہیں، مگر حضرت علیؓ سے خصوصی رشتہ داری ہے، کیوں کہ حضرت علیؓ چچا زاد بھائی ہیں اور آپؐ کے داماد بھی ہیں، اس لیے حضرت علیؓ کی عزت افزائی فرمائی اور یہ بیان فرمایا کہ علیؓ مجھ سے ہے اور میں علیؓ سے ہوں۔ ولا یؤدی عنی الا علی اس سے مراد برأت کا اعلان ہے، جو کہ آپؐ نے حضرت علیؓ سے کرایا۔ (مزید کے لیے عالمی حدیث ۶۰۹۱) دیکھیں۔

حدیث نمبر ۲۸۸۷ ﴿حضرت علیؓ کی مواخات کا مسئلہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۹۳

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَخَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَصْحَابِهِ لَجَاءَ عَلِيٌّ تَدْمَعُ عَيْنَاهُ فَقَالَ

أَخِيَتْ بَيْنَ أَصْحَابِكَ وَلَمْ تَوَاخَ بَيْنِي وَبَيْنَ أَحَدٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. (رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن غریب)

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۲۰

حل لغات: تَذَمُّعُ دَمْعُ (ف) دَمْعًا آنسو بہانا۔ لَمْ تَوَاخَ اخاه (مفاعلة) مُوَاخَاةٌ بھائی چارہ قائم کرنا۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کے درمیان بھائی چارہ قائم کرایا تو حضرت علیؓ اس حال میں آئے کہ آنکھوں سے آنسو جاری تھے اور عرض کیا کہ آپؐ نے اپنے صحابہ کے درمیان تو بھائی چارہ قائم فرمادیا، لیکن کسی سے میرا بھائی چارہ قائم نہیں کیا؟ رسول کریمؐ نے فرمایا: تم میرے بھائی ہو دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن غریب ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضورؐ نے ہجرت مدینہ کے بعد حضرت علیؓ سے مواخات قائم کی، اس حدیث کو ترمذی نے حسن غریب کہا ہے، لیکن یہ حدیث شدید ضعیف، بلکہ بعض اعتبار سے تو موضوع ہے، درحقیقت حضرت علیؓ کی مواخات سہل بن حنیفؓ سے حضورؐ نے قائم کی تھی، آپؐ سے حضرت علیؓ کی مواخات کی بات بھی شیعوں کی کارستانی ہے، جو کہ اہل سنت کی کتابوں میں بھی نقل ہو گئی ہے، اس حدیث کا ایک راوی علی بن قادم شیعہ تھا، اس حدیث کی تحقیق نیز مواخات علیؓ کے حوالہ سے والد محترم حضرت مولانا عبدالعلی فاروقی مدظلہ العالی کی معرکہ الآراء کتاب ”تاریخ کی مظلوم شخصیتیں“ سے گراں قدر باتیں نقل کی جا رہی ہیں، جس سے مسئلہ بالکل صاف ہو جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اخوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین اصحابہ رسول اکرمؐ اور آپؐ کے اصحابؓ، حق تعالیٰ کے حکم سے جب مکہ سے مدینہ ہجرت کر کے گئے، اس وقت ان مہاجرین کی بے سروسامانی کا عالم یہ تھا کہ نہ ان کے پاس سرچھپانے کی اپنی جگہ تھی نہ ہی پیٹ بھرنے کے لیے ایک دانہ، رسول اکرمؐ نے اپنی زبردست حکمت عملی کے ذریعہ اپنے ان خانماں برباد ساتھیوں کو مدینہ میں جس عزت و وقار کے ساتھ بسایا، اس کی دوسری مثال پیش کرنے سے تاریخ عاجز ہے، آپؐ نے مہاجرین (مکہ سے مدینہ آنے والے اصحابؓ) اور انصار (مدینہ کے باشندے اصحابؓ) کے درمیان اس طرح مواخاۃ (بھائی چارہ) قائم کیا کہ ایک ایک مہاجر کو ایک ایک انصاری کے حوالہ کر کے دونوں کو ایک دوسرے کا بھائی بنا دیا، تاکہ جب تک مہاجرین، مدینہ کے حالات کو سمجھ کر اپنے قدموں پر نہ کھڑے ہو جائیں اس وقت تک ان کے قیام و طعام کا کوئی مسئلہ نہ ہو۔ اس مواخات کے کیا اثرات رونما ہوئے؟ اور مہاجرین و انصار صحابہؓ نے رسول اکرمؐ کے قائم فرمودہ اس بھائی چارے کی کس کس طرح لاج رکھی؟ یہ ایک مستقل اور تفصیل طلب موضوع ہے جس پر بہت کچھ لکھا بھی جا چکا ہے، لیکن ہمیں اس جگہ صرف اتنی بات سے بحث ہے کہ حضرت علیؓ کا بھائی چارہ کس سے ہوا تھا؟ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ ضروری بات یہ ذہن میں رہنے کی ہے کہ رسول اکرمؐ نے یہ مواخات (بھائی چارہ) اس اہم ہنگامی ضرورت کے تحت مہاجرینؓ اور انصار صحابہؓ کے درمیان کرایا تھا کہ مکہ سے اللہ کے حکم پر اور اللہ کے راستہ میں ہجرت کر کے آنے والے بے سروسامان صحابہؓ کی کفالت کا انتظام بھی ہو جائے اور اتنی بڑی تعداد میں مہاجرین کے آنے سے انصار پر ناقابل برداشت بوجھ بھی نہ پڑنے پائے، اسی لیے ایک ایک مہاجر کو ایک انصاری کا بھائی بنایا تھا۔ اور پھر بھائی چارہ کی اس بنیادی ضرورت کو سامنے رکھ کر غور کیجئے تو حافظ ابن کثیر کا یہ بیان کس قدر واضح، صحیح اور قرین قیاس نظر آتا ہے ”ہاجر علی بعد خروج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مکة وکان قد امره بقضاء دیونہ ورد ودائعہ ثم يلحق به فامثل ما امر به ثم هاجر و آخی النبی صلی



اللہ علیہ وسلم بینہ و بین سہل بن حنیف" (حضرت علیؑ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ سے ہجرت فرمانے کے بعد ہجرت کی، اس لیے کہ حضورؐ نے ان کو اپنے قرضوں کی ادائیگی اور امانتوں کی واپسی کے بعد اپنے پاس آنے کا حکم دیا تھا، چنانچہ حکم کی تعمیل کے بعد انہوں نے ہجرت کی اور نبیؐ نے ان کے اور سہل بن حنیفؓ کے درمیان بھائی چارہ کرایا۔) اب اس صاف اور واضح بیان کے بعد اس روایت (حدیث باب) پر بھی غور کیجئے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اپنے اصحابؓ کا بھائی چارہ کرایا تو حضرت علیؑ روتے ہوئے آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپؐ نے ہمارے دوسرے ساتھیوں کا تو بھائی چارہ کر دیا، لیکن میرا کسی سے نہیں کرایا، حضورؐ نے فرمایا کہ تم تو دنیا و آخرت میں میرے بھائی ہو، اس روایت سے اس بات پر استدلال کیا جاتا ہے کہ ہجرت کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام اصحابؓ مہاجرین کا بھائی چارہ تو اصحابؓ انصار کے ساتھ کر دیا، لیکن حضرت علیؑ کا بھائی چارہ کسی انصاری سے نہ کرا کے ان کو خود اپنا بھائی بنایا۔ اور یہ ہے حضرت علیؑ کی ایک بہت بڑی فضیلت، علامہ طاہر پٹنی حضرت علیؑ کے بھائی چارہ کے سلسلہ کی تمام روایات کے بارے میں تذکرۃ الموضوعات میں تحریر فرماتے ہیں کہ "یہ روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ سے بھائی چارہ کیا، اور ان کے بھائی چارہ کی جملہ روایات، نیز ترمذی کی روایت سب ضعیف ہیں" اسی طرح علامہ ابن تیمیہؒ اپنی کتاب منہاج السنۃ میں تحریر فرماتے ہیں کہ ان احادیث المواخاة لعلی کلہا موضوعۃ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یواخ احداً ولا آخی بین مہاجر و مہاجر و لا بین ابی بکر و عمر، ولا بین انصاری و انصاری ولكن آخی بین المہاجرین والانصار فی اول قدومہ المدینۃ۔ (منہاج السنۃ، ج ۳ ص ۹۶) حضرت علیؑ کے بھائی چارہ کے سلسلہ کی تمام روایات موضوع ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ خود اپنا کسی سے بھائی چارہ قائم کیا اور نہ ایک مہاجر اور دوسرے مہاجر کے درمیان اور نہ ابو بکرؓ و عمرؓ کے درمیان اور نہ ایک انصاری اور دوسرے انصاری کے درمیان، لیکن حضورؐ نے تو مدینہ تشریف لاتے ہی مہاجرین اور انصار کے درمیان بھائی چارہ کرایا تھا، محدثین کرام نے روایت و درایت دونوں کسوٹیوں پر پرکھنے کے بعد ترمذی کی اس روایت کے ضعیف بلکہ موضوع ہونے کا فیصلہ کیا ہے، چنانچہ ترمذی کی سند میں حکیم بن جبیر علی بن قادم اور جمیع بن عمیر تمیمی یہ تین راوی ساقط الاعتبار اور ناقابل اعتماد ہیں۔ اس جگہ ہم ان تینوں راویوں کے سلسلے میں علماء جرح و تعدیل کی آراء کو میزان الاعتدال کے حوالہ سے مختصر طور پر علیحدہ علیحدہ نقل کئے دیتے ہیں۔

(۱) **حکیم بن جبیر:** احمد کہتے ہیں کہ حکیم بن جبیر ضعیف ہے، منکر الحدیث ہے، نسائی کہتے ہیں قوی نہیں، دارقطنی کہتے ہیں کہ متروک الحدیث ہے، معاذ کا بیان ہے کہ میں نے شعبہ سے کہا کہ آپؐ ہم سے حکیم بن جبیر کی احادیث بیان کیجئے، تو انہوں نے کہا کہ اس کی احادیث بیان کرنے سے مجھے جہنم میں جانے کا خوف ہے۔ جوز جانی کہتے ہیں کہ حکیم بن جبیر کذاب ہے۔

(۲) **علی بن ہادم:** یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ یہ ضعیف ہے، ابن سعد کہتے ہیں کہ غالی شیعہ ہے، منکر الحدیث ہے، ابن عدی کہتے ہیں کہ اس کی بہت سی روایات منکر ہیں۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

(۳) **جمیع بن عمیر:** ابن حبان لکھتے ہیں کہ یہ کثر افضی ہے، اپنے دل سے روایتیں وضع کرتا تھا، ابن نمیر کہتے ہیں کہ سب سے بڑے جھوٹوں میں اس کی بھی گنتی ہے۔ ابن عدی کہتے ہیں کہ اس کی عام روایتیں ایسی ہوتی ہیں جنہیں بس یہی بیان کرتا ہے، کوئی دوسرا نقل نہیں کرتا، قارئین خود اندازہ کر سکتے ہیں، کہ جس روایت کی سند میں ایک دو نہیں بلکہ تین تین ایسے رسوائے زمانہ فنکار موجود ہوں، اس کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے، پھر درپیش بھی غور کیا جائے تو اس کہانی کا مہمل ہونا بالکل واضح ہے، کیوں کہ مواخاة یعنی بھائی چارہ کا عمل تو ایک خاص ضرورت کے تحت تھا، اور مہاجرین و انصار کے درمیان بھائی چارہ قائم کر کے رسول اکرمؐ نے جیسی زبردست حکمت عملی اور بے نظیر قائدانہ صلاحیت کے مظاہرہ کیا تھا، اس کی دنیا آج تک معترف ہے، اور مصلحت وقت کا تقاضا بھی یہی تھا اور احادیث معتبرہ سے اسی کا

ثبوت بھی ملتا ہے، کہ یہ بھائی چارہ مہاجرین اور انصار کے درمیان ہوا تھا، نہ کہ مہاجرین و مہاجرین یا انصار و انصار کے درمیان، پھر بھلا حضورؐ اور حضرت علیؑ کے درمیان بھائی چارہ قائم ہونے سے کیا فائدہ؟ جب کہ یہ دونوں حضرات مہاجر تھے، اب اگر کوئی شخص یہ کہے کہ رسول اکرمؐ نے حضرت علیؑ کے ساتھ اپنا بھائی چارہ قائم فرما کر ان کو اعزاز بخشا اور اس بھائی چارے کا مقصد حضرت علیؑ کے اس قرب خاص کا اظہار تھا، جو ان کو رسول اکرمؐ کے ساتھ حاصل تھا، تو اس کا واضح اور بدیہی جواب یہ ہے کہ حضرت علیؑ تو حضور علیہ السلام کے خونی رشتے سے ہی بھائی تھے، اور یہ بات بالکل عیاں اور سب کو معلوم تھی، پھر بھلا ان کو منہ بولا بھائی بنانے کی کیا ضرورت تھی، اور اس سے ان کا کیا اعزاز بڑھ گیا، ہمارا خیال تو یہ ہے کہ یہ ایک تیرے دوستکار کی سبائی سازش کا کرشمہ ہے کہ حضرت علیؑ کی اس فضیلت کے پردہ میں یہ تاثر دینا مقصود ہے کہ مدینہ کے کسی انصاری مسلمان نے حضرت علیؑ سے بھائی چارہ قائم کرنا گوارہ نہ کیا، جس کا ان کو اتنا ملال ہوا کہ وہ روتے ہوئے حضورؐ کے پاس آئے اور شکوہ کیا کہ میرا تو آپؐ نے کسی سے بھائی چارہ کرایا ہی نہیں، اس پر رسول اکرمؐ نے ان کی اشک ثوئی کی خاطر فرمادیا کہ تم تو میرے بھائی ہو، حالاں کہ حقیقت وہی ہے، جس کا ذکر حافظ ابن کثیرؒ کے حوالے سے ابتدا میں کیا گیا کہ دوسرے مہاجرین کی طرح حضرت علیؑ کا بھائی چارہ بھی ایک انصاری صحابی حضرت ہبل بن حنیفؓ سے حضور علیہ السلام نے کرایا تھا۔ (شرح کی مظلوم شخصیتیں)

**حدیث نمبر ۲۸۸۸: ﴿حضرت علیؑ کی محبوبیت کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۹۴**

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَيْرٌ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي بِأَحَبِّ خَلْقِكَ إِلَيْكَ يَا كُلُّ مَعْنَى هَذَا الطَّيْرِ فَجَاءَهُ عَلِيٌّ فَأَكَلَ مَعَهُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۲۱

حل لغات: طَيْرٌ (ج) طُيُورٌ پرندہ۔

ترجمہ: حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پرندہ رکھا ہوا تھا، آپؐ نے دعا مانگی اے اللہ تیری مخلوق میں جو بہت زیادہ تجھ کو محبوب ہو اس کو میرے پاس بھیج دے تاکہ وہ میرے ساتھ اس پرندہ کا گوشت کھائے، پس حضرت علیؑ آئے اور انہوں نے آنحضرتؐ کے ساتھ کھایا۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

اس حدیث سے شیعہ صاحبان استدلال کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ کا ساری مخلوق میں جس میں شیخین بھی شامل ہیں افضل اور اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب اور پیارے تھے۔ لیکن ظاہر ہے کہ اللہ کی مخلوق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی شامل ہیں، اگر حدیث سے یہ نتیجہ نکالا جائے گا تو لازم آجائے گا کہ ان کو شیخین ہی سے نہیں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی افضل اور اللہ کا زیادہ محبوب اور پیارا مانا جائے۔ اسی بنا پر شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ حضورؐ کی دعا کا مطلب یہ ہے کہ اے اللہ تو کسی ایسے بندے کو بھیج دے جو تیرے محبوب ترین بندوں میں سے ہو اور یقیناً حضرت علیؑ اللہ تعالیٰ کے محبوب ترین بندوں میں سے ہیں۔ اس حدیث کے بارے میں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ علامہ ابن جوزیؒ نے اس کو موضوع قرار دیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے ان کی اس رائے سے اتفاق نہیں کیا لیکن یہ تسلیم کیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** لہجاء ہ علی شیعہ کہتے ہیں کہ علیؑ مخلوق میں سب سے افضل تھے اور آپؐ کے خلیفہ بلا فصل تھے اور وہ خواخواہ اس روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں، اولاً تو یہ روایت جیسا کہ نقل ہوا رولیت و درایت دونوں اعتبار سے صحیح نہیں ہے، محبوب ہونا اور چیز ہے اور مقام میں بلند ہونا اور چیز ہے، حضرت علیؑ کے محبوب ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ان کے علاوہ کسی کو خلیفہ بنانا منع تھا، یہ شیعہ کی خرافات میں سے ہے، آخر یہ حدیث بھی تو ہے کہ انسانوں میں آنحضرتؐ کو حضرت عائشہؓ

محبوب تھیں اور مردوں میں ان کے باپ صدیق اکبرؓ محبوب تھے۔

حدیث نمبر ۲۸۸۹ ﴿حضرت علیؓ کے لیے آپؐ کی عطا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۹۵

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ إِذَا كُنْتُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَانِي وَإِذَا سَكْتُ ابْتَدَأَنِي. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۲۲

حل لغات: سَكَتٌ سَكَتٌ (ن) سَكُوْنَا خاموش رہنا۔ ابْتَدَأَ (افتعال) ابْتَدَأَ ابتدا کرنا، شروع کرنا۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ مانگتا تو آپؐ مجھے دیتے اور جب میں نہ مانگتا تو بھی عطا فرماتے۔ (ترمذی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپؐ کی حضرت علیؓ پر خصوصی شفقت و عنایت تھی، اور کیوں نہ ہوتی حضورؐ نے ہی ان کی کھل تربیت فرمائی پھر وہ محسن چچا کے بیٹے بھی تھے، اور داماد بھی تھے، مانگنے پر آپؐ ہر کسی کو عطا کرتے، حضرت علیؓ اگر آپؐ سے سوال نہ بھی کرتے تو آپؐ از خود ان کو عطا فرماتے اور یہی حضرت علیؓ کی خصوصیت ہے۔

خلاصہ حدیث

اذا سکت ابتدانی اس کے دو مطلب ہیں (۱) طلب نہیں کرتے تو آپؐ از خود عطا فرماتے۔ (۲) خاموش رہتا تو آپؐ گفتگو کی ابتدا فرماتے، یہ حدیث منقطع ہے؛ کیوں کہ حضرت علیؓ سے روایت کرنے والے راوی عبداللہ جمہلی کا حضرت علیؓ سے لقائے اور سماع نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۲۸۹۰ ﴿حضرت علیؓ حکمت کے دروازہ تھے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۹۶

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا دَارُ الْحِكْمَةِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَقَالَ رَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ شَرِيكٍ وَلَمْ يَذْكُرُوا فِيهِ عَنِ الصَّنَابِجِيِّ وَلَا نَعَرَفَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الثِّقَاتِ غَيْرَ شَرِيكٍ.

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۲۳

حل لغات: دار گھر (ج) اَدْوَرٌ وِدْيَارٌ۔ الحکمة دانائی (ج) حِکْمٌ۔ باب (ج) أَبْوَابٌ دروازہ۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں حکمت کا گھر ہوں اور علیؓ حکمت کے گھر کا دروازہ ہے۔ (ترمذی) امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے اور فرمایا کہ ان میں سے بعض نے اس حدیث کو شریک سے روایت کیا ہے، اور صابجی کا ذکر نہیں کیا اور ہم اس حدیث کو شریک کے سوا کسی ثقہ سے نہیں جانتے ہیں۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث

حضرت علیؓ مرتضیٰ صغریٰ ہی میں رسول اللہؐ کی دعوت پر اسلام لائے اور اس کے بعد برابر آپؐ کی تربیت اور صحبت میں رہے، اس لیے آپؐ کی تعلیم سے استفادہ میں ان کو ایک درجہ خصوصیت حاصل ہے، اسی بنا پر حضورؐ نے ان کے بارے میں ارشاد فرمایا، أَنَا دَارُ الْحِكْمَةِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا (میں علم کا شہر ہوں اور علیؓ اس کا دروازہ ہیں) لیکن اس سے یہ سمجھنا اور یہ نتیجہ نکالنا کہ بس حضرت علیؓ ہی حضورؐ کے ذریعہ آئے ہوئے علم و حکمت کے حامل و وارث تھے، اور ان ہی کے ذریعہ اس کو حاصل کیا جاسکتا ہے، اور ان کے سوا کسی دوسرے سے حضورؐ کے لائے ہوئے علم و حکمت کو حاصل نہیں کیا جاسکتا، انتہائی درجہ کی نا فہمی ہے، قرآن مجید میں متعدد مقامات پر ارشاد فرمایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہؐ کو امین میں اپنا رسول بنا کر بھیجا جو ان کو اللہ تعالیٰ کی آیات پڑھ کر سناتے

ہیں، اور کتاب اللہ اور حکمت کی ان کو تعلیم دیتے ہیں، قرآن مجید کی یہ آیتیں بتلاتی ہیں کہ رسول اللہ سے کتاب و حکمت کی تعلیم اپنے اپنے طرف اور اپنی اپنی استعداد کے مطابق تمام صحابہ کرام نے پائی، لہذا یہ بھی حضور کے ذریعہ آئے ہوئے علم و حکمت کا ذریعہ اور دروازہ ہیں، یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ آنحضرتؐ کی دعوت پر حضرت علیؑ مرتضیٰ جب اسلام لائے تو جیسا کہ لکھا جا چکا ہے، کہ وہ صغیر السن تھے، ان کی عمر مشہور روایات کے مطابق صرف آٹھ یا دس سال یا اس سے کچھ زیادہ تھی، اور آنحضرتؐ کی تعلیم سے استفادہ کی وہی استعداد اور صلاحیت اس وقت ان کو حاصل تھی، جو فطری طور پر اس عمر میں ہونا چاہئے، لیکن صدیق اکبرؑ نے اسی دن جب حضورؐ کی دعوت پر اسلام قبول کیا تو ان کی عمر تقریباً چالیس سال کی ہو چکی تھی، اور فطری طور پر ان کو استفادہ کی وہ کامل استعداد اور صلاحیت حاصل تھی، جو اس عمر میں ہونی چاہئے اس لیے رسول اللہؐ کے ذریعہ سے آئے ہوئے علم و حکمت میں ان کا حصہ دوسرے تمام صحابہ کرام سے مجموعی طور پر زیادہ تھا، رسول اللہؐ نے اپنے مرض وفات میں ان کو اپنی جگہ نماز کا امام مقرر فرمایا، یہ بھی حضورؐ کی طرف سے حضرت صدیق اکبرؑ کے علم بالکتاب والحکمة ہونے کی سند تھی، پھر صحابہ کرامؓ نے بالاتفاق ان کو آنحضرتؐ کا خلیفہ اور امت کا امام تسلیم کر کے عملی طور پر اس کا اعتراف کیا اور گویا اس حقیقت کی شہادت دی، نیز یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ مختلف صحابہ کرامؓ کے بارے میں رسول اللہؐ نے علم دین کے مختلف شعبوں میں ان کی تخصیص اور امتیاز کا ذکر فرمایا جیسا کہ انشاء اللہ مناقب ہی کے سلسلہ میں آئندہ درج ہونے والی بعض احادیث سے معلوم ہوگا، پھر اس واقعی حقیقت میں کس کو شک و شبہ کی گنجائش ہو سکتی ہے، کہ حضرات تابعین نے مختلف صحابہ کرامؓ سے حضورؐ کا لایا ہوا علم حاصل کیا، جس کو اللہ تعالیٰ نے محدثین کے ذریعہ حدیث کی کتابوں میں محفوظ کر دیا اور اسی سے قیامت تک امت کو رہنمائی ملتی رہے گی۔ ذالک تقدیر العزیز العظیم یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ ابن الجوزی اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ وغیرہ ناقد محدثین نے زیر تشریح اس حدیث انا دار الحکمة الخ کو موضوع قرار دیا ہے، خود امام ترمذیؒ نے یہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرمایا، هذا حدیث غریب منکوح، بہر حال سند کے لحاظ سے یہ حدیث محدثین کے نزدیک غیر مقبول اور ناقابل استناد ہے۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** انا دار الحکمة، وعلی بابہا میں حکمت کا گھر ہوں اور علی اس کا دروازہ ہے، حکمت سے مراد وہ حکمت ہے جس کا تذکرہ (یعلمہم الکتاب والحکمة) میں آیا ہے اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نبی مکرمؐ حکمت کا خزن ہیں اور اس خزانہ تک پہنچنے کا گیت حضرت علیؑ ہیں، کیوں کہ آپؐ کو حکمت نبوی سے حظ وافر حاصل تھا، پس جو علم و حکمت کا متوالا ہے، وہ حضرت علیؑ کے علوم کا نتیجہ کرے۔

**حدیث کا حال:** امام ترمذیؒ فرماتے ہیں یہ حدیث منکر (نہایت ضعیف) ہے۔ (شریک بن عبد اللہ نخعی میں کلام ہے اور یہ سند محمد بن عمر ابن الروی کی ہے) اور دوسرے بعض تلامذہ بھی شریک سے یہ حدیث روایت کرتے ہیں، مگر وہ سند میں مناجی (عبدالرحمن بن علیہ) کا ذکر نہیں کرتے اور یہ حدیث شریک کے علاوہ کوئی ثقہ راوی روایت نہیں کرتا اور باب میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے (یہ روایت مستدرک حاکم میں ہے مگر ذہبی نے اس کے صحیح ہونے پر اعتراض کیا ہے) اور ابن الجوزی نے اس روایت کو موضوعات میں لیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اور حافظ ابن حجر نے اس کو حسن کہا ہے۔

**حدیث سے شیعوں کا استدلال:** شیعہ کہتے ہیں، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حکمت حضرت علیؑ کے ساتھ خاص تھی؛ کیوں کہ گھر میں دروازے ہی سے داخل ہوا جاتا ہے، اور دوسرے صحابہ علم و حکم سے تہی دامن تھے۔

**جواب:** حدیث میں حصر نہیں ہے، کہ علیؑ ہی حکمت کا دروازہ تھے پس جیسے جنت کے آٹھ دروازے ہیں، علم و حکمت کے بھی بہت سے دروازے ہیں، ان میں سے ایک اہم دروازہ حضرت علیؑ تھے اور دوسرے اکابر صحابہ دوسرے دروازے تھے، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ

تابعین کرام نے حضرت علیؑ کے علاوہ دوسرے صحابہؓ سے بھی علم حاصل کیا ہے، اور نبیؐ نے دیگر صحابہ کے حق میں بھی ان کا علمی مقام واضح کرنے والے ارشادات فرمائے ہیں، آپؐ نے خواب میں دودھ نوش فرما کر بچا ہوا حضرت عمرؓ کو دیا ہے، اور اس کی تعبیر علم سے بیان فرمائی ہے۔ اور حضرت زید بن ثابتؓ کو قرآن کا سب سے زیادہ جاننے والا اور حضرت معاذ بن جبلؓ کو حلال و حرام کا بڑا عالم اور ابی قحرفہؓ میں فائق قرار دیا ہے۔ (تختہ اللمسی)

حدیث نمبر ۲۸۹۱ ﴿حضرت علیؑ سے آپؐ کی سرگوشی﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۹۷

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا يَوْمَ الطَّائِفِ فَاتَّجَاهَ فَقَالَ النَّاسُ لَقَدْ طَالَ نَجْوَاهُ مَعَ ابْنِ عَمِّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اتَّجَبْتُهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ اتَّجَاهَهُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۴ ج ۲، باب، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۲۶

حل لغات: انتجی (افتعال) القوم باہم سرگوشی کرنا۔ طال (ن) طولا دراز ہونا۔ نجوی (جمع واحد دونوں کے لیے) سرگوشی۔ ترجمہ: اور حضرت جابرؓ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ طائف کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کو بلایا اور ان سے سرگوشی کرنے لگے، تو لوگوں نے کہا، اپنے چچا کے بیٹے کے ساتھ تو رسول اللہؐ نے بڑی دیر تک سرگوشی کی، رسول اللہؐ نے فرمایا علیؑ کے ساتھ میں نے سرگوشی نہیں کی بلکہ اللہ نے اس سے سرگوشی کی ہے۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث

نبی کریمؐ نے حضرت علیؑ سے غزوہ طائف کے موقع پر سرگوشی کی تو منافقین نے یا عام صحابہ کرام نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنے چچا زاد بھائی کے ساتھ سرگوشی لمبی ہو گئی ہے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے سرگوشی نہیں کی بلکہ اللہ تعالیٰ نے سرگوشی کی ہے، مطلب اس کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن باتوں کو حضرت علیؑ سے سرگوشی کے طور پر کہنے کا حکم دیا ہے میں نے وہی باتیں کی ہیں، پس گویا ان سے میں نے سرگوشی نہیں کی بلکہ اللہ نے کی ہے۔ اس صورت میں حضورؐ کا ارشاد قرآن پاک کی اس آیت ”وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمى“ کے مشابہ ہو جائے گا۔ باقی رہی یہ بات کہ حضورؐ نے حضرت علیؑ سے سرگوشی میں کیا باتیں کیں؟ تو ظاہر یہ ہے کہ اس غزوہ کے متعلق اور اسی طرح کی کوئی دنیاوی اسرار وغیرہ ان کو بتلائے ہوں گے، نہ یہ کہ دین کے متعلق کوئی بات ان کو بتلائی ہو اور دوسروں سے اس کو چھپایا ہو۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت علیؑ سے پوچھا گیا کہ کیا آپؐ کے پاس قرآن کے علاوہ بھی کوئی چیز ہے، انہوں نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے دانے کو پھاڑا اور جاندار کو پیدا کیا، ہمارے پاس صرف وہی کچھ ہے جو قرآن میں ہے اور کتاب اللہ کی وہ سمجھ و دانائی جو آدمی کو دی گئی ہے اور جو کچھ اس صحیفہ میں ہے اور اس صحیفہ میں دیت کے متعلق احکام تھے۔ (جدید مظاہر حق)

کلمات حدیث کی تشریح

یوم الطائف غزوہ طائف کا ذکر عالمی حدیث

کے تحت دیکھیں۔ لقد طال نجواه واقعہ

غالباً اس وقت کا ہے جب سورۃ الجادلہ کی آیت ۱۳ نازل ہوئی تھی، اور اس میں حکم دیا تھا کہ جسے نبیؐ

سے سرگوشی کرنی ہے وہ پہلے کچھ خیرات دے۔ (تختہ، ۷: ۳۹۵)

اس حکم پر صرف حضرت علیؑ نے عمل کیا تھا، انہوں نے ایک دینار خرچ کر کے سرگوشی کا وقت لیا تھا، چنانچہ آپؐ نے ان سے دیر تک تنہائی میں بات کی، اس پر مذکورہ تبصرہ ہوا، اور آپؐ نے مذکورہ بات فرمائی۔ یہ حدیث کچھ بہت زیادہ قوی نہیں، اناج بن عبد اللہ بن جحیہ صدوق ہے مگر شیعہ ہے، اور محمد بن فضیل بن غزو ان پر بھی شیعہ ہونے کا الزام تھا، مگر اناج سے یہ حدیث محمد بن فضیل کے علاوہ روایت بھی بیان کرتے ہیں، بہر حال امام ترمذیؒ نے روایت کی تصحیح نہیں کی ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۹۲ ﴿حضرت علیؑ کی خصوصیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۹۸

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ يَا عَلِيُّ لَا يَجُلُّ لِأَخِيذٍ يُجَنَّبُ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرِي وَغَيْرُكَ قَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمُثَنِّ لَقُلْتُ لِضَرَّارِ بْنِ صُرْدٍ مَا مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ لَا يَجُلُّ لِأَخِيذٍ يَسْتَطِرُّهُ جُنُبًا غَيْرِي وَغَيْرُكَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۲، ج ۲، باب کتاب المناقب، حدیث ۳۷۲۶

**حل لغات:** یجنب (اجتناب) الرجل (اجتناباً) جنسی ہونا۔ یستطرق (استفعال) کسی سے اس کی حدود میں سے راستہ مانگنا۔  
**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ سے فرمایا میرے اور تیرے سوا کسی شخص کو یہ جائز نہیں ہے کہ وہ جنسی ہوئے اس مسجد میں۔ علی بن منذر کہتے ہیں کہ میں نے ضرار بن صرد سے پوچھا اس حدیث کا کیا مطلب ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس کا مطلب ہے کہ میرے اور تیرے سوا کسی کو جنابت کی حالت میں اس مسجد کے اندر سے گزرنا جائز نہیں ہے۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** مطلب یہ ہے کہ جنابت کی حالت میں صرف میں اور علی مسجد کے راستے سے گزر سکتے ہیں کسی اور شخص کے لیے حلال نہیں کہ حالت جنابت میں مسجد نبوی سے گزر جائے، چوں کہ حضور اکرمؐ اور حضرت علیؑ کے گزرنے کا راستہ مسجد میں تھا باقی لوگوں کا نہیں تھا، اس لیے یہ خصوصی اجازت دی گئی، یہی وجہ ہے کہ اس اجازت کو صرف مسجد نبوی کے ساتھ خاص کر کے "مسجدی" فرمایا دوسری کسی مسجد میں جانا جائز نہیں تھا؛ کیوں کہ یہ مجبوری دوسری جگہ نہیں تھی۔ (توضیحات)

**کلمات حدیث کی تشریح** یجنب کے معنی جنسی ہونا، ضرار بن صرد ابو نعیم الطحان الکوفی پر بھی شیعہ ہونے کا الزام تھا (تقریب) اس نے حدیث کی مذکورہ تاویل کر کے اس کو قابل قبول بنانے کی کوشش کی ہے، حالاں کہ حدیث کا بظاہر مفہوم مسجد نبوی میں جماع کرنا ہے، کیوں کہ نبی کو احتلام نہیں ہوتا۔ یہ حدیث پرلے درجہ کی ضعیف ہے، ابن الجوزی نے اس کو "موضوعات" میں لیا ہے، عطیہ عوفی شیعہ تھا، اور حدیث میں بہت زیادہ غلطیاں کرتا تھا، اس سے یہ حدیث دو شخص روایت کرتے ہیں، اور دونوں شیعہ ہیں: ایک کثیر بن اسماعیل النواء: یہ غالی شیعہ تھا اور ضعیف راوی ہے۔ دوسرا سالم بن ابی حفصہ عجل ابو یوسف کوئی! یہ بھی غالی شیعہ تھا۔ اس لیے یہ روایت یا تو موضوع ہے یا غایت درجہ ضعیف ہے، اس سے نہ استدلال ہو سکتا ہے، نہ کوئی خصوصیت ثابت ہو سکتی ہے، اور نہ یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ مسجد میں جنسی ہونا یا گزرنا کسی کے لیے کیسے جائز ہو گیا۔ (تحفۃ اللمی)

حدیث نمبر ۲۸۹۳ ﴿حضرت علیؑ سے آپ کا اظہار محبت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۹۹

وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشًا فِيهِمْ عَلِيٌُّّ قَالَتْ فَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ يَقُولُ اللَّهُمَّ لَا تُمِيتْنِي حَتَّى تُرِيَنِي عَلِيًّا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۲، ج ۲، باب کتاب المناقب، حدیث ۳۷۳۷

**حل لغات:** لَا تُمِيتْنِي أَمَاتٌ (افعال) إِمَاتَةٌ موت دینا۔ تُرِيَنِي أَرَاهُ (افعال) إِرَاءَةٌ دکھانا۔  
**ترجمہ:** اور حضرت ام عطیہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی جنگی مہم پر ایک لشکر روانہ فرمایا جس میں حضرت علیؑ بھی شامل تھے، ام عطیہؓ کا بیان ہے کہ اس موقع پر میں نے رسول کریمؐ کو ہاتھ اٹھا کر یہ دعا مانگتے سنا: اے الہی مجھ کو اس وقت تک موت نہ دینا جب تک کہ تو علیؑ کو مجھ کو نہ دکھا دے۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث بلاشبہ رسول اللہ کو ان وجوہ سے جن کا ذکر کیا جا چکا ہے، حضرت علی مرتضیٰ کے ساتھ غایت درجہ کی محبت تھی، اسی کا مظہر حضور کی یہ دعا بھی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لا تمتنی مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؑ اس مہم سے سلامت واپس آجائیں، اور میری ان سے ملاقات ہو جائے۔ اس وقت تک مجھے موت نہ آئے۔ یہ حدیث ضعیف ہے، اس کے راوی ابوالجراح بہزی اور ام شراحیل مجہول ہیں، دونوں سے روایت ترمذی ہی میں ہے۔ (تحفۃ اللمعی)

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۲۸۹۴ ﴿مَنَافِقُ حَضْرَتِ عَلِيٍّ سَيِّئَةٌ مَحَبَّتُ نَهْمِيں كَرْنَا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۰۰  
عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُحِبُّ عَلِيًّا مَنَافِقٌ وَلَا يُبَغِّضُهُ مُؤْمِنٌ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۳ ج ۲، باب، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۱، احمد، ص ۲۹۲ ج ۶

حل لغات: لَا يُحِبُّ احب فلان (افعال) احبابا دوست رکھنا، محبت کرنا۔ منافق دل میں کفر چھپانے اور زبان سے ایمان ظاہر کرنے والا۔ لَا يُبَغِّضُهُ ابغض (افعال) ابغاضاً بغض رکھنا، دشمنی کرنا۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منافق حضرت علیؑ سے محبت نہیں رکھے گا اور مومن ان سے دشمنی نہیں رکھے گا۔ اسے احمد اور ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ اسناد کے لحاظ سے یہ حدیث حسن غریب ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ منافق کے دل میں حضرت علیؑ کی محبت نہیں ہو سکتی اور مومن کبھی بھی حضرت علیؑ سے بغض نہیں رکھ سکتا، معلوم ہوا حضرت علیؑ کی محبت ایمان کی علامت اور ان سے بغض نفاق کی پہچان ہے، یہاں یہ

بات ملحوظ نظر رکھنی چاہئے کہ محبت رکھنے کے لیے شریعت نے اپنا ایک معیار مقرر کیا ہے، اسی معیار پر جو محبت ہوگی وہ ایمان کی علامت ہوگی، وہ محبت ہرگز مطلوب نہیں جو شریعت کے قواعد کے منافی ہو، جس طرح شیعہ روافض کی مصنوعی محبت ہے، کہ حضرت علیؑ کو الوہیت

کے درجہ پر فائز کرتے ہیں ان سے مدد مانگتے ہیں، بلکہ ان کو نبیوں سے اعلیٰ مانتے ہیں، ان کو وصی رسول اللہ مانتے ہیں اور کیا خرافات

بکتے ہیں، اور ان کے نقش قدم یعنی شریعت پر نہیں چلتے ہیں روافض کے بڑے بڑے امام اور محبت اللہ داڑھی منڈاتے ہیں، جب ان کے اماموں کا یہ حال ہے تو مقتدیوں کا کیا حال ہوگا۔ (توضیحات)

غریب اسناد اس حدیث کا مضمون صحیح ہے، اس مضمون کی روایت مسلم کے حوالے سے عالمی

حدیث ۶۰۸۸ گزر چکی ہے، تفصیلات دیکھ لی جائیں، سند کے اعتبار سے حدیث باب نہایت ضعیف ہے حدیث کے راوی، مساد یہ مجہول ہیں۔ (تحفۃ اللمعی)

حدیث نمبر ۲۸۹۵ ﴿حَضْرَتِ عَلِيٍّ كَوْبَرًا كَهْمَا جَرَمٍ عَظِيمٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۰۱  
وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ سَبَّنِي. (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

حوالہ: مسند احمد، ص ۳۲۳ ج ۶

حل لغات: سَبَّ (ن) سبنا گالی دینا، برا بھلا کہنا۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ کہتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے علی کو برا کہا اس نے درحقیقت مجھ کو برا کہا۔ (احمد)



**خلاصہ حدیث** اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت علیؑ کو برا بھلا کہنا یہ آپؑ کو برا بھلا کہنے کے مترادف ہے، یہ حضرت علیؑ سے آپؑ کے کمال قرب کی علامت اور حضرت علیؑ کی بڑی افضلیت ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** من سب علیا فقد سبنی جس نے علیؑ کو برا کہا یعنی نسب کے لحاظ سے تو اس نے مجھے برا کہا، اس لیے کہ حضورؐ اور حضرت علیؑ کا نسب ایک ہے، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علیؑ کو برا کہنے والا کافر ہے؛ کیوں کہ حضورؐ کی شان میں گستاخی کرنے والا کافر ہو جاتا ہے یا حضورؐ کا فرمان تہدید اور وعید میں مبالغہ پیدا کرنے کے لیے ہے، یا یہ مشکل پر محمول ہے کہ جو حضرت علیؑ کی مذمت کو حلال سمجھتا ہے وہ کافر ہو جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام حضرت علیؑ کی شان میں ادنیٰ سی بے توقیری گوارا نہیں کرتے تھے، چنانچہ مسلم اور ترمذی میں عامر بن سعد بن ابی وقاص سے روایت نقل کرتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ نے حضرت سعدؓ سے کہا ”ما منعک ان تسب ابا تراب“ آپ کو علیؑ کو برا بھلا کہنے سے کس چیز نے روکا ہوا ہے؟ سعدؓ نے کہا ”اما ما ذكرت ثلاثا قالهن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلن اسبه“ تین باتیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق فرمائیں اس کے بعد میں علیؑ کو برا بھلا ہرگز نہیں کہہ سکتا، پھر تین باتوں میں سے ایک بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ان سے یہ کہنا ”انت منی بمنزلة هارون من موسى الخ“ کہ آپ میرے لیے ایسے ہو، جیسے موسیٰ کے لیے ہارون تھے، دوسری بات یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لا عطين الراية رجلا يحب الله ورسوله“ اور تیسری بات یہ کہ جب آیت قرآنی (فقل تعالوا ندع ابنائنا وابنائکم) نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے علیؑ، فاطمہؓ اور حسنؓ و حسینؓ کو بلا کر فرمایا ”اللهم هؤلاء اهلی“ اے اللہ! یہ میرے اہل و عیال ہیں، اسی طرح ابو یعلیٰ نے حضرت سعدؓ کی ایک روایت نقل کی ہے وہ فرماتے ہیں ”لو وضع المنشأ علی مفرقی علی ان اسب علیا ما سبته ابدا“ اگر میری مانگ (سر کے نیچ) پر آری رکھ دی جائے اور علیؑ کو گالی دینے کیلئے کہا جائے تو بھی میں کبھی انھیں گالی نہ دوں گا۔ حافظ ابن حجرؒ نے امام احمدؒ کا یہ قول بھی نقل کیا ہے ”ما بلغنا عن احد من الصحابة ما بلغنا عن علی بن ابی طالب“ علیؑ کے (فضائل کے) بارے میں ہمیں جتنی روایتیں پہنچی ہیں، صحابہ میں سے کسی کے متعلق نہیں پہنچیں۔ (کشف الباری)

حدیث نمبر ۲۸۹۶☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۰۲

### ﴿حضرت علیؑ کی حضرت عیسیٰؑ کے ساتھ مشابہت﴾

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيكَ مَثَلٌ مِنْ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ الْيَهُودِيِّ حَتَّى بَهَتُوا أُمَّهُ وَأَخْبَتُهُ النَّصَارَى حَتَّى أَنْزَلُوهُ بِالْمَنْزِلَةِ الَّتِي لَيْسَتْ لَهُ ثُمَّ قَالَ يَهْلِكُ فِي رَجُلَانِ مُحِبٍّ مُفْرَظٍ يُقْرِظُنِي بِمَا لَيْسَ فِيَّ وَمُبْغِضٍ يَحْمِلُهُ شَتَائِي عَلَى أَنْ يَبْهَتَنِي. (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

حوالہ: مستدرج، ص ۱۶۰ ج ۱

**حل لغات:** بَهَتُوا بَهَتَ (ف) بَهَتَا الشَّيْءُ جَهَوْنَا الزَّام لُغَانًا۔ مُفْرَظٌ أَفْرَظَ (افعال) إِفْرَاطًا افراط کرنا، حد سے تجاوز کرنا۔ يُقْرِظُ قَرِظَ (تفعیل) تَقْرِیظًا خصوصیات و محاسن بیان کرنا۔ شَتَائِي شَتَا بَغْضَ رُكْهًا نفرت کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علیؑ تم کو عیسیٰ بن مریم سے خاص مشابہت ہے، یہودیوں نے ان کے ساتھ بغض و عداوت کا رویہ اختیار کیا، یہاں تک کہ ان کی ماں مریم پر (بدکاری کا) بہتان لگایا، اور نصاریٰ نے ان کے ساتھ ایسی محبت کی کہ ان کو اس مرتبہ پر پہنچایا جو مرتبہ ان کا نہیں تھا، (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرنے کے بعد) حضرت علیؑ نے فرمایا کہ (بے شک ایسا ہی ہوگا) دو طرح کے آدمی میرے بارے میں ہلاک ہوں گے، ایک محبت میں غلو کرنے والے جو میری وہ

برائیاں بیان کریں گے جو مجھ میں نہیں ہیں، دوسرے بغض و عداوت میں حد سے بڑھنے والے جن کی عداوت ان کو اس پر آمادہ کرے گی کہ وہ مجھ پر بہتان لگائیں۔ (احمد)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ ارشاد فرمایا تھا اور اسی کی بنیاد پر حضرت علی مرتضیٰ نے جو کچھ فرمایا اس کا ظہور ان کے دور خلافت ہی میں ہو گیا۔ خوارج کا فرقہ آپ کی مخالفت و عداوت میں اس حد تک چلا گیا کہ انھوں نے آپ کو مخرب دین، کافر اور واجب القتل قرار دیا، اور انھیں میں کے ایک شقی عبد الرحمن بن ملجم نے آپ کو شہید کیا اور اپنے اس بد بختانہ عمل کو اس نے اعلیٰ درجہ کا جہاد فی سبیل اللہ اور داخلہ جنت کا وسیلہ سمجھا، اور آپ کی محبت میں ایسے غلو کرنے والے بھی پیدا ہو گئے، جنھوں نے آپ کو مقام الوہیت تک پہنچا دیا، اور ایسے بھی جنہوں نے کہا کہ نبوت و رسالت کے لائق دراصل آپ ہی تھے اور اللہ تعالیٰ کا مقصد آپ ہی کو نبی و رسول بنانا تھا، اور جبریل امین کو وحی لے کر آپ ہی کے پاس بھیجا تھا، لیکن ان کو اشتباہ ہو گیا اور وحی لے کر محمدؐ کے پاس پہنچ گئے اور ان کے علاوہ ایسے بھی جنھوں نے کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصی اور آپ کے بعد کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نائز و امام و خلیفہ اور سربراہ امت تھے، اور رسول اللہ ہی کی طرح معصوم اور مفترض الطاعت تھے اور مقام و مرتبہ میں دوسرے تمام انبیاء علیہم السلام سے افضل اور بالاتر تھے اور کائنات میں تصرف اور علم غیب جیسی خداوندی صفات کے بھی آپ حامل تھے، حضرت علی مرتضیٰ کے حق میں غلو کرنے والے یہ لوگ مختلف فرقوں میں منقسم ہیں، مذاہب اور فرقوں کی تاریخ میں جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان فرقوں کی تعداد پچاس کے قریب تک پہنچتی ہے۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** محب مفرط محبت وہی معتبر ہے جو معتدل ہو اور شریعت کے اصولوں کے مطابق ہو۔ حضرت علیؑ کے حوالہ سے بے جا عقیدت اور بے خوف عداوت نے ان کی سیرت پر پردہ ڈالنے کی ایسی کوشش کی کہ ان کا اصل مقام سمجھنا ہی دشوار ہو گیا۔ خوارج جنھوں نے حضرت علیؑ سے جنگ صفین کے موقع پر ”تحکیم“ کے معاملہ میں اختلاف کیا تھا، اور پھر یہ اختلاف اس درجہ بڑھا کہ بالآخر ۳۵ھ یا ۳۸ھ میں حضرت علیؑ کو خارجیوں سے باقاعدہ جنگ کرنا پڑی، جو جنگ نہروان کے نام سے موسوم ہوئی۔ خارجی اپنے ظاہری اعمال اور پابندی شریعت کے لحاظ سے بہت ہی سچے اور مخلص مسلمان معلوم ہوتے تھے، انھوں نے حضرت علیؑ سے مخالفت بلکہ ان کے خلاف بغاوت و جنگ کے لیے بنیاد بھی اسی چیز کو قرار دیا تھا کہ حضرت علیؑ نے ”اللہ کے حکم“ کے بجائے جنگ صفین میں ”انسانوں کے حکم“ کو اختیار کیا۔ اور اس عمل کو وہ لوگ اللہ اور اس کے دین کے منافی قرار دیتے ہوئے حضرت علیؑ کو (نعوذ باللہ) خارج از اسلام گرداننے لگے تھے۔ اس موقع پر اپنے موقف کی حمایت و تائید میں انھوں نے کیا کچھ ”گل افشائیاں“ کی ہوں گی اور کس کس طرح حضرت علیؑ کو مطعون کر کے اپنے موقف کا برسر حق ہونا بیان کیا ہوگا؟ قارئین بخوبی اس کا اندازہ کر سکتے ہیں۔ عام صحابہ کرامؓ اور مخلص مسلمانوں نے خارجیوں کو سمجھانے اور عام مسلمانوں کو ان کے مکر و کید سے بچانے کی خاطر اس موقع پر حضرت علیؑ کے فضائل و مناقب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی قرابت قریبہ کا چرچا کیا۔ عبد اللہ بن سبا منافق اور اس کا گروہ (جو حضرت عثمان غنیؓ کے دور خلافت ہی سے ”محبت اہل بیت“ کا حسین غلاف ڈال کر اور حضرت علیؑ کی امامت کی فرضیت اور ”خلافت بلا فصل“ کا اعلان کر کے اسلام اور اس کے حقیقی نظام کو تاراج کرنے کی پیہم کوششیں کر رہا تھا) بھلا اس ”موقع فرصت“ کو کیسے ہاتھ سے جانے دیتا؟ نتیجہ یہ ہوا کہ ان ”سبائیوں“ نے بڑے اطمینان کے ساتھ بیٹھ کر ”فضائل علیؑ“ کی ایسی ایسی روایات وضع کیں کہ علی مرتضیٰؑ کو نہ صرف جماعت صحابہؓ میں سب سے افضل بنا ڈالا، بلکہ جماعت انبیاءؑ اور خود سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی حضرت علیؑ کو افضل قرار دے دیا۔ خارجیوں نے تو کھلے عام حضرت علیؑ سے اپنی دشمنی کا اظہار کرتے ہوئے ان کے سلسلے میں انتہائی بے رحمانہ اور سنگدلانہ انداز اختیار کیا،

اور ان عیوب سے ان کو متصف کیا جن سے حضرت علیؑ کا دامن پاک تھا، لیکن سبائیوں نے بظاہر عقیدت و محبت کا راستہ اپنایا، اور اس راستہ سے حضرت علیؑ کی شخصیت کو داغدار کیا، اور یہی وہ بنیادی فرق ہے جس کی وجہ سے حضرت علیؑ کی شخصیت اور دین اسلام کو خارجیوں سے کہیں زیادہ سبائیوں سے نقصان پہنچا اور آج تک پہنچ رہا ہے۔ (تاریخ کی مظلوم شخصیتیں)

### حدیث نمبر ۲۸۹۷ ﴿واقعة غدیر خم﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۰۳

وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ وَزَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا نَزَلَ بِغَدِيرِ خُمٍ أَخَذَ بِيَدِي عَلِيٍّ فَقَالَ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا بَلَىٰ قَالَ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَوْلَىٰ بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ قَالُوا بَلَىٰ قَالَ أَلَلَّهُمْ مَنْ كُنْتُ مُوَلَّاهُ فَعَلِيَ مُوَلَّاهُ اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ فَلَقِيَهُ عُمَرُ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ هَيْبَتَا يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ أَصْبَحْتَ وَأَمْسَيْتَ مُوَلَّىٰ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

حوالہ: مسند احمد، ص ۱۶۰ ج ۱

**حل لغات:** غدیر خم ایک مقام کا نام ہے۔ وَالَاهُ (مفاعلة) موالاة دوستی کرنا، دوست رکھنا۔ هَيْبَتَا هُنَا (تفعیل) تہیبة مبارکباد دینا۔

**ترجمہ:** حضرت براء بن عازبؓ اور حضرت زید بن ارقمؓ سے روایت ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غدیر خم پر نزول کیا اور قیام فرمایا تو آپؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر (عام حاضرین و رفقاء سفر سے خطاب کرتے ہوئے) فرمایا ”الستم تعلمون انی اولى بالمومنین من انفسهم“ (کیا تم نہیں جانتے ہو کہ میں مسلمانوں کا ان کے نفسوں اور ان کی جانوں سے بھی زیادہ دوست اور محبوب ہوں؟) سب نے عرض کیا کیوں نہیں ہاں بے شک ایسا ہی ہے، پھر آپؐ نے فرمایا: کیا تمہیں معلوم نہیں کہ میں ہر مومن کا اس کی ذات سے زیادہ دوست و محبوب ہوں؟ سب نے عرض کیا کیوں نہیں (اس کے بعد) آپؐ نے فرمایا ”اللهم من كنت مولاه فعلى مولاه۔ اللهم وال من والاه وعاد من عاداه“ (اے اللہ میں جس کا دوست ہوں تو یہ علیؑ بھی اس کے دوست ہیں، اے اللہ جو علیؑ سے دوستی رکھے تو اس سے دوستی فرما اور جو اس سے دشمنی رکھے تو اس کے ساتھ دشمنی کا معاملہ فرما) اس کے بعد حضرت عمرؓ حضرت علیؑ سے ملے اور (ان کو مبارک باد دیتے ہوئے) فرمایا کہ تمہیں مبارک اور خوشگوار ہواے ابن ابی طالب! کہ تم صبح اور ہر شام (یعنی ہر وقت) ہر مومن اور مومنہ کے دوست اور محبوب ہو گئے۔ (احمد)

یہ واقعہ جس کا ذکر اس روایت میں کیا گیا، حجۃ الوداع کے سفر سے واپسی کا ہے ”غدیر“ کے معنی تالاب کے ہیں اور خم ایک مقام کا نام جس کے قریب یہ تالاب تھا، یہ مقام مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ جاتے ہوئے مشہور بستی ”الجحہ“ سے تین چار میل کے فاصلہ پر واقع تھا۔ آنحضرتؐ حجۃ الوداع سے واپس ہوتے ہوئے اپنے رفقاء سفر کے پورے قافلہ کے ساتھ جس میں مدینہ منورہ اور قرب وجوار کے تمام ہی وہ صحابہ کرامؓ تھے جو اس مبارک سفر میں آپؐ کے ساتھ تھے، ۱۸ ربی الثانی الحجہ کو اس مقام پر پہنچے تھے، اور قیام فرمایا تھا، یہاں آپؐ نے ان رفقاء سفر کو جمع کر کے ایک خطبہ ارشاد فرمایا، اس خطبہ سے متعلق حدیث کی کتابوں میں جو روایات ہیں، ان سب کو جمع کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپؐ نے اس خطاب میں کچھ اہم باتیں ارشاد فرمائی تھیں، جن میں سے ایک بات حضرت علیؑ مرتضیٰؑ کے بارے میں وہ بھی تھی جو اس روایت میں ذکر کی گئی ہے۔ یہ بات آپؐ نے ایک تمہید کے ساتھ خاص اہمیت سے بیان فرمائی۔ سورہ احزاب کی آیت ۶ میں ارشاد فرمایا گیا ہے ”النبي اولى بالمومنين من انفسهم“ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر انسان

خلاصہ حدیث

کو فطری طور پر سب سے زیادہ محبت و خیر خواہی اپنے نفس اور اپنی عزیز جان کے ساتھ ہوتی ہے، ہمارے پیغمبر حضرت محمد کا حق ہے کہ اہل ایمان اپنے نفس اور اپنی عزیز جان سے بھی زیادہ آپ کے ساتھ محبت رکھیں۔ قرآن پاک کی اس آیت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے حضورؐ نے حاضرین سے فرمایا کہ کیا تم یہ بات نہیں جانتے کہ میں سب ایمان والوں کی دوستی اور محبت کا ان کے نفوس اور ان کی جانوں سے بھی زیادہ حق دار ہوں۔ سب حاضرین نے بیک زبان عرض کیا کہ ہاں! بے شک ایسا ہی ہے، اس کے بعد رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا، کیا تم یہ بات نہیں جانتے کہ ہر مومن کو اپنے نفس اور اپنی عزیز جان سے جو محبت اور تعلق ہے اس سے زیادہ محبت اور تعلق اس کو میرے ساتھ ہونا چاہئے۔ سب حاضرین نے عرض کیا کہ ہاں بے شک ایسا ہی ہے، آپ کا حق ہم میں سے ہر ایک پر یہ ہے کہ اپنے نفس اور اپنی عزیز جان سے بھی زیادہ محبت آپ کے ساتھ ہو۔ اس کے بعد آپؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ اپنے میں لے کر فرمایا ”اللھم من کنت مولاه فعلی مولاه، اللھم وال من والاه و عاد من عاداه“ اے اللہ (تو گواہ رہ کہ) میں جس کا دوست اور محبوب ہوں تو یہ علیؑ بھی اس کے دوست اور محبوب ہیں، تو اے اللہ! میری تجھ سے دعا ہے کہ جو علیؑ سے محبت رکھے تو اس سے محبت کا معاملہ فرما اور جو اس سے عداوت رکھے تو اس کے ساتھ عداوت کا معاملہ فرما۔ حضورؐ کے اس خطاب کے بعد حضرت عمرؓ، حضرت علیؑ سے ملے اور مبارکباد دیتے ہوئے فرمایا اے ابن ابی طالب تم کو مبارک اور خوشگوار ہو کہ آنحضرتؐ کے اس ارشاد کے مطابق ہر ایمان والے اور ہر ایمان والی کے تم محبوب ہو گئے، ہر ایک تم سے ہمیشہ محبت کا تعلق رکھے گا۔ یہاں تک صرف حدیث کے مضمون کی تشریح کی گئی، اس موقع پر راقم السطور (مولانا منظور نعمانی) ناظرین کو یہ بتلانا بھی مناسب سمجھتا ہے کہ شیعہ علماء و مصنفین اس حدیث کو اپنے عقیدہ اور دعوے کی مضبوط ترین اور سب سے زیادہ وزنی دلیل کے طور پر پیش کرتے ہیں کہ غدیر خم کے اس خطاب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد کے لیے حضرت علی مرتضیٰؑ کو خلیفہ و جانشین اور امت کا امام و حاکم بنادیا تھا اور اس خطاب کا خاص مقصد یہی تھا، وہ کہتے ہیں کہ مولیٰ کے معنی آقا، مالک اور حاکم کے ہیں اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ میں جن لوگوں کا آقا اور حاکم ہوں، علیؑ ان سب کے آقا اور حاکم ہیں، پس یہ حضرت علی مرتضیٰؑ کی خلافت اور امت پر ان کی حاکمیت کا اعلان تھا۔ انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ سطور سے ناظرین کرام کو معلوم ہو جائے گا کہ شیعہ حضرات کا یہ دعویٰ اور ان کی یہ دلیل کس قدر لچر ہے، حقیقت یہ ہے کہ عربی زبان میں بہت سے الفاظ ایسے ہیں جو بیس بیس یا اس سے بھی زیادہ معنوں میں استعمال ہوتے ہیں۔ لفظ مولیٰ بھی انہیں الفاظ میں سے ہے، عربی لغت کی مشہور و مستند ترین کتاب ”القاموس المحیط“ میں اس لفظ مولیٰ کے مندرجہ ذیل ۲۱ معنی لکھے ہیں۔ المولیٰ: (۱) المالك (۲) والعبد (۳) والعتيق (۴) والمعتق (۵) والصاحب (۶) القريب کا بن العم و نحوه (۷) والجار (۸) والحليف (۹) والابن (۱۰) والعم (۱۱) والنزيل (۱۲) والشريك (۱۳) وابن الاخ (۱۴) والولي (۱۵) والرب (۱۶) والناصر (۱۷) والمنعم (۱۸) والمنعم عليه (۱۹) والمحب (۲۰) والتابع (۲۱) والصهر (ان تمام الفاظ کا ترجمہ مصباح اللغات کی عبارت میں ناظرین کرام ملاحظہ فرمائیں گے جو آگے نقل کی جارہی ہے) اور عربی لغت کی دوسری مستند و معروف کتاب ”اقرب الموائد“ میں بھی لفظ مولیٰ کے یہی سب معنی لکھے گئے ہیں۔ لغت حدیث کی مشہور و مستند ترین کتاب ”النهاية لابن الاثير الجزري في غريب الحديث الاثر“ میں بھی قریباً یہ سب معنی لکھے گئے ہیں، علامہ طاہر بنجی نے مجمع بحار الانوار میں نہایت ہی کے حوالہ سے اس کی پوری عبارت نقل کر دی ہے۔ مصباح اللغات جس میں عربی الفاظ کے معنی اردو زبان میں لکھے گئے ہیں، ہم اس کی عبارت بعینہ ذیل میں درج کرتے ہیں۔ المولیٰ: مالک و سردار، غلام آزاد کرنے والا، آزاد شدہ، انعام دینے والا، جس کو انعام دیا جائے، محبت کرنے والا، ساتھی، حلیف پڑوسی، مہمان، شریک، بیٹا، چچا کا بیٹا، بھانجا، چچا، داماد، رشتہ دار، ولی، تابع۔ معلوم ہونا چاہئے کہ قرآن پاک کی کسی آیت یا حضورؐ کے کسی ارشاد میں یا کسی بھی فصیح و بلیغ کلام میں جب

کوئی کثیر المعنی لفظ استعمال ہو تو خود اس میں یا اس کے سیاق و سباق میں ایسا قرینہ موجود ہوتا ہے جو اس لفظ کے معنی اور اس کی مراد کو متعین کر دیتا ہے، اس زیر تشریح حدیث میں خود قرینہ موجود ہے، جس سے اس حدیث کے لفظ مولیٰ کے معنی متعین ہو جاتے ہیں، حدیث کا آخری دعائیہ جملہ ہے ”اللهم وال من والاه وعاد من عاداه“ (اے اللہ جو علی سے دوستی اور محبت رکھے تو اس سے دوستی اور محبت فرما، اور جو اس سے دشمنی رکھے، تو اس کے ساتھ دشمنی کا معاملہ فرما) اس سے متعین طور پر معلوم ہو جاتا ہے کہ حدیث میں مولیٰ دوست اور محبوب کے معنی میں استعمال ہوا ہے اور ”من کنت مولاه فعلی مولاه“ کا مطلب وہی ہے جو اوپر تشریح میں بیان کیا گیا ہے۔ پھر آنحضرت کی وفات کے بعد جو کچھ ہوا وہ اس بات کی روشنی اور قطعی دلیل ہے کہ غدیر خم کے ہزاروں صحابہ کرام کے اس مجمع میں سے کسی فرد نے خود حضرت علیؑ اور ان کے قریب ترین حضرات نے بھی حضورؐ کے اس ارشاد کا مطلب یہ نہیں سمجھا تھا کہ آنحضرتؐ اپنے بعد کے لیے ان کی خلافت و حاکمیت اور امت کی امامت عامہ کا اعلان فرما رہے ہیں، اگر خود حضرت علیؑ مرتضیٰ نے اور ان کے علاوہ جس نے بھی ایسا سمجھا ہوتا، تو ان کا فرض تھا کہ جس وقت خلافت کا مسئلہ طے ہو رہا تھا تو یہ لوگ کہتے کہ ابھی صرف ستر بہتر دن پہلے غدیر خم کے موقع پر حضورؐ نے حضرت علیؑ کو اپنا خلیفہ اور جانشین بنادیا تھا اور اہتمام سے اس کا اعلان فرمایا تھا، الغرض یہ مسئلہ خود حضورؐ طے فرما گئے ہیں اور حضرت علیؑ کو اپنے بعد کے لیے خلیفہ نامزد فرما گئے ہیں، اب وہی حضورؐ کے خلیفہ اور آپؐ کی جگہ امت کے حکمران اور سربراہ ہیں۔ لیکن معلوم ہے کہ نہ حضرت علیؑ نے یہ بات کہی اور نہ کسی نے، سبھی نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کو آنحضرتؐ کا خلیفہ اور جانشین تسلیم کر کے بیعت کر لی، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ اگر شیعہ علماء کی یہ بات مان لی جائے کہ حضورؐ نے غدیر خم کے اس خطبہ میں ”من کنت مولاه فعلی مولاه“ فرما کر حضرت علیؑ کی خلافت و حاکمیت کا صاف صاف اعلان فرمایا تھا تو معاذ اللہ حضرت علیؑ سب سے بڑے مجرم ٹھہریں گے کہ انھوں نے حضورؐ کے وصال کے بعد اس کی بنیاد پر خلافت کا دعویٰ کیوں نہیں فرمایا، ان کا فرض تھا کہ حضورؐ کی اس تجویز کی تنقید اور اس فرمان و اعلان کو عمل میں لانے کے لیے میدان میں آتے، اگر کوئی خطرہ تھا تو اس کا مقابلہ فرماتے۔ یہی بات حضرت حسنؑ کے پوتے حسن مثلث نے اس شخص کے جواب میں فرمائی تھی جو حضرت علیؑ مرتضیٰ کے بارے میں رافضیوں والا غالیانہ عقیدہ رکھتا تھا اور حضورؐ کے ارشاد ”من کنت مولاه فعلی مولاه“ کے بارے میں کہتا تھا کہ اس ارشاد کے ذریعہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ مرتضیٰ کو خلیفہ نامزد فرمادیا تھا، تو حضرت حسن مثلث نے اس شخص سے فرمایا تھا ”ولو كان الامر كما تقولون ان الله جل وعلى ورسوله اختار عليا لهذا الامر والقيام على الناس بعده، فان عليا اعظم الناس خطيئة وجرمًا اذا ترك امر رسول الله صلى الله عليه وسلم“ (ترجمہ) اگر بات وہ ہو جو تم لوگ کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے علیؑ کو رسول کے بعد خلافت کے لیے منتخب اور نامزد فرمادیا تھا تو علیؑ سب سے زیادہ خطا کار اور مجرم ٹھہریں گے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی تعمیل نہیں کی۔ اور جب اس شخص نے حسن مثلث سے یہ بات سن کر اپنے عقیدہ کی دلیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”من کنت مولاه فعلی مولاه“ کا حوالہ دیا تو حضرت حسن مثلث نے فرمایا ”اما والله لو يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك الامر والسلطان والقيام على الناس لافصح به كما افصح بالصلوة والزكاة والصيام والحج ولقال: ايها الناس ان هذا الولي بعدى فاسمعوا واطيعوا“ سن لو میں اللہ کی قسم کھا کے کہتا ہوں کہ اگر رسول اللہ کا مقصد علیؑ مرتضیٰ کو خلیفہ اور حاکم بنانا ہوتا تو بات آپؐ اسی طرح صراحت اور وضاحت سے فرماتے جس طرح آپؐ نے نماز، زکوٰۃ، روزوں اور حج کے بارے میں صراحت اور وضاحت سے فرمایا ہے اور صاف صاف یوں فرماتے کہ اے لوگو! یہ علیؑ میرے بعد ولی الامر اور حاکم ہوں گے، لہذا تم ان کی بات سننا اور اطاعت و فرمانبرداری کرنا۔ اس کے بعد یہ بات وضاحت طلب رہ جاتی ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد اس ارشاد سے کیا تھا اور حضرت علیؑ مرتضیٰ

کے بارے میں اس خطاب میں آپ نے یہ بات کس خاص وجہ سے اور کس غرض سے فرمائی۔ (معارف الحدیث) اس کی تفصیلات گذر چکی ہیں دیکھیں عالمی حدیث ۶۰۹۱ دیکھیں۔

**کلمات حدیث کی تشریح** من کنت مولاه فعلی مولاه جیسا کہ نقل ہوا کہ شیعہ اس حدیث سے حضرت علیؑ کے لیے خلافت بلا فصل پر استدلال کرتے ہیں، خلاصہ حدیث کے تحت ان کے عقیدہ و نظریہ کی اچھی تردید ہوگئی مزید کے لیے عالمی حدیث ۶۰۹۱ دیکھیں، اس میں غدیری افسانے کا پورا پوسٹ مارٹم موجود ہے، نیز اس حدیث کی صحت پر محدثین نے زبردست کلام کیا ہے، پھر عقیدہ امامت اور خلافت بلا فصل کے لیے تو شیعوں کے اعتبار سے بھی حدیث متواتر ہونی چاہئے اور حدیث باب کی تو صحت میں شبہ ہے تو تواتر کا تو کوئی سوال نہیں۔

**حدیث نمبر ۲۸۹۸ حضرت فاطمہؑ سے آپؐ کے نکاح کا ذکر** عالمی حدیث نمبر ۶۱۰۴  
وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ خَطَبَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَاطِمَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا صَغِيرَةٌ ثُمَّ خَطَبَهَا عَلِيٌّ فَرَزَّوَجَهَا مِنْهُ. (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ)

حوالہ: نسائی، ج ۵۸، باب تزویج المرأة مثلها فی السن، کتاب النکاح، حدیث ۳۲۲۱

حل لغات: خَطَبَ (ض) خِطْبَةً پیغام نکاح دینا۔ زَوَّجَ (تفعیل) تزویجاً شادی کرنا۔

ترجمہ: حضرت بریدہؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے حضرت فاطمہؑ سے نکاح کا پیغام دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ کم سن ہے، پھر حضرت علیؑ نے پیغام نکاح دیا تو ان کے ساتھ ان کا نکاح کر دیا۔ (نسائی)

**خلاصہ حدیث** ۲ھ میں حضرت سرور کائنات نے حضرت علیؑ کو دامادی کا شرف بخشا یعنی اپنی محبوب ترین صاحبزادی سیدۃ النساء حضرت فاطمہؑ زہراؑ سے نکاح کر دیا۔ حضرت فاطمہؑ سے عقد کی درخواست سب سے پہلے ابوبکرؓ اور ان کے بعد حضرت عمرؓ نے کی تھی، لیکن آنحضرتؐ نے ان حضرات کے مقابلے میں حضرت فاطمہؑ کی کم عمری کی وجہ سے ان کا نکاح نہیں کیا۔ اس کے بعد حضرت علیؑ نے خواہش کی تو آپؐ نے ان سے پوچھا، تمہارے پاس مہر ادا کرنے کے لیے کچھ ہے؟ بولے ایک گھوڑے اور ایک زرہ کے سوا کچھ نہیں ہے، آپؐ نے فرمایا گھوڑا تو لڑائی کے لیے ہے، البتہ زرہ کو فروخت کر دو۔ حضرت علیؑ نے اس کو حضرت عثمانؓ کے ہاتھ چار سو اسی درہم میں بیچا اور قیمت لا کر آنحضرتؐ کے سامنے پیش کی۔ آپؐ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ بازار سے عطر اور خوشبو خرید لائیں اور خود نکاح پڑھایا اور دونوں میاں بیوی پر وضو کا پانی چھڑک کر خیر و برکت کی دعا دی۔ نکاح کے تقریباً دس گیارہ ماہ بعد باقاعدہ رخصتی ہوئی، اس وقت تک حضرت علیؑ آنحضرتؐ کے ساتھ رہتے تھے، اس لیے جب رخصتی کا وقت آیا تو آنحضرتؐ نے ان سے فرمایا کہ ایک مکان کرایہ پر لے لو۔ چنانچہ حارث بن العثمان کا مکان ملا اور حضرت علیؑ ملکہ بخت کو رخصت کرا کے اس میں لے آئے۔ (سیر الصحابہ)

**کلمات حدیث کی تشریح** انھا صغیرۃ شیخین کے مقابلہ میں حضرت فاطمہؑ کی عمر بہت کم تھی۔ فَرَزَّوَجَهَا مِنْهُ آپؐ نے حضرت علیؑ سے فاطمہؑ کا نکاح کیا؛ کیوں کہ عمر کے لحاظ سے ان کو جوڑ بہت مناسب تھا، اس سے حضرت علیؑ کی فضیلت اور محبوبیت تو معلوم ہوتی ہے، لیکن مجموعی طور پر وہ شیخین سے افضل تھے یہ لازم نہیں تھا۔

حدیث نمبر ۲۸۹۹ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۰۵

**حضرت علیؑ کے علاوہ سب کے دروازے بند کرنے کا حکم**

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِسَدِّ الْأَبْوَابِ إِلَّا بَابَ عَلِيٍّ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۴ ج ۲، باب، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۳۲

حل لغات: سَدَّ سَد (ن) سَدَّ الباب دروازہ بند کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام دروازوں کو بند کرنے کا حکم فرمایا سوائے دروازہ علیؑ کے۔ اسے ترمذی نے روایت کیا اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

**خلاصہ حدیث** پہلے مسجد سے متصل تمام مکانوں کے دروازے مسجد میں کھلتے تھے، سب سے پہلے انکو بند کرایا، مگر حضرت علیؑ کا دروازہ کھلتا رہا؛ کیونکہ انکے گھر کے دروازہ کی دوسری طرف کھولنے کی کوئی صورت نہیں تھی، چنانچہ حسب حکم لوگوں نے گھروں کے دروازے دوسری طرف پھیر لیے، مگر مسجد نبویؐ میں آنے جانے کیلئے مسجد کی طرف درتے بنادے۔ وفات نبویؐ کے قریب ابو بکرؓ کے درتے کے علاوہ باقی درتے بھی بند کرادیئے، اور حضرت علیؑ کا دروازہ بدستور کھلا رہا؛ کیوں کہ وہ ایک مجبوری تھی۔ (تحفۃ اللمسی)

**کلمات حدیث کی تشریح** امر بسد الابواب الا باب علی حضرت علیؑ کے گھر کا وہی ایک دروازہ تھا، جو مسجد میں کھلتا تھا اور کوئی دوسرا دروازہ نہیں تھا، لہذا ان کو دروازہ بند کرنے کے لیے نہیں فرمایا؛ کیوں کہ اس سے وہ مشکل میں پڑ جاتے بلکہ یہ ممکن ہی نہ تھا۔ عالمی حدیث ۶۰۱۹ گزری اس میں ہے "لا تبقي في المسجد خوخة الا خوخة ابی بکر (مسجد میں کھلنے والی تمام کھڑکیاں بند کر دی جائیں سوائے ابو بکر کی کھڑکی کے) دونوں روایتوں میں بظاہر تعارض ہے، دفع تعارض اور دیگر تفصیلات کے لیے عالمی حدیث ۶۰۱۹ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۲۹۰۰ ﴿حضرت علیؑ کا مقام بلند﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۰۶

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَتْ لِي مَنَزَلَةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمْ تَكُنْ لِأَحَدٍ مِنَ الْخَلَائِقِ إِلَيْهِ بِأَعْلَى سَحَرٍ فَأَقُولُ السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَإِنْ تَنَحَّجْتُ أَنْصَرَفْتُ إِلَى أَهْلِي وَإِلَّا دَخَلْتُ عَلَيْهِ. (زَوَاهُ النَّسَائِي)

حوالہ: نسائی، ص ۱۳۵ ج ۱، باب التنحج في الصلوة، کتاب السهو، حدیث ۱۲۱۱

حل لغات: الْخَلَائِقُ (واحد) خَلِيقَةٌ مخلوق خدا۔ تَنَحَّجْتُ (تفعل) تَنَحَّجْتُ كَهَنَكَارًا۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں مجھے ایک قرب حاصل تھا جو مخلوق میں سے کسی دوسرے کو حاصل نہ تھا، میں علی الصبح حاضر بارگاہ ہوتا اور عرض کرتا اے نبی اللہ! آپ پر سلام ہو، اگر آپ کھنکھارتے تو اپنے گھر والوں کی طرف واپس لوٹ آتا ورنہ حاضر خدمت ہو جاتا۔ (نسائی)

**خلاصہ حدیث** حضرت علیؑ کو حضورؐ سے تعلق خاص تھا اور آپؐ کی حضورؐ سے بکثرت ملاقات رہتی تھی، قرہی عزیز ہونے کے ناطے حضورؐ سے ملاقات کے لیے گھر پر حاضر ہوتے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** فان تنحج انصرف حضرت علیؑ جب سلام کرتے تو اگر حضورؐ کسی کام میں مشغول ہوتے اور کوئی شرعی یا عرفی مانع ہوتا تو آپؐ سلام کے جواب میں کھنکھارتے، جس سے حضرت علیؑ سمجھ جاتے کہ حضورؐ مصروف ہیں اور ملاقات نہیں کرنا چاہتے تو وہ واپس چلے جاتے، ورنہ گھر میں حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہو جاتے، حضورؐ کا سلام کے جواب میں کھنکھارنا یا تو سلام کے ساتھ ہوتا کہ آپؐ وعلیکم السلام بھی فرماتے اور ساتھ کھنکھارتے بھی، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپؐ صرف کھنکھارتے تھے، سلام کا جواب نہیں دیتے تھے؛ کیوں کہ حضرت علیؑ کا سلام استیذان کے لئے ہوتا تھا۔ (جدید مظاہر حق)



حدیث نمبر ۲۹۰۱ ﴿حضورؐ کی دعا سے حضرت علیؑ کو شفا ملنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۰۷

وَعَنْهُ قَالَ كُنْتُ شَاكِيًا فَمَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ أَجَلِي قَدْ حَضَرَ فَأَرْخِنِي وَإِنْ كَانَ مُتَأَخِّرًا فَأَرْفَعْنِي وَإِنْ كَانَ بَلَاءٌ فَصَبِّرْنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ قُلْتَ فَأَعَادَ عَلَيْهِ مَا قَالَ فَضْرَبَهُ بِرِجْلِهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ عَافِهِ أَوْ أَشْفِهِ شَكَ الرَّاَوِي قَالَ لَمَّا اسْتَكْمِلْتُ وَجَعِي بَعْدُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۱۹۶ ج ۲، باب دعاء المريض، کتاب المناقب، حدیث ۳۵۶۲

**حل لغات:** اَرخِنِي اراح (افعال) اراحة سکون عطا کرنا۔ اشفه شفی (ض) شفاء شفا دینا۔ وَجَع (ج) اَوْ جَاع درد، تکلیف۔ **ترجمہ:** حضرت علیؑ سے ہی روایت ہے کہ میں بیمار تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس سے گزرے، اور میں کہہ رہا تھا اے اللہ اگر میری موت کا وقت آ پہنچا ہے تو مجھے راحت پہنچا، اور دیر ہے تو صحت بخش، اور اگر آزمائش ہے تو صبر عطا فرما۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے کیا کہا؟ میں نے جو کہا تھا وہ دہرایا۔ حضورؐ نے پائے اقدس سے انہیں ٹھوکر ماری اور کہا اے اللہ اسے عافیت بخش یا فرمایا شفاء عطا فرما۔ راوی کو اس میں شک ہے، حضرت علیؑ کا بیان ہے کہ اس کے بعد وہ تکلیف مجھے پھر نہیں ہوئی۔ اسے ترمذی نے روایت کیا اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

اس حدیث میں آپؐ کے معجزہ کا ذکر ہے کہ آپؐ کے ذریعہ سے حضرت علیؑ کو فوری شفاء کامل مل گئی۔

خلاصہ حدیث

**کلمات حدیث کی تشریح** فارفعنی اس لفظ کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے (۱) فاء کے کسرہ اور غین معجمہ کے سکون کے ساتھ اس کا معنی ہے کہ میرے لیے زندگی میں فراخی پیدا فرما اور مجھے صحت عطا فرما۔ (۲) ایک صحیح نسخہ میں عین بھی آیا ہے بغیر نقطہ کے، اس کا معنی ہے اٹھانا مطلب یہ ہوگا کہ اے اللہ مجھ سے میری اس بیماری کو اٹھا لے اور دور کر دے۔ فضرہ ہرجلہ حضورؐ کا اپنا پاؤں ان کو مارنا ان کو اپنے بارے میں غفلت پر تنبیہ کرنے کے لیے یا شکایت حال سے روکنے کے لیے یا ان کو قدم مبارک کی برکت پہنچانے کے لیے تھا، تاکہ ان کو حضورؐ کی کمال متابعت اور قدم بقدم آپؐ کی اتباع حاصل ہو۔ اللہم عافہ او اشفه، شك الراوی یہ کلام بعد والے کسی راوی کا ہے، حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے جب بھی دعا کی جائے تو جزم اور یقین کے ساتھ صرف بھلائی اور صحت ہی مانگی جائے۔ شک اور تردد کے ساتھ دعا نہ کی جائے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی جبر کرنے والا نہیں ہے وہ دے گا تو اپنی مرضی سے، ہمیں صرف اپنی بھلائی ہی مانگنی چاہئے۔ (مرقات)

### باب مناقب العشرة رضى الله عنهم

#### (عشرة مبشرة کے فضائل کا بیان)

اس باب کے تحت صاحب کتاب نے ۲۶ احادیث جمع فرمائی ہیں، جن میں سے بعض وہ ہیں جن میں تمام عشرہ مبشرہ کے فضائل مشترکہ طور پر بیان ہوئے ہیں اور بعض وہ ہیں جن میں عشرہ مبشرہ میں سے کسی ایک خاص صحابی کی کوئی فضیلت مذکور ہے۔ رسول اللہؐ نے اپنے ایک ارشاد میں اپنے اصحاب کرامؓ میں سے خصوصیت کے ساتھ دس حضرات کو نامزد کر کے اعلان فرمایا کہ یہ جنتی ہیں، ان حضرات کو عشرہ مبشرہ کہا جاتا ہے، وہ دس حضرات یہ ہیں:

(۱) حضرت ابوبکر صدیقؓ: آپؓ کا تذکرہ ایک مستقبل باب میں ہوا تفصیلات دیکھ لی جائیں۔

(۲) حضرت عمر فاروقؓ: آپؓ کا تذکرہ بھی ماقبل میں مستقل باب کے تحت ہو چکا ہے۔

(۳) حضرت عثمان غنی: آپ کا تذکرہ بھی ماقبل میں مستقل باب کے تحت ہو چکا ہے۔

(۴) حضرت علی مرتضیٰ: آپ کا تذکرہ بھی ماقبل میں مستقل باب کے تحت ہو چکا ہے۔

(۵) حضرت طلحہ: آپ کا تعارف ذیل میں ہوگا۔

(۶) حضرت زبیر: آپ کا تعارف ذیل میں ہوگا۔

(۷) حضرت سعد: عالمی حدیث ۶۲۰۲ کے تحت ان کے حالات مذکور ہیں۔

(۸) حضرت عبدالرحمن: آپ کا تعارف ذیل میں دیکھیں۔

(۹) حضرت ابو عبیدہ: آپ کا تعارف ذیل میں دیکھیں۔

(۱۰) حضرت سعید: آپ کا تعارف ذیل میں دیکھیں۔

یہ دس صحابی بقیہ تمام صحابہؓ سے افضل ہیں، ان دس میں سے خلفائے راشدین ترتیب خلافت کے اعتبار سے افضل ہیں، جنت کی یہ خصوصی بشارت ان ہی دس کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ ان کے علاوہ بہت صحابہؓ اور اراج مطہراتؓ کو بھی دنیا ہی میں جنت کی بشارت ملی ہے۔

**حضرت طلحہ کا تعارف:** آپ کا اسم گرامی طلحہ، والد کا نام عبید اللہ، کنیت ابو محمد، لقب فیاض اور خیر، والدہ کا نام صلیمہ تھا۔ آپ کا نسب نامہ اس طرح ہے طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمر بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن لوئی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ۔ آپ تحریشی ہیں، آپ کی عمر ۱۷-۱۸ برس کی ہوگی کہ تجارتی اغراض سے بصرہ تشریف لے گئے، وہاں ایک تارک الدنیا راہب نے نبی آخر الزماں کی بشارت دی، مگر مذہبی ماحول کے پختہ اثر کی وجہ سے کچھ شکوک و شبہات میں مبتلا تھے، مکہ واپس آئے تو حضرت ابو بکر صدیقؓ کی صحبت اور ان کی مخلصانہ پند و نصائح نے تمام شکوک و شبہات دور کر دیئے اور حضرت ابو بکر صدیقؓ اسلام کی ترغیب دیتے رہتے، چنانچہ ایک مرتبہ حضرت ابو بکرؓ کی معیت میں دربار رسالت میں حاضر ہوئے اور ایمان کی دولت لازوال اور خلعت ایمان سے مشرف ہو کر واپس آئے۔ حضرت طلحہؓ ان آٹھ آدمیوں میں سے تھے جو ابتداء اسلام ہی میں دامن رسالت سے وابستہ ہو گئے تھے، آخر کار خود بھی اسلام کے روشن ستارے بن کر عالم میں چمکے اور دوسروں کو بھی چمکایا۔ عشرہ مبشرہ اور چھ اصحاب شوریٰ میں سے ایک آپ بھی ہیں۔

**شادی اور اولاد:** آپ نے مختلف اوقات میں متعدد شادیاں کی ہیں، جن کی تعداد چھ ہیں۔ جن سے متعدد اولادیں ہوئیں آپ کے دس لڑکے اور چار لڑکیاں تھیں۔

**شہادت:** حضرت طلحہؓ جنگ جمل میں حضرت علیؓ کے بالمقابل تھے، حضرت علیؓ نے انکو تنہا بلا کر علیحدہ میں کچھ گفتگو کی حضرت طلحہؓ جنگ سے کنارہ کش ہو کر کہیں جا کر بیٹھ گئے تھے، اچانک ایک تیر مروان بن حکم کی طرف سے آ کر پیر میں لگا جس سے خون جاری ہو گیا، اور زبردست زخم ہو گیا، حالت یہ ہوئی کہ زخم کا منہ بند کیا جاتا تو پیاؤں میں ورم ہو جاتا اور چھوڑ دیا جاتا تو خون چلنے لگتا تھا، حضرت طلحہؓ نے فرمایا اسے چھوڑ دو یہ تیر خدا کی طرف سے بھیجا ہوا ہے، چنانچہ اس زخم سے ہمر ۶۴ سال ۳۶ھ میں وفات پائی اور اسی جگہ کسی گوشے میں مدفون ہو گئے۔

**حضرت زبیر کا تعارف:** باپ کا نام العوام بن خویلد بن اسد بن عبد العزیٰ بن قصی۔ قبیلہ اسدی قرشی، کنیت ابو عبد اللہ منجملہ عشرہ مبشرہ اور منجملہ اصحاب شوریٰ، نبیؐ کی پھوپھی صفیہ بنت عبد المطلب کے لڑکے ہیں۔ شہادت ۳۶ ہجری جنگ جمل میں ہوئی۔ آٹھ سال کی عمر میں اسلام قبول کیا اور تمام غزوات میں شریک رہے۔ حضرت زبیرؓ ام المؤمنین حضرت خدیجہؓ کے بھتیجے تھے اور ان کا نکاح صدیق اکبرؓ کی بڑی صاحبزادی حضرت اسماءؓ سے ہوا تھا، اس طرح بیک وقت ان کے حضور سے کئی رشتے تھے۔ حضرت زبیرؓ ہجرت سے ۲۸ سال قبل پیدا ہوئے بچپن کے حالات بہت کم معلوم ہیں۔ ایک مرتبہ جب مکہ میں حضورؐ کی گرفتاری کی غلط خبر مشہور ہوئی تو حضرت زبیرؓ

نے تلوار سونت لی، مورخین کے نزدیک یہ پہلی تلوار تھی جو اسلام کی خاطر برہنہ ہوئی۔ آپؐ کے چچا نوفل نے دیگر مشرکین کی طرح بہت ستایا اور چٹائی میں لیٹ کر دھونی بھی دی، لیکن حضرت زبیرؓ کے پایہ استقامت میں فرق نہ آیا۔

**ہجرت:** پہلے حبشہ کو ہجرت کی پھر وہاں سے آکر مدینہ منورہ میں جا بے، شروع میں مواخاۃ حضرت طلحہؓ کے ساتھ ہوئی لیکن بعد میں آپؐ کا یہ تعلق مسلمہ بن سلامہ سے قائم ہوا، تمام ہی غزوات میں انھوں نے کارہائے نمایاں انجام دیئے۔ حضورؐ نے انھیں حواری رسول کا لقب دیا اور ان کیلئے آپؐ نے فداک ابی و امی کے امتیازی الفاظ ارشاد فرمائے۔ وفات نبویؐ سے سخت صدمہ پہنچا اور دور صدیقؓ میں گوشہ نشین رہے، پھر جب دور فاروقؓ آیا تو آپؐ نے یرموک، فسطاط، اسکندریہ اور مصر وغیرہ کی فتوحات میں اپنی جوانمردی کے جوہر دکھائے۔ فاروق اعظمؓ کی شہادت کے بعد حضرت عثمانؓ کی خلافت آپؐ ہی کی رائے سے منعقد ہوئی، لیکن دور صدیقؓ کی طرح دور عثمانی عزالت میں گزرا۔

**شہادت:** حضرت عثمانؓ کی شہادت پر انہیں بہت رنج ہوا اور حضرت عائشہؓ کی رفاقت میں عثمانؓ کے قصاص کا دعویٰ لے کر اٹھے۔ جمادی الاخریٰ ۳۶ھ کو بصرہ میں جنگ جمل پیش آئی۔ حضرت علیؓ نے اسی دوران انھیں حضورؐ کی ایک حدیث یاد دلوائی جس سے حضرت زبیرؓ کا دل جنگ سے اچاٹ ہو گیا اور وہ واپس جاز کی طرف چل پڑے بصرہ سے باہر آکر انھوں نے ظہر کی نماز کے لئے نیت باندھی تو تین سجدہ کی حالت میں ابن جرموز شقی نے آپؐ کو شہید کر دیا۔ یہ شخص جب حضرت زبیرؓ کی تلوار اور زرہ لے کر بارگاہ مرتضوی میں حاضر ہوا تو حضرت علیؓ نے اسے جہنم کی خوشخبری سنائی۔

**ازواج و اولاد:** حضرت زبیرؓ نے مختلف اوقات میں پانچ شادیاں کیں، پہلی بیوی اسماء بنت ابی بکر تھیں جن سے عبداللہ، عروہ، منذر، خدیجہ الکبریٰ، ام الحسن اور عائشہ کل چھ بچے پیدا ہوئے۔ دوسری بیوی کا نام ام خالد بنت خالد بن سعید ہے، ان کے بطن سے پانچ بچے خالد، عمر، حبیب، سوہہ اور ہند پیدا ہوئے۔ تیسری رباب بنت انیف تھیں جو مصعب، حمزہ اور رملہ کی ماں ہیں۔ چوتھی بیوی کا نام زینب بنت بشر ہے ان کے تین بچے عبیدہ، جعفر اور حفصہ پیدا ہوئے جب کہ پانچویں بیوی ام کلثوم بنت عقبہ تھیں، جن سے صرف ایک لڑکی زینب پیدا ہوئی، اس طرح ان کی اولاد کی تعداد اٹھارہ ہے۔ حضرت زبیرؓ کا رنگ گندمی اور بدن چھریا تھا، بال کاندھوں تک تھے اور قد کافی بلند و بالا تھا، خصوصاً پاؤں تو اس قدر لمبے تھے کہ گھوڑے پر چڑھ کر بھی وہ زمین تک پہنچ جاتے۔ حضرت زبیرؓ کی کل عمر ۶۴ سال کی ہوئی اور شہادت کے بعد وہ وادی السباع میں مدفون ہوئے۔

**حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کا تعارف:** نام نامی عبدالرحمن (جانبی نام عبدالکعبہ یا عبدعروہ)، باپ کا نام عوف بن عبدعوف بن عبدالحارث، کنیت ابو محمد، قبیلہ زہری قرشی، منجملہ عشرہ مبشرہ اور منجملہ اصحاب شوری۔ ولادت ۴۴ سال قبل ہجرت، وفات مدینہ میں ۳۲ ہجری میں ہوئی، آنھوں نے ہجرت پر مسلمان ہوئے۔ بڑے مالدار، بڑے سخی، بڑے بہادر اور بڑے عقلمند تھے۔ حبشہ کی طرف دو مرتبہ ہجرت کی۔ بدر سے لے کر سبھی جنگوں میں شریک رہے۔ غزوہ تبوک میں آپؐ کے پیچھے نبیؐ نے فخر کی نماز پڑھی ہے۔ صدیق اکبرؓ کی ہدایت پر ایمان لائے اور اسلام کے لئے اپنی زندگی وقف کر دی۔ نہایت صائب الرائے اور عقلمند تھے۔ حضرت عمرؓ نے اپنے بعد خلافت کے لئے آپؐ کا بھی نام پیش کیا اور فرمایا کہ یہ چھ آدمی (جن میں حضرت عبدالرحمنؓ بھی ہیں) ایسے ہیں جن سے رسول خداؐ آخر وقت تک خوش رہے۔ عام مسلمانوں کی طرح آپؐ کو بھی اسلام کی خاطر بہت قربانیاں دینے کا موقع ملا۔ اکثر غزوات میں بھی شرکت کی، غزوہ بدر میں رسول خداؐ کا سب سے بڑا دشمن ابو جہل آپؐ ہی کے اشارے پر دو ننھے جانبازوں کے ہاتھوں جہنم رسید ہوا۔ غزوہ احد میں بھی آپؐ نہایت پامردی سے لڑے اور دشمنان اسلام کو تہہ تیغ کیا۔ اس کا اندازہ اسی بات سے کیا جاسکتا ہے کہ جنگ کے بعد ۲۰ سے زائد زخم آپؐ کے جسم پر شمار کئے گئے، خصوصاً پیر میں تو ایسے زبردست زخم لگے تھے کہ صحت ہو جانے کے بعد بھی لنگڑا کر چلتے تھے۔ شعبان ۶ھ میں دومۃ

الجندل کی مہم پر مامور ہوئے۔ رسول اللہ نے بلا کر اپنے دست مبارک سے عمامہ باندھا اور ہاتھ میں علم دے کر فرمایا راہ خدا میں روانہ ہو جاؤ جو لوگ خدا کی نافرمانی میں مبتلا ہیں، ان سے جہاد کرو لیکن نہ کسی کو دھوکہ دینا، نہ بچوں کو مارنا اور وہاں پہنچ کر انھیں دعوت اسلام دینا، اگر وہ قبول کر لیں تو ان کی بادشاہ کی لڑکی سے شادی کر لینا۔ حضرت عبدالرحمنؓ ان ہدایات پر عمل کرتے ہوئے منزل مقصود پر پہنچے اور اس طرح تبلیغ اسلام کا کام کیا کہ ان کے قلب متاثر ہو گئے اور وہ لوگ حلقہ بگوش اسلام ہو گئے۔ چنانچہ حضرت عبدالرحمنؓ نے بادشاہ کی لڑکی سے شادی کر لی۔ حضورؐ کے خلفاء کے زمانے میں بھی آپؐ نے بہت اہم مسئلوں کو نہایت بہتر طریقے پر حل فرمایا، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ کی خلافت کے سلسلے میں بھی آپؐ شریک مشورہ رہے اور آپؐ نے تیسرے نمبر پر حضرت ابو بکرؓ سے بیعت کی، خلیفہ ماول تمام اہم اور انتظامی معاملات میں آپؐ سے مشورہ کرتے، انتقال کے وقت آپؐ کو بلا کر خلافت کے سلسلہ میں مشورہ کیا، اور اس بات پر اتفاق ہو گیا کہ خلیفہ اول کے بعد حضرت عمرؓ خلیفہ ہوں گے۔ اسی طرح فاروق اعظمؓ کے زمانے میں بھی آپؐ تمام معاملات میں شریک مشورہ رہے اور اکثر آپؐ ہی کی رائے پر فیصلہ ہوتا۔ (ہمارے اسلاف)

**حضرت ابو عبیدہؓ کا تعارف:** ابو عبیدہ کا نام عامر اور سلسلہ نسب یوں ہے، ابو عبیدہ عامر بن عبد اللہ بن الجراح بن بلال بن آبیہ بن ضبہ بن الحارث بن فہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فہر بن مالک میں جا کر ان کا نسب ملتا ہے اور ان کی والدہ ان کے والد کی چچا زاد بہن تھیں۔ ابو عبیدہؓ کی والدہ سے متعلق یہ آیا ہے کہ وہ اسلام قبول کر چکی تھیں جب کہ والد کا فرمرا تھا، غزوہ بدر میں مارا گیا تھا اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ خود ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ نے ہی قتل کیا تھا، خود حضرت ابو عبیدہؓ کا ۱۸ ہجری میں طاعون عمواس میں وصال ہوا، اس وقت وہ حضرت امیر المومنین سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی طرف سے شام کے امیر تھے۔ ان کی قبر کے بارے میں علامہ عینی فرماتے ہیں کہ غور بیسان میں قریہ نعمتا میں دفنائے گئے اور ان کی نماز جنازہ حضرت معاذ بن جبلؓ نے پڑھائی۔ حضرت ابو عبیدہؓ بن الجراح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان اطہر سے امین الامۃ کا لقب ملا تھا ان کا قد دراز تھا اور اگلے دانت ٹوٹے ہوئے تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک سے تیر نکالنے کے دوران ٹوٹ گئے تھے۔ تمام غزوات میں حضورؐ کے ساتھ شرکت کی۔ مشرکین مکہ اور مسلمانوں کے درمیان ہونے والے پہلے غزوہ بدر میں بے مثال جوہر دکھائے اور اسلام کی راہ میں آنے والے ہر روڑے کو بغیر کسی رعایت کے دھکا دے کر ہٹا دیا، چنانچہ ان کے والد کفار کی طرف سے لڑنے آئے تھے وہ تاک تاک کر ابو عبیدہؓ پر حملہ کر رہے تھے، تھوڑی دیر تک ابو عبیدہؓ طرح دیتے رہے مگر یہ بات زیادہ دیر نہ قائم رہ سکی اور آخر اسلام کی محبت قرابت پر غالب آ گئی اور ایسا وار کیا کہ دشمن اسلام کا صفایا ہو گیا۔ اسی طرح غزوہ احد میں بھی نہایت بہادری کے ساتھ لڑے، قربانیاں دیں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ زخمی ہو گیا اور زرہ کی دو کڑیاں چبھ گئیں، آپؐ نے اسے اپنے دانتوں سے کھینچ کھینچ کر نکالا، جس کے نکالنے میں دو دانت شہید ہو گئے، اسی طرح تمام غزوات میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ شیخیںؓ کے دور میں بھی آپؐ نے اہم اہم جنگوں میں شرکت کی اور اسلام کو حیات جاودانی بخشی۔

**حضرت سعید بن زیدؓ کا تعارف:** اسم مبارک سعید اور کنیت ابوالاعور والد کا نام زید اور والدہ کا فاطمہ تھا۔ حضرت عمرؓ کے سگے بہنوئی تھے ان کے والد زید اگرچہ حضور علیہ السلام کے اعلان نبوت کے وقت زندہ نہ تھے، مگر ان کو ابتدا ہی سے حضورؐ سے بڑی دلچسپی تھی اور وہ دین ابراہیم پر قائم رہ کر بت پرستی، شراب نوشی اور اسی طرح کے تمام فحش کاموں سے انتہائی نفرت کرتے تھے۔ بتوں کا چڑھاؤ بھی نہیں کھاتے تھے، چنانچہ اعلان نبوت سے قبل ایک مرتبہ زید اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک وادی میں جمع تھے، حضور علیہ السلام کے سامنے کھانا پیش کیا گیا تو آپؐ نے کھانے سے انکار کر دیا پھر زید کے سامنے پیش کیا گیا، تو انھوں نے بھی انکار کر دیا اور صاف کہہ دیا کہ میں تمہارے بتوں کا چڑھاؤ نہیں کھاتا ہوں۔ زمانہ جاہلیت میں جب اہل عرب عام طور پر اپنی لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیا کرتے تھے، اس

زمانے میں ان کو ان معصوم بچیوں پر بہت ترس آتا تھا، اور کسی بھی باپ کو دیکھتے کہ وہ اپنی بچی کو دفن کرنے کا ارادہ کر رہا ہے، تو اس سے کہہ سن کر اس بچی کی کفالت اپنے ذمے لے لیتے تھے، اعلان نبوت کے بعد حضرت سعیدؓ نے فوراً اسلام قبول کیا؛ کیوں کہ ان کے باپ زید کے موحد ہونے کی وجہ سے ان کے لئے یہ دین کوئی اجنبی نہیں تھا، ان کے ساتھ حضرت عمرؓ کی حقیقی بہن فاطمہ نے بھی جو ان کی بیوی تھیں اسلام قبول کیا۔ عمرؓ اس وقت تک دائرۂ اسلام میں داخل نہیں ہوئے تھے اور کفر پر انتہائی تشدد تھے، جب انھیں معلوم ہوا کہ ہمارے ہی بہنوئی اور بہن نے اسلام قبول کر لیا ہے، تو انتہائی جوش و خروش کے ساتھ ان کے گھر پہنچے اور وہاں جا کر ان دونوں سے پوچھا، کیا تم نے اسلام قبول کر لیا ہے؟ جب جواب اثبات میں ملا تو بہت غضبناک ہوئے اور اس قدر مارا کہ دونوں لہو لہان ہو گئے، مگر پائے استقامت میں ذرا بھی لغزش نہ ہوئی اور ہر مرتبہ سوال کرنے پر یہی جواب ملتا رہا کہ اے عمرؓ اب ہم اسلام سے کسی صورت میں انحراف نہیں کر سکتے، تو عمرؓ کے دل پر بہت اثر ہوا جس کے نتیجے میں اسلام قبول کیا یہی مشہور بات ہے۔ حضرت سعیدؓ نے تمام غزوات میں شرکت کی اور نہایت بہادری اور پامردی سے لڑے۔ آپ کے دل میں شوق جہاد بے انتہا تھا اور راہ خدا میں قربان ہونے کو ہر چیز پر فوقیت دیتے تھے جس کا اندازہ اسی سے کیا جاسکتا ہے کہ فاروق اعظمؓ کے زمانہ خلافت میں جنگ یرموک کے دوران حضرت ابو عبیدہؓ نے ان کو دمشق کا گورنر بنا کر بھیج دیا، کچھ دن اس خدمت کو انجام دینے کے بعد حضرت ابو عبیدہؓ کے پاس کھلوا یا کہ مجھ سے نہیں ہو سکے گا کہ آپ لوگ جہاد کریں اور میں اس سے محروم رہوں، لہذا جلد میری جگہ پر کسی دوسرے آدمی کا انتظام کیجئے، میں عنقریب میدان میں آنے والا ہوں۔ چنانچہ حضرت ابو عبیدہؓ نے ایسا ہی کیا اور اس مجاہد نے رزم گاہ میں آ کر اپنی پیاس بجھائی، مدینہ سے دس میل کے فاصلے پر عقیق نامی بستی میں آپ کا قیام تھا وہیں ۵۱ھ یوم جمعہ ستر سال کی عمر میں عالم فنا سے عالم بقا کی طرف رحلت فرمائی۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے غسل دیا اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے نماز جنازہ پڑھائی، مدینہ طیبہ مدفن بنا۔ (ہمارے اسلاف)

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۲۹۰۲ ﴿خلافت کے لیے منتخب صحابہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۰۸

عَنْ عُمَرَ قَالَ مَا أَحَدٌ أَحَقُّ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ هَؤُلَاءِ النَّفَرِ الَّذِينَ تُوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَنْهُمْ رَاضٍ فَسَمِيَّ عَلِيًّا وَعُثْمَانَ وَالزُّبَيْرَ وَطَلْحَةَ وَسَعْدًا وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۳ ج ۱، باب قصة البيعة، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۰۰۰

حل لغات: النَّفَرُ آدمیوں کی تین سے دس تک کی جماعت (ج) أَنْفَار۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ امر خلافت کا ان حضرات سے زیادہ کوئی مستحق نہیں، جن سے وفات پانے تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راضی رہے اور علیؓ، عثمانؓ، الزبیرؓ، طلحہؓ، سعدؓ اور عبدالرحمنؓ کے نام لیے۔ (بخاری)

بخاری میں یہ روایت لمبی ہے، یہاں اس طویل روایت کا کچھ حصہ مذکور ہے، حضرت عمرؓ پر جب حملہ ہوا تو انھوں نے شہید ہونے سے قبل بہت سے امور نمٹائے اور بہت سی نصیحتیں کیں، چنانچہ انھوں نے اپنے بعد خلافت کے لیے چھ اشخاص کی شور مچائی کہ آپس کے مشورہ سے اپنے میں سے کسی کو خلیفہ منتخب کر لیں، چنانچہ فاروق اعظمؓ کی تجویز و تکلیف کے بعد انتخاب کا مسئلہ پیش ہوا اور دونوں تک اس پر بحث ہوتی رہی، لیکن کوئی فیصلہ نہ ہوا، آخر تیسرے دن حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے کہا کہ وصیت کے مطابق خلافت چھ آدمیوں میں دائر ہے، لیکن اس کو تین شخصوں تک محدود کر دینا چاہئے اور جو اپنے خیال میں جس کو مستحق سمجھتا ہو اس کا نام لے، حضرت زبیرؓ نے حضرت علیؓ کے بارے میں رائے دی، حضرت سعدؓ نے حضرت عبدالرحمنؓ کا نام لیا، حضرت طلحہؓ نے

خلاصہ حدیث

حضرت عثمانؓ کو پیش کیا، حضرت عبدالرحمنؓ نے کہا کہ میں اپنے حق سے باز آتا ہوں، اس لیے اب یہ معاملہ صرف دو آدمیوں میں منحصر ہے، اور ان دونوں میں سے جو کتاب اللہ اور سنت رسولؐ و سنت پیغمبرؐ کی پابندی کا عہد کرے گا، اس کے ہاتھ پر بیعت کی جائے گی، اس کے بعد علاحدہ علاحدہ حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ سے کہا کہ آپ دونوں اس کا فیصلہ میرے ہاتھ میں دے دیں، اس پر ان دونوں کی رضامندی لینے کے بعد حضرت عبدالرحمنؓ اور تمام صحابہ مسجد میں جمع ہوئے، حضرت عبدالرحمنؓ نے ایک مختصر لیکن مؤثر تقریر کے بعد حضرت عثمانؓ کے ہاتھ پر بیعت کی، اس کے بعد حضرت علیؓ نے بیعت کے لیے ہاتھ بڑھایا، حضرت علیؓ کا بیعت کرنا تھا کہ تمام حاضرین بیعت کے لیے نوٹ پڑے، غرض چوتھی محرم ۲۴ھ دوشنبہ کے دن حضرت عثمانؓ اتفاق رائے سے مسند نشین خلافت ہوئے اور دنیائے اسلام کی عنان حکومت اپنے ہاتھ میں لی۔ (سیر الصحابہ)

**کلمات حدیث کی تشریح** ما اجد الحق بهذا الامر حضرت عمرؓ نے خلافت کی ذمہ داریاں کسی متعین فرد کو سپرد کرنے کے بجائے اس کو شوریٰ کی صوابدید پر چھوڑا، شوریٰ میں آپؓ نے کن لوگوں کو چنا، اور دوسروں پر انھیں ترجیح کیوں دی؟ پھر انھیں انتخاب خلیفہ کے سلسلہ میں کن ضوابط و ہدایات کا پابند بنایا؟ ان سارے معاملات میں حضرت عمرؓ نے کبف ما اتفق کوئی سرسری بات نہیں کی، بلکہ ایک عظیم فلسفہ اور اسلام کی روح کی عکاسی ہدایات و اشارات کے ذریعہ فرما کر اپنا فرض منصبی ادا فرمایا، حضرت عمرؓ نے پہلے تو اس بات کی وضاحت ضروری سمجھی کہ خلیفہ کی نامزدگی کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اور انھیں کیا ہر صورت میں خلیفہ مقرر ہی کرنا ہے، اس کے لیے آپؓ نے فرمایا ”ما اجد الحق بهذا الامر الخ“ ابن سعدؒ کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں ”فایہم استخلف فهو الخلیفۃ من بعدی“ ان میں سے جس کو بھی خلیفہ بنایا گیا، وہی میرے بعد خلیفہ ہوں گے، ہزاروں صحابہ اور لاکھوں مسلمانوں میں انھیں چھ افراد کی شوریٰ آپؓ نے کیوں بنائی؟ اس کی وجہ بھی آپؓ نے خود ہی بتائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے رضامندی اور خوشی کی حالت میں دنیا سے گئے ہیں، اور اس بات میں کوئی شبہ اور ابہام بھی نہیں ہے، چنانچہ یہ حضرات جنت کی خوشخبری پانے والے دس حضرات عشرہ مبشرہ میں بھی شمار ہوتے ہیں، اللہ کے رسولؐ کی ان سے رضامندی بھی اللہ تعالیٰ کی ان سے رضا کے مترادف ہے، اور ”مبشرا بالجنة“ ہونا بھی ان کی اللہ کے ہاں قبولیت ایمان و اعمال کی دلیل ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اسلام میں استحقاق خلافت اور اہلیت حکمرانی کے لیے دین داری اور خدا ترسی میں فائق و ممتاز ہونا ضروری ہے۔

**خلافت کے حوالے سے دو اہم ہدایات:** اپنے بعد خلیفہ کے تقرر کے سلسلے میں حضرت عمرؓ کا جو طرز عمل اور نقطہ نظر آپؓ کے فرمودات و ہدایات سے معلوم ہوتا ہے، اس میں دو چیزیں اہم ہیں۔ (۱) تقویٰ اور لُہیت: جس کی دلیل یہ ہے کہ اس معاملے کو دینداری میں سب سے ممتاز افراد تک محدود رکھا گیا ہے، اور ان کے علاوہ کسی کو بھی اس میں حصہ لینے اور دلچسپی لینے کی اجازت نہیں دی۔ (۲) شورایت کو بنیادی حیثیت دی، بالفاظ دیگر شرط خلافت ایمان و تقویٰ کو قرار دیا گیا اور طرز خلافت شورایت کو، ابن سعدؒ کی ایک روایت سے اس کی مزید وضاحت ہوتی ہے، جس میں سعید بن زید حضرت عمرؓ سے کہتے ہیں کہ اگر آپؓ کسی مسلمان کی نامزدگی کا اشارہ دیں گے، تو لوگ اس پر اعتماد اور رضامندی کا اظہار کریں گے، حضرت عمرؓ نے کہا، قدایت الخ میں نے اپنے ساتھیوں کی طرف سے بدترین حرص کا مظاہرہ دیکھا، جب کہ میں اس امر خلافت کو انہی چھ افراد میں رکھ رہا ہوں جن سے رسول اللہ دنیا سے جاتے ہوئے راضی تھے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے لوگ بھی خلافت کے امیدوار اور متمنی تھے، مگر حضرت عمرؓ نے ان کو سختی سے منع کیا اور انہی چھ بزرگوں کی شوریٰ بنائی اور جہاں تک نامزدگی اور اپنی شخصی رائے کے بجائے شورایت کو بنیادی حیثیت دینے کا تعلق ہے، تو اس حوالے سے بھی ابن سعدؒ کی ایک مفصل روایت میں یہ الفاظ وارد ہیں، ولیخل هولاء الخ فرمایا یہ لوگ (صحابہ ستہ) کسی گھر میں اپنی خفیہ

مینگ کریں اور جب وہ کسی پر متفق ہو جائیں تو جو کوئی ان کی مخالفت کرے اس کا سراڑ اڑا دو، جب یہ حضرات حضرت عمرؓ کے یہاں سے نکلے تو آپؐ نے کہا اگر یہ لوگ کسی بے سینگ جانور کو بھی مقرر کر دیں تو وہ بھی ان کو راہ راست پر لے چلے گا (یعنی اب اس شورئی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی مدد اور نصرت شامل حال رہے گی)، ابن عمرؓ نے کہا آپؐ کیوں کسی کو مقرر نہیں کر رہے ہیں؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا مجھے زندگی میں اور مرنے کے بعد بھی اس کی ذمہ داریاں اٹھانا پسند نہیں، دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں، فمن قام منكم الخ یعنی جو کوئی تم میں سے بغیر مسلمانوں کے مشورے کے امیر بنا تو اس کی گردن مارو، اسی طرح حضرت عمرؓ نے ایک اور بات کی وضاحت بھی کی وہ یہ کہ اگر آپؐ (عمر) خلیفہ مقرر کرتے ہیں تو یہ بھی درست ہے؛ کیوں کہ حضرت ابو بکرؓ نے بھی مقرر کیا تھا، اور اگر نہیں کرتے تو یہ بھی صحیح ہے اور رسولؐ نے کسی کو مقرر نہیں کیا، چنانچہ فرماتے ہیں، ان استخلف الخ اگر میں خلیفہ مقرر کرتا ہوں تو یہ بھی سنت ہے، چنانچہ رسولؐ وفات پائے جب کہ خلیفہ مقرر نہیں فرمایا اور ابو بکرؓ وفات پائے تو خلیفہ مقرر کیا، دونوں باتوں کی گنجائش موجود ہے۔

**تقدیر خلیفہ کے تین طریقے:** اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اسلام میں بھی ان دونوں بلکہ تینوں طریقوں کی گنجائش ہے: (۱) یہ کہ خلیفہ کا تقرر مسلمان آپس کے وسیع تر مشورے اور اتفاق رائے سے کریں جیسے خلافت ابو بکرؓ میں ہوا۔ (۲) یہ کہ خلیفہ اپنا جانشین خود مقرر کریں بشرطیکہ وصیت کرنے والا خلیفہ بھی دینی اعتبار سے قابل اعتماد اور حامل تقویٰ و تدبیر ہو اور اس کا ممکنہ جانشین بھی، جیسے حضرت عمرؓ کے لیے حضرت ابو بکرؓ نے وصیت فرمائی۔ (۳) یہ کہ منتخب اور چنے ہوئے افراد کی مختصر شورئی تشکیل دی جائے اور وہ اس کا فیصلہ کرے جیسے یہاں خلافت عثمانؓ کے سلسلے میں ہوا۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

**عشرۃ مبشرہ میں سے بعض کو ذکر نہ کرنے کی وجہ؟** یہاں یہ ایک سوال ہو سکتا ہے کہ عشرۃ مبشرہ میں سے صرف چھ کا ہی کیوں انتخاب کیا گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ عشرۃ مبشرہ میں سے دو حضرات یعنی حضرت ابو بکرؓ اور خود عمرؓ تھے اور یہ دونوں ظاہر ہے، شامل مشاورت نہیں ہو سکتے تھے، کیوں کہ حضرت عمرؓ تو خود ہی صاحب معاملہ ہیں، اور ان کی خلافت شہادت کے ساتھ ختم ہو رہی ہے، جب کہ ابو بکرؓ کا ان سے بھی پہلے وصال ہو چکا ہے، رہے ابو عبیدہ بن الجراحؓ تو ان کا بھی انتقال ہو چکا تھا۔ (فتح الباری، ص ۸۴ ج ۹) سعید بن زیدؓ کو شورئی میں کیوں نہیں لایا گیا؟ اب بقیہ سات حضرات میں سے صرف سعید بن زیدؓ ہی بچے، تو ان کا نام نہ لینے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ حضرت عمرؓ اقربا پروری اور اس کے الزام سے بچنا چاہ رہے تھے اور حضرت سعید بن زیدؓ چوں کہ عرفا روٹ کے چچا زاد بھائی اور بہنوئی تھے، سوان کو شامل مشورہ کرنے پر اور خلافت کا امیدوار بنانے پر اعتراض ہو سکتا تھا، اور ممکن ہے کسی اور سبب کی بنا پر ان کو خلافت کے لیے ناموزوں قرار دیا گیا ہو۔ علامہ عینیؒ کہتے ہیں، اما سعید الخ لیکن خلافت کے لیے نااہل قرار دینے کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ حضرت سعید بن زیدؓ عشرۃ مبشرہ میں بھی نہیں رہے تھے، یا ان کے مقام و مرتبے میں کوئی کمی آئی تھی، چنانچہ مدائنی کی روایت ہے جس میں حضرت عمرؓ نے سعید بن زیدؓ کا ان لوگوں میں شمار کیا ہے، جن سے رسولؐ دنیا سے رخصت ہوتے وقت راضی تھے، مگر حضرت عمرؓ نے شورئی کی خلافت سے ان کو قربت داری کی وجہ سے مستثنیٰ فرمایا تا کہ آپؐ پر اقربا پروری کا الزام نہ لگے۔ (کشف الباری)

**حدیث نمبر ۲۹۰۳ ﴿حضرت طلحہؓ کی جانثاری کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۰۹**

وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ رَأَيْتُ يَدَ طَلْحَةَ شَلَاءَ وَقَفَىٰ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۸۱ ج ۲، باب، کتاب المغازی، حدیث ۲۰۶۳

حل لغات: شلاء بے جان، شل، مفلوج (ج) شلّ۔ وقفی، ضرب وقفاً ووقایۃ حفاظت کرنا۔

ترجمہ: حضرت قیس ابن ابی حازمؒ سے روایت ہے، انھوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت طلحہؓ کا ہاتھ دیکھا وہ شل ہو چکا تھا، انھوں



نے غزوہ احد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس ہاتھ کے ذریعہ بچایا تھا۔ (بخاری)

### خلاصہ حدیث

جنگ احد کے دن ایک وقت ایسا آیا کہ دشمن لشکر کے تیر اندازوں نے خصوصیت سے رسول اللہ کو اپنے تیروں کا نشانہ بنا کر آپؐ کو شہید کر دینا چاہا، اس وقت جب کہ آنحضرتؐ پر تیروں کی بوچھاڑ ہو رہی تھی، حضرت طلحہ بن عبید اللہ نے اپنے سر کے ذریعہ حضورؐ کو بچانے کی کوشش کی، اسی حال میں ہاتھ ایسا زخمی ہوا کہ سر ہاتھ سے گر گیا، تو انھوں نے خود اپنی ذات اور اپنے پورے جسم کو خاص طور سے اپنے دونوں ہاتھوں کو سپر بنا لیا، اور حضورؐ کی طرف آنے والے ہر تیر کو اپنے اوپر لیا، دشمن کا ایک تیر بھی حضورؐ تک نہیں پہنچنے دیا، جس کی وجہ سے ایک ہاتھ تو بالکل شل ہو گیا اور پورا جسم گوجھانی ہو گیا، روایات میں ہے کہ ان کے جسم پر اشی سے اوپر زخم شمار کئے گئے، لیکن اللہ تعالیٰ کی مشیت کے مطابق زندہ رہے اور احد کے بعد بھی قریباً تمام ہی غزوات میں حضورؐ کے ساتھ رہے، پھر آنحضرتؐ کے وصال کے بعد حضرت عثمانؓ کی شہادت تک دین اور امت مسلمہ کی خدمت ہی ان کا نصب العین اور ان کی زندگی کا مصرف رہا، یہاں تک کہ جنگ جمل میں شہید ہوئے "رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاه" اس روایت کے سلسلے میں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اس کے راوی قیس ابن ابی حازم معروف اصطلاح کے مطابق صحابی نہیں ہیں، انہوں نے آنحضرتؐ کی حیات طیبہ ہی میں اسلام قبول کر لیا تھا، اور حضورؐ کے دست مبارک پر بیعت کے ارادہ سے مدینہ منورہ کی طرف سفر کیا، لیکن ایسے وقت پہنچے کہ آنحضرتؐ اس دنیا سے رفیق اعلیٰ کی طرف رحلت فرما چکے تھے، اس لیے اگرچہ تابعین میں ہیں، لیکن سفر کیا تھا، اس لیے ان کتابوں میں جو صحابہ کرامؓ کے حالات میں لکھی گئیں ہیں، ان کا ذکر بھی کیا گیا ہے، گویا ان کتابوں کے مصنفین نے حضورؐ کے ارشاد "انما الاعمال بالنیات وانما لامرء ما نوى" کی روشنی میں ان کی نیت ہی کو عمل کے قائم مقام قرار دے کر صحابہ کرامؓ کے ساتھ شمار کر لیا ہے۔ (معارف الحدیث)

### کلمات حدیث کی تشریح

وقفی بھا آپؐ کی حفاظت میں حضرت ابو طلحہؓ کا پورا جسم چھلنی ہو گیا تھا، مشرکین نے آپؐ پر شدید حملہ کیا، جس کو حضرت طلحہؓ نے روکا اور تلواروں کی ضرب سے ان کے ہاتھ کی انگلیاں تک کٹ گئیں، حضرت طلحہؓ خود فرمایا کرتے تھے، عقوت یومئذ فی سائر جسدی حتی عقوت فی ذکری پورا جسم حتی کہ شرمگاہ تک زخمی ہوئی، صحابہؓ جب حضورؐ کے پاس دوبارہ پہنچے تو حضرت طلحہؓ زخموں سے چور ہو کر زمین پر گر پڑے تھے، حضورؐ نے فرمایا اپنے بھائی طلحہؓ کو سنبھالو، اس نے جنت واجب کر لی، یہی ارشاد آپؐ نے اس وقت فرمایا جب چٹان پر چڑھنے کے لیے انھوں نے حضورؐ کو سہارا دیا، ان کے کارنامے احد میں بے حد نمایاں رہے، اس لیے حضرت ابو بکر صدیقؓ جب احد کا تذکرہ فرماتے تو کہتے وہ طلحہؓ کا دن تھا۔ (ضیاء السنن)

حدیث نمبر ۲۹۰۴ ﴿حضرت زبیرؓ کے خصوصی مقام کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۱۰

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَأْتِينِي بِخَبَرِ الْقَوْمِ يَوْمَ الْأَحْزَابِ قَالَ الزُّبَيْرُ أَنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيًّا وَحَوَارِيَّ الزُّبَيْرُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۳۹۹ ج ۱، باب فی فضل الطلیعة، کتاب الجہاد، حدیث ۲۸۴۶، مسلم، ص ۲۸۱ ج ۲، باب فضائل

طلحہ والزبیر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۱۵

حل لغات: حواری ساتھی، حامی، مددگار (ج) حواریوں۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ غزوہ احزاب کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کون ہے جو دشمن قوم (کے لشکر) کی خبر لائے؟ حضرت زبیرؓ نے عرض کیا میں (خبر لاؤں گا) اس پر (ان کے اس عرض کرنے پر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نبی کے لیے حواری ہوتے ہیں اور میرے حواری زبیرؓ ہیں۔ (بخاری و مسلم)

## خلاصہ حدیث

غزوہ احزاب جس کو غزوہ خندق بھی کہا جاتا ہے، رائج قول کے مطابق ۵ھ کے اواخر میں ہوا، بعض حیثیتوں سے اس غزوہ کو خصوصی اہمیت حاصل ہے، قرآن مجید میں غیر معمولی انداز سے پورے دور کوغ میں اس غزوہ کے حالات کا ذکر فرمایا گیا، اسی وجہ سے اس سورت کا نام "الاحزاب" ہے، اس کے بارے میں تفصیلات حدیث اور سیرت کی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہیں، واقفیت کے لیے کسی قدر اختصار کے ساتھ اس کا واقعہ لکھا جاتا ہے، معلوم ہے کہ قریش مکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے لائے ہوئے دین کے شدید ترین دشمن تھے، بدر اور احد کے تجربوں اور حالات کی رفتار دیکھنے کے بعد انھوں نے گویا طے کر لیا تھا کہ آئندہ وہ اپنی طرف سے مسلمانوں کے خلاف کوئی جنگی اقدام نہیں کریں گے، مدینہ طیبہ کے جوار میں جو یہودی قبائل آباد تھے، ان میں سے بنو نضیر کو ان کی شرارتوں اور فتنہ انگیزیوں کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جلاوطن کر دیا تھا، اور وہ خیبر جا کر آباد ہو گئے تھے، سازش اور فتنہ پرداز یہودیوں کی گویا فطرت ہے، انہوں نے خیبر میں آباد ہو جانے کے بعد یہ اسکیم بنائی کہ عرب کے تمام بڑے قبائل کو اس پر آمادہ کیا جائے کہ وہ اپنی پوری اجتماعی طاقت کے ساتھ اسلام اور مسلمانوں کے مرکز مدینہ پر حملہ کریں اور ان کو نیست و نابود کر دیں، اس مقصد کے لیے بنو نضیر کا ایک وفد پہلے مکہ معظمہ پہنچا اور قریش کے سرداروں کے سامنے جو اسلام اور مسلمانوں کے شدید ترین دشمن تھے اپنی اسکیم رکھی، اور ساتھ ہی بتلایا کہ ہم اس کی پوری کوشش کریں گے کہ دوسرے قبیلے بھی اس جنگ میں اپنی پوری طاقت کے ساتھ شریک ہوں اور مدینہ کے قریب میں جو یہودی آبادیاں ہیں (بنو قریظہ وغیرہ) وہ بھی اس جنگ میں آپ کا ساتھ دیں گے، اس صورت میں مسلمان آپ لوگوں کا مقابلہ نہ کر سکیں گے اور ان کا نام و نشان تک مٹ جائے گا، قریش مکہ کے ان سرداروں کو راضی کرنے کے بعد اس وفد نے قبیلہ غطفان اور بنو اسد وغیرہ قبائل میں پہنچ کر ان کو بھی اس جنگ میں شرکت پر آمادہ کیا اور بتلایا کہ اس جنگ کے نتیجے میں یہاں کے قرب و جوار کے پورے علاقے پر جو بہت سرسبز و شاداب اور زرخیز تھا آپ لوگوں کا قبضہ ہو جائے گا، چنانچہ یہ قبیلے بھی آمادہ ہو گئے، اس طرح قریش مکہ، غطفان، بنو اسد وغیرہ عرب قبائل پر مشتمل دس ہزار اور ایک روایت کے مطابق بارہ ہزار کا لشکر مدینہ پر حملہ کے لیے تیار ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دشمنان اسلام کے اس ناپاک منصوبہ کا علم ہوا تو آپ نے معمول کے مطابق اپنے خواص اصحاب سے مشورہ کیا، صورت حال یہ تھی کہ مدینہ میں ان مسلمانوں کی کل تعداد جن سے جنگ میں حصہ لینے کی توقع کی جاسکتی تھی تین ہزار سے زیادہ نہ تھی، وہی اس وقت کی اسلامی فوج تھی، اس کے پاس زندگی کی ضروریات اور جنگ کا سامان اس کا عشر عشر بھی نہ تھا جو دشمن لشکر کے پاس تھا، اس لیے مشورہ ہی سے جنگی حکمت عملی یہ طے کی گئی کہ باہر نکل کر کھلے میدان میں جنگ نہ کی جائے، بلکہ مدینہ میں رہ کر ہی مدافعتانہ جنگ کی جائے، حضرت سلمان فارسی جو ایرانی النسل تھے، انہوں نے بتلایا کہ ایسے موقعوں پر ہمارے ملک ایران میں کثیر التعداد اور طاقت ور دشمن لشکر کے مقابلے اور اس سے بچاؤ کے لیے طریقہ یہ ہے کہ ایسی خندق کھودی جاتی ہے کہ آدمی نہ خود ہی چھلانگ لگا کر اس کو پار کر سکے اور نہ گھوڑے کا سوار، مدینہ منورہ تین طرف سے قدرتی طور پر پہاڑوں وغیرہ سے اس طرح گھرا ہوا تھا کہ ان سمتوں سے کسی بڑے لشکر کے حملہ آور ہونے کا کوئی امکان نہیں تھا، ایک سمت شمال مشرق کھلی ہوئی تھی کہ دشمن لشکر اس طرف سے حملہ کر سکتا تھا، رسول اللہ اور آپ کے اصحاب کرامؓ نے سلمان فارسی کے مشورہ کو قبول کرنا مناسب سمجھا اور اس سمت میں خندق کھودے جانے کا فیصلہ کر لیا گیا، اس خندق کی گہرائی اور چوڑائی تقریباً دس ہاتھ تھی، دس مسلمانوں کی جماعت بنا کر ان پر خندق کا کام تقسیم کر دیا گیا، اور صحابہ کرامؓ نے انتہائی مشقت کے ساتھ سخت سردی کے موسم میں دن کے علاوہ سردراتوں میں بھی کھدائی کا کام کیا، اس خندق کا طواف آثار مدینہ کے بعض ماہرین کے لکھنے کے مطابق تقریباً پانچ ہزار ذراع یعنی ڈھائی ہزار گز تھا، (گویا تقریباً ڈیڑھ میل) دشمن لشکر ابوسفیان کی سربراہی میں آیا اور خندق کے مقابل میدان میں پڑاؤ ڈالا، ان لوگوں کے ساتھ خیمے وغیرہ بھی تھے، اور کھانے پینے کا سامان بھی وافر تھا، قریباً ایک مہینے تک یہ لشکر پڑاؤ ڈالے رہا، لیکن خندق کو پار کر کے مدینہ پر حملہ

کرنا اس لشکر کے لیے ممکن نہ تھا، بس دونوں طرف سے تیر اندازی ہوئی، سیر کی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے نتیجے میں صحابہ کرامؓ میں سے سات شہید ہوئے اور مشرکین میں سے چار جہنم داخل ہوئے، قرآن مجید (سورۃ الاحزاب) میں اس غزوہ میں مسلمانوں کی سخت ترین آزمائش اور قربانی کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ جب مسلمانوں کی مشقت و مصیبت اور قربانی انتہا کو پہنچ گئی تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے غیبی مدد آئی یہ ایسی تیز و تند ہوا تھی، جس نے دشمن لشکر کے سارے خیمے اکھاڑ پھینکے، چوہوں پر دیکیں چڑھی ہوئی تھیں، وہ سب الٹ گئیں، ان کے کچھ گھوڑے اور اونٹ رسیاں تڑا کر مختلف سمتوں میں بھاگ گئے لشکر کے قائد اور سپہ سالار ابوسفیان نے بھی واپسی کا فیصلہ کر لیا، اور اس طرح پورا لشکر نامراد ہو کر واپس ہو گیا، وکفی اللہ المومنین القتال۔ اسی غزوہ میں کسی خاص مرحلہ پر آنحضرتؐ کو دشمن کے لشکر کا حال معلوم کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی، تو آپؐ نے فرمایا ”من یاتینی بخبر القوم“ یعنی کون ہے جو دشمن لشکر کا حال معلوم کر کے لائے؟ ظاہر ہے کہ اس میں جان کا خطرہ تھا، حضرت زبیرؓ نے سبقت کر کے عرض کیا کہ اس خدمت کو میں انجام دوں گا، اس پر حضورؐ نے خوش ہو کر فرمایا ہر نبی کے لیے حواری ہوتے ہیں اور میرے حواری زبیر ہیں، اردو میں کوئی لفظ نہیں ہے جو حواری کے پورے مفہوم کو ادا کر سکے، (جاں نثار رفیق کار اور مددگار کے الفاظ سے کسی حد تک حواری کا مطلب ادا ہو جاتا ہے)، بلاشبہ حضرت زبیرؓ کی یہ بڑی فضیلت ہے، ان کے بارے میں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ عشرہ مبشرہ میں حضرت علی مرتضیٰؓ کی طرح ان کو بھی رسول اللہؐ کی قرابت قریبہ حاصل ہے، حضرت علی مرتضیٰؓ آپ کے چچا ابوطالب بن عبدالمطلب کے بیٹے ہونے کی وجہ سے آپؐ کے چچا زاد بھائی ہیں، اور حضرت زبیرؓ آپؐ کی پھوپھی حضرت صفیہ بنت عبدالمطلب کے بیٹے ہونے کی وجہ سے آنحضرتؐ کے پھوپھی زاد بھائی۔ رضی اللہ عنہ وارضاه (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** من یاتینی بخبر القوم یوم الاحزاب حضرت زبیرؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوۃ الاحزاب کے دن فرمایا کہ میرے پاس ان کی خبر کون لائے گا؟ قوم سے مراد یہاں بنو قریظہ کے یہودی اور یوم الاحزاب سے غزوۃ خندق مراد ہے، اس غزوے میں قریش کے علاوہ دیگر قبائل عرب بھی مسلمانوں سے جنگ کے لیے آئے تھے اور مدینہ منورہ کے یہودیوں نے اس معاہدے کو توڑ دیا تھا جو ان کے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ہوا تھا، اور قریش کے ساتھ مسلمانوں کے خلاف مل گئے تھے۔ (عمدة القاری، ص ۱۳۱ ج ۱۲) قال الزبیر انا حضرت زبیر بن العوام نے فرمایا میں۔

**سوال:** بنو قریظہ کی خبر لانے کے لیے کون سے صحابی گئے تھے؟

**جواب:** علامہ سراج الدین بن الملکن نے التوضیح میں اپنے استاد فتح الدین معمریؒ سے ایک اشکال یہاں نقل کیا ہے کہ اہل مغازی کے یہاں تو یہ مشہور ہے کہ خبر لینے کے لیے جس آدمی کو بھیجا گیا تھا وہ حضرت حذیفہ بن الیمانؓ تھے اور یہاں بخاری کی روایت میں ذکر ہے حضرت زبیر بن العوامؓ کا۔ (۱) دونوں روایات میں تطبیق کے لیے یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ یہ واقعہ ایک وقت کا ہو اور دوسرا واقعہ دوسرے وقت کا، اس لیے کوئی تعارض نہیں۔ (۲) حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ جواب ارشاد فرمایا ہے کہ اصل میں یہ علاحدہ علاحدہ واقعات ہیں، حضرت زبیرؓ کو بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا تھا اور حضرت حذیفہ بن الیمانؓ کو بھی، لیکن حضرت زبیرؓ کو تو اس بات کی تحقیق کے لیے روانہ فرمایا تھا کہ آیا بنو قریظہ نے نقص عہد کیا ہے یا نہیں؟ اور قریش کے ساتھ انھوں نے ساز باز کر لی ہے یا نہیں؟ اور وہ مسلمانوں کے خلاف جنگ کرنے کے لیے تیار ہو رہے ہیں یا نہیں؟ چنانچہ یہ کام حضرت زبیرؓ کو سپرد کیا گیا تھا، جہاں تک حضرت حذیفہ بن الیمانؓ کے اس واقعہ کا تعلق ہے تو اس کا قصہ یہ ہے کہ جب کفار کا محاصرہ غزوہ خندق میں مسلمانوں پر تنگ ہو گیا اور مختلف قومیں ان پر جھپٹ پڑیں، پھر بعد میں ان جماعتوں اور اقوام میں پھوٹ پڑ گئی اور ہر قوم دوسری قوم سے ڈرنے لگی، اور اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر شدید آندھی بھیجی اور صورت حال دگرگوں ہو گئی، اس وقت آپؐ نے حضرت حذیفہؓ کو بھیجا کہ مشرکین کی حالت معلوم کر کے آؤ، چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت

حذیفہؓ کا قصہ مذکور ہے کہ وہ فرماتے ہیں، سخت آندھی اور سردی تھی اور رات کا وقت تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم صحابہ سے فرمایا "الا رجل یاتینى بخبر القوم جعل الله معى القيامة" یہ آپ علیہ السلام نے تین مرتبہ فرمایا لیکن کسی نے بھی کوئی جواب نہیں دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا "فم یأخذیلة فانتنا بخبر القوم" ساتھ ہی آپؐ نے فرمادیا تھا کہ کسی کو مارنا نہیں، یہ کہتے ہیں کہ اتنی سخت سردی تھی کہ جانا مشکل تھا، لیکن آپؐ کے حکم سے جب میں چلا تو ایسا معلوم ہو رہا تھا کہ جیسے میں گرم حمام میں ہوں اور سردی کا نام و نشان باقی نہ رہا، اس کے بعد پھر میں مذکورہ مقام پر پہنچا تو دیکھا کہ ابوسفیان (رضی اللہ عنہ) اپنی کمرسینک رہے ہیں، مجھے خیال آیا کہ بہترین موقع ہے میں ان کو ختم کر دوں، لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات یاد آگئی کہ کسی کو نہ مارنا، تو میں نے ان کو چھوڑ دیا، جب میں وہاں سے واپس آیا اور وہ کام پورا ہو گیا جو مجھے سونپا گیا تھا تو اتنی سردی لگی کہ اس کی انتہا نہیں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر میرے اوپر ڈال دی اور پھر میں سو گیا اور پھر جب نماز صبح کا وقت آیا، تو آپؐ نے فرمایا، قم یا نومان اے بہت سونے والے اٹھو۔ جب یہ دونوں الگ الگ واقعات ہیں تو تعارض کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ (فتح الباری، ص ۷۴۰ ج ۷)

**سوال:** یہاں ایک سوال یہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے "من یاتینى بخبر القوم" فرمایا تو حضرت زبیرؓ کے علاوہ دیگر اصحابؓ نے لبیک کیوں نہیں کہا اور خاموش کیوں رہے، حالاں کہ وہ تو آپؐ کے لیے جان تک قربان کر دیتے تھے؟

**جواب:** حضرت گنگوہیؒ نے اس سوال کے مختلف جوابات ارشاد فرمائے ہیں: (۱) اگرچہ طلحہ کی فضیلت اپنی جگہ ہے، لیکن صحابہؓ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کو چھوڑنا گوارا نہ کیا، ممکن ہے حالات کی نزاکت کے پیش نظر آپؐ سے جدا ہونا پسند نہ کیا ہو۔ (۲) یہ بھی ممکن ہے کہ حاضرین صحابہؓ میں سے ہر ایک نے جواب اور لبیک کہنا چاہا ہو لیکن انھوں نے دیکھا کہ حضرت زبیرؓ جواب میں پہل کر گئے ہیں تو وہ حضرات چپ رہے۔ (لاح الدراری، ص ۲۲۸ ج ۷)

فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان لكل نبی حواریا و حواریا الزبیر۔ حضور اکرمؐ نے فرمایا ہر نبی کے لیے ایک (خاص) حواری (مددگار) ہوتا ہے اور میرا حواری زبیرؓ ہے۔ حواری کے معنی خاص مددگار اور ناصر کے ہیں، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں کو قرآن کریم میں الحواریون سے تعبیر کیا گیا ہے؛ کیوں کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خاص شاگرد اور مددگار ساتھی تھے اس کی اصل تحویر ہے جس کے معنی تمیض کے ہیں، چنانچہ ایک قول یہ بھی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے یہ دوست یا شاگرد دھوبی تھے، اس لیے انہیں حواریون کہا گیا ہے۔ علامہ ابن منظور فرماتے ہیں: التحویر التبیض، والحواریون، القصارون، لانہم کانوا قصارین، ثم غلب حتی صار کل ناصر و کل حمیم حواریا۔

**حضرت زبیرؓ کو حواری کہنے کی وجہ؟** علامہ مہلبؒ فرماتے ہیں حدیث باب سے معلوم ہوا جو شخص دشمن کے احوال معلوم کرنے جائے اسے ناصر سے موسوم کیا جاتا ہے، کیوں کہ یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیرؓ کو حواری کہا ہے، اس تسمیہ کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا: من انصاری الی اللہ قال الحواریون نحن انصار اللہ۔ تو سوائے حواریین کے کسی اور نے لبیک نہیں کہا، اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ دریافت فرمایا: من یاتینى بخبر القوم تو حضرت زبیرؓ کے علاوہ کسی اور نے لبیک نہیں کیا، اسی لیے آپ علیہ السلام نے حضرت زبیرؓ کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریین سے تشبیہ دی اور ان کے نام سے موسوم کیا۔ (کشف الباری)

حدیث نمبر ۲۹۰۵ ﴿حضرت زبیرؓ کی عزت افزائی﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۱۱

وَعَنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَأْتِي بِنِي قُرَيْظَةَ فَيَأْتِيَنِي بِخَبَرِهِمْ فَأَنْطَلَقْتُ

فَلَمَّا رَجَعْتُ جَمَعْتُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُوْنِي فَقَالَ لِيذَاكَ أَبِي وَأُمِّي. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۷ ج ۱، باب مناقب الزبیر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۷۲۰، مسلم، ص ۲۸۲ ج ۲، باب من

فضائل طلحة والزبیر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۱۶

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

حل لغات: انطلقت، انطلقا (الفعال) چلا جانا۔

ترجمہ: حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کون ہے جو بنی قرظہ جائے اور مجھے ان کی خبر لا کر دے؟ پس میں گیا اور جب واپس لوٹا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے اپنے والدین کو جمع کرتے ہوئے فرمایا تم پر میرے ماں باپ قربان۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** جب احزاب کو شکست ہوگئی تو بنو قریظہ نے چوں کہ معاہدہ کی خلاف ورزی کرتے ہوئے مسلمانوں کے خلاف مشرکین قریش کا ساتھ دیا تھا تو ان کو ان کی سزا دینے کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا محاصرہ کیا اور پندرہ دن تک ان کو کھیرے رکھا آخر کار ان پر فتح پائی، تو اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کون بنو قریظہ کی خبر میرے پاس لائے گا؟ یا ہو سکتا ہے کہ غزوہ احزاب ہی کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی خبر منگوائی ہو، تو حضرت زبیرؓ نے اپنی خدمات پیش کیں اور ان کی صحیح صورت حال معلوم کر کے لے آئے، تو ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فداک ابی و امی تجھ پر میرے ماں باپ قربان ہوں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرما کر ان کی تعظیم فرمائی اور ان کے اس عمل کی قدر دانی فرمائی، اس لیے کہ یہ جملہ کسی کی تعظیم کے اظہار کے لیے ہی بولا جاتا ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** جَمَعْتُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ”فداہ ابی و امی“ تو بے شمار لوگوں نے استعمال کیا ہوگا، مگر بعض خوش نصیبوں کے لیے آپؐ کی زبان اطہر سے بھی یہ الفاظ نکلے ہیں، یہاں زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے میرے لیے اپنے والدین کو جمع کیا اور فرمایا وہ دونوں آپؐ پر قربان ہوں، اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ زبیرؓ کی خصوصیت اور امتیاز ہے، مگر آگے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے لیے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے یہ الفاظ نکلنا منقول ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرت زبیرؓ کی خصوصیت نہیں ہے، اگر محض ان الفاظ کا زبیرؓ اور سعدؓ دونوں کے حق میں استعمال منقول ہوتا تب بھی کوئی مسئلہ نہ تھا، مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اگلی روایت منقول ہے ما سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یجمع ابویہ لاحد غیر سعدؓ میں نے سعدؓ کے علاوہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے والدین جمع کرتے نہیں سنا، اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: ما رايت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفدّی رجلا بعد سعدؓ یعنی میں نے نہیں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سعدؓ کے علاوہ کسی آدمی پر اپنے ماں باپ فدا کر رہے ہوں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہؐ نے سعد بن ابی وقاصؓ کے علاوہ کسی سے بھی فداک ابی و امی کے الفاظ نہیں فرمائے، اور یوں گویا یہ زبیرؓ کی خصوصیت ہے جب کہ روایت باب سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہؐ نے یہ الفاظ حضرت زبیرؓ سے فرمائے، اس تعارض کے سلسلہ میں حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ویجمع بینہما بان علیا رضی اللہ عنہ لم یطلع علی ذالک او مراده بذلك بقید یوم احد۔ (۱) دونوں روایات کے جمع کی صورت یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو معلوم نہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ الفاظ (سعد کے علاوہ) کسی اور کے لیے بھی استعمال کئے ہیں (۲) یا پھر ان کا مطلب یہ ہے کہ غزوہ احد کے موقع پر رسول اللہؐ نے یہ الفاظ کسی اور کے لیے استعمال نہیں فرمائے مطلقاً لہٰذا مراد نہیں ہے۔ جیسے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اگلی روایت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے،

فرماتے ہیں ما سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم جمع ابویہ لاحد الا سعد بن مالک فانی سمعت يقول يوم احد يا  
سعد ارم فداك ابی و امی یعنی میں نے نہیں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کسی کے لیے جمع کئے ہوں سوائے  
سعد بن مالک کے، کہ میں نے سنا آپ احد کے دن کہہ رہے تھے: سعد تیر پھینک، میرے ماں باپ تجھ پر قربان ہوں۔ (کشف الباری)

حدیث نمبر ۲۹۰۶ ﴿حضرت سعدؓ کی فضیلت کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۱۲

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَ أَبَوَيْهِ لِأَحَدٍ إِلَّا لِسَعْدِ بْنِ مَالِكٍ فَإِنِّي  
سَمِعْتُهُ يَقُولُ يَوْمَ أُحُدٍ يَا سَعْدُ اِرْمِ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۸۱ ج ۲، باب، کتاب المغازی، حدیث ۴۰۵۹، مسلم، ص ۲۸۰ ج ۲، باب فی فضل سعد بن ابی  
وقاص، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۱۱

حل لغات: ارم امر حاضر، تیر چلاؤ، رمی (ض) رَمِيَ السهم تیر چلانا۔

ترجمہ: حضرت علی مرتضیٰ سے روایت ہے کہ آپؓ نے فرمایا کہ میں نے نہیں سنا، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپؓ نے جمع کیا ہو  
اپنے ماں باپ کو کسی کے لیے (یعنی فداک ابی و امی فرمایا ہو) سوائے سعد بن مالک (یعنی سعد بن ابی وقاصؓ) کے، میں نے غزوہ  
احد کے دن آپ کو فرماتے ہوئے سنا ”یا سعد ارم فداک ابی و امی“ (اے سعد! تیر چلاتے رہو اسی طرح، میرے ماں باپ تم پر  
قربان ہوں) (صحیح بخاری صحیح مسلم)

حضرت علیؓ کے اس بیان میں حضرت سعد بن مالکؓ سے مراد ”سعد بن ابی وقاصؓ“ ہیں، ان کے والد کا نام مالک  
تھا، ابو وقاص کنیت تھی غزوہ احد میں صحابہ کرامؓ میں سے جو حضرات اللہ تعالیٰ کی خاص توفیق سے پوری طرح  
ثابت قدم رہے، ان میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ بھی ہیں، یہ تیر اندازی میں بڑے ماہر تھے، یہ رسول اللہؐ کے قریب ہی تھے، تیر پر تیر  
چلا رہے تھے اس وقت آنحضرتؐ نے فرمایا تھا: ”یا سعد ارم فداک ابی و امی“ (سعد! تم پر میرے ماں باپ قربان، اسی طرح تیر  
چلاتے رہو) بلاشبہ آنحضرتؐ کی طرف سے یہ صرف ہمت افزائی نہ تھی، بلکہ بہتر سے بہتر الفاظ میں اپنی انتہائی دلی مسرت اور خوشنودی کا  
اظہار بھی تھا..... اور شرح السنہ میں خود حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت ہے کہ غزوہ احد کے دن رسول اللہؐ نے ان کے لیے یہ دعا بھی  
فرمائی ”اللَّهُمَّ اشْدُدْ رَمِيَّتَهُ وَاجِبْ دَعْوَتَهُ“ (اے اللہ اپنے اس بندہ (سعد) کی تیر اندازی میں قوت اور طاقت پیدا فرما دے اور  
اس کی دعائیں قبول فرما۔

ما سمعت گذشتہ حدیث سے اس کا تعارض ہو رہا ہے، کیوں کہ یہ فضیلت حضرت زبیرؓ کو بھی  
حاصل ہے، لہذا بظاہر یہاں فضیلت کو براہ راست حضورؐ سے سننے کی نفی ہے جس سے یہ لازم نہیں آتا  
کہ انھوں نے حضرت زبیرؓ کے حق میں اس فضیلت کو دوسرے کے واسطے سے بھی نہیں سنا، حضرت علیؓ کو اس کا علم تھا، لیکن واسطے کے ساتھ،  
جب کہ حضرت سعدؓ کی بابت انھوں نے یہ فضیلت خود اپنے کانوں سے سنی تھی۔ مزید کے لیے گذشتہ حدیث دیکھیں۔

حدیث نمبر ۲۹۰۷ ﴿راہ خدا میں سب سے پہلے تیر انداز﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۱۳

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ إِنِّي لَأَوَّلُ الْعَرَبِ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۸ ج ۱، باب مناقب سعد بن ابی وقاصؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۷۲۸، مسلم، ص ۴۰۸

حل لغات: رَمَى، بِسَهْمٍ (ض) رَمِيًا وَرَمَانَةً تِيرَچلانا۔ سَهْمٌ تير (ج) اُسْهُمٌ و سِهَامٌ۔

توجہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں عرب میں پہلا شخص ہوں جس نے اللہ کی راہ میں تیر چلایا۔ (بخاری و مسلم)  
**خلاصہ حدیث** ابھی میں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابومعبدہ بن الجارثؓ کی زیر نگرانی ساٹھ سواروں کا چھوٹا لشکر ابوسفیان بن حرب اور مشرکین سے قتل و قتال کے لیے روانہ فرمایا، یہ حضرات روانہ تو ہو گئے، مگر جنگ کی نوبت نہ آئی، البتہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے مشرکین کی طرف تیر چلا دیئے، چونکہ مشرکین سے قتل و قتال کا پہلا موقع تھا، اس لیے حضرت سعدؓ فرما رہے ہیں کہ میں ہی پہلا آدمی ہوں جس نے اللہ کے راستے میں تیر چلایا۔ (تکمیل الحاجۃ)

**کلمات حدیث کی تشریح** انی لاول العرب رمی بسهم میں عربوں میں سب سے پہلا شخص ہوں جس نے اللہ کے راستے میں تیر چلایا۔ دور فاروقی میں جب عجم پر چڑھائی کی گئی تو سب سے بڑا مرکز کوفہ تھا، جس کے والی سعد بن ابی وقاصؓ تھے، انھوں نے جب لوگوں کو جہاد پر ابھارا تو جرح بن سنان اور بنو اسد کے چند لوگوں نے جنگ میں شرکت سے گریز کیا، حضرت سعدؓ نے ان کی شکایت دربار خلافت میں کر دی، اس پر یہ لوگ ان کے دشمن ہو گئے، اور مدینہ پہنچ کر یہ شکایت کی وہ نماز اچھی طرح پڑھانے پر قادر نہیں ہیں، اس الزام کی تحقیق کے لیے محمد بن مسلمہ کوفہ آئے، ہر جگہ اس بات کو جھٹلایا گیا، وہ حضرت سعد اور بنو اسد کو لے کر مدینہ پہنچے، وہاں بھی الزام غلط ثابت ہوا، تاہم حضرت عمرؓ نے مصطفیٰ انھیں کوفہ کی ولایت سے معزول کر دیا، حضرت سعدؓ کو اپنے اوپر لگنے والے اس بیہودہ الزام سے بڑی تکلیف ہوئی اور اس کی صفائی میں ان کے زخمی دل سے جو آہ نکلی، حدیث باب اس کا ایک ابتدائی ٹکڑا ہے، مکمل روایت امام بخاریؒ یوں نقل کرتے ہیں: عن قيس قال سمعت سعدًا يقول اني لاول العرب رمى بسهم في سبيل الله وكنا نغزوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وما لنا طعام الا ورق الشجر حتى ان احدنا يضع كما يضع البعير او الشاة ماله خلط ثم اصبحت بنو اسد تعزرنى على الاسلام لقد خبت اذن و ضل عملي "حضرت سعدؓ فرماتے ہیں کہ میں اللہ کی راہ میں تیر چلانے والا سب سے پہلا عرب ہوں، ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ درختوں کے سوکھے پتے چبا کر جہاد کرتے تھے، یہاں تک کہ ہماری اجابت بھی اونٹ اور بکریوں جیسی ہوتی تھی، لیکن اب یہ بنو اسد پیدا ہوئے ہیں جو مجھے اسلام سکھاتے ہیں تب تو میں نا کام رہا اور میرا عمل ضائع ہو گیا۔ (خیاء السنن)

حدیث نمبر ۲۹۰۸ ﴿حضرت سعدؓ کا اعزاز﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۱۴

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَهَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقْدَمَهُ الْمَدِينَةَ لَيْلَةً فَقَالَ لَيْتَ رَجُلًا صَالِحًا يَحْرُسُنِي إِذْ سَمِعْنَا صَوْتَ سِلَاحٍ فَقَالَ مَنْ هَذَا قَالَ أَنَا سَعْدٌ قَالَ مَا جَاءَ بِكَ قَالَ وَقَعَ فِي نَفْسِي خَوْفٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجِئْتُ أَحْرُسُهُ فَدَعَا لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ نَامَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۴۰۴ ج ۱، باب الحراسة فی الغزو، کتاب الجہاد، حدیث ۲۸۸۵، مسلم، ص ۲۸۰ ج ۲، باب فی فضل سعد، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۱۰

حل لغات: سَهَرَ (س) سَهَرًا جاگتے رہنا، نینداڑ جانا۔ مَقْدَمُ آسنے کا وقت۔ يَحْرُسُ حَرَسَ (ن) حَرَمًا و حِرَاسَةً پہرہ دینا، حفاظت کرنا۔ سِلَاحٌ ہتھیار (ج) اَسْلِحَةٌ۔

توجہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں مدینہ تشریف لانے پر ایک رات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نیند نہیں آئی۔ آپؐ نے فرمایا کاش کوئی نیک آدمی آج رات میری چوکیداری کرتا، اچانک ہم نے ہتھیار کی جھنکار سنی پس آپؐ نے پوچھا کون ہے؟ آنے والے نے کہا



سعد بن ابی وقاص! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا کیوں آئے ہو؟ انھوں نے کہا میں نے دل میں رسول اللہ پر خطرہ محسوس کیا، اس لیے آپ کی چوکیداری کے لیے آیا ہوں، آپ نے ان کے لیے دعا کی پھر سو گئے۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** ایک رات انجانے خطرہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نیند اڑ گئی، آپ نے خواہش ظاہر کی کہ کاش کوئی پہرہ دیتا تو آپ اطمینان سے سو جاتے، چنانچہ اللہ نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو بھیج دیا۔ یہ آپ کے لیے پہرہ دینا حواسہ فی سبیل اللہ ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** مقدمہ المدینہ حدیث باب میں قدم مدینہ سے نبی علیہ السلام کی مدینہ میں پہلی تشریف آوری جو ہجرت کے بعد ہوئی ہے مراد نہیں ہے؛ کیوں کہ اس وقت حضرت عائشہؓ نبی اکرمؐ کے یہاں نہیں تھیں۔ نہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ تھے، بلکہ کسی سفر وغیرہ سے تشریف آوری مراد ہے، اس کی دلیل وہ روایت ہے جس کو امام احمدؒ نے اپنی مسند میں یزید بن ہارون عن یحییٰ بن سعید کے طریق سے نقل کیا ہے، اس کے الفاظ ہیں ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سہر ذات لیلۃ وہی الی جنبہ قالت فقلت ماشانک یا رسول اللہ؟“ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات بیدار رہے، اور حضرت عائشہؓ آپ کے پہلو میں تھیں، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو کیا پریشانی ہے؟ چنانچہ معلوم ہوا کہ حدیث میں قدم مدینہ سے ہجرت کے بعد کا پہلا قدم مراد نہیں ہے، بلکہ یہ اور کسی موقع کا واقعہ ہے۔ اذ سمعنا صوت سلاح اسی اثنا میں ہم نے اسلحے کی آواز سنی تو نبی علیہ السلام نے استفسار فرمایا یہ کون ہے؟ تو جواب دیا میں سعد بن ابی وقاص ہوں، آپ کی حفاظت کے لیے آیا ہوں، چنانچہ آپ سو گئے۔ (عمدة القاری، ص ۷۰ ج ۱۳)

**سوال:** یہاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”واللہ یعصمک من الناس“ (اللہ تعالیٰ لوگوں کے شر سے آپ کی حفاظت کریں گے) تو اللہ پاک کی خصوصی حفاظت و نگرانی میں ہونے کے باوجود حراست و حفاظت کی کیا ضرورت ہے؟

**جواب:** علامہ ابن بطلانؒ نے مذکورہ بالا سوال کا جواب تو یہ دیا ہے کہ حدیث میں مذکور واقعہ قرآن کریم کی مندرجہ بالا آیت کے نزول سے پہلے کا ہے، چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ جب مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی تو رات کو اپنی حفاظت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کر دی تھی۔ (شرح ابن بطلان، ص ۸۲ ج ۵) علامہ ابن بطلانؒ کے قول کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث باب اور اس طرح دیگر احادیث جن میں آپ کی نگرانی کا ذکر ہے وہ مذکورہ بالا آیت سے منسوخ ہیں۔ (فتح الباری، ص ۸۲ ج ۶) جب کہ علامہ قرطبیؒ فرماتے ہیں کہ حدیث باب کو منسوخ کہنے کی ضرورت نہیں ہے؛ کیوں کہ آیت کریمہ میں ایسی کوئی بات نہیں ہے جو حراست و حفاظت کی نفی کرتی ہو، جیسا کہ اللہ عز و جل کا اپنے دین کا دوسرے ادیان پر غالب و ظاہر کرنا اس بات کی نفی نہیں کرتا کہ قتال کیا جائے اور اس کے لیے لشکر تیار کیا جائے، تو اس صورت میں ”عصمة“ سے مراد فتن، گمراہی اور جان کے ضائع ہونے وغیرہ سے حفاظت ہے۔ (حوالہ بالا) روایات میں آپ کی حفاظت کرنے والے صحابہ کرامؓ کی تعداد تقریباً بیس تک مروی ہے، جن میں سے بعض صحابہ کرامؓ کے نام یہ ہیں: سعد بن معاذ، محمد بن مسلمہ، زبیر، ابویوب انصاری، ذکوان بن قیس، ادرع السلمی، مجن بن ادرع، عباد بن بشیر، عباس بن عبد المطلب اور ابو ریحانہ رضی اللہ عنہم اجمعین۔ (شرح المصطلح، ص ۸۶ ج ۵) علامہ مہلبؒ فرماتے ہیں کہ حدیث سے یہ بات مستفاد ہوئی کہ سلطان کو دشمن سے حفاظت اور اپنے بچاؤ کے لیے حفاظت و چوکیداری کا انتظام کرنا چاہیے، چنانچہ آپ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھئے کہ باوجودیکہ آپ کو یہ بات معلوم تھی کہ اللہ عز و جل ان کے ذریعہ اپنے دین کو کامل و مکمل کریں گے اور ان کے ذریعہ اللہ کا کلمہ بلند ہوگا، آپ نے اپنی حفاظت کا اہتمام کیا، تاکہ دشمن کے اچانک کئے گئے حملے سے اور اس کی تکالیف سے بچاؤ ممکن ہو سکے۔ (شرح ابن بطلان، ص ۸۲ ج ۵) نیز یہ بات بھی

مستفاد ہوئی کہ لوگوں کو چاہئے کہ وہ خود بھی اپنے سلطان کی حفاظت کا اہتمام و انتظام کریں، کہیں ایسا نہ ہو کہ بے خبری میں دشمن کو کسی قسم کا نقصان پہنچانے کا موقع مل جائے۔ (کشف الباری)

### حدیث نمبر ۲۹۰۹ ﴿امین امت کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۱۵

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينٌ وَأَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عَبِيدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۶۶۹ ج ۲، باب قصۃ اہل نجران، کتاب المغازی، حدیث ۳۳۸۲، مسلم، ص ۲۸۲ ج ۲، باب فضائل ابی عبیدہ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۱۹

حل لغات: امین (ج) اَمْنَاء امانت دار، اَمِین (س) اَمْنًا امانت دار ہونا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر امت کا ایک امین ہوتا ہے اور اس امت کے امین ابو عبیدہ ابن الجراح ہیں۔ (بخاری و مسلم)

قرآن پاک اور احادیث نبویہ میں امانت کا لفظ بہت وسیع معنی میں استعمال ہوا ہے، اس کا مطلب اللہ اور اس کے بندوں کے حقوق سے متعلق جو ذمہ داریاں کسی بندے پر ہوں، صحیح اور پورے طور پر اٹکوا کرنا، حضرت انسؓ کی زیر تشریح روایت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی خاص عنایت و توفیق سے حضرت ابو عبیدہؓ کو اس صفت میں امتیاز حاصل تھا (معارف الحدیث)

امین ہذہ الامۃ آپؐ نے ابو عبیدہؓ کو ”امین الامۃ“ کا لقب عطا فرمایا، اسکیں انکا اعزاز تو ہے ہی، ساتھ ہی اس بات کی علامت ہے کہ آپؐ ابو عبیدہؓ پر خصوصی اعتماد فرماتے تھے اور انکو پسند فرماتے تھے۔

سوال: صفت امانت تو حضرت ابو عبیدہؓ کی طرح دوسرے صحابہؓ میں بھی پائی جاتی تھی، پھر ان ہی کو ”امین الامۃ“ کے لقب سے کیوں ملقب کیا گیا؟

جواب: اگرچہ یہ صفت ابو عبیدہؓ اور دوسرے حضرات صحابہؓ میں مشترک تھی، مگر ابو عبیدہؓ میں جس مبالغہ کی حد تک تھی، وہ انھیں کے ساتھ خاص تھی اور یہ ہر اس صفت کمال کے متعلق سمجھنا چاہئے، جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ایک صحابی کے ساتھ خاص فرمایا، مثلاً ابو بکرؓ کا ارحم ہونا، حضرت عثمانؓ کی صفت حیا، اور حضرت علیؓ کی صفت قضا کہ یہ صفات دوسرے صحابہؓ میں بھی پائی جاتی تھیں، مگر کسی میں کچھ زیادہ ہی پائی جاتی تھیں، سو جس میں جو صفت زائد مقدار میں پائی گئی اسے اس کی طرف منسوب کیا۔ (فتح الباری، ص ۱۱۷ ج ۹) حضرت ابو عبیدہؓ کے تعارف کے لیے ”باب مناقب العشرة المبشرة“ دیکھیں۔

### حدیث نمبر ۲۹۱۰ ﴿ابو عبیدہؓ کو مستحق خلافت سمجھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۱۶

وَعَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ وَسَمِعْتُ مَنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَخْلِفًا لَوْ اسْتَخْلَفَهُ قَالَتْ أَبُو بَكْرٍ فَقِيلَ لَمْ مِنْ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ عُمَرُ فَيَلَّ مِنْ بَعْدَ عُمَرَ قَالَتْ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۲۷۳ ج ۲، باب فضائل من ابی بکر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۸۵

حل لغات: مُسْتَخْلِفًا اسم فاعل اسْتَخْلَفَ اسْتَخْلَفًا (استفعال) اپنا جانشین مقرر کرنا، خلیفہ بنانا۔

ترجمہ: حضرت ابن ابی ملیکہ سے روایت ہے کہ میں نے سنا کہ حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا گیا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اپنے بعد کسی کو خلیفہ مقرر فرماتے تو کس کو نامزد کرتے؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا ابو بکرؓ کو، اُن سے پوچھا گیا کہ ابو بکرؓ کے بعد کے لیے کس کو نامزد کرتے؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا عمرؓ کو، پھر در یافت کیا گیا کہ عمرؓ کے بعد کے لیے کس کو نامزد کرتے؟ تو انھوں نے فرمایا کہ ابو عبیدہ بن جراحؓ کو۔ (مسلم)

Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

### خلاصہ حدیث

ام المومنین حضرت عائشہؓ کو بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے مبارک اور رجحانات و عزائم سے واقفیت میں خاص امتیاز حاصل تھا، انھوں نے حضورؐ کا جو معاملہ اپنے والد ماجد حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ اور حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ کے ساتھ دیکھا تھا، اس کی بنا پر انھوں نے یہ رائے قائم فرمائی، اور بالخصوص حضرت صدیقؓ کے بارے میں تو آپؐ نے اس کا اظہار بھی فرمادیا تھا، حضرت عائشہؓ کا بیان ذکر کیا جا چکا ہے کہ آپؐ نے ان سے مرض کے آغاز ہی میں فرمایا تھا کہ اپنے والد ابو بکرؓ اور بھائی عبدالرحمنؓ بن ابی بکرؓ کو بلا لو، میں ابو بکرؓ کی خلافت کے بارے میں وصیت لکھوا دوں، لیکن پھر آپؐ نے یہ لکھانے کی ضرورت نہیں سمجھی، اور اپنے اس یقین و اطمینان کا اظہار فرمایا ”یا بای اللہ والمؤمنون الا ابابکر“ (مجھے اطمینان ہے کہ اللہ اور مومنین ابو بکرؓ کے سوا کسی کو قبول نہیں کریں گے) پھر حضرت ابو بکرؓ نے اپنے آخری وقت میں جس طرح حضرت عمرؓ کو اپنے بعد کے لیے خلیفہ مقرر فرمایا اور اس وقت کی امت مسلمہ نے بشرح صدر قبول کیا، اس سے بھی حضرت عمرؓ کے بارے میں حضرت صدیقؓ کے بیان کی تصدیق ہوگئی، اور کنز العمال میں مسند احمد اور جریر وغیرہ کے حوالے سے یہ واقعہ نقل کیا گیا کہ حضرت عمرؓ جب ملک شام کی فتح مکمل ہو جانے کے بعد شام کی طرف روانہ ہوئے اور راستہ میں مقام سرخ پر پہنچے تو آپؐ کو بتایا گیا کہ ملک شام میں سخت وبا ہے اور لوگ بکثرت لقمہ اجل بن رہے ہیں، اس اطلاع کے دینے والوں کا مقصد یہ تھا کہ آپؐ اس وقت شام تشریف نہ لے جائیں، لیکن آپؐ نے شام کی طرف سفر جاری رکھنے کا فیصلہ کیا اور اس وقت یہ بھی فرمایا کہ ”ان ادر کنی اجلی الخ“ اگر میری موت کا مقررہ وقت آگیا اور ابو عبیدہؓ اس وقت زندہ ہوئے تو میں اُن کو اپنے بعد کے لیے خلیفہ مقرر کروں گا، پھر اگر اللہ تعالیٰ نے پوچھا کہ ابو عبیدہؓ کو تم نے کس وجہ سے امت محمدیہ پر خلیفہ مقرر کیا ہے؟ تو میں عرض کروں گا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے کہ ہر پیغمبر کا ایک امین ہوتا ہے اور میرے امین ابو عبیدہ بن جراحؓ ہیں۔ لیکن اللہ کی مشیت کے مطابق حضرت عمرؓ تو شام کے سفر سے صحیح سالم واپس تشریف لے آئے، مگر حضرت ابو عبیدہؓ طاعون میں مبتلا ہو کر واصل بحق ہوئے۔ وکان امر اللہ قدراً مقدوراً۔ اور کنز العمال ہی کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا ”لو ادرکت اباعبیدۃ الخ“ اگر میں ابو عبیدہؓ کو پاتا تو ان کو اپنے بعد کے لیے خلیفہ نامزد کرتا، اور کسی سے مشورہ بھی نہ کرتا، اگر اس بارے میں مجھ سے پوچھا جاتا تو میں جواب دیتا کہ میں نے اُس شخص کو خلیفہ نامزد کیا ہے جو اللہ اور اس کے رسولؐ کے نزدیک امین ہے۔ بظاہر یہ بات آپؐ نے اس وقت فرمائی جب آپؐ کو ایک شقی ازلی ابو لولؤ مجوسی نے عین نماز کی حالت میں خنجر سے ایسا زخمی کیا کہ اس کے بعد زندہ رہنے کی توقع نہیں رہی اور اپنے بعد کے لیے خلیفہ مقرر کرنے یا ناکارنے کا اہم مسئلہ آپؐ کے سامنے آیا۔ واللہ اعلم۔ الغرض حضرت عمرؓ کے ان ارشادات سے بھی حضرت عائشہؓ کے اس خیال کی پوری توثیق ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بعد خلیفہ مقرر کرنے کا فیصلہ فرماتے تو پہلے نمبر پر حضرت ابو بکر صدیقؓ اور دوسرے پر حضرت عمرؓ اور ان کے بعد حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ کو نامزد فرماتے۔ بلاشبہ حضرت ابو عبیدہؓ کا یہی مقام و مرتبہ تھا۔ رضی اللہ عنہ وارضاه۔ (معارف الحدیث)

قلت ابو عبیدہ بن الجراح حضرت عمرؓ کے بعد ابو عبیدہؓ اگر حیات رہتے تو وہی خلیفہ ہوتے لیکن ابو عبیدہؓ کی ۱۸ھ میں وفات ہوئی وہ حضرت عمرؓ کی جانب سے شام کے امیر تھے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ حضرت عثمانؓ سے افضل تھے؛ کیوں کہ جمہور کا تقریباً اجماع ہے کہ حضرت عمرؓ کے بعد سب سے افضل حضرت عثمان بن عفانؓ ہیں۔

### کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۲۹۱۱ ﴿عشرہ مبشرہ میں سے اکثر کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۱۷

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَى حِرَاءٍ هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ فَتَحَرَّكَتِ الصُّخْرَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِهْدَا فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ صَدِيقٌ أَوْ شَهِيدٌ وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ وَلَمْ يَذْكُرْ عَلِيًّا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ج ۲، باب من فضائل طلحة والزبير، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۱۷

حل لغات: تَحَرَّكَتِ تَحَرُّكًا (تفعل) زور سے ہلنا، حرکت میں آنا۔ الصُّخْرَةُ پتھر کی چٹان (ج) صَخْرٌ وَصُخُورٌ۔ اِهْدَا فُلْ امْرَءًا (ف) هَذِهِ اِهْدُوا، اٹھھڑنا، ساکن ہونا، تھمنا۔ النَّبِيُّ اللہ کی طرف سے خبر دینے والا، پیغمبر (ج) اَنْبِيَاءُ اَنْبَاءُ نَبَاءٌ وراصل ”نبی“ ہے ہمزہ کو یا سے بدل کر ادغام کے ساتھ ”نبی“ کہا جاتا ہے۔ اَلصَّدِيقُ انتہائی سچا، ہمیشہ صدیق کرنے والا، خلیفہ اول حضرت ابوبکرؓ کا لقب۔ الشَّهِيد اللہ کی راہ میں مارا جانے والا (ج) شَهِدَاءُ وَاَشْهَادُ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی، حضرت علی، حضرت طلحہ اور حضرت زبیر (رضی اللہ عنہم) حرا پہاڑ پر کھڑے تھے کہ پتھر حرکت کرنے لگا، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اٹھھڑ جا، تیرے اوپر کوئی دوسرا نہیں کھڑا ہے، یا نبی ہے یا صدیق ہے یا شہید ہیں اور بعض راویوں نے سعد بن ابی وقاصؓ کے الفاظ کا اضافہ کیا ہے اور علیؓ کا ذکر نہیں کیا۔

اس حدیث میں شہید سے مراد حضرت عمر، عثمان، علی، طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم ہیں؛ کیوں کہ ان تمام حضرات کو شہادت کی موت نصیب ہوئی تھی، چنانچہ حضرت عمرؓ کو بد بخت ابولؤلؤ مجوسی نے شہید کیا تھا اور حضرت عثمانؓ کو باغیوں نے ان کے اپنے گھر میں شہید کیا تھا اور حضرت علیؓ کو عبد الرحمن بن ملجم خبیث نے پیشانی پر تلووار مار کر شہید کیا تھا، حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ بھی جنگ جمل کے موقع پر ظلماً قتل کئے گئے اور ظلماً جس شخص کو قتل کیا جاتا ہے وہ شہید ہی ہوتا ہے، اس لیے یہ دونوں حضرات بھی شہید ہوئے اگرچہ عین جنگ میں شہید نہیں ہوئے۔ بعض راویوں نے حضرت علیؓ کی جگہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا نام ذکر کیا ہے روایت میں زاد کا لفظ کسی راوی کی مسامت ہے کیوں کہ حضرت سعد کا ذکر حضرت علیؓ کے بدلے اور ان کی جگہ پر ہے اور زاد کے لفظ سے وہم ہوتا ہے کہ حضرت علیؓ کے ذکر کے ساتھ حضرت سعد کا نام بھی اضافہ ہے حالاں کہ ایسا نہیں ہے۔ جس روایت میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا ذکر ہے اس پر یہ اعتراض ہوگا کہ حضرت سعدؓ تو شہید نہیں ہوئے بلکہ ان کی تو اپنے محل میں طبعی موت آئی تھی، تو اس کے دو جواب ہو سکتے ہیں پہلا یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شہید کا لفظ تغلیباً فرمایا کیوں کہ ان حضرات میں سے اکثر شہید ہونے والے تھے، دوسرا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ حضرت سعدؓ بھی شہید ہی تھے؛ کیوں کہ ہو سکتا ہے کہ وہ ایسی بیماری کی وجہ سے فوت ہوئے ہوں جس میں مبتلا ہو کر انتقال کرنے والا شخص بھی شہید ہوتا ہے مثلاً پیٹ کی بیماری کی وجہ سے جو شخص مرتا ہے وہ شہید کہلاتا ہے، اگرچہ یہ شہید اخروی ہوگا جیسا کہ حدیث میں ہے ”المبطلون شہید والمطعون شہید وصاحب ذات الجنب شہید“۔

اِهْدَا حِرَاءَ اَیْکَ مشہور و معروف پہاڑ کا نام ہے یہ وہی پہاڑ ہے جہاں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم بشت سے قبل عبادت کرتے تھے، یہ پہاڑ مکہ المکرمہ سے منیٰ جاتے ہوئے بائیں ہاتھ پر تین میل کے فاصلے پر ہے، ایک مرتبہ آپؐ مع چند صحابہ کرامؓ کے اس پہاڑ پر تھے، پہاڑ فرط مسرت میں جھومنے لگا اور حرکت کرنے لگا، تب حضور اکرمؐ نے یہ حدیث بیان فرمائی۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ جب پہاڑ میں جنبش ہوئی تو رسول اللہؐ نے یہ مناسب سمجھا کہ اس لرزش کی

حقیقت کو بیان کر دیں کہ وہ اس زلزلے سے قطعاً الگ ہے، جو کلام اللہ میں تحریف کے باعث موسیٰ کی قوم کو پیش آیا تھا، وہ زلزلہ غضب تھا اور یہ فرحت و طرب کی لرزش؛ اسی لیے آپؐ نے نبوت، صدیقیت اور شہادت کے مقام کی وضاحت فرمائی، جس میں یقیناً اس مقام کے حاملین کو پہاڑ ہلنے پر خوشی ہوئی، پھر آپؐ نے جب شہر جانے کا حکم دیا تو وہ قرار پا گیا، یہ بلاشبہ رسولؐ کا معجزہ تھا۔ روایت میں صرف سات حضرات کی صراحت ہے، ابو عبیدہؓ کے ساتھ اس میں عبدالرحمن بن عوفؓ اور سعید بن زیدؓ کے نام بھی موجود نہیں جو اختصار کا نتیجہ ہے۔

### الفصل الثانی

حدیث نمبر ۲۹۱۲ ﴿عشرة مبشرة﴾ کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۶۱۱۸-۶۱۱۹

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي الْجَنَّةِ وَعُمَرُ فِي الْجَنَّةِ وَعُثْمَانُ فِي الْجَنَّةِ وَعَلِيٌّ فِي الْجَنَّةِ وَطَلْحَةُ فِي الْجَنَّةِ وَالزُّبَيْرُ فِي الْجَنَّةِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فِي الْجَنَّةِ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فِي الْجَنَّةِ وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ فِي الْجَنَّةِ وَأَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ فِي الْجَنَّةِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ.

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۵ ج ۲، باب مناقب عبدالرحمن بن عوفؓ، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۷۷، ابن ماجہ، ص ۱۳، المقدمة، باب فضائل العشرة، حدیث ۱۳۳۳

حل لغات: الْجَنَّةُ جنت، آخرت کی نعمتوں کا گھر (ج) جَنَانٌ۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے روایت ہے وہ آنحضرتؐ سلمی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا ابو بکر جنتی ہیں، عمرؓ جنتی ہیں، عثمانؓ جنتی ہیں، علیؓ جنتی ہیں، طلحہؓ جنتی ہیں، زبیرؓ جنتی ہیں، عبدالرحمن بن عوفؓ جنتی ہیں، سعد بن ابی وقاصؓ جنتی ہیں، سعید بن زیدؓ جنتی ہیں، ابو عبیدہ بن الجراحؓ جنتی ہیں۔ (ترمذی)

ظاہر ہے کہ حضورؐ کا یہ اعلان وحی کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اطلاع اور اس کے حکم میں تھا۔ جمہور علماء اہل سنت نے حضورؐ کے اس ارشاد ہی سے یہ سمجھا ہے کہ یہ دس حضرات باقی اصحاب کرامؓ اور پوری امت میں افضل ہیں، اگرچہ ان کے علاوہ اور بھی بہت سے حضرات کے جنتی ہونے کی حضورؐ نے مختلف مواقع پر اطلاع دی ہے، لیکن ان دس حضرات کو دوسرے تمام حضرات کے مقابلہ میں امتیاز اور فضیلت حاصل ہے۔

خلاصہ حدیث

ابو بکرؓ فی الجنة یہاں دس صحابہؓ کا نام لے کر آپؐ نے جنتی ہونے کا ذکر کیا ہے، یہ عشرہ مبشرہ کہلاتے ہیں، آپؐ نے ایک مجلس میں ان کو جنتی ہونے کی خوش خبری دی ہے، ان کے علاوہ بھی بعض لوگوں کو آپؐ نے دنیا میں رہتے ہوئے جنت کی بشارت دی ہے۔ سب کے تفصیلی حالات ماقبل کی احادیث کے تحت گذر چکے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۲۹۱۳ ﴿چند صحابہ عیین خصوصاً صفات کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۲۰

وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْحَمُ أُمَّتِي بِأُمَّتِي أَبُو بَكْرٍ وَأَشَدُّهُمْ فِي أَمْرِ اللَّهِ عُمَرُ، وَأَصْدَقُهُمْ حَيَاءً عُثْمَانُ وَأَفْرَضُهُمْ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَأَفْرَأُهُمْ أَبِي بَنُ كَعْبٍ وَأَعْلَمُهُمْ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينٌ وَأَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) وَرَوَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَنَادَةَ مَرْسَلًا وَفِيهِ وَأَقْضَاهُمْ عَلِيٌّ.

حوالہ: احمد، ص ۲۸۱ ج ۳، ترمذی، ص ۲۱۹ ج ۲، باب مناقب معاذ بن جبل، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۹۱

حل لغات: أَرْحَمُ اسم تفضیل، بہت زیادہ رحم دل، رَحِم (س) رَحْمَةٌ وَرُحْمًا وَرَحْمَةً رَحِمْنَا۔ اشد بہت مضبوط، بہت سخت۔ اَصْدَق بہت سچا۔ اَفْرَضُ سب سے زیادہ علم فرائض کو جاننے والا۔ اَفْرَأُ سب سے عمدہ قرأت والا۔ اَعْلَمُ سب سے زیادہ جاننے والا۔ اُمَّة قوم (ج) اُمَم۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں ابو بکر میری امت پر سب سے مہربان ہیں، اللہ کے کاموں میں عثمانؓ سب میں سب سے آگے ہیں، ان میں فرائض کو زیادہ جاننے والے زید بن ثابتؓ ہیں، ابی بن کعبؓ سب سے بڑے قاری ہیں، حلال و حرام کا ان میں سب سے زیادہ علم معاذ بن جبلؓ کو ہے، ہر امت کا ایک امین ہوتا تھا اور اس امت کے امین ابو عبیدہ ابن الجراحؓ ہیں۔ روایت کیا اسے احمد اور ترمذی نے اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور عمر نے قتادہ سے مرسل روایت کی ہے اس میں ہے کہ ان میں سب سے بڑے قاضی علیؓ ہیں۔

**خلاصہ حدیث** حدیث شریف میں مذکور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی صفت غالبہ کو بیان کیا گیا ہے، حضرات صحابہ کرامؓ انفرادی و شخصی فضائل میں بلا کس ترتیب، ایک دوسرے پر علو مرتبت رکھتے تھے، لہذا اگر کوئی صحابی کسی جزوی فضیلت میں کسی عظیم المرتبت صحابی سے آگے ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں، جیسا کہ حدیث شریف سے معلوم ہو رہا ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** ارحم امتی بامتی ابو بکر ماعلی قارئی فرماتے ہیں ای اکثرہم رحمة وہ فطرتاً نرم دل تھے، اسی لیے مکہ میں بلالؓ و عمارؓ کی تکلیفیں دیکھ کر ان سے نہیں رہا گیا، اور سب کو خرید کر آزاد کر دیا، بدر کے قیدیوں کو انھوں نے قتل کے بجائے فدیہ لے کر چھوڑنے کا مشورہ دیا اور اسی نرم دلی کے باعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تشبیہ دی۔ واشدھم فی امر اللہ عمر قارئی فرماتے ہیں ای اقواہم فی دین اللہ زمانہ جاہلیت اور عہد اسلام میں ان کی سختی و پختگی کے واقعات مشہور ہیں۔ واصدقہم حیاء عثمان علامہ سندھیؒ نے لکھا ہے ای اکثرہم حیاء فان الاکثر حیاء یکون ادق فی اظہار آثارہ ان میں سب سے زیادہ شرم و حیا ہے اور زیادہ باحیا انسان اظہار حیا میں بھی بہت جھجکتا ہے۔ واقضاہم علی بن ابی طالب علامہ سندھیؒ نے نقل کیا ہے ہذہ منقبۃ عظیمۃ لان القضاء للحق والفصل بینہ و بین الباطل یقتضی علماً کثیراً وقوة عظیمۃ فی النفس یہ عظیم فضیلت ہے؛ کیوں کہ صحیح فیصلہ اور حق و باطل کے درمیان فرق کرنا بہت زیادہ علم اور زبردست شخص کی طاقت و لیاقت کا تقاضا کرتا ہے، فقہ و فتاویٰ میں حضرت علیؓ کو امتیاز حاصل تھا، وہ ذہانت طبعی اور انتقال ذہنی کی ایسی دولت سے مالا مال تھے کہ مشکل مسائل میں صحابہؓ بلکہ حضرت معاویہؓ تک ان کی طرف رجوع کرتے تھے، حضورؐ نے ان کو یمن کا قاضی بنایا تھا، آپؐ کے فتاویٰ کا جو ذخیرہ موجود ہے اس سے اس کی تصدیق ہوتی ہے۔ وافرأہم لکتاب اللہ ابی بن کعب ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے اعلمہم بقراءة القرآن یہ انصاری خزرجی تھے ان کا شمار کاتبین وحی میں ہوتا ہے اور ان صحابہؓ میں وہ بھی شامل ہیں جنھوں نے عہد رسالت ہی میں قرآن کریم کو حفظ کیا، ان کی قاریانہ شان ہی کے پیش نظر حضرت عمرؓ نے مسجد نبویؐ میں انہیں تراویح پڑھانے کے لیے مقرر کیا، ۱۹ھ میں مدینہ منورہ میں انتقال فرمایا۔ واعلمہم بالحلل والحرام معاذ بن جبل خزرجی صحابی ہیں بیعت عقبہ سے لے کر تمام غزوات میں شریک ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علمی و فقہی حیثیت کے پیش نظر انہیں بھی یمن کا قاضی بنا کر بھیجا اور جن چار صحابہؓ سے آپؐ نے قرآن سیکھنے کا حکم دیا ان میں ایک وہ بھی ہیں۔ ۳۸ سال کی عمر پر ۱۸ ہجری میں عمواس کے طاعون میں انتقال فرمایا۔ وافر ضہم زید بن ثابت ماعلی قارئی اور علامہ سندھیؒ نے لکھا ہے ای اکثرہم علماً بالقرائض حدیث میں فرائض کو نصف العلم کہا گیا ہے یہ اس کے امام تصور کئے جاتے تھے اور کتابوں میں ان کی قیمتی رائیں آج بھی ملتی ہیں، ۴۵ ہجری میں

انتقال ہوا۔ (ضیاء السنن) الا وان لكل امة امیناً عالمی حدیث ۶۱۱۵ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۲۹۱۴ ﴿حضرت طلحہؓ کے لیے جنت کی بشارت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۲۱

وَعَنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ دِرْعَانٌ فَتَهَضَّ إِلَى الصُّخْرَةِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ لَفَعْدَ طَلْحَةَ تَحْتَهُ حَتَّى اسْتَوَى عَلَى الصُّخْرَةِ فَسَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَوْجَبَ طَلْحَةَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۵ ج ۲، باب مناقب طلحہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۳۸

حل لغات: دِرْعَان، دِرْع کا تشبیہ، زرہ (ج) اَذْرَاعٌ و دُرُوعٌ و اَذْرَعٌ۔ تَهَضَّ إِلَى مَكَانٍ (ف) تَهَضَّوْا وَ تَهَضُّوْا کہیں جانا۔ اسْتَوَى عَلَى كَذَا اسْتَوَاءً (افتعال) اوپر چڑھنا، قرار پانا۔ أَوْجَبَ فَلَانٌ اسْتَحَقَّ الْعَامَ یا اسْتَحَقَّ سِرًّا کوئی کام کرنا، اچھے کام سے جنت کا مستحق ہونا۔ ترجمہ: حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے غزوہ احد کے روز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر دوزر ہیں تھیں آپ ایک پتھر پر چڑھنا چاہتے تھے، لیکن نہ چڑھ سکے۔ پس حضرت طلحہؓ آپ کے نیچے بیٹھ گئے، یہاں تک کہ آپ پتھر پر چڑھ گئے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، طلحہؓ نے (جنت) واجب کر لی۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث: حضرت طلحہؓ نے آپؐ کی خاطر اور دین اسلام کی خاطر بے مثال قربانیاں دی ہیں اور آپؐ نے مختلف مواقع پر ان کو جنت کی بشارت دی ہے، ان ہی مواقع میں سے ایک موقع یہ بھی ہے، حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دوزر ہیں پہننے کا ذکر ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جنگ کے موقع پر اپنی حفاظت اور دشمن پر فتح حاصل کرنے کے لیے امکانی حد تک اسباب کا استعمال کرنا نہ صرف یہ کہ توکل کے منافی نہیں ہے بلکہ رسولؐ کی سنت ہے۔ (معارف الحدیث)

کلمات حدیث کی تشریح: اَوْجَبَ طَلْحَةَ یعنی حضرت طلحہؓ نے اپنے لیے جنت واجب کر لی، یا تو اس عمل کی وجہ سے یعنی نیچے بیٹھ کر حضورؐ کو چٹان پر چڑھنے میں مدد دی، یا اس مشقت و تکلیف کی وجہ سے جو انھوں نے غزوہ احد میں حضورؐ کی حفاظت کرتے ہوئے برداشت کی۔

حدیث نمبر ۲۹۱۵ ﴿حضرت طلحہؓ کی شہادت کی پیشین گوئی﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۲۲

وَعَنِ جَابِرٍ قَالَ نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ مَنْ أَحَبُّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَقَدْ قُضِيَ نَحْبُهُ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ سَرِّهِ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى شَهِيدٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۵ ج ۲، باب مناقب طلحہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۳۹

حل لغات: قُضِيَ نَحْبُهُ عمر پوری کرنا۔ سَرُّهُ (ن) سُرُورًا و مَسْرَّةً خوش کرنا۔ ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ کی طرف دیکھ کر فرمایا جو ایسے شخص کو دیکھنا چاہے کہ زمین پر چلتے ہوئے اپنا وعدہ (شہادت) پورا کر چکا ہو، تو اس کی طرف دیکھے۔ دوسری روایت میں ہے کہ جو اس بات سے خوش ہوتا ہے کہ زمین پر چلتے ہوئے شہید کو دیکھے تو اسے طلحہ بن عبید اللہؓ کو دیکھنا چاہئے۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ بات منکشف فرمادی گئی تھی کہ حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ شہید ہوں گے، آپؐ نے اس ارشاد میں جس خاص انداز میں ان کے شہید ہونے کی



اطلاع دی، ظاہر ہے کہ اس سے حضور کا مقصد ان کی ایک خاص فضیلت اور عند اللہ ان کی شہادت کی غیر معمولی اہمیت اور مقبولیت بیان فرمانا تھا۔ حضرت طلحہ بن عبید اللہ رسول اللہ کے وصال فرمانے کے قریباً پچیس سال بعد جنگ جمل میں شہید ہوئے۔ بلاشبہ آنحضرت کا ان کی شہادت کی اطلاع دینا آپ کے معجزات میں سے ہے۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** قضیٰ نجہ یہ ایک واقعہ کی طرف اشارہ ہے، قصہ یوں ہوا تھا کہ حضرت انس بن نضر اور ان کے کچھ ساتھی غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکے تھے، جس پر ان لوگوں کو کافی افسوس ہوا اور یہ نذر مانی کہ کسی نہ کسی جنگ میں شریک ہو کر پوری ثابت قدمی اور بہادری کے ساتھ لڑ کر جام شہادت نوش کریں گے، چنانچہ کچھ لوگ شہید ہو گئے تھے اور کچھ لوگ باقی رہ گئے تھے جس کو اللہ تعالیٰ نے یوں ارشاد فرمایا فمنہم من قضیٰ نجہ ومنہم من ينتظر وما بدلوا تبديلا حضرت طلحہؓ تا ہنوز شہید نہیں ہوئے تھے؛ اس لیے حضور اکرمؐ بطور پیشین گوئی فرما رہے ہیں کہ یہ ان لوگوں میں سے ہیں جن کی نذر پوری ہو چکی ہے۔ شہید یمشی علی الارض یہ حضرت طلحہؓ کی شہادت کی پیشگی اطلاع ہے یعنی وہ شہید ہوں گے۔ بعض نے یہ مطلب بھی نقل کیا ہے کہ غزوہ احد میں حضرت طلحہؓ نے نبیؐ کے دفاع میں اپنی جان کو جو کھم میں ڈال دیا۔ جس کے بعد ان کا بچنا ناممکن اور شہید ہو جانا یقینی تھا، لیکن وہ معجزانہ طور پر پھر بھی بچ گئے تو زندگی کے باوجود انہیں شہادت کا مقام حاصل ہو گیا، اب آخرت میں ان کو دو ہر شہید سمجھا جائے گا، ایک احد میں شہید ہونے کی بنا پر اور دوسرے موت کے وقت شہید ہونے کی وجہ سے۔

**حدیث نمبر ۲۹۱۶ ﴿طلحہ اور زبیرؓ جنت میں نبیؐ کے پڑوسی﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۲۳**

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ أَدْنَىٰ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ طَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ جَارَايَ فِي الْجَنَّةِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)  
Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۵ ج ۲، باب مناقب طلحہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۴۱

**حل لغات:** الأذن کان (ج) آذان۔ جاد پڑوسی (ج) جيرة وجيران وأجوار۔

**ترجمہ:** حضرت علی مرتضیٰؓ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ میرے دونوں کانوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دہن مبارک سے سنا آپؐ ارشاد فرماتے تھے کہ طلحہؓ اور زبیرؓ جنت میں میرے ہمسایہ ہوں گے۔ ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث غریب ہے۔

**خلاصہ حدیث** حدیث کا مطلب واضح ہے، البتہ یہ بات خاص طور سے قابل ذکر ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ان دونوں حضرات (حضرت طلحہؓ و زبیرؓ) کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنے ہوئے فضائل خاص طور سے آپؐ کے وہ ارشادات جن میں ان دونوں بزرگوں کے شہید فی سبیل اللہ اور جنتی ہونے کا ذکر فرمایا گیا ہے، خاص اہتمام سے بیان فرماتے تھے، چنانچہ یہی حدیث جس میں ان دونوں حضرات کی یہ عظیم ترین فضیلت بیان ہوئی ہے کہ یہ دونوں جنت میں میرے ہمسایہ ہوں گے، اس کے لیے حضرت علیؓ نے یہ پیرایہ بیان اختیار فرمایا کہ سمعت ادنیٰ من فی رسول اللہ يقول کہ میرے کانوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے سنا آپؐ ارشاد فرماتے تھے، ظاہر ہے کہ یہ پیرایہ بیان اسی خاص اہتمام کا مظہر ہے اور اس کی خاص وجہ غالباً یہ تھی کہ ان دونوں حضرات کو جنگ جمل کے موقع پر جب کہ یہ دونوں جنگ سے کنارہ کش ہو گئے تھے حضرت علی مرتضیٰؓ کے لشکر کے بعض بد بختوں نے شہید کیا تھا، اس جنگ کے بارے میں اتنی وضاحت یہاں بھی کر دینا ضروری ہے کہ یہ اس دنیا کی وہ عجیب و غریب اور عبرت آموز جنگ تھی جس کے دونوں فریقوں میں سے کوئی ایک بھی جنگ کرنا نہیں چاہتا تھا، دونوں ایک دوسرے کے فضائل و مناقب سے واقف اور ان کے معترف تھے، لیکن شیاطین الانس عبداللہ بن سبا اور اس کے چیلوں نے اپنی شیطنت و فریب کاری سے

رات کے اندھیرے میں دونوں فریقوں میں جنگ کر دینے میں کامیابی حاصل کر لی۔ بہر حال یہ جنگ بلا ارادہ محض دھوکہ میں ہوئی جنگ کے بعد دونوں فریقوں کو انتہائی رنج و افسوس ہوا اور وہ برابر استغفار اور تلافی کی ممکن کوشش کرتے رہے۔

جاری فی الجنة حضرت طلحہ و حضرت زبیرؓ کے حق میں یہ بہت بڑی فضیلت ہے کہ انھیں آپؐ کے پڑوسی ہونے کا جنت میں شرف ملے گا، یقیناً یہ ان حضرات کے آپؐ سے کمال قرب کی دلیل ہے لیکن سند کے اعتبار سے یہ حدیث ضعیف ہے، اس کے راوی ابو عبد الرحمن غزی اور عقبہ دونوں ضعیف راوی ہیں، حاکم نے اس حدیث کو اگرچہ صحیح کہا ہے، لیکن ذہبی نے اس کو رد کیا ہے۔ (تحفۃ اللمعی)

**حدیث نمبر ۲۹۱۷: حضرت سعدؓ کے لیے نبیؐ کی دعا** عالمی حدیث نمبر ۶۱۲۴  
وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَئِذٍ يَغْنَى يَوْمَ أُحُدٍ اللَّهُمَّ اشْدُدْ رَمِيَّتَهُ وَأَجِبْ دَعْوَتَهُ. (رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ)

حوالہ: البغوی فی شرح السنة، ص ۱۲۳-۱۲۵ ج ۱۲، باب مناقب سعد بن ابی وقاص، حدیث ۳۱۲۲

حل لغات: رَمِيَّةٌ ایک دفعہ کا پھینکا ہوا تیر، ایک ضرب۔ أَجِبْ أَجَابَ دَعْوَتَهُ إِجَابَةً دعوت قبول کرنا (افعال)۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ غزوہ احد کے روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی اے اللہ! اس (حضرت سعد) کی تیر اندازی کو مضبوط کر اور اس کی دعا قبول فرما۔ (شرح السنۃ)

آپؐ نے حضرت سعدؓ کیلئے دو دعائیں فرمائیں (۱) تیر اندازی کو مضبوط فرما، چنانچہ حضرت سعدؓ ممتاز تیر انداز ہو گئے اور اپنی تیر اندازی سے اسلام کی نمایاں خدمات انجام دیں، (۲) سعدؓ کی دعا قبول ہو، آپؐ کی اس دعا کی برکت سے حضرت سعدؓ مستجاب الدعوات بن گئے تھے، لوگ اپنے واسطے ان سے دعائیں کراتے تھے اور ان کی بددعا سے بہت ڈرتے تھے۔

یومئذ یعنی یوم احد غزوہ احد کے موقع پر حضرت سعدؓ نے بہت شجاعت و ہمت سے کفار کا مقابلہ کیا اور تیر اندازی کے جوہر دکھائے تو آپؐ نے اسی دن مذکورہ دعاؤں سے نوازا۔

**حدیث نمبر ۲۹۱۸: حضرت سعدؓ کی دعا مقبول ہونیکا ذکر** عالمی حدیث نمبر ۶۱۲۵  
وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ اسْتَجِبْ لِسَعْدٍ إِذَا دَعَاكَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۶ ج ۲، باب مناقب سعد بن ابی وقاص، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۵۱

حل لغات: اسْتَجِبْ اسْتَجَابَ لَهُ قبول کرنا (استفعال)۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے ہی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ سعدؓ کی دعا کو قبول فرما جب بھی یہ آپؐ سے دعا کرے۔ (ترمذی)

آپؐ نے سعدؓ کی دعائیں قبول ہوں اس کی دعا کی، چنانچہ آپؐ کی دعا قبول ہوئی، اور حضرت سعدؓ مستجاب الدعوات بن گئے، جو بھی دعا کرتے اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرماتے۔

اذا دعاك آپؐ نے حضرت سعدؓ کے لئے یہ دعا غزوہ احد میں کی تھی۔ جیسا کہ گزشتہ حدیث سے سمجھ میں آ رہا ہے۔ اس حدیث کی دو سندیں ہیں۔ اول قیس بن ابی حازم بخاری، حضرت سعدؓ سے روایت کرتے ہیں یہ سند موصول ہے۔ دوم قیس بن ابی سلمیٰ رضی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں یہ سند مرسل ہے، قیس مخضرم تابعی ہیں اور یہی

حدیث نمبر ۲۹۱۹ حضرت سعدؓ کو تیر اندازی کا حکم عالمی حدیث نمبر ۶۱۲۶

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ مَا جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَاهُ وَأُمَّهُ إِلَّا لِيَسْعِدَ قَالَ لَهُ يَوْمَ أُحُدٍ إِذْ مَ فِذَاكَ أَبِي وَأُمِّي وَقَالَ لَهُ إِذْ مَ أَثْنَاهَا الْغَلَامُ الْحَزُورُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۶ ج ۲، باب مناقب سعد، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۵۳

حل لغات: الْحَزُورُ طاقورنو جوان لڑکا (ج) خزاوڑہ۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوائے سعد بن ابی وقاص کے اپنے ماں باپ کو کسی کے لئے جمع نہیں فرمایا، چنانچہ احد کے دن ان سے فرمایا سعد! تیر چلا تجھ پر میرے ماں باپ قربان، اور سعدؓ کے لئے یہ بھی فرمایا اے قوی جوان تیر پھینکتا جا۔ (ترمذی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپؐ غزوہ احد کے دن حضرت سعدؓ کی تیر اندازی سے بہت خوش ہوئے اور فوراً مسرت میں آپؐ نے انھیں مزید تیر اندازی کا حکم دیا، نیز آپؐ نے اظہار محبت کے لئے سعدؓ پر سے اپنے ماں باپ کو قربان کرنے کے لئے کہا۔

الاسعدیہ بات گزر چکی ہے کہ آپؐ نے حضرت زبیرؓ کے لئے بھی اپنے والدین کو جمع کیا ہے، حضرت علیؓ نے حضرت سعدؓ کے علاوہ کی لٹی کی ہے، تو ان کی مراد یہ ہے کہ جنگ احد میں حضرت سعدؓ کے علاوہ کسی کے لئے جمع نہیں کیا۔ اسی طرح کی روایات گزر چکی ہیں۔ تفصیل کے لئے عالمی حدیث ۶۱۱۰ تا ۶۱۱۳ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۲۹۲۰ آپؐ کا حضرت سعدؓ کو ماموں فرمانا عالمی حدیث نمبر ۶۱۲۷

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَقْبَلَ سَعْدٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَالِي فَلْيُرِنِي امْرُؤَ خَالِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ كَانَ سَعْدٌ مِنْ بَنِي زُهْرَةَ وَكَانَتْ أُمُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي زُهْرَةَ فَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَالِي وَفِي الْمَصَابِيحِ فَلْيُكْرِمْ بَدَلًا فَلْيُرِنِي.

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۶ ج ۲، باب مناقب سعد، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۵۲

حل لغات: خال ماموں (ج) اُخوال و خُول۔ امْرُؤ مرد، آدمی الف لام کے ساتھ امْرُؤ (ج) رجال۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حضرت سعدؓ حاضر بارگاہ ہوئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ میرے ماموں ہیں کوئی ان جیسا مجھے اپنا ماموں دکھا دے۔ (ترمذی) اور راوی کا بیان ہے کہ حضرت سعد بنی زہرہ سے تھے جب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ محترمہ بھی بنی زہرہ سے تھیں، اسی لئے نبی کریمؐ نے انھیں اپنا ماموں کہا، اور مصابیح میں لفظ "فلیرنی" کی جگہ "فلیکرمن" ہے (پس چاہئے کہ ان کی تعظیم کی جائے)۔

آپؐ نے حضرت سعدؓ کو ماموں قرار دیا، حضرت سعدؓ کا تعلق بنو زہرہ سے تھا، اور بنو زہرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہال والے تھے؛ کیوں کہ آپؐ کی والدہ حضرت آمنہؓ کا تعلق بھی بنو زہرہ سے تھا۔

فلیرنی امرو خالہ یہ بھی حضرت سعدؓ کے مقام بلند کو بیان کرنے کی ایک تعبیر ہے، مطلب یہی ہے کہ حضرت سعدؓ کا مقام بہت بلند اور بعض اعتبار سے مثلاً تیر اندازی اور مستجاب الدعوات ہونے کے

اعتبار سے صحابہ میں بھی ممتاز ہے۔ وفی المصاحیح مصاحح میں فلیکر من کا لفظ ہے، یعنی جس طرح میں اپنے ماموں کا اکرام کرتا ہوں، اسی طرح ہر ایک کو اپنے ماموں کا اکرام کرنا چاہئے، لیکن ابن حجر فرماتے ہیں کہ فلیکر من کی جگہ فلیکر من کا لفظ تعجیف یعنی غلطی ہے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ تعجیف نہیں بلکہ تحریف ہے جو تعجیف سے زیادہ خطرناک ہے۔ (جدید مظاہر حق)

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۲۹۲۱☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۲۸

#### حضرت سعدؓ کا اپنی خصوصیات بیان فرمانا

عَنْ قَيْسِ بْنِ حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ يَقُولُ إِنِّي لَأَوَّلُ رَجُلٍ مِنَ الْعَرَبِ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَرَأَيْتُنَا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا الْحَبْلَةُ وَوَرَقُ السَّمُرِ وَإِنْ كَانَ أَحَدُنَا لَيَضَعُ كَمَا تَضَعُ الشَّاةُ مَا لَهُ خِلْطٌ ثُمَّ أَصْبَحَتْ بَنُو أَسَدٍ تُعْزِرُنِي عَلَى الْإِسْلَامِ لَقَدْ خَبْتُ إِذَا وَضَلَّ عَمَلِي وَكَانُوا وَشَوْا بِهِ إِلَى عُمَرَ وَقَالُوا لَا يُحْسِنُ يُصَلِّي. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری ص ۵۲۸ ج ۱، باب مناقب سعد، کتاب فضائل الصحابہ، حدیث ۳۷۲۸، مسلم ص ۴۰۸، کتاب الزہد، حدیث ۲۹۲۶

حل لغات: نغزو، غزا العدو (ن) غزوا وغزوانا لڑنے کے لئے دشمن کی طرف جانا۔ الحبلۃ لوسے وغیرہ جیسی ترکاری۔ السمر بول کا درخت سمرة (ج) اسمر۔ الشاة ایک بکری یا بھیڑ یا دہی یا ہرنی یا گائے یا شتر مرغ (ج) شاء و شیا۔ خلط ہر وہ چیز جو دوسری چیز سے ملے (ج) اخلاط۔ خبت خاب (س) خبیۃ محروم رہنا، نقصان اٹھانا۔ ضل العمل (سمع) ضللاً وضلالۃ عمل رائیگاں ہونا۔ وشوا وشى بہ إلى السلطان (ض) وشیا ووشایۃ سلطان سے کسی کی شکایت کرنا۔ تعزرنی: غوز (تفعیل) تعزیراً ادب سکھانا۔

ترجمہ: حضرت قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ انھوں نے بیان کیا کہ میں نے سعد بن ابی وقاصؓ کو فرماتے ہوئے سنا، عربوں میں سے میں پہلا شخص ہوں جس نے اللہ کے راستے میں تیر اندازی کی، اور میں نے دیکھا اپنے کو اور اپنے ساتھی دوسرے صحابہ کو کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کرتے تھے، ایسی حالت میں کہ ہمارے لئے کھانے کا کوئی سامان نہیں ہوتا تھا سوائے بول کی پھلیوں اور اسی کے پتوں کے، ہم لوگوں کو اجابت ہوتی تھی، بکریوں کی میٹگی کی طرح جس میں کوئی چپک نہیں ہوتی تھی۔ پھر اب بنو اسد مجھے سرزنش کرنے لگے ہیں اسلام کے بارے میں تب تو میں خائب و نامراد رہ گیا اور سارے اعمال غارت گئے۔ بنو اسد کے لوگوں نے اس بات کی شکایت کی تھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ یہ نماز اچھی نہیں پڑھتے۔ (بخاری و مسلم)

#### خلاصہ حدیث

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو کوئٹہ کا والی و حاکم مقرر فرمایا تھا، قاعدہ کے مطابق وہی نماز کی امامت بھی فرماتے تھے۔ حضرت زبیر بن عوامؓ کے پردادا کا نام اسد ہے، اسی وجہ سے حضرت زبیرؓ کے پورے خاندان کو بنو اسد کہا جاتا ہے۔ اسی خاندان کے کچھ لوگوں نے حضرت عمرؓ کی خدمت میں شکایت بھیجی کہ سعد نماز اچھی نہیں پڑھاتے۔ حضرت عمرؓ نے اس بارے میں حضرت سعدؓ کو لکھا کہ تمہارے بارے میں یہ شکایت کی گئی ہے، جب یہ بات حضرت سعدؓ تک پہنچی تو یہ فطری طور پر سخت متاثر ہوئے اور وہ فرمایا جو اس روایت میں قیس بن حازم سے نقل کیا گیا ہے کہ میں پہلا شخص ہوں جس نے دشمنان اسلام پر تیر اندازی کی۔ واقعہ یہ ہے کہ ہجرت کے پہلے ہی سال صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کو جس میں سعد بن ابی وقاصؓ بھی تھے رسول اکرمؐ نے جہاد کے لئے روانہ فرمایا، اسی غزوہ میں سعد بن ابی وقاصؓ نے تیر اندازی کی، جہاد اسلامی کی تاریخ میں یہ

پہلی تیر اندازی تھی، اسی واقعہ کا حوالہ دیتے ہوئے حضرت سعدؓ نے فرمایا کہ اللہ کی توفیق سے راہ خدا میں سب سے پہلے تیر میں نے ہی چلایا، آگے حضرت سعدؓ نے اپنا اور اپنے ساتھ والے مومنین سابقین کے مجاہدوں اور قربانی کا یہ حال بیان فرمایا ہے کہ ہم ایسی بے سرو سامانی کی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفار سے جہاد کرتے تھے کہ ہمارے پاس انسانی خوراک اور غذا کی قسم کی کوئی چیز نہیں ہوتی تھی۔ ہم بول (کیکر) کے درخت کی پھلیوں اور اس کے پتوں کو بطور غذا استعمال کرتے تھے (جو اصل میں جنگل میں چرنے والی بکریاں عام طور سے کھاتی ہیں) اور پھر اسی وجہ سے ہم لوگوں کو بکریوں کی میٹگنیوں ہی کی طرح اجابت ہوتی تھی۔ اپنا یہ حال بیان فرمانے کے بعد حضرت سعدؓ نے دلی دکھ کے ساتھ فرمایا کہ اب یہ بنو اسد کے کچھ لوگ میری سرزنش کرتے ہیں اسلام کے بارے میں۔ تو اگر ان کی شکایت صحیح ہو تو پھر میں بالکل ہی ناکام اور نامراد ہو گیا، اور میرے سارے عمل غارت و ضائع ہو گئے۔ اگرچہ شکایت کرنے والوں نے حضرت عمرؓ سے حضرت سعدؓ کے نماز اچھی طرح نہ پڑھنے ہی کی شکایت کی تھی۔ لیکن نماز چوں کہ اسلام کا اولین رکن ہے، اور اسلام کے قالب کی گویا روح اور جان ہے، اس لئے حضرت سعدؓ نے نماز اچھی نہ پڑھنے کی شکایت کو ناقص الاسلام ہونے کی شکایت سے تعبیر فرمایا (تُعْزِزُنِي عَلَى الْإِسْلَامِ) بعض جگہ آگے اسی روایت میں ہے کہ حضرت سعدؓ نے حضرت عمرؓ کو شکایت کے جواب میں لکھا کہ میں ویسی ہی نماز پڑھتا ہوں جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھاتے دیکھا تھا، پہلی دو رکعتوں میں قرأت طویل کرتا ہوں اور بعد کی دو رکعتوں میں مختصر۔ حضرت عمرؓ نے جواب میں ان کو لکھا، میرا بھی تمہارے بارے میں یہی خیال تھا، مطلب یہ ہے کہ میں نے خود اس شکایت کو صحیح نہیں سمجھا تھا، لیکن میں نے اصول و ضابطہ کے مطابق ضروری سمجھا کہ تم کو اس کی اطلاع کروں اور حقیقت حال دریافت کروں۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے بنو اسد کے لوگوں کی شکایت کو رد فرمادیا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر اللہ کا کوئی بندہ کسی وقت ضروری سمجھے تو اپنی اسلامی خدمات اور اس سلسلہ کے ان مجاہدات کا بیان کرنا جس سے اس کی بڑائی ثابت ہو جائے اور یہ وہ تقاضا اور خود ستائی نہیں ہے، جس کی ممانعت ہے۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** لقد خبت اذا اگر اس سابقیت اسلام کے باوجود میں بنو اسد کی تعلیم و تربیت کا محتاج ہوں، تو مجھ سے بڑا خائب و خاسر کوئی نہیں ہے، اور میرے اعمال گویا رائیگاں گئے۔

حدیث نمبر ۲۹۴۲ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۴۹

﴿حضرت سعدؓ کا تیسرے نمبر پر اسلام قبول کرنا﴾

وَعَنْ سَعْدٍ قَالَ رَأَيْتُنِي وَأَنَا ثَالِثُ الْإِسْلَامِ وَمَا أَسْلَمَ أَحَدٌ إِلَّا فِي الْيَوْمِ الَّذِي أَسْلَمْتُ فِيهِ وَلَقَدْ مَكَثْتُ سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَإِنِّي لَثَلُثُ الْإِسْلَامَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۷ ج ۱، باب مناقب سعدؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۷۲۷

حل لغات: ثَلَّثْتُ ایک تہائی (ج) اَثَلَّثْتُ۔

ترجمہ: اور حضرت سعدؓ نے کہا میں اپنے بارے میں جانتا ہوں، اسلام کی فہرست میں میرا نمبر تیسرا ہے اور کوئی شخص اس دن دائرہ اسلام میں داخل نہیں ہوا تھا جس دن کہ میں نے اسلام قبول کیا تھا اور پھر سات دن تک میں اسلام کا تہائی حصہ بن رہا۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** آپؐ نے خود بیان فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کو قبول کرنے والا تیسرا آدمی ہوں، مجھ سے پہلے اللہ کے صرف دو بندوں نے اسلام قبول کیا تھا، وہ اس وقت صرف سترہ سالہ نوجوان تھے، اُن کی والدہ نے ان پر انتہائی درجہ باؤ ڈالا کہ وہ اپنے باپ دادا کا مشرک نہ دین و مذہب چھوڑ کر اس نئے دین (اسلام) کو قبول نہ کریں، جب حضرت سعدؓ

ان کی بات ماننے کے لئے تیار نہیں ہوئے، تو انھوں نے قسم کھالی کہ جب تک تو میری بات نہیں مانے گا میں نہ کچھ کھاؤں گی نہ کچھ پیوؤں گی، اسی کے مطابق انھوں نے عمل کرنا شروع کر دیا، کئی دن تک نہ کچھ کھایا نہ پیا، اس درمیان میں تین دفعہ ان پر بے ہوشی بھی طاری ہوئی، لیکن حضرت سعد ان کو منانے کی کوشش تو کرتے رہے، مگر اسلام چھوڑنے پر آمادہ نہیں ہوئے، صحیح مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے کہ اسی موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: **وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا**۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ اگر تمہارے ماں باپ تم پر انتہائی درجہ کا بھی دباؤ ڈالیں کہ تم مشرک نہ طور طریقہ اختیار کر لو تو ان کی یہ بات تو نہ مانو، لیکن ان کے ساتھ دنیا میں اچھا سلوک کرتے رہو۔

**کلمات حدیث کی تشریح** وانی لثالث الاسلام یعنی سب سے پہلے اسلام قبول کرنے والے تین افراد میں سے ہوں، یقیناً یہ بہت بڑی فضیلت ہے۔ خود کو ”ثالث الاسلام“ قرار دینے سے حضرت سعد کی یہاں یہ مراد ہے کہ ان سے قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صرف دو افراد ایمان لائے تھے، ایک حضرت ابوبکرؓ اور دوم حضرت خدیجہؓ اور یادو سے مراد خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سیدنا ابوبکرؓ ہیں، اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ خدیجہ رضی اللہ عنہا اولین اسلام قبول کرنے والوں میں سے نہیں ہیں اور سعد نے ان سے قبل اسلام قبول کیا، بلکہ معنی یہ ہے کہ مردوں میں تیسرے نمبر پر اسلام قبول کرنے والے سعد ہیں۔ تاہم اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حضرت عمارؓ کہتے ہیں: **رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا مَعَهُ خَمْسَةٌ أَعْبَدُوا ابُوبَكْرًا**۔ (السنن الکبریٰ للبیہقی) یعنی ایک زمانہ تھا کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صرف پانچ غلام اور ایک حر ابوبکر ایمان لائے تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سعد ساتویں نمبر پر اسلام قبول کرنے والے ہیں۔ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ حضرت سعدؓ کی مراد احرار اور بالغین ہیں۔ جب کہ یہ پانچ حضرات غلام تھے اور حضرت علیؓ بچے لہذا ان (سعد) کا ثالث الاسلام ہونا ثابت ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اس ابتدائی زمانہ میں لوگ اپنا اسلام چھپاتے تھے اور ظاہر نہیں کرتے تھے، اس لئے سعد کو ابوبکرؓ اور خدیجہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ قبول اسلام کے حوالے سے کسی کا علم نہ ہو سکا اور یہ محض ان کا خیال ہے، (حقیقت میں ان کے علاوہ بھی اسلام قبول کرنے والے تھے) اور اس توجیہ کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں ان کے الفاظ یہ ہیں ”ما اسلم احد قبلی“ حالاں کہ ان سے قبل اسلام قبول کرنے والے تو بہر حال ہیں، کم از کم ابوبکرؓ اور خدیجہؓ ہیں یہ ابن سعد کی روایت ہے۔ (فتح الباری، ص ۱۰۵ ج ۹) جب کہ ابن مندہ کی روایت ہے ابوبکرؓ و عمارؓ ہاشم کے طریق سے، جس کے الفاظ یہ ہیں **ما اسلم احد فی اليوم الذی اسلمت فیہ**، یعنی جس دن میں اسلام لایا اس دن کسی اور نے اسلام قبول نہیں کیا، ان کا یہ کہنا درست ہو سکتا ہے اور اس میں کوئی اعتراض کی بات نہیں ہے؛ کیوں کہ اس دن کسی کا قبول اسلام میں حضرت سعدؓ کے ساتھ شریک نہ ہونا نہیں ممکن ہے۔ اور اس پر ”ما اسلم احد قبلی“ جیسی روایات کو بھی محمول کیا جاسکتا ہے، مگر یہی روایت اسی ابن مندہ کے طریق سے خطیب نے نقل کی ہے اور اس میں **الآ فی اليوم** کے الفاظ ہیں لہذا اس کی وہی تاویل درست ہوگی جو پہلے ذکر کی گئی ہے۔ یعنی اسلام تو ان سے قبل ابوبکرؓ، خدیجہؓ اور خمسہؓ نے قبول کیا تھا، مگر انھیں پانچ افراد کا پتہ نہ تھا پھر انھوں نے احرار اور بالغین کے حساب سے کہا، بہر حال حقیقت میں وہ ساتویں نمبر پر اسلام قبول کرنے والے ہیں، جیسے کہ ابن عبد البر نے الاستیعاب میں کہا ہے **انه صابغ سبعة فی الاسلام** اور پھر انھوں نے اپنی معلومات کے حساب سے کہا اور انھیں معلوم نہ تھا کہ ان سے پہلے بہت سے لوگوں نے اسلام قبول کیا ہے، مگر اظہار نہیں کر سکے، اور شاید ان کے قبول اسلام کے بعد ان بہت سوں نے اسلام ظاہر کیا، تو وہ سمجھے یہ سب اب اسلام قبول کر رہے ہیں۔ (کشف الباری)

حدیث نمبر ۲۹۲۳ ﴿حضرت عبدالرحمن بن عوف کی مالی قربانی﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۳۰

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لِنِسَائِهِ إِنْ أَمَرَكُنَّ مِمَّا يَهْمُنِي مِنْ بَعْدِي

وَلَنْ يَصْبِرَ عَلَيْكَ إِلَّا الصَّابِرُونَ الصَّادِقُونَ قَالَتْ عَائِشَةُ يَغْنَى الْمُتَصَدِّقِينَ ثُمَّ قَالَتْ عَائِشَةُ لِأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَقَى اللَّهُ أَبَاكَ مِنْ سُلْسِيلِ الْجَنَّةِ وَكَانَ ابْنُ عَوْفٍ قَدْ تَصَدَّقَ عَلَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِحَدِيثَةٍ بَيَّتَتْ بِأَرْبَعِينَ أَلْفًا. (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۶-۲۱۵ ج ۲، باب مناقب عبدالرحمن بن عوف، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۴۹

حل لغات: يَغْنَى هُمْ الْأَمْوَالُ فَلَانَا (ن) هُمَا مغموم و فکر مند ہونا، بے چین کرنا۔ سَقَى (ض) پلانا سَقَاكَ اللّٰهُ سَقِيَا خدا تمھ کو سیراب کرے۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازدواجی مطہرات سے فرمایا کرتے تھے کہ میرے بعد والا تمہارا معاملہ مجھے فکر مند کر دیتا ہے کہ تمہارا خیال نہیں رہے مگر صبر و صدق کے پیکر۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا یعنی بہت زیادہ صدقہ دینے والے۔ پھر عائشہؓ نے ابوسلمہ بن عبدالرحمن سے کہا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے والد ماجد کو جنت کے چشمہ سلسیل سے سیراب کرے، اور حضرت ابن عوفؓ نے امہات المؤمنینؓ کی خدمت میں ایک باغ نذر کیا تھا جو چالیس ہزار میں فروخت کیا گیا۔

#### خلاصہ حدیث

حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں، بہت سخی اور فیاض تھے اس حدیث میں ان کی سخاوت کا ذکر ہے، انھوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ازدواجی مطہرات پر کھلے دل سے بڑا مال خرچ کیا، چالیس ہزار دینار کی قیمت کا باغ ازدواجی مطہرات کو دیا، بلکہ ترمذی میں ہے کہ چار لاکھ درہم یا دینار کا باغ آپؐ نے ازدواجی مطہرات کے مصارف کے لئے وقف کیا تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ حضور اکرمؐ کے زمانہ میں حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے ایک مرتبہ اپنے پورے مال کا آدھا اور نقد میں سے چار ہزار دینار یا درہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لا کر پیش کیا، پھر چار ہزار دینار لا کر دیا، پھر پانچ گھوڑے جہاد میں لا کر دئے، پھر جہاد فی سبیل اللہ میں ڈیڑھ ہزار اونٹنیں لا کر پیش کیں۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک دفعہ آپؐ نے ڈیڑھ لاکھ دینار صحابہ کرامؓ پر تقسیم کئے۔ پھر جب رات کا وقت آیا تو آپؐ نے قلم اور کاغذ لے کر اپنے مال کی ایک فہرست بنائی کہ یہ مال انصار اور مہاجرین کے لئے ہے۔ جب مال کا حساب ہو گیا تو آپؐ نے اپنے بدن کے کپڑوں کے بارے میں لکھا ہے کہ قیص فلاں کو دی جائے، عمامہ فلاں کو دے دیا جائے۔ اس طرح انھوں نے سارا مال اللہ کے لئے لٹا دیا اور سو گئے۔ صبح جب نماز کے لئے گئے تو آنحضرتؐ کے پاس جبریل امین آئے اور فرمایا کہ یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ عبدالرحمن بن عوفؓ کو میرا سلام کہو اور ان سے وہ فہرست لے کر قبول کر لو جو انھوں نے رات کو بنائی ہے اور پھر یہ فہرست ان کو واپس کر دو اور کہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارا مال قبول کر لیا، اب تم اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس مال پر نگران اور وکیل ہو جہاں چاہو خرچ کرو، اور ان کو جنت کی بشارت سنا دو، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے تیس ہزار غلام آزاد کئے تھے، اسی فیاضی کی وجہ سے حضرت عائشہؓ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو دعا دے رہی ہیں، اور حضور اکرمؐ نے خاص دعا فرمائی جو اگلی حدیث میں مذکور ہے۔ (توضیحات)

#### کلمات حدیث کی تشریح

من بعدی حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ مجھے اس کی فکر ہے کہ میری وفات کے بعد تمہاری گزر بسر کیسے ہوگی، اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میراث نہیں چھوڑی اور جو کچھ بوقت انتقال آپؐ نے چھوڑا تھا وہ آپؐ کے فرمان کے مطابق صدقہ تھا، اور خود ازدواجی مطہرات نے دنیا پر آخرت کو ترجیح دی تھی، جب ان کو اختیار دیا گیا تھا۔ إِلَّا الصَّابِرُونَ الصَّادِقُونَ صابر سے مراد اپنے نفس کی مخالفت پر صبر کرنے والے ہیں، یعنی خود اپنے لئے تھوڑا رکھتے ہیں اور دوسروں کو نوازتے ہیں، اور صدیق سے مراد وہ ہے جو معاملات کی سچائی میں اور ادائے حقوق میں کامل ہو، خرچ کرنے میں اور سخاوت میں



کثیر الصّدق ہو۔ قالت عائشة لابی سلمة حضرت عائشہؓ نے اظہار تشکر کے لئے اور احسان مندی کے جذبہ سے حضرت عبدالرحمنؓ کے بیٹے ابوسلمہ سے جو کبار تابعین میں سے ہیں، فرمایا کہ تمہارے والد کو اللہ تعالیٰ جنت کے چشمہ سلسبیل سے پلائے کہ انھوں نے اپنا باغ ازواج مطہرات پر صدقہ کیا تھا، جو چالیس ہزار میں فروخت ہوا۔ مزید کے لئے اگلی حدیث دیکھیں۔

حدیث نمبر ۶۱۴۲ ﴿حضرت عبدالرحمنؓ کیلئے نبیؐ کی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۴۱  
وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِأَزْوَاجِهِ إِنَّ الَّذِي يَحْتَوِ عَلَيْنِ  
بَعْدِي هُوَ الصَّادِقُ الْبَارُّ اللَّهُمَّ اسْقِ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ مِنْ سَلْسَبِيلِ الْجَنَّةِ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

حوالہ: احمد، ج ۲۹۹ ص ۶

حل لغات: يَحْتَوِ حَتَا عَلَيْهِ (ن) حَتَوَا سَخَاوَت کرنا، عطا کرنا۔ الْبَارُّ نیک صالح (ج) بَرَزَةٌ۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ میں نے خود سنا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ اپنی ازواج سے فرماتے تھے، کہ جو شخص میرے بعد اپنی دولت سے تمہاری بھرپور خدمت کرے گا وہ ہے صادق الایمان اور صاحب احسان بندہ۔ اے اللہ عبدالرحمن بن عوفؓ کو جنت کے سلسبیل سے سیراب فرما۔ (مسند احمد)

خلاصہ حدیث حضرت ام سلمہؓ کی اس حدیث میں ”سلسبیل“ کا لفظ آیا ہے۔ وہ جنت کا ایک خاص اور نفیس ترین چشمہ ہے۔ قرآن مجید میں سورہ دہر میں فرمایا گیا ہے عینا فیہا تسمى سلسبیل چوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ، انبیاء علیہم السلام کے ترکہ میں وراثت نہیں جاری ہوتی، وہ جو کچھ چھوڑیں وہ فی سبیل اللہ صدقہ ہے، اس لئے فطری طور پر ازواج مطہرات کے لئے ازواج بشریت فکر و تشویش کی بات ہو سکتی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہمارا گزارہ کس طرح اور کہاں سے ہوگا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مطمئن کرنے کے لئے فرمایا کہ اللہ کا ایک صادق الایمان بندہ جس کی فطرت میں اللہ نے احسان کی صفت خاص طور سے رکھی ہے، تمہاری بھرپور خدمت کرے گا۔ آگے آپؐ نے دعائیہ کلمہ میں عبدالرحمن بن عوفؓ کا نام لے کر متعین بھی فرمادیا کہ وہ کون ہوگا۔ ظاہر ہے کہ یہ پیشین گوئی حضورؐ کا ایک معجزہ تھا۔ (معارف الحدیث) یہ بھی ممکن ہے کہ یہ دعائیہ جملہ ام المومنین ام سلمہؓ کا ہو۔ (مرقات)

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

یَحْتَوِ یعنی عبدالرحمن بن عوفؓ ازواج مطہراتؓ کی بھرپور خدمت کریں گے۔ اور واقعی انھوں نے خدمت کا بھرپور حق ادا کر دیا۔ گزشتہ روایت میں اس کی صراحت گزر چکی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۶۱۴۵ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۴۲

﴿حضرت ابو عبیدہؓ کو امین الامة کا خطاب عطا کرنا﴾

وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ جَاءَ أَهْلُ نَجْرَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْعَثْ إِلَيْنَا رَجُلًا أَمِينًا فَقَالَ لَا بُدَّ إِلَيْكُمْ رَجُلًا أَمِينًا حَقَّ أَمِينٍ فَاسْتَشْرَفَ لَهَا النَّاسُ قَالَ فَبَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ج ۵۳۰، باب مناقب ابی عبیدہ بن الجراح، کتاب فضائل الصحابہ، حدیث ۳۷۴۵، مسلم، ج ۲ ص ۲۸۲

ج ۲، باب فضائل ابی عبیدہ، کتاب فضائل الصحابہ، حدیث ۲۳۲۰

حل لغات: اسْتَشْرَفَ لِلشَّيْءِ، اسْتَشْرَفَا (استفعال) نظر اٹھا کر دیکھنا، مشتاق ہونا۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ نجران والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوئے یا رسول اللہ ہماری طرف ایک امانت دار آدمی کو بھیجئے، آپؐ نے فرمایا میں تمہاری طرف ایسے امانت دار آدمی کو بھیجوں گا جو امین ہونے کا حق ادا کرے گا، لوگ اس کے لئے پرشوق ہونے لگے تو آپؐ نے حضرت ابو عبیدہ ابن الجراحؓ کو بھیجا۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** شارح مسلم امام نوویؒ لکھتے ہیں کہ صفت امانت تو صحابہ کرامؓ میں بدرجہ اتم موجود تھی، مگر حضرت ابو عبیدہ بن الجراحؓ کے اندر امانت کی صفت غالب تھی، اس لئے پیغمبرؐ نے ان کو "امین هذه الامة" کا لقب دیا ہے، اس حدیث شریف میں حضرت ابو عبیدہ ابن الجراحؓ کی فضیلت مذکور ہے؛ کیوں کہ تمام صحابہ کرامؓ میں ان کو ہی منتخب کر کے اہل نجران کی جانب روانہ کرنا اور حق امین کہنا، یہ چیز ان کی بڑی فضیلت پر دلالت کرتی ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں حضرت ابو عبیدہؓ کو ایک انفرادی مقام حاصل تھا اور بعض اوصاف حمیدہ اور اخلاق فاضلہ میں وہ دوسروں پر فائق تھے۔ (تکمیل الحاشیہ)

**کلمات حدیث کی تشریح** جاء اهل نجران ایک علاقہ تھا یمن و شام اور حجاز کے درمیان، اس کے بڑے اور مرکزی شہر کو نجران ہی کہا جاتا تھا، یہ علاقہ میں فتح ہوا، اس میں بیشتر آبادی عیسائیوں کی تھی اور یہ اس پورے علاقہ میں عیسائیت کا سب سے بڑا مرکز تھا، اس نجران کے ایک وفد نے رسول اللہؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر وہ درخواست کی تھی جس کا حذیفہ بن الیمانؓ کی زیر تشریح حدیث میں ذکر کیا گیا، اور ان کی درخواست پر رسول اللہؐ نے حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ کو وہاں کا عالم اور حاکم بنا کر بھیجا۔ کنز العمال میں حضرت حذیفہؓ کی یہ حدیث مسند احمد وغیرہ متعدد کتب حدیث کے حوالہ سے بھی نقل کی گئی ہے اور اس میں نجران کے وفد کی اس درخواست کے جواب میں کہ "آپ ہمارے لئے ایک مرد امین" کو مقرر فرمادیتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ان الفاظ میں نقل کیا گیا ہے، لا بعضن الیکم امینا حق امین امینا حق امین۔ آپؐ نے امینا حق امین کا لفظ تین دفعہ فرمایا، ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تین دفعہ اس کلمہ کے ارشاد فرمانے سے وصف امانت کے لحاظ سے حضرت ابو عبیدہؓ کی عظمت و فضیلت میں اور اضافہ ہو جاتا ہے۔ (معارف الحدیث) فاستشرف لوگ اس لئے اونچے ہوئے تاکہ ان پر آپؐ کی نظر پڑے اور آپؐ ان کا انتخاب فرمائیں۔ مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۱۱۵ دیکھیں۔

**حدیث نمبر ۲۹۲۶ خلافت کے لئے موزوں صحابہ کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۶۱۳۳**

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ نُوْمِرُ بِعَدْلِكَ قَالَ إِنْ تُوْمِرُوا أَبَا بَكْرٍ تَجِدُوهُ أَمِينًا زَاهِدًا فِي الدُّنْيَا رَاجِعًا فِي الْآخِرَةِ وَإِنْ تُوْمِرُوا عُمَرَ تَجِدُوهُ قَوِيًّا أَمِينًا لَا يَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَّا يَمُوتُ وَإِنْ تُوْمِرُوا عَلِيًّا وَلَا أَرَأَيْكُمْ فَاعِلِينَ تَجِدُوهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا يَأْخُذُ بِكُمْ الطَّرِيقَ الْمُسْتَقِيمَ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

حوالہ: مسند احمد، ص ۱۰۹ ج ۱

**حل لغات:** نُوْمِرُ أَمْرٌ فَلَأَنَّا (تفعیل) امیر مقرر کرنا، حاکم بنانا۔ لَّا يَمُوتُ ملامت گر، لَّا مَمَّةٌ عَلَيَّ کذا لَوْ مَا كَسَى كَوْلَامَتِ کرنا۔ الْهَادِي رَهِبَر، راہنما، هَدَى فَلَأَنَّا الطَّرِيقَ وَلَهُ وَإِلَيْهِ کسی کو راستہ بتانا۔ الْمَهْدِيُّ ہدایت یافتہ۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کسی نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول، اپنے بعد آپؐ کس کو امیر بناتے ہیں؟ فرمایا، اگر تم ابوبکرؓ کو امیر بناؤ گے تو انہیں امانت دار، دنیا سے منہ موڑنے والا اور آخرت کی رغبت رکھنے والا پاؤ گے، اگر تم عمرؓ کو امیر بناؤ گے تو انہیں طاقت ور اور امانت دار پاؤ گے جو اللہ کے معاملے میں کسی ملامت کرنیوالے کی ملامت سے نہ ڈریگا اور اگر تم علیؓ کو امیر بناؤ گے اور میرے خیال میں تم ایسا کرنے والے نہیں ہو تو انہیں ہدایت دینے والا اور ہدایت یافتہ پاؤ گے جو تمہیں سیدھے راستے پر لے جائیں گے۔ (احمد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپؐ نے خلافت کے لئے کسی کو متعین نہیں فرمایا، بلکہ امت کے سپرد کر دیا کہ وہ آپس کے مشورہ سے طے کر لیں، البتہ بعض حضرات کا ذکر کر دیا جن میں اس امانت کی ادائیگی کی کامل صلاحیت موجود تھی اور ان میں کچھ بہت اعلیٰ ایسی صفات تھیں جو ایک کو دوسرے سے ممتاز کرتی تھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

اِنْ تَوَقَّرُوا اَبَابَكُمْ فَجَدُّوْهُ اَمِيْنَا یعنی اگر تم ابو بکر کو خلیفہ بناؤ گے تو تم ان کو دین کے معاملہ میں امین پاؤ گے اور وہ تمام فیصلے امانت و دیانت اور عدالت کے ساتھ کریں گے، اور تم ان کو دنیا سے بے رغبت اور آخرت کی طرف راغب پاؤ گے۔ اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ خلیفہ کو اس صفت کے ساتھ متصف ہونا چاہئے، تاکہ ان میں اخلاص بدرجہ اتم پایا جائے اور اخلاص ہی کی وجہ سے خلاصی ہوگی ورنہ یہ امارت و خلافت گردن کا طوق بن جائے گی، اور ایک روایت میں ہے کہ اگر تم ابو بکر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بناؤ گے تو تم ان کو امین پاؤ گے جب کہ ایک دوسری روایت میں ہے کہ تم ان کو اللہ کے معاملہ میں قوی اور اپنی ذات کے بارے میں ضعیف پاؤ گے۔ وَاِنْ تَوَقَّرُوا عُصْرَ تَجَدُّوْهُ قَوِيًّا اگر عمر کو امیر اور خلیفہ بناؤ گے تو تم ان کو قوی یعنی امارت کی ذمہ داریوں کا بوجھ ہمت و قوت کے ساتھ اٹھانے والا پاؤ گے اور امین پاؤ گے کہ کسی معاملہ میں بھی ان سے خیانت کا صدور نہیں ہوگا، اور دین کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈریں گے، یعنی دین کے کاموں میں پختہ اور ایسے مضبوط ہوں گے کہ جب کسی دینی کام کو شروع کریں گے، تو کسی منکر کے انکار اور کسی معترض کے اعتراض سے بالکل نہیں ڈریں گے اور ایک روایت میں ہے کہ تم عمر کو اللہ کے معاملہ میں بھی اور خود اپنی ذات میں بھی قوی پاؤ گے۔ وَاِنْ تَوَقَّرُوا عَلِيًّا وَاِراکم فاعلین۔ اگر تم علیؑ کو خلیفہ اور امیر مقرر کرو گے، لیکن میں گمان نہیں کرتا کہ تم ایسا کرو گے، مراد یہ ہے کہ ایسا نہ ہوگا تم ان کی خلافت پر بلا اختلاف متفق ہو جاؤ گے، اگر تم علیؑ کو خلیفہ بناؤ گے تو تم ان کو ہادی کامل یعنی مرشد کامل اور مہدی یعنی مکمل ہدایت یافتہ پاؤ گے، وہ تمہیں پکڑ کر سیدھے راستے پر لے جائے گا۔ علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے کا مقصد یہ ہے کہ آپؐ امت سے فرمانا چاہتے ہیں کہ خلافت کا معاملہ تمہارے سپرد ہے، اس لئے کہ تم من حیث الامت مجتہد مصیب ہو، تم غلط اور ناحق بات پر جمع نہیں ہو سکتے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ حضرت ابو بکرؓ کا ذکر پہلے فرمایا، اس میں ان کے تقدیم کی طرف اشارہ ہے، حضرت عثمانؓ کا ذکر آپؐ نے صراحتاً نہیں کیا، ہو سکتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کا ذکر کیا ہو لیکن راوی بھول گئے ہوں، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حضورؐ کے فرمان ولا اراکم فاعلین کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ میں گمان نہیں کرتا کہ تم علیؑ کو باقی تمام سے پہلے امیر و خلیفہ مقرر کرو گے؛ کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی فضا و قدر کا علم تھا کہ حضرت علیؑ کی عمر سب سے لمبی ہوگی، اگر ان کی خلافت مقدم ہو جائے، تو باقی حضرات کی خلافت فوت ہو جائے گی، حالانکہ تقدیر میں ان کی خلافت لکھی جا چکی ہے۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۹۲۷ ﴿خلفائے راشدین کے امتیازی اوصاف﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۳۴

رَعْنَهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ زَوْجَنِيْ اِبْنَتَهُ وَحَمَلَنِيْ اِلَى دَارِ الْهَجْرَةِ وَصَحِبَنِيْ فِي الْغَارِ وَاَعْتَقَ بِلَالًا مِنْ مَالِهِ رَحِمَ اللَّهُ عُمَرَ يَقُولُ الْحَقُّ وَاِنْ كَانَ مُرًا تَرَكَهُ الْحَقُّ وَمَالَهُ مِنْ صَدِيقٍ رَحِمَ اللَّهُ عُثْمَانَ تَسْتَحْيِي مِنْهُ الْمَلَائِكَةُ رَحِمَ اللَّهُ عَلِيًّا اَللّٰهُمَّ اَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُ دَارَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲۱۲-۲۱۳، باب مناقب علی بن ابی طالب، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۱۴

حل لغات: حَمَلَنِيْ، حَمَلَ فَلَانًا (ض) حَمَلًا کسی کو سواری کا جانور دینا۔ صَحِبَنِيْ، صَحِبَةً (س) صَحْبَةً ساتھ رہنا۔

أَعْتَقَ الْعَبْدَ إِعْتَاقًا (افعال) غلام کو آزاد کرنا۔ مُرَا ضِدُّ الْحُلُو كُرُوا، تَخ۔ اِدْر اَدَار حَوْلَ الشَّيْءِ کسی چیز کے گرد گھمانا، چلانا۔ ذَارَ (ن) ذَوْرًا وَ ذَوْرَانًا چکر لگانا، کسی کے ارد گرد گھومنا۔ يَسْتَحْيِي اسْتَحْيَاهُ وَ اسْتَحْيَاهُ مِنْهُ اسْتَحْيَاهُ کسی کا کسی سے شرمنا (استفعال)۔

ترجمہ: حضرت علی مرتضیٰ سے روایت ہے آپؑ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو ابو بکرؓ پر، انھوں نے اپنی بیٹی (عائشہؓ) کا میرے ساتھ نکاح کیا، اور دارالہجرۃ مدینہ منورہ تک پہنچنے کے لئے میرے واسطے (سواری وغیرہ) سفر کے انتظامات کئے اور غار میں میرے ساتھ رہے، اور بلال کو اپنے مال سے خرید کر آزاد کیا۔ اللہ کی رحمت ہو عمرؓ پر، وہ حق بات کہتا ہے اگرچہ کڑوی ہو، اس کی اس (بے لاگ) حق گوئی نے اس کو اس حال میں کر چھوڑا ہے کہ کوئی اس کا سچا اور پورا دوست نہیں، اللہ کی رحمت ہو عثمانؓ پر جس کا حال یہ ہے کہ فرشتے بھی اس سے شرماتے ہیں، اور اللہ کی رحمت ہو علیؓ پر، اے اللہ! تو حق اور سچائی کو اس کے ساتھ دائر اور سائر کر دے، وہ حق کے ساتھ رہے اور حق اس کے ساتھ رہے۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد میں چاروں خلفائے راشدین کے لئے رحمت کی دعا فرمائی، سب سے پہلے خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں دعاء رحمت فرمائی اور خصوصیت کے ساتھ ان کے تین اعمال خیر کا ذکر فرمایا، سب سے پہلے ان کے اس عمل کا ذکر فرمایا کہ انھوں نے اپنی صاحبزادی حضرت عائشہؓ کا آپؑ کے ساتھ نکاح کر دیا، حضرت عائشہ صدیقہؓ کے علاوہ اگرچہ ازواج مطہرات آپؑ کی اور بھی ہوئیں، لیکن حضرت عائشہؓ کے نکاح کی خاص اہمیت یہ تھی کہ آپؑ کی سب سے پہلی رفیقہ حیات حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا جن کا وجود ان کے کمال ایمان، ان کی فراست و دانشمندی اور بالخصوص ان کی وجہ سے خانگی ضروریات کی فکروں سے بے فکری اور آزادی حاصل ہو جانے کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے باعث سکون خاطر تھا۔ ان کی وفات سے فطری طور پر آپؑ کو غیر معمولی رنج و صدمہ تھا، اس وقت عالم غیب کی طرف سے آپؑ کو اشارہ ملا کہ ابو بکرؓ کی بیٹی عائشہؓ تمہاری رفیقہ حیات ہوں گی، اگرچہ وہ اس وقت بہت کم سن تھیں؛ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبی اشارہ کی بنا پر یقین فرمالیا کہ یہ منجانب اللہ مقدر ہو چکا ہے، اور ان کی رفاقت حضرت خدیجہؓ کی طرح میرے لئے خیر اور باعث سکون خاطر ہوگی، چنانچہ ایک نیک خاتون خولہ بنت حکیمؓ نے حضرت ابو بکرؓ کو حضورؐ کی طرف سے رشتہ کا پیغام پہنچایا۔ جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا حضرت عائشہؓ اس وقت بہت کم سن تھیں، نیز ان کی نسبت جبیر ابن مطعمؓ کے بیٹے سے ہو چکی تھی، جو ابو بکرؓ کی طرح مکہ کے خوشحال اور دولت مند لوگوں میں تھے۔ اور مالی حیثیت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جو حال تھا وہ ابو بکرؓ کے سامنے تھا، اس کے باوجود انھوں نے حضورؐ کی اس حالت کو بالکل نظر انداز کرتے ہوئے، اس امید پر کہ یہ نکاح رسول اللہؐ کے قلب مبارک کے سکون کا ذریعہ بنے گا، اپنی اور بیٹی کی سعادت سمجھ کر اسے قبول کر لیا اور حضرت عائشہؓ کا آپؑ سے نکاح کر دیا، بہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مندرجہ بالا ارشاد میں حضرت ابو بکرؓ کے حق میں رحمت کی دعا کرنے کے ساتھ پہلے ان کے اسی احسان کا ذکر فرمایا، اس کے بعد ان کے اس دوسرے احسان کا ذکر فرمایا کہ انھوں نے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کے لئے میرے واسطے انتظامات کئے اور پورے سفر میں میرے ساتھ رہے، آخر میں حضورؐ نے ابو بکر صدیقؓ کے اس تیسرے عمل خیر کا ذکر فرمایا کہ حضرت بلال حبشی رضی اللہ عنہ کو جو مکہ کے ایک انتہائی سنگ دل کافر و مشرک کے غلام تھے، وہ صرف حضورؐ پر ایمان لانے اور مشرک چھوڑ کر توحید قبول کر لینے کی وجہ سے ان کو سخت لرزہ خیز تکلیفیں دیتا تھا، حضرت ابو بکرؓ نے حضرت بلالؓ کے مالک کو منہ مانگے دام دے کر خرید لیا اور آزاد کر دیا۔ اگرچہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت بلالؓ کے علاوہ بھی ایسے متعدد غلاموں اور باندیوں کو خرید کر آزاد کیا تھا جن کو ان کے کافر و مشرک مالک صرف ایمان لانے کے جرم میں تکلیفیں دیتے تھے، لیکن حضرت بلال حبشیؓ کی خصوصیات کی وجہ سے رسول اللہؐ نے اس ارشاد میں صرف انھیں کو خرید کر آزاد کرنے کا ذکر فرمایا۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے بعد آپؑ نے

دوسرے خلیفہ حضرت عمرؓ کے حق میں رحمت کی دعا فرمائی اور ان کے اس خاص وصف کا ذکر فرمایا کہ وہ مخلوق کی رضا مندی و ناراضی سے بے پرواہ ہو کر ہر معاملے میں حق بات کہتے ہیں؛ اگرچہ وہ لوگوں کو کڑوی معلوم ہو، اور اس کی وجہ سے وہ ان سے دور اور ناراض ہو جائیں۔ معلوم ہوا کہ کسی بندہ کا یہ حال بھی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک بہت پسندیدہ ہے، اور ایسا بندہ اللہ کی رحمت کا خاص طور سے مستحق ہے۔ حضرت عمرؓ کے بعد آپؐ نے تیسرے خلیفہ حضرت عثمانؓ کے حق میں رحمت کی دعا فرمائی اور ان کے اس وصف کا ذکر فرمایا کہ اللہ کے فرشتے بھی ان سے شرماتے ہیں۔ حضرت عثمانؓ کے بعد آپؐ نے چوتھے خلیفہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے حق میں رحمت کی دعا فرمائی اور ساتھ ہی یہ دعا فرمائی کہ اے اللہ! تو علیؓ کے ساتھ حق کو دائر و سائر کر دے، یعنی ہمیشہ وہ حق پر رہیں اور حق ان کے ساتھ رہے۔ رسول اللہؐ نے اپنے اس ارشاد میں جس ترتیب کے ساتھ ان چاروں کا ذکر کیا اور ان کے حق میں رحمت کی دعا فرمائی، اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ آپؐ کی امت میں یہ چاروں حضرات سب سے افضل اور بلند مرتبہ ہیں، اور ان کے درمیان اسی ترتیب کے مطابق درجات کا فرق ہے، نیز اس ترتیب سے یہ بھی اشارہ ملتا ہے کہ آپؐ کے بعد یہ چاروں حضرات اسی ترتیب کے مطابق یکے بعد دیگرے آپؐ کے خلیفہ اور جانشین ہوں گے۔ اس کے علاوہ بھی آپؐ کے بہت سے ارشادات میں اسی ترتیب سے ان چاروں حضرات کا ذکر فرمایا گیا ہے اور ان سب احادیث سے یہی اشارہ ملتا ہے۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** اللھم ادر الحق معہ حضرت علیؓ کی زندگی میں چند نزاعی صورتیں پیش آئیں ہیں: پہلی صورت جنگ جمل کی ہے اس میں حضرت علیؓ حق پر تھے، مد مقابل میں بڑے بڑے صحابہ اجتہادی خطا پر تھے، پھر جنگ صفین کا واقعہ آیا، اس میں بھی حضرت علیؓ حق پر تھے، مد مقابل کے لوگ اجتہادی خطا پر تھے پھر خوارج کے ساتھ طویل جنگوں کا سلسلہ رہا اس میں بھی حضرت علیؓ حق پر تھے، اور مد مقابل خوارج باطل پر تھے، زیر بحث حدیث میں جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کے لئے دعا فرمائی، اسی طرح آپؐ کی زندگی رہی، اس حدیث میں حضرت علیؓ کی حقانیت کو عجیب موثر انداز سے بیان کیا گیا ہے، یہ نہیں کہا کہ علیؓ حق کے ساتھ گھومے بلکہ یہ فرمایا کہ جہاں علیؓ ہوں حق گھوم گھوم کر علیؓ کی طرف جائے! سبحان اللہ کتنا بڑا اعزاز ہے۔ (توضیحات)

### باب مناقب اہل بیت النبی ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم

اس باب کے تحت صاحب مشکوٰۃ نے ۴۹ احادیث نقل کی ہیں، جن میں اہل بیت کے فضائل و مناقب کا بیان ہے یہاں بعض روایات وہ ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو ہاشم اہل بیت میں داخل ہیں۔ پھر بعض روایات میں حضرت اسامہؓ اور ان کے والد حضرت زیدؓ کا ذکر ہے، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل بیت نبیؐ میں بہت وسعت ہے۔ آپؐ کے اہل بیت میں اہل محبت و قرابت بھی داخل ہیں، جب کہ بعض روایات میں اتنا خصوص ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ کے اہل بیت میں صرف آپؐ کی بیٹی حضرت فاطمہؓ، آپؐ کے داماد حضرت علیؓ اور ان کے دو بیٹے حضرات حسنینؓ ہی داخل ہیں۔ چنانچہ ان احادیث کے پیش نظر اہل بیت کے سلسلہ میں اقوال مختلف ہیں: (۱) پہلا قول یہ ہے کہ اہل بیت سے حضورؐ کے وہ رشتہ دار مراد ہیں کہ جن کے لئے شرعاً زکوٰۃ لینا حرام ہے، اس میں حضرت عباسؓ، حضرت علیؓ، حضرت جعفرؓ، حضرت عقیل رضی اللہ عنہم کی اولاد داخل ہے، گویا اس سے مراد بنو ہاشم ہیں۔ (۲) اہل بیت سے مراد اہل و عیال ہیں، اس صورت میں اہل بیت میں آپؐ کی ازواج مطہرات بھی شامل ہوں گی جس پر آیت کریمہ انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اہل البیت و یطہرکم تطہیرا کا سیاق دال ہے۔ (۳) عام عرف میں مشہور ہے کہ حضورؐ کی اہل بیت سے مراد حضرت فاطمہؓ، حضرت علیؓ اور حضرت حسنؓ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم ہیں، اور اس پر کئی احادیث دلالت کرتی ہیں مثلاً ترمذی میں حضرت انسؓ کی روایت ہے

کہ نبی اقدس جب فجر کی نماز کے لئے جاتے ہوئے حضرت فاطمہؑ کے گھر کے پاس سے گزرتے تو یہ فرماتے: الصلاة يا اهل البيت، انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهرکم تطهیراً۔ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں بھی یہ روایت ہے۔ بعض علماء نے اس میں تطہیر دی ہے۔ اس کا ذکر اس باب کی پہلی حدیث عالمی حدیث ۶۱۳۵ میں آ رہا ہے۔ آج کل عمومی ذہن جو ہے، وہ یہی ہے کہ اہل بیت الگ ہیں، اور ازواج مطہرات الگ ہیں، چنانچہ عام محدثین جن میں ہمارے صاحب مشکوٰۃ بھی داخل ہیں، آپ کی ازواج کے لئے الگ عنوان قائم کرتے ہیں، اہل بیت کے عنوان کے ذیل میں ان کا تذکرہ عموماً نہیں ہوتا ہے۔ جب کہ یہ ایک حقیقت ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ اہل البيت کا لفظ قرآن مجید میں ازواج مطہرات ہی کے لئے استعمال ہوا ہے، سورۃ الاحزاب کے چوتھے رکوع میں ازواج مطہرات کو کچھ خاص ہدایات دینے کے بعد فرمایا گیا ہے: ”انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهرکم تطهیراً“ جس کا مطلب یہ ہے کہ اے ہمارے پیغمبر کی بیویوں تم کو جو یہ خاص ہدایتیں دی گئیں ہیں، ان سے اللہ کا مقصد تم کو زحمت و مشقت میں مبتلا کرنا نہیں ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ ان ہدایات سے یہ ہے کہ تم کو ہر قسم کی ظاہری و باطنی برائی اور گندگی سے مطہر اور پاک صاف کر دیا جائے۔ جو شخص عربی زبان کی کچھ بھی واقفیت رکھتا ہے، اس کو سورۃ احزاب کے اس پورے رکوع کے پڑھنے کے بعد اس میں کوئی شک شبہ نہیں ہوگا کہ یہاں اہل بیت کا لفظ رسول اللہ کی ازواج مطہرات ہی کے لئے استعمال ہوا ہے، لیکن یہ کیسی عجیب بات ہے کہ قرآن پر ایمان رکھنے والے ہم مسلمانوں کا حال آج یہ ہے کہ اہل البيت کا لفظ سن کر ہمارا ذہن ازواج مطہرات کی طرف بالکل نہیں جاتا، بلکہ آنحضرتؐ کی صاحبزادی حضرت فاطمہ زہراؑ اور ان کے شوہر حضرت علی مرتضیٰؑ اور ان دونوں کی ذریت (رضی اللہ عنہم) ہی کی طرف جاتا ہے۔ اہل البيت کا لفظ قرآن مجید میں سورۃ احزاب کے علاوہ صرف ایک جگہ اور سورۃ ہود کے چھٹے رکوع میں بھی آیا ہے، جہاں یہ واقعہ بیان ہوا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جب بڑھاپے کی اس عمر کو پہنچ گئے تھے، جس میں عام قانون فطرت کے مطابق اولاد کی امید نہیں کی جاسکتی اور وہ لا ولد تھے، تب اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے فرشتوں کی ایک جماعت نے آکر انھیں اور ان کی زوجہ محترمہ حضرت سارہؑ کو ایک بیٹے کے تولد کی بشارت دی، حضرت سارہ نے ازراہ تعجب کہا، األد وانا عجوز وهذا بعلي شيخا (میں خود بڑھیا اور میرے میاں بھی بوڑھے تو اب کیا میں بچہ جنوں گی) اس کے جواب میں فرشتوں نے کہا، اتعجبين من امر الله رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد مجيد۔ (محترمہ آپ اللہ کے نکو نیک حکم کے بارے میں تعجب کرتی ہیں، آپ اہل البيت پر اللہ تعالیٰ کی خاص رحمتیں اور برکتیں ہیں) ظاہر ہے کہ اس آیت میں بھی اہل البيت سے مراد ابراہیم علیہ السلام کی زوجہ محترمہ حضرت سارہ ہی کو مخاطب کیا گیا۔ عربی زبان و محاورات سے واقفیت رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ کسی شخص کے اہل البيت کا اولین مصداق اس کی بیوی ہی ہوتی ہے، اسی طرح فارسی میں اہل خانہ اور اردو میں گھر والے یا گھر والی بیوی ہی کو کہا جاتا ہے۔ ماں بہن بیٹی اور داماد اور ان کی اولاد کے لئے اہل البيت اور اہل خانہ اور گھر والوں کا لفظ استعمال نہیں ہوتا۔ الغرض اس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ اہل البيت کا لفظ قرآن مجید میں ازواج مطہرات ہی کے لئے استعمال ہوا ہے اور وہی اس کی اولین مصداق ہیں، البتہ یہ بات حدیث شریف سے ثابت ہے کہ جب سورۃ احزاب کی مندرجہ بالا آیت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهرکم تطهیراً نازل ہوئی تو رسول اللہؐ نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ زہراؑ اور ان کے دونوں صاحبزادوں حضرت حسن اور حضرت حسین اور ان کے ساتھ ان کے شوہر اور اپنے چچا زاد بھائی حضرت علی مرتضیٰؑ رضی اللہ عنہم اجمعین کو ایک کملی میں اپنے ساتھ لے کر دعا فرمائی: اللھم هؤلاء اھل بیتی فاذهب عنھم الرجس و طہرھم تطہیراً۔ اے اللہ یہ بھی میرے اہل بیت ہیں ان سے بھی ہر طرح کی برائی اور گندگی کو دور فرما دے اور ان کو مکمل طور سے مطہر و پاک و صاف فرما دے۔ بلاشبہ حضورؐ کی یہ دعا قبول ہوئی اور سورۃ احزاب والی آیت میں

ازواج مطہرات کا "أَهْلُ الْبَيْتِ" کے لفظ سے ذکر فرما کر ان پر اللہ تعالیٰ کے جس خاص انعام کا ذکر فرمایا گیا تھا اس میں اور لفظ أَهْلُ الْبَيْتِ کے اطلاق میں یہ حضرات بھی شامل ہو گئے۔ اس بنیاد پر یہ حضرات بھی لفظ أَهْلُ الْبَيْتِ کا صحیح مصداق ہیں، لیکن جیسا کہ تفصیل سے عرض کیا جا چکا قرآن مجید میں یہ لفظ ازواج مطہرات ہی کے لئے استعمال ہوا ہے اور وہی اس کی اولین مصداق ہیں۔ الغرض یہ بات کہ ازواج مطہرات آپ کے اہل بیت میں سے نہیں ہیں بلکہ اس لفظ کا مصداق صرف آپ کی ایک بیٹی ایک داماد اور دونوں سے ہیں نہ تو زبان کے لحاظ سے درست ہے نہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے بلکہ ایک خاص فرقہ کے فنکاروں کی سازش کا نتیجہ ہے، اس غلطی نے امت میں عرف عام کی حیثیت اختیار کر لی اور ہماری سادہ دلی کی وجہ سے اس طرح کی بہت سی دوسری غلط باتوں کی طرح اس کو بھی قبول عام حاصل ہو گیا اور جیسا کہ عرض کیا گیا حالت یہ ہو گئی کہ اہل بیت کا لفظ سن کر ہمارے اچھے پڑھ لکھوں کا ذہن بھی ازواج مطہرات کی طرف نہیں جاتا جو قرآن مجید کی رو سے اس لفظ کی اولین مصداق ہیں۔ (معارف الحدیث)

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۲۹۲۸ ﴿بوقت مباہلہ اہل بیت کو بلانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۳۵

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ) دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا فَقَالَ اَللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۲۷۸ ج ۲، باب من فضائل علی، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۰۴

حل لغات: نَدْعُ، دَعَا فَلَانًا (ن) دَعُوا وَ دَعُوهُ وَ دَعَاءَ بِلَانَا، پکارنا، آواز دینا۔ أَبْنَاءُ (واحد) ابْنٌ بیٹا۔ اہل رشتہ دار، کنبہ (ج) آہال۔ بیت گھر، رہائش گاہ: خاندان (ج) أَبْنَاءُ وَ بَنَاتُ (جج) بیوتات۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت "قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ الْخ" نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ اور حسینؑ کو بلایا اور کہا اے میرے مولیٰ یہ میرے اہل بیت ہیں۔ (مسلم)

اس حدیث میں دعوت مباہلہ کا ذکر ہے، عرب کا دستور تھا کہ جب کسی معاملہ میں تنازع ہوتا اور مذاکرات سے حل نہ ہو پاتا تو طرفین اپنے اپنے بیوی بچوں کو گھروں سے نکال کر کھلے میدان میں لا کر ایک دوسرے کی ہلاکت کے لئے دعا مانگا کرتے تھے، آپؐ نے بھی حضرت علیؑ، حضرت فاطمہؑ اور حضرات حسینؑ کے ساتھ نکل کر کچھ عیسائیوں کو مباہلہ کی دعوت دی، تفصیل آگے آرہی ہے۔ آپؐ نے مذکورہ چاروں حضرات کو اہل بیت کہا ہے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ اہل بیت میں صرف یہی لوگ داخل ہیں، دراصل لفظ "بیت" کی تین حیثیتیں اور تین اطلاقات ہیں: (۱) اول بیت نسب ہے (۲) دوم بیت ولادت ہے (۳) اور سوم بیت سکنی ہے۔ اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ بنو ہاشم یعنی عبدالمطلب کی اولاد آنحضرتؐ کے لئے اہل بیت نسب ہیں، جس کو گھرانہ اور خاندان کہا جاتا ہے، اس کے بعد آنحضرتؐ کی اولاد کو اہل بیت ولادت کہتے ہیں، جن میں حضرت علیؑ، حضرت فاطمہؑ، حضرت حسنؑ اور حسینؑ رضی اللہ عنہما سرفہرست ہیں، اگرچہ حضرت علیؑ اہل بیت نسب میں بھی آتے ہیں، لیکن علمائے ان کو بیت ولادت میں شمار کیا ہے، یہ سلسلہ ولادت ہے، یاد رہے کہ شہرت کی وجہ سے انھیں چار کا نام خصوصی طور پر سلسلہ ولادت میں لیا جاتا ہے، ورنہ آنحضرتؐ کی دیگر تین بیٹیاں اہل بیت ولادت میں داخل ہیں، حضرت زینبؑ، حضرت رقیہؑ اور حضرت ام کلثومؑ اور ان کی اولادیں وغیرہ ہیں، پھر اس کے بعد آنحضرتؐ کی ازواج مطہرات کو اہل بیت سکنی کہا جائے گا، جس کو اہل خاندان کہتے ہیں، تمام ازواج مطہرات اسی بیت سکنی میں داخل ہیں، اگرچہ اہل بیت کا پہلا مصداق ازواج مطہرات اور اہل خاندان ہی ہوتا ہے، لیکن اس طرح تقسیم سے قرآن اور احادیث میں استعمال شدہ لفظ



اہل البیت کا مفہوم آسانی سے سمجھ میں آ جاتا ہے۔ (خلاصہ از مظاہر حق)

**کلمات حدیث کی تشریح** **فقل تعالوا لدع ابناءنا** اس آیت سے اللہ تعالیٰ نے آنحضورؐ کو مباہلہ کرنے کا حکم دیا ہے، جس کی تعریف یہ ہے کہ اگر کسی امر کے حق و باطل ہونے میں فریقین میں نزاع ہو جائے اور دلائل سے نزاع ختم نہ ہو تو پھر ان کو یہ طریقہ اختیار کرنا چاہئے کہ سب مل کر اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ جو اس امر میں باطل پر ہو اس پر خدا تعالیٰ کی طرف سے وبال اور ہلاکت پڑے، کیوں کہ لعنت کے معنی رحمت حق سے بعید ہو جانا ہے اور رحمت سے بعید ہونا قہر سے قریب ہونا ہے، پس حاصل معنی اس کے یہ ہوئے کہ جھوٹے پر قہر نازل ہو، سو جو شخص جھوٹا ہو گا وہ اس کا خمیازہ بھگتے گا، اس وقت پوری تعین صادق و کاذب کی منکرین کے نزدیک بھی واضح ہو جائے گی، اس طور پر دعا کرنے کو مباہلہ کہتے ہیں اور اس میں اصل خود مباحثہ کرنے والوں کا جمع ہو کر دعا کرنا ہے، اپنے اعزہ و اقارب کو جمع کرنے کی ضرورت نہیں، لیکن اگر جمع کیا جائے تو اس سے اور اہتمام بڑھ جاتا ہے۔

**واقعہ مباہلہ اور رد و افاض:** اس کا پس منظر یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نجران کے نصاریٰ کی جانب ایک فرمان بھیجا جس میں تین چیزیں ترتیب وار ذکر کی گئی تھیں: (۱) اسلام قبول کرو (۲) یا جزیہ ادا کرو (۳) یا جنگ کے لئے تیار ہو جاؤ۔ نصاریٰ نے آپس میں مشورہ کر کے شرحبیل، عبداللہ بن شرحبیل اور جبار بن قیس کو حضور اکرم کی خدمت میں بھیجا، ان لوگوں نے آکر مذہبی امور پر بات چیت شروع کی، یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی الوہیت ثابت کرنے میں ان لوگوں نے انتہائی بحث و تکرار سے کام لیا، اتنے میں یہ آیت مباہلہ نازل ہوئی، اس پر آپؐ نے نصاریٰ کو مباہلہ کی دعوت دی، اور خود بھی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا، حضرت علی کرم اللہ وجہہ، حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کو ساتھ لے کر مباہلہ کے لئے تیار ہو کر تشریف لائے، شرحبیل نے یہ دیکھ کر اپنے دونوں ساتھیوں سے کہا کہ تم کو معلوم ہے کہ یہ اللہ کا نبی ہے، نبی سے مباہلہ کرنے میں ہماری ہلاکت اور بربادی یقینی ہے، اس لئے نجات کا کوئی دوسرا راستہ تلاش کرو، ساتھیوں نے کہا کہ تمہارے نزدیک نجات کی کیا صورت ہے؟ اس نے کہا کہ میرے نزدیک بہتر صورت یہ ہے کہ نبی کی رائے کے موافق صلح کی جائے، اس پر سب کا اتفاق ہو گیا، چنانچہ نبی کریمؐ نے ان پر جزیہ مقرر کر کے صلح کر دی، جس کو انھوں نے بھی منظور کر لیا۔ (تفسیر ابن کثیر، ج ۱) اس آیت میں ابناءنا سے مراد صرف اولاد صلبی نہیں ہے، بلکہ عام مراد ہے، خواہ اولاد ہو یا اولاد کی اولاد ہو، کیوں کہ عرفان سب پر اولاد کا اطلاق ہے، لہذا ابناءنا میں آپؐ کے نواسے حضرات حسینؑ اور آپؐ کے داماد حضرت علیؑ داخل ہیں خصوصاً حضرت علیؑ کو ابناءنا میں داخل کرنا اس لئے بھی صحیح ہے کہ آپؐ نے تو پرورش بھی حضورؐ کی آغوش میں پائی تھی، آپؐ نے ان کو اپنے بچوں کی طرح پالا پوسا، اور آپؐ کی تربیت کا پورا پورا خیال رکھا ایسے بچے پر عرفائے کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ اس بیان سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حضرت علیؑ اولاد میں داخل ہیں، لہذا رد و افاض کا آپؐ کو ابناءنا سے خارج کر کے اور انفسنا میں داخل کر کے آپؐ کی خلافت بلا فصل پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ (معارف القرآن)

**حدیث نمبر ۲۹۲۹ ﴿آل رسول کا اہل بیت میں شامل ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۳۶**

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَاةً وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مَرْحَلٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدَ فَبَاءَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ فَأَدْخَلَهُ ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَدَخَلَ مَعَهُ ثُمَّ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَأَدْخَلَهَا ثُمَّ جَاءَ عَلِيُّ فَأَدْخَلَهُ ثُمَّ قَالَ (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا). (رواه مسلم)

**حوالہ:** مسلم، ص ۲۸۳ ج ۲، باب من فضائل الحسن والحسين، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۲۳

**حل لغات:** غَدَاة: صبح، طلوع فجر اور طلوع آفتاب کے درمیان کا وقت (ج) غَدَاوَات: مِرْطٌ اون یا ریشم کی چادر جو کرتے کی جگہ

اوڑھی جاتی ہے (ج) مُرَوِّطٌ - مُرَخَّلٌ، رَحَلَ الثَّوْبَ کجاووں جیسے نقش بنانا۔ مُرَطٌّ مُرَخَّلٌ کجاووں جیسے نقش والی چادر۔ شَعْرٌ بَالٌ (ج) أَشْعَارٌ وَ شَعُورٌ وَاحِدٌ شَعْرَةٌ۔ يَذْهَبُ اذْهَابًا زَائِلٌ کرنا (افعال)۔ الرَّجْسُ گندگی، نجاست؛ گندی اور ناپاک چیز؛ گند افعِل؛ گناہ؛ حرام؛ لعنت؛ کفر؛ عذاب (ج) اَزْجَاسٌ۔ يُطَهِّرُ الشَّيْءَ بِالْمَاءِ وَغَيْرِهِ، تَطْهِيرًا (تفعیل) پانی وغیرہ سے دھو کر صاف کرنا یا پاک کرنا؛ عیوب و نقائص سے بری کرنا۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز صبح کے وقت باہر تشریف لے گئے، آپ کے اوپر سیاہ بالوں سے مخلوط چادر تھی، پس حسن بن علی آئے تو انھیں اس میں داخل کر لیا، پھر حسین آئے تو انھیں بھی ان کے ساتھ داخل کر لیا، پھر فاطمہ آئیں تو انھیں بھی داخل کر لیا، پھر علی آئے تو انھیں بھی داخل کر لیا، پھر کہا بے شک اللہ یہ چاہتا ہے کہ اے گھر والو! تم سے گندگی کو دور کر دے اور تمہیں خوب پاک صاف کر دے۔ (مسلم)

### خلاصہ حدیث

چهارتن یعنی حضرات فاطمہ، حسن، حسین اور علی رضی اللہ عنہم کی اہل البیت میں شمولیت دعائے نبوی کی برکت سے ہوئی ہے، اہل البیت کا اصل مصداق ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن ہیں؛ کیوں کہ سورۃ الاحزاب میں آیت تخییر کے بعد پانچ آیتوں میں ازواج ہی کے لئے مختلف ہدایات نصائح اور فضائل بیان ہوئے ہیں اور ان کے درمیان میں یہ آیت آئی ہے (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهر كم تطهيرا) اللہ تعالیٰ کو یہ منظور ہے کہ اے نبی کے گھر والو! تم سے آلودگی کو دور رکھے اور تم کو ہر طرح سے پاک کرے، اہل البیت میں الف لام عہدی ہے اور مراد نبی کا گھر ہے اور آپ کے گھر والوں سے مراد آپ کی ازواج ہیں، اور اس کا قرینہ یہ ہے کہ پورے رکوع میں خطاب ازواج ہی سے ہے اور سورۃ ہود رکوع ۷ میں بھی اہل البیت سے حضرت سارہؑ مراد ہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اہلیہ تھیں، مگر آیت عام ہے، کیونکہ عنکم اور يطهر کم میں مذکر ضمیریں استعمال ہوئی ہیں، اس لئے نزول آیت کے ساتھ ہی نبی نے چارتن کو ایک کھل میں لے کر دعا کی، ”اللہ یہ بھی میرے گھر والے ہیں“ یہ دعا اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی جیسا کہ دوسری حدیث میں آپ کا چارتن کو اہل البیت سے خطاب فرمانا مروی ہے۔ (تحفۃ الاحتمی)

### کلمات حدیث کی تشریح

فادخلہ آپؐ نے مذکورہ چاروں افراد کو چادر میں داخل کیا، بعض روایات میں آتا ہے کہ اس کے بعد آپؐ نے دعا کی اللھم ہولاء اھل بیتی (ترمذی) اے اللہ ان چاروں لوگوں کو میرے اہل بیت میں داخل کر دیجئے۔ دعا کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ یہ حضرات مذکورہ آیت کا مصداق اولین نہیں تھے، آیت ازواج مطہرات کے بارے میں نازل ہوئی، مگر چوں کہ آیت کا اسلوب عام تھا، چنانچہ آپؐ نے دعا فرمائی اور آپؐ کی دعا کی برکت سے چارتن بھی آیت میں شامل کر لئے گئے۔ ويطهر کم تطهیرا کا مقصد یہ ہے کہ اغواء شیطانی اور معاصی و قبائح سے اللہ تعالیٰ اہل بیت کو محفوظ رکھے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ تطہیر تشریحی مراد ہے تکوینی تطہیر جو خاصہ انبیاء ہے، وہ مراد نہیں، اس لئے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ سب معصوم ہوں اور ان سے انبیاء علیہم السلام کی طرح کوئی گناہ سرزد ہونا ممکن نہ ہو، جو تکوینی تطہیر کا خاصہ ہے۔ اہل تشیع نے اس آیت میں جمہور امت سے اختلاف کر کے اول تو لفظ اہل بیت کا صرف اولاد دو عصبات رسول کے ساتھ مخصوص ہونے اور ازواج مطہرات کے ان سے خارج ہونے کا دعویٰ کیا، دوسرے آیت مذکورہ میں تطہیر سے مراد ان کی عصمت قرار دے کر اہل بیت کو انبیاء کی طرح معصوم مانا۔ (معارف القرآن)

حدیث نمبر ۲۹۳۰ ﴿آپ کے بیٹے ابراہیم کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۳۷

وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ لَمَّا تَوَفَّيْ اِبْرَاهِيمَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ اِنَّ لَهُ مَرْضِعًا فِي الْجَنَّةِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۱۸۲ ج ۱، باب ما قبل لا و لاد المسلمین، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۸۲

**حل لغات:** مُرَضِعًا (ج) مَرَضِعٌ دودھ پلانے والی (اس میں تاء تانیث کی اس لئے ضرورت نہیں کہ دودھ پلانے کی صفت عورت کے ساتھ خاص ہے) (افعال)۔

**ترجمہ:** حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے) ابراہیم کا انتقال ہوا تو آپؐ نے فرمایا جنت میں اس کے لئے دودھ پلانے والی ہے۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** حضرت ابراہیمؑ حضرت ماریہ قبطیہ کے بطن سے پیدا ہوئے تھے، آنحضرتؐ کو مصر کے بادشاہ مقوقس نے بطور عطیہ ایک لونڈی دی تھی ان کا نام ماریہ قبطیہ تھا انھیں کے بطن سے ابراہیم پیدا ہوئے تھے، سولہ سترہ ماہ کی عمر میں ان کا انتقال ہو گیا تھا، ان ہی کے متعلق آنحضرتؐ فرماتے ہیں کہ چونکہ ان کے دودھ پینے کا زمانہ تھا، لہذا اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایک دودھ پلانے والی کو مقرر فرمایا جو ابراہیمؑ کو جنت میں دودھ پلا رہی ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنت موجود ہے اور پاکیزہ لوگ اب بھی جنت میں داخل کئے جاتے ہیں۔

**کلمات حدیث کی تشریح** ان لہ مرضعا فی الجنة آپؐ نے فرزند ابراہیمؑ سے متعلق یہ خبر بھی دی ہے کہ اللہ نے جنت میں ان کیلئے ایک دودھ پلانیوالی متعین کی ہے جو انکی مدت رضاعت کی تکمیل کرے گی، ادھر اس میں اختلاف ہے کہ وفات کے وقت حضرت ابراہیمؑ کی عمر کتنی تھی روایات میں ۱۶، ۱۷، ۱۸ ماہ کی عمر کا ذکر آتا ہے، اکثر روایتوں میں ۱۸ کا ذکر ہے، ہاں بعض روایتوں میں دو سال کی مدت بھی ملتی ہے، اس پر حضرت علامہ شمیمیؒ فرماتے ہیں کہ اگر دو سال والی روایت ثابت ہو تو تکمیل رضاعت والی اس روایت سے رضاعت کی اکثر مدت کے مسئلہ میں حضرت امام، بوضیفہ کے مسلک کی تائید ہوگی کہ امام صاحب رضاعت کی اکثر مدت ڈھائی سال فرماتے ہیں، تو دو سال کے بعد تکمیل کا مطلب یہی ہوا کہ ڈھائی سال اکثر مدت ہے۔ (ایضاح بخاری)

**حدیث نمبر ۲۹۳۱ ﴿حضرت فاطمہؑ کی فضیلت کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۳۸**

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنَّا أَرْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهُ فَأَقْبَلَتْ فَاطِمَةُ مَا تَخْفَى مِنْهَا مِنْ مِثْيَةٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَاهَا قَالَ مَرْحَبًا بِابْنَتِي ثُمَّ أَجْلَسَهَا ثُمَّ سَارَّهَا فَبَكَتْ بُكَاءً شَدِيدًا فَلَمَّا رَأَى حُزْنَهَا سَارَّهَا الثَّانِيَةَ فَإِذَا هِيَ تَضْحَكُ فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُهَا عَمَّا سَارَّكَ قَالَتْ مَا كُنْتُ لِأُفْشِيَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِرَّةً فَلَمَّا تَوَقَّيْتُ قُلْتُ غَزَمْتُ عَلَيْكَ بِمَا لِي عَلَيْكَ مِنَ الْحَقِّ لَمَّا أَخْبَرْتَنِي قَالَتْ أَمَّا الْآنَ فَتَعَمَّ أَمَّا حِينَ سَارَّتَنِي فِي الْأَمْرِ الْأَوَّلِ فَإِنَّهُ أَخْبَرَنِي أَنَّ جَبْرِيلَ كَانَ يُعَارِضُنِي الْقُرْآنَ كُلَّ سَنَةٍ مَرَّةً وَإِنَّهُ عَارِضُنِي بِهِ الْعَامَ مَرَّتَيْنِ وَلَا أَرَى الْأَجَلَ إِلَّا قَدْ اقْتَرَبَ فَاتَّقِ اللَّهَ وَاصْبِرْ فَإِنِّي نَعَمُ السَّلَفُ أَنَا لَكَ فَبَكَيتُ فَلَمَّا رَأَى جَزَعِي سَارَّتَنِي الثَّانِيَةَ قَالَ يَا فَاطِمَةُ أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ تَكُونِي سَيِّدَةَ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَوْ نِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَفِي رِوَايَةٍ فَسَارَّتَنِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُقْبَضُ فِي وَجْهِهِ فَبَكَيتُ ثُمَّ سَارَّتَنِي فَأَخْبَرَنِي أَنِّي أَوَّلُ أَهْلِ بَيْتِهِ أَتْبَعُهُ فَصَحَّحْتُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۹۳ ج ۲، باب من نأحی النخ، کتاب الاستیذان، حدیث ۶۲۵۵: مسلم، ص ۲۹۰ ج ۲، باب فضائل

فاطمہ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۵۰

**حل لغات:** أَرْوَاجٌ (و) رَوْجٌ بیوی۔ أَقْبَلْتُ أَقْبَلَ إِفْبَالًا آتَا۔ مِثْيَةٌ چلنے کا انداز، چلنے کا طریقہ، مِشْيٌ (ض) مِشْيًا چلنا۔ مَرْحَبًا خوش آمدید۔ سَارَّ سَارَّةً مُسَارًّا و سِرَارًا سرگوشی کرنا، کسی کو راز بتانا۔ بَكَتْ بَكَیْ (ض) بَكَیْ و بُكَاءٌ رونا۔ تَضَحَّكَ

ضَحِكَ (س) ضَحِكَاً وَضَحِكَاً هَسَا۔ اُفْشَى الْفَشَى السَّرُّ الْفُشَاءُ رَاذُكُولًا۔ عَزَمْتُ عَزَمَ (ض) عَزَمًا وَعَزِيمَةً وَعَزِيمًا وَعَزْمَةً وَمَعَزَمًا عَلَى فُلَانٍ کسی کو قسم دینا؛ سختی سے حکم دینا؛ تاکید کرنا۔ يُعَارِضُ عَارِضَ الْكِتَابِ بِالْكِتَابِ مُعَارِضَةً ایک کی عبارت دوسرے سے ملانا (مفاعلة)۔ مَنَّةٌ سَالٌ (ج) سَنَوَاتٌ وَسُنُونٌ۔ عَامٌ سَالٌ (ج) اَعْوَامٌ۔ مَرَّةٌ ایک دفعہ (ج) مَرَارٌ۔ الْاَجَلُ وقت مقرر؛ موت؛ (ج) اَجَالٌ۔ جَزَعٌ گھبراہٹ، پریشانی، بے چینی، جَزَعٌ (س) جَزَعًا وَجُزُوعًا گھبرانا۔ سَيِّدَةُ سَيِّدَا مَوْتِ، مالک، بادشاہ، بڑی جماعت کا متولی، ہر واجب الاماعت شخص۔ وَجَعٌ تکلیف، دکھ، درد (ج) اَوْجَاعٌ۔ اَتَبَعَهُ تَبَعَ الشَّيْءُ (س) تَبَعًا وَتَبَوُّعًا وَتَبَاعًا پیچھے چلنا؛ کسی کے بعد آنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں آپ کے پاس تھیں کہ فاطمہ آگئیں، ان کا چلنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چلنے سے مختلف نہیں تھا، جب آپ نے انھیں دیکھا تو فرمایا میری بیٹی خوش آمدید، پھر انھیں بٹھایا اور ان کے ساتھ سرگوشی فرمائی تو وہ بہت زیادہ روئیں، جب آپ نے ان کا غم ملاحظہ فرمایا تو دوبارہ سرگوشی فرمائی وہ ہنسنے لگیں، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تو میں نے پوچھا کہ تم سے کیا سرگوشی فرمائی تھی؟ کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے راز کو فاش نہیں کر سکتی، جب حضورؐ نے وفات پائی تو میں نے کہا میں تمہیں اس حق کا واسطہ دیتی ہوں جو میرا تم پر ہے کہ مجھے وہ بات بتادو، کہا ہاں اب بتا دیتی ہوں، پہلی دفعہ جب آپ نے مجھ سے سرگوشی فرمائی تو بتایا کہ جبریلؑ میرے ساتھ ہر سال ایک دفعہ قرآن کا دور کیا کرتے تھے اور اس سال دو دفعہ کیا ہے، میرے خیال میں میرا آخری وقت آگیا ہے، لہذا اللہ تعالیٰ سے ڈرنا اور صبر کرنا؛ کیوں کہ میں تمہارے لئے اچھا پیش رو ہوں، پس میں روئی جب آپ نے میری پریشانی ملاحظہ فرمائی تو دوبارہ سرگوشی کی اور فرمایا اے فاطمہ! کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ جنتی عورتوں کی سردار ہو یا ایمان والی عورتوں کی، دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے مجھ سے سرگوشی فرمائی کہ میں اس تکلیف میں وفات پا جاؤں گا تو میں رونے لگی، پھر سرگوشی فرماتے ہوئے مجھے بتایا کہ آپ کے اہل بیت میں سب سے پہلے میں آپ سے جا ملوں گی تو میں ہنس پڑی۔ (بخاری و مسلم)

دو دنوں باتیں اس طرح واقع ہوئیں جس طرح آپ نے بتائی تھیں۔ (۱) اسی بیماری میں آپ کی وفات ہوئی۔ خلاصہ حدیث (۲) اور آپ کی وفات کے چھ ماہ بعد حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا انتقال ہوا اور آپ نے اس موقع پر دو باتیں فرمائی تھیں جو حدیثوں میں الگ الگ ہو گئی ہیں، اول فاطمہؓ جنت کی عورتوں کی سردار ہوں گی، دوم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خاندان میں سب سے پہلے حضرت فاطمہؓ کا انتقال ہوگا، ان دونوں باتوں پر وہ خوش ہوئیں اور نہیں۔ (تحفۃ القاری) اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ بہت سارے لوگوں کی موجودگی میں کسی ایک شخص کے ساتھ اگر سرگوشی کی جائے تو یہ جائز ہے اور یہ اہل مجلس کے آداب و اکرام کے خلاف نہیں ہے۔ احادیث میں جو سرگوشی کی ممانعت آئی ہے وہ اس صورت کے ساتھ خاص ہے جب صرف تین آدمی ہوں؛ کیوں کہ اگر ایسی صورت میں دو لوگ آپس میں سرگوشی کریں گے تو تیسرے کو شک ہوگا، لیکن آدمیوں کی کثرت کی صورت میں دو کی سرگوشی عموماً باعث شک نہیں ہوتی۔ (كشف الباری)

سادھا یعنی چپکے سے کان میں کوئی بات فرمادی۔ سرہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کان کلمات حدیث کی تشریح میں آہستہ سے بات فرمادی تو یہ راز کی بات بن گئی اور راز کو فاش کرنا جائز نہیں ہے۔ عزمت علیک یعنی میں تجھے خدا کی قسم کھلاتی ہوں اور ماں ہونے کے ناطے کا واسطہ بھی دیتی ہوں کہ مجھے بتادو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرمایا تھا اب تو حضرت کی وفات کے بعد راز بھی راز نہیں رہا۔ سیدۃ النساء اہل الجنة حضرت فاطمہؓ اور حضرت عائشہؓ اور پھر حضرت

خدمۃ الکبریٰ کے آپس کی فضیلت میں علما کے مختلف اقوال ہیں کہ ان میں علی الاطلاق کون افضل ہیں؟ علامہ سیوطی نے لکھا ہے کہ حضرت فاطمہؑ اور حضرت عائشہؓ کی افضلیت میں علما کے تین مسلک ہیں، سب سے رائج مسلک یہ ہے کہ حضرت فاطمہؑ، حضرت عائشہؓ سے افضل ہیں، بعض علما نے دونوں کا رتبہ یکساں قرار دیا ہے اور بعض علما نے اس بارے میں سکوت اختیار کیا ہے، امام مالکؒ سے جب اس فضیلت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ فاطمہ پیغمبرؐ کے گوشت کا ٹکڑا ہے اور میں پیغمبرؐ کے گوشت کے ٹکڑے پر کسی کو فضیلت نہیں دے سکتا۔ علامہ سبکیؒ اور دیگر علما نے ان خواتین کے بارے میں لکھا ہے کہ معتبر مسلک یہ ہے کہ حضرت فاطمہؑ سب سے افضل ہیں، پھر حضرت خدیجہؓ اور پھر حضرت عائشہؓ ہیں۔ بعض دوسرے علما نے ایک اچھی بات لکھی کہ دراصل حیثیات اور اعتبارات مختلف ہیں انھیں حیثیات اور اعتبارات کی بنیاد پر فضیلت دینے میں تعبیرات مختلف آئیں ہیں، حضرت خدیجہؓ اقدم ایماناً ہیں، حضرت عائشہؓ اشدھا حباً اور حضرت فاطمہؑ بضعة جسدًا ہیں۔ (توضیحات)

حدیث نمبر ۲۹۳۲: حضرت فاطمہؑ سے آپؐ کی صحبت کا ذکر: عالمی حدیث نمبر ۶۱۳۹

وَعَنِ الْمَسُورِ بْنِ مَخْرَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَاطِمَةُ بِضْعَةٌ مِنِّي فَمَنْ أَغْضَبَهَا أَغْضَبَنِي وَفِي رِوَايَةٍ يُرِيتُنِي مَا أَرَاهَا وَيُوْذِيْنِي مَا آذَاهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۲ ج ۱، باب مناقب فاطمہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۶۷، مسلم، ص ۲۹۰ ج ۱، باب ذب الرجل عن ابنته الخ، کتاب النکاح.

جل لغات: بِضْعَةٌ گوشت وغیرہ کا ٹکڑا، جز، کچھ حصہ۔ أَغْضَبَ أَغْضَبَهُ إِغْضَابًا ناراض کرنا، غصہ دلانا (افعال)۔ أَرَابَ فَلَانًا إِرَابَةً پریشان کرنا، بے چین بنانا، تشویش میں ڈالنا (افعال)۔ آذَى آذَاهُ إِيْذَاءً تکلیف دینا، زحمت دینا۔

ترجمہ: حضرت مسور بن مخرمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فاطمہ میرے جسم کا ٹکڑا ہے، جس نے اسے ناراض کیا اس نے مجھے ناراض کیا، دوسری روایت میں ہے کہ وہ چیز مجھے پریشان کرتی ہے جو اسے پریشان کرے اور مجھے تکلیف دیتی ہے جو اسے تکلیف دے۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث:** حضرت فاطمہؑ زہراؑ رسول اللہ کی بہت ہی محبوب اور چہیتی بیٹی تھیں، ان سے رسول اللہ کو غیر معمولی محبت تھی، ایک بار آپؐ نے فرمایا احب اہلی الی فاطمہؑ مجھے اپنے گھر والوں میں فاطمہ سب سے زیادہ محبوب ہیں، ان کی تکلیف آپؐ کے لئے ناقابل برداشت ہوتی تھی، حضرت علیؑ نے ابو جہل کی لڑکی سے شادی کرنا چاہی، حضرت فاطمہؑ نے آپؐ سے اس کی شکایت کر دی، آپؐ کو حضرت علیؑ کے اس ارادے سے سخت تکلیف پہنچی اور آپؐ نے مسجد میں خطبہ میں اپنی اس تکلیف اور ناگواری کا اظہار فرمایا اور اسی خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا فاطمہ بضعة منی فمن اغضبها اغضبنی فاطمہ میرا جزو بدن ہیں جس نے ان کو غصہ دلایا اس نے مجھے غصہ دلایا۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح:** فاطمہ بضعة منی فاطمہ میرا ٹکڑا ہے آپؐ افضل کائنات ہیں۔ لہذا آپؐ کے جسم کا ٹکڑا بھی یقیناً افضل ہوگا، لہذا حضرت فاطمہؑ تمام خواتین سے افضل ہوتی ہیں، بعض دوسری روایات سے دیگر عورتوں کی بھی افضلیت معلوم ہوتی ہے، لہذا قطعی فیصلہ کے بجائے توقف بہتر ہے۔ فمن اغضبها جس نے حضرت فاطمہؑ کو ناراض کیا اس نے مجھے ناراض کیا، اس سے حضرت فاطمہؑ کی محبوبیت سمجھ میں آتی ہے، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ کی موجودگی میں دوسرے نکاح کا ارادہ کیا تو آپؐ نے ناراضگی کا اظہار کیا اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ لڑکی والوں نے پیغام دیا تو آپؐ نے

فیض المسکونہ

ناگوار کی کا اظہار کیا۔ بخاری کی روایت ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ بنو ہاشم بن مغیرہ (جو ابو جہل کے خاندان کے لوگ تھے) نے مجھ سے اجازت مانگی ہے کہ وہ اپنی بیٹی (عکرمہ کی بہن) کا نکاح علی بن ابی طالب کے ساتھ کر دیں، لیکن میں انھیں کبھی بھی اجازت نہیں دوں گا، ہاں اگر علی بن ابی طالب میری بیٹی کو طلاق دے کر اس سے نکاح کرنا چاہیں تو کر لیں، حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ اس کو حضورؐ کے خصائص میں شمار کر سکتے ہیں کہ آپؐ کی صاحبزادی کے ساتھ کسی عورت کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کو آپؐ کے خصائص میں شمار نہ کیا جائے بلکہ کہا جائے کہ آپؐ نے حضرت فاطمہؓ کی رعایت اور دلجوئی کی خاطر اجازت نہیں دی اور اس کو حضرت فاطمہؓ کی خصوصیت پر بھی محمول کر سکتے ہیں کہ آپؐ کے ساتھ کسی عورت کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں تھا۔ واللہ اعلم۔ بروینی ما

اور ابھایہ باب افعال سے ہے اور ابھی اس وقت کہتے ہیں جب کسی آدمی سے آپؐ برائی اور تکلیف محسوس کریں۔

حدیث نمبر ۲۹۳۳☆☆☆عالمی حدیث نمبر ۶۱۴۰

﴿کتاب اللہ اور اہل بیت کو مضبوطی سے پکڑنے کا حکم﴾

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فِينَا خَطِيئًا بِمَاءٍ يُدْعَى خُمًا بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَوَعظَ وَذَكَرَ ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدُ إِلَّا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَنِي رَسُولُ رَبِّي فَأَجِيبُ وَأَنَا تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ أُولَهُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ فَخُذُوا بِكِتَابِ اللَّهِ وَاسْتَمْسِكُوا بِهِ فَحُثَّ عَلَيَّ كِتَابُ اللَّهِ وَرَغِبَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ وَأَهْلُ بَيْتِي أَذْكُرْكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أَذْكُرْكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي وَفِي رِوَايَةٍ كِتَابُ اللَّهِ هُوَ حَبْلُ اللَّهِ مَنْ اتَّبَعَهُ كَانَ عَلَى الْهُدَى وَمَنْ تَرَكَهُ كَانَ عَلَى الضَّلَالَةِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۹۷۷ ج ۲، باب من فضائل علی؛ کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۰۸

حوالہ: مسلم، ص ۲۷۹ ج ۲، باب من فضائل علی؛ کتاب فضائل الصحابة؛ علیہ السلام؛  
 حل لغات: خُطِبَ خطب (نصر) خُطَابَةٌ و خُطْبَةٌ تقریر کرنا۔ خُطِيبٌ مقرر (ج) خُطْبَاء۔ وَعَظَ و عَظَهُ (ضرب) يَعْظُو  
 و عَظَا و عِظَةٌ نصیحت کرنا۔ اُنْشِ عَلَيْهِ، اِثْنَاءَ مَرَاہَا تعریف کرنا (افعال)۔ يُوْشِكُ فعل مقارب، کسی فعل پر داخل ہو کر اس کے وقوع  
 کے قریب ہونے کا بتلاتا ہے۔ الثَّقَلَيْنِ ثَقُلٌ کا تثنیہ، بیش قیمت نفیس چیز (ج) اَنْقَالَ۔ اِسْتَمْسِكُوا اسْتَمْسَكَ بِالشَّيْءِ مضبوطی  
 سے تھامنا، مضبوطی سے پکڑے رہنا۔ حَتَّ حَتَّهُ (نصر) حَتًّا علی آمادہ کرنا، ابھارنا۔ اَذْكُرْ ذَكَرَ النَّاسُ تَذَكَّرًا وعظ و نصیحت  
 کرنا۔ خَبِلَ رَمِي؛ ذمہ، عہد و پیمان، امان۔

کرنا۔ خبلی ری؛ ذمہ، عہد و پیمان؛ امان۔  
**ترجمہ:** حضرت زید بن ارقم کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن مکہ و مدینہ کے درمیان پانی والے ایک مقام پر کہ جس کو خم کہا جاتا تھا خطاب عام کے لئے ہمارے سامنے کھڑے ہوئے، آپ نے پہلے اللہ کی حمد و ثنا کی پھر لوگوں کو نصیحت فرمائی ان کو اللہ کا ثواب و عذاب یاد دلایا اور پھر فرمایا بعد ازاں اے لوگو! گاہ ہوا میں ایک انسان ہوں وہ وقت قریب ہے جب میرے پروردگار کا فرستادہ آئے اور میں اپنے پروردگار کا حکم قبول کروں، میں تمہارے درمیان دو عظیم چیزیں چھوڑ جاؤں گا، جن میں سے ایک کتاب اللہ ہے جس میں ہدایت اور نور ہے، پس تم کتاب اللہ کو لو اور اس کو مضبوط پکڑ لو۔ غرض کہ آپ نے لوگوں کو کتاب اللہ کے تئیں خوب جوش دلایا اور اس کی طرف راغب کیا پھر فرمایا اور (ان دو عظیم چیزوں میں سے دوسری چیز) میرے اہل بیت ہیں، میں تمہیں وہ عذاب یاد دلاتا ہوں جو میرے اہل بیت کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کے سبب ہوگا میں دوبارہ تمہیں وہ عذاب یاد دلاتا ہوں جو میرے اہل بیت کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کے سبب ہوگا، اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں اللہ کی کتاب اللہ کی ری ہے جو شخص کتاب اللہ کی اطاعت کرے گا تو وہ ادائیگی میں کوتاہی کے سبب ہوگا، اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں اللہ کی کتاب اللہ کی ری ہے جو شخص کتاب اللہ کی اطاعت کرے گا تو وہ

راہ راست پر رہے گا اور جو شخص اس کو چھوڑ دے گا تو وہ گمراہ رہے گا۔ (مسلم)

**خلاصہ حدیث** نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر حیات میں مختلف مواقع پر مختلف چیزوں کے بارے میں وصیت (تاکید) فرمائی ہے، جیسے نماز کی تاکید فرمائی، غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کی وصیت کی، قرآن کریم (دین) کو مضبوط پکڑنے کا حکم دیا، اسی طرح اہل بیت کے ساتھ حسن سلوک کی بھی تاکید فرمائی۔ (تحفۃ اللمعی)

**کلمات حدیث کی تشریح** بماء یدعی خمنا غدیر خم کا ذکر فضائل سیدنا علی بن ابی طالبؑ میں گزر چکا ہے، غدیر کا معنی ہے تالاب اور خم ایک مقام کا نام ہے جس کے قریب یہ تالاب تھا یہ مقام مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ جاتے ہوئے مشہور بستی الجحہ سے تین چار میل کے فاصلے پر واقع ہے، آنحضرتؐ نے حجۃ الوداع سے واپس ہوتے ہوئے اپنے رفقاء سفر کے پورے قافلے کو ۱۸ رومی الحجہ کو اس مقام میں پہنچ کر جمع کیا اور ان کو خطبہ دیا جس میں آپؐ نے بہت سی اہم باتیں ارشاد فرمائیں۔ انما انا بشر یوشک یعنی میں بھی تمہاری طرح ایک انسان ہوں موت و حیات اور زندگی کے دیگر عوارضات میرے ساتھ بھی ہیں مگر فرق یہ ہے کہ مجھ پر خدا تعالیٰ کی طرف سے وحی آتی ہے۔ رسول ربی عنقریب میرے پاس خدا کے قاصد آجائیں گے، مراد حضرت جبرئیل اور حضرت عزرائیل ہیں یا صرف موت کے فرشتے حضرت عزرائیل مراد ہیں، مقصد یہ تھا کہ میرے انتقال کا وقت قریب ہے؛ کیوں کہ یہ واقعہ ذی الحجہ کا ہے اور آنحضرتؐ کی رحلت ربیع الاول میں ہوئی۔ وانا تارک فیکم الثقلین، ثقلین تشبیہ ہے ثقل کا (ث) کے فتح کے ساتھ، ثقل اس بوجھ اور سامان کو کہا جاتا ہے جو جانور نے لا دا ہوا ہو، جن اور انسان کو بھی ثقلین اسی لئے کہا گیا ہے کہ یہ زمین کے بوجھ ہیں اور گویا زمین نے ان کو لا دا ہوا ہے، اس حدیث میں ثقلین سے مراد قرآن پاک اور اہل بیت ہیں، ان دونوں کو ثقلین کہنے کی مختلف وجوہ ذکر کی گئی ہیں مثلاً: (۱) کتاب اللہ اور اہل بیت کو ثقلین اس لئے کہا گیا ہے کہ ان کے پیروں کا ردوں کے لئے ان پر عمل کرنا ثقل اور دشوار ہے۔ (۲) انسان اور جنات کو ثقلین کہا گیا ہے اور دنیا کی آبادی اور شادابی انہی دونوں کی وجہ سے ہے اور دین کی آبادی اور شادابی قرآن اور اہل بیت کی وجہ سے ہے، تو ان کو انسان و جنات کے ساتھ تشبیہ دیتے ہوئے ثقلین کہہ دیا گیا۔ (۳) قرآن اور اہل بیت کی عظمت اور علم مرتبہ کی وجہ سے ان کو ثقلین کہا گیا ہے۔ کتاب اللہ فیہ الہدی والنور نور سے مراد یا تو نور قلب ہے کہ جس کی وجہ سے دین پر استقامت و مداومت نصیب ہوتی ہے، یا مراد نور سے ظاہری نور ہے، جو قیامت کے دن مومنوں کے ساتھ ہوگا جیسا کہ قرآن پاک میں ہے، نور ہم یسعی بین ایدیہم و بایمانہم نیز قرآن پاک کا ایک نام بھی نور ہے۔ فخذوا بکتاب اللہ کی کتاب کو پکڑ لو، پکڑنا استنباط مسائل کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے، اور اس کو زبانی یاد کرنے کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے۔ واستمسکوا بہ اس کو مضبوطی سے تھام لو قرآن پاک کو مضبوطی سے تھامنا اعتقاد کے ساتھ بھی ہو اور عمل کے ساتھ بھی، نیز کتاب اللہ کو تھامنے میں سنت رسول پر عمل کرنا بھی داخل ہے، اس لئے کہ قرآن پاک ہی میں مختلف مقامات پر مختلف عنوانات سے اس کا حکم دیا گیا ہے، چنانچہ اللہ پاک ایک جگہ ارشاد فرماتے ہیں، وما اتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانتہوا، اسی طرح دوسری جگہ حکم الہی ہے، ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ، ایک جگہ ارشاد ربانی ہے، قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں فتمسکوا بکتاب اللہ وخذوه۔ فحث علی کتاب اللہ یعنی حضورؐ نے سب کرام کو کتاب اللہ کی محافظت الفاظ و معانی کی رعایت اور اس پر عمل کرنے پر ابھارا۔ ودرغبت یعنی رغبت دلانے والی چیزوں کا ذکر فرمایا، تاکہ حصول درجات کی کوشش کریں، ممکن ہے کہ حضورؐ نے قرآن کی اتباع اور پیروی ترک کرنے پر عذاب سے بھی ڈرایا ہو، اس وقت یہ باب الاکتفا کے قبیل سے ہوگا، یعنی کسی چیز کے دو پہلوؤں میں سے کسی ایک پہلو کو ذکر کر دینا اور دوسرے کو چھپنے پر اکتفا کرتے ہوئے چھوڑ دینا اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضورؐ نے ذکر بشارت پر اکتفا کیا



ہو، اللہ تعالیٰ کی وسعت رحمت کی طرف اشارہ کرنے کے لئے اور یہ بتانے کے لئے کہ اللہ پاک کی رحمت تمام جہانوں کے لئے ہے اور آپ کی امت امت مرحومہ ہے۔ اذکرکم اللہ فی اہل بیتی کا جملہ دو مرتبہ ارشاد فرمایا یا تو مباہذہ مقصود ہے یا پہلے جملے سے آپ کی آل مراد ہے اور دوسرے جملے سے ازواج مراد جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے کہ اہل بیت کا اطلاق دونوں پر ہوتا ہے جب کہ ایک روایت میں یہ جملے تین بار مذکور ہیں۔ کتاب اللہ ہو جبل اللہ جبل کے معنی رسی ہوتا ہے، لیکن یہاں مراد جبل سے وہ چیز ہے کہ جس کے ذریعے انسان کو حق تعالیٰ شانہ کے بارگاہ میں قرب حاصل ہوتا ہے، اللہ پاک سے وصل نصیب ہوتا ہے، اور انسان ترقی کرتے ہوئے مدارج قدسیہ تک پہنچ جاتا ہے مراد کتاب اللہ ہے۔ من اتبعہ کان علی الہدی جو کوئی قرآن کی اتباع اور پیروی کرے اس پر ایمان لانے کے اعتبار سے، اس کو یاد کرنے کے اعتبار سے، اس کو سیکھنے اور اس پر عمل کرنے کے اعتبار سے تو وہ کامل ہدایت پر ہوگا، اور جس نے قرآن کی اتباع نہیں کی خواہ کسی بھی اعتبار سے ہو وہ گمراہ ہے، گویا قرآن پاک دورخ دالی رسی ہے جو ترقی کا زینہ بھی ہے اور تنزیل کی ڈھلوان بھی ہے۔ قرآن کے انھیں دونوں رخوں کی طرف اللہ تعالیٰ اشارہ فرماتے ہیں چنانچہ ارشاد ہے یضلل بہ کثیرا ویبہدی بہ کثیرا دوسری جگہ ارشاد ہے ونزل من القرآن ما ہو شفاء ورحمة للمؤمنین ولا یزید الظالمین الا حسارا اور ہم قرآن میں ایسی چیزیں نازل کرتے ہیں کہ وہ ایمان والوں کے حق میں تو شفا ورحمت ہے اور نا انصافوں کو اس سے اور نا انصافان بڑھتا ہے۔ (جدید ظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۹۳۴ ﴿حضرت حسنؑ کی لفظی حدیث کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۴۱

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَلَّمَ عَلَى ابْنِ جَعْفَرٍ قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا ابْنَ ذِي الْجَنَاحَيْنِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۶ ج ۱، باب مناقب جعفر، کتاب فضائل الصحابہ، حدیث ۳۷۰۹

حل لغات: جَنَاحَيْنِ جَنَاح کا تثنیہ، بازو، پہلو (ج) أَجْنَحَةٌ وَاخْتَجَ۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے آپ ابن جعفر کو جب سلام کرتے تو فرماتے اے دو پروں والے کے بیٹے تم پر سلام ہو۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث حضرت جعفرؑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابن العلم اور سابقین اولین میں سے ہیں، بعض حضرات نے لکھا ہے کہ

ان سے پہلے صرف اکتیس شخص ہی مسلمان ہوئے تھے، انھوں نے ۵ نبوی میں مع اپنی زوجہ محترمہ حضرت اسماء

بنت عمیسؓ کے ہجرت کی اور تقریباً چودہ سال دین کی خاطر اپنے وطن اور اپنے متعلقین سے دور دیار غیر میں گزارے، پھر وہاں سے مدینہ

طیبہ پہنچے اور چند ماہ کے بعد ہی غزوہ موتہ میں شہید ہو گئے، ان کی شہادت سے پہلے جنگ میں ان کے دونوں ہاتھ کٹ گئے تھے، رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جعفر کے دونوں ہاتھوں کے بدلے ان کو دو بازو عنایت فرمائے ہیں، جن سے وہ جنت میں

جہاں چاہیں اڑتے پھرتے ہیں، آپ کا یہ ارشاد حدیث و سیرت کی کتابوں میں الفاظ کے کسی قدر فرق کے ساتھ نقل کیا گیا ہے، اسی لئے

ان کو جعفر طیار اور جعفر ذوالجناحین کہا جاتا ہے، عبد اللہ بن عمرؓ جب جعفر کے بیٹے عبد اللہ سے ملتے تو اس طرح سلام کرتے، السلام

عَلَيْكَ يَا ابْنَ ذِي الْجَنَاحَيْنِ۔ (معارف الحدیث)

یا ابن ذی الجناحین حضرت جعفرؑ کے بیٹے عبد اللہ کو حضرت ابن عمرؓ جب سلام کرتے تو ان کے

والد کے لقب کا ذکر کرتے: کیوں کہ یہ بڑے اعزاز کی بات تھی کہ ان کے والد کو اللہ تعالیٰ نے ان

کے بازو کٹ جانے کی وجہ سے دو پہلو عطا فرمائے، جن کے ذریعہ وہ جنت میں فرشتوں کے ساتھ اڑتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۹۳۵ ﴿حضرت حسنؑ کی لفظی حدیث کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۴۲

وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَسَنُ ابْنُ عَلِيٍّ عَلَى عَاتِقِهِ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُ

## فَاجِبَةٌ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۰ ج ۱، باب مناقب الحسن، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۷۴۹، مسلم، ص ۲۸۲ ج ۲، باب فضائل الحسن، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۲۲

حل لغات: عاتق موڑھے اور گردن کے درمیان کا حصہ، کندھا (ج) غواثق۔

ترجمہ: حضرت براءؓ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حال میں دیکھا کہ حسن ابن علیؑ آپ کے کاندھے پر سوار تھے اور آپ فرما رہے تھے اے اللہ میں اس سے محبت رکھتا ہوں تو بھی اس سے محبت رکھ۔ (بخاری و مسلم)

## خلاصہ حدیث

آپ کو حضرت حسن و حسینؑ سے بڑی محبت تھی اور آپ کی دعائیں ہیں اس کے لئے جو ان سے محبت کرتا ہے۔ امام ترمذی نے حضرت اسامہ بن زید کی حدیث ذکر کی ہے کہ میں کسی ضرورت سے آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ گھر کے باہر اس حال میں تشریف لائے کہ آپ دونوں کو کھوں پر (گود میں) کچھ رکھے ہوئے تھے اور چادر اوڑھے ہوئے تھے، میں جب اپنے کام سے فارغ ہو گیا تو عرض کیا یہ کیا ہے آپ نے چادر ہٹا دی میں نے دیکھا کہ ایک جانب حسن اور دوسری جانب حسین ہیں اور فرمایا ”هذان ابناي وابنا ابنتي اللهم اني احبهما فاحبهما واحب من يحبهما“ اے اللہ میں ان دونوں سے محبت کرتا ہوں آپ بھی ان سے محبت فرمائیے اور جو ان سے محبت کرے اس کو بھی اپنا محبوب بنا لیجئے۔ اللهم اني احبهما فاحبهما اے اللہ میں ان دونوں کو محبوب رکھتا ہوں آپ بھی ان کو اپنا محبوب بنا لیجئے کہ دعائیں کلمات صحیح سندوں سے حدیث کی متعدد کتابوں میں مروی ہیں اور اس میں کیا شک ہے کہ آپ کے یہ دونوں نواسے اللہ کے بھی محبوب اور اللہ کے رسول کے بھی محبوب اور ان دونوں سے محبت رکھنے والے بھی اللہ اور اس کے رسول کے محبوب ہیں۔ ایک بار ایسا ہوا کہ آپ خطبہ دے رہے تھے دونوں نواسے آگے آپ نے خطبہ روک کر ان دونوں کو اٹھالیا اور اپنے پاس بٹھایا پھر باقی خطبہ پورا کیا۔ (معارف الحدیث)

## کلمات حدیث کی تشریح

الحسن بن علیؑ علی عاتقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محبت و شفقت کی وجہ سے اپنے نواسے حضرت حسنؑ کو اپنے کاندھے پر بٹھاتے تھے، یہ ان کی محبوبیت کی دلیل ہے، رمضان ۳ھ میں آپؐ پیدا ہوئے، رسول اللہ ولادت کی خبر پا کر حضرت علیؑ کے گھر تشریف لے گئے پیارے نواسے کو گود میں لیا، خود ان کے کان میں اذان دی اور حقیقت کرایا اور بالوں کے ہم وزن چاندی صدقہ کرنے کا حکم دیا اور اس طرح براہ راست ان کے کان میں پہلی آواز رسول اللہ کی پہنچی اور جو بات پہلی بار کان میں پہنچی وہ بھی اذان تھی، جو دین کی بھرپور دعوت ہے، بچپن کا بڑا حصہ رسول اللہؐ ہی کے سایہ عاطفت میں گزرا ہے، آپ کی وفات کے وقت حضرت حسنؑ کی عمر ۸ سال کی تھی۔ (حوالہ بالا)

Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

حدیث نمبر ۲۴۳۶ ﴿حَضْرَاتِ حَسَنِ كَا آيَا نَمِي لِيُشْنَا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۴۳

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَائِفَةٍ مِنَ النَّهَارِ حَتَّى أَتَى خَبَاءَ فَاظْمَنَةَ فَقَالَ أَتُمْ لَكُمْ لُكْعٌ يَعْينِي حَسَنًا فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ جَاءَ يَسْعَى حَتَّى اغْتَسَقَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ االلَّهُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُ فَاجِبَةٌ وَأُحِبُّ مَنْ يُحِبُّهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۲۸۵ ج ۱، باب ما ذكر في الاسواق، کتاب البيوع، حدیث ۲۱۲۲، مسلم، ص ۲۸۲ ج ۲، باب فضائل الحسن، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۲۱

حل لغات: طائفة جز، بگرامن النهار دن کا ایک حصہ۔ خباء گھر (ج) اخية (اخية کی اصل اخبة ہے تخفیف کے لئے ہمزہ

کی تسبیح کر دی گئی۔) تَمَّ وہاں۔ لُكِعُ چھوٹا بچہ۔ لَمْ يَلْبَثْ لَبِثَ (س) لَبِثًا ٹھہرنا، مَا لَبِثَ أَنْ فَعَلَ كَذَا اس نے بلا توقف ایسا کیا، اس نے فوراً ایسا کیا۔ يَسْنَى سَنَى فَلَانٌ (سمع) سَنِيًا دوڑنا۔ اعْتَنَقَ الرَّجُلَانِ ایک دوسرے کی گردن میں ہاتھ ڈالنا۔  
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں دن کے ایک حصے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لگا، آپ حضرت فاطمہ کی رہائش گاہ پر تشریف فرما ہوئے اور فرمایا کیا مٹا یہاں ہے؟ یعنی حسن تھوڑی ہی دیر میں وہ دوڑتے ہوئے آگئے، یہاں تک کہ دونوں ایک دوسرے کے گلے سے لپٹ گئے، رسول اللہؐ نے کہا اے اللہ میں اس سے محبت رکھتا ہوں، تو بھی اس سے محبت رکھ اور اس سے بھی جو اس سے محبت رکھے۔ (بخاری و مسلم)

اس میں بھی حضرت حسنؑ سے آپ کی بے پایاں محبت کا اظہار ہوتا ہے۔

خلاصہ حدیث

لُكِعُ کے دو معنی ہوتے ہیں: (۱) بہت چھوٹا یا بہت چھوٹی چیز کو لُكِعُ کہتے ہیں۔ (۲) اور ایک لُكِعُ کے معنی کلمات حدیث کی تشریح لُكِعُ کے بھی ہوتے ہیں، جس کو ہم اردو میں کینہہ کہتے ہیں، زیادہ تر حضرات نے کہا ہے یہاں لُكِعُ کے معنی چھوٹے کے ہیں اور ثم کے معنی یہاں یا وہاں یعنی ارے بھائی وہ منا ہے؟ مراد حضرت حسنؑ ہیں اور اگر دوسرے معنی لئے جائیں تو جیسے پیار میں اپنی اولاد کو بعض اوقات ایسے لفظ سے تعبیر کر دیتے ہیں، حضرت شاہ صاحبؒ نے اس کا ترجمہ کیا کہ ارے بھائی وہ پانچ ہے؟ (فیض الباری، ص ۲۱۹ ج ۳) اردو میں شریر اور شرارتی قسم کے لوگوں کے لئے پانچ بول دیتے ہیں۔ زیادہ تر لوگوں نے یہاں پر پہلا معنی مراد لیا ہے، یہ تفصیل اس لئے بتائی کہ بعض روایات میں آتا ہے کہ کسی وقت لُكِعُ بن لُكِعُ یعنی لُئیم بن لُئیم امیر بن جائیں گے تو وہاں دوسرا معنی مراد ہے، لیکن یہاں مراد منا ہے (انعام الباری) حتیٰ اعْتَنَقَ كُلَّ وَاحِدٍ جَبَّ حَضْرَتِ حَسَنٍ آئے تو وہ حضورؐ سے اور حضورؐ ان سے چٹ گئے۔ ابن مالکؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معافہ کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بچوں کے ساتھ مہربانی سے پیش آنا ان کو محبت سے نگلے لگانا اور ازراہ شفقت و محبت ان سے پیار کرنا اور بچوں کے ساتھ تواضع برتنا مستحب ہے۔ حدیث کے آخر میں ہے کہ آپؐ نے یہ دعا فرمائی کہ اے اللہ میں بھی اس سے محبت کرتا ہوں آپ بھی اس سے محبت کیجئے اور جو اس سے محبت کرے اس سے بھی آپ محبت کیجئے، اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اس عظیم ہستی سے محبت کرنے والا بنائے اور ان سے بغض رکھنے سے محفوظ فرمائے آمین۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۹۳۷ ﴿حَضْرَتِ حَسَنٌ كَيْفَ ذَرِيْعَهُ صَلَاحٌ كَا ذِكْرِكَ عَالَمِي﴾ حدیث نمبر ۶۱۴۴

وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ إِلَى جَنْبِهِ وَهُوَ يَقْبَلُ عَلَى النَّاسِ مَرَّةً وَعَلَيْهِ أُخْرَى وَيَقُولُ إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۳۷۲ ج ۱، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم للحسن بن علی، کتاب النصلح، حدیث ۲۷۰۴

حل لغات: جَنْبٌ پہلو (ج) جُنُوب و أَجْنَاب۔ فِئَتَيْنِ فِئَةٌ کا تثنیہ، گردہ، جماعت (ج) فِئَاتٌ و فِئَوْنٌ۔ يَقْبَلُ أَقْبَلَ عَلٰی... إِقْبَالًا متوجہ ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو بکرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر جلوہ افروز تھے اور حضرت حسن بن علیؑ آپ کے پہلو میں تھے، کبھی آپؐ لوگوں کی جانب متوجہ ہوئے اور کبھی ان کی طرف اور فرما رہے تھے میرا یہ بیٹا حقیقی سردار ہے اور شاید اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے دو بہت بڑے گردوہوں کے درمیان صلح کروادے گا۔ (بخاری)

## خلاصہ حدیث

حضرت علیؑ کی شہادت کے بعد حضرت حسن رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے گئے، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے بیعت نہیں کی۔ آپ لشکر جرار لے کر ان کو رام کرنے کے لئے روانہ ہوئے حضرت معاویہ بھی ویسا ہی لشکر لے کر مقابلہ کے لئے آئے، جب حضرت حسنؑ نے دونوں طرف دو بڑے لشکر دیکھے، تو انھوں نے مصلحت یہ سمجھی کہ خلافت سے دست بردار ہو جائیں، تاکہ مسلمانوں کا خون نہ بہے، چنانچہ چھ ماہ کے بعد آپؑ حضرت معاویہؓ کے حق میں خلافت سے دست بردار ہو گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی پوری ہوئی۔ (تھنہ الامس)

## کلمات حدیث کی تشریح

ان ابنی هذا سید حضرت حسنؑ نے اگرچہ خلافت سے کنارہ کشی اختیار کی، لیکن دلوں پر ان کی حکومت و سرداری ہمیشہ سے برقرار ہے۔

حضرت حسنؑ کی حضرت معاویہؓ سے مصالحت: حضرت حسنؑ کا بے مثال کارنامہ ۳۱ھ میں حضرت معاویہؓ سے صلح کر کے اس سبائی فتنہ کا سد باب کرنا ہے، جس نے کم و بیش دس برس سے پوری ملت اسلامیہ کو مضطرب و بے چین بنا رکھا تھا، حضرت حسنؑ نے اپنی ۶ ماہی خلافت سے دست بردار ہو کر زمام خلافت حضرت معاویہؓ کو اس وقت سونپی، جب کہ چالیس ہزار افراد ان کے ہاتھ پر بیعت کر چکے تھے، اگرچہ ان افراد میں وہ منافق سبائی بھی تھے، جنھوں نے حضرت علیؑ کے ہاتھ پر بیعت کر کے اور ان کو ہر طرح اپنی وفاداری کا یقین دلانے کے بعد بھی ان سے غداری کی تھی، لیکن ان میں ایسے مخلص بھی تھے جو حضرت حسنؑ کے ایک اشارہ پر اپنے سر دھڑکی بازی لگا دیتے، حضرت حسنؑ چاہتے تو ایک دوسری جنگ صفین پر پا کر آسکتے تھے، لیکن ان کا کارنامہ یہ ہے کہ انھوں نے مسلمانوں کے خون سے رنگین خلافت قبول کرنے کے بجائے اس سے دست بردار ہو جانا پسند کیا، اگرچہ اس صلح کی وجہ سے حضرت حسنؑ کو ان لوگوں کی طرف سے جو ان کے اپنے بنتے تھے، طرح طرح کی جسمانی و روحانی تکلیفوں کا سامنا کرنا پڑا ان کو طعنے دیئے گئے اور انھیں عار المومنین اور مذلل المومنین جیسے بیہودہ خطابات سے پکارا گیا جیسا کہ حافظ ابن کثیر تحریر کرتے ہیں کہ ایک شخص نے جے ابو عامر کہا جاتا تھا حضرت حسن بن علیؑ کو یوں مخاطب کیا، ”السلام علیک یا مدلل المومنین“ (اے مومنوں کو ذلیل کرنے والے السلام علیکم) کیوں کہ آپؑ نے شامیوں سے جنگ نہیں کی تھی۔ حضرت حسنؑ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ اے ابو عامر اس طرح نہ کہو میں نے مومنوں کو ذلیل نہیں کیا ہے ہاں اس چیز کو ناپسند کیا ہے کہ میری حکومت کی خاطر ان کا خون بہے، اسی طرح جب ان کو عار المومنین (اے مومنوں کے لئے باعث ننگ و عار) کہہ کر پکارا جاتا تو آپؑ جواب میں فرماتے العار خیر من النار (عار جہنم کی آگ سے بہتر ہے) یعنی اپنی حکومت بچانے کی خاطر مسلمانوں کو جنگ و قتال میں مبتلا کر کے جہنم کی آگ کا خطرہ مول لینے سے تمہارے اس عار دلانے اور ملامت کے ان تیروں کے سہم لینے کو میں بہتر سمجھتا ہوں اور ایسا کیوں نہ ہوتا؟ حضرت حسنؑ وہی تو تھے جن کے بارے میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے برسر منبر بڑے فخر کے ساتھ فرمایا تھا، ان ابنی هذا سید و لعل اللہ ان یصلح بہ بین فتنین عظیمین من المسلمین (بیشک میرا یہ بیٹا سردار ہے اور امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے دو بڑے گروہوں کے درمیان صلح کرائے گا) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کو تو پورا ہونا ہی تھا اور حضرت حسنؑ کو یہ اعزاز ملنا ہی تھا کہ ان کے ذریعہ مسلمانوں کے دو عظیم گروہ جنگ و جدال کے راستہ سے ہٹ کر صلح و مصالحت کا راستہ اپنائیں اور ظاہر ہے کہ اس اعزاز کے مقابلہ میں ان عار دلانے والے دوست نما دشمنوں کی حضرت حسنؑ پر واہ کرتے۔ (تاریخ کی مظلوم شخصیتیں)

حدیث نمبر ۲۹۳۸ ﴿حَضْرَاتِ حَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۴۵

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نَعْمٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَسَأَلَهُ رَجُلٌ عَنِ الْمُخْرِمِ قَالَ شُعْبَةُ

أُخْبِيَهُ يَقْتُلُ الدُّبَابَ قَالَ أَهْلُ الْعِرَاقِ يَسْأَلُونِي عَنِ الدُّبَابِ وَلَقَدْ قَتَلُوا ابْنَ بَنَتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمَا رِيحَانِي مِنَ الدُّنْيَا. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۰ ج ۱، باب مناقب الحسن، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۵۳

حل لغات: الدُّبَابُ مکھی۔ رِيحَانٌ ہر خوشبودار پودا؛ ایک خاص قسم کا خوشبودار پودا۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابی نعم سے روایت ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ میں نے عبد اللہ بن عمرؓ کو فرماتے ہوئے سنا جب کہ ان سے ایک عراقی نے پوچھا محرم (یعنی حج کا احرام باندھنے والے) کے بارے میں شعبہ کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ وہ محرم مکھی کو قتل کر دے تو کیا حکم ہے؟ عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا عراق کے لوگ مجھ سے مکھی کے مار ڈالنے کا حکم دریافت کرتے ہیں، حالاں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی کے بیٹے کو شہید کر دیا، جب کہ ان کے حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ یہ دونوں (یعنی حسنؓ اور حسینؓ) میرے دنیا کے دو پھول ہیں۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ ابن عمرؓ سے کسی عراقی نے مسئلہ دریافت کیا کہ محرم اگر مکھی مار دے تو کیا کفارہ ہے؟ حضرت ابن عمرؓ نے بڑی ناگواری سے جواب دیا کہ اہل عراق مکھی کے قتل کا مسئلہ پوچھنے آتے ہیں اور نواسہ رسول کو شہید کر دیا، حالاں کہ آپؐ نے اپنے دونوں نواسوں کے بارے میں فرمایا تھا ہما ریحانی من الدنیا یہ دونوں میرے لئے دنیا کی خوشبو ہیں، اس وقت ان کو مسئلہ پوچھنا یا نہیں آیا۔ (جدید مظاہر حق)

کلمات حدیث کی تشریح ہما ریحانی من الدنیا ان صاحبزادگان کو پھول اس بناء پر فرمایا گیا کہ پھول کی طرف سب کی رغبت ہوتی ہے، اسے سب ہی محبوب رکھتے اور سونگھتے ہیں کقول النبی حب الی من دنیا کم الطب والنساء۔ ترمذی میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول لفاطمة ادعی لی ابنتی فیسمہما ویضمہما الیہ۔ (ترمذی، ج ۲ ص ۲۱۸) سالہ رجل عن المحرم یہاں یہ مذکور ہے کہ سائل نے ابن عمرؓ سے یہ پوچھا تھا اگر محرم مکھی مار دے تو اس کا کیا حکم ہے؟ جب کہ ترمذی کی روایت وہب بن جریر بن حازم میں ”سأل ابن عمر عن دم البعوض یصب الثوب“ کے الفاظ ہیں یعنی مجھڑ کا خون کپڑے کو لگ جائے تو پاکی ناپاکی کا کیا حکم ہے؟ اسی طرح بخاری کی مہدی بن میمون کی روایت میں بھی دم البعوض ہی کا ذکر ہے۔

ابن عمرؓ کی تعریض کا مقصد: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اس اعتراض یا تعریض کا مقصد یہ ہے کہ اہل عراق چھوٹی چھوٹی باریکیوں کے متعلق تو سوچ اور پوچھ رہے ہیں، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نواسے کو شہید کر کے ایک عظیم جرم کا ارتکاب کیا ہے اور انھیں بظاہر اس جرم کا احساس بھی نہیں ہو رہا ہے۔ (فتح الباری، ص ۱۲۴ ج ۹)

حدیث نمبر ۲۹۳۹☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۴۶

حضرات حسنینؓ کی آپؐ سے مشابہت کا ذکر

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَشَبَّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَقَالَ فِي الْحُسَيْنِ أَيْضًا كَانَ أَشَبَّهُهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۰ ج ۱، باب مناقب الحسن، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۵۲

حل لغات: أَشَبَّ أَشَبَّ الشَّيْءُ الشَّيْءَ ایک چیز کا دوسرے کے جیسا ہونا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت حسن بن علیؓ سے زیادہ مشابہت رکھنے والا کوئی نہیں تھا اور حضرت حسینؓ کے متعلق بھی فرمایا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت زیادہ مشابہت رکھتے تھے۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** حضرات حسینؓ آپؐ کے بہت مشابہ یعنی ہم شکل تھے، ترمذی کی روایت ہے حضرت علیؓ فرماتے ہیں حسنؓ سینہ اور سر کے درمیان یعنی جسم کے بالائی حصہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ مشابہ تھے اور حسینؓ اس جسم میں جو سینہ سے نیچے تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ مشابہ تھے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** ہم یکن احد اشبه حضرت حسنؓ رسول اللہؐ کے سب سے زیادہ مشابہ تھے، اور یہی بات بعض روایات میں حضرت حسینؓ کے بارے میں آئی ہے، تطبیق یہ ہے کہ دونوں ہی آپؐ کے ہم شکل تھے۔

**حدیث نمبر ۲۹۴۰ حضرت ابن عباسؓ کے حق میں آپؐ کی دعا** عالمی حدیث نمبر ۶۱۴۷  
وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ ضَمَّنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى صَدْرِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْحِكْمَةَ وَفِي رِوَايَةٍ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

**حوالہ:** بخاری، ج ۵۳، باب ذکر ابن عباس، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۵۶  
**حل لغات:** الْحِكْمَةُ دانائی، علم و معرفت (ج) حِکْم۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے مبارک سینے سے لگا کر کہا اے اللہ اے حکمت سکھا دے، دوسری روایت میں ہے کہ اسے کتاب سکھا دے۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** حضرت عبداللہ ابن عباسؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہیتے چچا حضرت عباسؓ کے لڑکے ہیں اور ام المومنین حضرت میمونہ کے سگے بھانجے ہیں، یعنی حضرت عبداللہ کی والدہ ام الفضل لبابہؓ ام المومنین حضرت میمونہؓ کی سگی بہن تھیں، حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہجرت نبویؐ سے ۳ سال قبل پیدا ہوئے، پیدائش کے بعد انھیں لے کر ان کے والد عباسؓ حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضورؐ نے اپنا عاب دہن ان کے منہ میں لگایا، اور ان کے حق میں دعا فرمائی، حضرت عباسؓ اگرچہ بہت دیر میں دائرۃ اسلام میں داخل ہوئے، مگر حضرت عبداللہؓ کی والدہ حضرت لبابہؓ بہت پہلے اسلام قبول کر چکی تھیں، حضرت خدیجہؓ کے بعد عورتوں میں سب سے پہلے انھوں نے اسلام قبول کیا، اس لئے حضرت عبداللہؓ نے بچپن ہی سے آغوشِ تو حید میں تربیت پائی، حضرت عبداللہؓ کو بچپن ہی سے علم سے بڑا لگاؤ تھا، چنانچہ ۱۱ سال کی عمر میں ایک مرتبہ حضورؐ کی خدمت میں حاضری دینے کے بعد اپنے والد سے جا کر کہا آج میں نے حضورؐ کے پاس ایک ایسے شخص کو دیکھا جسے میں جانتا نہیں ہوں، کاش کہ اسے میں جان سکتا؟ حضرت عباسؓ نے آنحضرتؐ سے اس کا تذکرہ کیا، آپؐ نے ان کو بلا کر بہت ہی محبت کے ساتھ اپنی آغوشِ عاطفت میں بٹھایا اور سر پر ہات پھیر کر دعا فرمائی کہ اے اللہ اس میں برکت نازل فرما اور اس سے علم کی روشنی پھیلا، آنحضرتؐ آپؐ سے بہت محبت فرماتے تھے۔ بچپن میں ایک مرتبہ ہم سنوں کے ساتھ کھیل کو دو میں مشغول تھے کہ اصر سے حضورؐ کا گذر ہوا، حضورؐ کو آتا دیکھ کر یہ ایک گھر کے دروازے میں چھپ گئے، لیکن آپؐ نے انھیں جا کر پکڑ لیا اور نہایت شفقت کے ساتھ سر پر ہاتھ پھیر کر فرمایا جاؤ معاویہ کو بلا لاؤ، ام المومنین حضرت میمونہؓ کی وجہ سے اور بھی انھیں حضورؐ کی صحبت میں زیادہ رہنے کا موقع ملا اور اسی سلسلہ میں حضورؐ کی خدمت کا بارہا موقع ملا، ایک مرتبہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے اٹھے حضرت عبداللہؓ نے وضو کے لئے پانی لا کر رکھ دیا، حضورؐ نے وضو فرمانے کے بعد دریافت فرمایا پانی کون لایا تھا؟ حضرت میمونہؓ نے عرض کیا عبداللہؓ! آنحضرتؐ بہت خوش ہوئے اور ان کے حق میں دعا فرمائی ”اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل“ (اے اللہ اسے مذہب کا فقیہ بنا دے اور تاویل کا طریقہ سکھا دے)

حضور کی دعاؤں ہی کا نتیجہ تھا کہ عبداللہ ابن عباسؓ کو اللہ تعالیٰ نے خزانہ علم سے وہ کچھ عطا فرمایا تھا جو ان کے دور میں بڑوں بڑوں کو نہ مل سکا۔ اس کا اعتراف ان کے ہم عصروں نے بھی کیا جب کہ وہ لوگ خود بھی پائے کے عالم تھے، حضرت ابن عباسؓ کو ملام قرآن میں خصوصاً عجیب ملکہ حاصل تھا، ان کی تفاسیر میں کر بڑے بڑے صحابی ششدر رہ جاتے، حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ جو کہ علم میں ان کے ہمسر تھے، فرماتے تھے کہ عبداللہ بن عباسؓ قرآن کے کیا اچھے ترجمان ہیں، اسی طرح شفیق تابعی روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ عبداللہ بن عباسؓ نے حج کے موسم میں سورہ نور کی تفسیر بیان کی، میں کیا بتاؤں وہ تفسیر کیا تھی؟ اس سے پہلے نہ میرے کانوں نے سنی تھی اور نہ آنکھوں نے دیکھی، اگر اس تفسیر کو اہل فارس و روم سن لیتے تو اسلام سے ان کو کوئی چیز نہیں روک سکتی تھی۔ (ہمارے اسلاف)

**کلمات حدیث کی تشریح** ضمنی مفسر قرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو حضورؐ نے اپنے سینے سے لگایا اور ملام قرآن، حکمت عطا ہونے کی دعا دی، سینے سے لگانے میں اس طرف اشارہ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک علم کا سرچشمہ اور حکمت کا معدن ہے، حکمت سے کیا مراد ہے؟ اس میں مختلف اقوال ہیں مثلاً حکمت کا معنی ہے علم و عمل میں پختگی اور زیادتی جیسا کہ اللہ پاک کا ارشاد ہے، ”یٰٰنٰی الْحِکْمَۃُ مِنْ یَّشَآءُ وَمِنْ یُّوْتِ الْحِکْمَۃُ فَقَدْ اُوْتِیَ خَیْرًا کَثِیْرًا وَمَا یَذْکُرُ اِلَّا اَوَّلُوْا الْاَلْبَابَ“ بعض نے کہا کہ حکمت سے مراد اشیاء کی حقیقتوں کو پہچاننا ہے، بعض کے نزدیک حکمت کے معنی ہے درست بات کہنا، بعض کے نزدیک حکمت ایک سمجھ اور دانائی ہے، جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوتی ہے، بعض کے یہاں حکمت اس چیز کو کہتے ہیں کہ جس کی صحت اور درستگی کی عقل گواہی دے، بعض نے کہا کہ حکمت سرعت جواب کو کہتے ہیں۔ علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ حکمت سے مراد سنت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وِیَعْلَمُھُمُ الْکُتُبَ وَالْحِکْمَۃَ وَیُزَکِّیْھُمْ“ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں زیادہ ظاہر یہ ہے کہ کتاب سے مراد قرآن کے الفاظ اور ان کی قرأت ہے اور حکمت سے مراد اس کے احکام کو اور آیات کی مراد کو جاننا ہے اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ علم قرآن اور علم تفسیر دونوں کے جامع تھے۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۹۴۱☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۱۴۸

﴿حضرت ابن عباسؓ کے لئے دین کی سمجھ کی دعا﴾

وَعَنْهُ قَالَ اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْخَلَاءَ فَوَضَعَتْ لَهٗ وَضُوْءٌ اَقْلَمًا خَوَجَ قَالَ مَنْ وَضَعَ هٰذَا فَاٰخِرَ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ فِقْهْهُ فِی الدِّیْنِ. (مُتَّفَقٌ عَلَیْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۲۶ ج ۱، وضع الماء عند الخلاء، کتاب الوضوء، حدیث ۱۱۴۳، مسلم، ص ۲۹۸ ج ۲، باب فضائل

عبداللہ بن عباسؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۷۷

حل لغات: وَضُوْءٌ وضو کا پانی۔ فِقْهْهُ فِقْہَ تَفْقِیْہَا فِقْہَ بَنَانَا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ بیت الخلاء میں داخل ہوئے تو میں نے آپ کے لئے وضو کا پانی رکھا، پس جب آپ نکلے تو فرمایا یہ کس نے رکھا ہے؟ آپ کو خبر دی گئی تو آپؐ نے فرمایا اے اللہ اس کو دین کی سمجھ عطا کر دے۔ (بخاری و مسلم)

عرب میں استنجاء کا عمل عموماً ڈھیلے سے ہوتا تھا اور پھر وہاں سے الگ ہو کر پانی سے استنجاء کرتے تھے، یہاں ”دخل الخلاء“ کی تصریح ہے، جو صرف مکان کے لئے ہی استعمال ہو سکتا ہے، مقصد یہ ہے کہ اس حالت میں پانی نزدیک رکھ لینا یا ساتھ لے جانا دونوں درست ہیں، اس سے نہ پانی ناپاک ہوتا ہے نہ مکروہ، بلکہ پاک رہتا ہے، حدیث میں آیا ہے کہ آپؐ بیت الخلاء گئے تو ابن عباسؓ نے پانی رکھ دیا، دریافت کیا تو حضرت میمونؓ نے اطلاع دی کہ یہ ابن عباسؓ نے رکھا ہے، آپؐ نے



حضرت ابن عباسؓ کی ذکاوت کی داد دیتے ہوئے تفقہ کی دعادی، ابن عباس کی ذکاوت کا مفہوم یہ ہے کہ اس صورت میں ان کے لئے تین راستے تھے ایک تو یہ کہ پانی اندر دے آئیں دوسرے یہ کہ سرے سے پانی ہی نہ دیں اور تیسری صورت یہ کہ پانی بیت الخلاء کے قریب رکھ دیں، تاکہ اس کے حصول میں سہولت رہے، دو صورتیں تو مناسب نہ تھیں اگر پانی اندر دینے کے لئے جاتے ہیں تو یہ درست نہیں، نہیں دیتے تو آپ کو پانی لینے میں تکلیف ہوتی، اس لئے سب سے بہتر صورت یہی تھی کہ دروازے پر پانی رکھ دیں، اس درمیانی صورت کے اختیار کرنے پر آپؐ نے سمجھ داری کی دعادی کہ اے اللہ اسے تفقہ فی الدین عنایت فرما۔ (ایضاح البخاری)

### کلمات حدیث کی تشریح

فوضعت له وضوءاً حضرت ابن عباسؓ نے از خود پانی رکھ دیا تھا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اپنے کسی بڑے کی ایسی خدمت کر دینا جس کا اس نے حکم نہیں دیا لیکن یقین ہے کہ وہ اس کے لئے راحت کا سبب ہوگی فضیلت کی بات ہے، ایک تو وہ خدمت ہے جو مخدوم کے کہنے سے کی جائے، اس نے کہا کہ میرا یہ کام کر دو، خادم نے کر دیا۔ اس میں بھی بہت بڑی فضیلت ہے، لیکن کوئی ایسی خدمت کرنا جس کو اس نے کہا نہیں تھا، خود سے یہ خیال آیا کہ میں یہ کام کر دوں جس سے اسے راحت ملے گی، تو یہ اور زیادہ فضیلت کی بات ہے، اس لئے کہ اس سے مخدوم کو وہ راحت ملے گی جس کی پہلے سے اس کو توقع نہیں تھی، ایک وہ راحت ہے جس کی پہلے سے توقع ہو، اس سے بھی خوشی حاصل ہوتی ہے لیکن ایک وہ راحت ہے جس کی پہلے سے توقع نہ ہو اس سے زیادہ خوشی حاصل ہوتی ہے، زیادہ آرام ملتا ہے تو خادم اگر مخدوم کا ایسا کام کر دے جو اس کی توقع سے زیادہ ہو، تو اس کو زیادہ خوشی اور راحت ملے گی اور خادم کو اجر و ثواب اور فضیلت بھی زیادہ حاصل ہوگی۔ لیکن یہ اسی وقت ہے جب یقین ہو کہ میری اس خدمت سے مخدوم کو راحت ملے گی اور یہ جاننے کے لئے فہم سلیم کی ضرورت ہے، یہ نہیں کہ اپنی طرف سے ایسی خدمت کر دی جس سے الٹی تکلیف پہنچ گئی، حالاں کہ راحت پہنچانے کا ارادہ تھا، تو ایسی صورت میں جب کہ تکلیف پہنچنے کا اندیشہ ہو خدمت نہ کرنا بہتر ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ جب کسی مخدوم کو ایسے کسی خادم سے کوئی راحت پہنچے تو اس مخدوم کے لئے سنت یہ ہے کہ خادم کے حق میں دعا کرے، یعنی اس کی خدمت کا حق یہ ہے کہ اس کو تھوڑا سا خوش کیا جائے، خوش کرنے کا ایک طریقہ یہ ہوگا کہ محض تعریف کر دے کہ بڑا اچھا کام کیا، اس سے بھی آدمی خوش ہو جاتا ہے کہ اس کی حوصلہ افزائی ہو جاتی ہے، لیکن اس سے صرف اتنا ہی فائدہ حاصل ہوا کہ سن کر تھوڑا سا دل خوش ہو گیا، لیکن اگر اس کے حق میں دعا کر دیں تو دعا ایسی چیز ہے جو دنیا و آخرت میں اس کے لئے نافع ہے، نبی کریمؐ نے بھی یہاں دعادی اور دعا بھی ایسی کہ جو چیز ”تفقہ فی الدین“ سا ہا سال کی مشقت سے بھی مشکل سے حاصل ہوتی ہے، اس کی دعا فرمادی اور سید الانبیاءؑ کی دعا سے بڑی نعمت اور کیا ہے، اس واسطے معلوم ہوا کہ مخدوم خدمت لے کر خاموش نہ بیٹھا رہے، بلکہ اس کا کام ہے کہ خادم کو دعائے کم از کم ”جزاک اللہ“ ہی کہہ دے تاکہ اللہ تعالیٰ اس کو دنیا و آخرت میں اس کا بدلہ عطا فرمائیں، پیر صاحبان تو خدمت کو اپنا حق سمجھتے ہیں، یہ سمجھتے ہوئے ہوتے ہیں کہ اگر کوئی خادم خدمت کر رہا ہے، تو وہ ہمارا قرض چکا رہا ہے، لہذا نہ شکریہ ادا کرنے کی ضرورت ہے اور نہ ہمت افزائی کی حاجت ہے، بلکہ التاڈانٹ پھٹکار ہی چلتی رہتی ہے، تو یہ طریقہ سنت کے مطابق نہیں ہے، سنت یہ ہے کہ اپنے خادم کی حوصلہ افزائی کرے اور یہ حوصلہ افزائی دعا کے ذریعہ کرے، کیوں کہ یہ جو خدمت کو اپنا حق سمجھ رہا ہے، حق ہونے کی بات اس کے ذہن سے نکل جائے، اس لئے کہ دعا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ یہ میرا حق نہیں ہے اللہ تعالیٰ ہی آپ کو اس کا بدلہ دیں۔ (انعام الباری)

حدیث نمبر ۲۹۴۲ ﴿حضرت اسامہؓ سے آپؐ کی محبت کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۴۹

وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُهِ وَالْحَسَنَ فَيَقُولُ اللَّهُمَّ احْبِبْهُمَا فَإِنِّي أُحِبُّهُمَا. وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُنِي فَيَقْعِدُنِي عَلَى فَخِذِهِ وَيَقْعِدُ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ

عَلَىٰ فَخِذِهِ الْأُخْرَىٰ ثُمَّ يَضُمُّهُمَا ثُمَّ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمُهُمَا لِإِنِّيْ اَرْحَمُهُمَا. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۹، باب ذکر اسمہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۳۵

حل لغات: يَضُمُّ ضَمَّ فَلَانَا إِلَى صَدْرِهِ (نصر) ضَمًّا سِنِّیْ سَ لگانا۔

ترجمہ: حضرت اسمہ بن زید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اور حضرت حسن کو (اپنی گود میں) لیتے اور کہتے اے اللہ! میں ان دونوں سے محبت رکھتا ہوں، آپ بھی ان سے محبت رکھئے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے پکڑ کر اپنی ایک ران پر بٹھاتے اور حسن بن علی کو دوسری ران پر بٹھاتے اور فرماتے اے اللہ ان دونوں پر رحم کر، اس لئے کہ میں ان دونوں پر مہربانی کرتا ہوں۔ (بخاری)

### خلاصہ حدیث

حضرت اسمہؓ کی خوش قسمتی کا اسی سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ان کے والد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام اور ان کے منہ بولے بیٹے تھے، اور ماں حضورؐ کی آیا اور کنیز تھیں، اس طرح دونوں جانب سے اسمہؓ کو حضورؐ سے قربت تھی، چنانچہ حضورؐ ان سے بہت محبت فرماتے تھے، اور بارہا اس کا اظہار بھی فرمایا، آنحضرتؐ کو اپنے متعلقین میں سے حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ سے زائد کسی سے محبت نہ تھی، مگر اسمہؓ ہی ایک ایسے خوش قسمت شخص ہیں جو اس محبت میں برابر کے شریک تھے، چنانچہ حضورؐ ایک زانو پر حضرت حسنؓ کو بٹھاتے دوسرے پر اسمہؓ کو اور فرماتے اے اللہ میں ان دونوں سے محبت کرتا ہوں تو بھی ان سے محبت فرما، حضورؐ نے متعدد بار یہ فرمایا کہ اسمہؓ مجھ کو سب لوگوں میں محبوب تر ہے، حضرت اسمہؓ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کئی حیثیتوں سے تعلق تھا، خصوصیت کے ساتھ حضرت زیدؓ کے تعلق سے حضورؐ ان کو جس قدر چاہتے تھے وہ انہی کا حصہ تھا، چنانچہ ایک موقع پر حضورؐ نے فرمایا اس کا باپ مجھ کو سب سے زیادہ محبوب تھا، اور اب یہ سب سے زیادہ عزیز ہے، اسمہؓ کی ذرا سی تکلیف حضورؐ کو گوارہ نہیں تھی اور بالکل اولاد کی طرح حضورؐ کو محبوب تھے، ایک مرتبہ یہ چوکھٹ پر سے گر پڑے اور خون نکلنے لگا، آنحضرتؐ نے ام المومنین عائشہ صدیقہؓ سے فرمایا اس کا خون صاف کر دو حضرت صدیقہؓ کو کچھ کراہت محسوس ہوئی تو خود حضورؐ نے اٹھ کر صاف کر کے لعاب دہن لگایا۔ کبھی کبھی عادت کے مطابق انتہائی محبت میں حضورؐ ان سے مزاق فرماتے، ایک مرتبہ اسمہؓ بیٹھے تھے حضرت عائشہؓ بھی تشریف فرما تھیں، حضورؐ پہلے اسمہؓ کی طرف دیکھ کر مسکرائے اس کے بعد فرمایا، اگر یہ میری لڑکی ہوتی تو میں اس کو خوب زیور پہناتا اور بناؤ سنگار کرتا، تاکہ اس کا خوب چرپا ہوتا اور ہر جگہ سے پیام آتے۔ (ہمارے اسلاف)

سے پیام آتے۔ (ہمارے اسلاف)

### کلمات حدیث کی تشریح

فانی احبہما آپؐ حضرت اسمہؓ سے ویسے ہی محبت کرتے تھے، جیسے حضرات حسنینؓ سے کرتے تھے، حضرت اسمہؓ کا لقب ہی تھا حب رسول اللہ (رسول اللہ کے محبوب) آپؐ کی محبت کی وجہ سے صحابہ کرامؓ بھی حضرت اسمہؓ سے خوب محبت کرتے تھے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں جب تمام صحابہؓ کے وظائف مقرر کئے تو اپنے صاحبزادے حضرت عبداللہؓ کا تین ہزار اور اسمہؓ کا ساڑھے تین ہزار مقرر کیا، حضرت عبداللہؓ نے اس پر احتجاج کیا کہ ان کی زیادتی کی کیا وجہ ہے؟ جب کہ میں اسمہؓ سے اور آپؐ ان کے والد سے کسی غزوہ میں پیچھے نہیں رہے، حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ تو صحیح ہے، مگر حضورؐ ان کو تم سے اور ان کے باپ کو تمہارے باپ سے زیادہ محبوب رکھتے تھے، خود حضرت ابن عمرؓ کا یہ عالم تھا کہ اس خاندان کے بچوں تک کا احترام کرتے تھے، ایک مرتبہ مسجد میں انھوں نے ایک شخص کو دیکھا لوگوں سے کہا دیکھو کون ہے؟ لوگوں نے بتایا ابو عبد الرحمن! آپؐ ان کو نہیں جانتے یہ اسمہؓ کے صاحبزادے محمدؓ ہیں؟ آپؐ نے یہ سن کر تعظیماً گردن جھکالی اور کہا اگر حضورؐ ان کو دیکھتے تو ان کو بھی محبوب رکھتے۔ (حوالہ بالا)

حدیث نمبر ۲۹۴۳ حضرت اسامہؓ کی امارت کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۶۱۵۰

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ بَعَثًا وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَقَطَعَ بَعْضُ النَّاسِ فِي إِمَارَتِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كُنْتُمْ تَطْعَمُونَ فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ كُنْتُمْ تَطْعَمُونَ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ وَاتِمُّوا إِلَيْهِ إِنْ كَانَ لَخَلِيقًا لِلإِمَارَةِ وَإِنْ كَانَ لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ وَإِنْ هَذَا لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ بَعْدَهُ. (متفق عليه) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ نَحْوَهُ وَفِي آخِرِهِ أَوْصِيَكُمْ بِهِ فَإِنَّهُ مِنْ صَالِحِيكُمْ.

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۸ ج ۱، باب مناقب زید، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۳۰، مسلم، ص ۲۸۳ ج ۲، باب فضائل زید، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۲۶

حل لغات: بَعَثًا وفد (ج) بَعُوثُ۔ طَعَنَ فی زایہ وفی حُکْمہ رائے یا فیصلہ کی کمزوری یا نقص ثابت کرنا۔ اَتَمُّ اللہ قسم خدا کی۔ خَلِيقًا خَلِيقَ لَأَنَّى (ج) خُلُقَاء خُلُقَ فَلَانًا بہ ولہ لَأَنَّى ہونا، سرزدار ہونا۔ اَوْصَى اَوْصَى فَلَانًا بِالشَّيْءِ کسی پر کوئی چیز لازم کرنا، کسی بات کا حکم کرنا، مکلف و مامور بنانا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر روانہ کیا اور حضرت اسامہ بن زیدؓ کو اس کا افسر مقرر فرمایا، بعض لوگوں نے ان کو امیر بنانے پر کتہ چینی کی، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم اس کی امارت پر طعن کرتے ہو تو اس کے باپ کی امارت پر بھی اس سے پہلے کتہ چینی کر چکے ہو، خدا کی قسم وہ امارت کے لائق تھے اور ان لوگوں میں سے تھے جو مجھے سب سے پیارے ہیں اور یہ ان بعد والوں میں سے ہیں جو مجھے سب سے پیارے ہیں۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی روایت میں بھی اسی طرح ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ میں تمہیں اس کے متعلق وصیت کرتا ہوں؛ کیوں کہ یہ تمہارے نیک لوگوں سے ہے۔

خلاصہ حدیث: نبیؐ نے جو آخری مہم ترتیب دی تھی جس میں شیخینؓ بھی شامل تھے، اس کا امیر حضرت اسامہؓ کو مقرر کیا تھا، اس موقع پر کچھ لوگوں نے سپہ سالار کی نوعمری کو لے کر کتہ چینی کی پس نبیؐ نے مذکورہ ارشاد فرمایا۔ (تحفۃ القاری)

کلمات حدیث کی تشریح: امر علیہم اسامہ بن زید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہؓ کی سرکردگی میں کئی سریے بھی روانہ فرمائے، چنانچہ سریہ حرقہ کی قیادت بھی آپؐ ہی نے فرمائی، مگر تمام سرایا میں سب سے اہم وہ سریہ ہے، جس میں کبار صحابہ کی موجودگی میں حضورؐ نے امارت ان کے سپرد فرمائی، جس کی تفصیل یہ ہے کہ حضورؐ کے ایک سفیر حضرت حارث بن عیسٰی شاہ بصری کے دربار سے واپس آ رہے تھے کہ مقام موتہ میں انھیں شرحبیل بن عمرو نے شہید کر دیا، اسلام کی تاریخ میں یہ پہلا واقعہ تھا کہ کسی قاصد کو قتل کیا گیا ہو، اس لئے حضورؐ نے اس کا انتقام لینے کے لئے حضرت زید بن حارثہؓ کی سرکردگی میں تین ہزار کی جمیعت روانہ فرمائی، لیکن وہ بھی اسی جنگ میں شہید ہو گئے اور ان کے ساتھ اکابر صحابہ میں حضرت جعفر طیارؓ اور حضرت عبداللہ بن رواحہؓ بھی شہید ہو گئے۔ آنحضرتؐ کو ان لوگوں کی شہادت سے بڑا افسوس ہوا، چنانچہ اپنی وفات سے چند دن قبل حضرت اسامہؓ کی قیادت میں ان بزرگوں کے انتقام کے لئے ایک سریہ روانہ فرمایا، ان لوگوں کی روانگی سے قبل ہی حضورؐ کی طبیعت خراب ہو گئی، مگر حضورؐ کو ان شہداء کے انتقام کی اس قدر فکر تھی کہ ان کی روانگی کو ملتوی نہ فرمایا اور اپنے دست خاص سے علم مرحمت فرما کر سریہ کی روانگی کا حکم فرمایا۔ ابھی مدینہ کے قریب جرف نامی جگہ پر پہلی منزل ہوئی تھی کہ اسامہؓ کو آنحضرتؐ کی وفات کی اطلاع ملی، اس خبر کے ملتے ہی مدینہ واپس آ گئے اور تجنیزو تکفین میں مصروف ہو گئے، جسد اطہر کو قبر میں اتارنے کا شرف بھی اسامہؓ کو حاصل ہوا، چونکہ آنحضرتؐ آخر آخر وقت تک جیش اسامہؓ کی روانگی کے متعلق تاکید فرماتے رہے تھے، اس لئے صدیق اکبرؓ نے مسند خلافت پر قدم رکھتے ہی لشکر کی روانگی کا حکم دیا۔ اس درمیان میں

ارد ادا کا فتنہ بھی کھڑا ہو چکا تھا، صحابہؓ نے خلیفہ سے بہت کہا کہ ابھی اس لشکر کو نہ روانہ فرمائیے، حالات اس قسم کے نہیں ہیں، جب حالات پر قابو پا لیا جائے تو روانہ فرما دیجئے گا، مگر صدیق اکبرؓ نے مانے اور کہا چاہیے مجھ کو درندے نوج کر کھا جائیں، مگر میں رسول اللہ کے حکم کی تعمیل کے بغیر نہیں رہ سکتا، چنانچہ جیش اسامہؓ روانہ ہوا، اسامہ نے منزل مقصود پر پہنچ کر دشمن سے شہد اکا انتقام لیا۔ اور اپنے والد کے قاتل کو جہنم رسید کیا، اس طرح اسامہ حضورؐ کی خواہش کو پورا کر کے واپس تشریف لائے۔ (ہمارے اسلاف)

حدیث نمبر ۲۹۴۴ حضرت زید بن حارثہؓ کی فضیلت کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۶۱۵۱

وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كُنَّا نَدْعُوهُ إِلَّا زَيْدَ بْنَ مُحَمَّدٍ حَتَّى نَزَلَ الْقُرْآنُ أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَذَكَرَ حَدِيثُ الْبَرَاءِ قَالَ لِعَلِّي أَنْتَ مِنِّي فِي بَابِ

Website: MadarseWale.blogspot.com

بُلُوغِ الصَّغِيرِ وَحَضَانَتِهِ. Website: NewMadarsa.blogspot.com

حوالہ: بخاری، ص ۷۰۵ ج ۲، باب ادعوہم لابائہم، کتاب التفسیر، حدیث ۳۷۸۲، مسلم، ص ۲۸۳ ج ۲، باب فضائل

زید، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۲۵

حل لغات: ادعوا امر جمع مذکر حاضر، پکارو۔ دعاء پکارنا۔ آباء (واحد) آب باپ۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام حضرت زید بن حارثہؓ کو ہم زید بن محمد کہا کرتے تھے، یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی ادعوہم لابائہم الخ انھیں ان کے باپوں کی نسبت سے پکارو۔ (بخاری و مسلم) اور حدیث براءؓ جس میں حضرت علیؓ سے فرمایا کہ تم مجھ سے ہو، وہ ”باب بلوغ الصغیر و حضانتہ“ میں بیان کی جا چکی ہے۔

حضرت زید بن حارثہؓ رسول خداؐ کے بہت محبوب غلام تھے اور بعد میں آپؐ نے ان کو اپنا منہ بولا بیٹا بنا لیا تھا، آنحضرتؐ کی غلامی کا شرف اس طرح حاصل ہوا کہ بچپن میں ایک مرتبہ یہ اپنی ماں کے گھر میں تھے کہ ایک قبیلہ ادھر سے غارتگری کرتا ہوا گذرا، اس نے حضرت زید کو وہاں سے اٹھا کر غلام بنالیا اور لا کر بازار میں فروخت کیا، مگر قسمت بلند تھی، غلامی میں شہنشاہی مقدر تھی، حضرت خدیجہؓ کے بھتیجے نے خرید کر ام المومنین حضرت خدیجہؓ کی خدمت میں ہدیہ پیش کر دیا، ان کے واسطے سے سرکارِ دو عالم تاجدارِ مدینہ کی غلامی کا شرف حاصل ہوا، اور اس غلامی پر اس قدر نازاں تھے کہ اسی کی خاطر باپ چچا آزادی ہر چیز کو ترک کر دیا۔ ادھر ان کے والدین کو اپنے لخت جگر کے اس طرح گم ہو جانے کا بے انتہا صدمہ تھا، ایک مرتبہ ان کے قبیلے کے کچھ لوگ مکہ آئے، انھوں نے ان کو یہاں دیکھ کر ان کے والدین کو خبر کی، ان کے باپ اور چچا روتے ہوئے بارگاہِ نبویؐ میں حاضر ہوئے اور انتہائی بے چارگی کے ساتھ کہا اے عبداللہ کے بیٹے! اے عبدالمطلب کے فرزند! اے رئیس قوم کے لخت جگر! تم حرم کے مجاور ہو! مصیبت زدوں کی دنگیری کرتے ہو! تم ہماری مصیبت دور کرو اور ہمارے لڑکے کو آزاد کردو، اس کے عوض ہم سے جتنا چاہو فدیہ لے لو، ارشاد ہوا وہ کون ہے؟ انھوں نے کہا زید بن حارثہؓ! حضورؐ نے فرمایا اس معاملہ کو زید ہی پر رکھ دو، وہ اگر تمھیں پسند کرے تو تم لے جاؤ اور اگر تمھارے مقابلہ پر مجھے ترجیح دے تو خدا کی قسم میں ایسا نہیں ہوں کہ اپنے ترجیح دینے والے پر کسی کو ترجیح دوں، ان لوگوں نے اس شرط کو منظور کر لیا، حضرت زیدؓ کو بلا کر حضورؐ نے دریافت کیا کہ تم ہم دونوں میں کس کو ترجیح دیتے ہو؟ حضرت زیدؓ کو شہنشاہِ کونین کی غلامی میں جو مزہ ملا تھا وہ باپ اور چچا کے ساتھ والی آزادی میں کہاں مل سکتا تھا، فوراً جواب دیا میں ایسا نہیں کہ حضورؐ پر کسی کو ترجیح دوں، آپؐ ہی میرے ماں باپ ہیں۔ باپ چچا کو اس بات سے بہت تعجب ہوا اور کہا افسوس کہ تم باپ، چچا، آزادی ہر چیز پر غلامی کو ترجیح دے رہے ہو۔ حضرت زیدؓ نے فرمایا ہاں اس ذاتِ قدسی صفات میں کچھ ایسی ہی باتیں ہیں جن کی وجہ سے میں ان پر کسی کو ترجیح نہیں دے سکتا۔ حضورؐ نے محبت میں اسی وقت دانہ

خلاصہ حدیث

کعبہ میں لے جا کر اعلان فرمایا کہ آج سے زیدؓ میرا بیٹا ہے، اس کا میں اور یہ میرا وارث ہے، حضورؐ کی طرف سے اعلان نبوت کے بعد حضرت زیدؓ نے فوراً اسلام قبول کیا، غلاموں میں سب سے پہلے آپؐ ہی کو قبول اسلام کا شرف حاصل ہے، حضرت زیدؓ نے اول ہی دن سے حضورؐ کی خوشنودی کی باتیں کیں اور کوئی موقع حضورؐ کی خوشنودی کا ہاتھ سے نہ جانے دیتے، حتیٰ کہ اپنی زندگی کی تمام راحتیں حضورؐ ہی کے نام وقف کر دی تھیں، چنانچہ ایک مرتبہ حضورؐ نے ام ایمنؓ کے متعلق جو حضورؐ کی کنیز اور آیا تھیں اور عمر میں حضرت زیدؓ سے بہت بڑی تھیں، فرمایا کہ اگر کوئی شخص جنتی عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہے تو اسے ام ایمنؓ سے نکاح کرنا چاہئے۔ حضرت زیدؓ نے محض حضورؐ کی خوشنودی کے لئے عمر کے تقابل کی پروا نہ کرتے ہوئے ان سے نکاح کر لیا۔ انہی کے بطن سے اسامہ بن زیدؓ پیدا ہوئے۔ صحابہ کرام حضرت زیدؓ کی اس جاں نثاری اور حضورؐ کی بے انتہا شفقت سے بہت متاثر تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے حضرت زیدؓ کے پوتے محمد بن اسامہؓ کو مسجد میں دیکھ کر گردن تعظیم سے جھکا لی اور کہا کہ اگر اللہ کے رسولؐ اُسے دیکھتے تو اس سے بھی بہت محبت فرماتے (کیونکہ اس کا تعلق زیدؓ سے ہے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انتہائی شفقت اور محبت کی وجہ سے انھیں حب رسول یعنی محبوب رسول کا بیش قیمت لقب مرحمت فرمایا تھا۔ اسی طرح ام المومنین عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ اگر حضورؐ کی وفات تک زیدؓ زندہ رہتے تو آپؐ انھیں کون جانشین بناتے۔ حضرت زیدؓ نے غزوہ بدر سے غزوہ موتہ تک تمام غزوات میں شرکت کی، چوں کہ ان کو تیر اندازی میں کمال حاصل تھا، اس لئے اس کے ذریعہ کتنے ہی دشمنان اسلام کو واصل جہنم کیا، اس کے علاوہ دوسری چھوٹی چھوٹی مہموں میں حضرت زیدؓ نے سردار لشکر کی حیثیت سے بھی دشمن کا مقابلہ کیا ہے۔ ۹ مرتبہ سپہ سالار لشکر ہونے کا شرف حاصل تھا۔ ایک صحابی رسول شاہ بصرہ کے دربار میں سفارت کی خدمت انجام دے کر واپس آرہے تھے کہ مقام موتہ پر انھیں شرحیل بن عمرو غسانی نے شہید کر دیا، یہ پہلا واقعہ تھا کہ دربار رسالت کے قاصد کو اس طرح شہید کیا گیا ہو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے قصاص کے لئے تین ہزار مجاہدین کو حضرت زیدؓ کی قیادت میں روانہ فرمایا۔ دشمن کو اس کی خبر ہو گئی اس کی طرف سے ایک لاکھ کا لشکر جہاد مقابلہ کے لئے آیا، مگر حضرت زیدؓ نے پرواہ نہ کی اور لشکر کے اندر گھس گئے اور دشمن کو زبردست نقصان پہنچایا، اسی حالت میں ایک تیرا کر ان کے لگ گیا، اس طرح اسلامی فوج کے سپہ سالار اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہیتے غلام حضرت زید بن حارثہؓ نے ۸ھ میں اسی میدان میں جام شہادت نوش کیا۔ اس خبر سے حضورؐ بہت صدمہ ہوا، حتیٰ کہ حضرت زیدؓ کی صاحبزادی کو روٹا دیکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں اشکبار ہو گئیں۔ یہ دیکھ کر ایک صحابی حضرت سعد بن عبادہؓ نے پوچھا یا رسول اللہ یہ کیا ہے؟ فرمایا یہ جذبہ محبت ہے۔ آنحضرتؐ نے حضرت زیدؓ کا انتقام لینے کے لئے حجۃ الوداع سے واپس پر ایک لشکر حضرت زیدؓ کے بیٹے حضرت اسامہؓ کی سرکردگی میں تشکیل دیا۔ یہ لشکر ابھی پہلی ہی منزل تک پہنچنے پایا تھا کہ حضور علیہ السلام کی وفات کا حادثہ پیش آ گیا۔ حضور علیہ السلام کے خلیفہ اول سیدنا صدیق اکبرؓ نے زمام خلافت ہاتھ میں لیتے ہی سب سے پہلے اسامہؓ کے لشکر کو روانہ کیا جو اپنی مہم سے سرخرو اور بامراد واپس آیا۔ (ہمارے اسلاف)

ان زید بن حارثہ مولی رسول اللہؐ گود لینے کا رواج تمام اقوام میں ہے، اسلام نے اس کو باقی رکھا ہے، مگر جاہلیت قدیمہ و جدیدہ میں جو اس پر نسب کے احکام جاری کئے جاتے ہیں اسلام نے اس کی ممانعت کر دی ہے، سورۃ الاحزاب آیت ۵ میں ہے ادعوہم لابنائہم ہو اقسط عند اللہ پکارو لے پالکوں کو ان کے باپوں کی طرف نسبت کر کے، یہی اللہ کے یہاں زیادہ انصاف کی بات ہے؛ چنانچہ قبل اسلام نبیؐ نے حضرت زید بن حارثہؓ کو آزاد کر کے بیٹا بنالیا تھا اور اس زمانہ کے دستور کے موافق لوگ ان کو زید بن محمدؐ کہہ کر پکارتے تھے، پس مذکورہ آیت نازل ہوئی اور ولدیت کی تبدیلی کی ممانعت کر دی، چنانچہ سب لوگ ان کو زید بن حارثہؓ کہنے لگے۔ (تحفۃ القاری)

کلمات حدیث کی تشریح

## الفصل الثانی

حدیث نمبر ۲۹۴۵ ﴿اہل بیت سے تعلق رکھنے کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۵۲

عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي حَجَّتِهِ يَوْمَ عَرَفَةَ وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ الْقُضَاةِ يَخْطُبُ فَمَسِيعَتُهُ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي تَرَكْتُ لَكُمْ مَا إِنْ أَخَذْتُمْ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا كِتَابَ اللَّهِ وَعِترَتِي أَهْلَ بَيْتِي. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۹ ج ۲، باب مناقب اہل بیت النبی، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۸۶

حل لغات: عِترَة بڑا کنبہ؛ آدمی کی نسل، اولاد۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے حج کے موقع پر عرفات میں دیکھا کہ اپنی قصویٰ اونٹنی پر خطبہ دے رہے تھے، میں نے آپ کو فرماتے ہوئے سنا، میں تم میں ایسی چیزیں چھوڑے جا رہا ہوں کہ اگر انہیں پکڑے رہو گے تو گمراہ نہیں ہو گے وہ اللہ کی کتاب اور میرے عترت یعنی اہل بیت ہیں۔ (ترمذی)

اس حدیث میں کتاب اللہ اور اہل بیت کو مضبوطی سے پکڑنے کا حکم ہے، معلوم ہوا کہ حقیقتاً اہل بیت میں سے جو ہوگا اس کی سیرت و کردار شریعت کے مطابق ہوگی، تب ہی تو وہ مثال اور مقتدی بن سکے گا۔

خلاصہ حدیث

لَنْ تَضِلُّوا كِتَابَ اللَّهِ وَ عِترَتِي توراتی فرماتے ہیں کہ عترت کا لفظ گھروالوں اور خاندان میں سے قریبی لوگوں پر بولا جاتا ہے، حدیث میں حضورؐ نے عترت کے ساتھ اہل بیتی کا لفظ بھی ارشاد فرمایا ہے، اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ عترت سے مراد حضورؐ کے قریبی رشتہ دار ہیں مثلاً اولاد اور ازواج۔ کتاب اللہ کو مضبوطی سے پکڑنے کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کے احکامات پر عمل کیا جائے، اس کے اوامر کو بجالایا جائے اور نواہی اور منہیات سے بچا جائے، اور اہل بیت کو مضبوطی سے پکڑنے کا مطلب یہ ہے کہ ان سے محبت کی جائے، ان کی حرمت کا لحاظ رکھا جائے، ان کی مردیات پر عمل کیا جائے، اور ان کے ارشادات پر اعتماد کیا جائے۔ (جدید مظاہر حق) مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۱۴۰ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۲۹۴۶☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۵۳

﴿اہل بیت کو مضبوطی سے تھامنے کی تاکید﴾

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي تَارِكٌ لَكُمْ مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدِي أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخِرِ كِتَابُ اللَّهِ حَبْلٌ مَمْدُودٌ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ وَعِترَتِي أَهْلُ بَيْتِي وَلَنْ يَتَفَرَّقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَى الْخَوْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ تَخْلُقُونِي فِيهِمَا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۹ ج ۲، باب مناقب اہل بیت النبی، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۸۸

حل لغات: مَمْدُود مَدَّ الشَّيْءُ (نصر) مَدًّا پھیلا نا، کھینچنا۔ يَتَفَرَّقَا تَفَرَّقَ الشَّيْءُ تَفَرَّقًا بکھر جانا (تفعل)۔

ترجمہ: حضرت زید بن ارقمؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم میں دو چیزیں چھوڑے جا رہا ہوں، میرے بعد جب تک تم انہیں پکڑے رہو گے کبھی گمراہ نہ ہو گے، ایک ان میں دوسری سے عظیم تر ہے، ایک تو اللہ کی کتاب ہے جو (اللہ تعالیٰ کی) آسمان سے زمین کی طرف پھیلی ہوئی رسی ہے، اور دوسری میری اولاد میرے گھر والے ہیں اور وہ الگ الگ نہ ہوں گے، یہاں تک کہ حوض کوثر پر وہ میرے پاس آپہنچیں گے۔ پس تم لوگ سوچ لو میرے بعد ان سے کیا معاملہ کرتے ہو اور کیسے پیش

آتے ہو۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں قرآن مجید اور اہل بیت کو مضبوطی سے پکڑنے کا ذکر ہے، اہل بیت کو مضبوطی سے پکڑنا یعنی ان کا ادب و احترام کرنا اور ان کے ساتھ حسن سلوک کرنا۔ مزید کے لئے گذشتہ حدیث اور عالمی حدیث ۶۱۴۰ دیکھیں۔

**کلمات حدیث کی تشریح** وعترتی اہل بیٹی ملا علی قاری فرماتے ہیں، اہل بیت عام طور صاحب بیت کے حال احوال سے بخوبی واقف ہوتے ہیں، اس لئے زیادہ ظاہر یہ ہے کہ حدیث میں اہل بیت النبی سے مراد وہ لوگ ہیں جو اہل علم ہونے کے ساتھ ساتھ حضور کی سیرت و کردار سے واقف ہیں، اور آپ کی حکمت و مصلحتوں سے بہرہ ور ہیں اور یہی لوگ کتاب اللہ سے جدا نہ ہوں گے، قیامت میں یہ کتاب اللہ کے ساتھ ساتھ ہوں گے یہاں تک کہ جب حوض کوثر پر آئیں گے، تو اپنے حقوق کی رعایت رکھنے والوں کا شکریہ ادا کریں گے اور حضور ان کے ساتھ سلوک و احسان فرمائیں گے اور اللہ پاک اجر عظیم سے نوازیں گے اور جن لوگوں نے ان کے حقوق ضائع کئے ہوں گے ان کا معاملہ اس کے برعکس ہوگا، آخر میں حضور نے دعوت فکری ہے کہ تم غور و فکر کرو کہ تم میرے بعد کتاب اللہ اور اہل بیت کے ساتھ اچھا سلوک کرو گے یا برا۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۹۴۷☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۵۴

﴿اہل بیت سے دشمنی حضور سے دشمنی ہے﴾

وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ أَنَا خَرَبْتُ لِمَنْ حَارَبَهُمْ وَسَلَّمَ لِمَنْ سَالَمَهُمْ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۶ ج ۲، باب فضل فاطمہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۷۰

**حل لغات:** خَرَبْتُ لِي وَعَلَى دُشْمَن۔ محارب، حَارَبْتُ مُحَارَبَةً وَجَرَّابًا جَنَگ کرنا، لَرْنَا۔ سَلَمْتُ صِلَح جو، مَصَالِح۔ سَالَمْتُ مَسَالِمَةً وَبِسَالَمًا کسی سے مصالحت کرنا۔

**توجہ:** حضرت زید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی، فاطمہ، حسن اور حسین رضی اللہ عنہم کے بارے میں فرمایا کہ میں ان سے لڑنے والا ہوں جو ان سے لڑیں اور ان سے صلح کرنے والا ہوں جو ان سے صلح کریں۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** حدیث میں مذکور چار افراد حضور کے بہت ہی قریبی عزیز اور محبوب ہستیاں ہیں، ان سے محبت اور دشمنی حضور سے محبت اور دشمنی کا معیار ہیں۔ اس حدیث میں ان سے محبت کرنے کی ترغیب ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** خوب مصدر ہے یہ اور سلم دونوں مصدر ”زید عدل“ کی طرح مبالغہ پر محمول ہیں۔ یہ روایت قطعاً صحیح نہیں۔ علی بن قادم خزاعی کوئی شیعہ ہو گیا تھا اور سدی اسماعیل بن عبد الرحمن پر بھی شیعیت کا الزام تھا اور اسباط بن محمد ہمدانی حدیثوں میں بہت غلطیاں کرتا تھا، اور عجیب و غریب روایتیں بیان کرتا تھا اور صحیح معروف راوی نہیں اور حضرت زید سے اس کا سماع بھی معلوم نہیں یہ بات امام بخاری نے فرمائی ہے۔ (تحفۃ اللمسی)

حدیث نمبر ۲۹۴۸☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۵۵

﴿آپ کو سب سے زیادہ حضرت فاطمہ محبوب تھیں﴾

وَعَنْ جُمَيْعِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ عَمَّتِي عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلْتُ أَيُّ النَّاسِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ فَاطِمَةُ فَقِيلَ مِنَ الرِّجَالِ قَالَتْ رَوْحُهَا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)



حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۶ ج ۲، باب فضل فاطمہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۷۴

حل لغات: غَمَّة پھو بھی (ج) غَمَّات۔

ترجمہ: حضرت جمیع بن عیسر سے روایت ہے کہ میں اپنی پھوپھی جان کے ساتھ حضرت عائشہ صدیقہ کی خدمت میں حاضر ہوا، میں نے پوچھا کہ لوگوں میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ پیارا کون تھا؟ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ فاطمہؑ، کہا گیا مردوں میں سے فرمایا کہ ان کے خاوند۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث

حضرت عائشہؓ کے منصف مزاج ہونے کا اندازہ لگائیے کہ حضرت فاطمہؑ اور حضرت علیؑ کو پہلا آنحضرتؐ کا سب سے زیادہ محبوب قرار دیا، حالاں کہ وہ یہ بھی کہہ سکتی تھیں کہ حضورؐ کو سب سے زیادہ محبوب میں اور میرے باپ تھے اور یہ بات اپنی جگہ صحیح بھی تھی؛ کیوں کہ صحیح حدیث میں اسی طرح وارد ہے، مگر حضرت عائشہؓ نے نہایت انصاف اور وسعت قلبی کا مظاہرہ کیا اور اس اعزاز کا مستحق حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ کو قرار دیا۔ اب سوال یہ ہے کہ اس حدیث میں اور اس حدیث میں تعارض ہے جس میں سوال کرنے والے کے جواب میں آنحضرتؐ نے فرمایا مجھے سب سے زیادہ عورتوں میں عائشہؓ محبوب ہیں اور مردوں میں ان کا باپ محبوب ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اصل بات تو حضرت رسول پاکؐ کی ہے، حضرت عائشہؓ نے تو اپنے اندازہ سے فرمایا ہے ان کو ایسا ہی کہنا چاہئے تھا، لہذا اس میں کوئی تعارض نہیں ہے، باقی کسی کا محبوب ہونا اور چیز ہے اور مقام اور رتبے والا ہونا دوسری چیز ہے، بہت سارے لوگ محبوب ہوتے ہیں، مگر رتبہ دوسروں کا بلند ہوتا ہے۔ (توضیحات)

کلمات حدیث کی تشریح

قالت فاطمہ حضرت عائشہؓ کے جواب میں معلوم ہو گیا کہ ان کے دل میں نبی کی بیٹی اور داماد کی بڑی قدر تھی۔ حضرت علیؑ کا محبت کی وجہ سے شیخین سے افضل ہونا لازم نہیں آتا؛ کیوں کہ اولاد اور اقارب سے محبت فطری چیز ہے، یہ جو کچھ وضاحت ہوئی متن کو سامنے رکھ کر در نہ سند کے لحاظ سے یہ حدیث قطعاً قابل اعتبار نہیں، جمیع کوئی شیعہ ہو گیا تھا اور دوسرا راوی ابوالحجاف غالی شیعہ تھا، بکثرت اہل بیت کے سلسلہ میں روایات وضع کرتا تھا اور زائغ (کج رو) ضعیف بھی تھا اور تیسرا راوی عبدالسلام نہایت ضعیف روایتیں بیان کرتا تھا اور حسین لین الحدیث (نرم حدیثوں والا) تھا۔ (تحفۃ اللمی)

حدیث نمبر ۲۹۴۹ حضرت عباسؑ کی فضیلت کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۶۱۵۶

وَعَنْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ الْعَبَّاسَ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُغَضَّبًا وَأَنَا عِنْدَهُ فَقَالَ مَا أَغَضَبَكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا وَلِقُرَيْشٍ إِذْ تَلَقَّوْا بَيْنَهُمْ تَلَاقًا يَوْجُوهُ مَبْشَرَةً وَإِذَا لَقَوْنَا لَقَوْنًا بَغِيرَ ذَلِكَ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى اخْمَرَتْ وَجْهَهُ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَدْخُلُ قَلْبَ رَجُلٍ الْإِيمَانُ حَتَّى يُجِبَّكُمْ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ أَذَى عَمِي فَقَدْ أَذَانِي فَإِنَّمَا عَمُّ الرَّجُلِ صِنُوْهُ أَبِيهِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي الْمَصَابِيحِ عَنْ الْمُطَّلِبِ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۷ ج ۲، باب مناقب العباس، کتاب المناقب، ۳۷۵۸

حل لغات: مُغَضَّبًا مفعول من الإغضاب اغضبه اغضاباً ناراض کرنا، غصه دلانا (افعال)۔ تَلَقَّوْا تَلَاقًا دو کا باہم ملنا، آمنے سامنے ہونا (تفاعل)۔ مَبْشَرَةً أَبْشَرُوا ابْشَارًا خوشی کا چہرے کو چکا دینا۔ لَقَوْا لَقِيَهُ (سمع) لقاء وبتلقاء کسی سے ملاقات ہونا۔ اخْمَرَتْ اخْمَرًا سرخ ہو جانا؛ غصہ سخت ہو جانا۔ غَمٌ چچا (ج) اَعْمَامٌ و غَمُومَةٌ۔ صِنُوْهُ مائل فرد، مثل، مقابل؛ ایک درخت کی جڑ سے دو یکساں اگنے والی شاخوں میں سے ایک (ج) صِنُوَانٌ وَأَصْنَاء۔

توجہ: حضرت عبدالمطلب بن ربیعہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عباس بن عبدالمطلبؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس غصہ کی حالت میں آئے، دراصل ایک میں آپ کے پاس موجود تھا، پس آپ نے پوچھا آپ کو کس چیز نے غضبناک کیا؟ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! ہمارے لئے اور قریش کے لئے کیا ہے؟ جب وہ آپس میں ملتے ہیں تو خندہ پیشانی سے ملتے ہیں اور جب ہم سے ملتے ہیں تو اور طرح سے ملتے ہیں، (یہ ان کے جلنے کی علامت ہے) راوی کہتے ہیں پس رسول اللہ غضبناک ہوئے، یہاں تک کہ آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا، پھر فرمایا تم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، کسی بھی آدمی کے دل میں ایمان داخل نہیں ہو سکتا جب تک وہ اللہ اور اس رسول کے لئے تم سے محبت نہ کرے، پھر آپ نے (خطاب عام میں) فرمایا لوگو! جس نے میرے چچا کو ستایا اس نے مجھے ستایا؛ کیوں کہ باپ اور چچا ایک جڑ سے نکلنے والے درخت ہیں۔ (ترمذی) اور مصابیح میں مطلب بن ربیعہ ہے۔

**خلاصہ حدیث** رسول اللہ اپنے چچا حضرت عباسؓ سے بہت محبت کرتے تھے، لہذا عباسؓ سے قریش کی جلن و بے اعتنائی آپ کو برداشت نہیں ہوئی، اور آپ نے سخت تنبیہ فرمائی، رسول اللہ ان کا بہت احترام کرتے تھے اور صحابہ کرام بھی حضرت عباسؓ کی عظمت شان کے معترف تھے۔ امام بغویؒ حضرت عباسؓ کے بارے میں لکھتے ہیں: کان العباس اعظم الناس عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والصحابة یعترفون للعباس بفضلہ ویشاورنہ ویاخذونہ رایہ۔ حضرت عباسؓ رسول اللہ کے نزدیک عظیم ترین لوگوں میں شمار ہوتے تھے، صحابہ کرام بھی ان کی فضیلت کے معترف تھے، ان سے مشورہ کرتے اور ان کی رائے پر عمل کرتے تھے، جیسا کہ ابھی گذر چکا ہے انھیں رسول اللہؐ سے بڑی محبت تھی، غزوہ حنین میں ایک موقع ایسا آیا کہ عام صحابہ کرام کے قدم اکھڑ گئے تھے اور آپ تقریباً تنہا رہ گئے تھے، لیکن ایسے نازک وقت میں بھی حضرت عباسؓ آپ کے ساتھ تھے، ایک بار حضرت عمر فاروقؓ کے زمانہ خلافت میں قحط پڑ گیا تھا، حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ سے بارش کی دعا کرنے کی درخواست کی، حضرت عباسؓ نے دعا کی اور اللہ نے باران رحمت نازل فرمائی۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** لقونا بغير ذلك یعنی باقی قریش جب ہم یعنی بنو ہاشم سے ملتے ہیں تو بشارت اور فراخ دلی کے ساتھ نہیں ملتے، بلکہ تنگی اور منہ بنا کر ملتے ہیں اور اس کی وجہ وہی ہے جو اللہ پاک نے قرآن میں ارشاد فرمایا ہے، "یحسدون الناس علی ما آتاهم اللہ من فضلہ" یعنی وہ لوگوں پر حسد کرتے ہیں اس فضیلت کی وجہ سے جو اللہ تعالیٰ نے ان کو عطا فرمائی ہے، چنانچہ ابو جہل بھی یہی کہتا تھا کہ رأیہ، سقایہ، نبوت در سالت یہ سب مناصب بنو ہاشم لے گئے قریش کے پاس کیا بچا۔ فغضب رسول اللہ حضور کا ناراض ہونا یا تو خاص قریش کے اس رویے (یعنی حسد) کی وجہ سے تھا، یا مطلقاً اس مذموم صفت کی وجہ سے تھا۔ صنو ایہ چچا بمنزلہ باپ ہوتا ہے اس کو ستانا باپ کو ستانا بیٹے کو ستانا ہے۔

**حضرت عباس کا تعارف:** عباس نام، ابو الفضل کنیت والد کا نام عبدالمطلب اور والدہ کا نام ثیلہ تھا، زمانہ جاہلیت میں بھی قریش کے ایک معزز سردار تھے، خانہ کعبہ کا انتظام و انصرام اور حجاج کو پانی پلانے کا عہدہ ان کو اپنے والد عبدالمطلب سے ورثہ میں ملا تھا، اسلام بہت دیر میں قبول کیا، لیکن اسلام اور داعی اسلام سے ہمیشہ محبت رہی، حالت کفر میں بھی کبھی اسلام کے خلاف برسر پیکار نہیں ہوئے، بدر کے موقع پر کفار زبردستی کھینچ کر میدان میں لائے، مگر آنحضرتؐ کو حقیقت معلوم تھی، اس لئے آپؐ نے صحابہ کو ہدایت کی کہ عباس زبردستی میدان میں لائے گئے ہیں، اس لئے اگر کسی مسلمان کی تلوار کی زد میں وہ آئیں تو وار نہ کرے، جنگ کے بعد کافر قیدیوں میں عباس بھی تھے، اتفاق سے ان کی مشکیں زیادہ زور سے بندھ گئیں تھیں، جس کی وجہ سے انھیں بہت تکلیف تھی، آنحضرتؐ ان کے کراہنے کی آواز سن کر بے چینی کی وجہ سے رات بھر آرام نہ فرما سکے، جب صحابہ کو معلوم ہوا تو انھوں نے ان کی مشکیں ڈھیلی کر دیں،

مسلمان نہ ہونے کے باوجود ان کی طبیعت اسلام کی طرف بہت مائل تھی، چنانچہ یہ کفار کی خبریں حضور کو آ کر دیتے تھے اور ان کے راز سے حضور کو آگاہ کرتے تھے، حضورؐ سے بہت محبت کرتے تھے اور دل سے یہ چاہتے تھے کہ حضورؐ کا مشن اسلام زیادہ سے زیادہ کامیاب ہو، رسول خداؐ بھی ان سے محبت کرتے تھے، اور چچا ہونے کی حیثیت سے ان کی بہت تعظیم کرتے تھے، ایک مرتبہ حضرت عمرؓ مدینہ کے محصل مقرر ہوئے، انھوں نے تمام مسلمانوں کی طرح حضرت عباسؓ سے بھی رقم طلب کی، انھوں نے کچھ پس و پیش کی تو حضرت عمرؓ نے سختی سے تقاضہ کیا، حضورؐ کو یہ بات معلوم ہوئی تو فرمایا عمرؓ بدر کے موقع پر ندیہ میں عباسؓ سے بہت کچھ لے چکے ہو، وہ اللہ کے رسول کے چچا ہیں اور چچا باپ کے برابر ہوتا ہے۔ اسی لحاظ سے صحابہؓ بھی آپؐ کی بہت عزت کرتے تھے زمانہ خلافت میں حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ بھی گھوڑے پر سوار ہوتے اور آپؐ سامنے آ جاتے تو تعظیماً اتر پڑتے، حضرت عمرؓ کی معاملات میں آپؐ سے مشورہ کرتے اور آپؐ سے دعا کروا تے، قحط عام المرادہ کے موقع پر حضرت عمرؓ نے منبر پر کھڑے ہو کر کہا خداوند پہلے ہم رحمت عالم کا وسیلہ پکڑتے تھے، اور اب ہم ان کے بعد ان کے چچا کا وسیلہ پکڑ کر حاضر ہوئے ہیں، ان کے طفیل میں ہمیں سیراب کر دے، اس کے بعد حضرت عباسؓ نے دعا مانگی شروع کی تو یکایک صاف و شفاف آسمان پر بادل گھرنے لگے اور تھوڑی ہی دیر کے بعد خوب بارش ہوئی، اس غیر متوقع بارش سے لوگ انتہائی خوش ہوئے، اور حضرت عباسؓ کے ہاتھ پیر چوم کر کہتے، ساقی حرمین مبارک ہو۔ ۳۲ھ میں خلیفہ ثالث حضرت عثمانؓ کے زمانہ خلافت میں اٹھاسی سال کی عمر میں جمعہ کے دن حضرت عباسؓ نے وفات پائی، خلیفہ نے نماز جنازہ پڑھا کر لحد خاکی کے سپرد کیا۔ (ہمارے اسلاف)

### حدیث نمبر ۲۹۵۰ ﴿حضرت عباسؓ سے اظہار محبت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۵۷

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْعَبَّاسُ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، باب مناقب العباس، کتاب المناقب، حدیث ۶۲۷۲ (یہ حدیث ترمذی کے متداول ہندستانی نسخ میں مل نہیں سکی)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عباس مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں۔

خلاصہ حدیث آپؐ میں اور حضرت عباسؓ میں کمال اتحاد و قرب تھا جس کا مظہر آپؐ کا یہ فرمان ہے۔

العباس منی وانا منه عباس مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں یعنی ہم دونوں ہم مزاج ہم شرب ہیں، ایسا ہی ارشاد آپؐ نے حضرت علیؓ کے بارے میں فرمایا ہے ”ان علیا منی وانا منه“ مقصد

یہی ہے کہ میرے اقارب میرے ساتھ متصل ہیں۔

### حدیث نمبر ۲۹۵۱ ﴿حضرت عباسؓ اور انکی اولاد کے لئے دعا﴾ عالمی حدیث ۶۱۵۸

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبَّاسِ إِذَا كَانَ غَدَاةُ الْإِثْنَيْنِ فَأَتَيْتَنِي أَنْتَ وَلَدُكَ حَتَّى أَدْعُو لَهُمْ بِدَعْوَةٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا وَلَدُكَ فَعَدَا وَغَدَوْنَا مَعَهُ وَأَلْبَسْنَا كِسَاءَهُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْعَبَّاسِ وَلَوْلَدِهِ مَغْفِرَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً لَا تَغَادِرْ ذَنْبًا أَلَلَّهُمْ أَحْفَظْهُ لِي وَلَدِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ رَزِينٌ وَاجْعَلِ الْبَخْلَافَةَ بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب مناقب العباس، کتاب المناقب، حدیث ۶۲۷۲

حل لغات: غَدَا (نصر) غَدُوا صبح کو جانا، اِلٰی کَلَامُ صبح کے وقت کسی جگہ آنا۔ اَلْبَسْنَا اَلْبَسَ فَلَانًا الثَّوْبَ کپڑا پہنانا (افعال)۔ کِسَاءَ اوڑھنے کی چادر (ج) اَلْخَمِيَّةَ تَغَادَرُ مُغَادَرَةً وَغَدَارًا چھوڑنا، باقی رکھنا، بچانا۔ عَقِبَ اِیْرٰی: ہر چیز کا آخر، بیٹا، اولاد، پوتا، پوتی جو باقی رہیں (ج) اَعْقَابُ۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ پیر کے دن صبح کو تم اپنی اولاد کو لے کر میرے پاس آنا، تاکہ میں تمہارے لئے دعا کروں، جس کے سبب اللہ تعالیٰ تمہیں اور تمہاری اولاد کو نفع پہنچائے، چنانچہ صبح کے وقت حضرت عباسؓ اور ان کے ساتھ ہم سب آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے، آنحضرتؐ نے اپنی چادر مبارک ہم سب کو اڑھائی اور پھر یوں دعا فرمائی اے اللہ! عباسؓ کو اور ان کی اولاد کو بخش دے اور ظاہر و باطن کی ایسی بخشش عطا فرما جو کوئی گناہ باقی نہ چھوڑے، الہی! عباسؓ کو ان کی اولاد میں قائم و محفوظ رکھ (ترمذی) اور رزین نے اس دعا کے آخر میں یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ امارت و بادشاہی کو ان کی اولاد میں باقی رکھ۔ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں آپؐ نے حضرت عباسؓ اور ان کی اولاد کے لئے دعا کی ہے، ان کے لئے دنیا و آخرت میں کامیابی اور بخشش مانگی ہے، یہ بھی آپؐ کے کمال تعلق کی دلیل ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** البسنا کساء آنحضرتؐ نے ان سب کو اپنی چادر سے ڈھانپ لیا، اس طرف اشارہ کرنے کے لئے کہ جس طرح میں نے ان کو اپنی چادر میں ڈھانپ لیا ہے، اسی طرح رحمت خداوندی بھی ان کو ڈھانپ لے، پھر ان کو دعا دی ”اللھم اغفر للعباس“ یعنی اے اللہ! ان کے ظاہری گناہ بھی معاف فرما اور انھیں بھی جو پوشیدہ طور پر سرزد ہوئے، جن کو اللہ علام الغیوب کے علاوہ کوئی نہیں جانتا اور یہ مغفرت و بخشش ایسی ہو کہ کوئی گناہ بھی بغیر بخشش کے نہ رہ جائے۔ تو پریشانی فرماتے ہیں کہ ان کو چادر میں ڈھانپنا اس طرف اشارہ کرنے کے لئے تھا کہ یہ سب ایک ہی جان ہیں اور اللہ پاک ان سب کو آخرت میں ان کے تلے جمع کرے گا۔ رزین کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ خلافت و امارت ان میں باقی رہے چنانچہ حضورؐ کی یہ دعا بھی قبول ہوئی اور ایک لمبی مدت تک خلافت بنو عباسؓ میں رہی اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضورؐ امت کو یہ حکم دے رہے ہیں کہ خلافت بنو عباسؓ کا حق ہے، ان کے ہوتے ہوئے کسی اور کو اس منصب پر فائز نہ کیا جائے۔ (رواہ الترمذی) یہ حدیث نہایت ضعیف ہے۔

**حدیث نمبر ۲۹۵۲ حضرت ابن عباسؓ کی خصوصیت عالمی حدیث نمبر ۶۱۵۹**

وَعَنْهُ أَنَّهُ رَأَى جِبْرِيلَ مَرَّتَيْنِ وَدَعَا لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۷ ج ۲، باب مناقب عبد اللہ بن عباسؓ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۴۲

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے دو دفعہ حضرت جبریلؑ کو دیکھا اور دو مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے دعا فرمائی۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** حضرت ابن عباسؓ نے حضرت وحیہ کلبی کی شکل میں حضرت جبریلؑ کو عالم ملکوت میں دیکھا۔ یہ حضرت ابن عباسؓ کی خصوصیت ہے۔ اسی طرح آپؐ نے ان کے لئے حکمت کی خصوصی دعا کی، جس کی بنا پر فہم قرآن میں وہ اکابر صحابہؓ سے بھی آگے بڑھ گئے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** داعی جبریل مَرَّتَيْنِ حضرت ابن عباسؓ نے دو مرتبہ جبریلؑ کو دیکھا، ایک مرتبہ حدیث جبریلؑ کے موقع پر جب جبریلؑ انسانی صورت میں صحابہؓ کے درمیان تشریف لائے تھے، اور ایمان اسلام احسان اور قیامت کے بارے میں سوال کئے تھے، اس وقت اور حضرات نے بھی جبریلؑ کو دیکھا تھا۔ دوسری مرتبہ حضرت عباسؓ نے کسی ضرورت سے ابن عباسؓ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا۔ وہ گئے تو نبیؐ کے پاس کوئی آدمی تھا، وہ لوٹ آئے اور بتا سہا کہ آپؐ کے پاس کوئی آدمی بیٹھا ہے اس لئے میں لوٹ آیا، پھر حضرت عباسؓ خود آئے تو کوئی نہیں تھا۔ حضرت عباسؓ نے ابن عباسؓ کی بات

ذکر کی تو آپؐ نے فرمایا، ”وہ جبریل تھے“ (یہ واقعہ طبقات ابن سعد میں ہے)۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے لئے نبیؐ نے دو مرتبہ دعا کی، ایک مرتبہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت میمونہؓ کے گھر استنحج کے لئے تشریف لے گئے تو ابن عباسؓ نے وضو کے لئے پانی رکھا۔ آپؐ نے پوچھا، پانی کس نے رکھا؟ بتایا گیا کہ عبد اللہ نے رکھا۔ پس آپؐ نے ان کو فقہ و فہم کی دعا دی۔ دوسری مرتبہ جب آپؐ تہجد کے لئے کھڑے ہوئے تو ابن عباسؓ بائیں طرف کھڑے ہوئے، آپؐ نے ان کو دائیں طرف برابر میں کھڑے ہونے کا اشارہ کیا تو وہ دائیں طرف ذرا پیچھے کھڑے ہوئے۔ سلام پھیرنے کے بعد آپؐ نے پوچھا، تم برابر کیوں نہیں کھڑے ہوئے؟ ابن عباسؓ نے جواب دیا، آپ اللہ کے نبی ہیں، میرے لئے برابر میں کھڑا ہونا مناسب نہیں۔ پس آپؐ نے پھر دعا دی اللھم علمہ الحکمۃ اے اللہ اس کی حکمت سکھلا۔ (تحفۃ الالمی)

حدیث نمبر ۲۹۵۳ ﴿حضرت ابن عباسؓ کیلئے حکمت کی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۶۰  
وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ دَعَا لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُؤْتِيَنِي اللَّهُ الْحِكْمَةَ مَرَّتَيْنِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۷ ج ۲، باب مناقب عبد اللہ بن عباس، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۲۳

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے یہی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لئے دو مرتبہ دعا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ مجھے حکمت عطا فرمائے۔

آپؐ نے حضرت ابن عباسؓ کو دعا دی ایک بار لفظ حکمت کے ساتھ دعا دی، یہ فرمایا اللھم علمہ الحکمۃ اور دوسری بار فقہ کے لفظ سے دعا دی یعنی یہ فرمایا اللھم فقهہ فی الدین۔ اور بظاہر یہ دونوں دعائیں آپؐ نے دو مختلف مجلسوں میں دی تھیں۔

خلاصہ حدیث

الحکمۃ حکمت کا لفظ قرآن کریم میں مستعمل ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے ومن یوقی الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا۔ جس کو حکمت عطا کی گئی اس کو خیر کثیر عطا کیا گیا۔ مگر یہاں جو حکمت کا لفظ مستعمل ہے اس سے کیا مراد ہے؟ اس کے متعلق محشی بخاری مولانا احمد سہارنپوری قدس سرہ نے بخاری شریف کے حاشیہ میں متعدد قول نقل کئے ہیں۔ بعض علماء نے کہا حکمت سے مراد قول میں درستی اور اصابت رائے ہے، بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ حکمت سے مراد دین کے اندر سمجھ بوجھ پیدا کرنا، یعنی اللہ تعالیٰ نے دین کی سمجھ عطا کر دی تھی اور بعض حضرات کا یہ خیال ہے کہ حکمت سے مراد ایک نور ہے، جو الہام و وسوس کے درمیان خط امتیاز قائم کرتا ہے۔ دوسرے بعض علماء نے کہا ہے کہ اس سے مراد سرعت الجواب بالصواب ہے یعنی علی الفور درست اور صحیح جواب دینا۔ اور بعض علماء محدثین نے کہا ہے کہ حکمت سے مراد عقل ہی کی ایک کیفیت ہے جو کسی چیز کی صحت و عدم صحت کا فیصلہ کرتی ہے۔ اس کے علاوہ اور بھی اقوال علماء نے لکھے ہیں۔ امام ابن وہبؒ کہتے ہیں کہ میں نے امام مالکؒ سے حکمت کے متعلق سوال کیا، کہ حکمت سے کیا مراد ہے؟ تو انھوں نے فرمایا حکمت سے دین کی معرفت دین میں تفقہ پیدا کرنا اور اتباع سنت مراد ہے۔ اور حضرت امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ حکمت سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتیں ہیں۔ اور کہا گیا ہے کہ حکمت سے مراد حق و باطل کے درمیان فرق کرنا ہے۔ (مکمل الحاج)

حدیث نمبر ۲۹۵۴ ﴿حضرت جعفر طیارؓ کی کنیت کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۶۱  
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ جَعْفَرٌ يُحِبُّ الْمَسَاكِينَ وَيَجْلِسُ إِلَيْهِمْ وَيُحَدِّثُهُمْ وَيَحْدِثُونَهُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْنِيهِ بِأَبِي الْمَسَاكِينِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۷ ج ۲، باب مناقب جعفر، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۶۶

حل لغات: الْمَسَاكِينُ (و) مَسْكِينٌ غریب و نادار، وہ شخص جس کے پاس بال بچوں کی کفایت بھر سامان زیست نہ ہو۔ یُكْنِيهِ كُنَاهُ بِكَذَا تَكْنِيَةً کسی کو کوئی کنیت یا لقب دینا (تفہیم)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضرت جعفرؓ مسکین لوگوں سے محبت رکھتے ان کے پاس بیٹھتے اور ان سے گھل مل کر باتیں کیا کرتے، بایں وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی کنیت ابوالمساکین رکھی ہوئی تھی۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث: حضرت جعفر رضی اللہ عنہ غریبوں اور مسکینوں کا بہت خیال رکھتے تھے، حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں جعفرؓ سے جب کوئی بات دریافت کرتا وہ پہلے مجھے اپنے گھر لجا کر کھانا کھلاتے، پھر میری بات کا جواب دیتے، وہ مساکین کے بارے میں (رسول اللہ ﷺ کے استثناء کے ساتھ) سب سے بہتر شخص تھے، اسی لئے ان کا لقب ابوالمساکین پڑ گیا تھا۔ (عارف الحدیث)

کلمات حدیث کی تشریح: بحسب المساکین مساکین کے ساتھ بہت زیادہ تعلق اور ان کے ساتھ عمدہ برتاؤ کی وجہ سے حضورؐ نے ان کی کنیت ابوالمساکین رکھ دی تھی، جیسا کہ حضرت علیؓ کی کنیت ابو تراب ان کے مٹی پر بیٹھنے کی وجہ سے رکھ دی گئی تھی، اسی طرح صوفی کو ابن الوقت یا ابوالوقت اور مسافر کو ابن السبیل کہہ دیا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۹۵۵ ﴿حضرت جعفر طیارؓ کی خصوصیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۶۲

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ جَعْفَرًا يَطِيرُ فِي الْجَنَّةِ مَعَ الْمَلَائِكَةِ رَوَاهُ

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۷ ج ۲، باب مناقب جعفر، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۶۳

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے جعفر کو جنت میں فرشتوں کے ساتھ اڑتے ہوئے دیکھا ہے۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث: غزوہ موتہ میں حضرت جعفرؓ شہید ہو گئے اور ان کے ہاتھ کاٹ دیئے گئے، بعد میں آپؐ نے خواب میں یا کشف کے ذریعہ دیکھا کہ ان کو بازو کی جگہ دو پر ملے ہیں اور وہ جنت میں فرشتوں کے ساتھ اڑ رہے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح: يطير في الجنة مع الملائكة غزوہ موتہ (میم کا پیش، واد ساکن) میں حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد جہنڈا حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے سنبھالا تھا، آپؐ دوسرے کمانڈر مقرر کئے گئے تھے۔ آپؐ کھوڑے سے اتر پڑے اور اس کی کوچیں کاٹ دیں (تاکہ وہ دشمن کے کام نہ آئے) پھر آپؐ وار پر وار کرتے رہے، یہاں تک کہ دشمن کی ضرب سے آپؐ کا داہنا ہاتھ کٹ گیا۔ آپؐ نے جہنڈا بائیں ہاتھ میں لے لیا، وہ بھی کٹ گیا تو باقی ماندہ بازوؤں سے جہنڈا آغوش میں لے لیا، اور اس وقت تک بلند رکھا جب تک خلعت شہادت سے سرفراز نہ ہو گئے۔ پھر دشمن نے ایسی تلواریں مار دیں کہ آپؐ کے دھڑکڑے ہو گئے اللہ نے آپؐ کو دو بازوؤں کے عوض جنت میں دو پر عنایت فرمائے، جن کے ذریعہ وہ جہاں چاہتے ہیں اڑتے ہیں۔ اسی لئے ان کا لقب جعفر طیار اور ذوالجناحین پڑ گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں نے جعفر کو جنت میں فرشتوں کے ساتھ اڑتے ہوئے دیکھا۔ یہ حدیث ضعیف ہے، علی مدینی کے والد عبد اللہ بن جعفر ضعیف راوی ہیں، ابن معین وغیرہ نے ان کی تضعیف کی ہے۔ مگر یہ حدیث اور متعدد صحابہ سے بھی مروی ہے۔ اس لئے شواہد کی وجہ سے قابل اعتبار ہے۔ طبرانی میں ابن عباسؓ سے مروی ہے، نبی کریمؐ نے فرمایا، میں (خواب میں) گزشتہ رات جنت میں گیا، پس میں نے جعفر کو جنت میں فرشتوں کے ساتھ اڑتے

ہوئے دیکھا۔ اس کے علاوہ فتح الباری میں اور بھی روایات ہیں پس یہ فضیلت ثابت ہے گو یہ روایت ضعیف ہے۔

**سوال:** شہداء کی رو میں سبز رنگ کے پرندوں (کے پاؤں) میں ہوتی ہیں، وہ جنت کے پھلوں سے کھاتی ہیں، پس جب بھی شہداء جنت میں جاتے ہیں تو حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ کی خصوصیت کیا رہی؟

**جواب:** حضرت جعفرؓ کی دو خصوصیتیں ہیں، اول: شہداء کی رو میں سبز رنگ کے پرندوں کے پاؤں میں بیٹھ کر یعنی ہرے رنگ کے ہوائی جہازوں کی اگلی سیٹ پر بیٹھ کر جنت میں جاتی ہیں اور وہاں چگتی چرتی ہیں پھر واپس آ جاتی ہیں یعنی دوسروں کے پروں سے اڑ کر جاتی ہیں۔ اور حضرت جعفرؓ خود اپنے پروں سے اڑ کر جاتے ہیں اور دونوں میں فرق واضح ہے۔ دوم: شہداء کی رو میں تنہا جاتی ہیں ان کو کوئی لینے نہیں آتا اور وہ چر چک کر واپس آ جاتی ہیں اور حضرت جعفرؓ فرشتوں کے جھرمٹ میں جاتے ہیں اور جہاں اور جب تک چاہتے ہیں گھومتے ہیں، یعنی حضرت جعفرؓ کو میزبان کے فرستاد لینے آتے ہیں اور پورے اعزاز کے ساتھ لے جاتے ہیں اور دوسرے شہداء اپنے طور پر جاتے ہیں ان کو کوئی لینے نہیں آتا یہ حضرت جعفرؓ کا امتیاز ہے۔ (تحفۃ اللمعی)

**حدیث نمبر ۲۹۵۶: حضرت حسنین جوانان جنت کے سردار ہیں** عالمی حدیث نمبر ۶۱۶۳  
وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ.  
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

**حوالہ:** ترمذی، ص ۲۱۷ ج ۲، باب مناقب الحسن، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۶۸  
**حل لغات:** شَبَاب (و) شَابَ جوان لڑکا جو بالغ ہو گیا ہو لیکن مکمل مرد نہ ہوا ہو (ج) شَبَابٌ  
**ترجمہ:** حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حسن اور حسین دونوں جنتی جوانوں کے سردار ہیں۔ (ترمذی)

یہ حدیث متعدد صحابہ سے مروی ہے، یہاں تک کہ سیوطی رحمہ اللہ نے اس کو متواتر کہا ہے۔ اور اس کا مطلب یہ ہے کہ جو دنیا میں جوانی میں فوت ہوئے، حسنین رضی اللہ عنہما آخرت میں ان کے سردار ہوں گے۔ پس یہ سوال ختم ہو گیا کہ جنت میں کبھی جوان ہوں گے۔ ۳۳ سال کی عمر کے ہوں گے، پھر جوانوں کے سردار ہونے کا کیا مطلب۔ (تحفۃ اللمعی)

**کلمات حدیث کی تشریح:** سید شباب اہل الجنة بعض حضرات کہتے ہیں کہ حضرات حسنین تمام اہل جنت کے سردار ہوں گے، لیکن انبیاء اور خلفائے راشدین مستثنیٰ ہیں، یعنی ان سے یہ حضرات افضل نہ ہوں گے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ جنت میں بہت سے لوگوں کو سرداری کا امتیاز ملے گا ان میں حضرات حسنین بھی ہیں، لہذا دیگر اکابر صحابہؓ مثلاً خلفائے راشدین پر ان کی اس حدیث سے فضیلت ثابت نہیں ہے۔

**حدیث نمبر ۲۹۵۷: حضرات حسنین پھول کے مانند ہیں** عالمی حدیث نمبر ۶۱۶۴  
وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ هُمَا رَيْنَاخَانِي مِنَ الدُّنْيَا  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَدْ سَبَقَ فِي الْفَصْلِ الْأَوَّلِ.

**حوالہ:** ترمذی، ص ۲۱۸ ج ۲، باب مناقب الحسن والحسين، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۷۰  
**ترجمہ:** حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حسن اور حسین دونوں میرے دنیا کے پھول ہیں۔ اسے ترمذی نے روایت کیا ہے اور یہ روایت پہلی فصل میں بھی گزر چکی ہے۔



## خلاصہ حدیث

آپ علیہ السلام اپنے لئے حضرات حسین کے محبوب و مرغوب ہونے کو بیان کر رہے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جیسے ریحان اور ریحانہ یعنی خوشبودار پودا، کلی یا گلہستہ خوشبودار ہوتا ہے اور اسے سونگھ کر لطف اندوز ہوا جاتا ہے، ایسے ہی میرے پھول حسن اور حسین ہیں، جنہیں میں سونگھتا ہوں اور فرحت و لذت محسوس کرتا ہوں، اور ویسے بھی بچوں کا بوسہ لیا ہی جاتا ہے۔ اور طبرانی کی روایت ہے ابوالیوب سے وہ فرماتے ہیں میں رسول اللہ کے پاس گیا تو آپ کے سامنے حسن اور حسین کھیل رہے تھے، میں نے آپ سے پوچھا "اتحبہما یا رسول اللہ" رسول اللہ! کیا آپ ان سے محبت کرتے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، "کیف لا وھما ریحانتای من الدنیا اشمھما" کیوں اور کیسے نہیں؟ وہ تو دنیا میں میرے پھول ہیں، جنہیں میں سونگھتا ہوں۔ (کشف الباری)

## کلمات حدیث کی تشریح

ریحانای خوشبو کے معنی میں بھی ہو سکتا ہے اور رزق کے معنی میں بھی ہو سکتا ہے، رزق کے معنی یوں ہو سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ دو مکتے ہوئے پھول عطا کئے ہیں، اس معنی کے لئے رزقنی اللہ کی تعبیر آتی ہے۔ وقد سبق صاحب مصابح پر اعتراض ہے کہ یہ حدیث فصل اول میں بھی گزر چکی ہے اس کو دوبارہ کیوں ذکر کر دیا۔ سید جمال الدین فرماتے ہیں کہ یہ تکرار محض نہیں ہے، اس لئے کہ وہ حدیث بخاری کے حوالے سے نقل کی گئی تھی اور فصل اول میں صحیحین کی روایات ذکر کرنے کا التزام کیا گیا ہے اور یہ روایت ترمذی کے حوالے سے ذکر کی گئی ہے اور یہ دوسری فصل ہے نیز دونوں روایتوں کے الفاظ بھی فی الجملہ مختلف ہیں۔ (جدید مظاہر حق)

## حدیث نمبر ۲۹۵۸ ﴿حسین سے محبت کرنیوالوں کو دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۶۵

وَعَنْ أَسَمَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ طَرَفْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي بَعْضِ الْحَاجَةِ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُشْتَمِلٌ عَلَى شَيْءٍ لَا أَدْرِي مَا هُوَ فَلَمَّا فَرَعْتُ مِنْ حَاجَتِي قُلْتُ مَا هَذَا الَّذِي أَنْتَ مُشْتَمِلٌ عَلَيْهِ فَكَشَفَهُ فَإِذَا الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ عَلَى وَرَكَيْهِ فَقَالَ هَذَا ابْنَايَ وَابْنَتِي أَللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُمَا فَأَحِبَّهُمَا وَأَحِبْ مَنْ يُحِبُّهُمَا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۷ ج ۲، باب مناقب الحسن، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۶۹

حُل لغات: طَرَفْتُ الْقَوْمَ (ن) طَرَقًا وَطُرُوقًا رات کے وقت آنا۔ مُشْتَمِلٌ اِشْتَمَلَ عَلَى كَذَا مُشْتَمِلٌ ہونا، حاوی ہونا، اپنے اندر لئے ہوئے ہونا۔ كَشَفَ الشَّيْءَ وَعَنهُ (ض) كَشَفًا كَهْلَا، پردہ ہٹانا۔ وَرَكَيْهِ وَرَكَ كَاشْتِيَةً، ران کا بالائی حصہ، کولہا، سرین۔ ترجمہ: حضرت اسامہ بن زیدؓ کہتے ہیں کہ ایک دن میں رات میں کسی ضرورت سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، تو آپ اس حال میں باہر تشریف لائے کہ کسی چیز کو اپنے ساتھ لپیٹے ہوئے تھے اور میں نہیں جانتا تھا کہ وہ چیز کیا تھی؟ پھر جب میں اپنی ضرورت کو پورا کر چکا تو میں نے آپ سے پوچھا کہ یہ کیا چیز آپ نے لپیٹ رکھی ہے؟ آپ نے اس چیز کو کھولا تو کیا دیکھتا ہوں کہ وہ حسنؓ و حسینؓ ہیں جو آپ کے دونوں کولہوں پر تھے اور پھر فرمایا، یہ دونوں میرے بیٹے ہیں اور میری بیٹی کے بیٹے ہیں، خداوند میں ان دونوں کو محبوب رکھتا ہوں تو بھی ان کو محبوب رکھ اور ہر اس شخص کو محبوب رکھ جو ان دونوں کو محبوب رکھے۔ (ترمذی)

## خلاصہ حدیث

اس روایت سے معلوم ہوا کہ بیٹی کی اولاد یعنی نواسے بھی حکماً بیٹے ہی ہوتے ہیں اور جس طرح باپ کی طرف سے نسب باعث شرف و فضیلت ہوتا ہے، اسی طرح ماں کی طرف سے بھی نسب باعث شرف ہوتا ہے۔

## کلمات حدیث کی تشریح

واحِب من یحبہما یہ دعا آپ نے حضرات حسینؓ سے محبت رکھنے پر ترغیب دینے کے لئے فرمائی۔ مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۱۴۲-۶۱۴۳ دیکھیں۔

**حدیث نمبر ۲۹۵۹ ﴿شہادت حسینؑ کی اطلاع دینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۶۶**  
وَعَنْ سَلْمَى قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ وَهِيَ تَبْكِي فَقُلْتُ مَا يُبْكِيكِ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَغِيثُ فِي الْمَنَامِ وَعَلَى رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ التُّرَابُ فَقُلْتُ مَا لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ قَتْلَ الْحُسَيْنِ ابْنِهَا وَوَاهُ التَّوْمِيذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۸ ج ۲، باب مناقب الحسن، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۷۱

حل لغات: لِحْيَةٌ داڑھی (ج) لَحَى و لَحَى۔ اِنْفًا قریب ہی میں، ابھی ابھی۔

ترجمہ: حضرت سلمیٰ کہتی ہیں، میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئی، آپ رو رہی تھیں۔ میں نے آپ سے پوچھا آپ کیوں رو رہی ہیں؟ انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، آپ کے سر اور داڑھی پر مٹی تھی۔ میں نے پوچھا، یا رسول اللہ! آپ کا یہ حال کیوں ہے؟ آپ نے فرمایا، میں نے ابھی حسین کا قتل دیکھا۔ ترمذی نے روایت کیا اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔  
حضرت ام سلمہؓ کی وفات شہادت حسینؑ سے پہلے ۵۹ھ میں ہو گئی تھی، لیکن آپ نے بطور پیشین گوئی واقعہ کے وقوع سے پہلے ہی بتا دیا۔

خلاصہ حدیث

قتل الحسین حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۰ محرم الحرام ۶۱ھ میں شہید ہوئے۔ آنفا، یہ کلمہ آپ نے اس صورت حال کی تحقیق کے اعتبار سے فرمایا، شہادت حسین سے متعلق تفصیلات کے لئے

کلمات حدیث کی تشریح

عالمی حدیث ۶۱۷۹ دیکھیں۔

**حدیث نمبر ۲۹۶۰ ﴿آپ کا حضرات حسینؑ کو سونگھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۶۷**

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيُّ أَهْلِ بَيْتِكَ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَكَانَ يَقُولُ لِفَاطِمَةَ أَدْعِنِي لِي إِنِّي فَيَسُمُّهُمَا وَيَضُمُّهُمَا إِلَيْهِ. رَوَاهُ التَّوْمِيذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۸ ج ۲، باب مناقب الحسن، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۷۲

حل لغات: يَشُمُّ شَمَّ (ن) شَمًّا سونگھنا۔ يَضُمُّ (ض) (ن) ضَمًّا چمٹانا، ملانا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا آپ کو اپنے گھر والوں میں سب سے زیادہ محبوب کون ہیں؟ آپ نے فرمایا حسن اور حسین، اور آپ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا کرتے تھے، میرے لئے میرے دونوں بیٹوں کو بلاؤ، پھر آپ ان دونوں کو سونگھتے تھے، اور دونوں کو اپنے سے چمٹاتے تھے۔ (ترمذی) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

آپ کے دونوں نواسے پھول کے مانند تھے، لہذا آپ غایت محبت میں ان کو سونگھتے تھے، اور ان کو چمٹاتے تھے، معلوم ہوا کہ آپ کے نواسوں سے محبت آپ سے محبت کی دلیل ہے۔

خلاصہ حدیث

فَيَسُمُّهُمَا آپ حضرات حسینؑ کو بلا کر سونگھتے تھے۔ تفصیل کے لئے عالمی حدیث ۶۱۴۲ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

**حدیث نمبر ۲۹۶۱ ﴿حضرات حسینؑ کو گود میں بٹھانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۶۸**

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُنَا إِذَا جَاءَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ عَلَيْهِمَا قَمِيصَانِ أَحْمَرَانِ يَمْشِيَانِ وَيَعْتُرَانِ فَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمِنْبَرِ فَحَمَلَهُمَا

وَوَضَعَهُمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ صَدَقَ اللَّهُ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ نَظَرْتُ إِلَى هَذَيْنِ الصَّبِيَّانِ يَمْنِيَانِ وَيَعْتَرَانِ فَلَمْ أَصْبِرْ حَتَّى لَقَعْتُ حَدِيثِي وَرَفَعْتُهُمَا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّنْسَائِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۸ ج ۲، باب مناقب الحسن، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۷۴، ابوداؤد، ص ۱۵۸ ج ۱، باب الامام بقصر الخطبة، کتاب الصلوة، حدیث ۱۱۰۹، نسائی، ص ۱۵۹ ج ۱، باب نزول الامام، کتاب الجمعة، حدیث ۱۴۲۴ حل لغات: يَعْتَرَانِ عَثَرَ (ن ض) عَثَرًا وَ عَثَرًا ثَوْرًا كَهَانَ، ثَوْرًا كَلْنَا. قَطَعْتُ قَطَعَ الْحَدِيثِ (ف) بَاتٍ مُنْقَطِعٍ كَرْنَا. رَفَعْتُ رَفَعَ الشَّيْءَ (ف) رَفَعًا اِثْنًا۔

ترجمہ: حضرت بریدہ بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ ہمارے سامنے خطبہ ارشاد فرما رہے تھے، کہ اچانک حسنؑ اور حسینؑ آ گئے، دونوں سرخ کرتے پہنے ہوئے تھے، اور اس طرح چل کر آ رہے تھے کہ گر پڑتے تھے، چنانچہ رسول کریمؐ منبر سے اتر آئے، اور ان دونوں کو اپنی گود میں اٹھالیا، پھر انکو اپنے پاس بٹھا کر فرمایا اللہ تعالیٰ نے سچ کہا ہے، ”انما اموالکم واولادکم فتنہ“ میں نے ان دونوں کو دیکھا کرتے پڑتے چلے آ رہے ہیں تو مجھ سے صبر نہ ہو سکا، اور میں نے اپنی وعظ و نصیحت کا سلسلہ منقطع کیا اور منبر سے اتر کر انکو گود میں اٹھالیا۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

**خلاصہ حدیث** حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ ترک کر کے اپنے ان شہزادوں کو اٹھانا اس شفقت و محبت کی وجہ سے تھا، جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب میں موجزن تھی، اور اولاد و اطفال پر رحمت و شفقت مستحسن، مستحب اور پسندیدہ ہے، اور خطبہ کے دوران یہ عمل جائز ہے، اور عبادات کے تداعل کی قسم میں سے ہے۔ حضورؐ کا عذر بیان کرنا اور خطبہ کے دوران بچوں کو اٹھانے کی وجہ بیان کرنا آپؐ کی کسر نفسی اور تواضع ہے اور ساتھ ہی اصحابؓ کو اس پر تنبیہ کرنا ہے، اس طرح کے کاموں کی عادت نہ بنائیں، اور خطبہ کے دوران اس طرح کے کاموں کو بھل و آسان نہ سمجھیں۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضورؐ کا ان شہزادوں کو اٹھانا اس وجہ سے تھا تا کہ عند اللہ وعند الناس ان کا رتبہ اور مقام بلند ہو، اس کے بعد حضورؐ نے دوبارہ خطبہ شروع فرمایا۔

**کلمات حدیث کی تشریح** فنظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المنبر عارض کی وجہ سے خطیب خطبہ منقطع کر سکتا ہے، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ کلام فی الخطبہ جائز ہے، خطیب کا کلام اگر امر بالمعروف کے قبیل سے ہو یا کسی ضرورت یا مجبوری کی وجہ سے ہو تو بالاتفاق جائز ہے ورنہ بلا ضرورت کلام حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے، لیکن خطبہ اس سے فاسد نہیں ہوتا۔ ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ ان دونوں کا بار بار گرنا کسی کی وجہ سے تھا، بہت چھوٹے تھے، لیکن حضرت نے بذل میں لکھا ہے کہ ایسا نہیں کیوں کہ اس وقت ان کی عمر بظاہر چار سال اور تین سال کی تھی، اس لئے کہ حسنؑ کی پیدائش رمضان ۳ھ میں ہے اور حسینؑ کی شعبان ۴ھ میں، اور منبر کی بناء ۸ھ یا ۷ھ میں ہے، اور تین چار سال کا بچہ اتنا چھوٹا اور کمزور نہیں ہوتا کہ بار بار گرے، بلکہ ظاہر یہ ہے کہ ان کا یہ گرنا ناطول قیص کی وجہ سے تھا، وہ اپنے قیص میں ایک ایک کر گر رہے تھے۔ حضرت کی رائے کی تائید بعض الفاظ روایت سے ہوتی ہے، چنانچہ نسائی ص ۲۰۹ کی روایت کے لفظ ہیں، یعتران فی قمیصہما۔ (الدر المنصور)

حدیث نمبر ۲۹۶۲ ﴿حَضَرَتْ حُسَيْنٌ سَيِّدُ اَظْهَارِ تَعْلُقٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۶۹

وَعَنْ يَعْلَى بْنِ مُرَّةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُسَيْنٌ مِنِّي وَأَنَا مِنْ حُسَيْنٍ أَحَبَّ اللَّهُ مَنْ أَحَبَّ حُسَيْنًا حُسَيْنٌ مَبْطُ مِنْ الْأَسْبَاطِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۸ ج ۲، باب مناقب الحسن، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۷۵ حل لغات: مَبْطُ پوتا، نواسہ (ج) اَسْبَاطُ، قبیلہ۔

ترجمہ: حضرت علی بن مرثیہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، حسین مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں۔ اللہ اس سے محبت کرے جو حسین سے محبت کرتا ہے، حسین اسباط میں سے سبط ہے۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** جملہ صحابہ کرام اور دیگر تمام لوگ بخوبی جانتے تھے کہ حضرت حسین آپ ہی کے خاندان کے ایک فرد ہیں، اور آپ کے نواسے ہیں، مگر ہاں ہمہ حضور اکرم فرما رہے تھے کہ حضرت حسین مجھ سے ہیں اور میں حضرت حسین سے ہوں، درحقیقت ان کیساتھ محبت اخوت اور حسن سلوک کی طرف توجہ دلانا ہے، کہ حضرت حسین سے محبت رکھنا، گویا آپ ایمانی بصیرت اور خدائی الہام سے بخوبی سمجھ رہے تھے کہ حضرت حسین پر ایک طبقہ ظلم کرے گا، ان کیساتھ عداوت و نفرت اور بغض رکھے گا، اسلئے آپ نے خاص طور پر حضرت حسین کیساتھ حسن سلوک، اخوت و محبت کی ترغیب دی، بعض روایات سے پتہ چلتا ہے کہ آپ کو معلوم ہو گیا تھا کہ حضرت حسین شہید ہوں گے۔ (تحلیل الحاجۃ)

**کلمات حدیث کی تشریح** حسین منی وانا من حسین محاورہ میں اس کا مفہوم ہے کہ حسین میرے ہیں اور میں حسین کا ہوں، یہ جملہ یگانہ و اتحاد پر دلالت کرتا ہے۔ دو شخصوں کا مزاج ملتا جلتا ہو تو یہ جملہ استعمال کرتے ہیں، جیسے اردو میں محاورہ ہے شیر و شکر ہونا۔ یہ جملہ آپ نے حضرت حسین کے علاوہ بھی بعض دیگر صحابہ کے لئے استعمال کیا ہے۔ احب اللہ من احب حسینا ملا علی قاری فرماتے ہیں فان محبتہ محبة الرسول ومحبة الرسول محبة اللہ۔ حسین کی محبت رسول کی محبت ہے اور رسول کی محبت اللہ کی محبت ہے۔ حسین سبط من الاسباط اس کی شرح میں چند اقوال منقول ہیں سبط یہاں قبیلہ کے معنی میں ہے۔ المقصود الاخبار فی بقاءہ وکثرة اولادہ المراد انہ امة من امة الاخير۔ یعنی سورہ ہود ۶۵ میں ان ابراہیم کان امة کی طرح حضرت حسین کو بھی ایک امت قرار دیا ہے۔ علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں انہ حقیق بذالک واهل لہ، یعنی وہ نواسہ ہونے کے مستحق اور لکے اہل ہیں، ورنہ صلی اولاد ہونے کے باوجود حضرت نوح کے بیٹے کو ”انہ لیس من اہلک“ کہہ دیا گیا۔ مذکورہ تینوں توجہ بہرہ امت کی حامل ہیں، لیکن ذوق ایک چوتھی توجہ کا بھی تقاضہ کرتا ہے وہ یہ کہ سبط کو کفر و تعظیم و تفہیم کے لئے لایا گیا ہے جیسا کہ لا تزال طائفة من امتی میں ہے اور مطلب یہ ہوا کہ وہ روئے زمین کے تمام نواسوں میں سب سے عظیم و بلند مقام نواسے ہیں۔ (ضیاء السنن)

حدیث نمبر ۲۹۶۳☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۷۰

### حضرات حسنین کی آپ کے ساتھ مشابہت کا تذکرہ

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ الْحَسَنُ أَشْبَهَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ الصُّدْرِ إِلَى الرَّأْسِ وَالْحُسَيْنُ أَشْبَهَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب مناقب الحسن، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۷۹

حل لغات: الصدر انسان کا سینہ (ج) صدور۔ أسفل، اعلیٰ کی ضد، نیچے۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حسنؑ سینے سے سر تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت رکھتے ہیں اور حسینؑ اس سے نیچے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت رکھتے ہیں۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** حضرت حسنؑ چوں کہ بڑے تھے تو مشابہت میں ان کو اوپر والا حصہ مل گیا اور حضرت حسینؑ چھوٹے تھے تو ان کو نیچلا حصہ پاؤں اور ٹانگوں کی مشابہت حاصل ہو گئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں صاحبزادے اپنے والدین سے مشابہت نہیں تھے بلکہ نانا کے مشابہت تھے۔ (توضیحات)

کلمات حدیث کی تشریح

اشبہ اسم تفصیل نہیں ہے، بلکہ فعل ماضی ہے، حضرت حسینؑ ران پنڈلی قدم وغیرہ کے اعتبار سے حضورؐ سے زیادہ مشابہ تھے، گویا دونوں نواسے حضورؐ سے مشابہ تھے اور یہ صاحب البیت حضرت علیؑ کی بات ہے جو کہ فیصد کن بات ہے۔

حدیث نمبر ۲۹۶۴ ﴿حضرات حسنینؑ اور انکی والدہ کی منقبت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۷۱

وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قُلْتُ لِأُمِّی دَعِیْنِی اَبِی النَّبِیِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَأَصَلٰی مَعَهُ الْمَغْرِبَ وَأَسْأَلُهُ اَنْ یَسْتَغْفِرَ لِیْ وَلَکَ فَاتَتْ النَّبِیَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّیْتُ مَعَهُ الْمَغْرِبَ فَصَلَّی حَتّٰی صَلَّی الْعِشَاءَ ثُمَّ انْقَلَبَ فَتَبِعْتُهُ فَسَمِعَ صَوْتِیْ فَقَالَ مَنْ هٰذَا حُذَيْفَةُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ مَا حَاجْتُکَ غَفَرَ اللّٰهُ لَکَ وَلَا مَلَکَ اِنْ هٰذَا مَلَکٌ لَمْ یَنْزِلِ الْاَرْضَ قَطُّ قَبْلَ هٰذِهِ اللَّیْلَةِ اِسْتَاذَنْ رَبَّہُ اَنْ یُسَلِّمَ عَلَیَّ وَیُبَشِّرَنِیْ بِاَنَّ فَاطِمَةَ سَیِّدَةِ نِسَاءِ اَهْلِ الْجَنَّةِ وَاَنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَیْنَ سَیِّدَا شَبَابِ اَهْلِ الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِیُّ وَقَالَ هٰذَا حَدِیْثٌ غَرِیْبٌ

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۸ ج ۲، باب مناقب الحسن، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۸۱

حل لغات: دَعِیْنِی وَدَعَ (ف) وَدَعَا جھوڑنا۔ اِنْقَلَبَ اِنْفَتَالًا پھر جانا (انفعال)۔ مَلَکَ فرشتہ (ج) مَلَائِکَۃ فرشتے۔ یُبَشِّرَنِیْ بَشَّرَ بِکَذَا تَبَشِيرًا خوشخبری دینا (تفعیل)

ترجمہ: حضرت حذیفہ بن الیمانؓ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنی والدہ سے کہا کہ آپ مجھے اجازت دیجئے کہ میں آج مغرب کی نماز جا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھوں اور پھر آنحضرتؐ سے درخواست کروں کہ وہ میرے اور آپ کے لئے بخشش کی دعا مانگیں، پس میں آنحضرتؐ کے پاس آگیا اور آپ کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھی آپ کو اُٹھ پڑھتے رہے، یہاں تک کہ پھر عشاء کی نماز پڑھی اور جب آپ نماز سے پھرنے لگے، تو میں آپ کے پیچھے چلنے لگا، پس جب آپ نے میری آواز سن لی تو فرمایا کون ہے، کیا حذیفہ ہے؟ اللہ تمہیں اور تمہاری ماں کو بخشش سے نوازے (دیکھو) یہ ایک فرشتہ ہے جو اس رات سے پہلے کبھی زمین پر نہیں اترا۔ اس (فرشتہ) نے اپنے پروردگار سے اس بات کی اجازت لی ہے کہ زمین پر آکر مجھ کو سلام کرے اور مجھ کو یہ خوشخبری سنائے کہ فاطمہؑ جنتی عورتوں کی سردار ہے، اور حسنؑ و حسینؑ جنتی جوانوں کے سردار ہیں۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب سے عشاء تک وقت کو نوافل وغیرہ میں مشغول رکھنا باعث فضیلت ہے، نیز حضرات حسنینؑ جنت کے جوانوں کے سردار ہیں اور ان کی والدہ حضرت فاطمہؑ جنتی عورتوں کی سردار ہیں، آپؐ کو اس بات کی خوشخبری دی گئی اور اس معاملہ کی اہمیت کی وجہ سے ایک خصوصی فرشتہ کو نازل کر کے اس کے ذریعہ خوشخبری دی گئی۔

کلمات حدیث کی تشریح

سیدنا شباب اہل الجنة عالمی حدیث ۶۱۶۳ دیکھیں۔ غفر اللہ لک حضرت حذیفہ کے درخواست کرنے سے پہلے آپؐ نے ان کے اور ان کی والدہ کے لئے دعا مغفرت فرمادی، گویا آپؐ کو اللہ کی طرف سے ان کی آمد کے مقصد پر مطلع کر دیا گیا، یہ آپؐ کا معجزہ ہے۔

حدیث نمبر ۲۹۶۵ ﴿حضرت حسنؑ کو کاندھے پر سوار کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۷۲

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ حَامِلًا الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ عَلٰی عَاتِقِهِ فَقَالَ رَجُلٌ نِعَمَ الْمَرْکَبِ رَكِبْتَ يَا غُلَامُ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَنِعَمَ الرَّاکِبُ هُوَ۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِیُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۸ ج ۲، باب مناقب الحسن، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۸۲

**حل لغات:** نِعَم فعل مدح جس کے دیگر صیغے نہیں آتے اور اپنے مابعد اسم کی مدح کے لئے آتا ہے، نِعَمَ الرَّاکِبُ کیا ہی اچھا سوار ہے۔ الْمَرْکَبُ سواری (ج) مَرَاکِبُ۔ رَكِبَ الشَّيْءُ وعلیہ ولیہ (س) رُكِبًا وَمَرْکَبًا سوار ہونا۔ ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن بن علیؑ کو اپنے کندھے پر اٹھایا ہوا تھا تو ایک آدمی نے کہا اے لڑکے کیا خوب سواری پر سوار ہوئے ہو۔ نبی کریمؐ نے فرمایا کہ سوار بھی بہت خوب ہے۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث سے حضرت حسنؑ کی کمال تعریف اور انتہائی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** نعم الراکب کہنے والے آدمی نے فضیلت کو آنحضرتؐ کے ساتھ خاص کیا کہ یہ مرکب اور سواری بہت اچھی ہے؛ کیوں کہ یہ اللہ کے رسول ہیں جس پر اے حسن تو سوار ہے۔ آنحضرتؐ نے اس فضیلت کو حضرت حسنؑ کی طرف منتقل کیا اور فرمایا کہ مرکب کے ساتھ ساتھ یہ راکب اور سوار حسنؑ بھی بہترین اور بہت اچھا ہے۔

### حدیث نمبر ۲۹۶۶ ﴿حضور کے محبوبوں کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۷۳

وَعَنْ عُمَرَ أَنَّهُ قَرَضَ لِأَسَمَةَ فِي ثَلَاثَةِ آلَافٍ وَخَمْسِ مِائَةٍ وَقَرَضَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فِي ثَلَاثَةِ آلَافٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لِأَبِيهِ لِمَ فَضَّلْتَ أَسَمَةَ عَلَى قَوْلِ اللَّهِ مَا سَبَقَنِي إِلَى مَشْهَدٍ قَالَ لِأَنَّ زَيْدًا كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْبِكَ وَكَانَ أَسَمَةَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْكَ فَأَثَرْتُ حَبَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْبِكَ وَكَانَ أَسَمَةَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْكَ فَأَثَرْتُ حَبَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حَبِّي. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۳۱ ج ۲، باب مناقب زید، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۱۳

**حل لغات:** قَرَضَ له (ض) قَرْضًا حصہ مقرر کرنا۔ فَضَّلْتَ فَضَّلَهُ عَلٰی غَيْرِهِ تَفْضِيلًا دوسرے پر کسی کو ترجیح دینا (تفعل)۔ مَشْهَد شہادت گاہ، میدان جنگ، معرکہ (ج) مَشَاهِد۔ أَثَرْتُ أَثَرًا اِثَارًا ترجیح دینا، پسند کرنا (افعال)۔ حَبَّ محبوب (ج) أَحْبَاب وَحِبَّان وَحِبَّة۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے حضرت اسامہ بن زید بن حارثہؓ کا ساڑھے تین ہزار درہم وظیفہ مقرر کیا اور اپنے بیٹے عبد اللہ بن عمرؓ کا تین ہزار۔ ابن عمرؓ نے عرض کیا آپؓ نے اسامہؓ کو مجھ پر کیوں ترجیح دی؟ بخدا انھوں نے مجھ سے کسی جنگ کی طرف سبقت نہیں کی۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا میں نے ان کو اس لئے برتری دی ہے کہ زیدؓ بن حارثہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپؓ کے والد سے زیادہ محبوب تھے، اور اسامہؓ رسول اللہ کو آپؓ سے زیادہ محبوب تھے، پس میں نے رسول اللہ کے محبوب کو اپنے محبوب پر ترجیح دی۔ (ترمذی)

اس روایت سے جو بات سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ محبوب ہونا الگ چیز ہے اور افضل ہونا الگ ہے، کسی کے زیادہ محبوب ہونے سے اس کا افضل ہونا لازم نہیں آتا، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ حضرت زیدؓ تیرے باپ یعنی خود حضرت عمرؓ سے اور حضرت اسامہؓ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے حضورؐ کے نزدیک زیادہ محبوب تھے، لیکن اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حضرت عمرؓ زیدؓ سے افضل تھے، اور حضرت ابن عمرؓ حضرت اسامہؓ سے لیکن حضرت عمرؓ نے افضلیت سے قطع نظر کر کے محبویت کا لحاظ رکھتے ہوئے حضرت اسامہؓ کے لئے وظیفہ زیادہ مقرر فرمایا۔

**کلمات حدیث کی تشریح** شہد مراد علم و عمل کے میدان میں حاضر ہونا ہے، یا کفار کے خلاف قتال کے لئے حاضر ہونا۔ مقصد یہ تھا کہ میں حضرت اسامہ بن زیدؓ سے ہر اعتبار سے افضل ہوں۔ وکان اسامۃ احب حضرت

اسامہؓ و حضرت زیدؓ حضور کو بہت محبوب تھے؛ کیوں کہ وہ ایک اعتبار سے حضورؐ کے اہل خانہ میں سے تھے۔ فائزت حضرت عمرؓ کے دل میں نبی کی ایسی عقیدت تھی کہ آپؐ کے متعلقین کو اپنے متعلقین پر ترجیح دی۔

**حدیث نمبر ۲۹۶۷: آپؐ کا حضرت زیدؓ کو ترجیح دینا عالمی حدیث نمبر ۶۱۷۴**

وَعَنْ جَبَلَةَ بْنِ خَارِثَةَ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْعَثْ مَعِيَ أَخِي زَيْدًا قَالَ هُوَ ذَا فَإِنْ انْطَلَقَ مَعَكَ لَمْ أَمْنَعَهُ قَالَ زَيْدٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ لَا أَخْتَارُ عَلَيْكَ أَخِي قَالَ فَرَأَيْتَ رَأَى أَخِي أَفْضَلَ مِنْ رَأْيِي. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۱ ج ۲، باب مناقب زید، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۱۵

حل لغات: اخْتَارَ اخْتَارَ الشَّيْءَ عَلَى غَيْرِهِ اخْتِيَارًا تَرْجِيحًا (الفعال)۔ رَأَى رَأَى (ج) آراء۔

ترجمہ: حضرت جبلہ بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوا کہ یا رسول اللہ میرے بھائی زید کو میرے ساتھ بھیج دیجئے۔ فرمایا کہ وہ موجود ہیں اگر وہ تمہارے ساتھ جانا چاہیں تو میں نہیں منع کروں گا۔ حضرت زیدؓ عرض گزار ہوئے کہ یا رسول اللہ! میں کسی کو آپؐ پر ترجیح نہیں دوں گا۔ راوی کا بیان ہے کہ میں نے اپنے بھائی کی رائے کو اپنی رائے سے افضل دیکھا۔ (ترمذی)

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

خلاصہ حدیث: حضرت زیدؓ نے غلامی میں آپؐ کیساتھ زندگی گزارنے کو ترجیح دی اور اپنے گھر والوں کے ساتھ وطن جا کر راحت کی زندگی گزارنے سے منع کر دیا، یہ حضورؐ سے کمال محبت کی دلیل ہے۔ تفصیل کیلئے عالمی حدیث ۶۱۵۱ دیکھ لیں۔

کلمات حدیث کی تشریح: فرمایا رَأَى أَخِي أَفْضَلَ مِنْ رَأْيِي اگر جبلہ بھائی کو لیکر چلے جاتے تو معلوم نہیں نبوت کے بعد آتے یا نہ آتے؟ اور ایمان کی دولت نصیب ہوتی یا نہ ہوتی؟ اور جب حضرت زیدؓ نبیؐ سے جدا نہ ہوئے تو انکو بھی ایمان نصیب ہوا اور جبلہ کو بھی، یہ متاع گرانمایہ بدست آئی۔ پس حضرت زیدؓ کا فیصلہ جبلہؓ کے فیصلہ سے بہتر ثابت ہوا۔ (تحدۃ اللمسی)

**حدیث نمبر ۲۹۶۸: مرض الوفات میں اسامہؓ کے لئے دعا عالمی حدیث نمبر ۶۱۷۵**

وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَبَطْتُ وَهَبَطَ النَّاسُ الْمَدِينَةَ فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَصِبتَ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُ يَدَيْهِ عَلَى وَيَرْفَعُهُمَا فَأَعْرِفُ أَنَّهُ يَدْعُو لِي. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۲ ج ۲، باب مناقب اسامہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۱۷

حل لغات: ثَقُلَ الثَّقُلُ الْمَرِيضُ كَرُمٌ ثِقَلًا وَثِقَالَةً بیماری کا بڑھ جانا۔ هَبَطَ (ضرب) هَبُوطًا اترنا۔ أَصِبتَ أَصِبتَ الْعِلِيلُ بیمار کی زبان بند ہو جانا (بول نہ سکتا)۔

ترجمہ: حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری بڑھ گئی تو میں مدینہ میں اتر آیا اور لوگ بھی اترے، پس میں رسول اللہ کے پاس آیا، جب کہ آپؐ کی زبان بند ہو گئی تھی، پس آپؐ بول نہیں سکے۔ آپؐ اپنے دونوں ہاتھ میرے اوپر رکھتے تھے اور انکو اٹھاتے تھے، چنانچہ میں سمجھ گیا کہ آپؐ میرے لئے دعا کر رہے ہیں، ترمذی نے اس کو روایت کیا ہے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

صفحہ ۱۱ ہجری میں نبیؐ نے آخری فوجی مہم ترتیب دی اور اس کا سپہ سالار حضرت اسامہؓ کو بنایا، لشکر روانہ ہو کر مدینہ سے تین میل دور مقام جرف میں خیمہ زن ہو گیا، لیکن رسول اللہؐ کی بیماری سے متعلق تشویشناک خبروں کے سبب

خلاصہ حدیث



آگے نہ بڑھ سکا، بلکہ اللہ کے فیصلے کے انتظار میں وہیں ٹھہر نے پر مجبور ہو گیا۔ آخر وقت میں حضرت اسامہؓ لشکریوں کے ساتھ ملاقات کے لئے مدینہ میں آئے۔ اس حدیث میں اسی کا ذکر ہے، یہ لشکر وفات نبوی کے بعد حضرت ابوبکرؓ نے روانہ کیا اور یہی آپؐ کی خلافت کی پہلی فوجی مہم قرار پائی۔ (تحفۃ اللمی)

**کلمات حدیث کی تشریح** نقل مرض الموت کی شدت کی طرف اشارہ ہے۔ ضبط ملاقات اور عیادت کے لئے آنے اور اترنے کے معنی میں ہے۔ اصمت یعنی شدت مرض کی وجہ سے آپؐ غنودگی میں تھے اور باتیں بند ہو گئی تھیں، یہ ایک حالت کا واقعہ ہے، ورنہ دوسری حالت میں آنحضرتؐ نے حضرت اسامہؓ کے لئے جنگی جھنڈے باندھ کر انھیں رخصت فرمایا تھا اور یہ آخری ملاقات تھی۔ لیکن شیخ عبدالحقؒ نے اشعة اللمعات میں لکھا ہے کہ حضرت اسامہؓ کا لشکر جب مدینہ سے کچھ باہر پڑا تو کہے ہوئے تھا اور آنحضرتؐ کی بیماری میں شدت آگئی، تو اس وقت حضرت اسامہؓ عیادت کے لئے حاضر ہوئے تھے، یہ اس وقت کی بات ہے کہ شدت مرض کی وجہ سے آنحضرتؐ کلام نہیں کر سکتے تھے۔ یروفعہا یعنی ہاتھ آسمان کی طرف اٹھاتے اور اشارہ فرماتے، جس سے میں نے اندازہ کیا کہ حضور اکرمؐ میرے لیے دعا فرما رہے ہیں۔ (توضیحات)

**حدیث نمبر ۲۹۶۹: حضرت اسامہؓ سے محبت رکھنے کی تلقین** عالمی حدیث نمبر ۶۱۷۶  
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُنَجِّيَ مُخَاطَ أُسَامَةَ قَالَتْ عَائِشَةُ دَعْنِي حَتَّى آتَا  
الَّذِي أَفْعَلُ قَالَ يَا عَائِشَةُ أَحْبِبِيهِ فَإِنِّي أَحِبُّهُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۲ ج ۲، باب مناقب اسامہ، کتاب المناقب، ۳۸۱۸

حل لغات: يُنَجِّي نَحَّى الشَّيْءَ تَنْجِيَةً هَانًا، ایک طرف کرنا (تفعل)۔ مُخَاط ناک کی ریش، رینٹ۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ اسامہ کی رینٹ صاف کریں، حضرت عائشہؓ نے کہا مجھے اس کا موقع دیں، میں ہی یہ کام کروں۔ آپؐ نے فرمایا، اسامہ سے محبت کرو کیوں کہ میں اس سے محبت کرتا ہوں۔ (ترمذی)

کہا مجھے اس کا موقع دیں، میں ہی یہ کام کروں۔ آپؐ نے فرمایا، اسامہ سے محبت کرو کیوں کہ میں اس سے محبت کرتا ہوں۔ (ترمذی)

جس طرح بچوں کے بچپن میں ناک بہتی ہے، اسی طرح حضرت اسامہ کی ناک بہہ رہی تھی حضورؐ نے اس کو صاف کرنا چاہا تو ادب کی رعایت رکھتے ہوئے حضرت عائشہؓ نے عرض کیا کہ میں ناک صاف کر دیتی ہوں۔

**خلاصہ حدیث**

حضورؐ نے حضرت عائشہؓ کو نصیحت کی کہ اسامہؓ سے محبت کرو یعنی اگر بالطبع اس سے محبت نہ ہو تو اس وجہ سے اس سے محبت کرو کہ میں اس سے محبت کرتا ہوں؛ کیوں کہ محبوب کا محبوب بھی محبوب ہوتا ہے، اور کمال محبت یہ ہے کہ محبت محبوب سے گزر کر اس کے متعلقین میں سرایت

کر جائے خواہ وہ آدمی ہو یا کوئی چیز ہو۔ (جدید مظاہر حق)

**کلمات حدیث کی تشریح** فانی احبہ حضرت اسامہؓ آپؐ کے لئے پوتے کی طرح تھے آپؐ ان سے بہت محبت کرتے تھے اور آپؐ کی محبت کی وجہ سے صحابہؓ بھی ان سے محبت کرتے تھے، جیسا کہ روایت گزری کہ حضرت عمرؓ نے ان کا وظیفہ اپنے بیٹے عبداللہ بن عمرؓ سے زائد مقرر کیا تھا، جب کہ عبداللہ بن عمرؓ فضل و کمال میں حضرت اسامہؓ سے بلند رتبہ رکھتے تھے۔ مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۱۷۳ دیکھیں۔

**حدیث نمبر ۲۹۷۰: آپؐ کی حضرت اسامہؓ سے محبت کی شدت** عالمی حدیث نمبر ۱۱۷۷  
وَعَنْ أُسَامَةَ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا إِذَا جَاءَ عَلِيٌّ وَالْعَبَّاسُ يَسْتَأْذِنَانِ فَقَالَ لِأُسَامَةَ اسْتَأْذِنْ لَنَا عَلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِيٌّ وَالْعَبَّاسُ يَسْتَأْذِنَانِ فَقَالَ أَتَدْرِي مَا جَاءَ بِهِمَا قُلْتُ

تھے۔ مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۱۷۳ دیکھیں۔

لَا قَالَ لِكَيْتِي أَذْرِي إِنْذَنْ لَهْمَا فَدْخَلَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْنَاكَ نَسْأَلُكَ أُمِّي أَهْلِكَ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ قَالَا مَا جِئْنَاكَ نَسْأَلُكَ عَنْ أَهْلِكَ قَالَ أَحَبُّ أَهْلِي إِلَيَّ مَنْ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتُ عَلَيْهِ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ قَالَا ثُمَّ مَنْ قَالَ ثُمَّ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ جَعَلْتَ غَمَّكَ آخِرَهُمْ قَالَ إِنْ عَلِيًّا سَبَقَكَ بِالْهَجْرَةِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) وَذَكَرَ أَنَّ غَمَّ الرَّجُلِ صِنُوْهُ أَبِيهِ فِي كِتَابِ الزَّكَاةِ.

حوالہ: ترمذی، ج ۲۲، باب مناقب اسامہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۱۹

حل لغات: سَبَقَكَ، سَبَقَهُ بِكَذَا (ض) سَبَقًا کسی سے کسی کام میں سبقت لے جانا۔

ترجمہ: حضرت اسامہؓ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ آئے اور اجازت مانگی، دونوں نے حضرت اسامہؓ سے کہا کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے دیجئے، میں عرض گزار ہوا کہ یا رسول اللہ! حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ اجازت طلب کرتے ہیں، فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ دونوں کس لئے آئے ہیں؟ میں عرض گزار ہوا نہیں، فرمایا لیکن میں جانتا ہوں، انہیں اجازت دے دو، پس وہ حاضر بارگاہ ہو کر عرض گزار ہوئے یا رسول اللہ! ہم آپؐ سے یہ دریافت کرنے کے لئے حاضر ہوئے ہیں کہ اپنے اہل میں سے کون آپؐ کو سب سے پیارا ہے؟ آپؐ نے فرمایا کہ فاطمہ بنت محمدؐ، عرض گزار ہوئے کہ ہم آپؐ سے آپؐ کے گھر والوں کے متعلق پوچھنے حاضر نہیں ہوئے۔ فرمایا کہ اپنے اہل میں سے مجھے سب سے پیارا وہ ہے جس پر اللہ نے انعام فرمایا اور میں نے انعام کیا، یعنی اسامہ بن زیدؓ۔ دونوں عرض گزار ہوئے کہ پھر کون ہے؟ فرمایا کہ علی بن ابی طالبؓ۔ حضرت عباسؓ عرض گزار ہوئے کہ یا رسول اللہ! آپؐ نے اپنے چچا کو سب سے آخر میں کر دیا۔ فرمایا کہ علیؓ تم سے ہجرت میں سبقت لے گئے تھے۔ (ترمذی) اور روایت ان عم الرجل الخ، کتاب الزکاة میں نقل ہو چکی ہے۔

#### خلاصہ حدیث

سورۃ الاحزاب کی آیت ۳۷ کا اصل مصداق حضرت زید بن حارثہؓ ہیں، مگر مولیٰ کی اولاد بھی مولیٰ ہوتی ہے، اس اعتبار سے آپؐ نے حضرت اسامہؓ کو بھی آیت کا مصداق قرار دیا ہے۔ اور یہ حدیث ٹھیک ہے۔ امام شعبہ نے اگرچہ عمر بن ابی سلمہ کی تضعیف کی ہے مگر امام ترمذی کے نزدیک یہ راوی صدوق ہے اس لئے روایت کی تحسین کی ہے۔ اور اہل سے ان دونوں حضرات کی مراد متعلقین (اہل تعلق) تھے، مگر نبیؐ نے لفظ سے فائدہ اٹھاتے ہوئے پہلا جواب دیا تھا، اہل کالفظ اہل و عیال کے معنی میں مستعمل ہے، پھر جب انہوں نے اپنی مراد واضح کی، تو آپؐ نے دوسرا جواب دیا۔ آپؐ درحقیقت ان دونوں میں تفصیل سے پچنا چاہتے تھے، تا کہ چچا کا دل نہ دکھے، مگر جب انھوں نے سوال و سوال کر کے آپؐ کو مجبور کر دیا تو آپؐ نے حقیقت حال کھولی اور اس پر جو چچا نے شکوہ کیا، آپؐ نے اس کا جواب دیا۔

#### کلمات حدیث کی تشریح

استاذن لنا حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ نے حضرت اسامہؓ سے فرمایا کہ حضورؐ سے اندر آنے کی اجازت مانگو ہو سکتا ہے کہ حضرت اسامہؓ اس وقت بچے ہوں، اس لئے خود ان کو اندر جانے کے لئے اجازت کی ضرورت نہ ہو۔ ان دونوں حضرات نے اندر داخل ہو کر حضورؐ سے پوچھا کہ سب سے زیادہ آپؐ کو کون محبوب ہے؟ تو حضورؐ نے حضرت فاطمہؓ کا نام لیا انھوں نے عرض کیا کہ ہم گھر والوں کے بارے میں نہیں پوچھ رہے، بلکہ ہمارا سوال آپؐ کے اقارب اور متعلقین کے بارے میں ہے۔ تو حضورؐ نے فرمایا وہ شخص مجھے محبوب ہے جس پر خدا نے اور میں نے انعام کیا ہے، یعنی اسامہ بن زیدؓ۔ حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ نے دریافت کیا پھر کون محبوب ہے، تو حضورؐ نے حضرت علیؓ کا نام لیا۔ طاعلی قاریؒ فرماتے ہیں یہ فرمان اس بات کی واضح ترین دلیل ہے کہ احبیت کو افضلیت لازم نہیں ہے؛ کیوں کہ حضرت زیدؓ اور حضرت اسامہؓ اگرچہ احب تھے، لیکن بالاتفاق

حضرت علیؑ سے افضل نہ تھے، بلکہ حضرت علیؑ ان دونوں حضرات سے افضل تھے، جب حضرت عباسؑ نے عرض کیا کہ آپؑ نے اپنے چچا کو سب سے آخر میں کر دیا تو حضورؐ نے فرمایا کہ حضرت علیؑ کو ہجرت کے اعتبار سے آپؑ پر سبقت حاصل ہے، نیز حضرت علیؑ کو حضرت عباسؑ پر قبولیت اسلام کے اعتبار سے بھی سبقت حاصل تھی، گویا حضرت علیؑ کو حضرت عباسؑ پر افضلیت کے ساتھ ساتھ احبیت کے لحاظ سے بھی فوقیت حاصل تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ احبیت جو افضلیت پر مرتب ہو وہ اقرابت سے مقدم ہے۔

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۲۹۷۱ ﴿حضرت حسنؑ پر ماں باپ قربان کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۷۸  
عَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ صَلَّى أَبُو بَكْرٍ الْغَضْرُ ثُمَّ خَرَجَ يَمْشِي وَمَعَهُ عَلِيٌّ فَرَأَى الْحَسَنَ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ فَحَمَلَهُ عَلَى عَاتِقِهِ وَقَالَ يَا بَنِي شَيْبَةَ يَا نَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ شَيْبَهَا بِعَلِيٍّ وَعَلِيٌّ يَضْحَكُ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۰ ج ۱، باب مناقب الحسن والحسين، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۷۵۰

حل لغات: الصبيان (واحد) صبی بچہ۔ عاتق (ج) عواقق کندھا۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن حارث سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکرؓ نے عصر کی نماز پڑھی، پھر آپؐ کو چلے آپؐ کے ساتھ حضرت علیؑ بھی تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت حسنؑ کو بچوں کے ساتھ کھیلتے دیکھا، آپؐ نے انھیں اٹھا کر اپنے کندھے پر اٹھالیا اور کہا میرا باپ فدا ہو یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت مشابہ ہے، علی کے مشابہ نہیں ہے، اور حضرت علیؑ جنس رہے تھے۔ (بخاری)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرتؐ اور حضرت علیؑ کے درمیان جسمانی مشابہت نہیں تھی، لہذا اس حدیث سے شیعہ شیعہ کے فرقہ غرابیہ پر رد ہو گیا ہے جو کہتے ہیں کہ حضور اکرمؐ اور حضرت علیؑ آپس میں ایسے مشابہ تھے جس طرح ایک کو دوسرے کو لے کے مشابہ ہوتا ہے، اسلئے جبریل فرق نہ کر سکے اور وحی بجائے علی کے محمدؐ پر لے آئے اور نبوت اس طرف چلی گئی۔

خلاصہ حدیث

بابی شبیہ حضرت صدیق اکبرؓ کا حضرت حسنؑ پر باپ کو فدا کرنا ان کی شباهت بالنبی کی وجہ سے ہے۔ یہاں ایک اعتراض ہو سکتا ہے کہ ترمذی نے شمائل میں حضرت علیؑ کا یہ قول نقل کیا ہے "لم ار قبہ ولا بعدہ مثله" یعنی میں نے رسول اللہؐ جیسا نہ ان سے قبل کسی کو دیکھا اور نہ بعد میں تو پھر حضرت حسنؑ کیسے شبیہ بالرسول ہوئے؟

کلمات حدیث کی تشریح

قبلہ ولا بعدہ مثله" یعنی میں نے رسول اللہؐ جیسا نہ ان سے قبل کسی کو دیکھا اور نہ بعد میں تو پھر حضرت حسنؑ کیسے شبیہ بالرسول ہوئے؟ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ جہاں "مثل" کی نفی ہے اس سے کلی مماثلت مراد ہے، یعنی بالکل اور ہر لحاظ سے رسول اللہؐ جیسا ہونا یہ کسی کے لئے ثابت نہیں ہے اور یہاں جو اثبات ہے اس سے اکثر اور بڑی حد تک مشابہت کا اثبات مراد ہے۔ "شبیہ بالنبی" ہونے کا معنی یہ ہے کہ بچہ نانا پر گیا ہے اور نانا (رسول اللہؐ) سے اس کی مشابہت ہے نہ کہ باپ سے۔

حدیث نمبر ۲۹۷۲ ﴿حضرت حسینؑ کا سر ابن زیاد کے پاس﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۷۹

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَتَى عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ زَيَْادٍ بِرَأْسِ الْحُسَيْنِ فَجَعَلَ فِي طَسْتٍ فَجَعَلَ يَنْكُثُ وَقَالَ فِي حُسَيْنٍ شَيْئًا قَالَ أَنَسٌ فَقُلْتُ وَاللَّهِ إِنَّهُ كَانَ أَشْبَهُهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مَخْضُوبًا بِالْوَسْمَةِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ زَيَْادٍ فَجِئَ بِرَأْسِ الْحُسَيْنِ فَجَعَلَ يَضْرِبُ بِقَصِيبٍ فِي أَنْفِهِ وَيَقُولُ مَا رَأَيْتُ مِثْلَ هَذَا حُسْنًا فَقُلْتُ أَمَا إِنَّهُ كَانَ مِنْ أَشْبَهُهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ

هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۰، باب مناقب الحسن والحسين، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۷۵۰

حل لغات: طُنْتُ: پہن (ہاتھ وغیرہ دھونے کا برتن) (ج) طُسُوْتُ: یَنُکْتُ نَکْتُ الْأَرْضَ وَلِیْهَا (ن) نَکُنَّا لَکْزًی وَغَیْرَہ سے زمین کو کریدنا۔ مَغْضُوْبًا مَغْضَبُ الشَّیْءِ (ض) خَضْبًا وَخَضَابًا رَنَکًا، خَضَاب کرنا۔ الْوَسْمَةُ نَمْل کا پودا جس کے پتے سے خضاب کیا جاتا ہے۔

ترجمہ: حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت حسینؑ کا سر مبارک عبید اللہ بن زیاد کے سامنے لا کر ایک طشت میں رکھا گیا، تو وہ اپنی چھڑی سے اس سر مبارک کو چھیڑنے لگا، پھر اس نے ان کے حسن کے بارے میں کچھ کہا۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا خدا کی قسم! یہ وہ مقدس انسان ہیں جو اہل بیت میں سب سے زیادہ رسول کریم ﷺ سے مشابہ تھے، اس وقت حضرت حسینؑ کا سر مبارک دسمہ سے رنکا ہوا تھا۔ (بخاری) اور ترمذی کی روایت میں یوں ہے کہ حضرت انسؓ نے بیان کیا اس وقت میں ابن زیاد کے پاس موجود تھا جب حضرت حسینؑ کا سر مبارک اسکے سامنے لایا گیا، ابن زیاد اگلی ناک پر چھڑی مارتا جاتا تھا اور کہتا جاتا تھا ایسا حسن میں نے کبھی نہیں دیکھا، میں نے کہا تجھے معلوم ہے یہ وہ شخص ہے جو رسول اللہؐ سے سب سے زیادہ مشابہ تھا۔ ترمذی نے کہا ہے کہ حدیث صحیح حسن غریب ہے۔

خلاصہ حدیث

ملا علی قارئی فرماتے ہیں کہ یہ عبید اللہ بن زیاد ہے جو یزید بن معاویہ کی طرف سے کوفہ کا گورنر تھا اور جس لشکر نے حضرت حسینؑ اور ان کے اقارب کو شہید کیا تھا یہ اس لشکر کا امیر تھا۔ یہ خود ۶۶ھ میں ابراہیم بن مالک بن اشتر نخعی کے ہاتھوں مختار بن ابی عبیدہ کے زمانہ میں موصل کی سرزمین میں قتل ہوا۔ عبید اللہ کے پاس جب حضرت حسینؑ کا سر مبارک لایا گیا اور اس نے چھڑی یا لکڑی سے اس کو حرکت دینی شروع کی، بخاری کی روایت میں ہے کہ اس نے حضرت حسینؑ کی خوبصورتی میں کوئی عیب کی بات کی اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ اس نے حسینؑ کی تعریف کی، لیکن یہ تعریف کرنا بطور استہزاء اس خوشی کے اظہار کے لئے تھا جو اس بد بخت کو حضرت حسینؑ کو شہید کر کے حاصل ہوئی تھی۔ طبرانی کی روایت میں ہے کہ عبد اللہ کے ہاتھ میں چھڑی تھی وہ ان کی آنکھ اور ناک پر رکھتا تھا، تو حضرت انسؓ نے اس سے کہا یہاں سے چھڑی ہٹالو میں نے اس جگہ حضورؐ کے منہ مبارک کو دیکھا، یعنی چومتے ہوئے۔ اور مسند بزاز میں ہے کہ حضرت انسؓ نے اس سے فرمایا کہ جہاں تیری چھڑی لگ رہی ہے، یہاں میں نے حضورؐ کو سونگھتے ہوئے دیکھا، اپنی چھڑی کو ہٹالے۔ تو اس نے اپنی چھڑی ہٹالی۔ اسی طرح فتح الباری میں بھی ہے۔ (جدید مظاہر حق)

کلمات حدیث کی تشریح

اتنی عبید اللہ بن زیاد ہوا اس الحسین عبید اللہ بن زیاد کے پاس جب حضرت حسینؑ کا سر لایا گیا، تو اس نے اس پر شکر ادا کیا، اور حسینؑ علیؑ پر لعن طعن کیا۔ اسی دوران اس نے سر حسینؑ کے ساتھ مسخر کا وہ مظاہرہ بھی کیا، جس کا یہاں روایت میں ذکر ہے۔ فَجَعَلَ یَنْکُثُ ابْنُ زَیَادٍ اَیْکَیْکَ مِنْ سَرِّکَ مِنْ سَرِّکَ یَدِیْکَ وَغَیْرَہ ان کے حسن و جمال کے بارے میں مسخرانہ باتیں کر رہا تھا۔ ترمذی و ابن حبان کی روایت میں یقول بقضیب له فی انفه کے الفاظ ہیں۔ اور طبرانی کی روایت ہے یزید بن ارتمؓ سے، وہ فرماتے ہیں، فَجَعَلَ یَجْعَلُ قَضِیْبًا فِیْ یَدِهِ فِیْ عَیْنِهِ وَانْفَهُ ابْنُ زَیَادٍ کَیْ تَمِیْزُی بَیْان کرتے ہوئے فرماتے ہیں، کہ اس کے ہاتھ میں ایک ٹہنی تھی جس سے وہ حضرت حسینؑ کی آنکھ اور ناک کرید کر تیرہ کر رہا تھا۔ یزید بن ارتمؓ کہتے ہیں، میں نے اس سے کہا "ارفع قضیبک فقد رايت فم رسول الله فی موضعه" اپنی لکڑی اٹھا کہ اسی جگہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منہ لگاتا ہوا دیکھا ہے۔ اور بعض روایتوں میں آیا ہے، اِذَا هُوَ یَنْکُثُ بِقَضِیْبٍ بَیْنَ ثَیْهِ سَاعَةِ وَهَ ان کے دانتوں کے بارے میں لکڑی سے اشارہ کر کے بد تمیزی کر رہا تھا، اور اس کے جواب میں یزید کے یہ الفاظ منقول ہیں، "اعل بهذا

القضیب عن ہاتین الشیعین فوالدی لا الہ غیرہ لقد رايت شفٹی رسول اللہ علی ہاتین الشفیین یقبلہما“ اس کے بعد زید بن ارقم رو پڑے تو ابن زیاد نے کہا ابھی اللہ الخ اللہ تجھے رلائے اگر تم کھوسٹ بوڑھے نہ ہوتے اور تیری عقل نہ جا چکی ہوتی تو میں تیری گردن مار دیتا۔ کہتے ہیں اس کے بعد حضرت حسینؑ کا سر مبارک یزید کے پاس شام لے جایا گیا، یزید اسے دیکھ کر آبدیدہ ہوا۔ ابن زیاد کا قول از قبیل تمسخر یا تعریف: شارحین حدیث نے ابن زیاد کے اس قول و فعل کے متعلق یہ بحث چھیڑی ہے کہ کیا وہ اس طرح حضرت حسینؑ کے حسن و جمال کا مزاق اڑا رہا تھا، یا اس کا اعتراف کر رہا تھا۔ اکثر حضرات نے پہلے احتمال کو رائج قرار دیا ہے، اور بعض نے دوسرے احتمال کو بھی جائز کہا ہے۔ شیخ الحدیث مولانا زکریا قول اول کے متعلق فرماتے ہیں، ولا عجب منه فی ما فعلہ الخ اور حضرت گنگوہیؒ فرماتے ہیں ابن زیاد (جیسا بذوق آدمی) اگر حسینؑ کے حسن کا مذاق اڑا رہا ہے تو یہ عجیب بات نہیں ہے۔ اس لئے کہ ایک آدمی ہی کسی کو حسینؑ لگتا ہے، اور کسی کو بد صورت ایک آدمی کے دل میں اگر رسول اللہؐ کی محبت نہیں ہوگی، تو اس کے یہاں مشابہت رسولؐ کی کیا اہمیت ہوگی۔

**شہادت حسینؑ اور یزیدؑ کی اس پر فدا خستگی:** جب سر حسینؑ کو یزید کے سامنے لایا گیا، تو وہ رونے لگا، اور لانے والوں سے کہا میں تمہاری اطاعت سے راضی تھا، حسینؑ کو قتل کئے بغیر بھی، اللہ کی ابن سمیہ (عبید اللہ بن زیاد) پر لعنت ہو، اگر میرا ان (حسینؑ) سے واسطہ پڑتا، تو میں انہیں معاف کر دیتا، اللہ تعالیٰ حسینؑ پر رحم فرمائے۔ اور حسینؑ کا سر لانے والوں کو کچھ بھی نہ دیا۔ معضوباً بالوسمة وسمۃ بالسنین المعجمہ بھی منقول ہے اور بضم الواو والسنین الہملہ بھی تاہم راجح سین ہملہ اور فتح واو کے ساتھ ہے، مراد ہے نیل کا پودا جس سے خضاب کیا جاتا ہے، اس میں رنگ سیاہی مائل ہو جاتا ہے اس کی تشریح ان الفاظ میں کی گئی ہے ”نبت یختصب بہ یمیل الی السواد“ چوں کہ خالص دسمہ کالا نہیں ہوتا، بلکہ سیاہی مائل ہوتا ہے اس لئے اس کا ارشاد نبویؐ ”جنبوا السواد“ سے تعارض نہیں ہے اور پھر حضرت حسینؑ غازی بھی تھے۔ اور غازی کے لئے اس کی گنجائش ہے۔ (کشف الباری)

**حضرت حسینؑ کی شہادت کی تفصیل:** اسلامی تاریخ کے تاریک دنوں میں سے ایک دن ۱۰ محرم الحرام ۶۱ھ کا بھی ہے، جس دن نواسہ رسولؐ حضرت حسینؑ کی بے دردانہ شہادت انہیں لوگوں کے ہاتھوں ہوئی جو اپنے آپ کو شہید مظلوم کا ہم مذہب ظاہر کرتے تھے، اور جو اپنے کو اسی رسولؐ کی غلامی سے وابستہ بتاتے تھے، جس کے نواسے حضرت حسینؑ تھے، اس سے قطع نظر کہ قاتلان حسینؑ کون لوگ تھے اور اس حادثہ الم کے پس پشت کس قسم کی سازش کام کر رہی تھی؟ کوئی بھی کلمہ گو نہ قتل حسینؑ پر راضی ہو سکتا ہے اور نہ اس المیہ کے ذمہ داروں سے اپنی وابستگی پر فخر کر سکتا ہے، ہم اسے حضرت حسینؑ کے خون ناحق اور ان کی مظلومیت کی ایک شہادت ہی قرار دیں گے کہ ان سے اپنی جسمانی یا روحانی وابستگی قائم کرنے والا دنیا کے پردہ میں کوئی نہیں ہے، لیکن اس کے باوجود خود حضرت حسینؑ کے لئے شہید ہونا ان کے تاج سعادت کا وہ انمول نگینہ ہے، جس کی قدر و قیمت سے وہ خود آگاہ ہوں گے، یا پھر وہ لوگ جو خدا اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان پر یقین کرتے ہوئے شہید کے مقام و مرتبہ سے واقف ہیں، تاریخ کی بے سرو پاروایات کے ذریعہ حسینؑ شہادت کو رونے رلانے کا سامان کرنے والے یا اسے حضرت حسینؑ کا ایک عاجلانہ و عاقبت نااندیشانہ اقدام قرار دے کر استہزا کرنے والے تو صدیوں سے حضرت حسینؑ کی مظلومیت میں اضافہ ہی کر رہے ہیں۔ جہاں تک حضرت حسینؑ کی شہادت کی تفصیلات کا معاملہ ہے، تو ان کے مکہ سے کوفہ کے لئے روانگی تک یا زیادہ سے زیادہ کر بلا پہنچنے تک کے واقعات ہم تک ان ذرائع سے پہنچے ہیں جن پر اعتماد کیا جاسکتا ہے، لیکن حادثہ کربلا کی تمام تر تفصیلات سب سے پہلے طبری نے اپنی تاریخ میں ابو مخنف لوط بن یحییٰ کی روایت سے بیان کی ہیں، اس کے بعد پھر تاریخ طبری ہی سے دوسری کتابوں میں نقل در نقل ہوتی رہی ہیں۔ ہم ان واقعات کے مختلف پہلوؤں پر بحث

کرنے سے پہلے چند ایسے امور کی وضاحت کر دینا چاہتے ہیں جن سے قارئین خود آسانی کے ساتھ اندازہ کر لیں گے کہ حادثہ کربلا کی تفصیلات اور حرب و جنگ کے مناظر کا بیان کس درجہ قابل اعتماد ہو سکتا ہے؛ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ حضرت حسینؑ کی شہادت کا حادثہ عظیمیۃً احرام الحرمینؑ کو پیش آیا۔ اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہے کہ حضرت حسینؑ کے افراد خاندان میں سے ان کے صاحبزادے گرامی حضرت علی زین العابدینؑ اور ان کے دو بھتیجے حضرت زید بن حسنؑ اور حضرت شعیب بن حسنؑ میدان کربلا سے زندہ واپس آئے تھے، اور یہ تینوں ہی بزرگوار کربلا میں پیش آنے والے المناک حادثہ اور اپنے افراد خاندان کی شہادتوں کے چشم دید گواہ تھے، لیکن اس حادثہ کی تفصیلات بیان کرنے والی کسی بھی روایت کا رادی ان تینوں میں سے کوئی بھی نہیں ہے۔ حادثہ کربلا کی تمام جزئی تفصیلات مثلاً جنگ کس طرح شروع ہوئی، مبارزہ طلبی پر حسینی قافلہ سے پہلے کون لوگ آگے بڑھے، پیاسوں پر کیا جاتی، علی اصغر و سکینہ کیوں کر شہید ہوئے، عباس علمدار نے کیا کارنامے انجام دیئے وغیرہ وغیرہ سب سے پہلے ابو مخنف لوط بن یحییٰ نے اپنی کتاب ”مقتل حسین“ میں بیان کیے اور پھر اسی راوی سے روایت کرتے ہوئے ان تفصیلات کو محمد بن جریر طبری نے اپنی کتاب ”تاریخ طبری“ میں جگہ دی۔ ابو مخنف کا تعارف کراتے ہوئے علامہ ابن حجر عسقلانیؒ تحریر کرتے ہیں لوط بن یحییٰ ابو مخنف ایک مورخ ہے، جس نے اس موضوع پر کتابیں لکھیں وہ قابل بھروسہ نہیں ہے، ابو حاتم وغیرہ نے اسے متروک قرار دیا ہے، اور دارقطنی نے کہا کہ یہ ضعیف ہے۔ اور یحییٰ بن معین نے کہا کہ یہ معتبر نہیں ہے اور ایک مرتبہ یہ کہا کہ یہ تو کچھ ہے ہی نہیں اور ابن عدی نے کہا کہ یہ جلابھنا (یا آگ لگانے والا) شیعہ ہے اور ان ہی کی خبریں بیان کرتا ہے، میں کہتا ہوں کہ یہ صحت بن زہیر اور جابر جعفی اور مجالد سے روایت کرتا ہے اور اس سے مدائنی و عبد الرحمن بن مفرأ نے روایت کیا ہے، مگر اہل حدیث سے پہلے فوت ہوا۔ اور ابو نعیمہ آجری نے کہا کہ میں نے ابو حاتم سے اس کے (ابو مخنف کے) سلسلہ میں پوچھا تو انھوں نے اپنا ہاتھ جھٹک کر کہا ایسے شخص کے بارے میں بھی کچھ پوچھا جاتا ہے؟ اور عقیلی نے اس کا ذکر الضعفاء میں کیا ہے، محمد بن جریر طبری کی ولادت ۲۲۴ھ کے آخر یا ۲۲۵ھ کے شروع میں ہوئی، مندرجہ بالا امور کو سامنے رکھ کر غور کیا جائے تو یہ بات خود بخود نکھر کر سامنے آ جاتی ہے کہ شہادت حسینؑ کی تمام تفصیلات اور کربلائی داستان کی حیثیت ابو مخنف کے دجل و فریب اور اطمینان سے بیٹھ کر تیار کئے گئے جھوٹ کے پوٹ کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور اسے پروان چڑھانے اور نشر کرنے میں طبری نے اس کا پورا پورا ساتھ دیا، ابو مخنف کربلا کے واقعات کی تفصیلات اتنی ڈھٹائی کے ساتھ بیان کرتا ہے، جیسے یہ خود ان واقعات کا چشم دید گواہ ہو، جب کہ حادثہ کربلا کے وقت یہ پیدا بھی نہیں ہوا تھا، اسی طرح طبری ابو مخنف سے روایت کرتے ہوئے ان واقعات کو پوری تفصیل کے ساتھ اپنی تاریخ میں بیان کرتے ہیں، جب کہ نہ ابو مخنف کے بیانات لائق اعتناء تھے، نہ ہی طبری نے ابو مخنف کو دیکھا تھا، کیوں کہ طبری کی ولادت سے کم از کم ۵۵ برس پہلے ابو مخنف فوت ہو چکا تھا۔ اس کے باوجود طبری اس کے منقولات کو اس طرح روایت کرتے ہیں جیسے وہ ان کا استاد ہو اور طبری نے براہ راست اس سے سماع کی ہو، ابو مخنف کے کذب و افتراء کا شاہکار ”مقتل حسین“ نامی کتاب کا تو اب کہیں وجود نہیں ہے، لیکن اس کے مکائد کو طبری نے اپنی تاریخ میں نقل کر کے حضرت حسینؑ کی ذات گرامی اور ان کی شہادت کو قیامت تک کے لئے موضوع بحث بنادیا، کیوں کہ بعد کی تاریخوں میں طبری کی روایات ہی کو نقل کیا گیا اور پھر نقل در نقل اور ان روایات پر نقد و جرح کا جو سلسلہ چلا تو شہادت حسینؑ کو ایک ایسا افسانہ بنادیا گیا جیسے تاریخ اسلام کی یہ پہلی شہادت تھی اور اس کی وجہ سے پورے عالم اسلام میں بھونچال آ گیا تھا، جب کہ واقعات ثابتہ کی ترتیب ہمیں یہ بتاتی ہے کہ حضرت حسینؑ کی شہادت بھی اسی سبائی فتنہ کی ایک کڑی تھی جس کی وجہ سے خلیفہ مظلوم حضرت عثمان غنیؓ کی شہادت ہوئی، پھر اسی شہادت کے نتیجے میں حضرت علی مرتضیٰؑ کے در خلافت میں جنگ جمل اور جنگ صفین برپا ہوئیں، پھر اسی فتنہ کے زیر اثر حضرت علیؑ کی شہادت ہوئی، ان کے فرزند اکبر حضرت حسنؑ کو طرح طرح سے جنگ کیا گیا اور ان کو رسوا و ذلیل کرنے

میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا گیا، پھر حضرت معاویہؓ کی وفات ہوتے ہی اس زیر زمین فتنہ کو ایک مرتبہ نئی قوت اور نئے حوصلوں کے ساتھ سر اٹھانے کا موقع ملا، جس کے نتیجہ میں حضرت حسینؓ کی شہادت کا حادثہ جانکاہ پیش آیا (اَنَا لِلّٰہِ وَاَنَا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ)۔ یزید کا کردار کیا تھا؟ یزید کی امارت حق بجانب تھی یا نہیں؟ اور یزید کی امارت سے اس وقت کے اہل الرائے متفق تھے یا نہیں؟ ان متنازعہ بحثوں میں پڑے بغیر ہم ایک متفق علیہ بات جانتے ہیں کہ یزید کی امارت سے حضرت حسینؓ کو اتفاق نہ تھا، اور انھوں نے یزید کی خلافت کی بیعت سے انکار کر دیا تھا، کوفہ کے سبائیوں نے حضرت حسینؓ کے نام خطوط لکھ کر اور ان کی خدمت میں اپنے وفد بھیج کر حضرت حسینؓ کو یہ کھلا ہوا فریب دیا کہ عراق کے تمام باشندے آپؓ کے موقف سے پوری طرح متفق ہیں، وہ یزید کی بیعت کا فائدہ اپنی گردنوں سے اتار کر بس آپ کے منکر ہیں کہ آپ تشریف لائیں اور یہ تمام لوگ آپ کے دست حق پرست پر بیعت کریں، یہ وہی سبائی تھے جنھوں نے حضرت حسینؓ کے والد بزرگوار حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کو اسی طرح فریب دے کر اپنی وفاداری کا اس درجہ یقین دلایا تھا کہ انھوں نے اپنا دار الخلافہ مدینہ طیبہ سے کوفہ منتقل کر لیا تھا، لیکن پھر ان کو فیوں نے حضرت علیؓ کے ساتھ کس طرح دعا کی اور کس طرح ان کو خون کے آنسو لائے اور کس طرح ان کو بے یار و مددگار کیا اور بالآخر حضرت علیؓ مرتضیٰؓ کی شہادت کا واقعہ ہائلہ پیش آیا، اس کی تفصیلات بیان کرنے کا نہ یہ موقع ہے نہ ہی ان تسلیم شدہ حقائق کی تفصیلات بیان کرنے کی چنداں ضرورت ہے۔ حضرت علیؓ کے فرزند اکبر حضرت حسنؓ کچھ تو اپنی طبعی ریح پسندی کی وجہ سے اور کچھ اس وجہ سے کہ انھوں نے اپنے والد گرامی کے ان وفاداروں کی وفاداریاں اپنے آنکھوں سے دیکھیں اور کانوں سے سنی تھیں، ان سبائیوں کے ترغے میں نہیں آئے اور ان کو فی سبائیوں کے مشوروں کے علی الرغم انھوں نے حضرت معاویہؓ سے مصالحت کا تاریخ ساز فیصلہ کر کے خلافت سے دست برداری حاصل کر لی، اگرچہ اس مصالحت کے نتیجہ میں حضرت حسنؓ کو ان سبائیوں کے ہاتھوں بڑے روح فرسا مظالم برداشت کرنا پڑے، لیکن بہر حال یہ ایک حقیقت ہے کہ حضرت حسنؓ سبائیوں کے دام تزویر سے صاف بچ کر نکل گئے، اب خانوادہ رسالت کے تیسرے فرد حضرت حسینؓ تھے، جن کو سبائیوں نے اپنا نشانہ بنایا، اور یہ ایک کر بناک سچائی ہے کہ حضرت حسینؓ ان کو فی سبائیوں کی منظم سازش کے شکار ہو گئے اور اپنے قریب ترین ولایتی اعتماد اعزہ مثلاً حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت محمد بن علیؓ وغیرہما کی فہمائشوں اور دور رس مشوروں کو رد کر کے کوفہ کے لئے عازم سفر ہو گئے، مکہ میں حضرت حسینؓ کو بتایا گیا تھا کہ صوبہ عراق کے تمام مسلمانوں نے آپ کے ہاتھوں پر خلافت کی بیعت کرنے کا ارادہ کر لیا ہے اور آپ کے نمائندہ حضرت مسلم بن عقیلؓ کے ہاتھوں پر اٹھارہ ہزار افراد نے بیعت کر لی ہے، ایک لاکھ سے زائد افراد آپ کے لئے چشم براہ ہیں اور انھوں نے ہر طرح آپ کا ساتھ دینے کے لئے طلاق و عتاق کی قسمیں کھا رکھی ہیں اور یہ ساری یقین دہانیاں ان ساٹھ سبائیوں نے کرائی تھیں جو کوفہ سے خاص اسی مقصد کو لئے کر، حضرت حسینؓ کے پاس آئے تھے، کہ کسی بھی طرح ان کو کوفہ کے سفر کے لئے رضامند کریں، سبائیوں کے اس مکر و فریب سے بھری شاطرانہ سازش کو مزید قوت اس خط سے بھی ملی جو حضرت مسلم بن عقیلؓ کے نام سے حضرت حسینؓ کے پاس آیا تھا اور جس میں یہ درج تھا کہ آپ کی خلافت کے لئے میرے ہاتھ پر بارہ ہزار افراد اب تک بیعت کر چکے ہیں، ان تمام واقعات سے حضرت حسینؓ اس نتیجہ پر پہنچے کہ یزید کے خلاف ایک عوامی انقلاب کی ضرورت ہے، اور اس انقلاب کی قیادت کے لئے متفقہ طور پر لوگوں کی نگاہیں میری طرف اٹھ رہی ہیں، چنانچہ وہ ایک عوامی مطالبہ کی تشکیل کی نیت سے مکہ سے کوفہ کے لئے روانہ ہو گئے، کوفہ پہنچنے سے پہلے ہی حضرت حسینؓ کو جستہ جستہ اصل حقیقت کا علم ہوتا گیا، پھر ان کو یہ اطلاع مل گئی کہ ان کے نمائندہ حضرت مسلم بن عقیلؓ کو شہید کر دیا گیا، حتیٰ کہ جب وہ مقام حاجر پہنچے، تو یہ اعلان عام کر دیا کہ ہمارے گروہ کے لوگوں نے ہمارا ساتھ چھوڑ دیا ہے، مزید جو لوگ جانا چاہیں واپس جاسکتے ہیں، ہمیں کوئی اعتراض نہ ہوگا، اس اعلان کے بعد کو فی لوگ حضرت حسینؓ کو چھوڑ کر واپس چلے گئے، پھر جب کوفہ کے گورنر عبید اللہ بن زیاد کے نمائندہ عمر



بن سعد نے حضرت حسینؑ سے ملاقات کی اور ان سے دریافت کیا کہ آپ کیا چاہتے ہیں؟ تو حضرت حسینؑ نے فرمایا کہ اے عمر! میں سے میری ایک بات مان لو (۱) یا تو مجھے چھوڑ دو کہ میں جیسے آیا ہوں ویسے واپس چلا جاؤں۔ (۲) اگر یہ نہیں پھر مجھے یزید کے پاس لے چلو تا کہ میں اس کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دے دوں پھر وہ جو چاہے فیصلہ کرے۔ (۳) اور اگر یہ بھی نہیں چاہتے تو مجھے ترکوں کی طرف جانے دو تا کہ ان سے جہاد میں اپنی جان دے دوں۔ پھر کیا ہوا؟ پھر یقیناً یہی ہوا کہ حضرت حسینؑ کی جنگ ٹالنے کی یہ خلعانہ کوشش کامیاب نہ ہو سکی، اور دشمنان حسینؑ نے ”ہاتھ آئے ہوئے شکار کو نکلتا دیکھ کر“ جنگ چھیڑ دی، اور اس طرح تاریخ اسلام کا بدنام واقعہ پیش آ کر رہا کہ نواسہ رسولؐ شہید مظلوم حضرت حسین بن علیؑ نے اپنے خاندان کے کچھ قریبی اعزہ اور بیوی خواہوں کے ساتھ کربلا کے میدان میں جام شہادت نوش کر لیا۔ سبائی سازش کامیاب ہو گئی، حسینؑ شہید ہو گئے، مگر نہیں سبائی نامراد ہوئے، کیوں کہ قاتلان حسینؑ سے اپنا رشتہ جوڑنے والا کوئی نہیں ہے۔ اور حسینؑ سرخرو ہوئے، کیوں کہ شہادت ہے مقصود و مطلوب مومن، نہ مال غنیمت نہ کشور کشائی۔

**چند ضروری وضاحتیں:** حضرت حسینؑ کی شہادت یقیناً تاریخ اسلام کا ایک سیاہ صفحہ ہے، لیکن ابوحنیفہؒ سے پہلے اس حادثہ سے دلچسپی لینے والا اور اس کی تفصیلات کو چٹخارے لے لے کر بیان کرنے والا ہم کو کوئی نہیں ملتا نہ آہ و فغاں ہے نہ ماتم و شیون ہے اور نہ ہی یزید پر طعن اور اس کا دفاع ہے آخر ایسا کیوں ہے؟ حضرت حسینؑ کے جوان العمر فرزند اور ان کے حقیقی وارث، حضرت علیؑ زین العابدینؑ حادثہ کربلا کے چشم دید گواہ تھے، پھر کیا وجہ ہے کہ ان کی طرف سے قصاص کا کوئی مطالبہ نہیں کیا گیا؟ حادثہ کربلا کے دو سال بعد جب حادثہ حرہ پیش آیا تو حضرت زین العابدینؑ اور حضرت حسینؑ کے دوسرے افراد خاندان کے لئے بہت اچھا موقع تھا کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کا ساتھ دے کر یزید سے اپنے والد حضرت حسینؑ کے خون ناحق کا انتقام لے لیتے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ اس موقع پر حضرت حسینؑ کے افراد خاندان میں سے کسی نے حضرت ابن زبیرؓ کا ساتھ نہیں دیا، آخر ان حضرات کا یہ موقف کیوں تھا؟ پھر اس کے بعد جب سبائیوں نے ”التوابون“ بن کر اور اپنی پچھلی حرکتوں پر ندامت کا اظہار کر کے خون حسینؑ کا بدلہ لینے کے لئے اپنی جارحانہ تحریک شروع کی، تو حضرت زین العابدینؑ یا دیگر بنی ہاشم نے ان کا ساتھ کیوں نہیں دیا، اور ان تحریکوں سے اپنے کو الگ کیوں رکھا؟ کیا کوئی جرأت مند ہے جو یہ کہہ سکے کہ حضرت زین العابدینؑ اور حضرت حسینؑ کے دیگر افراد خاندان کو حضرت حسینؑ کی بے دردانہ و مظلومانہ شہادت سے رنج نہیں ہوا تھا؟ یا یہ کہنے کی کسی میں ہمت ہے کہ ان لوگوں کو رنج تو ہوا تھا؟ مگر یہ نعوذ باللہ اتنے پست ہمت اور بے حمیت تھے کہ انھوں نے قصاص کا مطالبہ کیا نہ ہی انتقام لینے کی بات کبھی سوچی؟ ہمارا خیال یہ ہے کہ بات ایسی نہیں ہے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ چون کہ یہ حضرات ابوحنیفہؒ کی روایت کے ذریعہ نہیں، بلکہ پوری صورت حال کو اپنی آنکھوں سے دیکھنے اور کانوں سے سننے کی وجہ سے اس نتیجہ پر پہنچے تھے کہ اس افسوس ناک قابل نفرت حادثہ کے لئے حکومت وقت یا اس کا سربراہ یزید نہیں، بلکہ کوفہ کے وہ سبائی ذمہ دار ہیں، جنھوں نے اس وقت حالات کی غلط تصویر پیش کر کے اور عوامی انقلاب کی ضرورت کا چکمہ دے کر حضرت حسینؑ کو کوفہ بلوایا تھا اور پھر کربلا کے میدان میں ان کو بے یار و مددگار کر کے اپنی گردن کٹوانے پر مجبور کر دیا تھا، اس لئے نہ ان حضرات نے ”التوابون“ کی توبہ تسلیم کی نہ ان کو اپنا کسی قسم کا تعاون دیا نہ ہی واقعہ حرہ میں کسی طرف سے شرکت کی۔ اسی جگہ تصویر کا دوسرا رخ بھی سامنے آ جانا مناسب ہے کہ بعض لوگ ”حمایت یزید“ کے جوش میں یزید اور اس کی حکومت کے خلاف حضرت حسینؑ کے اس اقدام کو خرد و یا بغاوت سے تعبیر کرتے ہوئے یزید کو برسر صواب اور حضرت حسینؑ کو برسر خطا بتاتے ہیں، ایسا کہنے والے امت کے اجتماعی موقف کو کورانہ تھلید اور اپنی بے جا جسارت و گستاخی کو تحقیق کا نام دیتے ہیں، ہم ایسی تحقیق سے سو بار اللہ کی پناہ مانگتے ہوئے یہی کہتے ہیں کہ حضرت حسینؑ نے جن حالات میں اور جن خبروں کی بنیاد پر جو اقدام کیا وہ برحق تھا اور ایک مجتہد مطلق ہونے کے ناطے ان کے لئے اس کے علاوہ کوئی دوسرا اقدام کرنا جائز بھی نہ تھا، جہاں تک اصحاب تحقیق کا

معاملہ ہے تو ان کی دلیل یہی ہے کہ چوں کہ حضرت حسینؑ نے یزید کی متفق علیہ اور قائم شدہ خلافت کے خلاف خروج کیا، اس لئے وہ بہر حال باغی قرار پائیں گے، قطع نظر اس کے کہ فضیلت و مرتبہ میں یزید کے مقابلہ حضرت حسینؑ کہیں بڑھے ہوئے تھے، شریعت مقدسہ کی واضح تعلیمات کی روشنی میں مسلمانوں کے اتفاق کے بعد کسی خلیفہ کے خلاف خروج کی اجازت نہیں ہے اور ایسے کسی اقدام کو خروج یا بغاوت ہی سے تعبیر کیا گیا ہے، جو بہر حال ایک جرم ہے، اس مغالطہ کی بنیاد اس بات پر ہے کہ پہلے یزید کی خلافت کو ایسی "متفق علیہ" قرار دے لیا گیا کہ گویا اہل الرائے افراد میں سے کسی کو اس سے اختلاف ہی نہ تھا، اور پھر حضرت حسینؑ کے اختلاف کو ایک عامی کے اختلاف یا زیادہ واضح الفاظ میں حکومت کی ہوس سے تعبیر کر کے ان کے اقدام کو بغاوت قرار دے لیا گیا، حالانکہ واقعہ یہ نہیں ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یزید کی خلافت سے متعدد اہل الرائے اور مجتہد اسحاب مثلاً حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور حضرت حسینؑ بن علیؓ نے ولی عہدی کے وقت ہی اختلاف ظاہر کیا تھا۔ ان میں سے دیگر حضرات نے تو بعد میں اپنا اختلاف واپس لے لیا تھا، لیکن عبداللہ بن زبیرؓ اور حضرت حسینؑ بن علیؓ کے متعلق واضح طور پر ہم کو یہ معلوم ہے کہ انھوں نے اپنا اختلاف واپس نہیں لیا تھا اور ان دونوں نے نہ ولی عہدی کی بیعت کی نہ ہی بعد میں امارت قائم ہونے کے وقت بیعت کی۔ اگر ہم اس بات کو تسلیم کر لیں کہ ان دونوں کا ہم نوا اور کوئی نہ تھا اور بقیہ تمام اہل الرائے حضرات نے یزید کی بیعت قبول کر لی تھی، تو بھی ان دونوں حضرات کے اختلاف کو بدعتی اور حکومت کی ہوس سے تعبیر کرنا ایک بے ہودہ جسارت کے سوا اور کچھ نہیں ہے؛ کیوں کہ ان دونوں بزرگواروں کے مجتہد ہونے کی حیثیت کا انکار کرنے کی تو شاید کوئی بھی جرأت نہ کر سکے، پھر اگر دوسری تمام غیر معتبر اور تشنہ تحقیق باتوں سے قطع نظر انھوں نے صرف اپنے اجتہاد کی بنیاد پر پوری نیک نیتی کے ساتھ یزید کی خلافت قبول کرنے سے انکار کر کے ذاتی طور پر بیعت نہیں کی، تو اسے کیوں کر جرم گردانا جاسکتا ہے؟ البتہ یہ ضرور ہے کہ اگر دیگر تمام اہل الرائے حضرات نے بیعت کر لی تھی اور عوام نے یزید کو خلیفۃ المسلمین کی حیثیت سے تسلیم کر لیا تھا تو حکومت قائمہ کے خلاف کوئی اقدام کرنے کی نہ ان دونوں حضرات کو اجازت ہو سکتی تھی نہ ہی کسی اور کو، چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور حضرت حسینؑ بن علیؓ دونوں میں سے کسی کے لئے کسی ضعیف سے ضعیف بلکہ موضوع روایت سے بھی یہ ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ انھوں نے بیعت سے انکار کے بعد خلافت سازی کی کوشش شروع کر دی ہو، جہاں تک حضرت حسینؑ کا معاملہ ہے تو ان کو مکہ مکرمہ میں کوفیوں کے پیہم خطوط ملے کہ عراق کے لوگ یزید سے بیعت نہ کر کے آپ کے ہاتھوں پر بیعت کرنا چاہتے ہیں، آپ فوراً کوفہ آجائیے، تاکہ امت مسلمہ اختلال و انتشار سے محفوظ ہو جائے۔ یہ خطوط کوفہ کے ایسے مقتدر و باعزت افراد کی طرف سے لکھے ہوئے تھے جن کے اصرار کو حضرت حسینؑ نظر انداز نہیں کر سکتے تھے، پھر بھی انھوں نے احتیاط کے طور پر حضرت مسلم بن عقیلؓ کو صحیح صورت حال کا پتہ لگانے کے لئے کوفہ بھیجا، حضرت مسلمؓ کی کوفہ روانگی سے پہلے اور بعد میں کوفہ کے سبائیوں کے متعدد وفد بھی حضرت حسینؑ سے ملے کہ میں آکر ملاقاتیں کر کے اور اسی مضمون کو بیان کر کے جو خطوط میں لکھا گیا تھا حضرت حسینؑ سے کوفہ کی طرف کوچ کرنے کی درخواستیں کرتے رہے تھے، پھر حضرت حسینؑ کے نمائندہ حضرت مسلم بن عقیلؓ کی طرف سے وہ خط حضرت حسینؑ کو ملا، جس میں لکھا گیا تھا کہ کوفہ کے بارہ ہزار یا ایک روایت کے مطابق اٹھارہ ہزار اور ایک دوسری روایت کے مطابق ساٹھ ہزار افراد تک نے آپؑ کی خلافت کے لئے میرے ہاتھوں پر بیعت کر لی ہے، اور یہاں عام طور پر لوگ انقلاب حکومت چاہتے ہیں اور آپ کے سوا کسی دوسرے کو خلیفہ کی حیثیت سے قبول کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں، پھر آخر میں کوفہ کے ساٹھ سبائیوں پر مشتمل وہ وفد حضرت حسینؑ سے آکر ملا، جس نے ہر طرح اس بات کی یقین دہانی کرائی کہ تمام اہل عراق آپؑ کی اور صرف آپؑ کی خلافت پر متفق ہو چکے ہیں، بڑی تعداد میں لوگوں نے یزید کی حکومت قبول کرنے سے صاف انکار کر دیا ہے اور وہ یزید کے عمال کے مظالم کے شکار ہو رہے ہیں، بقیہ لوگ آپ کے کوفہ پہنچنے کے منتظر ہیں، یہ صحیح

ہے کہ کوفہ کے واقعی حالات وہ نہیں تھے، جو حضرت حسینؑ کے سامنے بیان کئے گئے تھے اور حضرت حسینؑ تک خطوط اور وفود کے ذریعہ پہنچائی جانے والی یہ تمام خبریں کوفہ کے ان تھوڑے سے سبائیوں کی سازش کا حصہ تھیں، جنہوں نے اس سے پہلے اسی طرح حضرت علیؑ کو بھی فریب دیا تھا، لیکن سوال یہ ہے کہ کیا حضرت حسینؑ کے لئے اس بات پر یقین کر لینے کے لئے کافی اسباب نہ تھے کہ عراق کے لوگ عوامی انقلاب کے ذریعہ حکومت تبدیل کرنا چاہتے ہیں اور میرے سوا کسی دوسرے کی قیادت پر وہ لوگ متفق نہیں ہو سکتے ہیں؟ حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن جعفرؓ اور حضرت حسینؑ کے دوسرے جن ہمردوں و ہمبی خواہوں نے ان کو کوفہ جانے سے روکا تھا، وہ ان سابقہ تجربات کی بنیاد پر تھا، جو اہل کوفہ کی طرف سے اب تک ہوئے تھے اور جن سے یہ بات واضح ہو چکی تھی کہ یہ لوگ رسول اللہؐ کے خاندان اور ان کے ذریعہ برپا ہونے والے دین کے دشمن ہیں اور ہرگز اس لائق نہیں ہیں کہ ان پر اعتماد کیا جاسکے اس کے برخلاف حضرت حسینؑ کے اطمینان کے لئے سب سے بڑی بات یہ تھی کہ ان کے نمائندہ مسلم بن عقیلؓ نے بھی کوفہ پہنچ کر اور وہاں کے حالات کا جائزہ لے کر وہی بات لکھی جو کوفہ سے آنے والے لوگ زبانی بتا رہے تھے۔ ان حالات میں اگر حضرت حسینؑ نے عوامی انقلاب کی قیادت کے خیال سے مکہ مکرمہ سے کوفہ کا سفر شروع کیا، تو اسے خروج یا بغاوت سے تعبیر کرنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟ بغاوت نام ہے کسی متفق علیہ اور قائم شدہ حکومت کے خلاف کسی فرد یا چند افراد پر مشتمل ایک چھوٹے سے گروہ کے اقدام کا، جب کہ حضرت حسینؑ کا معاملہ اس سے بالکل مختلف تھا، وہ تو اپنے علم و یقین کے مطابق عراقی عوام کو ان کی خواہش و اصرار پر مظالم سے بچانے ان کو متحد کرنے اور خلافت اسلامیہ عطا کرنے کا جذبہ لے کر روانہ ہوئے تھے، اس پس منظر میں حضرت حسینؑ کی مکہ سے روانگی کو خروج اور بغاوت سے تعبیر کرنا بہت ہی سنگین جسارت اور بہت بڑا ظلم ہے، پھر ایسی صورت میں جب کہ بعد کے واقعات نے حضرت حسینؑ کے موقف اور ان کے ارادوں کو پوری طرح واضح کر دیا کہ کوفہ پہنچنے سے پہلے ہی ان کو حضرت مسلم بن عقیلؓ کی شہادت اور دوسرے واقعات سے یہ یقین ہو گیا کہ پرانے شکاریوں نے نئے جال کے ذریعہ فریب دیا ہے اور پھر کوفہ پہنچ کر اور اہل کوفہ سے مل کر جب انہیں یہ معلوم ہو گیا کہ یہاں کوئی عوامی شورش نہیں ہے کوفہ کے مقتدر و اہل رائے افراد یزیدی کی بیعت پر عام طور پر قائم ہیں، ان کے نام سے میری طرف بھیجے گئے خطوط جعلی تھے اور یزید اور اس کے عمال مکہ سے میرے کوفہ آنے کو حکومت و وقت کے خلاف خروج سمجھ رہے ہیں، نعمان بن بشیرؓ کی جگہ عبید اللہ بن زیاد کو کوفہ کا گورنر اسی لئے مقرر کیا جا چکا ہے کہ وہ پوری مستعدی اور فوجی فوت کے ساتھ میرا مقابلہ کرے۔ وہ لوگ جنہوں نے ساتھ دینے اور بیعت کے وعدے کئے تھے وہ سب غائب ہو چکے ہیں۔ غرض کہ جب حضرت حسینؑ کو پوری طرح اس بات کا اندازہ ہو گیا کہ مکہ میں بتائے گئے حالات سے کوفہ کے حالات بالکل مختلف ہیں اور یہاں کسی عوامی انقلاب کی نہ طلب ہے اور نہ موقع، تو انہوں نے عبید اللہ بن زیاد کے نمائندے عمر بن سعد سے صاف صاف کہہ دیا کہ میری تین باتوں میں سے ایک مان لو، یا مجھے واپس جانے دو، یا یزید کے پاس پہنچا دو، یا ترکوں کی طرف جانے دو تا کہ میں اُن سے جہاد کر سکوں۔ مگر ان سبائیوں کو جو ہزار جتن کر کے اور شرم و حیا کو بالائے طاق رکھ کر، نہ جانے کن کن مکاریوں سے حضرت حسینؑ کو یہاں لائے تھے یہ کیونکر گوارہ ہو سکتا تھا کہ اب حضرت حسینؑ بچ کر نکل جائیں؟ کیوں کہ انہیں اچھی طرح معلوم تھا کہ اگر حضرت حسینؑ یہاں سے زندہ واپس چلے گئے، تو ہماری ساری سازش کھل کر رہے گی اور یزید پر حسینؑ کی بے گناہی کے ساتھ ساتھ یہ بھی ظاہر ہو کر رہے گا کہ حسینؑ کو کس طرح کوفہ کا سفر کرایا گیا اور کن کن لوگوں کا اس میں ہاتھ تھا۔ اور یہ سب ظاہر ہونے کے بعد ان سبائیوں کو اپنا انجام معلوم تھا، اس لئے انہوں نے ڈھکا پردہ ڈھکا رکھنے ہی میں اپنی عافیت سمجھی، اور نواسہ رسولؐ حضرت حسینؑ پر وہ جنگ مسلط کر دی جو بالآخر ان کی مظلومانہ شہادت پر ختم ہوئی۔ یہ ہیں وہ حقائق جن سے یہ بات سمجھ میں آ جاتی ہے کہ حضرت حسینؑ نے مکہ سے کوفہ کے لئے روانہ ہوتے وقت جو موقف اختیار کیا تھا وہ اس وقت معلوم حالات و اخبار کی بنا پر بالکل مناسب

اور درست تھا، پھر جب ان کے سامنے حالات و واقعات کی صحیح صورت آئی اور انھوں نے اپنے موقف میں تبدیلی کی وہ اس وقت کے لحاظ سے بالکل درست و مناسب تھا، سچائی یہ ہے کہ نہ حضرت حسینؑ کو خلافت و امارت کی، نہ کسی نہ وہ امت کے خون سے اپنے ہاتھ رنگنا پسند کرتے تھے، جو کچھ ہوا وہ سبائیوں کی نہایت منظم اور منصوبہ بند سازش سے ہوا، جس کے لئے حضرت حسینؑ کو کسی طرح ذمہ دار نہیں قرار دیا جاسکتا، اس لئے جو لوگ یزید کی حمایت کے جوش میں مقام حسینؑ کو فراموش کر کے ان پر خروج و بغاوت کی بھیجی کتے ہیں وہ نہ صرف کردار حسینؑ کو مجروح کر کے ان کی مظلومیت میں اضافہ کرتے ہیں، بلکہ تاریخ کو مسخ کر کے ناقابل معافی مجرمین کی فہرست میں اپنا نام درج کراتے ہیں، اسی سلسلہ کی ایک اور بات بھی ہے جس کی وضاحت ضروری ہے کہ حضرت حسینؑ کے قتل کا یزید کی طرف انتساب بھی سبائیوں کی اسی مکروہ سازش کا ایک حصہ ہے جس کے ذریعہ وہ اسلام کے خوبصورت پیکر کو داغدار بنا کر پیش کرنا چاہتے ہیں، یہ صحیح ہے کہ حضرت حسینؑ کی المناک شہادت کا حادثہ یزید کے دور امارت میں پیش آیا، لیکن اس کا لازمی نتیجہ یہی نہیں ہے کہ یہ شہادت یزید کے حکم یا اس کے ایمان سے ہوئی تھی؛ کیوں کہ یزید کے سلسلہ میں کسی کمزور سے کمزور تاریخی روایت میں بھی یہ بات نہیں بیان کی گئی ہے کہ اس نے کسی بھی شخص کو حضرت حسینؑ کے قتل کا حکم دیا ہو، یا قتل حسینؑ پر اپنی رضامندی ظاہر کی ہو، جب کہ حافظ ابن کثیرؒ تو تحریر کرتے ہیں کہ:

حضرت معاویہ بن ابی سفیان کے ایک آزاد کردہ غلام کا بیان ہے کہ جب یزید کے سامنے حضرت حسینؑ کا سر مبارک لا کر رکھا گیا تو میں نے اس کو روٹے دیکھا اس نے کہا کہ اگر ابن زیاد اور حسینؑ میں باہم کوئی رشتہ ہوتا تو وہ (حسینؑ کے ساتھ) ایسا معاملہ نہ کرتا۔ (البدایہ والنہیہ، ج ۸ ص ۱۷۱)

جب حضرت حسینؑ کا سر مبارک یزید کے سامنے آیا تو اس کی آنکھوں میں آنسو آ گئے اور اس نے اپنے لشکر کے لوگوں سے کہا کہ اگر تم حسینؑ کو قتل نہ کرتے تو میں تم سے کچھ نہ کہتا، اللہ ابن سبہ (ابن زیاد) پر لعنت کرے خدا کی قسم اگر میں ہوتا تو حسینؑ کو معاف کر دیتا (قتل نہ کرتا)۔ (الاصابہ، ج ۱ ص ۱۹۰)

اس قسم کے اور بھی بیانات تاریخ کی مختلف کتابوں میں یزید سے منسوب ہیں، جن سے یہی واضح ہوتا ہے کہ یزید نے حضرت حسینؑ کی شہادت پر اپنے رنج اور انسوس کا اظہار کیا ہے، اس لئے یزید کو قاتل حسینؑ کے نام سے یاد کرنا اور یزید کے نام سے اس طرح نفرت کرنا کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے غیر زاعی قاتلوں کے نام بے تکلف لئے جائیں اور اپنے بچوں کے نام حضرت عمرؓ کے مجوسی قاتل کے نام پر فیروز رکھ دیئے جائیں تو کچھ حرج نہیں؛ لیکن یزید کا نام اس لئے نہ آنے پائے کہ وہ قاتل حسینؑ ہے، انتہائی احقانہ اور گمراہ کن خیال ہے؛ کیوں کہ اس کے علاوہ کہ یزید کا قاتل حسینؑ ہونا یا قتل حسینؑ پر راضی ہونا کہیں سے ثابت نہیں ہے۔ یزید نام کے بہت سے دوسرے اصحاب کرام و تابعینؓ نظام گزرے ہیں، لہذا اس نام سے نفرت انتہائی مضحکہ خیز ہے، کچھ لوگ یزید کے قتل حسینؑ سے راضی ہونے پر اس بات سے استدلال کرتے ہیں کہ اگرچہ یزید کا حضرت حسینؑ کو شہید کر دینے کا حکم تو نہیں ملتا لیکن اگر اسے واقعی یہ امر ناگوار گزرتا تو اس نے قاتلان حسینؑ سے قصاص لیا ہوتا، اور مجرمین کو کفر و ارتکاب پہنچایا ہوتا، جس کا ثبوت نہیں ملتا، تو یہ استدلال انتہائی بیہودہ ہے؛ کیوں کہ اولاً تو جیسا کہ گزشتہ صفحات میں بیان کیا گیا کہ حضرت حسینؑ کے درمنا کی طرف سے قصاص کا مطالبہ نہیں کیا گیا، جب کہ یہ ان ہی کا حق تھا پھر اس کی بھی وضاحت ہو گئی کہ قتل حسینؑ میں سبائیوں کی گہری اور منصوبہ بند سازش کا دخل تھا اور کسی ایک فرد کو اس سلسلہ میں نامزد نہیں کیا جاسکتا تھا، ایسے حالات میں حکومت وقت کی کچھ انتظامی مجبوریاں ہوتی ہیں اور ان تمام افراد کو جو کسی بھی درجہ میں سازش کے شریک ہوں قابل سواخذہ قرار دینے میں برداشتی اور خافشار پھیلنے کا شدید خطرہ ہوتا ہے، جس کی رعایت سے حکمران کو ایسے معاملات کو معرض التوا میں ڈال کر مناسب وقت کا انتظار کرنا پڑتا ہے، جیسا کہ حضرت عثمان غنیؓ کے قاتلوں کے سلسلہ میں حضرت علیؓ نے کیا تھا اور باوجود شدید مطالبہ کے وہ قاتلان عثمانؓ سے قصاص نہیں لے سکے تھے، لیکن اس کے باوجود کوئی صاحب ایمان ہرگز نہ یہ کہہ سکتا ہے نہ ہی خارجیوں کی اس بے بنیاد بات پر یقین کر سکتا ہے کہ حضرت عثمان غنیؓ کے قتل میں

حضرت علیؑ شریک تھے۔ سبحانک هذا بہتان عظیم پھر کیا وجہ ہے کہ صرف قاتلانِ حسینؑ سے انتقام نہ لے سکنے کی بنیاد پر یزید کو قتل حسینؑ میں شریک ہونے یا اس سے راضی ہونے کا جرم گردانا جائے؟ (تاریخ کی مظلوم شخصیتیں)

**حدیث نمبر ۲۹۷۳ ﴿شہادتِ حسینؑ سے متعلق ایک خواب﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۸۰**

وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّهَا دَخَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَأَيْتُ حُلْمًا مُنْكَرًا اللَّيْلَةَ قَالَ وَمَا هُوَ قَالَتْ إِنَّهُ شَدِيدٌ قَالَ وَمَا هُوَ قَالَتْ رَأَيْتُ كَأَنَّ قِطْعَةً مِنْ جَسَدِكَ قُطِعَتْ وَوُضِعَتْ فِي جِجْرِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتَ خَيْرًا تِلْكَ فَاطِمَةُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ غَلَامًا يَكُونُ فِي جِجْرِكَ فَوَلَدَتْ فَاطِمَةُ الْحُسَيْنَ فَكَانَ فِي جِجْرِي كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلْتُ يَوْمًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعْتُهُ فِي جِجْرِهِ ثُمَّ كَانَتْ مِنِّي الْتِفَافَةً فَإِذَا عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُهْرِيقَانِ الدَّمُوعَ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي مَا لَكَ قَالَ أَتَانِي جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ أُمَّتِي سَتَقْتُلُ ابْنِي هَذَا فَقُلْتُ هَذَا قَالَ نَعَمْ وَأَتَانِي بِتَرْبِيَةٍ مِنْ تَرْبِيَةِ خُمْرَاءَ.

**حوالہ:** البیهقی فی دلائل النبوة۔

**حل لغات:** حُلْمًا خواب (ج) اُحْلَامٌ۔ مُنْكَرًا بری اور ناگوار بات (ج) مُنْكَرَات۔ قِطْعَةً ٹکڑا، کٹا ہوا حصہ، پارٹ (ج) قِطْع۔ جَسَد بدن، جسم (ج) اَجْسَاد۔ جِجْرُ گود (ج) اُحْجَارٌ، حُجُورٌ۔ اِلْتِفَافَةً ایک نظر، ایک نگاہ، توجہ، التفات۔ تَهْرِيقَانِ دھواں ہوا۔ دَمُوعٌ (و) دَمْعٌ آنسو۔ تَرْبِيَةٌ مٹی؛ زمین کی اصل؛ قبر (ج) تُرْبٌ۔ قَوْجَمہ: حضرت ام فضل بنت حارث سے مروی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے آج رات بہت برا خواب دیکھا ہے۔ آپؐ نے فرمایا وہ کیا ہے؟ انھوں نے کہا میں نے دیکھا کہ آپؐ کے بدن مبارک سے ایک گوشت کا ٹکڑا کاٹا گیا اور میری گود میں رکھ دیا گیا۔ آپؐ نے فرمایا تو نے اچھا خواب دیکھا ہے، انشاء اللہ فاطمہؑ کے یہاں لڑکا ہوگا، جو تیری گود میں رکھا جائے گا۔ چنانچہ حضرت فاطمہؑ کے یہاں حضرت حسینؑ پیدا ہوئے اور میری گود میں رکھے گئے، جیسا کہ رسول اللہؐ نے فرمایا تھا، پھر میں ایک روز نبی کریمؐ کی خدمت میں گئی اور حضرت حسینؑ کو آپؐ کی گود میں دے دیا، پھر میں دوسری طرف دیکھنے لگی، اچانک میں نے دیکھا کہ رسول اللہؐ کی آنکھوں سے آنسو جاری ہیں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ میرے ماں باپ آپؐ پر قربان ہوں کیا بات ہے؟ آپؐ نے فرمایا ابھی ابھی جبریلؑ میرے پاس آئے تھے، انھوں نے مجھے بتایا کہ عنقریب میری امت میرے اس بیٹے کو قتل کر دے گی۔ میں نے عرض کیا اس بیٹے کو، آپؐ نے فرمایا ہاں اور میرے پاس اس جگہ کی مٹی لائے تھے جہاں قتل کیا جائے گا اور وہ سرخ مٹی تھی۔ (بیہقی)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں آپؐ نے خواب کی جو تعبیر دی بالکل اسی کے مطابق ہونے کا ذکر ہے، نیز آپؐ نے اپنے نواسے کی شہادت کی خبر دی وہ حرف بحرف صحیح ہوئی اور حضرت حسینؑ مظلومانہ شہید ہوئے۔ ان کی شہادت کی تفصیل گذشتہ حدیث میں مذکور ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** حُلْمًا خواب کو حلم کہتے ہیں، خصوصاً جب کہ خواب پر اگندہ ہو۔ مُنْكَرًا یعنی ڈراؤنا بہت ناک خواب دیکھا ہے۔ اِنَّہ شَدِيدٌ یعنی اتنا ڈراؤنا اور سخت ہے کہ میں بیان نہیں کر سکتی۔ حِجْرِي گود کو

جہ کہتے ہیں، پرورش کے معنی میں بھی آتا ہے، یہاں گود مراد ہے آنے والے لفظ میں دونوں معنی لئے جاسکتے ہیں۔ التفاتہ یعنی میری نگاہ دوسری طرف چلی گئی۔ مقتل ابنی آنحضرت کی یہ پیشین گوئی حرف بحرف پوری ہوگئی۔

### حدیث نمبر ۲۹۷۴ ﴿شہادت حسینؑ کی پیشگی اطلاع﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۸۱

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَرَى النَّائِمُ ذَاتَ يَوْمٍ يَنْصُبُ النَّهَارَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ بِيَدِهِ قَارُورَةً فِيهَا دَمٌ فَقُلْتُ يَا بَنِي أُمِّی مَا هَذَا قَالَ هَذَا دَمُ الْحُسَيْنِ وَأَصْحَابِهِ وَلَمْ أَزَلْ أَلْقِطُهُ مِنْذُ الْيَوْمِ فَأَحْصَى ذَلِكَ الْوَقْتُ فَأَجِدُ قُتْلَ ذَلِكَ الْوَقْتِ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النَّبُوءَةِ وَأَحْمَدُ الْآخِيرَ.

حوالہ: البیہقی فی دلائل النبوة۔ مسند احمد، ص ۲۳۲ ج ۲۔

**حل لغات:** أَشْعَثَ شَعِثَ الشَّعْرُ (س) شَعَثًا فَهُوَ أَشْعَثُ بِالْوَاوِ كَالْبُكَرَاءِ هَوْنًا، غِبْرًا أَلُودُ هَوْنًا، پراگندہ ہونا، أَغْبَرَ غَبَرَ الشَّيْءُ (س) غِبْرًا گرد آلود ہونا، هُوَ أَغْبَرُ (ج) غُبْرًا۔ قَارُورَةٌ بَوْتَلْ، شِيشِي (ج) قَوَارِيرٌ۔ أَلْقِطُ التَّقَطَ الشَّيْءَ زَمِينَ سے اٹھانا (افتعال)۔  
ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک دوپہر کے وقت میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ گیسوئے مبارک بکھرے ہوئے ہیں اور دست مبارک میں ایک شیشی ہے، جس میں خون تھا۔ میں عرض گزار ہوا کہ میرے ماں باپ آپ پر قربان یہ کیا ہے؟ فرمایا کہ حسین اور اس کے ساتھیوں کا خون ہے میں دن بھر سے جمع کرتا رہا ہوں۔ میں نے وہ وقت یاد رکھا تو معلوم ہوا کہ اسی وقت شہید کئے گئے تھے۔ ان دونوں کو بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے اور دوسری کو احمد نے بھی۔

**خلاصہ حدیث** مختلف روایات میں حضرت حسینؑ کی شہادت کی پیشین گوئی دی گئی ہے، مثلاً گذشتہ حضرت ام فضل کی روایت میں حضورؐ نے ان کی شہادت کی پیشین گوئی دی ہے اور فرمایا کہ جبریل وہ سرخ مٹی بھی لائے تھے جہاں حضرت حسینؑ شہید ہوں گے، اسی طرح حضرت سلمیٰؓ کی روایت پہلے گزر چکی ہے کہ انھوں نے حضرت ام سلمہؓ کو روتے ہوئے دیکھا تو پوچھا کہ آپ کیوں روتی ہیں؟ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ کو خواب میں دیکھا کہ آپ کا سر اور داڑھی مبارک گرد آلود ہے، میں نے پوچھا کہ آپ کو کیا ہوا، تو آپؐ نے فرمایا میں حسینؑ کے قتل میں حاضر تھا اور تیسری روایت یہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی ہے کہ انھوں نے خواب میں حضورؐ کے ہاتھ میں خون سے بھری ہوئی شیشی دیکھی، حضورؐ نے فرمایا کہ یہ حسینؑ اور ان کے رفقا کا خون ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** فاحصی ذلك الوقت یہ حضرت ابن عباسؓ کا کلام ہے وہ فرماتے ہیں کہ جس وقت میں نے خواب دیکھا تھا اس کی تاریخ میں نے یاد رکھی، پھر جب حضرت حسینؑ کی شہادت کی خبر آئی تو معلوم ہوا کہ اسی تاریخ میں آپؐ کو شہید کر دیا گیا تھا، جس وقت میں نے خواب دیکھا تھا۔ التفطہ یہ حضور اکرمؐ کا کلام ہے جو خواب میں ہوا ہے۔ فاجد مضارع کا صیغہ لائے ہیں تاکہ اس سے ایک عجیب و غریب کیفیت سامنے آجائے۔ (توضیحات)

### حدیث نمبر ۲۹۷۵ ﴿حضور کی وجہ سے اہل بیت سے محبت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۸۲

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحِبُّوا اللَّهَ لِمَا يَغْذُوكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ وَأَحِبُّوا لِحَبِّ اللَّهِ وَأَحِبُّوا أَهْلَ بَيْتِي لِحَبِّي. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۹ ج ۲، باب مناقب اہل النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۸۹

**حل لغات:** يَغْذُو غَذَا الْإِنْسَانُ (ن) خوراک بہم پہنچانا، غَذَا يَزِيلُ۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ سے محبت کرو کیوں کہ وہ تمہیں اپنی نعمتیں کھلاتا ہے اور مجھ سے محبت کرو اللہ سے محبت کرنے کی وجہ سے اور میرے گھر والوں سے محبت کرو مجھ سے محبت کرنے کی وجہ سے۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** قاعدہ ہے کہ محبوب کا محبوب، محبوب ہوتا ہے پس اللہ کی محبت تو لذائذ ہے اور وہ اس وجہ سے ہے کہ وہ ہمہ وقت نعمتوں کی بارش فرما رہا ہے، اور آپ اللہ کے رسول اور محبوب ہیں، اس لئے آپ سے بغیر محبت ضروری ہے، اسی طرح آپ کے گھر والوں سے آپ کی وجہ سے محبت ضروری ہے اور گھر والوں کا اصل مصداق ازواج مطہرات ہیں اور آل رسول بھی اس کا مصداق ہیں، اس لئے ان سے بھی محبت ضروری ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** یعنی دو حکم اللہ تعالیٰ رزق دیتا ہے اور وہ سب سے بڑا انسان کا محسن ہے، لہذا اپنے محسن سے محبت کرنا فطری چیز ہے۔ واحبونی لحب اللہ اس کے دو مطلب ممکن ہیں (۱) اللہ کو محبوب رکھنے کی وجہ سے مجھ سے محبت کرو۔ (۲) اللہ کا میں محبوب ہوں لہذا تم بھی مجھ سے محبت کرو۔ واحبوا لاهل بیتی میری محبت کی وجہ سے میرے اہل بیت سے محبت کرو؛ کیوں کہ وہ میرے محبوب ہیں۔

**حدیث نمبر ۲۹۷۶** **اہل بیت سے محبت باعشت نجات دہک عالمی حدیث نمبر ۶۱۸۳**  
وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّهُ قَالَ وَهَذَا أَخَذَ بِبَابِ الْكُفَّةِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلَا إِنَّ مَثَلَ أَهْلِ بَيْتِي فِيكُمْ مَثَلُ سَفِينَةِ نُوحٍ مَنْ رَكِبَهَا نَجَا وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

**حوالہ:** مسند احمد، ص ۱۵۷ ج ۲

**حل لغات:** سَفِينَة کشتی، جہاز (ج) سَفْنٌ وَسَفَائِنٌ۔ تَخَلَّفَ عنہ پیچھے رہ جانا، پچھڑ جانا۔ هَلَكَ فَلَانٌ (ض) هَلَاكًا وَ هَلُوكًا مرجان، ہلاک ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے کعبہ کا دروازہ پکڑے ہوئے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، خبردار ہو جاؤ کہ تم میں میرے اہل بیت کی مثالی کشتی نوح جیسی ہے، جو اکہیں سوار ہوا وہ نجات پا گیا اور جو پیچھے رہ گیا وہ ہلاک ہو گیا۔ (احمد)

**خلاصہ حدیث** اہل بیت کو تشبیہ کشتی نوح کے ساتھ اس لئے دی گئی ہے کہ حضرت نوح کی کشتی اپنے تمام سواروں کو اللہ کے حکم سے بچا کر لے گئی اور کشتی کے مخالف سارے غرق ہو گئے؛ یہاں بھی جو لوگ اہل بیت سے محبت رکھیں گے وہ بچ جائیں گے اور جو عقیدت کی اس کشتی میں نہیں بیٹھیں گے وہ غرق ہو جائیں گے، لیکن یہاں اہل بیت سے محبت و تعلق رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ دین اسلام کے حکم کے مطابق تعلق ہو، اپنی خواہشات کے مطابق تعلق نہ ہو، جس طرح شیعہ کی محبت ہے، جو درحقیقت محبت و عقیدت نہیں بلکہ ایک قسم کی عداوت ہے، پوری شریعت کا انکار کیا اور اہل بیت کی محبت کو اس کے لئے ڈھال بنا دیا، حضورؐ نے اہل بیت کی تشبیہ کشتی نوح سے دی ہے اور صحابہ کرامؓ کی تشبیہ آسمان کے ستاروں سے دی ہے، اس میں اشارہ ہے کہ کشتی صحیح سمت میں چلے گی، جب کہ ستاروں سے رہنمائی حاصل کی جائے، یعنی اہل بیت اور صحابہ دونوں سے محبت رکھنا ضروری ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** من رکبھا اہل بیت سے محبت نجات کے لئے ضروری ہے، لیکن صحابہ کرامؓ کو گالی دینا حب اہل بیت سے، یہ گمراہ کن نظریہ ہے، حب اہل بیت دیگر صحابہ سے محبت کے بغیر ممکن نہیں، الحمد للہ اہلسنت والجماعت اہل بیت اور دیگر صحابہ دونوں سے محبت رکھتے ہیں، لہذا وہ کشتی میں سوار بھی ہیں اور ان کے پاس نور بھی ہے۔



## باب مناقب ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کے فضائل کا بیان)

اس باب کے تحت صاحب کتاب نے ۱۱ احادیث ذکر کی ہیں، جن میں سے بعض میں ازواج مطہرات کے فضائل مذکور ہیں۔ صاحب مشکوٰۃ نے تمام ازواج مطہرات کے فضائل سے متعلق احادیث ذکر نہیں کی ہیں، ہم ذیل میں سب کا تعارف نقل کریں گے۔

**ازواج مطہرات:** جیسا کہ حدیث و سیرت کی مستند روایات سے معلوم ہوتا ہے، رسول اللہ کی ازواج مطہرات جو منکوحہ بیوی کی حیثیت سے آپ کے ساتھ تھوڑی یا زیادہ مدت رہیں وہ کل گیارہ ہیں، ان کے اسماء گرامی یہ ہیں: (۱) حضرت خدیجہ بنت خویلد۔ (۲) حضرت سودہ بنت زمعہ (۳) حضرت عائشہ صدیقہ (۴) حضرت حفصہ بنت عمر بن الخطاب (۵) حضرت زینب بنت خزیمہ (۶) حضرت ام سلمہ (۷) حضرت زینب بنت جحش (۸) حضرت ام حبیبہ بنت ابوسفیان (۹) حضرت جویریہ بنت الحارث (۱۰) حضرت صفیہ بنت حمی (۱۱) حضرت میمونہ۔ ان میں سے حضرت خدیجہ اور حضرت زینب بنت خزیمہ نے حضور کی حیات میں وفات پائی۔ ان گیارہ کے علاوہ بنو قریظہ میں سے ریحانہ شمعون کے متعلق بھی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب رسول اللہ نے یہود بنی قریظہ کی غداری کی وجہ سے ان کے خلاف کاروائی کی اور ان کی بقایا کو گرفتار کیا گیا تو ان میں سے ریحانہ بھی تھیں، انھوں نے اسلام قبول کر لیا، تو رسول اللہ نے ان کو آزاد کر کے اپنے نکاح میں لے لیا، لیکن بعض دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو حضور کی منکوحہ بیوی بننے کا شرف حاصل نہیں ہوا بلکہ یہ باندی کی حیثیت سے آپ کے ساتھ رہیں، یہاں تک کہ حضور کی وفات سے چند روز پہلے اور ایک روایت کے مطابق حجۃ الوداع سے واپس آنے کے بعد حضور کی حیات ہی میں وفات پا گئیں۔

**زوجیت کا شرف:** رسول اللہ کی زوجیت کا شرف بجائے خود یقیناً اعلیٰ درجہ کی فضیلت اور اللہ تعالیٰ کی عظیم ترین نعمت ہے اور فرق مراتب کے باوجود یہ تمام ازواج مطہرات کو یکساں طور پر حاصل ہے، اسی طرح ازواج مطہرات کو جو خصوصی احکام اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیئے گئے ہیں وہ بھی یکساں طور پر ان سبھی کے لئے ہیں قرآن مجید میں ”وَازْوَاجُهُ اُمَّهَاتُهُمْ“ فرما کر ان کو تمام اہل ایمان کی مائیں قرار دیا گیا ہے، اسی بنیاد پر آپ کی وفات کے بعد آپ کے ہر امتی اور ہر صاحب ایمان کے لئے ان میں سے کسی کے ساتھ نکاح کرنا ابدالاً بادتک اسی طرح حرام قرار دے دیا گیا ہے جس طرح اپنی حقیقی ماں کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے، یہاں تک ازواج مطہرات کے صرف اسماء گرامی لکھے گئے ہیں اور رسول اللہ کی زوجیت کے شرف سے متعلق مختصراً کچھ اشارات کئے گئے ہیں آگے انشاء اللہ ان امہات المؤمنین کا بقدر ضرورت تعارف ناظرین کرام مطالعہ فرمائیں گے۔

Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

**تعدد ازواج کی حکمت:** آپ نے بہت سی شادیاں کیں ہیں لیکن نفسانی خواہش کی تکمیل کی غرض سے نہیں بلکہ اس کے پیچھے بہت سے نیک مقاصد تھے، تفصیل کے لئے عالمی حدیث ۳۲۲۹ دیکھیں۔

**حضرت خدیجہ کے حالات:** حضرت خدیجہ کے نکاح کی سب سے اول تجویز ورقہ بن نوفل سے ہوئی تھی، مگر نکاح کی نوبت نہیں آئی، اس کے بعد دو شخصوں سے نکاح ہوا، اہل تاریخ کا اس میں اختلاف ہے کہ ان دونوں میں پہلے کس سے ہوا، اکثر کی رائے ہے کہ پہلے عتیق بن عائد سے ہوا جن سے ایک لڑکی پیدا ہوئی جس کا نام ہند تھا، اور وہ بڑی ہو کر مسلمان ہوئیں، اور صاحب اولاد بھی، اور بعضوں نے لکھا ہے کہ عتیق سے ایک لڑکا بھی ہوا جس کا نام عبد اللہ یا عبد مناف تھا، عتیق کے بعد پھر حضرت خدیجہ کا نکاح ابو ہالہ سے ہوا جن سے ہند اور ہالہ دو اولاد ہوئیں، اکثر روایات نے کہا ہے کہ دونوں لڑکے تھے، اور بعضوں نے لکھا ہے کہ ہند لڑکا ہے اور ہالہ لڑکی، ہند حضرت علیؑ کے زمانہ خلافت تک زندہ رہے، ابو ہالہ کے انتقال کے بعد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح ہوا، جس وقت کہ حضرت

خدیجہ کی عمر چالیس برس کی تھی، نکاح کے بعد پچیس برس حضور ﷺ کے نکاح میں رہیں، اور رمضان ۱۰ھ میں پینسٹھ برس کی عمر میں انتقال فرمایا، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے بے حد محبت تھی اور ان کی زندگی میں کوئی دوسرا نکاح نہیں کیا، ان کا لقب اسلام سے پہلے ہی سے طاہرہ تھا، اسی وجہ سے ان کی اولاد جو دوسرے خاندانوں سے ہے، بنو الطاہرہ کہلاتی ہے، ان کے فضائل حدیث کی کتابوں میں بکثرت ہیں، ان کے انتقال پر حضور ﷺ نے خود قبر مبارک میں اتر کر دفن فرمایا تھا، نماز جنازہ اس وقت تک مشروع نہیں ہوئی تھی

**حضرت سودہؓ کے حالات:** حضرت سودہ بھی بیوہ تھیں، ان کے والد کا نام زمعہ بن قیس ہے، پہلے سے اپنے چچا زاد بھائی سکران بن عمروؓ کے نکاح میں تھیں، دونوں مسلمان ہوئے، اور ہجرت فرما کر حبشہ تشریف لے گئے، اور حبشہ میں سکران کا انتقال ہو گیا، بعض مورخین نے لکھا ہے کہ مکہ واپس آ کر انتقال فرمایا، ان کے انتقال کے بعد ۱۰ نبوی میں حضرت خدیجہؓ کے انتقال کے کچھ دنوں بعد ان سے نکاح ہوا، اور رخصتی حضرت عائشہؓ کی رخصتی سے سب کے نزدیک پہلے ہی ہوئی، ایک مرتبہ حضور ﷺ نے ان کو طلاق دینے کا ارادہ فرمایا، انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ، مجھے خاوند کی خواہش نہیں، مگر میری تمنا ہے کہ جنت میں حضور ﷺ کی بیویوں میں داخل رہوں، اس لئے مجھے آپ ﷺ طلاق نہ دیں، میں اپنی باری عائشہؓ کو دیتی ہوں، اس کو حضورؐ نے قبول فرمایا، اور اس وجہ سے ان کی باری کا دن حضرت عائشہؓ کے حصے میں آتا تھا، ۵۴ھ یا ۵۵ھ میں اور بعض نے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں وفات پائی۔

**حضرت عائشہؓ کے حالات:** حضرت عائشہؓ سے بھی نکاح مکہ مکرمہ میں ہجرت سے پہلے شوال ۱۰ نبوی میں ہوا، جس وقت ان کی عمر چھ سال کی تھی، حضور کی بیویوں میں یہی صرف ایک ایسی ہیں جن سے کنوارے پن میں نکاح ہوا، اور باقی سب سے نکاح بیوگی کی حالت میں ہوا، نبوت سے چار سال بعد یہ پیدا ہوئیں، اور ہجرت کے بعد جب کہ ان کی عمر کو نو برس تھا شوال ۱ھ یا ۲ھ میں چاشت کے وقت حضرت ابوبکر صدیقؓ ہی کے دولت کدہ پر رخصتی ہوئی، اور اٹھارہ سال کی عمر میں حضورؐ کا وصال ہوا، اور چھیانوے سال کی عمر میں ۷۱ھ رمضان ۵ھ کو منگل کی شب میں ان کا وصال ہوا، خود ہی وصیت فرمائی تھی کہ مجھے عام قبرستان میں جہاں اور بیبیاں دفن کی گئی ہیں دفن کیا جائے، حضورؐ کے قریب حجرہ شریفہ میں نہ دفن کیا جائے، چنانچہ بقیع میں دفن کی گئیں۔

**حضرت حفصہؓ کے حالات:** حضرت عائشہؓ کے بعد حضرت عمرؓ کی صاحبزادی حضرت حفصہؓ سے نکاح ہوا، حضرت حفصہ نبوت سے پانچ برس قبل مکہ میں پیدا ہوئیں، پہلا نکاح مکہ ہی میں حنیس بن حذافہؓ سے ہوا، یہ بھی پرانے مسلمان ہیں جنھوں نے اول حبشہ کی ہجرت کی پھر مدینہ طیبہ کی ہجرت کی، بدر میں بھی شریک ہوئے، اور اسی لڑائی یا احد کی لڑائی میں ان کے ایسا زخم آیا جس سے اچھے نہ ہوئے اور ۲ھ یا ۳ھ میں انتقال فرمایا، اس کے بعد حضورؐ سے ۲ھ یا ۳ھ میں نکاح ہوا، کسی وجہ سے حضورؐ نے ان کو ایک طلاق بھی دی تھی، جس کی وجہ سے حضرت عمرؓ کو بہت رنج ہوا، حضرت جبریلؑ تشریف لائے اور عرض کیا کہ اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے کہ حفصہؓ سے رجوع کر لو، یہ بڑی شب بیدار اور کثرت سے روزہ رکھنے والی ہیں، اور عمرؓ کی خاطر بھی منظور ہے، اس لئے حضورؐ نے رجوع فرمایا، جمادی الاولیٰ ۳ھ میں جب ان کی عمر تقریباً تیرہ برس کی تھی، مدینہ طیبہ میں انتقال فرمایا، بعض نے ان کا انتقال ۴۱ھ میں اور ان کی عمر ساٹھ برس کی لکھی ہے۔

**حضرت زینب بنت خویمہؓ کے حالات:** ان کے بعد حضورؐ کا نکاح حضرت زینب بنت خویمہؓ سے ہوا، حضرت زینب کے پہلے نکاح میں اختلاف ہے بعض نے لکھا ہے کہ پہلے عبد اللہ بن جحشؓ سے ہوا تھا، جب وہ غزوہ احد میں شہید ہوئے تو حضورؐ نے نکاح کیا، اور بعض نے لکھا ہے کہ ان کا پہلا نکاح طفیل بن حارثؓ سے ہوا تھا، ان کے طلاق دینے کے بعد ان کے بھائی عبیدہ بن الحارثؓ سے ہوا، جو بدر میں شہید ہوئے اس کے بعد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کے اکتیس مہینے بعد رمضان ۳ھ میں ہوا، آٹھ مہینے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں رہیں، اور ربیع الآخر ۴ھ میں انتقال فرمایا۔



ہے کہ ان کا نکاح ۶ھ میں ہوا، اور رخصتی ۷ھ میں، ان کے انتقال میں بہت اختلاف ہے، اکثر نے ۴۴ھ بتایا ہے، اور اس کے علاوہ ۴۲ھ اور ۵۵ھ اور ۵۷ھ وغیرہ اقوال بھی ہیں۔

**حضور صفیہؓ کے حالات:** ام المومنین حضرت صفیہؓ جی کی بیٹی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کی اولاد میں ہیں، اول سلام بن معکم کے نکاح میں تھیں، اس کے بعد کنانہ بن ابی حقیق کے نکاح میں آئیں، ان سے نکاح اس زمانہ میں ہوا تھا کہ خیبر کی لڑائی شروع ہو گئی تھی، اور ان کا خاوند قتل ہو گیا تھا، حضرت دحیہ کلبیؓ نے حضورؐ سے ایک باندی مانگی، حضورؐ نے ان کو مرحمت فرما دیا، چونکہ یہ سردار کہ بیٹی تھیں، اس لئے لوگوں نے عرض کیا کہ یہ بات بہت سے لوگوں کو ناگوار ہوگی، صفیہؓ کو اگر حضورؐ اپنے نکاح میں لے لیں تو بہت سے لوگوں کی دلداری ہے، اس لئے حضورؐ نے حضرت دحیہؓ کو خاطر خواہ عوض دے کر ان کو لے لیا اور ان کو آزاد فرما کر نکاح کر لیا، اور خیبر سے واپسی میں ایک منزل پر ان کی رخصتی ہوئی، صبح کو حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ جس کے پاس جو چیز ہو وہ لے آئے، ایک چمڑے کا دسترخوان بچھایا گیا اور اس پر کھجور، پنیر، گھی وغیرہ جو تھا ڈال دیا گیا، اور سب نے شریک ہو کر کھایا، یہی ولیمہ تھا، رمضان ۵ھ میں صحیح قول کے موافق انتقال ہوا، اور تقریباً ساٹھ برس کی عمر پائی، خود کہتی ہیں کہ میں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آئی تھی تو میری عمر سترہ سال کی نہیں ہوئی تھی۔

**حضرت میمونہؓ کے حالات:** ام المومنین حضرت میمونہؓ حارث بن حزن کی بیٹی ہیں، ان کا اصل نام بڑھ تھا، حضورؐ نے بدل کر میمونہؓ رکھا، پہلے سے ابورحم عبدالعزیٰ کے نکاح میں تھیں، اکثر مورخین کا یہی قول ہے، بعض نے لکھا ہے کہ حضورؐ سے پہلے بھی دو نکاح ہوئے تھے، یہ وہ ہو جانے کے بعد ذی قعدہ ۷ھ میں جب حضورؐ عمرہ کے لئے مکہ تشریف لے جا رہے تھے موضع سرف میں نکاح ہوا، واپسی میں سرف میں ہی رخصتی ہوئی، اور سرف ہی میں خاص اسی جگہ جہاں رخصتی کا خیمہ تھا ۵ھ میں صحیح قول کے موافق انتقال ہوا، اور بعض نے ۶ھ میں لکھا ہے، اس وقت ان کی عمر اکیاسی برس کی تھی، اور اسی جگہ قبر بنی۔ (فضائل اعمال)

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۲۹۷۷☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۸۴

﴿حضرت خدیجہؓ اس امت کی بہترین خاتون ہیں﴾

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَيْرُ نِسَائِهِا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَخَيْرُ نِسَائِهِا خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ وَأَشَارَ وَكَيْفَ إِلَى السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ.

حوالہ: بخاری، ص ۲۸۸ ج ۱، باب واذا قالت الملائكة الخ، کتاب احادیث الانبیاء، حدیث ۳۳۳۳: مسلم، ص ۲۸۴ ج ۲، باب فضائل خدیجہ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۳۲

حل لغات: نساء امراء کی جمع (غیر لفظ سے) عورتیں، خواتین۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا اپنے زمانے کی عورتوں میں بہتر مریم بنت عمران تھیں اور اپنے زمانے کی عورتوں میں بہتر خدیجہ بنت خویلد ہیں۔ (بخاری و مسلم) ایک دوسری روایت میں ہے کہ ابو کریم نے کہا وکیع نے آسمان اور زمین کی طرف اشارہ کیا۔

اس حدیث میں حضرت مریم اور خدیجہ رضی اللہ عنہما میں تفضیل کی طرف کوئی اشارہ نہیں، دونوں خواتین اپنے اپنے زمانہ کی بہترین خواتین ہیں اور اس امت کی تین خواتین میں یعنی خدیجہ، عائشہ اور فاطمہ رضی اللہ عنہن میں سے

خلاصہ حدیث

## کلمات حدیث کی تشریح

کس کا اول نمبر ہے، کس کا دوم، کس کا سوم؟ یہ کائناتوں بھرا مسئلہ ہے اور پہلے آیا بھی ہے۔ اسلئے اس میں بحث غیر ضروری ہے۔ (تحفۃ القاری)

خیر نسائہا مریم یہاں مضاف الیہ میں مونث کی ضمیر ہے جس کا مرجع پہلے نہیں ہے، لہذا یہ اضمار قبل الذکر ہے، اس کا کیا جواب ہے؟ ملا علی قاریؒ کے کلام سے اس کے دو جواب معلوم ہوتے ہیں پہلا جواب یہ ہے کہ یہ ضمیر دنیا کی طرف راجع اور دنیا ان الفاظ میں سے ہے جس کی طرف اضمار قبل الذکر جائز ہے تو اصل عبارت اس طرح ہے خیر نساء الدنیا ای فی زمانہا مریم، اپنے زمانے کی عورتوں میں حضرت مریم دنیا کی ساری عورتوں سے افضل تھیں۔ ملا علی قاریؒ نے اس کے بعد دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ خیر نسائہا خبر مقدم ہے اور مریم مبتدا موخر ہے اصل عبارت اس طرح ہے مریم خیر نساء زمانہا، اس طرح اضمار قبل الذکر کا اعتراض ختم ہو گیا۔ ملا علی قاریؒ نے اس کو پسند کیا ہے، اس سے وہ سوال بھی ختم ہو گیا کہ حضرت مریم کو جب پوری دنیا کی عورتوں پر فضیلت دی گئی، تو حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کی فضیلت کہاں گئی؟ کیوں کہ جب اپنے اپنے زمانے کی فضیلت کی بات ہوئی تو کوئی اعتراض نہ رہا۔ ملا علی قاریؒ نے ان خواتین کے درمیان فضیلت کا فیصلہ ایک روایت سے بھی کیا ہے وہ روایت یہ ہے، خدیجہ خیر نساء عالمہا و مریم خیر نساء عالمہا و فاطمہ خیر نساء عالمہا۔ (ترمذی و نسائی مرسل)

یعنی خدیجہ اپنے زمانے میں سب سے بہتر، مریم اپنے زمانے میں سب عورتوں سے بہتر اور فاطمہ اپنے زمانے میں سب سے بہتر ہیں۔ و اشار و کعب الی السماء والارض اس سے راوی نے اسی اشکال کو دور کرنے کی طرف اشارہ کیا ہے کہ کعب نے آسمان اور زمین کی طرف اشارہ کیا کہ یہ ضمیر آسمان و زمین یعنی دنیا اور زمانہ کی طرف لوٹتی ہے۔ (توضیحات) بعض شارحین نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ حضرت مریم پہلی امتوں کی تمام عورتوں میں بہتر اور بالاتر ہیں اور حضرت خدیجہ اس امت محمدیہ کی تمام عورتوں میں بہتر اور بالاتر ہیں اور چونکہ رسول اللہؐ کی یہ امت خیر ام ہے، یعنی پہلی تمام امتوں سے بہتر اور بالاتر ہے، اس لئے حضرت خدیجہ بہ نسبت حضرت مریم بنت عمران کے بہتر اور برتر ہوں گی۔ (معارف الحدیث)

حدیث نمبر ۲۹۷۸ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۸۵

## حضرت خدیجہ کو اللہ تعالیٰ نے سلام کھلوا یا

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى جَبْرِئِلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ خَدِيجَةُ قَدْ أَتَتْ مَعَهَا إِنَاءٌ فِيهِ إِدَامٌ أَوْ طَعَامٌ فَإِذَا أَتَتْكَ فَأَقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنْ رَبِّهَا وَمِنِّي وَبَشِّرْهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۹ ج ۱، باب تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۸۲۰؛

مسلم، ص ۲۸۴ ج ۲، باب فضائل خدیجہ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۳۵

حل لغات: إِنَاءٌ برتن (ج) آبیۃ و اوان۔ إِدَامٌ سالن، ہر وہ چیز جس کے ساتھ روٹی لگا کر کھائی جائے (ج) اُدْم۔ قَصَبٌ یا قوت جزا ہوا موتی۔ صَخَبٌ شور و غل، ہنگامہ۔ نَصَبٌ تکان، دکھ، درد۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے انھوں نے بیان کیا کہ حضرت جبریلؑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ اے رسول خدا! یہ خدیجہ آرہی ہیں، ان کے ساتھ ایک برتن ہے، اس میں سالن اور کھانا ہے، جب وہ آپ کے پاس آجائیں، تو ان کو ان کے پروردگار کی طرف سے سلام پہنچائیے، اور میری طرف سے بھی، اور ان کو خوشخبری سنائیے جنت میں موتیوں سے بنے ہوئے ایک گھر کی، جس میں نہ شور و شغب ہوگا اور نہ کوئی زحمت و مشقت ہوگی۔ (بخاری و مسلم)

## خلاصہ حدیث

فتح الباری میں حافظ ابن حجر عسقلانی نے اسی حدیث کی شرح کرتے ہوئے طبرانی کی ایک روایت کے حوالہ سے لکھا ہے ان ذالک کان وهو بحراء یعنی جبریل کی یہ آمد اس وقت ہوئی تھی جب رسول اللہ غار حرا میں تھے، اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ واقعہ غار حرا میں حضرت جبریل کی اس پہلی آمد کے بعد کا ہے۔ اس سے ضمنی طور پر یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حضرت جبریل کی پہلی آمد اور آغاز نبوت کے بعد اس غار حرا میں آپ کی خلوت گزینی کا سلسلہ بالکل ختم اور منقطع نہیں ہو گیا تھا، یہ بات ناقابل فہم ہے کہ جہاں آپ طویل مدت تک خلوت گزریں ہو کر اللہ تعالیٰ کے ذکر و عبادت میں مشغول رہے ہوں اور جہاں اس کے عظیم المرتبہ حامل وحی فرشتے جبریل کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے کلام کا نزول آپ پر شروع ہوا ہو، اس کے بعد آپ کا اس مقدس مقام سے کوئی تعلق نہ رہا ہو۔ الغرض اس روایت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آغاز نبوت کے بعد بھی آپ غار حرا میں کبھی کبھی قیام فرماتے تھے، اسی دور میں یہ واقعہ پیش آیا کہ حضرت جبریل آئے اور آپ کو مطلع کیا کہ آپ کی زوجہ محترمہ خدیجہ آرہی ہیں اور آپ کے لئے کھانے کا کچھ سامان لا رہی ہیں، جب وہ آئیں تو آپ ان کے پروردگار کی طرف سے اور میری طرف سے بھی ان کو سلام پہنچائیں، اور ان کو موتیوں سے جنت میں بنے ہوئے ایک ایسے گھر کی بشارت دیں، جس میں نہ شور و شغب ہوگا اور نہ کسی قسم کی زحمت اور نہ تکلیف ہوگی۔ اس حدیث سے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی تین خاص فضیلتیں معلوم ہوئیں: (۱) وہ ایک معزز دولت مند اور بوڑھی خاتون ہونے کے باوجود حضور کے لئے کھانے پینے کا سامان گھر پر تیار کر کے غار حرا تک خود لے کے گئیں، جو کہ اس وقت شہر مکہ مکرمہ کی آبادی سے قریباً ڈھائی تین میل کے فاصلہ پر تھا، اور حراء کی بلندی کی وجہ سے اس پر چڑھنا اچھے طاقت ور آدمی کے لئے بھی آسان نہیں تھا۔ بلاشبہ حضرت خدیجہ کا یہ عمل ایسا ہی تھا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی بارگاہ میں اس کی خاص قدر ہو۔ (۲) دوسری بڑی فضیلت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ان کو رب العرش اللہ تعالیٰ کا سلام اور اسی کے ساتھ اس کے عظیم المرتبہ فرشتے جبریل امین کا سلام پہنچایا گیا ہے۔ (۳) جنت میں ان کے لئے موتیوں سے بنے ہوئے بیت (گھر) کی بشارت دی گئی، جس کی خاص صفت یہ بیان کی گئی کہ نہ تو اس میں کسی قسم کا شور و شغب ہوگا اور نہ کسی طرح کی زحمت و تکلیف اٹھانی پڑے گی، جیسا کہ دنیا کے گھروں میں عام طور سے اپنے گھر والوں کا یا پاس پڑوس کا شور و شغب آرام و یکسوئی میں خلل انداز ہوتا ہے، اور جس طرح گھر کی صفائی اور درستی وغیرہ میں زحمت و تکلیف اٹھانی پڑتی ہے، اس طرح وہاں کی تکلیف بھی نہیں اٹھانی پڑے گی۔ (معارف الحدیث)

## کلمات حدیث کی تشریح

ابشرھا بیت فی الجنة عشرہ مبشرہ کے علاوہ اور بھی متعدد صحابہ اور صحابیات کو نبیؐ نے مختلف مواقع میں جنت کی بشارت دی ہے، حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کو بھی اس کی خوشخبری دی ہے۔ قصب حضرت خدیجہ کو جنت میں ایسے گھر کی بشارت دی جو وسیع خول دار موتی سے بنا ہوا ہوگا۔ یہاں قصب کا لفظ ہے جس کی تشریح خود متعدد روایات میں یہ آئی ہے کہ اس کی بناوٹ صرف ایک موتی سے ہوگی اور وہ موتی ایسا ہوگا جو درمیان سے خالی ہوگا اور چاروں طرف سے نیچے تک پہنچا ہوا ہوگا۔ (ایضاح البخاری)

حدیث نمبر ۲۹۷۹☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۸۶

## حضرت عائشہ کا حضرت خدیجہ پر رشک کرنا

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا غَرْتُ عَلَى أَحَدٍ مِنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ مَا غَرْتُ عَلَى خَدِيجَةَ وَمَا رَأَيْتُهَا وَلَكِنْ كَانَ يُكْثِرُ ذِكْرَهَا وَرُبَّمَا ذَبَحَ الشَّاةَ ثُمَّ يَقْطَعُهَا أَغْصَاءَ ثُمَّ يَبْعَثُهَا فِي صَدَائِقِ خَدِيجَةَ فَرُبَّمَا قُلْتُ لَهُ كَأَنَّهُ لَمْ تَكُنْ فِي الدُّنْيَا امْرَأَةً إِلَّا خَدِيجَةَ فَيَقُولُ إِنَّهَا كَانَتْ وَكَانَتْ وَكَانَ لِي مِنْهَا وَلَدٌ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۹ ج ۱، باب تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۸۱۸: مسلم،

ص ۲۸۲ ج ۲، باب فضائل خدیجہ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۳۵

حل لغات: غَرَّتْ غَارَ الرَّجُلِ عَلَى امْرَأَةٍ (س) غِبْرَةُ مُرَدِّكَ عورت پر یا عورت کا مرد پر غیرت کھانا، عورت کو اس پر ناگواری ہونا کہ اس کا مرد کسی دوسری کی طرف متوجہ ہو۔ يُقَطِّعُ قُطْعَةً تَقْطِيعًا مَكْرُؤًا (تفعیل)۔ صَدَانِقُ (و) صَدِيقَةُ دوست عورت، ساتھی، رفیقہ۔ وَلَدٌ وَلَدٌ لَرَّكَاءِ، اولاد، نسل۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کی بیویوں میں سے کسی پر ایسا رشک نہیں آیا جیسا کہ خدیجہؓ پر حالاں کہ میں نے ان کو دیکھا نہیں، لیکن آپؐ انکو بہت یاد کرتے اور بکثرت انکا ذکر فرماتے، کبھی کبھی ایسا ہوتا کہ آپؐ بکری ذبح فرماتے پھر اس کے اعضاء کے الگ الگ ٹکڑے کرتے پھر وہ ٹکڑے خدیجہؓ سے میل محبت رکھنے والیوں کے یہاں بھیجتے تو میں کسی وقت کہہ دیتی دنیا میں بس خدیجہؓ ہی ایک عورت تھی اور آپؐ فرماتے کہ وہ ایسی تھیں، ایسی تھیں اور ان سے میری اولاد ہوئی۔ (صحیح بخاری و مسلم)

### خلاصہ حدیث

اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جن اخلاقی حسنہ سے نوازا تھا ان میں ایک احسان شناسی کا وصف بھی تھا، حضرت خدیجہؓ نے آنحضرتؐ کے نکاح میں آنے کے بعد آپؐ کی جو خدمتیں کیں اور دروہ رینوت کے آغاز میں جس طرح وہ آپؐ کے لئے تقویت اور تسلی کا ذریعہ بنیں اور پھر دین حق کی دعوت کے وقت جس طرح وہ شدائد و مصائب میں آپؐ کی شریک حال رہیں، اور ان کے علاوہ بھی اللہ تعالیٰ نے جو خصوصیات ان کو عطا فرمائی تھیں (جن میں سے کچھ کا ذکر اوپر آچکا ہے) ان کا حق تھا کہ آنحضرتؐ ان کو کبھی فراموش نہ کرتے اور احسان شناسی کے جذبہ کا تقاضہ تھا کہ آپؐ ان کا اور ان کی خدمات و احسانات کا دوسروں کے سامنے خاص کر اپنی ازواج مطہرات کے سامنے ذکر فرماتے؛ یہی آپؐ کا عمل تھا یہاں تک کہ اس سلسلہ میں آپؐ کا یہ بھی معمول تھا کہ کبھی کبھی آپؐ بکری ذبح کرتے تھے، اس گوشت کے پارے خدیجہؓ سے میل محبت کا تعلق رکھنے والی خواتین کو ہدیہ کے طور پر بھیجتے، آپؐ کا یہی وہ طرز عمل تھا جس کی بنا پر حضرت عائشہ صدیقہ حرماتی ہیں کہ مجھے آپؐ کی ازواج مطہرات میں سے کسی پر ویسا رشک نہیں آیا جیسا کہ آپؐ کی پہلی مرحومہ بیوی خدیجہؓ پر آتا تھا، حالاں کہ میں نے ان کو دیکھا بھی نہیں تھا (کیوں کہ ان کے بچپنے ہی میں وہ وفات پا گئیں تھیں) اس سلسلہ بیان میں حضرت عائشہؓ نے خود ہی اپنی اس کمزوری کا ذکر فرمایا کہ میں ایسے وقت جب آپؐ اپنی مرحومہ بیوی خدیجہؓ کی خوبیوں کا ذکر فرماتے تو کبھی کہہ دیتی کہ دنیا میں بس خدیجہؓ ہی ایک عورت تھیں۔ تو آپؐ فرماتے کہ وہ ایسی تھیں ایسی تھیں۔ مطلب یہ ہے کہ آپؐ ان کی خدمات و احسانات اور خوبیوں کا ذکر فرماتے۔ اس سلسلہ میں آپؐ ان کی اس خصوصیت کا بھی ذکر فرماتے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں کے ذریعہ مجھے اولاد عطا فرمائی؛ کیوں کہ ان کے علاوہ دس بیویوں میں سے کسی سے بھی کوئی اولاد نہیں ہوئی۔ یہاں یہ بات قابل لحاظ ہے کہ حضرت ماریہ قبطیہؓ سے ایک صاحبزادے پیدا ہوئے تھے، جن کا نام آپؐ نے ابراہیم رکھا تھا، وہ شیر خوارگی ہی کے ایام میں قریباً صرف ڈیڑھ سال کی عمر پا کر انتقال کر گئے تھے، لیکن حضرت ماریہؓ آپؐ کی ازواج مطہرات میں سے نہیں تھیں، بلکہ آپؐ کی مملوکہ تھیں جن کو اسکندریہ کے صاحب حکومت مقوقس نے کچھ اور ہدایا کے ساتھ آپؐ کی خدمت میں ہدیہ کے طور پر بھیجا تھا، پھر وہ حضرت ابراہیم کی پیدائش کے بعد شریعت کے حکم کے مطابق ام ولد ہو گئیں، تا آنکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے ۵ سال بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور حکومت میں وفات پائی۔

وما رايتھا اور میں نے ان کو دیکھا نہیں تھا، اس لئے ان پر غیرت کی کوئی وجہ نہیں تھی، غیرت سوکنوں کلمات حدیث کی تشریح میں ہوتی ہے اور سوکنیں وہ بیویاں ہیں جو ایک ساتھ کسی کے نکاح میں جمع ہوتی ہیں۔ اور حضرت



خدیجہؓ کا زمانہ مقدم ہے، اس لئے ان پر غیرت کھانے کی کوئی وجہ نہیں تھی، اس کے باوجود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ان پر بہت زیادہ غیرت آتی تھی اور وہ غیرت بکثرت نبیؐ کے ان کا تذکرہ کرنے کی وجہ سے تھی، یعنی آپؐ حضرت خدیجہؓ کا اتنا زیادہ تذکرہ فرماتے تھے اور اتنی زیادہ تعریف کرتے تھے کہ دل سن کر کباب ہو جاتا تھا، بلکہ ایک مرتبہ تو حضرت عائشہؓ نے جھلا کر کہہ دیا تھا کہ آپؐ قریش کی ایک بڑھیا کو یاد کرتے ہیں، حالاں کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو ان سے بہتر بیوی دی ہے، اس پر آپؐ نے فرمایا نہیں ان سے بہتر مجھے کوئی بیوی نہیں ملی، اللہ تعالیٰ نے مجھے ساری اولاد ان سے دی ہے۔ اور بیشک شان یہ ہے کہ نبیؐ بکری ذبح کیا کرتے تھے، پس آپؐ ہدیہ بھیجتے بکری کے گوشت کا ان کی سہیلیوں کے پاس، اسی کا نام تعلقات کی پاس داری ہے، اور یہی حسن وفا ہے۔ کسی کے ساتھ محبت ہوتی ہے تو اس کے متعلقین کے ساتھ بھی محبت ہو جاتی ہے۔ حاکم اور بیہقی نے حضرت عائشہؓ سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک بڑھیا نبیؐ کے پاس آئی آپؐ نے پوچھا تم کیسی ہو؟ تمہارا کیا حال ہے؟ ہمارے بعد تمہارے احوال کیا رہے؟ بڑھیا نے کہا: یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپؐ پر قربان! ہمارے احوال اچھے ہیں۔ پھر جب وہ بڑھیا چلی گئی تو حضرت عائشہؓ نے پوچھا یا رسول اللہ! آپؐ نے اس بڑھیا کی طرف اتنا التفات کیوں کیا؟ آپؐ نے فرمایا، یا عائشہ! انہا کانت تاتینا زمن خدیجۃ، وان حسن العهد من الایمان۔ اے عائشہ! یہ بڑھیا ہمارے پاس حضرت خدیجہؓ کے زمانہ میں آیا کرتی تھی، اور تعلقات کی پاسداری ایمان کا تقاضہ ہے، اس لئے میں نے اس کی طرف اتنا التفات کیا۔ (تحفۃ الالمی)

حدیث نمبر ۲۹۸۰ ﴿حضرت عائشہؓ کو حضرت جبرئیلؑ کا سلام﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۸۷  
وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشُ هَذَا جِبْرِيلُ يُقْرِئُكَ  
السَّلَامَ قَالَتْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَالَتْ وَهُوَ يَرَى مَا لَا أَرَى. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۲ ج ۱، باب فضل عائشہ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۷۶۸؛ مسلم، ص ۲۸۷ ج ۲، باب فی فضل عائشہ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۲۷  
حل لغات: یُقْرِئُ أَقْرَأَ السَّلَامَ إِقْرَاءً سلام پہنچانا۔

ترجمہ: حضرت ابوسلمہؓ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اے عائشہ! یہ جبرئیل ہیں جو تم کو سلام کہلوا رہے ہیں۔ تو میں نے عرض کیا، وعلیہ السلام ورحمة اللہ (ان پر بھی سلام ہو اور اللہ کی رحمت)۔ آگے حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ حضورؐ وہ دیکھتے تھے جو ہم نہیں دیکھتے۔ (صحیح بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث: حضرت خدیجہؓ کے فضائل کے بیان میں یہ حدیث گزر چکی ہے کہ حضرت جبرئیلؑ غار حراء میں آپؐ کے پاس آئے اور آپؐ سے کہا کہ حضرت خدیجہؓ کھانے پینے کا کچھ سامان لے کر آ رہی ہیں ان کو اپنے رب کا سلام پہنچائیے اور میرا۔ اور یہاں اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہؐ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا کہ یہ جبرئیلؑ ہیں جو تم کو سلام کہلوا رہے ہیں۔ حضرت صدیقہؓ نے جواب میں عرض کیا وعلیہ السلام ورحمة اللہ، ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ جبرئیلؑ کو حضورؐ دیکھ رہے تھے، میں نہیں دیکھ رہی تھی۔ (معارف الحدیث)

کلمات حدیث کی تشریح: ﴿ہذا جبرئیل یقرئک السلام﴾ حضور اکرمؐ اس سلام کے پہنچانے کا واسطے بنے یہ الگ مصلحت ہے، اور حضرت جبرئیلؑ سلام کرنے والے بنے یہ الگ فضیلت ہے۔ حضرت خدیجہؓ کو جبرئیلؑ نے سلام خود نہیں کیا بلکہ پیغام دیا اور حضرت عائشہؓ کو خود سلام کیا، ظاہر یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جبرئیلؑ امین کو سلام کرنے کا حکم ملا

ہوگا، اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کا کتنا بلند مقام ہے۔ (توضیحات) صاحب مرقات نے لکھا ہے کہ حضرت خدیجہؓ کو جبریلؑ نے اللہ کا اور اپنا سلام کہلوایا جب کہ عائشہؓ کو صرف خود سلام کیا اللہ کا سلام نہیں پہنچایا، یہ خدیجہؓ کی اس حوالے سے عائشہؓ پر فضیلت ہے۔ جس طرح سلام کرنا مسنون ہے، سلام کہلوانا بھی مسنون ہے اور جس طرح سلام کا جواب دینا ضروری ہے، اسی طرح آئے ہوئے سلام کا جواب دینا بھی ضروری ہے، اور جواب میں سلام لانے والے کو بھی شریک کرنا چاہئے کہنا چاہئے علیک و علیہ السلام۔ لوگوں میں ایک غلط طریقہ یہ رائج ہے کہ اگر ان سے کہا جائے فلاں سے سلام کہنا تو پہلے وہی جواب دے دیتا ہے پھر جس کو سلام کہلوایا ہے اس کو سلام پہنچاتا ہے، یہ غلط طریقہ ہے جس کے ذریعہ سلام بھیجا جا رہا ہے اس کے ذمہ جواب نہیں اس کے ذمہ صرف سلام پہنچانا ہے، پھر جب وہ سلام پہنچائے تو جس کو سلام پہنچایا ہے وہ جواب دیگا اور وہ جواب میں سلام پہنچانیوالے کو بھی شامل کریگا۔ (تحفۃ اللمعی)

حدیث نمبر ۲۹۸۱☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۸۸

### حضرت عائشہؓ سے آپؐ کا نکاح باذن الہی ہوا

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيتُكَ فِي الْمَنَامِ ثَلَاثَ لَيَالٍ يَجِيءُ بِلِكِ الْمَلِكِ فِي سَرَقَةٍ مِنْ حَرِيرٍ فَقَالَ لِي هَذِهِ امْرَأَتُكَ فَكَشَفْتُ عَنْ وَجْهِكَ الثَّوْبَ فَإِذَا أَنْتِ هِيَ فَقُلْتُ إِنَّ يَكُنْ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُمِضُهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۵۱ ج ۱، باب تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم عائشہ، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۸۹۵؛ مسلم، ص ۲۸۵ ج ۲، باب فضل عائشہ، کتاب فضائل الصحابہ، حدیث ۲۳۲۲

حل لغات: سَرَقَةٌ من حریر ریشمین کپڑے کے ٹکڑے یا عمدہ قسم کا ریشمین کپڑا (ج) سَرَقَ - يُمِضُهُ أَمْضَى الْحُكْمِ وَالْأَمْرِ إِمْضَاءً فیصلہ یا حکم جاری کرنا، نافذ کرنا، تکمیل کرنا (افعال)۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے انھوں نے بیان کیا کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مجھے دکھائی گئیں خواب میں تین رات، فرشتہ ریشمی کپڑے کے ایک ٹکڑے میں تمہیں لے کر آتا اور مجھ سے کہتا کہ یہ آپؐ کی بیوی ہیں، تو میں نے تمہارے چہرے سے کپڑا ہٹایا تو دیکھا کہ وہ تم ہو، تو میں نے دل میں کہا کہ اگر یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے تو وہ اس کو پورا فرمائے گا۔ (صحیح بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ آپؐ نے یہ خواب کہاں اور کس زمانہ میں دیکھا؟ بظاہر قرین قیاس یہ ہے کہ حضرت خدیجہؓ کی وفات کے بعد جب ان جیسی شریک حیات کی مفارقت کا فطری طور پر آپؐ کو سخت صدمہ تھا اور مستقبل کے بارے میں فکر تھی تو اس وقت آپؐ کی تسلی کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپؐ کو یہ دکھایا گیا، حضرت عائشہؓ اگرچہ اس وقت قریباً چھ سال کی بچی تھیں، لیکن اس بچپن ہی میں ان کے جو احوال و اطوار تھے ان سے آنحضرتؐ کو ان کی ذہانت و فطانت اور غیر معمولی صلاحیت کا بخوبی اندازہ تھا، اس طرح آپؐ کو منجانب اللہ بتلایا گیا کہ یہی آپؐ کے لئے مستقبل میں حضرت خدیجہؓ کا بدل ثابت ہوں گی۔ (واللہ اعلم) یہاں یہ بات قابل لحاظ ہے کہ نبوت کے ابتدائی دور میں آنحضرتؐ کو اپنی شریک حیات میں جن خصوصیات کی ضرورت تھی وہ اللہ کی طرف سے حضرت خدیجہؓ کو بھرپور عطا فرمائی تھیں اور ہجرت کے بعد کے مدنی دور میں اپنی رفیقہ حیات میں آپؐ کو جن خاص صفات کی ضرورت تھی وہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہؓ کو بدرجہ کمال عطا فرمائی تھیں۔ حدیث شریف کے آخر میں ہے کہ آپؐ نے خواب دیکھنے کے بعد اپنے دل میں کہا ان یکن هذا من عند اللہ یمضہ (جس کا لفظی ترجمہ یہ کیا گیا ہے کہ اگر یہ خواب منجانب اللہ ہے، تو وہ اس کو پورا فرمائے گا) اس پر کسی کو اشکال ہو سکتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام خاص کر رسول اللہؐ کا خواب تو وحی کی ایک قسم ہے تو اس

کے بارے میں شک و شبہ کی کیا گنجائش تھی؟ حقیقت یہ ہے کہ ان یکن کالفظ شبہ ظاہر کرنے کیلئے نہیں ہے بلکہ یہ بالکل اس طرح ہے کہ کسی ملک کا بادشاہ کسی شخص سے راضی ہو کر کہے اگر میں بادشاہ ہوں تو تمہارا یہ کام ضرور کیا جائیگا، الغرض اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ حضورؐ نے اپنے دل میں اطمینان محسوس کیا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور ضرور ایسا ہی ہوگا، اور ایسا ہی ہوا۔ آخر میں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ جامع ترمذی کی روایت میں صراحت ہے کہ خواب میں حضرت عائشہؓ کی صورت لیکر آنے والے فرشتے حضرت جبرئیلؑ تھے اور انہوں نے حضورؐ سے کہا تھا ہذہ زوجتک فی الدنیا و الآخرة (یہ آپ کی بیوی ہونے والی ہیں دنیا اور آخرت میں)۔ (معارف الہدیث)

### کلمات حدیث کی تشریح

اربتک فی المنام حضرت عائشہ صدیقہؓ سے آپ کا نکاح غیبی اشارے سے ہوا تھا، آپ کی اپنی مرضی سے نہیں ہوا تھا، اس کی تفصیل یہ ہے کہ نبوت کے دسویں سال ماہ رمضان المبارک میں ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی وفات ہوئی، اس وقت آپ کی عمر پچاس سال تھی اور بچیاں چھوٹی تھیں اور کار نبوت روز افزوں تھا، اس لئے خاندان کی عورتوں نے مشورہ دیا کہ آپؐ نکاح کر لیں، چنانچہ آپؐ نے شوال ۱۰ ہجری میں حضرت سودہ بنت زمعہ سے نکاح کر لیا، وہ قدیم الاسلام تھیں حبشہ کی طرف ہجرت ثانیہ بھی کی تھی، ان کے دوسرے شوہر کا نام سکران بن عمرو تھا وہ بھی قدیم الاسلام تھے، مگر ان کا حبشہ میں یا مکہ میں انتقال ہو گیا تھا، حضرت خدیجہؓ کے بعد یہ پہلی بیوی ہیں جو آپؐ کے نکاح میں آئیں، اور یہ بڑی عمر کی خاتون تھیں، دوسرے بیوہ ہو چکی تھیں، اس نکاح کے بعد نبیؐ نے مذکورہ خواب دیکھا اور نبیؐ کا خواب وحی ہوتا ہے، چنانچہ آپؐ نے خیال فرمایا کہ سودہؓ چند دن کی مہمان ہیں، پس اگر آپؐ عائشہؓ سے نکاح کر لیں تو وہ سودہؓ کے بعد گھر سنبھال لیں گی، اس طرح یہ نکاح غیبی اشارے سے ہوا، پھر ہجرت کے دوسرے سال جب وہ بالغ ہو گئیں تو جملہ نبوی میں شامل ہو گئیں۔ (تحفۃ اللمعی)

### حدیث نمبر ۲۹۸۲ ﴿حضرت عائشہؓ کا امتیازی مقام﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۸۹

وَعَنْهَا قَالَتْ إِنَّ النَّاسَ كَانُوا يَتَخَرَّوْنَ بِهَذَا يَأْتُهُمْ يَوْمَ عَائِشَةَ يَتَفَقَّحُونَ بِذَلِكَ مَرْضَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَتْ إِنَّ نِسَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ جَزَيْنٍ فَجَزَبَتْ فِيهِ عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ وَصَفِيَّةُ وَسُودَةُ وَالْحِزْبُ الْآخَرُ أُمُّ سَلَمَةَ وَسَائِرُ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَهُمْ جَزَبُ أُمِّ سَلَمَةَ فَقُلْنَ لَهَا كَلِّمِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَلِّمُ النَّاسَ فَيَقُولُ مَنْ أَرَادَ أَنْ يُهْدِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْيُهْدِهِ إِلَيْهِ حَيْثُ كَانَ فَكَلَّمَتْهُ فَقَالَ لَهَا لَا تُؤْذِينِي فِي عَائِشَةَ فَإِنَّ الْوَحْيَ لَمْ يَأْتِنِي وَأَنَا فِي ثَوْبِ امْرَأَةٍ إِلَّا عَائِشَةُ قَالَتْ أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مِنْ أَذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ثُمَّ إِنَّهُنَّ دَعَوْنَ فَاطِمَةَ فَأَرْسَلْنَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَتْهُ فَقَالَ يَا بَنِيَّةُ أَلَا تُحِبِّينَ مَا أَحَبُّ قَالَتْ بَلَى قَالَ فَاجِئِي هَذِهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَذَكَرَ حَدِيثُ أَنَسٍ فَضَّلَ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ فِي بَابِ بَدْءِ الْخَلْقِ بِرِوَايَةِ أَبِي مُوسَى.

حوالہ: بخاری، ص ۳۵۱ ج ۱، باب من اهدى الى صاحبه، كتاب الهبة، حديث ۲۵۸۱؛ مسلم، ص ۲۸۵ ج ۲، باب فضل عائشة، كتاب فضائل الصحابة، حديث ۲۴۴۲

حل لغات: يتخرون تحرى الشيء طلب کرنا، تحقیق و جستجو کرنا (تفعیل)۔ هذایا و هدیة تحفه، ہدیہ۔ جزین جزب کا تشبیہ، پارٹی، ایسی جماعت جس میں یکساں اغراض و مقاصد کے لوگ شامل ہوں (ج) احزاب۔ سائر باقی، بچا ہوا۔ کلم کلمہ تکلیما کسی سے خطاب کرنا، کلام کرنا (تفعیل)۔ یهدی اهدی الی فلان ولہ کسی کو ہدیہ یا تحفہ دینا (افعال)۔ اتوب تاب الی

اللہ (ن) توباً و توبۃ گناہوں پر پشیمان ہو کر اللہ کی طرف متوجہ ہونا۔ بَیِّنۃٌ تَصْغیرُ بِنْتِ پیاری بیٹی، چھوٹی سی بیٹی۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب خصوصیت سے میری باری ہی کے دن ہدیے بھیجنے کا اہتمام کرتے تھے، وہ اپنے اس عمل سے رسول اللہ کی خوشنودی چاہتے تھے (اور صورت حال یہ تھی کہ) آپ کی ازواج کے دو گروہ تھے، ایک گروہ میں عائشہؓ، حفصہؓ، صفیہؓ اور سودہؓ تھیں اور دوسرے گروہ میں ام سلمہؓ اور باقی ازواج۔ ام سلمہؓ کے گروہ والیوں نے ام سلمہؓ سے بات کی اور ان سے کہا رسول اللہؐ سے تم کہو کہ آپؐ اپنے اصحاب سے فرمادیں کہ اگر کوئی آپؐ کے لئے ہدیہ بھیجنا چاہے تو آپؐ جہاں بھی ہوں (یعنی ازواج میں سے کسی کے یہاں بھی مقیم ہوں) تو وہ وہیں آپؐ کو ہدیہ بھیجے، چنانچہ ام سلمہؓ نے آپؐ سے یہی عرض کیا۔ آپؐ نے فرمایا کہ تم مجھے عائشہؓ کے بارے میں اذیت نہ دو، یہ عائشہؓ ہی کی خصوصیت ہے کہ انہیں کے خلاف میں مجھ پر وحی نازل ہوتی ہے۔ ام سلمہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں اللہ کے حضور میں آپؐ کو اذیت دینے سے توبہ کرتی ہوں۔ پھر ام سلمہؓ کے گروہ والی ازواج مطہرات نے (آپؐ کی صاحبزادی) حضرت فاطمہؓ کو اسی غرض سے آپؐ کے پاس بھیجا، چنانچہ انہوں نے حضورؐ سے وہی عرض کیا تو آپؐ نے فرمایا اے بیٹا کیا تم اس سے محبت نہیں کرو گی جس سے مجھے محبت ہے؟ عرض کیا کیوں نہیں! (یعنی آپؐ جس سے محبت کرتے ہیں میں ضرور اس سے محبت کروں گی) آپؐ نے فرمایا ”فاحبی ہذہ“ تو تم اس (عائشہؓ) سے محبت کرو۔ (بخاری و مسلم) فضل عائشہ الخ والی حدیث انس پہلے باب بدء الخلق بروایت حضرت ابو موسیٰ گزر چکی۔

### خلاصہ حدیث

اس حدیث میں چند باتیں وضاحت طلب ہیں، ایک یہ کہ اس میں حضورؐ کی ازواج مطہرات کے دو گروہ میں تقسیم ہونے کی بات کہی گئی ہے، دو گروہوں میں یہ تقسیم کسی باہمی اختلاف کی وجہ سے نہیں تھی، بلکہ یوں سمجھنا چاہئے کہ کچھ ازواج مطہرات کو مزاجی مناسبت حضرت عائشہ صدیقہؓ سے زیادہ تھی، اور کچھ کو حضرت ام سلمہؓ سے، واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل و دانش کے لحاظ سے یہ دونوں تمام ازواج مطہرات میں ممتاز تھیں اور حضورؐ کا قلبی تعلق بھی ان دونوں کیساتھ بہ نسبت دوسری ازواج کے زیادہ تھا، دوسری بات قابل وضاحت یہ ہے کہ رسول اللہؐ کھانے پینے، پہننے اور شب باشی جیسے اختیاری معاملات میں اپنی تمام ازواج کیساتھ امرکائی حد تک یکساں برتاؤ کا خاص اہتمام فرماتے تھے؛ لیکن قلبی محبت کا تعلق انسان کے اختیار میں نہیں ہے، اسی بنا پر آپؐ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے تھے کہ اللہم هذا قسمی فیما املك فلا تلمنی فیما تملك ولا املك (اے اللہ میں تقسیم میں برابری کرتا ہوں ان چیزوں میں جو میرے اختیار میں ہیں، اے میرے مالک مجھ سے درگزر فرما اس چیز کے بارے میں جو صرف تیرے اختیار میں ہے اور میرے اختیار میں نہیں ہے یعنی دل کا لگاؤ)۔ بہر حال یہ واقعہ ہے کہ آنحضرتؐ کو اپنی بعض ازواج کیساتھ زیادہ محبت تھی اور سب سے زیادہ محبت حضرت عائشہ صدیقہؓ سے تھی اور آنحضرتؐ کے قریبی تعلق رکھنے والے اصحاب کرامؓ اس حقیقت سے باخبر اور واقف تھے، اسلئے وہ جب کھانے وغیرہ کی قسم کی کوئی چیز ہدیہ کے طور پر بھیجنا چاہتے تو اس کا اہتمام کرتے کہ اس دن بھیجیں جس دن آپؐ کا قیام حضرت عائشہؓ کے یہاں ہو، یہاں یہ بات خاص طور سے قابل لحاظ ہے کہ آنحضرتؐ نے اس کیلئے کبھی کسی کو کوئی اشارہ نہیں فرمایا، تاہم یہ بات ان ازواج کیلئے گرانی کا باعث تھی جو حضرت ام سلمہؓ سے خصوصی تعلق رکھتی تھیں، انہوں نے ان سے کہا کہ تم حضورؐ سے اس بارے میں بات کرو اور یہ عرض کرو، پھر ام سلمہؓ کا عرض کرنا اور آپؐ کا جواب اور اس پر ام سلمہؓ کی گزارش یہ سب حدیث کے ترجمہ میں پڑھ چکے ہیں، آگے حدیث میں یہ ہے کہ اس کے بعد انہوں نے حضورؐ کی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ سے بات کی اور ان کو اسی غرض سے حضورؐ کی خدمت میں بھیجا، انہوں نے جا کر آپؐ کی ازواج کی طرف سے وہی عرض کیا جو حضرت ام سلمہؓ نے کہا تھا، پھر حضورؐ نے جو کچھ فرمایا اور حضرت فاطمہؓ نے جو عرض کیا وہ بھی ترجمہ میں آپؐ پڑھ چکے ہیں، البتہ یہ بات خاص طور سے قابل لحاظ ہے کہ حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ حضرت فاطمہؓ کو اس کا علم تھا کہ حضرت ام سلمہؓ اس بارے میں حضورؐ سے

عرض کر چکی ہیں، یقین ہے کہ اگر انھیں اسکا علم ہوتا تو وہ ہرگز اس کیلئے تیار نہ ہوتیں، واللہ اعلم (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** یہاں ہذا حدیث میں اسکا علم ہوتا تو وہ ہرگز اس کیلئے تیار نہ ہوتیں، واللہ اعلم (معارف الحدیث) کی محبت کے لحاظ میں اور آپ کی خوشی کی خاطر حضرت عائشہؓ سے زیادہ تھا، اس لئے صحابہؓ آپؐ کرتے تھے۔ فضل عائشہؓ جس حدیث کی طرف اشارہ ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کو اللہ تعالیٰ کی پیدا فرمائی ہوئی تمام خواتین پر ایسی فضیلت و برتری حاصل ہے جیسی ٹرید کو تمام کھانوں پر، واقعہ یہ ہے کہ رسول اللہؐ کے زمانہ میں ٹرید کو لذت اور نافعیت میں دوسرے سب کھانوں پر فوقیت و برتری حاصل تھی۔ (حوالہ بالا)

### الفصل الثانی

حدیث نمبر ۲۹۸۳ ﴿برتر خواتین کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۹۰

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَسْبُكَ مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَخَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَقَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَآسِيَةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۷ ج ۱، باب فضل خدیجہ، کتاب المناقب، حدیث ۲۸۷۸

حل لغات: حَسْبُكَ حَسْبِي میرے لئے کافی ہے، بس۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا کی عورتوں میں سے بلحاظ فضیلت تمہارے لئے مریم بنت عمران، خدیجہ بنت خویلد، قاطمہ بنت محمد اور آسیہ زوجہ فرعون کافی ہیں۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** مریم، خدیجہ، قاطمہ اور فرعون کی بیوی آسیہ رضی اللہ عنہن یہ اپنے اپنے زمانہ کی بہترین خواتین ہیں اور خیریت کا ان میں حصہ نہیں ذکر شئی فی ماعداء کو مستلزم نہیں۔ (تحفۃ اللمسی)

**کلمات حدیث کی تشریح** حَسْبُكَ مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ اس حدیث میں حضرت عائشہؓ کا ذکر نہیں ہے، تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں تمام برتر خواتین کا احاطہ مقصود نہیں ہے، حضرت عائشہؓ کی فضیلت دوسری بہت سی احادیث میں مذکور ہے، جن میں بعض ماقبل میں نقل ہوئیں، نیز یہ بھی ممکن ہے کہ آپؐ کا یہ فرمان اس وقت صادر ہوا ہو جب کہ ابھی حضرت صدیقہؓ درجہ نکال کو نہ پہنچی ہوں، عورتوں میں سے افضل کون ہے؟ اس مسئلہ میں کوئی قطعی دلیل نہیں لہذا سکوت بہتر ہے۔

حدیث نمبر ۲۹۸۴ ﴿حضرت عائشہؓ کا آپؐ کو دیدار کرایا جانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۹۱

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ جِبْرِيلَ جَاءَ بِصُورَتِهَا فِي خِرْقَةٍ حَرِيرٍ خَضِرَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَلِيهِ زَوْجُكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۶ ج ۲، باب فضل عائشہ، کتاب المناقب، حدیث ۲۸۸۰

حل لغات: خِرْقَةٌ کپڑے کا ٹکڑا (ج) خِرْقٌ۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ حضرت جبریلؑ سبز ریشمی کپڑے میں ان کی تصویر لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور کہا یہ دنیا اور آخرت میں آپؐ کی بیوی ہیں۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** حضرت عائشہؓ سے آپؐ کا نکاح اللہ تعالیٰ نے طے کیا اور جبریلؑ کے ذریعہ اس کی اطلاع دی۔ حضرت عائشہؓ کے لئے بڑے اعزاز کی بات ہے۔ تفصیل گزر چکی ہے عالمی حدیث ۶۱۸۸ دیکھیں۔

ان جبریل عالمی حدیث ۶۱۸۸ میں مطلقاً فرشتہ کا ذکر تھا، یہاں وضاحت ہوگئی کہ وہ فرشتہ حضرت جبریل تھے۔ خصوصاً گزشتہ حدیث میں مطلقاً ریشم کا ذکر تھا، یہاں سے معلوم ہوا کہ جس ریشم کے کپڑے میں حضرت جبریل حضرت عائشہؓ کی تصویر لائے تھے وہ سبز تھا۔

### کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۲۹۸۵ ﴿حضرت صفیہؓ کی فضیلت کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۹۲ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ بَلَغَ صَفِيَّةٌ أَنَّ حَفْصَةَ قَالَتْ بِنْتُ يَهُودَى فَبَكَتُ فَدْخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ تَبْكِي فَقَالَ مَا يُبْكِيكِ فَقَالَتْ قَالَتْ لِي حَفْصَةُ ابْنَةُ يَهُودَى فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكِ لَابْنَةُ نَبِيٍّ وَإِنَّ عَمَلَكِ لَنَبِيٍّ وَإِنَّكَ لَتَحْتِ نَبِيٍّ فَيَمِمْ تَفْخَرُ عَلَيْكِ ثُمَّ قَالَ اتَّقِي اللَّهَ يَا حَفْصَةُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۷ ج ۲، باب فضل ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۹۴: نسائی، باب الافتخار، کتاب عشرة النساء، حدیث ۸۹۱۹، نسائی کے ہندوستانی متداول نسخے میں نہیں ملی۔  
حل لغات: بَلَغَ بَلَغَهُ كَذَا (نصر) بُلُوغًا بَيِّنًا۔ تَفْخَرُ تَفْخَرُ الرَّجُلُ (ف) فُخْرًا وَفُخْرًا اپنی یا قوم کی خوبیوں پر ناز کرنا، فخر کرنا۔ اتَّقِي اللَّهَ خُذَاكَ خَوْفٌ دَلٌ مِّنْ رَّكْعَا (افتعال)۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت صفیہؓ کو یہ خبر پہنچی کہ حفصہؓ نے ان کو یہودی کی بیٹی کہا ہے، یہ سن کر وہ رونے لگیں، اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے، اور پوچھا تم کیوں رو رہی ہو؟ انھوں نے عرض کیا کہ مجھے حفصہؓ نے یہودی کی بیٹی کہا ہے، آپؐ نے فرمایا تو نبی کی بیٹی ہے اور تیرا چچا بھی نبی تھا، اور اب تو ایک نبی کی بیوی ہے، پھر حفصہؓ کس بات میں تجھ پر فخر کرتی ہے، اس کے بعد آپؐ نے حضرت حفصہؓ سے فرمایا خدا سے ڈر۔ (ترمذی، نسائی)

حضرت صفیہؓ حضرت ہارون علیہ السلام کی اولاد میں سے تھیں، رسول اللہؐ کو اس کا خاص خیال رہتا تھا اور آپؐ ان کی بہت دلداری فرماتے تھے، ایک دفعہ رسول اللہؐ ان کے گھر تشریف لائے تو دیکھا کہ حضرت صفیہؓ رو رہی ہیں، وجہ دریافت فرمائی تو انھوں نے عرض کیا کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ کہتی ہیں کہ ہم رسول اللہؐ کی ازواج تو ہیں ہی، آپؐ کے خاندانی ہونے کا بھی شرف رکھتی ہیں اور تم تو یہودی خاندان سے تعلق رکھتی ہو، لہذا ہم تم سے بہتر ہیں، آپؐ نے ان کو تسلی دی اور فرمایا تم نے یہ کہوں نہیں کہا کہ تم لوگ مجھ سے افضل کیسے ہو سکتی ہو، میں اللہ کے نبی حضرت ہارون علیہ السلام کی اولاد میں ہوں۔ میرے چچا حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی نبی ہیں اور میرے شوہر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی نبی ہیں۔ حضورؐ کا مقصود اس فرمان سے حضرت صفیہؓ کی تسلی اور ان کی شان میں جو کم کی گئی ہے، اس کا تدارک ہے ان کی افضلیت بیان کرنا مقصود نہیں ہے، کیوں کہ یہ اوصاف تو باقی ازواج مطہراتؓ میں بھی پائے جاتے تھے، کیوں کہ وہ سب حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے تھیں (کیوں کہ عرب کے جد امجد حضرت اسماعیلؑ ہیں) اس لئے وہ بھی نبی کی اولاد ہوئیں اور ان کے چچا یعنی حضرت اسحاقؑ بھی نبی تھے، اور وہ بھی نبی یعنی حضور اکرمؐ کے نکاح میں تھیں۔ حضرت صفیہؓ کو تسلی دینے کے بعد حضرت حفصہؓ سے فرمایا کہ اس کی عداوت اور اس کے ساتھ ایسا کلام کرنے سے خدا سے ڈرو جس سے جاہلیت اور تعصب کی بو آتی ہے۔ (معارف الحدیث، جدید مظاہر حق)

### خلاصہ حدیث

بنت یہودی حضرت صفیہؓ جنگ خیبر میں آنحضرتؐ کے ہاتھ آئیں تھیں، آپؐ نے انھیں آزاد کیا اور ازواج میں داخل فرمایا، سکنوں میں آپس کی چشمک بہر حال ایک غیر اختیاری بشری معاملہ ہے،

### کلمات حدیث کی تشریح

حضرت حفصہؓ نے ان کو بنت یہودی کہہ دیا، کیوں کہ ان کا باپ حی بن اخطب ایک مشہور سردار یہودی تھا، جو حضرت ہارون کی اولاد میں سے تھا، جس طرح حضرت صفیہؓ اپنی ذات کے اعتبار سے ایک سردار خاندان کے معزز خاتون تھیں، اسی طرح حضرت صفیہؓ دینی اعتبار سے بھی ایک جامع شخصیت کی مالک تھیں۔ حضرت حفصہؓ کے نسبی طعن دینے پر آنحضرتؐ نے حضرت صفیہؓ کی دلجوئی اور خاطر داری کے لئے فرمایا کہ تیرے پاس تو خود اعزازات ہیں، تم ایک نبی ہارون کی بیٹی ہو، دوسرے نبی موسیٰ کی بھینجی ہو، تیسرے نبی محمدؐ کی بیوی ہو، اب ان کا تم پر کس چیز میں فخر رہ گیا۔ (توضیحات)

حدیث نمبر ۲۹۸۶☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۹۳

### ﴿آپ نے قرب وفات کی اطلاع ازواج مطہرات کو نہیں دی﴾

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا فَاطِمَةَ عَامَ الْفَتْحِ فَنَاجَاهَا فَبَكَتْ ثُمَّ حَدَّثَهَا فَضَحِكَتْ فَلَمَّا تَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَتْهَا عَنْ بُكَائِهَا وَضَحِكِهَا قَالَتْ أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَمُوتُ فَبَكَيتُ ثُمَّ أَخْبَرَنِي أَنِّي سَيِّدَةُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِلَّا مَرْيَمَ بِنْتُ عِمْرَانَ فَضَحِكْتُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۶ ج ۲، باب فضل ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۷۳

حل لغات: نَاجَاهَا مُنَاجَاةً (مفاعلة) سرگوشی کرنا، ضحکت (س) صَحُكًا ہنسنا، بکاء (ض) رونا۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال فاطمہؓ کو بلایا اور ان سے سرگوشی کی تو وہ رونے لگیں، پھر کوئی بات کی تو ہنس پڑیں، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے تو میں نے ان سے رونے اور ہنسنے کے متعلق پوچھا تو کہا کہ رسول اللہؐ نے مجھے اپنی وفات پا جانے کے متعلق بتایا تو میں روئی، پھر مجھے بتایا کہ میں مریم بنت عمران کے سوا تمام جنتی عورتوں کی سردار ہوں تو میں ہنسی۔ (ترمذی)

یہ واقعہ مرض موت کا ہے، فتح مکہ کا نہیں۔ پہلے حدیث (۶۱۶۸) گزر چکی ہے۔ آئیں اسکی صراحت ہے اور وہ

خلاصہ حدیث

حدیث متفق علیہ ہے۔ اور دوسری مرتبہ کی سرگوشی میں نبیؐ نے دو باتیں بتائی تھیں، اول: میرے خاندان میں سے تم سب سے پہلے مجھ سے ملو گی، دوم: تم جنت کی عورتوں کی سردار ہو۔ روایات میں یہ دونوں باتیں متفرق ہو گئی ہیں، کسی روایت میں اول کا اور کسی میں ثانی کا ذکر آیا ہے، اور حضرت مریم رضی اللہ عنہا کا استثنا اسی روایت میں ہے، صحیحین کی روایات میں یہ استثنا نہیں ہے۔ (تحفۃ اللمسی)

دعا فاطمہؓ آپؐ نے اپنی وفات کے قریب ہونے کی اطلاع حضرت فاطمہؓ کو دی۔

کلمات حدیث کی تشریح

سوال: اس حدیث کا ازواج مطہرات کے فضائل سے کیا تعلق ہے؟

جواب: عنوان میں اس تعلق کی طرف اشارہ کیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرب وفات کی اطلاع ازواج مطہرات کو نہیں دی، تاکہ وہ بکل (بے قرار) نہ ہوں، ازواج پر یہ شفقت ان کی فضیلت ہے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو راز دار نہ طور پر یہ اطلاع اس لئے دی کہ ان کو بعد میں خوشخبری بھی دینی تھی، چنانچہ پہلے قرب وفات کی اطلاع دی پھر جب وہ بے قرار ہو گئیں، تو دوسری اطلاعیں دے کر ان کو ہشاش بشاش کر دیا، ان کی بے قراری ہلکی پڑ گئی۔ (تحفۃ اللمسی) علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں اس حدیث کی اس باب سے مناسبت نہیں ہے بلکہ اس کی مناسبت باب مناقب اہل بیت النبیؐ کے ساتھ ہے، اس لئے اس کو وہاں ذکر کیا جانا چاہئے تھا، لیکن اس فصل کی حدیث اول کے قریب ہونے کی وجہ سے اس کو ذکر کر دیا گیا، جس میں خدیجہؓ اور حضرت مریم کے ساتھ حضرت فاطمہؓ کا ذکر ہے، گویا یہ بدیع کلام کا ایک فن



ہے، نیز یہ گزشتہ اجمال کی تفصیل و وضاحت بھی ہے اور ممکن ہے اسی میں اس مضمون کی طرف اشارہ ہو جو بعض روایات میں آیا ہے کہ مریم جنت میں نبی کریم کی بیوی ہوں گی۔ (مرقات)

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۲۹۸۷ حضرت عائشہ کا علمی کمال عالمی حدیث نمبر ۶۱۹۴

عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ مَا اشْتَكَلْ عَلَيْنَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثٌ قَطُّ فَسَأَلْنَا عَائِشَةَ إِلَّا وَجَدْنَا عِنْدَهَا مِنْهُ عِلْمًا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۷ ج ۲، باب فضل عائشہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۸۳

حل لغات: اشْتَكَلْ الأمر اشْتِكَا لَا مشکل اور پیچیدہ ہو جانا، علیہ اعتراض کرنا (افتعال)۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعرئ سے روایت ہے، فرمایا کہ جب کبھی ہم لوگوں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کو کسی بات اور کسی مسئلہ میں اشتباہ ہوا تو ہم نے ام المومنین حضرت عائشہ سے پوچھا تو ان کے پاس اس کے بارے میں علم پایا۔ (جامع ترمذی) ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

#### خلاصہ حدیث

معلوم ہونا چاہئے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئ قدیم الاسلام ہیں، ان چند صحابہ کرام میں سے ہیں، جو علم اور فقہ میں ممتاز تھے، یہ دراصل علاقہ یمن کے رہنے والے تھے، دعوت ایمان و اسلام کے ابتدائی دور ہی میں ان کو خبر پہنچی تو یہ خود مکہ معظمہ حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ نے معمول کے مطابق ان کے سامنے بھی اسلام کی دعوت پیش کی، تو ان کے قلب سلیم نے بغیر تردد و توقف کے اسلام قبول کر لیا، اور مکہ معظمہ ہی میں رہنے کا فیصلہ کر لیا اور پھر جب مکہ کے کفار و مشرکین نے اسلام قبول کرنے والوں کو اپنے مظالم کا نشانہ بنایا اور یہ بات ناقابل برداشت حد تک پہنچ گئی، تو حضور ہی کے مشورہ سے ان ستم رسیدہ مسلمانوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کا فیصلہ کیا، اور حضرت جعفر بن ابی طالب کی قیادت میں صحابہ کرام کی جو جماعت حبشہ کے لئے روانہ ہوئی، ان ہی میں ابو موسیٰ اشعرئ بھی تھے، چند برسوں تک یہ حضرات حبشہ ہی میں مقیم رہے۔ رسول اللہ کے مدینہ طیبہ ہجرت فرمانے کے بعد یہ حضرات مدینہ طیبہ آ گئے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعرئ کو اللہ تعالیٰ نے خاص درجہ کی علمی صلاحیت عطا فرمائی تھی، وہ حضور کے دور حیات ہی میں ان چند صحابہ میں شمار ہوتے تھے جن کی طرف عام مسلمان دینی معلومات حاصل کرنے کے لئے رجوع کرتے تھے، اصطلاحی الفاظ میں ان چند صحابہ میں شمار ہوتے تھے، ان کا یہ بیان بڑی اہمیت رکھتا ہے کہ ہم کو یعنی رسول اللہ کے اصحاب کرام کو حضور کے بعد میں کہا جاسکتا ہے کہ وہ فقہاء صحابہ میں سے تھے، ان کا یہ بیان بڑی اہمیت رکھتا ہے کہ ہم کو یعنی رسول اللہ کے اصحاب کرام کو حضور کے بعد کسی مسئلہ میں مشکل پیش آتی، تو وہ حضرت عائشہ ہی کی طرف رجوع کرتے تھے اور جو مسئلہ ان کے سامنے پیش کیا گیا تو ہم نے دیکھا کہ اس کے بارے میں ان کے پاس علم ہے، یعنی وہ مسئلہ حل فرمادیتیں یا تو ان کے پاس اس بارے میں حضور کا ارشاد ہوتا یا تو اپنی اجتہادی صلاحیت سے مسئلہ حل فرمادیتیں، اس سلسلہ میں چار اکابر تابعین کی شہادتیں بھی ذیل میں پیش کی جاتی ہیں۔ حضرت عروہ ابن زبیر جو حضرت عائشہ کے حقیقی بھانجے ہیں اور حضرت صدیقہ کی روایتوں کی بڑی تعداد کے وہی راوی ہیں۔ حاکم اور طبرانی نے ان کا یہ بیان حضرت صدیقہ کے بارے میں روایت کیا ہے کہ ما رأیت أحدا أعلم بالقرآن ولا بفريضة ولا بحرام ولا بحلال ولا بفقه ولا بشعر ولا بطب ولا بحديث العرب ولا نسب من عائشة۔ میں نے کسی ایسے شخص کو نہیں دیکھا جو اللہ کی کتاب قرآن پاک اور فرائض کے بارے میں اور حرام و حلال اور فقہ کے بارے میں اور شعر اور طب کے بارے میں عربوں کے واقعات اور تاریخ کے بارے میں اور انساب کے بارے میں (ہماری خالہ جان) عائشہ سے زیادہ علم رکھتا ہو۔ اور حاکم اور طبرانی ہی نے ایک دوسرے تابعی

مروق سے روایت کیا ہے، فرمایا: واللہ لقد رأیت الاکابر من الصحابة وفي لفظ مشيخة اصحاب رسول الله الاکابر يسألون عائشة عن الفرائض۔ میں نے اکابر صحابہ کو دیکھا ہے فرائض کے بارے میں حضرت عائشہ سے دریافت کرتے تھے۔ اور حاکم ہی نے ایک تیسرے بزرگ تابعی عطاء بن ابی رباح کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ کانت عائشة أفقه الناس وأعلم الناس وأحسن الناس رأياً في العامة۔ حضرت عائشہ بڑی فقیہہ اور بڑی عالمہ تھیں اور عام طور پر انکی رائے سب سے بہتر ہوتی تھی۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** الا وجدنا عندها علماً آپ سے جو علم حاصل کیا تھا، اس کے ذریعہ یا اپنے اجتہاد کے ذریعہ صحابہ کے مشکل علمی سوال حل کر دیتی تھیں اور جو بھی اشکال پیش آتا اس کو دور کر دیتی تھیں۔

**حدیث نمبر ۲۹۸۸ ﴿حضرت عائشہ کی فصاحت کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۹۵**  
وَعَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ قَالَ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَفْصَحَ مِنْ عَائِشَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

**حوالہ:** ترمذی، ج ۲، باب فضل عائشہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۸۴

**حل لغات:** أَفْصَحَ فَصَحَ الرَّجُلُ (کرم) فَصَحًا وَفَصَاحَةً سَلَسًا وَشَغْلًا کے ساتھ بولنا، خوش بیان اور شگفتہ کلام ہونا، فصیح ہونا۔  
**ترجمہ:** حضرت موسیٰ بن طلحہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ سے بڑھ کر کسی کو فصیح نہیں دیکھا۔ اسے ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

**خلاصہ حدیث** دیگر علمی کمالات کیساتھ اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہ کو فصاحت و بلاغت میں بھی کمال عطا فرمایا تھا، طبرانی نے حضرت معاویہ کا بیان نقل کیا ہے، فرمایا: قال معاوية والله ما رأيت خطيباً قط ابلغ ولا افصح ولا افطن من عائشة۔ (رواه الطبرانی) خدا کی قسم میں نے کوئی خطیب نہیں دیکھا جو فصاحت و بلاغت اور فطانت میں حضرت عائشہ سے فائق ہو، یہی وہ خداداد کمالات تھے جن کی وجہ سے وہ رسول اللہ کی تمام ازواج مطہرات میں آپ کو سب سے زیادہ محبوب تھیں۔ (معارف الحدیث)

**کلمات حدیث کی تشریح** ما رأيت احداً افصح من عائشة حضرت عائشہ اپنے مقصود کو بہترین الفاظ سے ادا کرتی تھیں؛ کیوں کہ انھیں علم بیان و ادب پر کامل دسترس حاصل تھی۔

### باب جامع المناقب

#### (اجتماعی مناقب کا بیان)

اس باب میں صاحب کتاب نے ۷۰ روایات ذکر فرمائی ہیں، اس میں مشاہیر صحابہ، خلفائے راشدین، عشرہ مبشرہ، ازواج مطہرات آل و اولاد، مہاجرین و انصار وغیرہ کے تمام طبقات میں سے کچھ لوگوں کے فضائل و مناقب مذکور ہیں، گو یہ تمام صحابہ کے اجتماعی مناقب کا بیان ہے، جہاں جن صحابی یا قبیلہ کا ذکر آیا ہے، اس کا تعارف وہیں لکھا گیا ہے، البتہ اگر کسی کا تعارف ماقبل میں ہو چکا ہے تو سابق پر ہی اکتفاء کیا گیا ہے۔

### الفصل الاول

**حدیث نمبر ۲۹۸۹ ﴿حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا ذکر جمیل﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۹۶**  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ فِي يَدَيَّ سَرَقَةً مِنْ حَرِيرٍ لَا أَهْوِي بِهَا إِلَى مَكَانٍ فِي الْجَنَّةِ إِلَّا طَارَتْ بِي إِلَيْهِ فَقَصَصْتُهَا عَلَى حَفْصَةَ فَقَصَّتْهَا حَفْصَةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

إِنَّ أَخَاكَ رَجُلٌ صَالِحٌ أَوْ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَجُلٌ صَالِحٌ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۱۰۳۹ ج ۲، باب الاستبراق، کتاب التعبير، حدیث ۷۰۱۵: مسلم، ص ۲۹۸ ج ۲، باب من فضائل عبد اللہ بن عمر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۷۸

حل لغات: اُفْوَى هَوَى فَلَانٌ بِالشَّيْءِ (ض) هُوَ يَأْكُلُ كَيْفَ يَشَاءُ کسی چیز کا اشارہ کرنا۔ فَصَصْتُ قِصْلَ الْقِصَّةِ (ن) قِصْلًا وَقَدْ بَيَّانَ كَرْنَا۔ ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے انھوں نے بیان فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میرے ہاتھ میں ریشم کے کپڑے کا ایک ٹکڑا ہے اور میں جنت کے اندر جہاں جانے کا ارادہ کرتا ہوں وہ ٹکڑا مجھے لے اڑتا ہے (اور وہاں پہنچا دیتا ہے)۔ میں نے یہ خواب اپنی بہن حفصہؓ سے بیان کیا اور انھوں نے اس کا ذکر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب سن کر فرمایا کہ تمہارا بھائی ایک صالح شخص ہے، یا یہ فرمایا کہ عبد اللہ ایک صالح شخص ہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث حضرت ابن عمرؓ نے عہد رسالت میں خواب دیکھا کہ میرے ہاتھ میں استبرق کا ایک ٹکڑا ہے، اور جس طرح پرندے پروں سے اور فرشتے اپنے بازوؤں سے اڑتے ہیں، اسی طرح میں دیکھتا ہوں کہ میں اس ٹکڑے کے ذریعہ جس جگہ جانا چاہتا ہوں پہنچ جاتا ہوں، اسی دوران میں نے دیکھا کہ دو فرشتے آئے اور دونوں نے مجھے آگ کی طرف لے جانا چاہا، میں گھبرایا تو اتنے میں تیسرا فرشتہ نمودار ہوا اور اس نے مجھ سے کہا گھبراؤ نہیں اور ان دونوں فرشتوں سے کہا کہ اس کو چھوڑ دو۔ ام المومنین حضرت حفصہؓ نے اپنے بھائی ابن عمرؓ کا یہ خواب حضورؐ سے ذکر کیا، تو آپؐ نے فرمایا ”نعم الرجل عبد اللہ، لو کان یصلی باللیل“ عبد اللہ بہت اچھے شخص ہیں کاش وہ رات کو نماز کا اہتمام کرے، اسی روایت کے بعض طرق میں ہے ”ان عبد اللہ رجل صالح لو کان یکثر الصلوۃ من اللیل“ عبد اللہ اچھے آدمی ہیں، کاش رات کی نماز میں کثرت اختیار کرے۔ معلوم ہوا کہ ابن عمرؓ نماز تو پہلے بھی پڑھتے تھے، لیکن آپؐ نے تہجد کی نماز میں کثرت اختیار کرنے کی تلقین کی، چنانچہ اس کے بعد ابن عمرؓ نے سونے کا وقت کم کر دیا اور نمازوں میں اضافہ کر دیا۔ مقصد یہ ہے کہ عبد اللہ پہلے سے صالح ہیں، کاش تہجد کی پابندی میں اضافہ کر لیں، تو صالحیت میں اضافہ ہو جائے گا۔ یہاں حدیث میں تہجد کی نماز والی بات کا ذکر نہیں ہے۔

ان اخاک رجل صالح آپؐ نے حضرت حفصہؓ سے فرمایا تمہارے بھائی عبد اللہ بن عمرؓ نیک آدمی ہیں، جیسا کہ ذکر کیا گیا کہ بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ ”لو کان یصلی من اللیل“ (کاش وہ تہجد کی پابندی کرتے)۔ اس حدیث کو حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے ان کے صاحبزادہ سالمؓ نقل کرتے ہیں، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مذکورہ ارشاد نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں، فکان عبد اللہ بعد ذلک لا ینام من اللیل الا قلیلاً، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”نعم الرجل عبد اللہ لو کان یصلی من اللیل“ کو سننے کے بعد میرے والد حضرت عبد اللہ بن عمرؓ رات کو بس برائے نام ہی سوتے تھے۔ ان کے بیٹے حضرت سالمؓ کے علاوہ ان کی شب بیداری کا تذکرہ ان کے آزاد کردہ غلام حضرت نافعؓ بھی کرتے ہیں۔ کہتے ہیں ابن عمرؓ ساری رات نماز میں مشغول رہتے، جب صبح صادق کا وقت قریب آ جاتا تو استغفار شروع کر دیتے اور صبح تک کرتے رہتے۔ خوف خدا کا یہ عالم تھا کہ قرآن مجید پڑھتے جاتے اور روتے جاتے، ایک بار آیت کریمہ ”الم یأمنون للذین آمنوا ان نخشع لقلوبهم لذكر الله“ پڑھ کر روتے روتے بے حال ہو گئے۔ (معارف الحدیث)

حضرت ابن عمرؓ کا مختصر تعارف: خلیفہ ثانی امیر المومنین حضرت عمر فاروقؓ کے صاحبزادے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی ولادت ۳ نبوی یعنی بعثت کے تیسرے سال ہوئی۔ ان کی والدہ کا نام زینب بنت مطعونؓ ہے، یہ مشہور صحابی حضرت عثمان بن مظعونؓ کی

بہن ہیں۔ ام المومنین حضرت حفصہ بھی انہی کی صاحبزادی ہیں۔ بچپن ہی میں اپنے والدین کے ساتھ حضرت عبداللہ بھی ایمان لے آئے تھے، ہجرت بھی اپنے والد حضرت عمرؓ کے ساتھ کی ہے۔ بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ ابن عمرؓ اپنے والد سے پہلے مدینہ ہجرت کر کے آگئے تھے۔ ہجرت کے وقت ان کی عمر صرف دس سال تھی۔ غزوہ بدر کے وقت خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر عرض کیا، میں غزوہ بدر میں شریک ہونا چاہتا ہوں، لیکن آپؐ نے کم عمری کی وجہ سے واپس کر دیا۔ غزوہ احد میں بھی ایسا ہی ہوا۔ غزوہ خندق میں جب ان کی عمر ۱۵ سال کی ہوئی تو آپؐ نے ان کی درخواست قبول فرما کر غزوہ میں شرکت کی اجازت دے دی، اس کے بعد تو غزوات میں شرکت ہی رہی۔ حدیبیہ میں بیعت رضوان میں بھی شریک رہے۔ (حوالہ بالا)

**حدیث نمبر ۲۹۹۰: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ذکر جمیل (عالمی حدیث نمبر ۶۱۹۷)**

وَعَنْ حَذِيفَةَ قَالَ إِنَّ أَشْبَهَ النَّاسِ ذَلًا وَسَمَنًا وَهَذِيًا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِابْنِ أُمِّ عَبْدِ بْنِ جَعْفَرٍ يَخُوجُ مِنْ بَيْتِهِ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِ لَا نَذْرِي مَا يَصْنَعُ فِي أَهْلِهِ إِذَا خَلَا. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۲۹۰ ج ۲، باب الہدی الصالح، کتاب الادب، حدیث ۶۰۹۷

**حل لغات:** ذَلًا الذَّلُّ وقار و سنجیدگی کی کیفیت۔ سَمَنًا السَّمْنُ طریقت، جہت درخ؛ وقار و تمکنت؛ بَیْتٌ وصورت۔ هَذِيًا الهذی سیرت، نقش قدم، طریقہ۔ خَلَا فَلَانَ بِهِ وَإِلَيْهِ وَمَعَهُ (ن) خَلَوْا وَخَلْوَةٌ کسی کے ساتھ خلوت میں ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ لوگوں میں طریقہ، سیرت اور عبادت کے لحاظ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابن ام عبد زیادہ مشابہت رکھتے ہیں، جب سے وہ گھر سے نکلتے ہیں اور واپس لوٹتے تک، مجھے معلوم نہیں کہ تنہائی کے اندر وہ اپنے گھر میں کیا کرتے ہیں۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** طلبہ نے حضرت حذیفہؓ سے پوچھا آپؐ کسی ایسے شخص کی نشاندہی کریں جو سیرت و خصلت میں نبیؐ سے قریب تر ہو، تاکہ ہم اس سے دین اخذ کریں، حضرت حذیفہؓ نے فرمایا سیرت و خصلت اور دینی حالت میں نبیؐ سے قریب ترین ابن مسعودؓ ہیں، جب وہ گھر سے نکلتے ہیں یہاں تک کہ وہ گھر کی طرف لوٹتے ہیں، یعنی ان کی جلوت کا یہ حال ہے اور میں نہیں جانتا کہ وہ اپنے گھر میں کیا کرتے ہیں جب وہ تنہا ہوتے ہیں، یعنی میں ان کی خلوت کے احوال سے واقف نہیں (یہ وارث نبیؐ ہیں، ایسے لوگوں کی زندگی بھی نمونہ عمل ہے)۔ (تحفہ القاری)

**کلمات حدیث کی تشریح** دلا حدیث میں تین لفظ استعمال کئے گئے ہیں ذَل (دال کے فتح کے ساتھ) کا ترجمہ ہے "حسن الحوكة في المشي والحديث وغيرهما" یعنی انسان کی حرکات و سکنات کی خوبصورتی کو ذَل کہتے ہیں۔ سَمَنٌ (سین کے فتح اور میم کے سکون کے ساتھ) اچھے منظر کو بھی کہتے ہیں، اور طور طریقہ کو بھی کہتے ہیں۔ ہذی طور طریقہ سکینت اور وقار کو کہتے ہیں۔ ہذی اور ذَل قریب المعنی الفاظ ہیں۔ (عمدة القاری) یہاں باب کی روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ طور طریقہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے زیادہ مشابہ تھے، لیکن بعض روایات میں حضرت فاروق اعظمؓ، حضرت فاطمہؓ اور حضرت عمرو بن الاسودؓ کے بارے میں آیا ہے کہ وہ حضورؐ کے سب سے زیادہ مشابہ تھے، اس کا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ یہ مختلف صحابہؓ کا اپنا اپنا مشاہدہ تھا، کسی کو ایک میں اور کسی کو دوسرے میں حضورؐ کی مشابہت زیادہ نظر آتی تھی۔ (فتح الباری، ص ۶۲۶ ج ۱۰)

**حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا مختصر تعارف:** حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بن عافل بن حبیب ہذلی، ابو عبد الرحمن قدیم الاسلام ہیں، حبشہ کی طرف دومرتبہ ہجرت کی، پھر مدینہ کی طرف ہجرت کی، علم و فہم و دانش میں ممتاز تھے، نبیؐ کے خاص خادم تھے، ان

کے والد زمانہ جاہلیت میں گذر گئے، ان کی والدہ ام عبد مسلمان ہوئیں، نبی کے گھرانے سے ان کا خاص تعلق تھا، حضرت عمرؓ نے آپ کو کوفہ کے بیت المال کا ذمہ دار بنایا تھا، خلافت عثمانی میں مدینہ آئے اور ساٹھ سال کی عمر میں ۳۲ ہجری میں وفات پائی۔ بہت پستہ قد تھے، بیٹھے ہوؤں کے برابر تھے، خوشبو بکثرت استعمال کرتے تھے، حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ آپ کو دیکھ کر فرمایا "وَعَاءَ مَلْنِي عَلِمًا" علم سے بھرا ہوا ایک برتن، آپ کو اللہ تعالیٰ نے بہترین تلامذہ عطا فرمائے ان کے ذریعہ آپ کا علم خوب پھیلا۔ (تحفۃ القاری) حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کا شمار بڑے اہل فضل و کمال صحابہ کرام میں ہوتا ہے، وہ سابقین اولین میں ہیں، جن کے متعلق اللہ تعالیٰ کی طرف سے رضی اللہ عنہم و رضو عنہ کا مژدہ سنایا گیا ہے۔ ان کی زندگی کا خاصہ حصہ رسول اللہ کی خدمت میں گزرا ہے، سفر و حضر میں آپ کی ذاتی خدمت میں جو صحابہ کرام پیش پیش رہتے تھے، ان میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ بھی تھے، اسی لئے صحابہ کرامؓ ان کو صاحب العلین والسواک والوسادہ، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ضروریات کا خیال رکھنے والا کہتے تھے، ان کو جو قرب و تعلق آپ کی ذات گرامی سے نصیب تھا وہ چند صحابہ کرام ہی کو میسر تھا، وہ ہمہ وقت آپ کے گھر آتے جاتے اور خدمت میں رہتے تھے، آپ کی طرف سے ان کو اس سلسلہ میں خصوصی اجازت تھی۔ خود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا تھا "ذالك على ان يرفع الحجاب وان تسمع سوادى حتى انهاك" یعنی جب تم دیکھو کہ میرے دروازہ کا پردہ اٹھا ہوا ہے تو تم بلا اجازت اندر آ سکتے ہو اور میرے راز کی بات سن سکتے ہو، الا یہ کہ میں تم کو آنے سے منع کروں، اسی لئے صحابہؓ ان کو آپ کا راز دار بھی کہتے تھے۔ (معارف الحدیث)

حدیث نمبر ۲۹۹۱☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۱۹۸

### حضرت ابن مسعودؓ نبی کے گھر کے فرد کی طرح تھے

وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَدِمْتُ أَنَا وَأَخِي مِنَ الْيَمَنِ فَمَكَّنَنَا جِنًّا مَا نَرَى إِلَّا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا نَرَى مِنْ دُخُولِهِ وَدُخُولِ أَبِيهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۱ ج ۱، باب مناقب عبد اللہ بن مسعودؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۷۶۳؛ مسلم،

ص ۲۹۲ ج ۲، باب من فضائل عبد اللہ بن مسعودؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۶۰

حل لغات: مَكَّنَّا مَكَّتْ بِالْمَكَانِ (ن) مَكَّنَّا وَمَكَّنَّا تَهْنَأ، قِيَام كَرْنَا۔ جِنًّا الْجَيْنُ مَوْقِع، وَقْتُ (کم ہو یا زیادہ): زَمَانَه (ج) أَخِيَانِ ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعرئیؓ سے روایت ہے کہ میں اور میرے بھائی یمن سے آئے ہم ایک عرصہ رہے اور عبد اللہ بن مسعودؓ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت کا ایک فرد شمار کرتے رہے؛ کیوں کہ انھیں اور ان کی والدہ ماجدہ کو نبی کریم کے کاشانہ اقدس میں داخل ہوتے ہوئے دیکھتے تھے۔ (متفق علیہ)

### خلاصہ حدیث

حضرت ابن مسعودؓ حضورؐ کی خدمت میں اسی طرح حاضر رہتے تھے کہ لوگوں کو شک ہوتا کہ یہ بھی خاندان نبوی کے ایک فرد ہیں۔ اس صحبت کے طفیل حضرت ابن مسعودؓ کو ایسی ایسی قابل فخر چیزیں نصیب ہوئیں کہ ان کے ہم عصر صحابہ میں سے کسی کو نہ حاصل ہو سکیں، اور بعض چیزوں میں تو وہ بالکل منفرد رہے، چنانچہ خود بیان فرماتے ہیں کہ میں نے ستر سورتیں خود سرور دو عالم ﷺ کی زبان مبارک سے سن کر یاد کی ہیں، یہ ایک ایسا شرف ہے جو ان کے علاوہ کسی کو نہ حاصل ہوا۔ (ہمارے اسلاف)

### کلمات حدیث کی تشریح

قَدِمْتُ أَنَا وَأَخِي مِنَ الْيَمَنِ حضرت ابو موسیٰ اشعرئیؓ نے آپ کی بعثت کا ذکر سن کر رخت سفر باندھا، لیکن کشتی نے ان کو جشلہ میں ڈال دیا، وہاں حضرت جعفر طیارؓ سے ملے اور غزوہ خیبر میں آپ

سے ملاقات ہوئی۔ اس حدیث میں وہ ابن مسعودؓ کی فضیلت اور حضورؐ سے ان کے قرب خاص کو بیان کر رہے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۹۹۲: چار صحابہؓ سے قرآن سیکھنے کی تاکید، عالمی حدیث نمبر ۶۱۹۹

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اسْتَقْرُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَمَالِكٍ مَوْلَى أَبِي حُذَيْفَةَ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۱ ج ۱، باب مناقب عبد اللہ بن مسعودؓ، کتاب فضائل الصحابة، ۶۰: ۳۷، مسلم، ص ۲۹۳ ج ۲، باب من فضائل عبد اللہ بن مسعودؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۶۲

حل لغات: اسْتَقْرُوا اسْتَقْرَاهُ (استعمال) کسی سے کچھ پڑھوانا۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن ان چار آدمیوں سے حاصل کرو، عبد اللہ بن مسعودؓ اور حذیفہؓ کے آزاد کردہ غلام سالمؓ سے اور ابی بن کعبؓ سے اور معاذ بن جبلؓ سے۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ قرآن پڑھنے اور قرآن سمجھنے دونوں اعتبار سے صحابہؓ میں ممتاز مقام رکھتے تھے، آپؓ نے قرآن سکھانے والوں میں پہلا نام حضرت ابن مسعودؓ کا لیا، یہاں اس سے ان کی دہری فضیلت ثابت ہوئی۔ حضرت عبد اللہ بن عمروؓ جو خود ایک بلند مرتبہ عالم تھے فرمایا کرتے تھے کہ میں عبد اللہ بن مسعودؓ کو اس دن سے بہت دوست رکھتا ہوں جس دن رسول خداؐ نے فرمایا کہ قرآن چار آدمیوں سے حاصل کرو اور سب سے پہلے ابن ام عبد (عبد اللہ بن مسعودؓ) کا نام لیا، حضرت عبد اللہؓ نے جب وفات پائی تو حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور حضرت ابو مسعودؓ ایک دوسرے سے یہ گفتگو کر رہے تھے، ایک نے کہا کیا عبد اللہؓ نے اپنا جیسا کسی کو چھوڑا، دوسرے نے کہا نہیں، وہ خلوت و جلوت ہر موقع پر حضورؐ کی خدمت میں حاضر رہتے تھے، جب کہ لوگوں کے لئے یہ ممکن نہ تھا۔ حضرت عبد اللہؓ کی قرآن دانی پر حضور اقدسؐ کو بہت اعتماد تھا ان کے پڑھنے میں بھی عجیب کشش و تاثیر تھی۔ چنانچہ کبھی کبھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ان سے فرمائش کر کے پڑھواتے اور محفوظ ہوتے۔ خود نقل کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضورؐ نے فرمایا، سورۃ نساء پڑھ کر سناؤ۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ آپ پر نازل ہوئی اور آپ ہی کو میں سناؤں، ارشاد ہوا کیوں نہیں، لیکن میں دوسرے کی زبان سے سننا چاہتا ہوں، غرض میں نے تعمیل ارشاد کے لئے پڑھنا شروع کر دیا۔ اور جب اس آیت پر پہنچا ”فکیف اذا جئنا من کل امۃ بشہید و جنابک علی ہولاء شہیداً“ تو حضورؐ کی آنکھوں میں آنسو بھر آئے، اسی طرح ایک مرتبہ حضرت عبد اللہؓ نماز پڑھا رہے تھے اور سورۃ نساء کی تلاوت کر رہے تھے، حضرت خیر الانامؓ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے ساتھ مسجد تشریف لے گئے، ان کی خوش الحانی اور حسن قرأت سے خوش ہو کر برجستہ فرمایا، اسال تعطہ اسال تعطہ (جو کچھ سوائے کرے گا پورا کیا جائے گا، جو کچھ سوال کرے گا پورا کیا جائے گا) پھر ارشاد فرمایا جو چاہتا ہے کہ قرآن کو اسی طرح تروتازہ پڑھنا سیکھے جس طرح وہ نازل ہوا، اس کو قرأت میں ابن ام عبدؓ کی پیروی کرنا چاہئے۔ (ہمارے اسلاف)

**کلمات حدیث کی تشریح** اسْتَقْرُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ نَبِیِّ کریمؐ نے ان چار حضرات سے قرآن سیکھنے کا حکم دیا، اس لئے کہ یہ تمام صحابہ کرامؓ میں بڑے حافظ تھے۔ شرح مسلم میں ہے ان چاروں سے قرآن پاک سیکھنے کا حکم اس لئے دیا کہ انھوں نے قرآن پاک حضورؐ سے بالمشافہ سیکھا تھا، جب کہ دوسرے حضرات ایک دوسرے سے سیکھنے پر اکتفا کر لیتے تھے، یا یہ حکم اس وجہ سے تھا کہ ان چار حضرات نے اپنے آپ کو اس خدمت کے لئے فارغ کر لیا تھا، یا حضورؐ کا یہ فرمان پیشین گوئی ہے کہ لوگ حضورؐ کے انتقال کے بعد ان چاروں سے قرآن سیکھیں گے اور یہ دوسروں سے بڑے قاری ہیں۔ ان چار حضرات میں سے حضرت

عبداللہ بن مسعود کا ذکر پہلے ہو چکا ہے، دوسرے صحابی حضرت سالم بن معقل ہیں جو حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ کے آزاد کردہ غلام ہیں، ان کا تعلق اہل فارس میں سے اسطر کے ساتھ تھا، آزاد کردہ لوگوں میں بڑے فاضل و افضل اور کبار صحابہ میں سے ہیں، یہ بدر میں بھی شریک ہوئے تھے، ان سے ثابت بن قیس اور ابن عمر وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ تیسرے بزرگ صحابی ابی بن کعبؓ ہیں یہ بھی بڑے درجہ کے قاری تھے، صحابہ ان کو سید القراء کہا کرتے تھے اور حضرت عمرؓ نے ان کا نام سید المسلمین رکھا تھا اور کاتب وحی تھے۔ چوتھے قاری حضرت معاذ بن جبلؓ ہیں جن کے مناقب بے شمار ہیں، نبی کریمؐ نے ان کے درمیان اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے درمیان مواخات اور بھائی چارہ قائم فرمایا تھا۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۲۹۹۳☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۲۰۰

### حضرت ابودرداءؓ، ابن مسعودؓ، عمارؓ اور حذیفہؓ کا ذکر خیر

وَعَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ قَدِمْتُ الشَّامَ فَصَلَّيْتُ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قُلْتُ اَللّٰهُمَّ يَسِّرْ لِيْ جَلِيْسًا صَالِحًا فَاتَيْتُ قَوْمًا فَجَلَسْتُ اِلَيْهِمْ فَاِذَا شَيْخٌ قَدْ جَاءَ حَتّٰى جَلَسَ اِلَى جَنْبِيْ قُلْتُ مَنْ هٰذَا قَالُوْا اَبُوْ ذَرْدَاةٍ قُلْتُ اِنِّىْ دَعَوْتُ اللّٰهَ اَنْ يُسِّرْ لِيْ جَلِيْسًا صَالِحًا فَيَسِّرْكَ لِيْ فَقَالَ مَنْ اَنْتَ قُلْتُ مِنْ اَهْلِ الْكُوفَةِ قَالَ اَوَلَيْسَ عِنْدَكُمْ ابْنُ اُمِّ عَبْدِ صَاحِبِ النَّعْلَيْنِ وَالْوَسَادَةِ وَالْمِطْهَرَةِ وَفِيْكُمْ الَّذِىْ اَجَارَهُ اللّٰهُ مِنَ الشَّيْطَانِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ يَعْنِىْ عَمَارًا اَوَلَيْسَ فِيْكُمْ صَاحِبُ الْبَسْرِ الَّذِىْ لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ يَعْنِىْ حَذِيْفَةَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۹ ج ۱، باب مناقب عمارؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۷۴۲

**حل لغات:** يَسِّرَ لَهُ تَيْسِيْرًا کسی کے لئے کوئی چیز فراہم کرنا؛ آسان کرنا۔ جَلِيْسًا ہم نشین (ج) جُلَسَاء و جُلَاس۔  
**النَّعْلَيْنِ نَعْل** کا تشبیہ، جوتا (ج) نَعَالٌ وَاَنْعَلٌ۔ الْوَسَادَةُ تکیہ (ج) وَسَائِدٌ۔ الْمِطْهَرَةُ لونا وغیرہ جس سے پاکی حاصل کی جائے (ج) مَطَاهِرٌ۔ اَجَارَ مِنْ فَلَانٍ نَجَاتٍ دَلَانًا، اَجَارَهُ اِجَارَةً پناہ دینا (افعال)۔ السِّرَازُ، بھید (ج) اَسْرَارٌ و سِرَارٌ۔  
**ترجمہ:** حضرت علقمہ کہتے ہیں میں ملک شام میں وارد ہوا، میں نے مسجد میں دو رکعتیں پڑھیں پھر یہ دعا کی یا اللہ مجھے کوئی نیک ساتھی عنایت فرما! میں نے کچھ لوگ دیکھے ان کے پاس جا کر بیٹھا، اتنے میں ایک بوڑھا آیا اور میرے پہلو میں بیٹھ گیا، میں نے لوگوں سے پوچھا یہ کون صاحب ہیں؟ انھوں نے کہا حضرت ابودرداءؓ صحابی ہیں۔ میں نے ان سے کہا میں نے ابھی یہ دعا کی تھی ”یا اللہ کوئی نیک رفیق عطا فرما“ تو اللہ نے آپ کو بھیج دیا۔ انھوں نے پوچھا تم کس ملک کے رہنے والے ہو؟ میں نے عرض کیا کوفہ! انھوں نے کہا کیا تمہارے پاس ام عبد کے بیٹے (عبداللہ بن مسعودؓ) نہیں ہیں؟ جو آنحضرتؐ کے نعلین، تکیہ، وضو کا برتن لئے رہتے تھے؟ کیا تم میں وہ صاحب نہیں ہیں، جنھیں اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان پر شیطان کے اغوا سے بچایا (یعنی عمار بن یاسرؓ)؟ کیا تم میں وہ صاحب نہیں ہیں جو آنحضرتؐ کے ایسے رازوں کے رازدار تھے، جنھیں ان کے سوا اور کوئی نہیں جانتا تھا (یعنی حذیفہ بن یمانؓ)۔ (بخاری)

### خلاصہ حدیث

حضرت علقمہ مشہور تابعی ہیں، انھوں نے نماز پڑھ کر نیک ہم نشین ملنے کی دعا کی، چنانچہ ان کی دعا قبول ہوئی اور انھیں ابودرداءؓ کی ہم نشینی ملی، جو کہ کبار صحابہؓ میں سے ہیں، لیکن ابودرداءؓ نے تین دیگر صحابہؓ کے فضائل بیان کر کے بتایا جہاں سے تم آئے ہو وہاں اتنی بڑی ہستیاں موجود ہیں، ان کی موجودگی میں میری مجلس کو غنیمت سمجھنا سمجھ میں نہیں آتا، وہ تو بہت بڑے لوگ ہیں، تمہیں ان سے فیض حاصل کرنا چاہئے۔ اس جواب میں معلم کے لئے یہ ادب بتایا گیا ہے کہ وہ سب سے پہلے اپنے گاؤں اور اپنے شہر کے بڑے عالم سے علم حاصل کرے اور پھر دوسری جگہ سفر کرے۔ (توضیحات)



اولیس عند کم ابن ام عبد ابن ام عبد سے مراد عبد اللہ بن مسعود ہیں، اور ابو درداءؓ کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ عاقلہ یہاں علم حاصل کرنے آئے ہیں، حالاں کہ ان کے ہاں کوفہ میں بڑے اہل علم و فضل تشریف رکھتے ہیں، اس کا مطلب یہ تھا کہ اپنے علاقہ میں موجود علماء و مشائخ سے علم حاصل کرو، انہیں چھوڑ کر دوسروں سے پاس جانا درست نہیں ہے۔ (فتح الباری، ص ۱۱۵) صاحب النعلین یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جوتیاں اٹھانے والے، اور سنت ابن مسعودؓ کو یہ اعزاز و سعادت حاصل ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جوتیاں اٹھانے کا اہتمام کرتے تھے۔ والمطہرۃ من فی روایت میں مطہر بدون الہاء (النساء) واقع ہے، بہر حال مراد آلہ طہارت ہے۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں داودی نے بڑی ثیب اور بے بنیاد بات کہی ہے، کہتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ کا کل سامان اور کل اثاثہ یہی تین چیزیں ہیں۔ حضرت ابو درداءؓ نے جو حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی یہ فضیلت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خادمانہ اور گھریلو قربت ذکر فرمائی تو اس سے ان کا مقصد یہ تھا کہ جو شخص رسول اللہ کے اتنے قریب رہے ہیں وہ تو بڑے سعادت مند ہیں اور اس قربت اور اعتماد کے تعلق میں انہوں نے رسول اللہؐ سے کیا کچھ نہیں حاصل کیا ہوگا، پھر بھی آپؐ اسے چھوڑ کر یہاں علم حاصل کرنے آئے ہو۔ اس توجیہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ داودی نے جو توجیہ کی تھی کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ کا کل اثاثہ یہی تین چیزیں ہیں، یہ درست نہیں ہے، بلکہ درست یہ ہے کہ ان تینوں باتوں ذاتی استعمال کی چیزوں کا ذکر کرنے سے مقصد حضرت ابن مسعودؓ کی رسول اللہؐ سے نسبت اور قربت و اعتماد کے تعلق کا اظہار و اثبات ہے۔ فیکم یہاں روایت کے بعض طرق میں ہمزہ کے ساتھ ”افیکم“ ہے اور بعض میں ”وفیکم“ بالواو۔ جب کہ شعبہ کی روایت میں ”الیس فیکم او منکم“ کے الفاظ ہیں۔ (حوالہ بالا)

حضرت عمارؓ کے شیطان سے بچانے کا ذکر: ”الذی اجارہ اللہ من الشیطان علی لسان نبیہ“ میں ”الذی“ سے مراد حضرت عمارؓ بن یاسرؓ ہیں جیسے کہ شعبہؓ کی روایت میں ”یمنی عمارا“ سے واضح ہے، البتہ عمارؓ کے شیطان سے بچانے جانے کا کیا مطلب ہے؟ اس میں مختلف اقوال ہیں۔ ابن التین کہتے ہیں ”علی لسان نبیہ“ سے مراد رسول اللہؐ کا یہ ارشاد ہے ”ویح عمار یدعوہم الی الجنة یدعوہ الی النار“ حیرت ہے کہ عمارؓ تو ان کو جنت کی طرف بلا رہا ہے جب کہ وہ عمارؓ کو آگ کی طرف بلا رہے ہیں، تو گویا نبیؐ نے عمارؓ کو داعی الی الجنة قرار دے کر شیطان سے محفوظ ہونے کی گواہی دی۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں یہ بھی محتمل ہے (جس کا ابن التین نے ذکر کیا)۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے حضرت عائشہؓ کی اس مرفوع روایت کی طرف اشارہ مقصود تھا ”ما خیر عمار بین امرین الا اختار ارشدهما“ عمارؓ کو جب بھی دو کاموں میں سے ایک کو اختیار کرنے کے لئے کہا گیا، تو انہوں نے اس کو لیا جس میں زیادہ رشد و ہدایت ہو، اس طرح اللہ نے عمارؓ کو شیطان کی گمراہی سے بچایا اور رسول اللہؐ کی زبان اطہر نے اس کی گواہی دی۔ یہ روایت ترمذی کے علاوہ احمد نے ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے اور حاکم نے بھی ذکر کی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں ”فکونہ یختار ارشداً دائماً یقتضی أنه قد أجبر من الشیطان الذی من شأنہ الامر بالعی“ (فتح الباری، ص ۱۱۵) یعنی حضرت عمارؓ کا ہمیشہ ”ارشاد الامرین“ اختیار کرنا اس بات کا تقاضہ کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شیطان سے اس کی حفاظت فرمائی ہے جو ہمیشہ گمراہی کا ہی حکم دیتا ہے۔ شیطان سے بچائے جانے کا مطلب بعض حضرات نے یہ بیان کیا ہے کہ رسول اللہؐ نے ان کے کمال ایمان کے متعلق فرمایا ”ملی ایمانا الی مشاشہ“ یعنی حضرت عمارؓ توبہ ہوں تک ایمان سے بھر دیئے گئے۔ یہ حدیث ابن حبان، بزاز اور نسائی نے نقل کی ہے۔ مشاش بے گودا ہڈی کو کہا جاتا ہے یا مونڈھے کی ابھری ہوئی ہڈی کو۔ مشاش کا بھرا ہوا ہونا کنایہ سے کامل اور مکمل ہونے سے۔ اور ہونکتا ہے اس میں اس قصے کی طرف اشارہ ہو جو ابن سعدؒ نے طبقات میں ذکر کیا ہے۔ جس کے الفاظ

یہ ہیں: "قال عمار نزلنا منزلاً فاخذت قربتی ودلوی لاستقر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اما انه سیاتیک آت یمنعک من الماء فلما کنت علی رأس الماء اذا رجل اسود کانه مرس فصرعته" (حوالہ بالا) حضرت عمارؓ کہتے ہیں ہم رسول اللہؐ کے ہمراہ ایک جگہ اترے تو میں نے اپنا مشکیزہ اور ڈول اٹھائے تاکہ پانی نکالوں، تو رسول اللہؐ نے فرمایا، تیرے پاس تجھے پانی سے منع کرنے والا آئے گا۔ پھر جب میں اس پانی کے اوپر گیا تو ایک کالے رنگ کا آدمی آیا جو بڑا تجربہ کار تھا، اسے میں نے پچھاڑا اور آگے رسول اللہؐ کا ارشاد ہے "ذاک الشیطان" یہ شیطان ہوگا۔ اب ظاہر ہے جب حضرت عمارؓ شیطان کو پچھاڑ رہے ہیں تو اس کا نتیجہ یہی مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمارؓ کو شیطان سے بچا دیا۔ اور ہو سکتا ہے اس میں اس واقعے کی طرف اشارہ ہو جس میں شرین نے حضرت عمارؓ کو بتلائے آزمائش کر دیا تھا اور انھیں کلمہ کفر پر مجبور کر دیا تھا، اور حضرت عمارؓ کا دل ایمان پر مطمئن تھا، اللہ تعالیٰ نے "الا من اکره وقلبه مطمئن بالايمان" کہہ کر ان کے ایمان کی گواہی دی اور ظاہر ہے الفاظ کفر کہنے کے باوجود ان کا ایمان محفوظ رہا، شیطان سے بچاؤ کی دلیل ہے۔ (کشف الباری) الذی لا یعلم احد غیرہ بعض نسخوں میں حذف ضمیر مفعول کے ساتھ ہے، جب کہ مسہنین میں "لا یعلمہ" کے الفاظ ہیں ضمیر منصوب کے ساتھ "صاحب سر" سے مراد حضرت حذیفہؓ ہیں اور "سر" سے مراد مستقبل کے فتنے اور حادثے اور وہ اسماء و احوال منافقین ہیں جو رسول اللہؐ نے حضرت حذیفہؓ کو بتائے تھے، حضرت حذیفہؓ اس حوالے سے معروف ہیں اور سنہ کا درجہ رکھتے ہیں۔ حتیٰ کہ حضرت عمرؓ کا تو معمول تھا جب کوئی مرتا تو وہ دیکھتے تھے کہ حذیفہؓ اس جنازے میں شرکت کرتے ہیں یا نہیں؟ اگر حذیفہؓ شرکت کرتے تو حضرت عمرؓ شریک ہو جاتے ورنہ نہیں۔ غیورہ مستثنیٰ ہونے کی بنا پر منصوب ہے یا احد سے بدل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے۔ (کشف الباری، ج ۶)

**حضرت ابو درداءؓ کا مختصر تعارف:** ان کا نام عویمر ہے یہ عامر انصاری خزرجی کے صاحبزادے ہیں، یہ اپنی کنیت کے ساتھ مشہور ہوئے اور درداء ان کی صاحبزادی ہیں، انھوں نے کچھ تاخیر سے دعوت اسلام قبول کیا اور اپنے خاندان میں سب سے آخر میں اسلام لانے والے ہیں۔ بڑے صالح اور متقی مسلمان تھے اور بڑے سمجھدار اور صاحب حکمت عالم تھے، شام میں قیام پذیر رہے، دمشق میں آپؓ کی قبر ہے اور ۳۲ھ میں دمشق کے اندر وفات پائی۔ (مشکوٰۃ مترجم)

**حضرت ابن مسعودؓ کا تعارف:** عالمی حدیث ۶۱۹۷ کے تحت ہو چکا ہے۔

**حضرت عمارؓ کا تعارف:** حضرت عمارؓ بن یاسرؓ کے والد یا سر اصلاً یمن کے رہنے والے ہیں، مکہ معظمہ آکر بس گئے تھے اور وہاں قبیلہ بنو مخزوم کے ایک شخص ابو حذیفہ سے حلف کر لی تھی (زمانہ جاہلیت میں حلف دو شخصوں یا دو قبیلوں کے درمیان باہم نصرت و حمایت کا معاہدہ ہوتا تھا) ابو حذیفہ نے ان کی شادی اپنی باندی سمیہ سے کر دی تھی، انہیں دونوں کے بیٹے حضرت عمارؓ یعنی حضرت عمارؓ اور ان کے والدین بالکل ابتدائی زمانہ میں اسلام لانے والے اور دین کی خاطر مشرکین مکہ کے ہاتھوں طرح طرح کے ظلم و ستم برداشت کرنے کے باوجود اپنے ایمان پر قائم رہنے والے صحابہ کرامؓ میں ہیں۔ مکہ میں سخت گرمی کے زمانہ میں تپتی ہوئی چٹانوں پر باندھ کر ڈال دیئے جاتے تھے اور ایذا رسانی کی ہر ممکن صورت ان پر آزمائی جاتی تھی، ایسے ہی ایک موقع پر رسول اللہؐ کا گذر ان حضرات پر ہوا تو فرمایا "صبروا آل یاسر موعداکم الجنة" یاسر کے گھر والو صبر کرو، تمہارے لئے جنت کا وعدہ ہے۔ ان کی والدہ سمیہؓ کو جو بہت ہی کمزور اور بوڑھی عورت تھیں، ابو جہل نے نیزہ مار کر شہید کر دیا تھا، اسلام میں سب سے پہلی شہادت انہی کی ہے، انکے والد یاسرؓ بھی ان تکلیفوں اور اذیتوں کی وجہ سے مکہ ہی میں وفات پا گئے، تین افراد پر مشتمل اس خاندان میں صرف حضرت عمارؓ ہی باقی بچے تھے، مشرکین مکہ انھیں بھی کسی طرح معاف کرنے کو تیار نہ تھے، اسلئے رسول اللہؐ نے خود ہجرت فرمانے سے پہلے انھیں اور حضرت بلالؓ کو مدینہ طیبہ بھیج دیا۔ (معارف الحدیث، ج ۸)

**حضرت حذیفہ کا تعارف:** ابو عبد اللہ حذیفہ بن الیمانؓ کا لقب صاحب السر (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھیدی) ہے والد کا نام جسل یا حُسل، (جو غزوہ احد میں غلط فہمی سے مسلمانوں کے ہاتھوں شہید ہوئے) الیمان لقب ہے وطن یمن، قبیلہ کی طرف نسبت عبسی، مدینہ میں انصار کے قبیلہ عبد الاشہل کے حلیف تھے، وفات ۳۷ھ (حضرت عثمانؓ کی شہادت کے چالیس دن بعد)، بڑے بہادر، فاتح اور مدائن کے گورنر رہے۔ نبیؐ نے ان کو مدینہ کے منافقین کے نام بتائے تھے، فتن کی احادیث کے بڑے عالم تھے۔ حضرت عثمانؓ نے جمع قرآن آپؐ ہی کے توجہ دلانے پر کیا تھا۔ (تخفہ القاری، ج ۷)

حدیث نمبر ۲۹۹۴☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۲۰۱

**حضرت ام سلیم اور حضرت بلالؓ کا ذکر خیر**

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَيْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ امْرَأَةً ابْنِي طَلْحَةَ وَسَمِعْتُ خَشْخَشَةَ أَمَامِي فَإِذَا بِلَالٌ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ج ۲، باب من فضائل ام سلیم، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۵۷

**حل لغات:** خَشْخَشَةُ، خَشْخَشَ السَّلَاحُ وغیرہ خَشْخَشَةُ ہتھیار یا زیورات وغیرہ کی جھنکار (حرکت کرنیکی آواز سنائی دینا۔ ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ کو جنت دکھائی گئی تو میں نے اس میں ابو طلحہ کی بیوی ام سلیمؓ کو دیکھا، پھر میں نے اپنے آگے قدموں کی چاپ سنی تو کیا دیکھتا ہوں کہ بلالؓ ہیں جو آگے جنت میں چلے جا رہے ہیں۔ (مسلم)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپؐ نے حضرت ام سلیمؓ کو جو کہ حضرت انسؓ کی والدہ ہیں اور حضرت بلالؓ کو جنت میں دیکھا، بظاہر آپؐ نے خواب میں دیکھا لیکن نبیؐ کا خواب وحی کے درجہ میں ہوتا ہے، لہذا ان دونوں کے لئے یہ جنت کی بشارت ہے اور اس میں ان کی بڑی فضیلت ہے۔  
Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

**کلمات حدیث کی تشریح** فرأیت امراة ابی طلحة اس سے حضرت ابو طلحہؓ کی اہلیہ یعنی ام سلیمؓ کی فضیلت ظاہر ہے۔ فاذا هو بلال ترمذی کی روایت میں وضاحت ہے کہ آپؐ نے فرمایا بلالؓ تم کس عمل کی وجہ سے جنت میں مجھ سے سابق ہو جاتے ہو، میں جب بھی جنت میں داخل ہوا، تمہارے جوتوں کی آواز اپنے آگے سنی، رات بھی میں جنت میں گیا تھا، تب بھی تمہارے جوتوں کی آواز سنی تھی۔ ترمذی نے اس روایت میں حضرت بلالؓ کے جواب کے الفاظ اس طرح نقل کئے ہیں ”یا رسول اللہ ما اذنت قط الا صلیت رکعتین وما اصابنی حدث قط الا توضأت عندها ورأیت ان اللہ علی رکعتین فقال رسول اللہ بہما“ یعنی جب بھی اذان دیتا ہوں دو رکعت نفل نماز ضرور پڑھتا ہوں (جو بظاہر تحیۃ المسجد ہوگی) اور جب بھی وضوؤں سے وضو کر لیتا ہوں اور اخلاص کے ساتھ اللہ کی دو رکعتیں پابندی سے پڑھتا ہوں۔ رسول اللہؐ نے فرمایا یہی دونوں عمل فضیلت کے باعث ہیں۔ جامع ترمذی کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ آپؐ نے بار بار بلالؓ کو جنت میں اپنے آگے دیکھا، یا ان کے جوتوں کی آواز سنی۔ اس روایت کو نقل کرنے کے بعد امام ترمذیؒ فرماتے ہیں یہ واقعات خواب کے تھے۔ بعض روایات میں اس کی صراحت بھی ہے اور انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی ہوتے ہیں جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ (معارف الحدیث)

**ام سلیم کا تعارف:** ابو طلحہؓ کی زوجہ ام سلیم ہیں، یہ ملحان کی بیٹی ہیں اور ان کے نام میں اختلاف ہے، سہلہ، رملہ، ملیکہ، غمیصہ، اور رمیصا مختلف نام بیان کئے گئے ہیں، ان کا پہلا نکاح مالک بن نضر سے ہوا، ان ہی سے حضرت انسؓ پیدا ہوئے، پھر یہ مالک بن نضر بحالت کفر قتل کر دیا گیا، ۲۱ھ کے بعد حضرت ام سلیم ایمان لے آئیں ابو طلحہؓ نے جب یہ مشرک تھے ان کو پیغام نکاح بھیجا تو انھوں نے ان

کے کفر کی وجہ سے انکار کر دیا اور ان کو دعوت اسلام دی، ابو طلحہؓ اسلام لے آئے تو انھوں نے کہا اب میں تم سے شادی کرتی ہوں، اور تمہارا اسلام قبول کرنا ہی میرا مہر ہے اور حضرت ابو طلحہؓ سے شادی کر لی، ان سے ایک بڑی جماعت روایت کرتی ہے۔ (جدید مظاہر حق)

**حضرت بلالؓ کا تعارف:** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن بلال حبشی النسل تھے، باپ کا نام رباح اور ماں کا نام حمامہ ذکر کیا جاتا ہے، کسی طرح مشرکین مکہ کے غلام ہو گئے تھے، اسلام کے بالکل ابتدائی دور ہی میں اللہ نے ایمان کی دولت سے سرفراز فرمادیا، مکہ کے ایک بت پرست کے غلام کی یہ جسارت کہ وہ بتوں اور معبودوں کو باطل قرار دے کر الہ واحد کی ربوبیت کا قائل ہو جائے، اس کے مشرک مالک اور دیگر مشرکین مکہ کے نزدیک کسی طرح بھی قابل برداشت اور لائق معافی بات نہ تھی، ان لوگوں نے اسلام لانے کی جرم کی پاداش میں ہر طرح کے ظلم و ستم کے پہاڑ توڑ دئے، اذیتوں اور ایذا رسانیوں کی ساری حدیں ختم کر دیں، کبھی ان کو سخت گرم دوپہر میں لوہے کی زرہ (قمیص) پہنا کر دھوپ میں مکہ کی پتھریلی زمین پر ڈال دیا جاتا، کبھی ننگے بدن دھوپ میں جلتی ہوئی چٹانوں پر لٹا کر ان کے سینے پر بھی پتھر کی ایک چٹان رکھ دی جاتی، کبھی ان کا مالک ان کو زمین میں پیٹ کے بل لٹا دیتا اور خود ان کی کمر پر کھڑا ہو جاتا، کبھی مکہ کے اوباشوں کو جمع کر کے لاشیوں، ڈنڈوں اور کوڑوں سے ان کی پٹائی کرائی جاتی، اور مقصود و مطالبہ صرف ایک یعنی اسلام کو چھوڑ کر پھر ان کے شرک و کفر والے دین کو اختیار کر لیں۔ لیکن ان کی زبان سے ہر ظلم و ستم کے جواب میں ربی اللہ، احدا حد ہی نکلتا۔ ان تکلیفوں اور مصیبتوں کی اطلاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتی رہتی تھی۔ ایسے ہی کسی موقع پر زبان مبارک سے نکلا ”لو کان عندنا شیء ابتعنا بلالا“ کاش ہمارے پاس کچھ مال ہوتا تو بلالؓ کو خرید لیتے۔ حضرت ابو بکرؓ کو آپؐ کی خواہش کا علم ہوا، تو انھوں نے حضرت بلالؓ کو خرید کر آزاد کر دیا، اب تو مشرک کی غلامی سے نجات مل گئی، ہمہ وقت رسول اللہؐ کی خدمت میں رہنے لگے اور پوری زندگی آپؐ کی غلامی میں گزار دی۔ رسول اللہؐ کی وفات کے بعد ملک شام چلے گئے تھے ۲۰ھ یا ۲۱ھ میں دمشق میں وفات پائی، جب وفات کا وقت قریب آیا تو بیوی رونے اور واویلا کرنے لگیں، انھوں نے بیوی کے واویلا کے جواب میں وافر حاکہ کیا، یعنی کیا ہی خوشی کا موقع ہے اور پھر اس کے بعد کہا ”غداً نلقى الأحبة، محمدًا وحزبه“ کل کو اپنے محبوبوں یعنی محمدؐ اور ان کے ساتھیوں سے ملاقات ہوگی۔ (معارف الحدیث، ج ۸)

### حدیث نمبر ۲۹۹۵ ﴿صحابہ کی اہمیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۰۲

وَعَنْ سَعْدٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَرَدُّ هَوْلًا لَا يَجْتَرُونَ عَلَيْنَا قَالَ وَكُنْتُ أَنَا وَابْنُ مَسْعُودٍ وَرَجُلٌ مِنْ هَذِيلَ وَبِلَالٌ وَرَجُلَانِ لَسْتُ أُسَمِّيهِمَا فَوَقَعَ فِي نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقَعَ فَحَدَّثَ نَفْسَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ”وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ“ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ج ۲، باب فی فضل سعد بن ابی وقاص، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۱۳

**حل لغات:** اطرُد طَرَدَهُ (نصر) طَرَدًا دھتکارنا، ہٹانا۔ لَا يَجْتَرُونَ اجْتَرَأَ عَلَيْهِ اجْتَرَأَ جَرَأَتِ کرنا، دلیری دکھانا، جسارت کرنا۔ وَقَعَ فِي نَفْسِهِ (فتح) وَقُوعًا دل میں بات آنا۔ حَدَّثَ تَحْدِيثًا کلام کرنا۔ نَفْسَهُ دل میں ارادہ کرنا۔ الْعَشِيِّ شام۔

**ترجمہ:** حضرت سعدؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم چھ آدمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے، مشرکوں نے نبی کریمؐ سے کہا تم ان لوگوں کو اپنی مجلس سے اٹھا دو، تاکہ یہ لوگ ہم پر جری اور دلیر نہ ہو جائیں۔ حضرت سعدؓ فرماتے ہیں کہ میں اور ابن مسعودؓ اور قبیلہ ہذیل کا ایک شخص اور بلالؓ تھے اور دو شخص اور تھے جن کا میں نام نہیں لیتا (کفار کے اس مطالبے سے) نبی کریمؐ کے دل میں وہ بات جو خدا نے چاہی پیدا ہوئی، آپؐ نے اپنے دل میں سوچا کہ معافیہ آیت نازل ہوئی ”وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ

و حینہ یعنی آپؐ ان لوگوں کو نہ اٹھائیے جو صبح و شام محض خدا کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے اپنے پروردگار کو پکارتے ہیں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث: ابن مردویہ نے بروایت ابن عباسؓ نقل کیا ہے کہ امیہ بن خلفؓ نے رسول اللہؐ کو یہ مشورہ دیا کہ غریب فقیر کے ساتھ حال مسلمانوں کو آپؐ اپنے قریب نہ رکھیں، بلکہ مکہ اور قریش کے سرداروں کو ساتھ لگائیں، یہ لوگ آپؐ کا دین قبول کر لیں گے تو دین کو ترقی ہوگی۔ اسی طرح کے واقعات پر ارشادِ بانی نازل ہوا جس میں ان کا مشورہ قبول کرنے سے سختی کے ساتھ منع کیا گیا، اور صرف یہی نہیں کہ ان کو اپنی مجلس سے ہٹائیں نہیں، بلکہ حکم دیا گیا کہ **وَاصْبِرْ نَفْسَکَ لِمَا یَاکُلُ** یعنی آپؐ اپنے نفس کو ان لوگوں کے ساتھ باندھ کر رکھیں، اس کا یہ مفہوم نہیں کہ کسی وقت جدا نہ ہوں، بلکہ مراد یہ ہے کہ تعلقات اور توجہات سب ان لوگوں کے ساتھ وابستہ رہیں، معاملات میں انہیں سے مشورہ لیں، انہیں کی امداد اور اعانت سے کام کریں، اور اس کی وجہ اور حکمت ان الفاظ سے بتا دی گئی کہ یہ لوگ صبح و شام یعنی ہر حال میں اللہ کو پکارتے اور اسی کا ذکر کرتے ہیں، ان کا جو عمل ہے وہ خالص اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے ہے، اور یہ سب حالات وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی نصرت و امداد کو کھینچتے ہیں، اللہ کی مدد ایسے ہی لوگوں کے لئے آیا کرتی ہے، چند روز کی کس مہری سے گھبراہٹیں نہیں، انجام کار فتح و نصرت انہیں کو حاصل ہوگی اور رؤساء قریش کا مشورہ قبول کرنے کی ممانعت کی وجہ آخر آیات میں یہ بتائی گئی کہ ان کے دل اللہ کی یاد سے غافل ہیں اور ان کے سب کام نفسانی خواہشات کے تابع ہیں، اور یہ حالات اللہ تعالیٰ کی رحمت و نصرت سے ان کو دور کرنے والے ہیں۔ یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ ان کا یہ مشورہ قابل عمل تھا کہ ان کے لئے ایک مجلس علیحدہ کر دی جاتی، تاکہ ان کو اسلام کی دعوت پہنچانے میں اور ان لوگوں کو قبول کرنے میں سہولت ہوتی، مگر اس طرح کی تقسیم میں سرکش مالداروں کا ایک خاص اعزاز تھا، جس سے غریب مسلمانوں کی دل شکنی یا حوصلہ شکنی ہو سکتی تھی، اللہ تعالیٰ نے اس کو گوارہ نہ فرمایا، اور اصول دعوت و تبلیغ یہی قرار دے دیا کہ اس میں کسی کا کوئی امتیاز نہ ہونا چاہئے۔ (معارف القرآن)

**کلمات حدیث کی تشریح** ”لا تَجْتَرُونَ“ یعنی آپؐ کی مجلس میں اگر یہ لوگ ہوں اور ہم آپؐ سے ایمان کے متعلق گفتگو کریں تو یہ لوگ بھی باتیں کریں گے، اگر باتیں نہ بھی کریں تب بھی نشست میں ہمارے برابر بیٹھے ہوں گے، ہم نہیں چاہتے کہ یہ حقیر لوگ ہم سے کلام کرنے یا نشست میں ایک ساتھ بیٹھنے کی جرأت کریں۔ ورجلان لست اسمیہما یعنی دو آدمی اور بھی تھے مگر میں ان کا نام نہیں لینا چاہتا ہوں، علماء نے لکھا ہے کہ یہ دو آدمی حضرت خبابؓ اور حضرت عمارؓ تھے، حضرت سعدؓ نے کسی مصلحت کی وجہ سے ان کا نام لینے سے گریز فرمایا۔ فحدث یعنی حضور اکرمؐ کے قلب مبارک میں یہ خیال گذرا کہ اگر ان فقراء کے بنانے اور بھگانے سے قریش کے سردار مسلمان ہو سکتے ہیں تو کیا ان کو مجلس سے الگ کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اور ایسا کرنا چاہئے یا نہیں؟ اس موقع پر قرآن کی یہ آیتیں نازل ہوئیں ”وَلَا تَطْرُدِ الَّذِیْ یَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِیِّ یُرِیدُونَ وَجْهَ الْخَلْقِ“۔ (توضیحات)

**حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا تعارف:** حضرت سعد بن ابی وقاصؓ بھی جلیل القدر صحابی رسولؐ ہیں اور عشرہ مبشرہ میں سے ایک ہیں، انکی کنیت ابواسحاق ہے اور لقب ”فارس الاسلام“ ہے، اللہ کے راستہ میں سب سے پہلے تیر بھینکنے والے ہیں، مستجاب الدعوات تھے، اسلام قبول کر نیوالے پہلے سات افراد میں سے ایک ہیں، کوفہ کو کوفہ بنانیوالے اور اس سے اعاجم کو نکال کر باہر کر نیوالے بھی آپؐ ہیں۔ بنو زہرہ سے تعلق رکھتے تھے اور بنو زہرہ رسول اللہ ﷺ کے نبیال تھے؛ کیونکہ حضرت آمنہؓ آپؐ کی والدہ انھیں میں سے تھیں۔ انکے والد کا نام مالک تھا اور سلسلہ نسب یوں ہے: سعد بن مالک بن وہب بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب بن مرہ، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کلاب بن مرہ میں جا کر ملتے ہیں، انکی والدہ حمزہ بنت سفیان ابن امیہ بن عبد شمس ہیں جو اسلام نہیں لائی تھیں، حضرت سعد کی مدینہ سے دس میل فاصلے پر نقیث نامی جگہ میں وفات ہوئی اور پھر لوگ کندھوں پر اٹھا کر مدینہ لائے اور بقیع میں دفنائے گئے۔ یہ ۵۵ھ یا ۵۸ھ کی بات ہے، اس وقت

آپ کی عمر ۸۳ یا ۷۳ برس تھی، عشرہ مبشرہ میں سب سے اخیر میں آپ ہی کا انتقال ہوا، مردان ابن الحکم نے جنازہ پڑھائی۔ (کشف الباری)  
حضرت ابن مسعودؓ کا تعارف عالمی حدیث ۶۱۹۷ کے تحت ہو چکا ہے، حضرت بلالؓ کا تعارف گذشتہ حدیث میں نقل ہو چکا ہے۔  
حضرت عمارؓ کا تعارف عالمی حدیث ۶۲۰۰ کے تحت ہو چکا ہے۔

**حضرت خبابؓ کا تعارف:** حضرت خبابؓ کا تعلق قبیلہ بنی تمیم سے ہے، بچپن میں کسی نے ان کو پکڑ کر مکہ معظمہ میں لا کر بیچ دیا اور مکہ کی ایک عورت ام انمار نے خرید کر اپنا غلام بنالیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پر جن صحابہ کرامؓ نے بالکل ابتدائی زمانہ میں لبیک کہا ان میں حضرت خبابؓ بھی ہیں، انھوں نے اسلام لانے کی پاداش میں ہر طرح کے ظلم و ستم برداشت کئے، زمانہ جاہلیت میں لوہاری کا کام کرتے تھے اسلام لانے کے بعد بھی وہی کام کرتے رہے، اسی سلسلہ میں عاص بن وائلؓ کا کچھ قرض ہو گیا تھا، جس کا مطالبہ کرنے کے لئے عاص بن وائلؓ کے پاس گئے، اس نے کہا تمہارے پیسے جب ملیں گے جب تم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نبوت کا انکار کرو، خبابؓ نے فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار ہرگز نہیں کر سکتا خواہ تو مرد و بارہ زندہ ہو جائے، عاص نے کہا کیا میں مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کیا جاؤں گا، حضرت خبابؓ نے فرمایا بالکل، اس نے کہا کہ پھر اس وقت میرے پاس بہت سامان اور اولاد ہوگی، میں اسی وقت تمہارے قرض کی ادائیگی کروں گا، اس پر سورہ مریم کی آیتیں ”افرايت الذی کفر باياتنا سے لے کر ”ونرثه ما یقول ویاتینا فردا“ تک آیات نمبر ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰ نازل ہوئیں، جن میں عاص کے اس بے ہودہ قول پر سخت نکیر فرمائی گئی ہے، ان آیات کا ترجمہ اس طرح ہے: ”بھلا آپ نے دیکھا اس شخص کو جو ہماری آیتوں (قدرت کی نشانیوں اور رسول اللہ کی نبوت کی دلیلوں) کا سکر ہوا اور اس نے کہا مجھ کو (دوبارہ زندہ ہونے کی صورت میں) مال اور اولاد ضرور ملے گا، کیا اس نے (آئندہ کی) غیب کی باتوں کو دیکھ لیا ہے یا اللہ سے کوئی عہد و پیمان لے رکھا ہے، ہرگز نہیں (یعنی مال اولاد کچھ نہیں ملے گا) بلکہ ہم اس کی اس بات کو جو وہ کہہ رہا ہے لکھ رکھیں گے اور اس کے لئے عذاب کو طویل تر کرتے رہیں گے۔ اور جس مال و اولاد کا وہ ذکر کر رہا ہے وہ سب بھی ہمارا ہی ہوگا (یعنی اس کو وہاں کچھ نہ ملے گا) اور وہ ہمارے حضور میں تنہا حاضر ہوگا۔“ حضرت خبابؓ کی کوفہ میں ۳۷ھ میں وفات ہوئی۔ (معارف الحدیث)

**حدیث نمبر ۲۹۹۶:** حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ کی آواز کی تھریف عالمی حدیث نمبر ۶۲۰۳  
وَعَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ يَا أَبَا مُوسَى لَقَدْ أُعْطِيََتْ مِزْمَارًا مِنْ مِّزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۷۵۵ ج ۲، باب حسن الصوت، کتاب فضائل القرآن، حدیث ۵۰۴۸؛ مسلم، ص ۲۶۸ ج ۱، باب

استحباب تحسین الصوت، کتاب فضائل القرآن، حدیث ۷۹۳

**حل لغات:** مِزْمَارٌ بانسری، بین (ج) مِزَامِيرُ، مزامیر داود حضرت داود علیہ السلام کے وظائف و دعائیں، وہ کتاب جس میں حضرت داود علیہ السلام و حضرت سلیمان علیہ السلام کے مذہبی گیت اور دعائیں جمع کی گئی ہیں۔

**ترجمہ:** حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا اے ابو موسیٰ تمہیں آل داود کی خوش الحانی سے حصہ دیا گیا ہے۔ (بخاری و مسلم)

حضرت ابو موسیٰؓ کو قرآن مجید سے خصوصی لگاؤ تھا، فرصت کا اکثر حصہ اس کی تلاوت میں اور فہم مطالب میں صرف کرتے تھے، چنانچہ ایک مرتبہ حضرت معاذؓ نے پوچھا، آپ قرآن مجید کی تلاوت کس طرح کرتے ہیں۔ فرمایا رات دن میں جب بھی موقع ملتا ہے تھوڑا تھوڑا کر کے پڑھ لیتا ہوں۔ ان کی تلاوت میں قدرتی طور پر عجیب کشش تھی۔ آنحضرتؐ فرماتے

خلاصہ حدیث

ان کو کن داودی سے حصہ ملا ہے، حضور کو ان کی قرأت بے حد پسند تھی، ان سے فرمائش کر کے سنتے اور کہیں پڑھتے سنتے تو قیام فرما کر سننے لگتے۔ ایک مرتبہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کے ساتھ کہیں تشریف لے جا رہے تھے کہ ابو موسیٰ کی تلاوت کی آواز سنی، وہیں کھڑے ہو کر سننے لگے اور جب سن چکے تو آگے بڑھے، صبح کو جب یہ حاضر خدمت ہوئے تو حضورؐ نے فرمایا، ابو موسیٰ! میں نے کل تمہاری قرأت سنی تھی، عرض کیا یا رسول اللہ! اگر مجھے علم ہو جاتا تو میں آواز میں اور دلکشی پیدا کرتا۔ ایک مرتبہ مسجد نبوی میں بلند آواز سے عشاء کی نماز پڑھ رہے تھے، ازواج مطہرات ان کی خوش الحانی سے متاثر ہو کر اپنے اپنے حجروں کے پردہ کے پاس کھڑی ہو کر سننے لگیں، صبح کو ابو موسیٰ کو اس کی اطلاع ہوئی تو کہا اگر مجھے علم ہوتا تو میں انہیں قرآن کا اس سے زیادہ مشتاق بنا دیتا۔ (ہمارے اسلاف)

**کلمات حدیث کی تشریح** لقد اوتیت مزمارا من مزامیر آل داود اس میں لفظ ”آل داود“ زائد ہے، مراد خود داود علیہ السلام ہیں؛ کیوں کہ ان کی آواز بہت حسین تھی، ان کی اولاد واقارب میں سے کسی کی یہ نعمت نہیں تھی مگر ایک آلہ کا نام ہے لیکن مراد اس سے خوش الحانی ہے، حضرت ابو موسیٰؓ خوش الحان تھے۔ (کشف الباری، ج ۱۰)

**حضرت ابو موسیٰؓ کا تعارف:** حضرت ابو موسیٰؓ کا نام عبداللہ بن قیس ہے، لیکن اپنی کنیت ابو موسیٰؓ کے ساتھ مشہور ہیں، اشعر علاقہ حجاز کے ایک پہاڑ کا نام ہے، بعض حضرات کہتے ہیں مدینہ سے ملک شام جاتے ہوئے راستے میں یہ پہاڑ پڑتا ہے، اسی کے قریب قبیلہ اشعر کا مسکن تھا، اس قبیلہ کے کچھ لوگ یمن چلے آئے تھے، ان ہی میں ابو موسیٰؓ اشعریؓ اور ان کے خاندان کے لوگ بھی تھے، یہ لوگ یمن میں ہی ایمان لے آئے تھے، صحیح بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ جب ان حضرات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت مدینہ کا علم ہوا تو یمن سے سمندر کے راستہ پچاس سے زائد لوگوں کا قافلہ مدینہ طیبہ کے لئے نکلا، ان کی کشتی کو ہواؤں نے مدینہ کے قریب کسی ساحل پر پہنچانے کے بجائے ملک حبشہ پہنچا دیا، وہاں ان کی ملاقات حضرت جعفرؓ اور ان کے ساتھیوں سے ہوئی، حضرت جعفرؓ نے ان لوگوں کو وہاں اپنے پاس روک لیا، پھر سب لوگ یعنی جو پہلے حبشہ ہجرت کر گئے تھے اور وہیں مقیم ہوئے تھے اور یہ نو واردین یعنی حضرت ابو موسیٰؓ اشعریؓ اور ان کے ساتھی ایک ساتھ آپ کی خدمت میں حاضر ہونے کے لئے حبشہ سے روانہ ہوئے، جب یہ لوگ مدینہ طیبہ پہنچے ہیں، اس وقت آپؐ غزوہ خیبر کے لئے تشریف لے جا چکے تھے، یہ سب حضرات بھی خیبر ہی پہنچ گئے، ان کے پہنچنے سے پہلے ہی خیبر فتح ہو چکا تھا، آپؐ نے خیبر کے مال غنیمت میں حبشہ سے آنے والوں کو بھی شریک فرمایا۔ حضرت ابو موسیٰؓ اور ان کے ساتھی چوں کہ حبشہ بھی پہنچ گئے تھے اور وہیں سے مدینہ طیبہ آئے تھے، اس لئے بعض حضرات نے ان کو مہاجرین حبشہ میں شمار کیا ہے، صحیح بخاری کی مذکورہ روایت سے بھی اس کی کچھ تائید ہوتی ہے، اس لئے کہ روایت کے آخر میں یہ بھی تذکرہ ہے کہ حبشہ سے آنے والے صحابہ کرامؓ میں حضرت جعفرؓ کی اہلیہ حضرت اسماء بنت عمیسؓ بھی تھیں، ان سے حضرت عمرؓ نے یہ کہا کہ ہم لوگ ہجرت کی فضیلت میں تم سے مقدم اور رسول اللہؐ سے قریب تر ہیں، حضرت اسماءؓ نے اس پر ناگواری کا اظہار کیا اور آپؐ سے اس کی شکایت کی، آپؐ نے فرمایا عمرؓ اور ان کے ساتھیوں کی ایک ہجرت ہے اور تم لوگوں کی دو ہجرتیں۔ حضرت ابو موسیٰؓ اور ان کے ساتھی حضرت اسماءؓ سے رسول اللہؐ کے اس ارشاد کو بار بار سنا کرتے تھے، جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ خود کو بھی اصحاب الہجر تین میں شمار کرتے تھے، اس سفر میں ان کے دو بھائی ابو بردہؓ اور ابو رہمؓ بھی تھے، ان کا ذکر تو بخاری کی مذکورہ روایت میں بھی ہے، تذکرۃ الحفاظ میں بھی مذکور ہے کہ ان کی والدہ طیبہ بنت وہبؓ بھی صحابیہ ہیں، بظاہر وہ بھی اسی سفر میں ساتھ آئی ہوں گی ۳۳ھ ذی الحجہ میں آپؐ کی وفات ہوئی۔ (معارف الحدیث، ج ۸)

**حدیث نمبر ۲۹۹۷: بعض حفاظ قرآن صحابہ کا ذکر** عالمی حدیث نمبر ۶۲۰۴

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ جَمَعَ الْقُرْآنَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَةُ أَتْبَئِي بْنِ كَعْبٍ وَمُعَاذُ بْنُ



جَبَلٌ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَأَبُو زَيْدٍ قَبِيلٌ لِأَنَّهُ مِنْ أَبِي زَيْدٍ قَالَ أَخَذَ عُمُوْمَتِي. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۷ ج ۱، باب مناقب زید بن ثابت، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۸۱۰: مسلم، ص ۲۹۳ ج ۲، باب من فضائل ابی، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۶۵

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں چار حضرات نے قرآن مجید کو جمع کیا، ابی بن کعبؓ، معاذ بن جبلؓ، زید بن ثابتؓ اور ابو زیدؓ نے، حضرت انسؓ سے کہا گیا کہ ابو زید کون ہیں؟ فرمایا کہ میرے ایک بچا ہیں۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** قرآن کو مکمل طور پر جنھوں نے حفظ کیا تھا وہ چار آدمی تھے، یہ کسی خاص شہرت کی وجہ سے کہا گیا ہے، ورنہ حضور اکرمؐ کے زمانہ میں صحابہؓ بڑی تعداد میں قرآن کریم کے حافظ تھے، اس کلام میں حصر بھی نہیں ہے اور نہ اس کا مفہوم مخالف لیا جاسکتا ہے کہ اور کوئی حافظ نہیں تھا، صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ جن ستر صحابہؓ اور قراء کو بغیر معونہ میں شہید کیا گیا تھا وہ حافظ قرآن تھے، جنگ یرامہ میں سینکڑوں صحابہؓ حافظ قرآن شہید ہوئے تھے، نیز خلفاء راشدین حافظ قرآن تھے، لہذا یہاں حصر نہیں ہے۔ (توضیحات، ج ۸)

**کلمات حدیث کی تشریح** جمع القرآن علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روایت میں ہے کہ رسول اللہ کے عہد میں چار صحابہؓ نے قرآن کریم کو جمع کیا تھا، اس جمع سے جمع فی الصدر یعنی حفظ کرنا مراد ہے اور حفظ کرنے والے صحابہؓ بھی صرف چار میں منحصر نہیں تھے، بلکہ ان کی بڑی تعداد تھی، روایت باب میں ان چار کا جو ذکر کیا گیا ہے اس کی مختلف وجوہ بیان کی گئیں ہیں: (۱) یہ عدد ہے اور عدد مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں ہوتا، چار کے تذکرہ سے باقی کی نفی نہیں ہوتی۔ (۲) وجوہ قرأت کے جامع یہ چار حضرات تھے اس لئے ان کا ذکر کیا گیا۔ (۳) ان چاروں کو ناسخ و منسوخ دونوں طرح کی آیات حفظ تھیں، اس لئے ان کا ذکر کیا گیا۔ (۴) ان چاروں کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ انھوں نے حضور اکرمؐ سے براہ راست قرآن مجید سن کر یاد کیا تھا، جب کہ ان کے علاوہ دوسرے حضرات نے کچھ آپؐ سے یاد کیا تھا اور کچھ دوسرے ذرائع سے یاد کیا تھا۔ (۵) مذکورہ حضرات چوں کہ قرآن کریم کی تعلیم و تعلم میں شہرت رکھتے تھے، ان کا انہماک اور قرآن کریم کے ساتھ ان کا شغف نسبتاً زیادہ تھا، اس لئے ان چار کا ذکر کیا گیا۔ (۶) حافظ ابن حجرؒ نے اس سلسلہ میں ایک اور توجیہ کو رائج قرار دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ان چار کا ذکر ایک خاص جماعت اور خاص افراد کے مقابلہ میں کیا گیا ہے، چنانچہ ابن جریر طبریؒ نے حضرت انسؓ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ قبیلہ اوس اور قبیلہ خزرج کے درمیان افتخار کی بات آئی، قبیلہ اوس نے کہا کہ ہمارے ہاں چار ایسے آدمی ہیں جو خاص صفات کے ساتھ موصوف ہیں، ہم میں ایک آدمی ایسا ہے کہ اس کی موت پر عرش الہی حرکت میں آگیا یعنی حضرت سعد بن معاذؓ دوسرا آدمی ایسا ہے کہ اس کی شہادت کو حضور اکرمؐ نے دو آدمیوں کی شہادت کے برابر قرار دیا ہے یعنی حضرت خزیمہ بن ثابتؓ، تیسرا آدمی ایسا ہے جس کو فرشتوں نے غسل دیا یعنی حضرت حنظلہ بن ابی عامرؓ، چوتھا آدمی ایسا ہے کہ بھڑوں یا شہد کی مکھیوں نے اس کی لاش کی حفاظت کی یعنی حضرت عاصم بن ثابتؓ انصاریؓ، اس کے جواب میں قبیلہ خزرج نے کہا کہ ہم میں چار آدمی ایسے ہیں جنہوں نے قرآن مجید کو جمع کیا ہے اور مذکورہ چار حضرات کا نام لیا، تو یہاں پر خزرج اور اوس کے درمیان مقابلہ تھا، خزرج میں چار آدمی حافظ تھے، قبیلہ اوس میں نہیں تھے، اس کے مقابلے میں ان چار کا ذکر آیا، لیکن قبیلہ اوس میں اگر حافظ نہیں تھے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسرے صحابہؓ بھی حافظ نہیں تھے۔ (کشف الباری، ج ۱۰)

**حضرت ابی بن کعبؓ کا تعارف:** حضرت ابی بن کعبؓ خزرجی نجاری صحابی ہیں، ابوالمزد ر اور ابوالطفیل کنیت ہے، سید القراء لقب ہے، بیعت عقبہ ثانیہ میں شریک ہوئے، چھ اسحاب فتویٰ میں سے تھے، وفات ۲۱ھ مطابق ۶۴۲ء، حضرت عمرؓ آپؐ کو سید المسلمین کہتے تھے۔ (تحفۃ القاری)

رسول اللہ ﷺ ابھی مکہ معظمہ میں ہی تھے لیکن اسلام کی شعایں مدینہ طیبہ کے اہل کو منور کرنے لگی تھیں، نبوت کے گیارہویں سال میں حج کے موقع پر مدینہ طیبہ کے کچھ لوگ مکہ معظمہ آئے اور آپ کی دعوت سے متاثر ہو کر ایمان لے آئے، اور منیٰ میں حجرہ عقبہ کے قریب آپ کے دسب مبارک پر بیعت کی، اس کو بیعت عقبہ اولیٰ کہا جاتا ہے، اس موقع پر صرف چھ حضرات ہی اسلام اور بیعت سے شرف ہوئے تھے، آئندہ سال یعنی ۱۲ ربوی میں بارہ حضرات حج کے موقع پر آئے اور یہ سب بھی منیٰ میں حجرہ عقبہ کے پاس ہی آپ کے دست مبارک پر بیعت کر کے مسلمان ہو گئے، اس کو بیعت عقبہ ثانیہ کہا جاتا ہے، ان حضرات میں حضرت ابی بن کعب بھی تھے۔

حضرت ابی بن کعب کا تعلق مدینہ طیبہ کے مشہور قبیلہ خزرج سے تھا، اہل مدینہ میں اول ایمان لانے والے صحابہ میں ان کا شمار ہے، ہجرت سے پہلے بیعت عقبہ ثانیہ میں شریک ہوئے ہیں اور ہجرت کے بعد غزوہ بدر اور بعد کے تمام ہی غزوات میں شرکت کی ہے، ہجرت کے بعد کتابت وحی کی سعادت بھی ان کے نصیب میں آئی، قرآن مجید بہت اچھا پڑھتے تھے، آپ نے ان کو اپنی امت کے سب سے بڑے قاری ہونے کے خطاب سے نوازا تھا، ایک دفعہ آپ نے حضرت ابی بن کعب سے فرمایا، ابی اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہیں قرآن مجید پڑھ کر سناؤں، حضرت ابی بن کعب نے عرض کیا کیا میرا نام لے کر اللہ نے کہا ہے، آپ نے فرمایا ہاں، تمہارا نام لے کر اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہیں قرآن مجید سناؤں یہ سن کر حضرت ابی بن کعب رونے لگے اور آپ نے حضرت ابی بن کعب کو سورہ لم یکن الذین کفروا پڑھ کر سنائی، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ہی میں پورے قرآن کے حافظ ہو چکے تھے، حضرت عمر فاروقؓ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں رمضان المبارک میں باجماعت تراویح کا اہتمام کرایا تھا، اور حضرت ابی بن کعب کو امام مقرر فرمایا تھا۔

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن کعب سے دریافت فرمایا، ابی بن کعب یہ بتلاؤ کہ قرآن مجید میں کون سی آیت تمہارے نزدیک سب سے زیادہ عظیم المرتبت آیت ہے، حضرت ابی نے عرض کیا اللہ لا الہ الا هو الحی القيوم (الآیہ) یعنی آیت الکرسی آپ نے فرمایا لیہنک العلم یا ابا منذر اے ابو منذر تمہیں علم مبارک ہو، چوں کہ آیۃ الکرسی میں اللہ کی توحید اس کی عظیم قدرت اور صفات عالیہ کا ذکر ہے اس لئے وہ سب سے عظیم آیت ہے، اور اسی لئے اس کے فضائل بھی احادیث میں بکثرت وارد ہوئے ہیں، ان کو علماء قرآن مجید سے امتیازی قسم کا تعلق تھا، اور دوسروں کو بھی اس کی ترغیب دیتے رہتے تھے۔ (معارف الحدیث)

**حضرت معاذ بن جبلؓ کا تعارف:** حضرت معاذؓ خزرجی ہیں، کنیت ابو عبد الرحمن، جوانی میں مسلمان ہوئے، حلال و حرام (مسائل فقہیہ) کے سب سے زیادہ جاننے والے تھے، بیعت عقبہ ثانیہ میں شریک ہوئے، نبی کریمؐ نے آپ کو یمن کا حاکم بنایا، خلافت صدیقی میں مدینہ واپس آئے، اور حضرت ابو عبیدہؓ کے ساتھ شام میں جہاد کے لئے چلے گئے، جب طاعون عمواس میں حضرت ابو عبیدہؓ کی وفات ہونے لگی تو انھوں نے حضرت معاذؓ کو اسلامی فوج کا سپہ سالار اعظم مقرر کیا اور حضرت عمرؓ نے ان کو برقرار رکھا، مگر اسی سال ۱۸ھ میں آپ کا بھی انتقال ہو گیا، آپ ہجرت سے بیس سال پہلے پیدا ہوئے ہیں۔ (تحفۃ القاری)

حضرت معاذ بن جبلؓ تو عمری ہی میں سعادت ایمانی سے نوازدیئے گئے تھے، انھوں نے قرآن مجید اور دینی مسائل کی تحصیل براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کی تھی اور آپ نے ان کو اس کم عمری ہی میں قرآن و سنت اور دینی و فقہی مسائل کا بڑا عالم قرار دے دیا تھا، اپنی حیات ہی میں آپ نے جن حضرات صحابہ کرامؓ کو قرآن مجید کا معلم بنایا تھا ان میں معاذ بن جبلؓ بھی ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے معاذ بن جبلؓ یمن گئے تھے، پھر آپ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ خلافت میں واپس آئے اور ملک شام کی طرف بغرض جہاد چلے گئے، اس موقع پر حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا تھا، معاذؓ کے علم کی اہل مدینہ کو بہت ضرورت ہے، ان کے جانے سے مدینہ میں علم کا بہت خلاء ہو جائے گا، آپ انھیں ملک شام جانے کے ارادے سے باز رکھئے،

حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ ایک اللہ کا بندہ شوق شہادت کے جذبہ سے میدان جہاد کے لئے جا رہا ہے میں اسے نہیں روک سکتا، حضرت معاذؓ ملک شام جانے کے بعد وہاں طاعون کے مرض میں مبتلا ہوئے اور اسی میں ۱۷ یا ۱۸ ہجری میں شہید ہوئے، شہادت کے وقت عمر صرف ۳۳ سال تھی، بعض حضرات نے ۳۴ یا ۳۵ سال بھی بتلائی ہے۔ (معارف الحدیث)

**حضرت زید بن ثابتؓ کا تعارف:** حضرت زید بن ثابتؓ خزرجی انصاری صحابی ہیں، کنیت ابو خاریجہ، ولادت ہجرت سے ۱۱ سال پہلے، وفات ۴۳ھ، سترہ دن میں سریانی زبان میں مہارت پیدا کر لی، حضرت ابوبکرؓ کے زمانہ میں قرآن کریم کو سرکاری ریکارڈ میں لیا، پھر حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں مصاحف تیار کرنے والی کمیٹی میں شریک رہے، چھ اصحاب فتویٰ میں سے تھے، علم المیراث کے خاں ماہر تھے، حضرت عمرؓ جب کہیں جاتے تو آپ کو اپنا قائم مقام بنا کر جاتے، ہجرت کے وقت نابالغ تھے، مگر کافی قرآن یاد کر لیا تھا، کاتبین وحی میں سے تھے۔ (تحفہ القاری)

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

مدینہ طیبہ تشریف لانے کے بعد رسول اللہ ﷺ کو قرب وجوار کے یہودیوں سے خط و کتابت کرنے کی ضرورت پڑتی تھی، ان لوگوں کی خط و کتابت کی زبان سریانی تھی، اگر آپ کو خط لکھنا ہوتا تو کسی یہودی سے لکھواتے اور اگر یہود کا خط آپ کے پاس آتا تو اس کو پڑھوانے کے لئے بھی کسی یہودی کی ضرورت پڑتی، آپ کو مدینہ کے یہود پر اعتماد نہ تھا کہ وہ خط لکھنے اور پڑھنے میں دیانت داری سے کام لیں گے، اس لئے آپ نے حضرت زید بن ثابتؓ سے فرمایا تم یہودی زبان سریانی لکھنا پڑھنا سیکھ لو، حضرت زید بن ثابتؓ نے صرف سترہ دن میں ہی سریانی کے لکھنے اور پڑھنے پر عبور حاصل کر لیا اور پھر رسول اللہ ﷺ نے خط و کتابت کی ذمہ داری ان کے سپرد کر دی، جن صحابہ کرامؓ نے رسول اللہ ﷺ کی حیات طیبہ ہی میں پورا قرآن مجید حفظ کر لیا تھا ان میں حضرت زید بن ثابتؓ بھی ہیں۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مسلمانوں کا ایک لشکر یمن کے علاقہ یمامہ میں مسلمہ کذاب سے جہاد کے لئے گیا تھا، اس لشکر کو اگرچہ فتح حاصل ہو گئی تھی اور مسلمہ کذاب مارا گیا تھا لیکن مسلمانوں کی بھی ایک بڑی تعداد شہید ہوئی تھی، جن میں بہت سے قرآن مجید کے حافظ بھی شامل تھے، اس واقعہ سے متاثر ہو کر حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ سے درخواست کی تھی کہ اسی طرح اگر حفاظ شہید ہوتے رہے تو خطرہ ہے کہ کہیں قرآن مجید ہی لوگوں کے درمیان باقی نہ رہے، اس لئے آپ قرآن مجید کی کتابت کا اہتمام کرادیں (اس وقت تک الگ الگ سورتیں تو صحابہ کرامؓ کے پاس لکھی ہوئی تھیں لیکن پورا قرآن یکجا مصحف کی شکل میں لکھا ہوا نہ تھا) حضرت ابوبکرؓ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ جو کام رسول اللہ ﷺ نے نہیں کیا میں کیسے کر سکتا ہوں، کافی افہام و تفہیم کے بعد بالآخر حضرت ابوبکرؓ قرآن کو یکجا لکھوانے اور جمع کرانے کے لئے تیار ہو گئے، اس کام کے لئے دونوں بزرگوں کی نگاہ انتخاب حضرت زید بن ثابتؓ پر پڑی، ان کو بلوایا گیا اور حضرت ابوبکرؓ نے اپنا مدعا ان کے سامنے رکھا، اور فرمایا ”انک رجل شاب عقل لا نتهمک قد کنت تکتب الوحی لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتتبع القرآن واجمعہ“ تم ایک عاقل نوجوان ہو اس کام کے لئے ہم لوگوں کو تم پر پورا اعتماد ہے، پھر تم تو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی کاتب وحی رہے ہو، لہذا قرآن کو تلاش کر کر کے ایک جگہ جمع کر لو، حضرت زیدؓ کو بھی وہی اشکال ہوا جو حضرت ابوبکرؓ کو ہوا تھا، کہ جو کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا وہ کام آپ دونوں حضرات کیسے کرنا چاہتے ہیں، لیکن حضرات شیخین نے ان کو سمجھایا۔

بالآخر وہ اس کام کیلئے راضی ہو گئے، اور صحابہ کرامؓ سے مختلف سورتیں جمع کر کر کے پورا مصحف یکجا لکھ کر تیار کر دیا، وہ خود بھی حافظ قرآن تھے، اور ان کے علاوہ بھی بعض صحابہ کرامؓ پورے قرآن کے حافظ تھے، الگ الگ سورتیں تو بہت سے صحابہ کرامؓ کو یاد تھیں، لیکن وہ ہر جگہ سے لکھی ہوئی سورتیں جمع کر رہے تھے، وہ علم فرائض یعنی ترکہ کی تقسیم کے مسائل و احکام سے بھی بہت واقف تھے، رسول اللہ ﷺ نے

ان کے بارے میں فرمایا "المعرض امتی زید بن ثابت" میری امت میں علم فراغت سے سب سے زیادہ واقف زید بن ثابت ہیں۔ غزوہ تبوک میں قبیلہ بنو نجار کا جھنڈا حضرت عمارہ بن حزام کے ہاتھ میں تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے لے کر حضرت زید بن ثابتؓ کو دے دیا، حضرت عمارہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے بارے میں کوئی شکایت آپ کو پہنچی ہے، آپ نے فرمایا ایسا نہیں ہے بلکہ زید بن ثابت کو جھنڈا دینے کی وجہ یہ ہے کہ وہ قرآن کے حافظ ہیں، صحابہ کرام بھی ان کے علمی مقام کے بہت معترف تھے۔ حضرت عمر فاروقؓ اپنے زمانہ خلافت میں ان کو اپنے پاس مدینہ طیبہ ہی میں رکھتے تھے، کہیں نہ جانے دیتے تھے، وہ ان کی موجودگی میں مدینہ طیبہ میں فتویٰ دیتے تھے۔

ان کی وفات پر صحابہ کرامؓ نے جو کچھ ان کے بارے میں کہا اس سے صحابہ کرامؓ کی نظر میں ان کی بلند مقامی اور قدردانیت کا پتہ چلتا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں "مات حبر الامة" آج اس امت کا ایک بڑا عالم وفات پا گیا، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا "دفن اليوم علم كثير" آج بڑا علم دفن ہو گیا۔

**حضرت ابو زید کا تعارف:** ان کے بارے میں حضرت انسؓ نے کہا کہ یہ میرے ایک بچا ہیں، علی بن مدینی کہتے ہیں کہ ان کا نام اوس ہے، اور یحییٰ بن معین کا کہنا ہے کہ یہ ثابت بن زید ہیں، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ سعد بن عبید بن نعمان ہیں۔ طبرانی نے اپنے شیخ ابو بکر بن صدقہ سے اسی قول پر اعتماد کا اظہار کیا ہے اور کہا ہے کہ انہی کو "قاری" کہا جاتا تھا، اور یہ جنگ قادسیہ میں شریک ہو کر اسی میں شہید ہوئے، اور یہ عمیر بن سعد کے والد ہیں، واقدیؓ کا کہنا ہے کہ یہ قیس بن مسکن بن قیس بن اعمور بن حرام انصاری نجاری ہیں اور حضرت انسؓ کے اپنے چچا قرار دینے سے اسی قول کو ترجیح حاصل ہوتی ہے، اس لئے حضرت انسؓ بھی بنی حرام قبیلہ سے ہیں۔ (مرقات)

**حدیث نمبر ۲۹۹۸ ﴿حضرت مصعب بن عمیرؓ کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۰۵**

وَعَنْ خَبَابِ بْنِ الْأَرْتِ قَالَ هَاجَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبْتَعِي وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى فَوَقَعَ أَجْرُنَا عَلَى اللَّهِ فَمِنَّا مَنْ مَضَى لَمْ يَأْكُلْ مِنْ أَجْرِهِ شَيْئًا مِنْهُمْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ فَلَمْ يُوْجَدْ لَهُ مَا يَكْفِي فِيهِ إِلَّا نَمْرَةٌ فَكُنَّا إِذَا غَطَيْنَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ وَإِذَا غَطَيْنَا رِجْلَيْهِ خَرَجَ رَأْسُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَطُّوا بِهَا رَأْسَهُ وَاجْعَلُوا عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ وَمِنَّا مَنْ أَيْتَعَتْ لَهُ ثَمَرَةٌ فَهُوَ يَهْدِيهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۵۵۱، ج ۱، باب ہجرة النبي صلى الله عليه وسلم، كتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۸۹۸، مسلم، ص ۳۰۵، ج ۱، باب كفن الميت، كتاب الجنائز، حدیث ۹۴۰

**حل لغات:** هَاجَرْنَا هَاجَرَ مُهَاجِرَةً تَرَكَ وَطَنَ كَرْنَا (مفاعلة)۔ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى کی خوشنودی کے لئے۔ وَقَعَ بِمَعْنَى وَجَبَ۔ يَكْفِي كَفَّنَ الْمَيِّتَ تَكْفِينًا مردہ کو کفن پہنانا (تفعیل)۔ نَمْرَةٌ سفید و سیاہ دھاریوں کا کبیل یا چادر (ج) نِمَارٌ۔ غَطَيْنَا غَطَاءً تَغْطِيَةً چھپانا (تفعیل)۔ أَيْتَعَتْ أَيْتَعَ الثَّمَرُ إِيْتَاعًا (افعال) يَنْعُ (ف) يَنْعًا پھل کا پک کر توڑنے کے قابل ہو جانا۔ يَهْدِي يَهْدِي الثَّمَرَةَ (ض) يَهْدِيًا پھل توڑنا۔

**ترجمہ:** حضرت خباب بن ارتؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہمارا ہجرت کرنا، اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی حاصل کرنے کے جذبہ کے علاوہ اور کوئی مقصد نہیں رکھتا تھا، چنانچہ ہمارے اس عمل کا اجر و ثواب اللہ کے نزدیک ثابت ہو گیا، پھر ہم میں سے بعض لوگ وہ ہیں جو کوئی بھی (دنوی) اجر پائے بغیر اس دنیا سے رخصت ہو گئے، جن میں سے ایک مصعب بن عمیرؓ ہیں، وہ احد کے

دن شہید ہوئے اور ان کے لئے کوئی ایسا کپڑا بھی میسر نہ ہوا جس میں ان کو کفنایا جاتا، ان کے جسم پر چھتے کی کھال جیسی سپید و سیاہ دھاریوں والی صرف ایک چادر تھی، جب ہم مصعبؓ کے سر کو ڈھانکتے تو پاؤں کھل جاتے تھے اور ان کے پاؤں کو ڈھانکتے تو ان کا سر کھل جاتا تھا، چنانچہ نبی کریمؐ نے فرمایا کہ کھلی سے سر کی طرف کو ڈھانک دو اور پاؤں پر ازخرو گھاس ڈال دو اور ہم میں سے بعض لوگ وہ ہیں جن کا پھل پختہ ہو گیا اور وہ اس پھل کو چن رہے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں اس بات پر بھی تنبیہ مقصود ہے کہ جسم کے تمام اعضاء یکساں نہیں ہیں، بعض کو بعض پر فضیلت حاصل ہے، لہذا ان کو کفن میں مقدم رکھا جائے گا، چنانچہ یہاں بتایا گیا کہ اگر کفن کا کپڑا صرف اتنا ہو کہ سر اور پاؤں دونوں نہیں چھپ سکتے، کوئی ایک ہی چھپ سکتا ہے، تو ایسے حال میں کپڑے سے سر کو چھپایا جائے گا اور پاؤں پر ازخرو گھاس ڈال دی جائے، وہاں ازخرو کا رواج تھا دیگر علاقوں میں وہاں کے حساب سے جو ستر کے مقصد میں بہتر ہو وہ گھاس استعمال کی جائے۔ پھر اگر کپڑا اتنا کم ہو کہ سر اور ستر دونوں کے لئے کافی نہ ہو تو اب ستر کو ترجیح دی جائے گی۔ ستر کو چھپائیں، سر اور باقی جسم پر گھاس ڈالیں اور اگر بالکل ہی لباس میسر نہ ہو تو پورے جسم پر گھاس ڈال کر کفنایا جائے۔ (ایضاح البخاری)

**کلمات حدیث کی تشریح** خروجت ایک چادر تھی وہ بھی اتنی چھوٹی کہ سر پر ڈالنے سے پاؤں ننگے ہو جاتے تھے۔ غطوا بھا را سہ حضرت خبابؓ کہتے ہیں کہ ہم نے حضورؐ کے ساتھ اللہ کی رضا کے لئے ہجرت کی اور یوں عند اللہ ہمارا اجر محفوظ ہوا پھر ہم میں سے ایک تعداد تو ایسی ہے جس نے اپنی قربانیوں، مجاہدات و جہاد کے دنیاوی ثمرات نہیں دیکھے، ان کا دنیاوی نفع حاصل نہیں کیا اور دنیا سے چل بے، جب کہ کچھ وہ ہیں جن کے جہاد و عمل کے پھل پکے اور تیار ہوئے اور آج وہ ان سے متمتع ہو رہے ہیں، مصعب بن عمیرؓ ان میں سے ہیں جو دنیا کا نفع دیکھے بغیر رخصت ہوئے، وہ احد میں شہید ہوئے تھے، حال یہ تھا کہ ان کے پاس اتنا کپڑا نہ تھا جس میں وہ کفنائے جاتے، بس ایک چھوٹی چادر تھی، اس سے اگر سر ڈھانکتے تو پاؤں کھل جاتے تھے اور پاؤں ڈھانکتے تو سر کھل جاتا تھا۔ حضورؐ نے فرمایا کہ سر ڈھانک دیا جائے اور پاؤں پر ازخرو گھاس ڈال دی جائے۔ (ایضاح البخاری) اینعت پھلوں کے پکنے کو کہتے ہیں مراد فوائد اور منافع کا حصول ہے۔ فھو یھد بھا پھل توڑنے اور جن جن کر کھانے کو کہتے ہیں، اس حدیث میں اسلام کے دوزمانوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، ایک میں سختی تھی اور دوسرے دور میں فتوحات و غنائم کی کثرت ہوئی، لوگ آسودہ حال ہو گئے، جہاد کی برکت نے ایسا ہوا۔ (تحفۃ المسلم)

**حضور مصعبؓ کا تعارف:** مصعب بن عمیرؓ سابقین اولین میں سے ہیں، ہاشم کی اولاد میں سے ہیں، بڑے بہادر تھے پہلی مرتبہ حبشہ کی طرف ہجرت کی، پھر مکہ لوٹ آئے، پھر دوسری مرتبہ مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی، مدینہ میں سب سے پہلے جمعہ آپ ہی نے قائم کیا تھا، آپ مقرئ (قاری) مشہور تھے، آپؓ کے دست مبارک پر اسید بن خضیرؓ اور سعد بن معاذؓ نے اسلام قبول کیا، جنگ بدر میں شریک رہے، احد میں ایک جھنڈی آپؓ کے ہاتھ میں بھی تھی، جاہلیت میں آپؓ "مکہ کے جوان" کہلاتے تھے، آپؓ کی جوانی، خوبصورتی اور ٹھانڈے ضرب المثل تھی۔ مسلمان ہونے کے بعد حال وہ ہو گیا تھا جو اس حدیث میں ہے، ایک چادر کے سوا آپؓ کے پاس کچھ نہیں تھا، جنگ احد میں ۳۷ھ میں شہید ہوئے۔ خدا رحمت کن دایں عاشقان پاک طینت را۔ (تحفۃ القاری) حضرت مصعب بن عمیرؓ مکہ معظمہ کے سب سے زیادہ ناز و نعم میں پلے نو جوان تھے، ان کے باپ کا شمار انبیاء مکہ میں ہوتا تھا وہ حضرت مصعبؓ سے بہت محبت کرتا اور ان کے لئے قیمتی اور شاندار کپڑوں کا اہتمام کرتا تھا کہ ایسے کپڑے مکہ کے کسی نو جوان کو نصیب نہ تھے، لیکن اسلام لانے کے بعد ماں باپ دونوں نے ناطہ توڑ لیا اور ہر طرح کی تکلیفوں اور آزمائشوں سے حضرت مصعبؓ کا واسطہ پڑنے لگا، قید و بند اور بھوک پیاس کی وجہ سے یہ ناز و نعم

میں پلا ہوا جسم بالکل جھلس گیا تھا، کھال جسم سے الگ ہو کر اترنے لگی تھی، ضعف کی وجہ سے چند قدم چلنا بھی بعض اوقات مشکل ہو جاتا تھا، ان حالات کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مدینہ بھیجا تھا، اہل مدینہ کو قرآن اور دین کی تعلیم کے لئے ایک معلم کی ضرورت بھی تھی، آپ نے اس کام کے لئے حضرت مصعبؓ کا انتخاب فرمایا تھا، مدینہ کے صحابہ کرامؓ کی ایک بڑی تعداد ان کے ہاتھ پر ایمان لانے والوں اور ان سے علم دین حاصل کرنے والوں کی تھی۔ (معارف الحدیث)

**حدیث نمبر ۲۹۹۹: حضرت سعد بن معاذؓ کی فضیلت** عالمی حدیث نمبر ۶۲۰۶

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اِهْتَرَّ الْعَرْشُ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ وَفِي رِوَايَةٍ اِهْتَرَّ عَرْشُ الرَّحْمَنِ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۶ ج ۱، باب مناقب سعد بن معاذ، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۲۸۰۳؛ مسلم ۲۹۹۲ ج ۲، باب من فضائل سعد بن معاذ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۶۸

حل لغات: اهترَّ الشيء اهترَّ إذا ابلنا۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ آپ فرما رہے تھے سعد بن معاذؓ کی موت پر عرش الہی نے حرکت کی اور ایک روایت میں ہے کہ رحمن کے عرش نے سعد بن معاذؓ کی موت پر حرکت کی۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** ہر مخلوق باشعور اور اللہ تعالیٰ کی تسبیح خواں ہے۔ سورہ بنی اسرائیل (آیت ۴۲) میں ہے "تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن" ساتوں آسمان اور زمین اور جو لوگ ان میں ہیں سب پاکی بیان کرتے ہیں اور کوئی چیز ایسی نہیں جو تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان نہ کرتی ہو، لیکن تم لوگ ان کی پاکی بیان کرنے کو سمجھتے نہیں، اور عرش الہی اللہ کی ایک بڑی مخلوق ہے اور اس میں بھی شعور ہے۔ اور فرعونوں کے بارے میں سورہ الدخان کی (آیت ۲۹) ہے "فما بكت عليهم السماء والارض" پس ان پر آسمان و زمین نہیں روئے، اس لئے کہ خس کم جہاں پاک! اس آیت سے معلوم ہوا کہ نیک لوگوں کی موت پر آسمان و زمین روتے ہیں، اور جب مومن کی روح عالم بالا میں پہنچتی ہے تو ملائکہ خوش ہوتے ہیں، اور اس کو مبارک باد دیتے ہیں، اور بارگاہ خداوندی میں اس روح کو پیش کرتے ہیں۔ مسلم شریف میں (حدیث ۲۸۷۲، کتاب الجنۃ باب ۷۵) ہے جب مومن کی روح نکلتی ہے تو دو فرشتے اس کا استقبال کرتے ہیں، وہ دونوں اس کو لے کر چڑھتے ہیں اور آسمان والے کہتے ہیں پاکیزہ روح زمین سے آئی ہے، اللہ کی بے پایاں رحمت ہو تجھ پر، اور اس جسم پر جس کو تو نے آباد کیا، پھر اس کو پروردگار کے پاس لے جاتے ہیں، چنانچہ جب سعد بن معاذؓ کی روح بارگاہ خداوندی میں پیش ہوئی تو عرش الہی سرور و شادمانی سے جھوم گیا، پس یہ حقیقت ہے مجاز نہیں۔ (تخۃ القاری)

**کلمات حدیث کی تشریح** اهترَّ عرش الرحمن رحمن کے عرش کے حرکت کرنے کے کئی مطلب ہو سکتے ہیں: (۱) حضرت سعد بن معاذؓ کی موت کی وجہ سے عرش بھی حزن و ملال میں مبتلا ہو کر حرکت کرنے لگا۔ (۲) ملائکہ کرام ان کی روح کے آسمان پر صعود سے اس قدر خوش ہوئے کہ عرش ہی حرکت کرنے لگا اور ملائکہ سے مراد حاملین عرش ہوں گے۔ (۳) یا جو اعمال صالحہ کلمات، طیبہ اور نیکی کی باتیں حضرت سعدؓ کی زندگی کی وجہ سے جاتی تھیں وہ منقطع ہو گئیں، اس لئے عرش حرکت میں آ گیا ہو، یہ مختلف توجیہات ہو سکتی ہیں۔ (تکمیل الحاجہ)

**حضرت سعد بن معاذؓ کا تعارف:** آپ کا اسم گرامی سعد، کنیت ابو عمر، لقب سید الاوس، والدہ محترمہ کا نام حبشہ بنت رافع تھا آپ قبیلہ عبدالاشہل سے تعلق رکھتے تھے جو قبیلہ اوس میں شریف تر قبیلہ سمجا جاتا تھا، آپ کی والدہ حضرت ابوسعید خدریؓ کی چچا زاد بہن تھیں۔

**قبول اسلام:** حضرت مصعب بن عمیر جب دین اسلام کے مبلغ اور داعی بنکر مدینہ منورہ آئے (اس وقت تک حضرت سعد اسلام سے بالکل نا آشنا تھے، تو حید کی صدا ان کے کانوں میں نہ پڑی تھی) حضرت سعد کی ملاقات ان سے ہوئی تو ان کے سامنے اسلام کی حقیقت اس کی روشن تعلیمات اور پاکیزہ اخلاق و اطوار کو بیان کیا، اور قرآن کریم کی چند آیتیں تلاوت فرمائیں، حضرت سعد نے یہ سن کر کلمہ شہادت پڑھ لیا، اور اپنے دامن کو سعادت اخروی و دنیوی دونوں سے بھر لیا، آپ کا اسلام انا عقبہ اولیٰ اور عقبہ ثانیہ کے درمیان ہوا ہے۔

**حالات:** اسلام قبول کرنے کے بعد جنگ بدر، جنگ احد اور دیگر متعدد غزوات میں شریک رہے، جنگ بدر میں قبیلہ اوس کا علم حضور اکرمؐ نے آپ ہی کے ہاتھ میں دیا تھا، سیدہ عائشہ فرماتی ہیں کہ سب سے بڑھ کر قبیلہ اوس سے تین آدمی ہیں، سعد بن حاذ، اسید بن خضیر، اور عبادہ بن بشر۔ آپ کے دو بیٹے عمرو اور عبداللہ تھے جو دونوں صحابی تھے اور بیعت رضوان میں شریک تھے۔

**وفات:** حضرت سعد کا انتقال ۵۵ھ ماہ ذی قعدہ میں ہوا۔ ۵۵ھ میں غزوہ خندق میں شریک ہوئے دوران جنگ ایک تیرا کر لگا جس سے بے تحاشا خون نکلنا شروع ہو گیا، جس کی وجہ سے آپ زندگی سے مایوس ہو گئے، چنانچہ اسی علالت میں وفات پائی۔ حضور اکرمؐ تجبیز و تکفین میں بذات خود شریک تھے اور آپ کو ان کی وفات کا بہت شدید حزن و ملال تھا، جس وقت آپ کی وفات ہوئی اس وقت آپ کی عمر ۳۷ سال کی تھی۔ جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ (تکمیل الحاجۃ)

### حدیث نمبر ۳۰۰۰ حضرت سعد بن معاذؓ کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۶۲۰۷

وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ أَهْدَيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُلَّةً حَرِيرَ فَجَعَلَ أَصْحَابُهُ يَمْسُونَهَا وَيَتَعَجَّبُونَ مِنْ لِينِهَا فَقَالَ اتَّعَجَبُونَ مِنْ لِينِ هَذِهِ لَمَنَادِيلُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنْهَا وَاللَّيْنُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ج ۵ ص ۳۶، باب مناقب سعد بن معاذ، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۸۰۲، مسلم، ج ۲ ص ۲۹۵، باب

من فضائل سعد بن معاذ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۶۸

**حل لغات:** حُلَّة: عمدہ پوشاک؛ ایک ہی قسم کے دو کپڑے (ج) حُلِّلَ۔ يَمْسُونَ مَسَّ (س) مَسًّا چھونا۔ لِينُهَا اللَّيْنُ نرمی۔ مَنَادِيلُ (واحد) مَنْدِيل رومال۔ اللَّيْنُ نرم (ج) الْأَيْنُ۔

**ترجمہ:** حضرت براء بن عازبؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ریشمی کپڑے کا جوڑا بطور ہدیہ پیش کیا گیا تو آپ کے صحابہ اس جوڑے پر ہاتھ پھیر پھیر کر اس کی نرمی پر حیرانی کا اظہار کرنے لگے، آنحضرتؐ نے ان سے فرمایا کہ تم اس کپڑے کی نرمی اور ملائمیت پر کیا تعجب کر رہے ہو؟ جنت میں سعد بن معاذؓ کو جو رومال ملے ہیں وہ اس سے بدرجہا بہتر اور کہیں زیادہ ملائم ہیں۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث:** نبی کریمؐ کا مقصد صرف حضرت سعدؓ کی فضیلت بیان کرنا نہیں ہے بلکہ جب آپؐ نے دیکھا کہ حضرات صحابہ کرامؓ ایک دنیاوی چیز پر فریفتہ ہو رہے ہیں اور اس کپڑے کی طرف غیر معمولی میلان ہو رہا ہے تو حضور اکرمؐ نے فرمایا بھائی اس حریر کے ٹکڑے پر تعجب کیوں کرتے ہو اور اس پر کیوں فریفتہ ہوتے ہو؟ جنت میں تو اس سے بہتر رومال ہوں گے، لہذا اس کے حصول کی کوشش کرو اس کے لئے عمل و جدوجہد کرو۔ (تکمیل الحاجۃ)

**کلمات حدیث کی تشریح:** اُھْدِیتُ لِرَسُولِ اللّٰہِ صلی اللّٰہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں جب رسول اللہؐ نے دفاع کے بجائے رومیوں کے خلاف اقدامی پوزیشن اختیار کی، تو اس سے نہ صرف رومی مرعوب ہوئے بلکہ سرحدی قبائل نے قیصر سے ناطہ توڑ کر اسلام کی باجگداری اختیار کر لی، انہی میں دومۃ الجندل کا فرماں روا اکید رہا، اسے خالد بن ولید



گرفتار کر کے لائے، اس نے دو ہزار اونٹ، آٹھ سو گھوڑے، چار سو زرہیں اور چار سو نیزوں کی ادائیگی پر صلح کر لی۔ حدیث باب میں مذکورہ ریشم کا حلہ اسی اکیدر کی طرف سے ہدیہ کیا گیا تھا۔ بخاری میں صراحت ہے "ان اکیدر دومة الجندل اهدی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم" تو تاریخی اعتبار سے یہ حضرت سعدؓ کی وفات کے پانچ سال بعد کا واقعہ ہے۔ (ضیاء السنن) منادیل اس رومال کو کہا جاتا ہے کہ جس سے ہاتھ وغیرہ پونچھے جاتے ہیں، آپؐ نے یہ مبالغہ فرمایا کہ جب وہاں کے رومال جو صرف ہاتھ وغیرہ صاف کرنے کے لئے استعمال ہوتے ہیں، ان دنیاوی کپڑوں سے افضل و اعلیٰ ہوں گے، تو وہ کپڑے جو پہننے کے ہوں گے ان کا پوچھنا ہی کیا ان کی خوبصورتی، نزاکت کا اندازہ ہی نہیں لگایا جاسکتا ہے۔ (جدید مظاہر حق)

**فائدہ:** یہ رومال برائے حاجت نہیں بلکہ برائے تکریم و زینت ہوں گے؛ کیوں کہ دنیا میں تو کھانے پینے کے بعد ہاتھ صاف کرنے کی حاجت پیش آتی ہے، پینہ، آلائش، تری وغیرہ کی وجہ سے اور جنت کے مشروبات، ماکولات اور کھانے تو ان چیزوں سے پاک ہوں گے، یہ رومال صرف زینت و راحت کے لئے ہوں گے، جیسے جنت کی کنگھیاں۔ (انعام المسلم)

**حدیث نمبر ۳۰۰۱: حضرت انسؓ کے حق میں حضورؐ کی دعا** **عالمی حدیث نمبر ۶۲۰۸**

وَعَنْ أُمِّ سُلَيْمٍ أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَسٌ خَادِمُكَ أَدْعُ اللَّهَ لَهُ قَالَ اللَّهُمَّ أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِي مَا أُعْطِيَتْهُ قَالَ أَنَسٌ قَوْلَ اللَّهِ إِنَّ مَالِي لَكَثِيرٌ وَإِنْ وَلَدِي وَوَلَدُ وَلَدِي لَيَتَعَادُونَ عَلَى نَحْوِ الْمِائَةِ الْيَوْمِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۹۳۸ ج ۲، باب قول اللہ تبارک و تعالیٰ و صل علیہم، کتاب الدعوات، حدیث ۶۳۳۲، مسلم، ص ۲۹۸ ج ۲، باب من فضائل انسؓ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۲۸۳

**حل لغات:** لَيَتَعَادُونَ تَعَادُ الْقَوْمُ کچھ لوگوں کا کچھ کو شمار کرنا، آپس میں گفتی کرنا (تفاعل)

**ترجمہ:** حضرت ام سلیمؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! انسؓ آپؐ کا خادم ہے، اس کے لئے خدا سے دعا کیجئے۔ آپؐ نے یہ دعا فرمائی اے اللہ! انسؓ کے مال کو زیادہ کر، اس کی اولاد کو بڑھا اور جو چیز تو نے اسے دی ہے، اس میں اسے برکت دے۔ حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ قسم ہے خدا کی میرا مال بہت ہے اور میرے بیٹے اور بیٹوں کے بیٹے آج شمار میں سو کے قریب ہیں۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث**

بخاری میں یہ روایت دوسری جگہ عالمی حدیث ۱۹۸۲ طویل ہے، اس حدیث سے اس حدیث باب کی اچھی وضاحت ہوتی ہے۔ حضرت انسؓ نے بیان کیا کہ نبی پاکؐ حضرت ام سلیمؓ کے گھر آئے، وہ آپؐ کی خدمت میں کھجور اور گھی لائیں، آپؐ نے فرمایا کہ اپنا کھی اس مشکیزہ میں ڈال دو اور کھجور اس تھیلے میں ڈال دو؛ کیوں کہ میں روزے سے ہوں، پھر آپؐ گھر کے ایک گوشے کی جانب تشریف لے گئے اور نفل نماز پڑھی اور حضرت ام سلیمؓ اور ان کے گھر والوں کے لئے دعا کی۔ حضرت ام سلیمؓ نے کہا یا رسول اللہ! میرا ایک خاص شخص ہے، آپؐ نے دریافت کیا کہ وہ کون ہے؟ تو انھوں نے کہا کہ آپؐ کا خادم انسؓ، تو آپؐ نے آخرت اور دنیا کی ایسی کوئی خیر نہیں چھوڑی، جس کی دعا میرے لئے نہ کی ہو۔ آپؐ نے دعا فرمائی کہ اے اللہ! اس کو مال و اولاد عطا فرما اور اس میں برکت عطا فرما۔ (حضرت انسؓ کہتے ہیں) میں بالیقین انصار میں سب سے زیادہ مال والا ہوں اور مجھ سے میری بیٹی آمنہؓ نے بیان کیا کہ حجاج کے بصرہ آنے کے وقت تک میری صلیبی اولاد میں سے ایک سو بیس سے زائد افراد دفن کئے جا چکے تھے۔ حجاج بصرہ کا گورنر بننے میں بنا تھا، جب یہ تعداد صلیبی متونی اولاد کی ہے، تو صلیبی باحیات اور غیر صلیبی متونی یعنی بالواسطہ اولاد! نواسے نواساں اور پوتے پوتیاں کتنی ہوں گے اندازہ لگایا جاسکتا ہے، خود حضرت انسؓ کی عمر بھی سو سال۔ کہ قریب ہوئی، آپؐ کا انتقال ۹۱ھ یا ۹۲ھ یا ۹۳ھ میں ہوا۔ (ایضاح البخاری)

## کلمات حدیث کی تشریح

اللہم اکثر مالہ امام نوویؒ نے اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے چند فوائد بیان فرمائے ہیں۔ نمبر ۱: حضرت انسؓ کا اس قدر کثیر الا ولاد اور کثیر المال ہونا دراصل آنحضرتؐ کی نبوت کا ایک اعجاز اور معجزہ ہے۔ نمبر ۲: اس حدیث میں ان حضرات کی دلیل ہے جو فقیر و مفلس پر غنی و مالدار کو افضل قرار دیتے ہیں، لیکن دوسرے حضرات کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ حضرت انسؓ کے ساتھ یہ خصوصی معاملہ تھا، اس لئے کہ یہ کثرت و برکت حضورؐ کی دعا کی وجہ سے تھی، جب اس میں برکت داخل ہوئی تو اس مال و اولاد سے فتنہ ہونے کا پہلو ختم ہو گیا، اس لئے یہ مال حضرت انسؓ کے حق میں نہ تو تقصیر اور بڑائی کا باعث بنا اور نہ ہی ادائے حقوق اللہ کی راہ میں رکاوٹ بنا۔ نمبر ۳: علماء فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب بھی کوئی شخص اللہ پاک سے کسی دنیوی ضرورت کا سوال کرے، تو اپنی دعا میں طلب برکت کو ضرور شامل کرے، یعنی کوئی چیز مانگتے ہوئے ساتھ یہ دعا ضرور کرے کہ یا اللہ اس چیز میں برکت عطا فرما اور اس کے فتنہ سے مجھے محفوظ فرما۔ (جدید مظاہر حق)

**حضرت انسؓ کا تعارف:** حضرت انسؓ بن مالک کا تعلق مدینہ کے مشہور خاندان قبیلہ خزرج سے تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبدالمطلب کی سہیل اسی قبیلہ کی ایک شاخ بنی نجار میں تھی، ابھی یہ بچے ہی تھے کہ ان کے والد مالک کا انتقال ہو گیا، والدہ ام سلیم بڑی صاحب فضل و کمال صحابیات میں تھیں، پہلے شوہر مالک کے انتقال کے بعد مدینہ کے ایک شخص ابو طلحہؓ نے شادی کا پیغام دیا، وہ اس وقت تک مسلمان نہ تھے، ام سلیم نے کہا میں تم سے شادی کرنے پر راضی ہوں بشرطیکہ تم مسلمان ہو جاؤ، ابو طلحہؓ مسلمان ہو گئے اور پھر شادی ہو گئی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے ہیں اس وقت حضرت انسؓ کی عمر صرف دس سال تھی، لیکن بہت ذہین بچے تھے، ان کی والدہ ام سلیم اور سوتیلی باپ ابو طلحہؓ ان کو لے کر آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا، ”یا رسول اللہ! ان انسا غلام کیس فلیخدمک“ اے اللہ کے رسول! انسؓ بہت سمجھدار بچہ ہے ہم اس کو آپؐ کی خدمت میں پیش کرنا چاہتے ہیں۔ آپؐ نے ان کو اپنی خدمت میں رکھ لیا، اس دن سے وہ سفر و حضر میں ہمیشہ آپؐ کی خدمت میں رہے، حتیٰ کہ اس نوعمری کے باوجود غزوات میں بھی آپؐ کے ساتھ شریک ہوئے تھے، اسلام کا پہلا غزوہ غزوہ بدر ہے، اس وقت ان کی عمر تقریباً گیارہ سال تھی، اس غزوہ میں بعض کم عمر صحابہ کرامؓ کو ان کی خواہش کے باوجود صغیر سنی کی وجہ سے آپؐ نے شرکت کی اجازت نہیں دی تھی، لیکن حضرت انسؓ بحیثیت خادم آپؐ کے ساتھ غزوہ بدر میں بھی شریک ہوئے ہیں، ان کی شرکت چوں کہ آپؐ کے خادم کے طور پر تھی، اس لئے بدری صحابہ کرامؓ کے تذکرہ میں محدثین نے ان کا ذکر نہیں کیا ہے۔ وہ آپؐ کے خادم تھے اور اپنے نام کے ساتھ خادم رسول اللہ کا لفظ لگاتے اور اس پر فخر کرتے تھے۔ رسول اللہؐ کو بھی ان سے بہت محبت تھی، کبھی کبھی پیار و محبت میں آپؐ ان کو ”یانی“ یعنی اے میرے بیٹے کہہ کر پکارتے تھے۔ آپؐ ان سے اپنے بچوں کی طرح مزاح فرماتے تھے، کبھی کبھی ان کے کان پکڑ کر ”یا ذا الذنین“ اے دوکانوں والے فرماتے، انھیں بھی آپؐ سے بہت محبت و تعلق تھا۔ آپؐ کے وہ تمام کام جو گھر کے بچے کرتے ہیں حضرت انسؓ ہی انجام دیتے تھے۔ (معارف الحدیث)

**حدیث نمبر ۳۰۰۲: حضرت عبداللہ بن سلامؓ کا ذکر خیر (عالمی حدیث نمبر ۶۲۰۹)**

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِأَحَدٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِلَّا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۸ ج ۱، باب مناقب عبداللہ بن سلام، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۸۱۲، مسلم، ص ۲۹۹ ج ۲،

باب من فضائل عبداللہ بن سلام، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۲۸۳

حل لغات: یمشی مشی (ض) مَشِيَاً چلنا۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن سلامؓ کے علاوہ کسی اور شخص کے بارے میں کہ جو زمین پر چلتا ہو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے نہیں سنا کہ وہ جنتی ہے۔ (بخاری مسلم)

### خلاصہ حدیث

اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن سلامؓ کی فضیلت ہے کہ انکو دنیا میں رہتے ہوئے جنت کی بشارت مل گئی تھی، آپؓ کے جنتی ہونے کا مختلف احادیث میں ذکر ہے، حضرت عبداللہ بن سلامؓ کا سلسلہ نسب اللہ تعالیٰ کے جلیل القدر پیغمبر حضرت یوسف علیہ السلام تک پہنچتا ہے، پھر وہ یہود کے جلیل القدر عالم بھی تھے، انھوں نے یہودیت کو ترک کر کے دین اسلام کو اختیار کیا، ایسے لوگوں کیلئے رسول اللہؐ نے دوسرے اجر کا وعدہ فرمایا ہے، رسول اللہؐ نے انکی زندگی ہی میں انکو جنت کی بشارت دے دی تھی، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں ایک بار رسول اللہؐ نے کچھ کھانا تناول فرمایا، آپؐ نے تناول فرمانے کے بعد جو کچھ رہا تھا اسکے متعلق فرمایا، ابھی ایک جنتی شخص آئیوا ہے جو اسکو کھائیگا، کچھ دیر بعد عبداللہ بن سلامؓ آئے اور آپؐ نے وہ بچا ہوا کھانا انکو کھلایا، صحیحین کی ایک روایت ہے کہ آپؐ نے عبداللہ بن سلامؓ کے متعلق فرمایا تھا "انت علی الاسلام حتی تموت" تم مرتے دم تک دین اسلام پر ثابت قدم رہو گے (معارف الحدیث)

### کلمات حدیث کی تشریح

انہ من اهل الجنة عبداللہ بن سلامؓ کے علاوہ کسی زندہ چلتے پھرتے آدمی کے متعلق میں نے آپؐ سے جنتی ہونے کی بشارت نہیں سنی، اس پر بخاری کے حاشیہ میں اعتراض ہے کہ یہ بات آپؐ نے عشرہ مبشرہ کے حق میں بھی فرمائی ہے اور دیگر صحابہ کو بھی جنت کی خوش خبری سنائی ہے؟ پھر اس کا ایک جواب حاشیہ بخاری میں یہ نقل ہوا ہے کہ حضرت سعدؓ نے دوسروں کے لئے یہ بشارتیں زبان نبوت سے نہیں سنی ہوں گی، مگر حافظؒ نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ یہ بات بعید از عقل ہے، دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ نفی و اثبات میں تعارض ہو تو اثبات کو ترجیح دی جاتی ہے، لہذا دیگر صحابہؓ کے حق میں جو بشارتیں آپؐ نے سنائی ہیں وہ مقدم ہیں، اور اس حدیث میں جو حضرت سعدؓ نے نفی کی ہے اس کو نہیں لیا جائے گا۔ اور ایک تیسرا جواب یہ دیا ہے کہ حضرت سعدؓ نے یہ بات "مبشرین بالجنة" کی وفات کے بعد فرمائی ہے اور "یمشی علی الارض" اس کا قرینہ ہے، یعنی سب حضرات دنیا سے رخصت ہو گئے، صرف سعد و عبداللہ رضی اللہ عنہما زندہ ہیں۔ یہ سب جوابات تو حاشیہ بخاری میں ہیں اور ایک جواب یہ ہے کہ "ہو من اهل الجنة" کے لفظوں سے بشارت صرف عبداللہ کو سنائی ہے دوسرے حضرات کو دوسرے لفظوں سے بشارت سنائی ہے، یا یہ کہا جائے کہ یہ روایت بالمعنی ہے، اس بشارت کی حقیقت وہ ہے جو اگلی روایت میں آرہی ہے اور دوسرے صحابہؓ میں روایت بالمعنی ہوتی تھی۔ (تحفۃ الالمی)

حضرت عبداللہ بن سلامؓ کا تعارف: حضرت عبداللہ بن سلامؓ یہود کے قبیلہ بنو قینقاع سے تھے، اس قبیلہ کے انصار کے قبیلہ خزرج کے ساتھ دوستانہ تعلقات تھے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے تو ابتدا ہی میں حضرت عبداللہ بن سلامؓ مسلمان ہو گئے، اُن کا پہلا نام "حُصَیْن" تھا، جو کہ "حِصْن" کی تفسیر ہے۔ جس کے معنی ہیں قلعہ، اور ابوالحصین لومڑی کی کنیت ہے، آپؐ نے نام بدل کر عبداللہ رکھا۔ ۴۳ھ میں آپؐ نے وفات پائی۔ (حوالہ بالا)

حدیث نمبر ۳۰۰۳ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۶۱۰

### حضرت عبداللہ بن سلامؓ کے خاتمہ بالخیر کی بشارت

وَعَنْ قَيْسِ بْنِ عَبَادٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ فَدَخَلَ رَجُلٌ عَلَى وَجْهِهِ أَثَرُ الْخُشُوعِ فَقَالُوا هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ تَجَوَّزَ فِيهِمَا ثُمَّ خَرَجَ وَتَبِعْتُهُ فَقُلْتُ إِنَّكَ جِئْتَ دَخَلْتَ الْمَسْجِدَ قَالُوا هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ وَاللَّهِ مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ مَا لَا يَعْلَمُ فَسَأَحْدِثُكَ لِمَ ذَاكَ رَأَيْتُ رُؤْيَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَصَصْتُهَا عَلَيْهِ وَرَأَيْتُ كَأَنِّي فِي رَوْضَةٍ

ذَكَرَ مِنْ سَعِيهَا وَخَضَرَتِهَا وَسُطُهَا عَمُودٌ مِنْ حَدِيدٍ أَسْفَلُهُ فِي الْأَرْضِ وَأَعْلَاهُ فِي السَّمَاءِ فِي أَعْلَاهُ  
عُرْوَةٌ فَقِيلَ لِي إِرْقَهُ فَقُلْتُ لَا أَسْتَطِيعُ فَاتَانِي مِنْصَفٌ لَرَفَعِ ثِيَابِي مِنْ خَلْفِي فَرَقِيتُ حَتَّى كُنْتُ فِي أَعْلَاهُ  
فَأَخَذْتُ بِالْعُرْوَةِ فَقِيلَ اسْتَمْسِكْ فَاسْتَيْقِظْتُ وَإِنَّهَا لَفِي يَدِي فَقَصَصْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ تِلْكَ الرُّوضَةُ الْإِسْلَامُ وَذَلِكَ الْعَمُودُ عَمُودُ الْإِسْلَامِ وَتِلْكَ الْعُرْوَةُ الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى فَأَنْتَ  
عَلَى الْإِسْلَامِ حَتَّى تَمُوتَ وَذَلِكَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۲۸ ج ۱، باب مناقب عبد اللہ بن سلام، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۸۱۳؛ مسلم، ص ۲۹۹ ج ۲،

باب من فضائل عبد اللہ بن سلام، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۲۸۳

حل لغات: الْخُشُوعُ خَشَعٌ (فتح) خُشُوعًا عَاجِزِي دَکھانا۔ تَجَوَّزَ فِي الصَّلَاةِ تَخْفِيفُ كَرْنَا۔ تَبَعْتُ تَبَعَ الشَّيْءُ (سمع)  
تَبَعًا وَتُبُوعًا يَجْهِي جَلْنَا۔ عَهْدَ زَمَانِهِ، دَوْر (ج) عَهْدُود۔ رَوْضَةُ خُوبُورَتِ بَارَغ (ج) رِيَاض۔ سَعَةٌ كَشَادُكِي، وَبَسَعٌ (سمع) سَعَةٌ  
كَشَادُهُ بُونَا۔ خُضْرَةٌ نَرِي وَتَارَكِي۔ وَسَطُ دَرْمِيَان۔ عَمُودٌ سَتُون (ج) أَغْمَدَةٌ وَغَمْدٌ وَغَمْدٌ۔ عُرْوَةٌ كَرَا، حَلَقَةٌ (ج) غُرْيُ۔  
إِرْقَهُ رَقِي (سمع) رَقِيًا وَرُقِيًا وَرُقِيَّةً جُزْءًا۔ مِنْصَفٌ نَصَفَ فَلَانًا (ن) نَصَفَا كَسِي كِي خَدَمْتُ كَرْنَا، النَّاصِفُ خَادِمٌ۔ الْوُثْقَى  
الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى مَضْبُوطٌ حَلَقَةٌ، مَجَازٌ مَضْبُوطٌ ذَرِيْعَةُ اتِّحَادٍ۔ Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

ترجمہ: حضرت قیس بن عباد کہتے ہیں میں مسجد نبوی میں بیٹھا ہوا تھا، ایک شخص داخل ہوا، جس کے چہرے پر خشوع کا اثر تھا، لوگوں نے  
کہا یہ جنتی آدمی ہے، اس شخص نے دور کعتیں پڑھیں جن میں اختصار سے کام لیا یعنی ہلکی دور کعتیں پڑھیں، پھر وہ مسجد سے نکلا تو میں اس کے  
پیچھے گیا، اور میں نے ان سے پوچھا جب آپ مسجد میں داخل ہوئے تو لوگوں نے کہا تھا ”ہذا رجل من اهل الجنة“ اس بات کی حقیقت  
کیا ہے؟ ان صاحب نے کہا بخدا کسی کے لئے مناسب نہیں کہ ایسی بات کہے جو وہ جانتا نہیں، میں آپ سے بیان کرتا ہوں کہ لوگوں نے وہ  
بات کیوں کہی ہے؟ میں نے نبی کے زمانہ میں ایک خواب دیکھا تھا، وہ خواب میں نے آپ سے بیان کیا، میں نے دیکھا کہ میں ایک سبزہ  
زار میں ہوں، پھر انھوں نے اس سبزہ زار کی کشادگی اور اس کی سرسبزی کا تذکرہ کیا، اس کے درمیان لوہے کا ایک کھمبا تھا، اس کا نچلا حصہ  
زمین میں گڑا ہوا اور اس کا بالائی حصہ آسمان سے باتیں کر رہا تھا، اس کے بالائی حصہ میں ایک کڑا تھا، پس کسی کہنے والے نے مجھ سے کہا،  
اس پر چڑھ جا، میں نے جواب دیا اس پر چڑھنا میرے بس میں نہیں، میرے پاس ایک خادم آیا، اس نے میرے کپڑے میرے پیچھے سے  
اٹھائے، تو میں چڑھا، یہاں تک کہ میں اس کے بالائی حصہ میں پہنچ گیا، اور میں نے کٹھا پکڑ لیا، مجھ سے کہا گیا مضبوط تھام لے، پھر میں  
بیدار ہو گیا اور میں وہ کٹھا پکڑے ہوئے تھا، میں نے یہ خواب نبی سے بیان کیا، آپ نے فرمایا سبزہ زار اسلام ہے اور وہ ستون اسلام کا  
ستون ہے اور وہ کٹھا عروۃ الوثقی ہے، آپ موت تک اسلام پر رہیں گے۔ راوی کہتا ہے وہ بندہ عبد اللہ بن سلام تھے۔ (بخاری و مسلم)

یہ ایک خواب ہے جس کی تعبیر نبی نے دی ہے کہ تم موت تک اسلام پر جے رہو گے، لوگوں نے اس کو ”ہذا رجل  
من اهل الجنة“ کر دیا، اور زور بڑھ گیا، خواب کی تعبیر میں اتنا زور نہیں تھا، اس لئے حضرت عبد اللہ نے فرمایا

کسی کیلئے مناسب نہیں کہ ایسی بات کہے جو وہ بالیقین نہیں جانتا، یعنی جو بات جس درجہ کی ہے اسی درجہ میں رکھنی چاہئے۔ (تحفہ القاری)  
اثر الخشوع خشیت الہی اور تقویٰ کا اثر نمایاں تھا۔ تجوز فیہا اختصار کے ساتھ ہلکی رکعتیں  
پڑھیں۔ ما ینبغی ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ امام نووی نے اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے  
فرمایا کہ حضرت عبد اللہ بن سلام کا ان لوگوں پر تکبر کرنا اس وجہ سے تھا کہ ان لوگوں نے ان کو قطعی طور پر جنتی شمار کیا، ممکن ہے کہ ان لوگوں

تک تو حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی یہ حدیث پہنچ چکی ہو کہ میں نے حضور کو عبد اللہ بن سلامؓ کے علاوہ کسی اور کے بارے میں یہ کہتے سوائے نہیں سنا کہ وہ جنتی ہے، لیکن خود ابن سلامؓ تک یہ حدیث نہ پہنچی ہو، اس لئے انھوں نے ان لوگوں پر نکیر فرمائی اور یہ بھی احتمال ہے کہ انھوں نے یہ بات اپنی تعریف اور شہرت کو ناپسند سمجھتے ہوئے عاجزی کے طور پر کہی ہو۔ علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن سلامؓ "فما حدثک لم ذاک" سے ان لوگوں پر اپنی نکیر کی وجہ بیان فرما رہے ہیں کہ میں نے یہ خواب دیکھا اور یہ خواب اس بات پر حضور کی طرف سے نص قطعی نہیں ہے کہ میں اہل جنت میں سے ہوں، جیسا کہ دیگر حضرات کے بارے میں حضور کا قطعی اور یقینی فرمان موجود ہے کہ فلاں فلاں جنتی ہیں، اس لئے ان حضرات کا مجھے قطعی طور پر جنتی کہنا درست نہیں ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ ان الفاظ سے ان لوگوں کی تصدیق کرنا چاہتے ہیں کہ جن لوگوں نے حضور کو پایا اور ان کی صحبت سے فیض یاب ہوئے وہ وہی بات ہی کر سکتے ہیں جس کا ان کو علم قطعی اور یقینی ہو، پھر ان لوگوں نے اس بات کی وجہ بیان کی کہ وہ مجھے جنتی کیوں کہتے ہیں اور سارا خواب بیان کیا۔ فاستیقظت و انھا لفی یدی یعنی جب میں بیدار ہوا تو وہ حلقہ میرے ہاتھ میں تھا اس کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ جو نبی میں نے خواب میں حلقہ پکڑا تو فوراً میری آنکھ کھل گئی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جب میں بیدار ہوا تو اس حلقہ کا اثر بیدار ہونے کے بعد بھی میرے ہاتھ میں تھا، مثلاً یہ کہ میری مٹھی بندھی جیسے میں نے کوئی چیز پکڑ رکھی ہو۔ یا یہ ظاہر پر محمول ہے کہ جب بیدار ہوئے تو حلقہ ان کے ہاتھ میں تھا اور اللہ پاک کی قدرت سے یہ بعید نہیں ہے، و ذالک الرجل عبد اللہ بن سلامؓ یہ قول یا تو قیس بن عباد کا ہے یا خود عبد اللہ بن سلامؓ کا ہے۔ (جدید مظاہر حق)

### حدیث نمبر ۳۰۰۴ ﴿حضرت ثابت بن قیس کا ذکر جمیل﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۱۱

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنِ شَمَّاسٍ خَطِيبَ الْأَنْصَارِ فَلَمَّا نَزَلَتْ "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ" إِلَى آخِرِ الْآيَةِ جَلَسَ ثَابِتٌ فِي بَيْتِهِ وَاحْتَبَسَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْدَ بْنَ مُعَاذٍ فَقَالَ مَا شَأْنُ ثَابِتٍ أَيْشَتَكِي فَأَتَاهُ سَعْدٌ فَذَكَرَ لَهُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ثَابِتٌ أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي مِنْ أَرْفَعِكُمْ صَوْتًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَذَكَرَ ذَلِكَ سَعْدٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ هُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۵۷۵، باب مخافة الايمان ان يحبط عمله، کتاب الايمان، حدیث ۱۱۹

حل لغات: احتبسا احتیاساً رکنا (افتعال) شأن حالت، کیفیت (ج) شوؤن۔ یشتکی اشتکی اشتیگاء بیمار ہونا (افتعال) ترجمہ: اور حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ ثابت بن قیس بن شماس انصار کے خطیب تھے، جب یہ آیت نازل ہوئی "یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی" تو ثابت اپنے گھر میں بیٹھے رہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آنا جانا بند کر دیا، پس نبی کریمؐ نے سعد بن معاذؓ سے پوچھا کہ ثابت کو کیا ہو گیا وہ بیمار ہے؟ سعدؓ جب ثابتؓ کے پاس پہنچے اور ان کے سامنے رسول کریمؐ کے الفاظ نقل کئے تو ثابتؓ نے کہا یہ آیت "یا ایہا الذین الخ" نازل ہوئی اور تم جانتے ہی ہو کہ تم میں سے سب سے زیادہ میری ہی آواز رسول کریمؐ کی آواز سے بلند ہے، لہذا میں تو دوزخی ہوں۔ سعدؓ نے آکر نبی کریمؐ سے ثابتؓ کے الفاظ نقل کئے، تو رسول کریمؐ نے فرمایا کہ ایسا نہیں ہے بلکہ ثابتؓ تو جنتی ہے۔ (مسلم)

سورہ حجرات کی ابتدائی آیتیں بارگاہ نبوت کا ادب سکھانے کے لئے اتری ہیں، عرب اپنی سادہ فطرت کے باعث، ان دقیق آداب سے اب تک نا آشنا تھے، جس کو نبوت کا نازک مقام مقتضی تھا، اسلام نے آکر جہاں ان

خلاصہ حدیث

کوفتہ رفتہ، بہن بھائی، ماں، باپ اور تمام باہم رشتوں کے آداب بتائے، اس کے ساتھ ہی اب وقت آ گیا تھا کہ انھیں خدا اور رسول کے وہ آداب بھی بتلا دیئے جائیں، جن سے غفلت اختیار کرنا کئے کرائے کام کو اکارت کر دیتا ہے، ان میں سے ایک ادب یہ تھا کہ رسول کے سامنے اس طرح زور زور سے بے باکانہ گفتگو نہ کی جائے جیسے باہم ایک دوسرے کے سامنے کی جاتی ہے، اور نہ اس طرح ان کو پکارا جائے، جیسا کہ آپس میں ایک دوسرے کو پکارتے ہیں، یہ طور و طریق احترام نبوت کے منافی ہے، اور احترام نبوت نہ کرنے سے خطرہ ہے کہ عمل اکارت ہو جائے، رحمۃ للعالمین کو جب یہ خبر ملی تو ان کے اوپر آپ کا دل بھر آیا، آپ نے اس ادب کی وجہ سے، جن سے ان کا قلب مسموم تھا، ان کو جنت کی بشارت دی اور ان کی اس بلند آوازی کو جو فطری و غیر اختیاری تھی قابلِ عفو سمجھا، معلوم ہوا کہ ادب کا مدار قلب پر ہے، پھر ظاہر میں اس کے لئے کچھ علامات بھی مقرر ہیں، اگر قلب کی گہرائیوں میں ادب موجود ہے تو ظاہر کے فروگزاشت سے انماض کیا جاسکتا ہے، آنحضور کے بعد اب آپ کا کلام یعنی حدیث شریف کو سکر اس کا معارضہ و مقابلہ کرنا، اس کا مذاق اڑانا، تن آسانی اور ہوا پرستی کے لئے تاویلات کرنا یہ سب آپ کی ہی گستاخی کے برابر ہے، دنیا اگر کسی شاعر کا احترام کرتی ہے تو اس کے کلام کو بھی بنظر احترام دیکھتی ہے، پھر انصاف کرو کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ ایک شاعر سے بھی کم ہے، اللہ تعالیٰ ہم سمجھوں کو اپنے رسول کے احترام کا ادب سکھائے۔ (آمین) اس روایت میں حضرت ثابتؓ کی بڑی منقبت کا تذکرہ ہے، نیز اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بڑے لوگوں کو چاہئے کہ اپنے چھوٹوں کو یاد رکھیں، اگر وہ غائب ہو جائیں تو ان کے حالات دریافت کئے جائیں، نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شاگرد استاد کے سامنے اور مرید شیخ کے سامنے بقاضائے ادب آواز بلند نہ کرے، البتہ علامہ آلوسیؒ نے لکھا ہے کہ بوقت ضرورت شرعی جبر صوت ممنوع نہیں، بلکہ مطلوب ہے، مثلاً دشمنوں کو میدان میں للکارنا، مجاہدین کو با آواز بلند بلانا وغیرہ۔ (نفع المسلم)

احتبس آیت کے نزول کے بعد حضرت ثابت بن قیسؓ گھر میں بیٹھ گئے اور آپؐ کی مجلس میں کلمات حدیث کی تشریح جانے سے رک گئے۔

**سوال:** یہاں ایک اشکال ہو سکتا ہے کہ کفر کا محبط اعمال ہونا تو درست ہے، مگر سنیہ کا محبط اعمال ہونا اہل سنت والجماعت کا مسلک نہیں، بلکہ معتزلہ کا مسلک ہے، حالاں کہ قرآن میں تصریح ہے کہ معصیت محبط اعمال ہے، اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں۔

**جواب:** حضرت مولانا شرف علی تھانویؒ نے بہت عمدہ توجیہ پیش کی ہے کہ بعض گناہوں کا خاصہ یہ ہوتا ہے کہ اس کے کرنے والے سے توبہ اور اعمال صالحہ کی توفیق سلب ہو جاتی ہے اور وہ گناہوں میں منہمک ہو کر انجام کار کفر تک پہنچ جاتا ہے، جو سبب ہے حبط اعمال کا، اس طرح یہ افعال یعنی تقدم علی النبیؐ اور رفع صوت ایسی معصیت ٹھہریں کہ جن سے خطرہ ہے کہ توفیق سلب ہو جائے، اور یہ جرم آخر کفر تک پہنچا دے، جس سے تمام اعمال صالحہ ضائع ہو جائیں اور کرنے والے نے چوں کہ قصد ایذاء کا نہ کیا تھا، اس لئے اس کو خبر بھی نہ ہوگی کہ اس ابتلاء کفر اور حبط اعمال کا سبب کیا تھا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ امت کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی کو عمدہ ایذا پہنچانا کفر ہے اور محبط اعمال، گویا ایذا سبب کفر اور حبط اعمال کا سبب کیا تھا۔ اس لئے رفع صوت اور قول بالجہر کو مطلقاً ممنوع قرار دیا؛ کیوں کہ بعض مرتبہ رفع صوت سے ایذا پہنچتی ہے اور بعض مرتبہ ہے حبط اعمال کا، اسی لئے رفع صوت اور قول بالجہر کو مطلقاً ممنوع فرمائی گئی، غرض سد للذریعہ مطلقاً ممنوع ہے۔ (نفع المسلم)

نہیں۔ لیکن اس کا معیار کیا ہے کسی کو معلوم نہیں، اس لئے مطلقاً ممانعت فرمائی گئی، غرض سد للذریعہ مطلقاً ممنوع ہے۔ (نفع المسلم)

ایشنکی کیا ثابت بیمار ہو گئے ہیں، جو مجلس میں نہیں آرہے ہیں؟ معلوم ہوا کہ آپؐ اپنے اصحاب کی نگرانی رکھتے تھے اور حاضر غائب کی خبر گیری فرماتے تھے۔ مسلم شریف کے نسخہ میں یہاں وضاحت ہے کہ حضرت سعدؓ نے کہا "انہ لجاری و ما علمت له بشکوی" ثابت بن قیس میرے پڑوسی ہیں لیکن مجھے ان کی بیماری کا کوئی علم نہیں۔

**سوال:** شارحین نے یہاں ایک الجھن یہ پیش کی ہے کہ اس آیت کا نزول ۹ھ میں ہوا جب کہ سعد بن معاذؓ کی وفات ۵ھ میں ہو چکی

تھی، تو پھر سعد بن معاذ سے دریافت کرنا کیوں کر ممکن ہوگا؟

**جواب:** اس اشکال کا ایک جواب یہ ہے کہ اس آیت کا ایک جز "لا تقدموا بين يدي الله ورسوله" یقیناً ۹ھ میں نازل ہوا، لیکن رفع صوت سے متعلق آیت ۵ھ سے قبل اتری تھی، اس لئے کوئی تضاد باقی نہ رہا۔ دوسرا جواب ابن المہدی نے اس آیت کی تفسیر میں یہ پیش کیا ہے کہ بعض روایات میں سعد بن معاذ کے بجائے سعد بن عبادہ ہے جو ۹ھ میں بقیہ حیات تھے، لہذا نام میں قدر ترمیم ہو گئی ہے اور اس کا قرینہ ہے کہ حضرت سعد بن معاذ ان کے قبیلہ کے نہیں، بلکہ سعد بن عبادہ ان کے قبیلہ کے ہیں، اس بناء پر ان کو اپنا پڑوسی کہنا اس بات کی علامت ہے کہ حضرت سعد بن عبادہ ہی ہیں، لہذا کوئی اشکال نہیں۔ (حوالہ بالا)

**حضور ثابت بن قیس خطیب الانصار کا تعارف:** ان کا تعلق بھی انصار کے قبیلہ خزرج سے تھا، غزوہ احد اور اس کے بعد کے تمام غزوات میں شریک ہوتے رہے، یہ جلیل القدر صحابی ہیں اور ان کا شمار انصار کے ذی علم حضرات میں ہوتا ہے، انھیں پارگاہ رسالت کے خطیب ہونے کا شرف حاصل تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی زندگی میں ہی انھیں جنت کی بشارت دی تھی ۱۲ھ میں جنگ یمامہ کے دوران مسلمانوں کے مقابلہ کرتے ہوئے انھوں نے جام شہادت نوش کیا، ان سے مالک بن انس اور دوسرے حضرات نے روایت کی ہے۔ (مشکوٰۃ مترجم)

**حدیث نمبر ۳۰۰۵: حضرت سلمان فارسیؓ کی فضیلت** عالمی حدیث نمبر ۶۲۱۲

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ نَزَلَتْ سُورَةُ الْجُمُعَةِ فَلَمَّا نَزَلَتْ وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ قَالُوا مَنْ هَؤُلَاءِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَفِينَا سَلْمَانُ الْفَارِسِيُّ قَالَ فَوَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى سَلْمَانَ ثُمَّ قَالَ لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَنَالَهُ رِجَالٌ مِنْ هَؤُلَاءِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۷۲۷ ج ۲، سورة الجمعة، کتاب التفسیر، حدیث ۴۸۹۷، مسلم، ص ۳۱۲ ج ۲، باب فضل فارس، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۵۵۶

**حل لغات:** جُلُوسًا (و) جَالِسٌ جَلَسَ الْإِنْسَانُ (ض) جُلُوسًا بیٹھنا۔ الثُّرَيَّا ثور کی شکل میں ستاروں کا مجموعہ (ج) ثُرَيَّات۔ **ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک سورہ جمعہ نازل ہوئی اور جب یہ آیت آئی "وآخرین منہم لما یلحقوا بہم" (اور انہیں کچھ دوسرے لوگ وہ ہیں جو ابھی ان سے آکر نہیں ملے ہیں) تو صحابہ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ وہ کون لوگ ہیں؟ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ اس وقت ہمارے درمیان سلمان فارسیؓ بھی تھے۔ نبی کریمؐ نے اپنا ہاتھ سلمان پر رکھا اور فرمایا اگر ایمان ثریا ستارے پر بھی ہوتا تو بلاشبہ ان لوگوں میں کتنے ہی اس کو پا لیتے اور حاصل کرتے۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** نبیؐ سے پہلے ہر خطے اور ہر قوم میں پیغمبر آئے تھے، پھر جب زمانہ کا دور آخرا آیا تو ساری انسانیت کو خاتم النبیین کے جھنڈے تلے جمع کر دیا، جیسے ہفتہ بھر ہر مسجد میں جماعت ہوتی ہے، اور ہر جمعہ کے دن تمام جماعتوں کو جامع مسجد میں جمع کر لیا جاتا ہے (پہلے شہر میں ایک ہی جگہ جمعہ ہوتا تھا) اسی طرح سورہ الجمعہ میں یہ مضمون بیان کیا گیا ہے کہ ہدایت کے جو مختلف سلسلے چل رہے تھے ان کو آخری نبیؐ میں جمع کر لیا گیا ہے۔ البتہ نبیؐ کی امت کو دو حصوں میں تقسیم کیا ہے امیین اور آخرین۔ امیین سے عرب مراد ہیں ناخواندہ ان کا لقب تھا، سب ناخواندہ نہیں تھے، اور آخرین (علاوہ) کا لقب عجم تھا، یعنی بے زبان جانور، مگر عرب اپنے لقب پر فخر کرتے تھے، نبیؐ نے فرمایا "نحن امة امیة" ہم ناخواندہ امت ہیں، مگر غیر عرب اپنے لئے لفظ عجم پسند نہیں کرتے تھے، اس لئے قرآن نے آخرین کہا، یہ جذبات کی انتہائی درجہ رعایت ہے اور عرب و عجم میں بون بعید تھا، دونوں ایک نبیؐ کی امت بن جائیں۔ یہ بات



مستبعد نظر آتی تھی مگر قرآن نے کہا "لما يلحقوا بهم" وہ اب تک عربوں کے ساتھ نہیں ملے یعنی آئندہ ملنے کی امید ہے، کون ملائے گا؟ اللہ تعالیٰ ملائیں گے جو زبردست حکمت والے ہیں، عرب تو سب مسلمان ہو جائیں گے، مگر عجم سب اسلام قبول نہیں کریں گے؛ کیوں کہ اسلام اللہ کا فضل ہے، دیں گے وہ جس کو چاہیں گے، اور ایسا نہیں ہے کہ فضل کے کونے میں ٹونا پڑ گیا ہو، اللہ تو بڑے فضل والے ہیں، مکی لینے والوں میں ہے۔ اور سب عربوں کا مسلمان ہونا اور سب عجمیوں کا مسلمان نہ ہونا استاذ کی قوت تاثیر اور ضعف کا نتیجہ ہے، عربوں کے استاد نبی تھے، اور عجم کے استاد صحابہ کرام، اس کے بعد جانا چاہئے کہ امین میں کام کرنے کی ذمہ داری نبی پر ڈالی گئی تھی، چنانچہ جب عربوں میں کام کی تکمیل کا وقت قریب آیا تو سورۃ النصر نازل ہوئی، اور آپ کو اطلاع کر دی گئی کہ آپ ہمارے پاس آنے کی تیاری کریں اور آخرین میں کام کی ذمہ داری صحابہ پر ڈالی گئی تھی، اس لئے جس طرح انبیاء کے لئے عصمت ضروری ہے، صحابہ کے لئے حفاظت ضروری ہے، غرض نبی کی بعثت دوہری ہے۔ اور یہ مضمون حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ نے حجۃ اللہ البالغہ کی قسم اول کے بحث سادس کے باب دوم میں بیان کیا ہے۔ (تحفۃ القاری)

**کلمات حدیث کی تشریح** لو كان الايمان عند الثريا لنا له رجال حضرت انور شاہ کشمیریؒ نے فرمایا کہ اس سے عجم میں دین کی خدمت کرنے والے بڑے بڑے علماء مراد ہیں، جن میں حضرات فقہاء، محدثین اور خصوصاً ارباب صحاح داخل ہیں، لیکن یہ اس صورت میں ہے جب روایت میں جمع کا صیغہ (رجال) ہو، مگر بعض روایات میں "رجل" مفرد کا صیغہ وارد ہوا ہے، علماء نے کہا اس سے مراد امام ابو حنیفہؒ ہیں، حافظ جلال الدین سیوطیؒ نے "تبیض الصحیفۃ" میں ارشاد فرمایا ہے کہ اس میں امام ابو حنیفہؒ کے لئے بشارت و منقبت ہے۔ مولانا وحید الزماں نے بخاری کے ترجمہ میں اس کا انکار کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ تو کابل کے رہنے والے ہیں اور کابل تو ہندوستان کا علاقہ شمار ہوتا ہے، حدیث میں تو "فارس" کا لفظ آیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کابل کے بعض علاقے بھی فارس کے ساتھ متصل ہیں، جیسے ہرات وغیرہ اور امام ابو حنیفہؒ اسی علاقہ کے رہنے والے ہیں، لہذا انھیں فارسی کہا جاسکتا ہے، بلکہ بعض علماء نے آپ کو فارسی قرار دیا ہے۔ (کشف الباری)

**حضرت سلمان فارسیؓ کا تعارف:** نام سلمان اور کنیت ابو عبد اللہ ہے ان کا وطنی تعلق چوں کہ فارس (ایران) سے تھا، اس لئے فارسی کی نسبت سے مشہور ہیں، آنحضرتؐ کے آزاد کردہ غلام ہیں؛ کیوں کہ آپؐ نے ان کو ایک یہودی سے خرید کر آزاد کیا تھا، حضرت سلمانؓ کا شمار نہایت جلیل القدر صحابہ میں ہوتا ہے، بیان کیا جاتا ہے کہ یہ فارس کی مشہور نسل "رام ہرمز" سے ہیں، جو مذہب مجوسی تھی اور اہل بق گھوڑوں کی پجاری سمجھی جاتی تھی، حضرت سلمانؓ شروع ہی سے "دین حق" کی جستجو میں لگ گئے تھے، اسی سلسلہ میں انھوں نے اپنا آبائی مذہب ترک کر کے عیسائیت کو اختیار کر لیا تھا، اور اس کی مذہبی کتابوں کا علم حاصل کیا، ان کے دادا اور اعزا و اقربا کو ان کا عیسائی بن جانا پسند نہیں آیا، چنانچہ ان سب نے ان کو سخت سزائیں اور اذیتیں دیں، مگر انھوں نے ہر سختی اور ہر اذیت کو برداشت کیا اور عیسائیت کو ترک پسند نہیں آیا، چنانچہ ان سب نے ان کو سخت سزائیں اور اذیتیں دیں، مگر انھوں نے ہر سختی اور ہر اذیت کو برداشت کیا اور عیسائیت کو ترک نہیں کیا، پھر یہ اپنا ملک و وطن چھوڑ کر شام آ گئے اور یہاں عرب سے آئے ہوئے بعض لوگوں کے ہتھ چڑھ گئے، جنھوں نے ان کو مدینہ لا کر ایک یہودی کے ہاتھ بیچ ڈالا۔ کہا جاتا ہے کہ اس زمانہ میں حضرت سلمان فارسیؓ یکے بعد دیگرے دس آدمیوں کے ہاتھوں بیچے گئے اور ان سب کی غلامی میں رہے، تا آنکہ نبی کریمؐ مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو یہ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور دائرۂ اسلام میں داخل ہو گئے، آنحضرتؐ نے ان کے بارے میں فرمایا تھا، سلمان جنتیوں میں سے ہے اور ان میں سے ایک ہے جن کا جنت کو اشتیاق و انتظار ہے۔ حضرت سلمانؓ کی عمر بہت طویل ہوئی۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ وفات کے وقت ان کی عمر ساڑھے تین سو سال کی تھی۔ اور بعض کہتے ہیں کہ انھوں نے ڈھائی سو سال کی عمر میں وفات پائی اور زیادہ صحیح یہی قول ہے، انھوں نے یہ طویل عمر "دین حق" کو

جنتو میں کھپائی، یہاں تک کہ آخر میں نبی آخر الزماں کی خدمت میں حاضر ہو کر گوہر مقصود تک پہنچ گئے، حضرت سلمان بن عتبات و مشقت کر کے اپنی روزی کھاتے تھے اور اپنی کمائی کا زیادہ حصہ راہ خدا میں خرچ کر دینا ان کا معمول تھا۔ ان کے فضائل و مناقب بے شمار ہیں، سرکارِ دو عالم نے ان کی بہت زیادہ مدح و تعریف فرمائی ہے۔ ۳۵ھ میں مدائن میں انتقال ہوا۔ (تکمیل الحاجہ)

حدیث نمبر ۳۰۰۶ حضرت ابوہریرہؓ کا تذکرہ عالمی حدیث نمبر ۶۲۱۳

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ حَبِّبْ عَبْدَكَ هَذَا يَفْنَى أَبَا هُرَيْرَةَ وَأُمَّهُ إِلَى عِبَادِكَ الْمُؤْمِنِينَ وَحَبِّبْ إِلَيْهِمُ الْمُؤْمِنِينَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۳۰۱ ج ۲، باب من فضائل ابی ہریرہ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۹۱  
حل لغات: عُبَيْدُ عَبْدٍ کی تصغیر، بندہ۔

ترجمہ: حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی اے اللہ اپنے اس چھوٹے بندے یعنی ابوہریرہؓ کو اور اس کی ماں کو اپنے مومن بندوں کا محبوب بنا اور اہل ایمان کو ان کا محبوب بنادے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث حضورؐ نے حضرت ابوہریرہؓ کو اور ان کی والدہ کو یہ دعا دی تھی کہ یا اللہ ان کو مسلمانوں میں محبوب بنا یعنی ان کو ایسا بنا کہ یہ مسلمانوں کے محبوب ہو جائیں، بے کس و نامراد نہ رہیں اور مسلمانوں کو ان کا محبوب بنا یعنی ان کے دل میں بھی مسلمانوں کی محبت ہو۔ دعا کا حاصل یہ ہے کہ یہ مسلمانوں کے محبوب بھی ہوں اور محبت بھی۔ (جدید مظاہر حق)

کلمات حدیث کی تشریح حبیب عبیدک حضرت ابوہریرہؓ کی درخواست پر آپؐ نے یہ دعا کی تھی، پہلے انھوں نے اپنی ماں کے ایمان لانے کی دعا کرنے کی درخواست کی، آپؐ نے دعا کی وہ مسلمان ہو گئیں، پھر محبوبیت کی دعا کے لئے کہا تو آپؐ نے یہ دعا فرمائی۔

حضرت ابوہریرہؓ کا تعارف: ان کے نام کے سلسلہ میں بہت اختلاف ہے، حاکم کا کہنا ہے کہ میرے نزدیک سب سے زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ ان کا نام عبدالرحمن ہے، کنیت ابوہریرہ ہے، والد کا نام عامر کنیت کے سلسلہ میں بھی کئی قول ہیں، ابن اسحاق کی روایت میں خود حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ میں نے ایک بلی کا بچہ پالا، اور اس کو اپنی آستین میں رکھ لیا، مجھ سے لوگوں نے پوچھا یہ کیا ہے؟ میں نے کہا ”ہرہ“ (بلی کا بچہ) تو مجھ سے لوگوں نے کہا ”انت ابوہریرہ“ تم ابوہریرہ ہو۔ حضرت ابوہریرہؓ بچپن ہی میں سایہ پدری سے محروم ہو گئے، اس لئے فقر و افلاس زندگی کے ساتھی بن گئے، بسرہ بنت غزو ان کے پاس اس کام کے ملازم تھے کہ جب وہ سوار ہو کر چلے تو یہ اس کی سواری کی ٹکیل پکڑ کر چلیں، اتفاق سے بعد میں اسی عورت سے آپ کا نکاح ہو گیا تو آپ نے اس سے وہی خدمت لی جو خود کرتے تھے۔ حضرت ابوہریرہؓ نے خیر کے سال اسلام قبول کیا، قبول اسلام کے بعد اسلام سے اس قدر دلچسپی پیدا ہو گئی کہ چاہتے تھے کہ میرا ہر متعلق اسلام قبول کر لے، چنانچہ اپنی والدہ کو بہت تبلیغ کیا کرتے تھے، مگر وہ نہ مانتی تھیں، آخر ایک دن انھوں نے اسی بات پر حضور اقدسؐ کی شان میں گستاخانہ جملے استعمال کئے، ابوہریرہؓ کو اس سے بہت تکلیف ہوئی، روتے ہوئے حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔ یا رسول اللہ میری ماں کے لئے دعا فرمائیے، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی، ابوہریرہؓ واپس گھر گئے تو معلوم ہوا کہ ماں نہ رہی ہیں، پھر ان کو دیکھتے ہی کلمہ طیبہ کا ورد شروع کر دیا۔ ابوہریرہؓ مسرت و جوش کے طے جلتے جذبات لئے حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور عرض کیا یا رسول اللہ مبارک ہو، آپؐ کی دعا قبول ہوئی اور میری ماں نے اسلام قبول کر لیا۔ حضرت ابوہریرہؓ کو ارشادات نبوی سے بہت دلچسپی تھی۔ ہر وقت حضورؐ کی خدمت میں حاضر رہتے اور سوالات کیا کرتے، باوجودیکہ ابوہریرہؓ کو حضورؐ کی

صحت میں صرف چار سال رہنے کا موقع ملا، لیکن ارشادات نبوی جس قدر ان کو محفوظ تھے، کسی کو نہیں تھے۔ حفاظ حدیث میں انس بن مالکؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ کا نمایاں مقام ہے، مگر ان لوگوں نے بھی ابو ہریرہؓ کو اپنے اوپر فوقیت دی ہے، چنانچہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے خود فرمایا کہ ابو ہریرہؓ ہم سب سے زیادہ حدیث جانتے ہیں۔ (ہمارے اسلاف) مرض وفات میں جب وقت قریب معلوم ہونے لگا تو رونے لگے، کسی نے وجہ پوچھی تو فرمایا "من قلة الزاد وشدة المفازة" سفر سخت ہے اور زاد کم ہے، یہ خوف آخرت تھا، ورنہ اگر ان کے پاس زاد راہ کم تھا تو پھر کس کے پاس زیادہ ہوگا، خلیفہ مروان عیادت کو آئے اور دعا کی "سلفاک اللہ" اللہ آپ کو شفا دے، ابو ہریرہؓ نے بھی نور اُدعا کی "اللهم احب لقاءک فاحب لقاءنی" اے اللہ میں آپ کی ملاقات کا مشتاق ہوں، آپ بھی میری ملاقات کو پسند فرما لیجئے، تھوڑی ہی دیر کے بعد اللہ و رسولؐ کی خاطر اپنا گھر بار چھوڑ کر مدینے آنے والا رسول اللہؐ کا یہ مہمان اپنے مالک حقیقی کی رحمت کے آغوش میں پہنچ گیا "رضی اللہ عنہ وارضاه" سنہ وفات میں بھی اختلاف ہے ۵۷، ۵۸، ۵۹ سنین وفات ذکر کئے جاتے ہیں۔ ۵۷ رائج ہے، وفات کے وقت عمر ۷۸ سال تھی ولید بن عقبہ نے نماز جنازہ پڑھائی اور جنت البقیع میں دفن کئے گئے۔ (معارف الحدیث)

### حدیث نمبر ۳۰۰۷ حضرت صہیبؓ، سلمانؓ، بلالؓ کا مقام عالمی حدیث نمبر ۶۱۱۴

وَعَنْ عَائِذِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ أَتَى عَلَى سَلْمَانَ وَصُهَيْبٍ وَبِلَالٍ فِي نَقَرٍ فَقَالُوا مَا أَخَذْتَ سُيُوفَ اللَّهِ مِنْ عُنُقِ عَدُوِّ اللَّهِ مَا أَخَذَهَا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ اتَّقُوا لَوْ هَذَا لِشَيْخٍ قُرَيْشٍ وَسَيِّدِهِمْ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَعَلَّكَ أَغْضَبْتَهُمْ لَئِنْ كُنْتُ أَغْضَبْتَهُمْ لَقَدْ أَغْضَبْتَ رَبَّكَ فَاتَاهُمْ فَقَالَ يَا إِخْوَتَاهُ أَغْضَبْتُكُمْ قَالُوا لَا، يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ يَا أَحْيَى. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۳۰۴ ج ۲، باب من فضائل سلمان و صہیب، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۵۰۴  
حل لغات: عُنُقٌ گردن، (ج) اَعْنَاق۔

ترجمہ: عائذ بن عمرو سے روایت ہے کہ ابوسفیانؓ کا گزر حضرت سلمانؓ، حضرت صہیبؓ اور حضرت بلالؓ کے پاس سے ہوا جو ایک جماعت میں تھے، انھوں نے کہا کہ اللہ کی تلواروں نے اللہ کے دشمن کی گردن میں جگہ نہ بنائی، حضرت ابوبکرؓ نے کہا آپ لوگ ایسا قریش کے معمر آدمی اور سردار کے لئے کہہ رہے ہیں، یہ نبی کریمؐ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور یہ بلیت آپ کو بتادی۔ فرمایا کہ اے ابوبکرؓ شاید تم نے انھیں ناراض کر دیا اگر تم انھیں ناراض کرو گے تو اپنے رب کو ناراض کرو گے۔ پس یہ ان کے پاس آئے اور کہا اے بھائیو! کیا میں نے تمہیں ناراض کر دیا ہے؟ انھوں نے کہا اے بھائی نہیں، اللہ تعالیٰ آپ کو معاف فرمائے۔ (مسلم)

حضرت ابوسفیانؓ کا یہ واقعہ صلح حدیبیہ کے بعد تجدید عہد کے لئے مدینہ آنے کا ہے، صلح حدیبیہ میں دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ تھا، لیکن مشرکین مکہ نے عہد نامہ کی کئی شرطوں کی خلاف ورزی کی تو ان کو خطرہ ہوا کہ کہیں حضورؐ ان کی خلاف ورزیوں کی وجہ سے معاہدہ ختم کر کے مکہ پر حملہ نہ کر دیں، تو ابوسفیانؓ کو مدینہ بھیجنا تاکہ وہ اس عہد کی تجدید اور اس کو مضبوط کریں، اس موقع پر ان فقراء صحابہ نے ابوسفیانؓ کو دیکھ کر یہ کہا کہ یہ دشمن خدا ابھی تک ہمارے ہاتھ سے نہیں مارا گیا، حضرت ابوبکرؓ نے ابوسفیانؓ کی تالیف قلب اور طلب امان کے حق کی رعایت رکھنے کے لئے ان صحابہ سے فرمایا کہ تم قریش کے ایک سردار اور رئیس کو ایسی بات کہہ رہے ہو یعنی تمہیں ان کو ایسی بات نہیں کہنی چاہئے۔ پھر ابوبکرؓ نے حضورؐ سے آکر سارا واقعہ بیان کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ اے ابوبکرؓ! شاید تم نے ان صحابہ کو ناراض کیا ہے، خدا کی قسم اللہ پاک ان کو ناراض کرنے والے سے ناراض ہو جاتا ہے۔ حضرت ابوبکرؓ نے واپس آکر ان حضرات سے معذرتا پوچھا کہ کیا آپ میری بات سے ناراض ہوئے تو انھوں نے کہا کہ نہیں اے ہمارے بھائی، اللہ پاک

خلاصہ حدیث

آپ کی مغفرت فرمائے۔ اس حدیث میں فقراء صحابہ کی بڑی فضیلت ہے اور اس میں ان کی تعظیم و تکریم کی رغبت دلائی گئی ہے۔

### کلمات حدیث کی تشریح

ما اخذت سیوف اللہ مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کے ہاتھوں میں جو اللہ کی تلواریں ہیں، کیا اب تک ان تلواروں نے اللہ تعالیٰ کے دشمن ابوسفیان کی گردن نہیں اڑائی، اس وقت تک ابوسفیان مسلمان نہیں ہوئے تھے، فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے۔ حضرت بلالؓ کے تعارف کے لئے عالمی حدیث ۶۲۰۱ دیکھیں۔ حضرت سلمانؓ کے تعارف کے لئے عالمی حدیث ۶۲۱۲ دیکھیں۔

**حضرت صہیبؓ کا تعارف:** اسم مبارک صہیب، کنیت ابو یحییٰ، والد کا نام سان اور والدہ کا نام سلمیٰ تھا، صہیب عربی النسل ہیں، مگر رومی انہیں یحییٰ ہی میں پکڑ کر لے گئے تھے۔ بہت تلاش کے بعد ان کا پتہ نہ چلا، یہ رومیوں ہی میں رہنے لگے بعد میں رومیوں نے ان کو مکہ لے جا کر بحیثیت غلام کے فروخت کیا۔ عبد اللہ نامی ایک شخص نے ان کو خرید کر آزاد کر دیا، اس طرح یہ روم ہی میں رہے، یحییٰ وہیں گذر اجوانی میں مکہ آئے اس لئے رومی مشہور ہو گئے، مگر یہ خود اپنے کو عرب کہتے تھے، چنانچہ ایک مرتبہ فاروق اعظمؓ نے ان سے فرمایا صہیب مجھے تمہاری تین باتیں بہت ناپسند ہیں، ایک یہ کہ تم نے اپنی کنیت ابو یحییٰ اختیار کی جو ایک نبی کے نام پر ہے، حالاں کہ تمہاری کوئی اولاد یحییٰ نامی نہیں ہے، دوسرے یہ کہ تم اپنے کو عرب کہتے ہو، حالاں کہ تم رومی ہو، تیسرے یہ کہ تم اسراف کرتے ہو اور فضول خرچی اچھی چیز نہیں ہے۔ حضرت صہیبؓ نے جواب دیا، کنیت کا معاملہ یہ ہے کہ وہ میری نہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تجویز کردہ ہے، اور عربی کہنے کا معاملہ یہ ہے کہ میں حقیقتاً عربی ہوں، مگر یحییٰ ہی میں رومیوں نے غلام بنالیا تھا، اس لئے میں اپنے خاندان اور قوم کو بھول گیا ہوں۔ رہ گیا اسراف کا معاملہ تو اس میں میرے اس عمل کا دار و مدار حضورؐ کے اس فرمان ”خياركم من اطعم الطعام ورد السلام“ (تم میں سے بہتر وہ شخص ہے جو لوگوں کو کھانا کھلائے اور سلام کا جواب دے)۔ (ہمارے اسلاف) صحابہ کرامؓ کی نظر میں ان کی بڑی قدر و منزلت تھی، اس کا اندازہ اس بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے زخمی ہونے کے بعد فرمایا جب تک خلیفہ کا انتخاب نہ ہو جائے، مسجد نبویؐ میں امامت صہیبؓ کریں گے اور میری نماز جنازہ صہیبؓ ہی پڑھائیں گے اور پھر ایسا ہی ہوا۔ ان وفات ۳۸ھ یا ۳۹ھ ذکر کیا جاتا ہے، وفات کے وقت بہت سن رسیدہ ہو چکے تھے۔ (معارف الحدیث)

### حدیث نمبر ۳۰۰۸ ﴿انصار کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۱۵

وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ آيَةُ الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ وَآيَةُ الْبِفَاقِ بُغْضُ الْأَنْصَارِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ۵۳۴ ج ۱، باب حب الانصار من الايمان، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۷۸۴، مسلم، ص ۵۹ ج ۲، باب الدلیل علی ان حب الانصار، کتاب الايمان، ۷۷

حل لغات: آية علامت (ج) آئی و آیات۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انصار سے محبت رکھنا ایمان کی نشانی اور انصار سے بغض رکھنا نفاق کی علامت ہے۔ (بخاری و مسلم)

### خلاصہ حدیث

یوں تو ہر شخص اپنے ایمان کا مدعی ہے، بلکہ لا الہ الا اللہ ہر شخص بڑے جوش و خروش سے پڑھتا ہے، لیکن کوئی شناخت ایسی ہونی چاہئے جس سے انسان کے اخلاص کو دیکھا اور پرکھا جاسکے۔ ایسی علامت کی ضرورت اس دور میں اس لئے زیادہ تھی کہ دوسرے تمام ظاہر اعمال میں منافقین بھی مومنین کے ساتھ لگے رہتے تھے، جیسے نماز حج وغیرہ، اس لئے امتیازی علامت کے سمجھا جائے، پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ انصار کی محبت ایمان کی علامت ہے، یعنی انصار سے اس اعتبار سے محبت کہ

انہوں نے اس دین کی نصرت کی ہے، ان سے وہی شخص علاقہ محبت رکھ سکتا ہے، جسے دین اور صاحب دین سے محبت ہوگی، اسی طرح انصار سے بغض بھی وہی رکھ سکتا ہے جسے دین اور صاحب دین سے بغض ہو۔ (ایضاح البخاری)

### کلمات حدیث کی تشریح

آیۃ الایمان حب الانصار اس حدیث کے دو مطلب بیان کئے گئے ہیں، حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ خطائی اور عدنانی قبائل میں نفرتیں چلی آ رہی تھیں، پھر اسلام کا دور آیا، نبیؐ نے محسوس کیا کہ بعض مہاجرین کے دلوں میں اب بھی انصار کی نفرت ہے، پس فرمایا انصار سے محبت کرو، یہ کامل مومن ہونے کی نشانی ہے اور انصار سے بغض مت رکھو یہ منافق یعنی اسلام میں غیر مخلص ہونے کی علامت ہے اور علمائے دوسرے مطلب یہ بیان کیا ہے کہ انصار کی محبت ایمان کی نشانی ہے، یعنی وہ ایمان سے ناشی ہے اور انصار سے نفرت نفاق کی نشانی ہے۔ (تحفۃ الفتاری)

سوال: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب نصرت و مدد کی بنا پر انصار سے محبت کو ایمان کی علامت قرار دیا گیا تو مہاجرین نے بھی تو مدد کی تھی، پھر ان سے محبت کو علامت ایمان کیوں نہیں کہا گیا؟

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

جواب: چوں کہ ہجرت کی فضیلت ظاہر تھی، رضا الہی کے لئے ان حضرات نے وطن، مال، اقربا سب کچھ خیر باد کر دیا تھا، راحت و آسائش کو چھوڑ دیا تھا، اس طرح ان کی عظمت لوگوں کے دلوں میں راسخ ہو چکی تھی، اس کے اظہار کی حاجت نہ تھی، لیکن انصار نے جو کچھ کیا وہ وطن میں رہتے ہوئے کیا، اس لئے ان کے مناقب کو اجاگر کرنے کے لئے یہ بات ارشاد فرمائی، اور یہیں سے معلوم ہوا کہ جب ان کی محبت ایمان کی علامت ہے، تو پھر مہاجرین سے محبت بدرجہ اولیٰ ایمان کی علامت ہوگی۔

سوال: لیکن یہاں ایک دوسرا سوال پیدا ہوتا ہے ”آیۃ الایمان حب الانصار“ مبتدا و خبر دونوں معرفہ ہیں اور دونوں کی تعریف مفید للخصر ہوتی ہے، تو اس سے معلوم ہوا کہ جسکے دل میں انصار کی محبت نہ ہو وہ مومن نہیں؟ حالانکہ ایسا نہیں، اسکے چند جوابات دیئے گئے ہیں:

جواب: (۱) حضورؐ کا یہ ارشاد گرامی اس دور کے لحاظ سے تھا جس میں منافقین انصار کے کارناموں کو دیکھ کر جلتے تھے۔ (۲) اس حدیث میں ان کی محبت کو علامت ایمان قرار دیا گیا ہے، جب کہ علامت اور علت میں بڑا فرق ہے؛ کیوں کہ علت تامہ کے وجود اور عدم پر معلول کا وجود اور عدم موقوف ہوتا ہے، لیکن علامت کے وجود پر یا عدم پر بڑا علامت کا وجود یا عدم موقوف نہیں ہوتا، بلکہ یہ محض نشانی ہوتی ہے، تو محبت کا نہ ہونا علامت ہے، لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ایمان ہوگا ہی نہیں۔ (۳) انصار کی محبت کو مومن حیث انصرت ایمان کی علامت قرار دیا گیا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اس حیثیت سے انصار کی محبت ایک مومن کو ہی ہو سکتی ہے، لہذا اس پر کوئی اشکال نہیں۔

سوال: یہاں بغض انصار کو علامت نفاق قرار دیا، لیکن علامت کفر قرار نہیں دیا حالانکہ تقابل کا تقاضا تو یہ تھا کہ علامت کفر کہا جاتا؟

جواب: ضابطہ یہ ہے کہ دو متشابہ چیزوں کے درمیان امتیاز کے لئے علامت بتائی جاتی ہے، اور کافر مجاہد کا کفر ظاہر ہوتا ہے اس لئے امتیازی علامت کی ضرورت نہیں، لیکن چوں کہ منافقین مسلمانوں ہی میں رہتے تھے اس لئے علامت کی ضرورت تھی، پھر ظاہر میں مسلمان تھے، اس لئے آیت الکفر کہا جانا درست نہ ہوتا۔

سوال: اگر کوئی شخص ان حضرات انصار سے بغض رکھے تو کیا اس کو منافق کہا جاسکتا ہے؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ اگر بغض کی علامت نصرت دین ہے تب تو یقیناً نفاق حقیقی کے مترادف ہے اور اگر بغض کی وجہ کچھ اور ہے تو پھر زبردہ تہدید کے طور پر منافق کہا گیا، علامہ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ سبھی سے بغض علامت نفاق ہے، کسی ایک سے کسی خارجی بنا پر بغض رکھنا نفاق کی علامت نہیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے اسی کو پسند کیا ہے۔ (نفع المسلم)

انصار کا تعارف: انصار ناصر کی جمع ہے، جیسا کہ اصحاب صاحب کی جمع ہے، اس سے اوس و خزرج کے قبائل مراد ہیں، مہاجرین تو

آپ کے قبیلہ اور خاندان کے افراد تھے، انصار نے غیر ہو کر آپ کی مدد کی تو انکا ”علم“ ہی انصار مدینہ ہو گیا۔ انصار مدینہ مکہ کے لوگوں سے ڈرتے تھے، مکہ کے لوگ بڑے باہمت تھے، یہ کہا کرتے تھے کہ ہمیں اللہ نے پاسبان حرم بنایا اور اس کیلئے ہمیں حساست اور شجاعت عطا فرمائی ہے اور یہ لوگ مدینہ والوں کو کاشکار کہا کرتے تھے، جب تمام قبائل نے تبلیغ کو روک دیا، اور پیغمبر کی دعوت کیساتھ روگردانی کی گئی اور پیغمبر کو ان لوگوں سے مایوسی ہو گئی، تو آپ نے موسم حج میں عقبہ والوں کو دعوت دی، ان لوگوں کی سمجھ میں بات آ گئی، کیونکہ یہود مدینہ میں آباد تھے، اور کہا کرتے تھے کہ اب نبی آخر الزماں آنے والے ہیں، ہم انے ملکر ان مشرکین کا قلع قمع کر دیں گے، جب ان لوگوں نے اپنی آنکھوں سے نبی آخر الزماں کو دیکھ لیا، تو ایمان آنکے دل میں بیٹھ گیا اور ان لوگوں نے یہ سوچا کہ ہمیں یہود سے پہلے اسلام قبول کر لینا چاہئے، یہ تقریباً چھ آدمی تھے اس سے اگلے سال بارہ سرداران قوم کی تعداد آئی، پیغمبر نے انھیں بھی دعوت اسلام دی، اور انھوں نے بھی بطیب خاطر اسلام قبول کیا، تیسرے سال بہتر آدمی آئے اور چھپ چھپا کر عقبہ میں جمع ہوئے کہ قریش کو خبر نہ ہو اور آپ کو مدینہ آنے کی دعوت دی کہ اگر آپ ہمارے یہاں تشریف لائیں گے تو ہم جان و مال تک کی بازی لگا دیں گے، حضرت عباسؓ اس موقع پر موجود تھے فرمایا کہ تم انھیں یحیانا چاہتے ہو ذرا سوچ کر قدم اٹھانا انکو بلانا پورے عرب کو دعوت محاربت دینا ہے، لیکن انصار نے بڑی سختی سے کہا، حتیٰ کہ حضرت عباسؓ کو یقین ہو گیا کہ انصار واقعتاً آپ کو دعوت دے رہے ہیں، پھر آنحضور ﷺ کے مدینہ تشریف لیجانے کے بعد ان انصار نے جس جاں نثاری کا ثبوت پیش کیا وہ نہ صرف یہ کہ اپنے وعدے کا ایفا تھا بلکہ اس سے بھی کچھ سبقت تھی، گواہی کہ یہ سمجھتے تھے کہ یہ کاشکار ہمارا کیا مقابلہ کریں گے لیکن پیغمبر کی نگاہ کیمیا اثر نے انھیں مقتدائے جہاں بنا دیا اور ان ہی حضرات کی قربانیوں سے مدینہ میں آکر اسلام کو فروغ ہوا، اسی لئے آپ نے ارشاد فرمایا کہ ان الانصار کوشی و عیبتی (مسلم، ص ۳۰۵ ج ۲) انصار میرا جامہ دان اور معدہ ہیں، معدہ میں غذا پکتی ہے اور ایک جگہ فرمایا الانصار شعار والناس دثار۔ انصار کی حیثیت جسم کے اندرونی کپڑے کی ہے اور لوگوں کی بیرونی کپڑے کی، آپ نے انصار کے بارے میں ایک بار فرمایا، ”لو سلك الناس وادیا وسلکت الانصار وادیا او شعبا لسکت وادی الانصار او شعب الانصار“ اگر لوگ ایک وادی میں چلیں اور انصار دوسری وادی یا گھاٹی میں چلیں، تو میں انصار کی وادی اور گھاٹی میں چلوں گا۔ (ایضاح البخاری)

**حدیث نمبر ۳۰۰۹: انصار سے محبت اللہ کی محبت کا سبب ہے** (عالمی حدیث نمبر ۶۲۱۶)

وَعَنِ النَّبَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْآنصَارُ لَا يُحِبُّهُمْ إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يُبْغِضُهُمْ إِلَّا مُنَافِقٌ فَمَنْ أَحَبَّهُمْ أَحَبَّهُ اللَّهُ وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ أَبْغَضَهُ اللَّهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۳ ج ۱، باب حب الانصار، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۷۸۳، مسلم، ص ۵۹ ج ۲، باب الدلیل علی ان حب الانصار، کتاب الایمان، حدیث ۷۵

حل لغات: أَبْغَضَ أَبْغَضَهُ ابْغَاضًا نفرت کرنا، دشمنی رکھنا (افعال)

ترجمہ: حضرت برائے سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ انصار سے محبت نہیں رکھے گا مگر مومن اور ان سے بغض نہیں رکھے گا مگر منافق، جو ان سے محبت رکھے گا اللہ تعالیٰ اس سے محبت رکھے گا اور جو ان سے بغض رکھے گا اللہ تعالیٰ اُن سے بغض رکھے گا۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں بھی انصار سے محبت کرنے کی تاکید ہے اور ان سے نفرت کرنے سے بچنے کی تلقین ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح  
ومن ابغض ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے ”ای بغیر مسبب شرعی بالنسبة إلى بعض أفرادهم“  
یعنی بغیر شرعی سبب کے ان کے بعض افراد سے بغض رکھنا مراد ہے، علامہ سندھی فرماتے ہیں ”والا

لکھتے ہیں کہ "وَرَبَّنَا بَعْضُ أَوْقَاتِ كَوْنِي خَاصَّ مَعَالِمَةِ بَعْضٍ وَمَحَبَّتِ كَاسِبٍ بِنِ جَانِبِهِ، أَيْ بَعْضُ اس کے زمرے میں نہیں آتا، جسکی بنیاد انصار کے تاریخی پس منظر کے علاوہ ہو۔ (نبیاء السنن) مزید کے لئے گزشتہ حدیث دیکھیں۔

**حدیث نمبر ۳۰۱۰: انصار کا آپ کی معیت پر خوش ہونا عالمی حدیث نمبر ۶۲۱۷**

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ إِنَّ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ قَالُوا حِينَ آفَاءِ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَمْوَالِ هَوَازِنَ مَا آفَاءَ فَطَفِقَ يُعْطِي رِجَالًا مِنْ قُرَيْشٍ أَلْمَانَةَ مِنَ الْإِبِلِ فَقَالُوا يَغْفِرُ اللَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِي قُرَيْشًا وَيَدْعُنَا وَسَيُوفُنَا تَقْطُرُ مِنْ دِمَائِهِمْ فَحَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَقَالَتِهِمْ فَأَرْسَلَ إِلَى الْأَنْصَارِ فَجَمَعَهُمْ فِي قُبَّةٍ مِنْ أَدَمٍ وَلَمْ يَدْعُ مَعَهُمْ أَحَدًا غَيْرَهُمْ فَلَمَّا اجْتَمَعُوا جَاءَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا حَدِيثُ بَلْغَيْنِي عَنْكُمْ فَقَالَ لَقَهَّاهُمْ أَمَّا ذَوُّوَا رَأْيَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَمْ يَقُولُوا شَيْئًا وَأَمَّا أَنَسٌ مِنَّا حَدِيثُهُ أَسْنَانُهُمْ قَالُوا يَغْفِرُ اللَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِي قُرَيْشًا وَيَدْعُ الْأَنْصَارَ وَسَيُوفُنَا تَقْطُرُ مِنْ دِمَائِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أُعْطِي رِجَالًا حَدِيثِي عَهْدٍ بِكَفْرِ أَتَأْلَفُهُمْ أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالْأَمْوَالِ وَتَرْجِعُونَ إِلَيَّ رِجَالَكُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ رَضِينَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۴۴۵، ج ۱، باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة، كتاب فرض الخمس، حدیث

۳۱۴۷، مسلم، ص ۳۳۸، ج ۱، باب اعطاء المؤلفة قلوبهم، كتاب الزكاة، حدیث ۱۰۵۹

**حل لغات:** آفَاءَ الْمَالِ إِفَاءَةٌ بطور غنیمت مال دینا (افعال)۔ طَفِقَ يَفْعَلُ (س) طَفِقًا کرنے لگا۔ تَقْطُرُ قَطَرُ الْمَاءِ وَغَيْرِهِ (ن) قَطَرًا سیال چیزوں کو ٹپکانا، بہانا۔ دِمَاءُ (و) دَمٌ خُون۔ لَمْ يَدْعُ دَعَا (ن) دَعْوَةً بلانا، طلب کرنا۔ فَقَهَّاهُمْ (و) فَقِيهِه صاحب فہم عالم۔ فَقَّهَ (کرم) فَقَاهَةً تیز فہم ہونا۔ حَدِيثُهُ نِیَا (ج) حَدَاثٌ وَحَدَّثَاءُ۔ الْأَسْنَانُ (و) مِیْنٌ عَمْر۔ أَتَأْلَفُ تَأْلَفًا تَالِيفٌ قلب کرنا، مانوس کرنا (تفعل)۔ رِجَالٌ (و) رَحَالٌ کجاوہ؛ رہائش گاہ۔

**ترجمہ:** حضرت انسؓ سے مروی ہے انھوں نے بیان فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو قبیلہ ہوازن سے غنیمت دلوائی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مال میں سے بہت سے قریشیوں کو سوساؤنٹ دینا شروع کئے، انصار کی ایک جماعت نے یہ دیکھ کر کہا خداوند تعالیٰ رسول اللہ کی مغفرت فرمائے کہ آپ قریش کو دیتے ہیں اور ہم کو نہیں دیتے، حالاں کہ ہماری تلواروں سے ان کا خون ٹپک رہا ہے۔ حضورؐ کے پاس انصار کے اس اعتراض کی خبر پہنچائی گئی، آپؐ نے انصار کو بلا بھیجا اور ان کو ایک چمڑے کے خیمے میں جمع کیا گیا اور ان لوگوں کے ساتھ کسی دوسرے کو نہیں بلایا گیا، جب سب لوگ آگئے تو رسول اللہ ان کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ وہ کیا بات ہے جو تمہاری طرف سے مجھے پہنچائی گئی ہے؟ انصار کی جماعت میں سے عقلمند لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم میں سے اہل الرائے اور سمجھدار لوگوں نے کچھ نہیں کہا، البتہ ہم میں سے بعض نوجوانوں نے یہ بات ضرور کہی ہے کہ اللہ تعالیٰ رسول اللہ کو بخشے جو قریش کو عطا فرماتے ہیں اور انصار کو چھوڑتے ہیں، حالاں کہ ہماری تلواروں سے ان کا خون ٹپک رہا ہے۔ رسول اللہ نے یہ سن کر فرمایا بے شک میں اس مال میں سے ان لوگوں کو دیتا ہوں جو نو مسلم ہیں، تاکہ انھیں اسلام سے الفت ہو جائے اور وہ اسلام پر قائم ہو جائیں، کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ لوگ اپنے خیموں اور ٹھکانوں میں مال لے کر لوٹیں اور تم اپنے گھروں کی طرف اس حال میں واپس جاؤ کہ رسول اللہ تمہارے ساتھ ہوں! انصار نے کہا ہاں کیوں نہیں، ہم اس پر راضی ہیں یا رسول اللہ۔ (بخاری و مسلم)



## خلاصہ حدیث

غزوہ حنین کے بعد آپ طائف تشریف لے گئے اور غزوہ طائف جیسا کہ معلوم ہے غزوہ حنین کے توابع میں سے ہے، اس کے بعد آپ طائف سے چل کر ذیقعدہ کو ہجرانہ پہنچے، جہاں مال غنیمت جمع تھا، ہجرانہ تشریف لانے کے بعد آپ نے دس بارہ روز ہوازن کا انتظار کیا، جب کوئی نہیں آیا تو آپ نے مال غنیمت تقسیم کر دیا اور تالیف قلب کے خیال سے جدید الاسلام مسلمانوں کو، جن میں زیادہ تر شرفائے مکہ تھے، اموال کی بڑی مقدار عطا کی۔ آپ کی عطا و بخشش نے سب کو حیرت میں ڈال دیا، صفوان بن امیہ، ابوسفیان بن حرب، مالک بن عوف وغیرہ نے صاف اقرار کیا کہ یہ بخشش فیرنی سے ممکن نہیں ہے، صفوان بن امیہ نے اس وقت تک اسلام قبول نہیں کیا تھا، اس بخشش کو دیکھ کر مسلمان ہوئے۔ الغرض آنحضورؐ نے جو ہجرانہ میں اشراف قریش اور سرداران قبائل کو عطایائے عظیمہ عنایت فرمائے، ان عطایا و انعامات کی حقیقت کو نہ سمجھنے کی وجہ سے حضرات انصار میں سے کچھ حضرات ناراض ہو گئے اور عابسانہ شان نبوت کے خلاف کچھ الفاظ بھی ان کی زبان سے نکلے کہ آج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقسیم لوجہ اللہ نہیں ہے، حضور اکرمؐ کو خبر ہوئی تو فرمایا کہ خدا حضرت موسیٰؑ پر رحم کرے ان کو ہم سے زیادہ تکلیف دی گئی۔ بعض انصار نے کہا قریش کو مال غنیمت ملتا ہے اور ہم جن کی تلواروں سے قریش کا خون نپکتا ہے، محروم رکھے جاتے ہیں۔ بعض نے کہا مشکلات اور شدائد میں تو ہماری یاد ہوتی ہے اور مال غنیمت کے وقت دوسروں کو یاد کیا جاتا ہے۔ ان باتوں کے اصل اصل اور بانی مہانی تو ذوالخویصرہ، اقرع بن حابس اور عیینہ بن حصن وغیرہ تھے جو نو مسلم تھے، ابھی ان کے دلوں سے اپنے بتوں کی محبت بھی نہیں گئی تھی، ابھی اسلام اور پیغمبر اسلامؐ سے پورے طور پر واقف نہیں تھے، ان کے نزدیک جو کچھ تھا وہ یہی دنیاوی مال تھا، وہ عدل و انصاف بس اسی کو جانتے تھے کہ ان کو بہت کچھ دے دیا جائے۔ مقاصد عظیمہ اور مہمات ضروریہ ان کی سمجھ اور ادراک سے باہر تھیں، اگر ایسے نو مسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عدل اور عدل کے اس معیار کو جس کی بنیاد اسلام نے رکھی تھی نہ سمجھ سکے اور رسول خدا کے طریقہ کو ناپسند کیا تو تو کوئی تعجب نہیں ہے۔ البتہ افسوس یہ ہے کہ بعض مخلص انصار بھی ان نو مسلموں کے جھانسنے میں آگئے اور بیجا شبہات میں مبتلا ہو گئے۔ ان کے شبہات و غلط فہمی حقیقت سے عدم واقفیت پر مبنی تھے، ان شبہات کی وجہ بے دینی اور بدتہذیبی نہ تھی۔ یہ لوگ اسلام کے سچے جاں نثار تھے، اسی لئے ان کا غلط فہمی میں مبتلا رہنا اچھا نہ تھا۔ حضور اکرمؐ نے حضرت سعد بن عبادہؓ کو حکم دیا کہ انصار کو ایک جگہ جمع کر دو اور وہاں انصار کے سوا کوئی نہ رہے۔ جب انصار جمع ہو گئے تو حضور اکرمؐ وہاں تشریف لے گئے، اور آپؐ نے دریافت فرمایا، ”اے انصار کیا یہ صحیح ہے جو میں سن رہا ہوں کہ تم لوگ ہم سے ناراض ہو گئے ہو؟ انصار نے کہا یا رسول اللہؐ ہمارے اہل الرائے اور سمجھدار لوگوں میں سے کسی نے یہ نہیں کہا، البتہ کچھ نوجوانوں نے ایسا کہا تھا، آپؐ نے فرمایا اے گروہ انصار کیا تم دنیا کے مال ناپائیدار کے لئے مجھ سے ناراض ہو گئے ہو، تمہارے دل اس بات سے رنجیدہ ہوئے کہ میں نے اس دنیا میں سے جس کی حقیقت سراب سے زیادہ نہیں، کچھ متاعِ قلیل اور دراہم معدودہ سرداران قریش کو دیا کہ انھیں قتل و قید کی مصیبتیں پہنچی ہیں، ان کے بھائی بند قتل و قید ہوئے اور طرح طرح کی ذلتیں اور مصیبتیں ان کو پہنچیں جن سے اللہ نے تم کو محفوظ رکھا، میری غرض تالیفِ قلوب تھی، ان کو اسلام سے مانوس کرنا تھا، تاکہ اسلام کی طرف پوری توجہ کریں، تالیفِ قلب کے لئے ایسے لوگوں کو مال دینا مناسب اور عین حکمت ہے اور تم اہل ایمان ہو، ایمان اور ایقان کی بے مثال اور لازوال دولت سے مالا مال ہو، کیا تم اس پر راضی نہیں کہ لوگ تو اونٹ بکری لے کر اپنے گھر واپس ہوں اور تم اللہ کے رسولؐ کو اپنے ساتھ لے کر جاؤ، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، اگر ہجرت امرِ تقدیری نہ ہوتا تو میں بھی انصار میں سے ہوتا، اگر لوگ ایک گھائی کو چلیں اور انصار دوسری گھائی کو تو میں انصار کی گھائی کو اختیار کر دوں گا، اے اللہ انصار پر اور ان کی اولاد اور اولاد کی اولاد پر رحم فرما۔ یہ فرمانا تھا کہ انصار جاں نثار چیخ اٹھے، سارے انصار رونے لگے روتے روتے ان کی داڑھیاں آنسوؤں سے تر ہو گئیں اور سب نے کہا، ہم اس تقسیم پر دل و جان سے راضی ہیں کہ اللہ کا رسول

ہمارے میں آیا۔ اس کے بعد حضور تشریف لے گئے اور مجلس برخاست ہو گئی۔ (نصر الباری)

**کلمات حدیث کی تشریح** اموال ہوازن مال مختلف قبیلوں کا تھا، لیکن چوں کہ ہوازن مشہور اور بڑا تھا اس لئے اس کا ذکر کیا گیا۔ اہاء اصطلاحی فنی مراد نہیں، مطلق غنیمت کے معنی میں ہے۔ بھفر اللہ یہ تاسف اور مایوسی کے لیے بولتے ہیں جس میں احترام کا خوب خیال ہوتا ہے۔ وسیوہنا فقط ہمارے تلواریں ابھی تک قریش کے خون سے خشک نہیں ہوئیں، یعنی اس جنگ میں ہم نے نمایاں کارنامے انجام دیئے، لہذا ہم غنیمت کے زیادہ حقدار ہیں، حالاں کہ مال قریش کو دیا جا رہا ہے۔ فقہاء انصار کے ذمہ دار اور سمجھدار لوگ مراد ہیں۔ قد رضینا انصار نے آپ کی معیت کو ہر چیز پر ترجیح دے کر آپ سے لازوال محبت کا اظہار کیا۔ آپ نے اس موقع پر جو بلیغ خطبہ دیا اس کے کچھ کلمات الگ الگ آگے ادبیات میں آرہے ہیں، جو کہ اسی خطبہ کے اجزاء ہیں۔

**حدیث نمبر ۳۰۱۱ انصار سے آپ کا اظہار محبت عالمی حدیث نمبر ۶۲۱۸**

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ لَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ أَمْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ وَلَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا وَسَلَكَ الْأَنْصَارُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا لَسَلَكَتُ وَادِي الْأَنْصَارِ وَشِعْبَهَا الْأَنْصَارُ شِعَارُ وَالنَّاسُ دِفَارٌ إِنَّكُمْ سَتَرُونَ بَعْدِي أَثَرَةَ فَاصِبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْخَوْضِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۶۲۰ ج ۲، باب غزوة الطائف، کتاب المغازی، حدیث ۴۳۳۰

**حل لغات:** سَلَكَ الطريق راستہ پر چلنا۔ وَادِيًا ٹیلوں اور پہاڑوں کے درمیان کھلی جگہ (ج) اَوْدَاء، اَوْدِيَّة، وَدِيَان۔ شِعَارُ

بدن سے لگا ہوا کپڑا (ج) أَشْعِرَةٌ وَشِعَارَاتُ۔ دِفَارٌ اوپر اوڑھا جانے والا کپڑا (ج) ذُئُور۔ أَثَرَةٌ ترجیح نفس، خود فضیلت۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر ہجرت نہ ہوتی تو میں انصار کا ایک فرد ہوتا، اگر

لوگ ایک وادی سے چلیں اور انصار دوسری وادی یا گھاٹی سے تو میں انصار کی وادی یا گھاٹی سے چلوں گا، انصار اندرونی لباس ہیں جب کہ

دوسرے لوگ بیرونی۔ تم میرے بعد ترجیح دیکھو گے تو صبر کرنا یہاں تک کہ حوض کوثر پر مجھ سے ملو۔ (بخاری)

گذشتہ حدیث میں آپ کا جو خطبہ گذرا اسی کے کچھ جملے یہاں بھی مذکور ہیں، اس میں بھی انصار کی قدر و منزلت

**خلاصہ حدیث**

اور آپ سے انتہائی قربت کا بیان ہے۔

لَوْ لَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ أَمْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ نبی کریم اس حدیث میں فرما رہے ہیں کہ اگر ہجرت نہ ہوتی تو میں انصار میں سے ایک انصاری ہوتا اس فرمان کے دو مطلب علمائے بیان کئے ہیں:

**کلمات حدیث کی تشریح**

(۱) نبی کریم یہ فرماننا چاہتے ہیں کہ ہجرت کی فضیلت کی وجہ سے میں انصار سے ممتاز ہوں، اگر ہجرت کی فضیلت اور شرف میرے ساتھ نہ

ہوتا تو پھر میں بھی انصار میں سے ایک فرد ہوتا اور رتبہ اور مرتبہ میں ان کے برابر ہوتا، لیکن درحقیقت یہ نبی کریم کی تواضع اور کسر نفسی ہے،

جو انصار کا دل رکھنے اور ان کی رفعت شان بیان کرنے کے لئے ہے، اس لئے کہ بغیر ہجرت کے بھی حضور کا رتبہ و مقام اتنا بلند ہے کہ وہاں

تک کوئی بھی نہیں پہنچ سکتا۔ (۲) نبی کریم اپنی اس خواہش کا اظہار فرما رہے ہیں کہ اگر ہجرت مقدور نہ ہوتی تو میں مہاجر کہلانے کے بجائے

انصاری کہلاتا، لیکن چوں کہ ہجرت بذات خود ایک بڑی دینی فضیلت کا ذریعہ ہے اور مہاجر کہلانا بڑی فضیلت کا باعث ہے، اس لئے اپنی

تمنا اور خواہش کے باوجود انصاری نہیں کہلا سکتا، گویا یہاں حضور انصار کے وطن شہر کی طرف منسوب ہونے کی تمنا کا اظہار فرما رہے ہیں۔

نسب اور قبیلہ کے اعتبار سے نسبت کا اظہار کرنا مقصود نہیں ہے، اس لئے کہ اول تو تبدیل حسب و نسب اور قبیلہ حرام ہے، جس کو نسبت الی غیر الاء کہا جاتا ہے اور اس پر سخت وعیدات ہیں، دوسرے یہ کہ خود نبی کریم کا نسب دنیا کے تمام نسبوں اور نسلوں سے اعلیٰ اور اشرف ہے،

اس لئے اعلیٰ نسب کو چھوڑ کر دوسرے نسب کی طرف منسوب ہونے کی تمنا کے اظہار کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ تو معلوم ہوا کہ آپ کا مقصود وطن اور شہر کے اعتبار سے نسبت کی تمنا کی اظہار ہے، اس حدیث سے جہاں انصار کی فضیلت سمجھ میں آرہی ہے کہ حضور ان کی طرف منسوب ہونے کی خواہش کا اظہار فرما رہے ہیں، وہیں ہجرت کی فضیلت اور مہاجرین کی عظمت و برتری کی طرف بھی اشارہ ہے، اس لئے کہ انصار کی فضیلت حضور اور دیگر مہاجر مسلمانوں کی مدد و نصرت، حفاظت و اعانت کی وجہ سے ہے، لیکن بہر حال وہ اپنے شہر، اپنے مقام و اولاد میں رہے، جب کہ مہاجرین تو وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی محبت میں وطن چھوڑا، گھر اور گھر والوں کو چھوڑا، سارا مال و جائیداد کو قربان کیا، یہ تمام قربانیاں دے کر مہاجرین نے ہجرت کی اور مشقتیں برداشت کیں۔ خلاصہ یہ کہ نصرت و اعانت اپنی جگہ باعث فضل و شرف ہے، لیکن ہجرت نصرت سے درجہ میں مقدم ہے اور مہاجرین انصار سے مقدم ہیں۔ (جدید مظاہر حق)

ولو مملکت الناس وادیا یہاں راوی کو شک ہوا کہ حضور اکرمؐ نے ”وادی“ کا لفظ فرمایا ”شعبا“ کا؟ وادی اس قطعہ زمین اور راستہ کو کہتے ہیں جو دو پہاڑوں اور دو ٹیلوں کے درمیان ہو، جس کو عربی میں فرجہ بھی کہتے ہیں اور فارسی میں واک کہتے ہیں۔ اور شعب اس راستہ کو کہا جاتا ہے جو کسی پہاڑ کے اندر سے ہو کر گذرتا ہو، حجاز میں چوں کہ پہاڑیاں کثرت سے ہیں، اس لئے وہاں شعب اور وادیاں بھی بہت کثرت سے پائی جاتی تھیں، اس زمانہ میں ہوتا یہ تھا کہ کسی قافلہ یا قبیلہ کا سردار جس درے یا گھاٹی سے ہو کر گذرتا تھا سارا قافلہ اس کے پیچھے ہولیتا، اور وہاں سے گذر کر اپنی منزل تک پہنچ جاتا تھا، چنانچہ آپؐ نے اس حدیث شریف میں فرمایا اگر تمام لوگ دو جماعتوں میں تقسیم ہو کر الگ الگ راہ بنالیں، تو میں انصار کی راہ اختیار کروں گا، اس سے کمال تعلق اور غایت اخوت و محبت کو بیان کرنا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ شعب اور وادی سے یہاں مسلک اور رائے مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ کسی معاملہ میں لوگوں کی رائیں مختلف ہو جائیں، تو میں اس رائے کو اپناؤں گا جو انصار کی ہوگی اور وہی مسلک اختیار کروں گا جو انصار کا ہوگا، اس صورت میں نبی کریمؐ کے ارشاد کا مقصد حسن مواعطیت و مراقت کا بیان کرنا ہے؛ کیوں کہ انصار نے بھی آپؐ کے لئے وفا شعار اور اچھی خدمت گزاری کا ثبوت دیا۔ (تکمیل الحاجۃ)

شعار ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے ”وہو الثوب الذی بلی شعر البدن“ یعنی بالکل اندر پہننے والا کپڑا۔ آگے فرماتے ہیں شبہ الانصار بالشعار لرمسوخ صداقتهم و خلوص مودتهم والمعنی انہ اقرب الناس الی مرتبة و اولاهم منی منزلة“ ان کے خلوص محبت اور غایت تعلق کی بنیاد پر انصار کو شعار سے تشبیہ دی گئی ہے اور معنی ہوئے کہ وہ مرتبہ میں مجھ سے سب سے زیادہ قریب ہیں، اور میرے نزدیک سب سے زیادہ قابل ترجیح ہیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے ”وہی استعارۃ لفرط قربہم منہ و اراد ایضا انہم بطائبہ و خاصۃ و انہم الصق بہ و اقرب الیہ من غیرہم“ ان سے غایت تعلق کا یہ ایک لطیف استعارہ ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ انصار آپؐ کے خواص اور محرم راز ہیں، دوسروں کے مقابلے میں وہی نبیؐ سے زیادہ قریب اور ان کے گرویدہ ہیں۔ والناس دنار ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں ”وہو الثوب فوق الشعار“ یعنی اندر والے کپڑے کے اوپر جو کپڑا ہوتا ہے دنار اس کو کہتے ہیں، مطلب یہ ہوا کہ انصار کے مقابلے میں دوسرے لوگوں سے تعلق ثانوی درجہ کا ہے، یا در ہے کہ یہاں الناس میں مہاجرین شامل نہیں ہیں؛ کیوں کہ ان کا مقام انصار سے بلند ہے۔ (فیاء السنن)

اس بلخ خطبہ کی تفصیلات گذشتہ حدیث میں دیکھیں۔ انصار کے تعارف کے لئے عالمی حدیث ۶۲۱۵ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۳۰۱۲ انصار کیساتھ زندگی اور موت کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۶۲۱۹

وَعَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَقَالَ مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سُفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ وَمَنْ أَلْقَى السِّلَاحَ فَهُوَ آمِنٌ فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ أَمَّا الرَّجُلُ فَقَدْ أَخَذَتْهُ رَافَةٌ بِعَشِيرَتِهِ وَرَغْبَةٌ فِي قَرْنِهِ



حضور اہل مکہ سے اس قدر زری سے پیش آرہے ہیں اور ان کی طرف بہت مائل ہو رہے ہیں، تو وہ سمجھے کہ شاید حضور اہل مکہ ہی کو دوبارہ اپنا وطن بنالیں گے، اور یہیں رہیں گے اور ہجرت ختم کر دیں گے، اور یہ خیال ان کے دل میں آپ کی محبت کی وجہ سے آیا تھا، آپ نے انصار کو بلا کر تسلی دی اور اطمینان دلایا کہ میں یہاں ٹھہروں گا نہیں، تمہارے ساتھ مدینہ چلوں گا۔ (مکملہ فتح المسلمین)

الاضنا یعنی ہم نے یہ جملہ کسی دنیوی مقصد یا خود غرضی کی وجہ سے نہیں کہا تھا، بلکہ اس وجہ سے کہا کہ کہیں آپ ہم سے جدا ہو جائیں اور ہم محروم ہو جائیں، یصدقانکم اللہ اور اسکے رسول تمہاری تصدیق کرتے ہیں اور اس جذبہ کے پیدا ہونے میں تم کو معذور سمجھتے ہیں۔

### حدیث نمبر ۳۰۱۳ ﴿انصار سے اعلان محبت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۲۰

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى صَبِيحًا وَنِسَاءً مُقْبِلِينَ مِنْ غُرْمٍ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ يَعْنِي الْأَنْصَارَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۴ ج ۱، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم للانصار الخ، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۷۸۵: مسلم، ص ۳۰۵ ج ۲، باب من فضائل الانصار، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۵۰۸

حل لغات: غُرْمٌ ولیمہ کا کھانا، دعوت ولیمہ (ج) اُغْرَاسٌ۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شادی سے بچوں اور عورتوں کو آتے ہوئے دیکھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور فرمایا، خدا گواہ ہے کہ تم مجھے سب لوگوں سے زیادہ پیارے ہو، خدا گواہ ہے کہ تم مجھے سب لوگوں سے زیادہ پیارے ہو یعنی انصار۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں آپ نے انصار سے محبت کا اظہار کیا ہے۔ بخاری کے حاشیہ میں ہے کہ یہ حکم کلی مجموعی پر ہے یعنی انصار کا مجموعہ ان کے علاوہ کے مجموعہ سے آپ کو زیادہ محبوب تھا، لہذا حدیث کا باب احب الناس ابو بکر

(لوگوں میں مجھے سب سے زیادہ ابو بکر محبوب ہیں) سے تعارض نہیں ہوگا۔ Website: MadarseWale.blogspot.com Website: NewMadarsa.blogspot.com

مقبلین شادی میں شرکت کے لئے عورتوں اور بچوں کا جانا حدیث سے ثابت ہے اور سنت میں اس کی اصل موجود ہے، شادی کے سلسلہ میں اسراف، فضول خرچی اور نمود و نمائش کی گنجائش یقیناً شریعت میں نہیں ہے، لیکن اس میں اس قدر تقشف اور سادگی اختیار کر لینا کہ کسی کو شریک ہی نہ کیا جائے یہ غلو اور نامناسب ہے۔ (کشف الباری)

فقام النبی خوشی اور ارجاسان فرماتے ہوئے ان کیلئے کھڑے ہو گئے، بخاری میں ہے ”فقام“ یعنی آپ انکی طرف قوت و طاقت اور نشاط کیساتھ کھڑے ہوئے، اللہم آپ نے یہ لفظ بطور تبرک ذکر کیا ہے یا اپنی سچائی کیلئے بطور گواہی ذکر کیا ہے۔ (ارشاد الساری، ص ۲۵۵ ج ۱۱)

### حدیث نمبر ۳۰۱۴ ﴿انصار کیساتھ حسن سلوک کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۲۱

وَعَنْهُ قَالَ مَرَّ أَبُو بَكْرٍ وَالْعَبَّاسُ بِمَجْلِسٍ مِنْ مَجَالِسِ الْأَنْصَارِ وَهُمْ يَتَكُونُونَ فَقَالَ مَا يُبْكِيكُمْ فَقَالُوا ذَكَرْنَا مَجْلِسَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَّا فَدَخَلَ أَحَدُهُمَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ عَصَبَ عَلَى رَأْسِهِ حَاشِيَةً بَرْدٍ فَصَعِدَ الْمِنْبَرَ وَلَمْ يَصْعَدْ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَوْصِيكُمْ بِالْأَنْصَارِ فَإِنَّهُمْ كَرِّشِي وَعَيْتِي وَقَدْ قَضُوا الَّذِي عَلَيْهِمْ وَبَقِيَ الَّذِي لَهُمْ فَاقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئِهِمْ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۶ ج ۱، باب قول النبی ﷺ اقبلوا من محسنہم، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۷۹۹

حل لغات: غَضِبَ رَأْسُهُ سر پر پی باندھنا (تفعیل)۔ حَاشِيَةُ كُوت، کنارہ (ن) الحَوَاشِي۔ بُرْذَاؤُهُ جھنجھٹ کی دھاری دار چادر (ج) اُبْرَادَ۔ كَرِشِي كَرِش الرَّجُلُ مخلص ساتھی، مصاحب۔ عِيَّةٌ غِيَّةُ الرَّجُلِ رازدار (ج) عِيْبٌ وَ عِيَابٌ۔ مُخْبِنٌ اُخْسَنٌ اچھا کرنا، نیکی کرنا، اِلَيْهِ اچھا برتاؤ کرنا (الفعال)۔

ترجمہ: حضرت ابو بکرؓ و عباسؓ انصار کی ایک مجلس کے پاس سے گزرے وہ رو رہے تھے، پوچھا آپ حضرات کیوں رو رہے ہیں؟ انھوں نے کہا ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس یاد آئی، ان حضرات میں سے ایک نے نبی کو اطلاع دی، تو نبیؐ نکلے در آنجا ایک آپ نے اپنے سر کو کسی چادر کے کنارے سے مضبوط باندھ رکھا تھا پھر آپؐ منبر پر چڑھے، اور آپؐ اس دن کے بعد منبر پر نہیں چڑھے، آپؐ نے اللہ کی خوب تعریف کی، پھر آپؐ نے فرمایا، میں آپؐ لوگوں کو انصار کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید کرتا ہوں، اس لئے کہ انصار میرے خاص ساتھی اور رازدار ہیں، اور یقیناً انھوں نے وہ حق ادا کر دیا ہے، جو ان کے ذمہ لازم تھا اور وہ حق باقی رہ گیا ہے جو ان کے لئے ہے، پس ان کے نیکو کاروں سے قبول کرو اور ان کے خطا کاروں سے درگزر کرو۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث یہ آپؐ کی آخری تقریر ہے، یہ مرض وفات میں آپؐ نے تقریر فرمائی ہے، اس میں آپؐ نے انصار کے ساتھ بہتر سلوک کرنے کی تاکید کی ہے، اس میں اس بات کی تلقین ہے کہ جو میرے بعد حکومت کا ذمہ دار بنے، وہ انصار کے نیکو کاروں کو انعام و اکرام سے نوازے اور ان میں سے کسی سے اگر کوئی تاہی ہو جائے تو اس سے درگزر کیا جائے۔

کرمشی و عیبتی ”کرش“ جانور کے اس حصہ کو کہتے ہیں جس میں وہ غذا جمع کرتا ہے۔ ”عیبة“ اس خاص صندوق کو کہتے ہیں جس میں آدمی اپنی خاص چیزیں حفاظت سے رکھتا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ انصار میرے خاص الخاص ہیں اور یہ میرے رازدار و فادار ہیں، جس طرح ”کرش“ میں غذا جمع کی جاتی ہے، اور ”عیبة“ میں سامان محفوظ کیا جاتا ہے، اسی طرح یہ میرے بہت ہی قریبی اور معتمد ہیں۔ وقد قضوا الذی علیہم آپؐ نے انصار کے متعلق فرمایا کہ انھوں نے دین اسلام کی مدد و نصرت، خیر خواہی اور جانی و مالی قربانی دینے کا جو وعدہ لیلۃ العقبہ میں کیا تھا، انھوں نے وہ وعدہ پورا کر دیا اور اسکے عوض مغفرت و دخول جنت کا جو وعدہ اللہ پاک نے ان سے کیا ہے وہ باقی ہے، جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے، اِنَّ اللہَ اشترى مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ بِاَنْ لَّهُمُ الْجَنَّةُ اللہ تعالیٰ نے مؤمنین سے انکی جانیں اور انکا مال خرید لیا اس عوض پر کہ ان کیلئے جنت ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۱۵ انصار کے کم ہونے کا تذکرہ عالمی حدیث نمبر ۶۲۲۲

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ حَتَّى جَلَسَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ النَّاسَ يَكْثُرُونَ وَيَقِلُّ الْأَنْصَارُ حَتَّى يَكُونُوا فِي النَّاسِ بِمَنْزِلَةِ الْمِلْحِ فِي الطَّعَامِ فَمَنْ وَلِيَ مِنْكُمْ شَيْئًا يَضُرُّ فِيهِ قَوْمًا وَيَنْفَعُ فِيهِ آخَرِينَ فَلْيَقْبَلْ مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَلْيَتَجَاوَزْ عَنْ مُسِيئِهِمْ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۱۲، باب علامات النبوة، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۲۸

حل لغات: يَقِلُّ قُلُ الشَّيْءِ (ضرب) قِلَّةً کم ہونا۔ مَنْزِلَةُ مِثْلِيَّة، درجہ۔ (ج) مَنْزِلٌ۔ الْمِلْحُ نمک، اَمْلَاح۔ وَلِيَ الْأَمْرُ کسی کام کا منتظم بنانا، مگر اس بنانا؛ الْمُنْصَبُ عہدے پر فائز ہونا (تفعیل)۔ يَتَجَاوَزُ تَجَاوَزَ عَنْ الشَّيْءِ درگزر کرنا، چشم پوشی کرنا (تفاعل)۔ مُسِيئَةٌ اِنْسَاءٌ فَلَانٌ برا کام کرنا، غلط کرنا (الفعال)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرض الوفا میں باہر تشریف لائے، یہاں تک کہ منبر

پر جلوہ افروز ہوئے، تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنایان کی، پھر فرمایا اما بعد، لوگ بڑھتے جائیں گے اور انصار گھٹتے جائیں گے، یہاں تک کہ یہ لوگوں میں ایسے رہ جائیں گے جیسے کھانے میں نمک۔ جس کو تم میں سے کوئی عہدہ دیا جائے جس سے کچھ لوگوں کو نقصان اور دوسروں کو نفع پہنچا سکے تو ان کے نیکوں سے قبول کرے اور ان کے بروں سے درگزر کرے۔ (بخاری)

## خلاصہ حدیث

انصار سے مراد مدینہ کے وہ صحابہ ہیں، جنہوں نے ابتداءً اسلام میں نبی کا ساتھ دیا، وہ دن بدن گھٹتے جائیں گے، یہاں تک کہ ایک وقت آئے گا کہ ان میں سے کوئی باقی نہیں رہے گا، اور ترمذی شریف میں جو روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ انصار کی مغفرت فرما، اور انصار کی اولاد کی مغفرت فرما اور ان کی اولاد کی اولاد کی بھی اور ان کی عورتوں کی بھی (حدیث ۳۹۳۲) یہ الحاق ہے، یہ اولاد قیامت تک بڑھتی جائے گی، مگر ان کی فضیلت صرف الحاق کی ہے، اصل انصار ان کی پہلی جماعت ہے، وہ گھٹتے جائیں گے۔ (تحفۃ القاری)

## کلمات حدیث کی تشریح

و یقل الانصار چوں کہ انصار نصرت سے ہے اور نصرت سے محمد عربی اور مہاجرین کی نصرت مراد ہے، تو انصار ہونا ایسا وصف ہے کہ جس کو یہ وصف حاصل ہو گیا بس اسی کو حاصل ہو گیا، جن لوگوں نے آنحضرت کی نصرت کی تھی، وہ لوگ اسی زمانہ تک خاص تھے، کسی اور کی نصرت سے انصار کا وصف حاصل نہیں ہو سکتا، اس لئے انصار میں سے جو مر جاتا ہے ان کی جماعت گھٹتی ہے، ایک وقت ایسا آجائے گا کہ انصار میں سے کوئی باقی نہیں رہے گا، یہ بھی ممکن ہے کہ اس حدیث میں جہاد میں انصار کے لوگوں کے زیادہ شہید ہونے کی طرف اشارہ ہو اور واقعی انصار ہر معرکہ میں زیادہ شہید ہوئے ہیں، رہ گئے مہاجرین تو ہجرت کسی زمانہ کے ساتھ خاص نہیں ہے، لہذا مہاجرین گھٹتے نہیں، قیامت تک جو ہجرت کرے گا مہاجر کے وصف سے متصف ہوگا۔ (توضیحات) بمنزلة الملح فی الطعام نبی کریم نے انصار کی قلت کو تشبیہ دی ہے کھانے میں نمک کے ساتھ۔ اس میں ان کی تعریف کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جس طرح کھانے کے عہدہ اور اچھا ہونے کے لئے نمک ضروری ہے، اسی طرح اہل اسلام کے لئے انصار کا وجود ضروری ہے۔ (جدید مظاہر حق) فمن ولی یعنی تم میں سے اگر کوئی صاحب اقتدار ہو تو اس کو انصار کے ساتھ حسن سلوک کرنا چاہئے، اور ان کی غلطیوں سے درگزر کرنا چاہئے۔

## حدیث نمبر ۳۰۱۶ انصار کے لئے دعائے مغفرت عالمی حدیث نمبر ۶۲۲۳

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِلْاَنْصَارِ وَلِاَبْنَاءِ الْاَنْصَارِ  
وَاَبْنَاءِ اَبْنَاءِ الْاَنْصَارِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۳۰۵ ج ۲، باب من فضائل الانصار، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۵۰۶

ترجمہ: حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی، اے اللہ انصار کی مغفرت فرما اور ان کے بیٹوں کی اور ان کے پوتوں کی۔ (مسلم)

## خلاصہ حدیث

نبی کریم نے انصار کے تین طبقوں کے لئے دعا فرمائی ہے، پہلا طبقہ انصار میں سے صحابہ کا ہے دوسرا طبقہ تابعین کا ہے اور تیسرا طبقہ تبع تابعین کا ہے، اور یہ تینوں طبقے مشہور دہا بالخیر بھی ہیں، یعنی ان کے خیر اور بھلائی پر ہونے کی حضور نے مختلف احادیث میں خبر دی ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ انباء سے مراد مطلقاً اولاد ہو یعنی خواہ لڑکے ہوں یا لڑکیاں پھر اولاد خواہ کئی واسطوں سے ہوں قیامت تک۔ اس صورت میں یہ دعا انصار کی قیامت تک آنے والی اولاد کو شامل ہوگی، جس میں لڑکے بھی شامل ہیں اور لڑکیاں بھی۔ (جدید مظاہر حق)



اللهم اغفر للانصار آپ نے انصار کی تین نسلوں یا قیامت تک آنے والی نسلوں کی مغفرت کے لئے دعا کی، یہ انصار کی بہت بڑی فضیلت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۳۰۱۷ ﴿قَبَائِلُ الْأَنْصَارِ مِثْلُ فِرْقٍ مَرَاتِبٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۲۴

وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ دُورِ الْأَنْصَارِ بَنُو النَّجَّارِ ثُمَّ بَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ ثُمَّ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ ثُمَّ بَنُو سَاعِدَةَ وَلِيُّ كُلِّ دُورِ الْأَنْصَارِ خَيْرٌ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۳۳ ج ۱، باب فضل دور الانصار، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۷۸۹؛ مسلم، ص ۳۰۵ ج ۲، باب

فی خیر دور الانصار، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۵۱۱

حل لغات: دُور (و) دَار مَحْن دار مکان، گھر، قبیلہ۔

ترجمہ: حضرت ابواسیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انصار کے گھرانوں میں سے سب سے بہتر بنو نجار ہیں، پھر بنی عبدالاشہل، پھر بنو حارث بن خزرج، پھر بنو ساعدہ اور انصار کے ہر گھرانے میں بہتری ہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

انصار (اوس و خزرج) کے بہت سے بطون تھے، نبیؐ نے ان میں سے چار بطون کو بالترتیب بہتر قرار دیا، وہ یہ ہیں: (۱) بنو النجار نسبت نجاری: خزرج کا بطن ہے، حضرت انس بن مالکؓ (خادم رسولؐ) اسی بطن سے تھے اور یہی بطن نبیؐ کی مہیال ہے۔ (۲) بنو عبدالاشہل، نسبت اشہلی: اوس کا بطن ہے، حضرت اسید بن حنظلہؓ اسی بطن سے تھے۔ (۳) بنو الحارث، نسبت حارثی: خزرج کا بطن ہے حضرت رافع بن خدیجؓ حارثی اسی بطن سے تھے۔ (۴) بنو ساعدہ، نسبت ساعدی: خزرج کا بطن ہے، حضرت سعد بن عبادہ ساعدیؓ اسی بطن سے تھے۔ باب کی حدیث کے آخر میں ہے۔ اور انصار کے کبھی بطون میں فخر ہے، حضرت سعد بن عبادہؓ نے کہا: نہیں دیکھتا ہوں میں نبیؐ کو مگر ترجیح دی آپؐ نے ہم پر (حضرت سعد ساعدیؓ ہیں اور بنو ساعدہ خزرج کا بطن ہے، نبیؐ نے بنو ساعدہ کو جو تھے نمبر پر رکھا، اس پر حضرت سعدؓ نے جو قبیلہ کے سردار تھے فرمایا تین قبیلوں کو ہم سے پہلے رکھا اور ہمیں جو تھے نمبر پر رکھا، پس کسی نے ان سے کہا) تمہیں ترجیح دی، تمہیں جو تھے نمبر پر رکھا، پس تم باقی قبائل سے افضل ہوئے، کیا یہ بات تمہارے لئے کافی نہیں؟ یہی بات بخاری کے آخر میں تفصیل سے ہے، جس کا ترجمہ یہ ہے: ابو حمید ساعدیؓ کہتے ہیں، پس ہم حضرت سعدؓ سے ملے، پس ابواسیدؓ نے ان سے کہا، کیا تم نے دیکھا نہیں کہ نبیؐ نے انصار میں ترجیح قائم کی اور ہمیں سب سے آخر میں رکھا؟ حضرت سعدؓ نے نبیؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ بات عرض کی تو آپؐ نے فرمایا کیا تمہارے لئے یہ کافی نہیں کہ تمہارا شمار بہترین قبائل میں آیا؟ اس روایت سے معلوم ہوا کہ یہ بات ابواسیدؓ نے کہی تھی، حضرت سعدؓ نے نہیں کہی تھی، حضرت سعدؓ تو یہ بات لے کر خدمت نبویؐ میں حاضر ہوئے تھے، نبیؐ نے ان کو مطمئن کیا کہ بہترین قبائل میں تمہارا شمار آگیا، امتیازی پوزیشن تم نے حاصل کر لی، اب کیا چاہتے ہو؟

کلمات حدیث کی تشریح

خیر دور الانصار امام نوویؒ نے فرمایا کہ انصار کے قبائل میں افضلیت کا یہ فرق بہت اسلام میں تقدم و تاخر کی وجہ سے ہے، نیز وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ قبائل و اشخاص میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دینا جبکہ یہ عداوت یا خواہش نفسانی کی وجہ سے نہ ہو جائز ہے اور نہ ہی یہ غیبت شمار ہوگی، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت میں پہلا "خیر" افضل کے معنی میں ہے، جبکہ دوسرا افضل کے معنی میں ہے یعنی خیر و بھلائی تمام انصار کے قبائل کو حاصل ہے، اگرچہ ان کے مراتب متفاوت ہیں (مرقات) جیسا کہ حدیث کے آخر میں ہے "وفی کل دور الانصار خیر"۔ اس روایت میں دور کا لفظ آیا ہے، مراد اس سے قبائل ہیں دراصل ہر قبیلہ علیحدہ علیحدہ محلہ میں رہتا تھا، اسلئے وہ محلہ دار بنی فلان وغیرہ کے نام

سے موبوم ہوتا تھا، چونکہ دور سے مراد قبال ہیں، اسلئے بعض دیگر روایات میں صرف بنی فلاں کا لفظ بغیر دور کے بھی آیا ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۱۸: **اہل بدر کی صفات کا تذکرہ** عالمی حدیث نمبر ۶۲۲۵

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَالزُبَيْرُ وَالْمِقْدَادُ وَفِي رِوَايَةٍ وَأَبَا مَرْثَدٍ بَدَلُ الْمِقْدَادِ فَقَالَ انْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا رَوْضَةَ خَاخَ فَإِنَّ بِهَا ظِعِينَةً مَعَهَا كِتَابٌ فَخُذُوهُ مِنْهَا فَانْطَلِقُوا يَتَعَادَى بِنَا خَيْلَنَا حَتَّى أَتَيْنَا إِلَى الرَّوْضَةِ فَإِذَا نَحْنُ بِالظِعِينَةِ فَقُلْنَا أَخْرِجِي الْكِتَابَ قَالَتْ مَا مَعِيَ مِنْ كِتَابٍ فَقُلْنَا لَتُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَتَلْقَيْنَ الثِّيَابَ فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا فَأَتَيْنَا بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا فِيهِ مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يُخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا حَاطِبُ مَا هَذَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ إِنِّي كُنْتُ امْرَأَةً مُلْصَقًا فِي قُرَيْشٍ وَلَمْ أَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَكَانَ مِنْ مَعَكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ لَهُمْ قَرَابَةٌ يَحْمُونَ بِهَا أَمْوَالَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ بِمَكَّةَ فَأَحْبَبْتُ إِذْ فَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أَنْ أَتَّخِذَ فِيهِمْ يَدًا يَحْمُونَ بِهَا قَرَابَتِي وَمَا فَعَلْتُ كُفْرًا وَلَا ارْتِدَادًا عَنْ دِينِي وَلَا رِضَى بِالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ قَدْ صَدَقَكُمْ فَقَالَ عُمَرُ دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبُ عَنْقَ هَذَا الْمُنَافِقِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا وَمَا يُذَرِّبُكَ لَعَلَّ اللَّهَ ابْطَلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرِ فَقَالَ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ وَجَبَتْ لَكُمْ الْجَنَّةُ. وَفِي رِوَايَةٍ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ). (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۹۲۵ ج ۲، باب من نظر فی کتاب من یحذر علی المسلمین الخ، کتاب الاستیذان، حدیث ۶۲۵۹: بخاری، ج ۲، باب غزوة الفتح، کتاب المغازی، حدیث ۴۲۷۳: مسلم، ص ۳۰۲ ج ۲، باب من فضائل اہل بدر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۴۹۴

**حل لغات:** ظِعِينَةٌ پاکی میں بیٹھی ہوئی عورت (ج) طَعَانٌ - يَتَعَادَى تعادياً مسلسل تیزی سے دوڑنا (تفاعل) عَدَا (ن) عَدُوًّا دوڑنا۔ خَيْلٌ گھوڑے (ج) أَخِيَالٌ وَخِيُولٌ - لَتَلْقَيْنَ الثَّوْبَ کپڑے اتارنا (إفعال) - عِقَاصُ عَقَصَةٍ کی جمع ہے، چوٹی یا جوڑا۔ لَا تَعْجَلْ عَجَلٌ (سمع) عَجَلًا جلدی کرنا۔ مُلْصَقًا ملحق، متصل؛ چپاں، اَلْصَّقُ اِلْصَاقًا چپکانا، جوڑنا (افعال)۔ قَرَابَةٌ رشتہ داری، آپس داری۔ يَحْمُونَ حَمَى (ضرب) حَمِيًّا وَ حِمَايَةً حفاظت کرنا، بچانا۔ يَدًا احسان و انعام جو دوسروں پر کیا جائے (ج) أَيْدٍ، أَيَْادٍ - ارْتِدَادٌ اِرْتَدَّ عَنْ دِينِهِ مذہب کو چھوڑ کر دوسرا مذہب اختیار کرنا؛ شرعاً مسلمان ہونے کے بعد کافر ہو جانا۔ شَهِدَ الْمَجْلِسِ (س) شَهَادَةٌ مجلس میں آنا، شریک ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے زبیر اور مقداد کو (اور ایک روایت میں مقداد کی جگہ ابو مرثد کا نام ہے) حکم دیا کہ تم روضہ خاخ پر جاؤ وہاں ایک عورت ہے جو اونٹ پر کجاوے میں سوار ہے اس کے پاس ایک خط ہے تم اس سے وہ خط لے آؤ، چنانچہ ہم اپنے گھوڑوں کو تیزی سے دوڑا کر چلے، یہاں تک کہ روضہ خاخ پر پہنچ گئے اور وہ عورت ہمیں وہاں مل گئی، ہم نے کہا خط نکال کے ہمیں دے دو، اس عورت نے کہا میرے پاس کوئی خط نہیں ہے۔ ہم نے کہا کہ یا تو خط تو خود نکال دے ورنہ ہم تیرے کپڑے اتار لیں گے، آخر اس نے وہ خط اپنی چوٹی میں سے نکال کر دے دیا، ہم اسے لے کر حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے

اور دیکھا تو اس میں لکھا تھا حاطب بن بلتعہ کی طرف سے مشرکین مکہ کے نام۔ اس خط میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض معاملات کے متعلق کچھ خبریں درج تھیں جس کی حاطبؓ ان کو خبر دے رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے حاطب! یہ کیا ہے؟ حضرت حاطبؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے معاملے میں غلبت سے کام نہ لیجئے، میں ایک ایسا شخص ہوں جو قریش میں آبا ہوں، لیکن میں ان میں شامل نہیں ہوں اور جو لوگ مہاجرین میں سے آپؐ کے ساتھ ہیں۔ مکہ والوں سے ان کی قرابت ہے جس کی وجہ سے مکہ کے مشرک ان کے مال اور گھر والوں کی حفاظت کرتے ہیں، میں نے چاہا میری نسب قرابت قریش میں نہیں ہے، اس لئے میں کوئی احسان کروں (جس سے وہ خوش ہو جائیں) اور میرے قرابت داروں کی حفاظت کریں جو مکہ میں ہیں۔ میں نے یہ کام کافرا پر مرتد ہونے کی وجہ سے نہیں کیا اور نہ ہی میں نے یہ کام اس لئے کیا کہ اسلام لانے کے بعد کفر سے خوش ہوں، رسول اللہؐ نے یہ سن کر فرمایا حاطب نے تم سے بلاشبہ سچ بات کہہ دی، حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہؐ مجھے اجازت دیجئے کہ میں اس منافق کی گردن اڑا دوں۔ رسول اللہؐ نے فرمایا حاطب بدر کے معرکہ میں شریک رہا ہے اور تم حقیقت کو کیا جانو ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بدر والوں پر رحمت فرمائی ہو، اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم جو چاہو کرو تمہارے لئے جنت واجب ہوگئی، اور ایک روایت میں ہے میں نے تمہیں بخش دیا ہے اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی، ”یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی و عدوکم اولیاء“ (اے ایمان والو تم اپنے اور میرے دشمنوں کو اپنا دوست نہ بناؤ)۔ (بخاری و مسلم)

### خلاصہ حدیث

اس روایت میں حضرت حاطب بن ابی بلتعہؓ کے اہل مکہ کے خط ارسال کرنے کا واقعہ مذکور ہے۔ حدیبیہ کے موقع پر رسول اللہؐ نے مشرکین کے ساتھ دس سال کے لئے صلح کی، لیکن ابھی اس صلح کے دو سال بھی پورے نہیں ہوئے تھے کہ مشرکین نے اس صلح کے خلاف ورزی کی۔ اہل مکہ نے تجدید صلح کی کوشش کی، لیکن وہ اپنی کوشش میں کامیاب نہ ہوئے اور حضور اکرمؐ نے خفیہ طور پر مکہ پر لشکر کشی کی تیاری شروع کر دی۔ تیاری کا یہ سلسلہ چل رہا تھا اور اس کو اخفا رکھا جانا تھا کہ حضرت حاطب بن ابی بلتعہؓ نے مشرکین کے نام ایک خط لکھا، اس خط کا مضمون کچھ اس طرح تھا کہ ”حضور اکرمؐ ایک لشکر جرار لے کر آرہے ہیں، جس کے غبار سے اتنا اندھیرا چھا جائے گا، جیسا کہ رات کا اندھیرا ہوتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر تنہا بھی تم پر حملہ آور ہوں گے تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان کی مدد فرمائیں گے اور ان کو کامیابی عطا فرمائیں گے، تم اپنا انتظام کرلو۔ والسلام۔ خط کے مضمون میں کوئی ایسی بات نہ تھی، جس سے مسلمانوں کو نقصان کا خدشہ ہو، بلکہ خط کا مضمون مشرکین مکہ کو مرعوب کرنے کے لئے ایک اچھا ذریعہ تھا، لیکن چوں کہ اس میں رسول اکرمؐ کے راز کا افشا بہر حال ہوا تھا، اس لئے آپؐ کو وحی کے ذریعہ سے اطلاع ہوگئی اور وہ خط مکہ نہ پہنچ سکا، حضرت حاطبؓ کے باشندہ نہیں تھے اور ان کے اہل و عیال مکہ میں تھے، وہاں ان کے خاندان کے افراد نہیں تھے جو ان کے اہل و عیال کی حفاظت کرتے، اس لئے انھوں نے خط لکھنا کہ اہل مکہ پر ان کا احسان ہو جائے جس کی وجہ سے وہ ان کے بچوں کی حفاظت کریں گے۔ خط لکھنے کا مقصد مسلمانوں سے عداوت یا ان کا راز فاش کرنا نہیں تھا اور نہ نفاق کی وجہ سے انھوں نے ایسا کیا تھا، چنانچہ جب انھوں نے حضور اکرمؐ کے سامنے اصل وجہ بتائی تو آپؐ نے تصدیق فرمائی۔ یہاں ایک اشکال ہوتا ہے کہ جب رسول اللہؐ نے حاطب بن ابی بلتعہؓ کی تصدیق فرمائی تو اس کے باوجود حضرت عمرؓ نے ان کو ”منافق“ کہا اور ان کی گردن مارنے کی اجازت مانگی، بظاہر حضرت عمرؓ حضور اکرمؐ کی مخالفت کر رہے ہیں، اس اشکال کے جواب دیئے گئے ہیں۔ علامہ قسطلانیؒ نے یہ جواب دیا ہے کہ ایک تو حضرت عمرؓ کفر و نفاق کے بارے میں سخت تھے اور بہت تشدد کا رویہ رکھتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ یہ شخص زبان سے اسلام کا تو اظہار کر رہا ہے لیکن اس کے دل میں کفار کے ساتھ تعلق اور محبت موجود ہے، تب ہی تو اس نے خط لکھا، اس لئے حضرت عمرؓ نے ان کو خائن اور منافق کہا۔ (کشف الباری)

## کلمات حدیث کی تشریح

ابا مرثد الغنوی ایک روایت میں ہے کہ آنحضرتؐ نے حضرت مقدادؓ کو بھیجا، دوسری میں ہے کہ آنحضرتؐ نے ابو مرثدؓ کو بھیجا، تو یہ بظاہر تعارض ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرتؐ نے چار آدمیوں کو روانہ فرمایا تھا، حضرت علیؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت مقدادؓ اور حضرت ابو مرثدؓ۔ تو بعض روایات میں ابو مرثد کا ذکر ہے، مقداد کا نہیں اور بعض میں حضرت مقداد کا ذکر ہے ابو مرثد کا نہیں ہے، یہ تعارض نہیں روایت بیان کرنے والوں نے کبھی کسی کو ذکر کیا، کسی کو ذکر نہیں کیا۔ دوسرے شاخ مدینہ منورہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے جو مکہ کے راستے میں واقع ہے۔ ظعینہ جو عورت اونٹ پر سوار ہو کر سفر پر نکل جائے اس کو ظعینہ کہتے ہیں، اس عورت کا نام سارہ تھا، قریش کی آزاد کردہ عورتوں میں سے ایک تھی۔ یتعادی دوڑنے اور دوڑانے کے معنی میں آیا ہے۔ لتلقین اس عورت نے خط ہونے کا انکار کیا تو صحابہ نے اس سے کہا کہ تم خود ہی خط نکال دو ورنہ ہم تمہارے کپڑوں کی تلاشی لیں گے؛ کیوں کہ حضورؐ کا فرمان جھوٹا نہیں ہو سکتا ہے، تم جھوٹ بولتی ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کا ایمان اتنا مضبوط تھا کہ آنحضرتؐ کے فرمان کے سامنے کسی چیز کو قبول کرنے کے لئے تیار ہی نہ تھے۔ من عقاصہا سر کی چوٹی کے بالوں کے گچھے کو کہتے ہیں، امر القیس نے اپنی محبوبہ کے بارے میں کہا ”غدا نرھا مستشذرات الی العلیٰ - تفضل العقاص فی مثنیٰ و مرسل“۔ ایک روایت میں ہے کہ ”خوجتہ من حجزتھا“ یعنی اپنے پچھلے حصہ بدر کے پاس نرم کر کے خط نکال کر دیا۔ (توضیحات) بظاہر روایت میں تعارض محسوس ہو رہا ہے اس تعارض کو دور کرنے کے لئے مختلف توجیہات کی گئی ہیں: (۱) ایک توجیہ یہ کی گئی ہے کہ شروع میں خط ”عقاص شعر“ (بالوں کے جوڑے) میں تھا، بعد میں وہاں سے منتقل کر کے مقعد ازار میں رکھ لیا تھا۔ (۲) دوسری توجیہ یہ کی گئی ہے کہ ممکن ہے کہ اس کے پاس دو خط ہوں، ایک وقاص شعر میں اور ایک مقعد ازار میں۔ (۳) تیسری توجیہ یہ کی گئی ہے کہ ”حجزۃ“ کے معنی مطلقاً ماخذ اور مقعد کے ہیں، خواہ وہ بالوں کا مقعد ہو یا ازار کا مقعد ہو۔ (۴) اور ایک توجیہ یہ بھی کی گئی ہے کہ دراصل اس عورت کے بال بہت لمبے تھے، تو اس عورت نے اولاً خط کو بٹے ہوئے بالوں میں رکھا اور بالوں کے خط والے حصہ کو پھر مقعد ازار میں چھپا دیا، تو خط بالوں کے جوڑے سے بھی برآمد ہوا اور مقعد ازار سے بھی۔ ایک روایت میں بالوں کے جوڑوں سے برآمد ہونے کا ذکر ہے اور دوسری روایت میں مقعد ازار سے برآمد ہونے کا ذکر ہے اور برآمد دونوں سے ہوا، لہذا کوئی تعارض نہیں۔ (کشف الباری) اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم یہ اللہ جل شانہ نے اہل بدر کے بارے میں فرمایا کہ جو چاہو کرو، میں نے تمہاری مغفرت کر دی ہے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہل بدر کو تکالیف شرعیہ سے مستثنیٰ قرار دیا ہے؟ اس روایت کے ظاہر سے تو یہی معلوم ہوتا ہے، حالاں کہ اہل بدر تکالیف شرعیہ سے مستثنیٰ نہیں تھے۔ (۱) اس کا ایک جواب حافظ ابن حجرؒ اور دوسرے شراح نے یہ دیا ہے کہ ”اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم“ کا تعلق ذنوب ماضیہ سے ہے کہ اہل بدر سے ماضی میں جو گناہ صادر ہوئے تھے، اللہ فرماتے ہیں میں نے ان گناہوں کو معاف کر دیا، لیکن پھر اشکال ہوا ہے ”اعملوا“ امر کا صیغہ ہے جو مستقبل کے لئے آتا ہے، آپ اس کو ”ذنوب ماضیہ“ پر کیسے محمول کر سکتے ہیں؟ لیکن وہ کہتے ہیں کہ ”فقد غفرت لکم“ کے الفاظ اس کی دلیل ہے کیوں کہ ”غفرت“ ماضی کا صیغہ ہے۔ لیکن یہ جواب ضعیف ہے؛ کیوں کہ حضرت حاطبؓ کا یہ واقعہ تو بدر کے چھ سال بعد کا ہے اور اس موقع پر آپؐ فرما رہے ہیں ”لعل اللہ اطلع علی اہل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم“ جس سے صاف ظاہر ہے کہ اس کا تعلق امور مستقبلہ سے ہے۔ رہی یہ بات کہ ”فقد غفرت لکم“ ماضی کا صیغہ کیوں استعمال کیا تو اس کے متعلق کہا گیا ہے کہ ماضی کا صیغہ تحقیق اور یقین کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔ (فتح الباری، ص ۳۰۵ ج ۷) کہ جو گناہ مستقبل میں ہوں گے وہ یقیناً بخش دیئے جائیں گے، اور یہ مغفرت بالکل قطعی اور یقینی ہے جیسا کہ ماضی قطعی اور یقینی ہوتا ہے۔ (۲) دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ خطاب

تشریف اور تکریم کیلئے ہے دفع تکلیف اس سے مراد نہیں، مقصود یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اہل بدر کے ذنوب ماضیہ تو معاف کر ہی دیئے اور مستقبل میں ان سے صادر ہونے والے گناہوں کے بارے میں اللہ نے ایسی صلاحیت پیدا فرمادی اور انکا ایمان ایسا مضبوط اور قوی فرمادیا کہ اگر بتقاضائے بشریت ان سے آئندہ کوئی گناہ سرزد ہوگا تو وہ فوراً توبہ اور اللہ کی طرف رجوع کر کے استغفار سے اس کا تدارک کر دیں گے، تو یہ خطاب تشریف اور تکریم کیلئے ہے، اہل بدر کو تکالیف شرعیہ سے مستثنیٰ قرار دینا مقصود نہیں۔ (فتح الباری، ص ۳۰۶ ج ۷)

(۳) بعض حضرات نے کہا کہ اس میں اہل بدر کو عدم وقوع ذنوب کی بشارت دی گئی ہے کہ بدرین سے آئندہ گناہ صادر نہیں ہوں گے، لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے کیوں کہ بدری صحابہ میں ایسے افراد بھی ہیں کہ ان سے بدر کے بعد گناہ صادر ہوا، حضرت قدامہ بن مظعونؓ بدری صحابی ہیں اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ان سے شرب خمر کا گناہ صادر ہوا، چنانچہ ان پر حد جاری کی گئی، اس لئے یہ بات محل نظر ہے۔ (فتح الباری، ص ۳۰۶ ج ۷)

**شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی:** حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے بڑی پیاری بات فرمائی وہ فرماتے ہیں کہ ”اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم“ کا تعلق فضائل اور مندوبات سے ہے، فرائض اور واجبات سے اس کا تعلق نہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ مسئلہ بیان کیا جاتا ہے تو اس کے لئے عبارت کا ایک خاص اسلوب ہوتا ہے اور جو بات محاورہ کے طور پر کی جاتی ہے، اس کا اسلوب جدا ہوتا ہے۔ اس حدیث میں مسئلہ نہیں بیان کیا جا رہا بلکہ اس میں اہل بدر کی قربانی اور جنگ بدر میں شرکت کی عظمت بیان کی جا رہی ہے، تو اہل بدر کو یہ خطاب بطور محاورہ کے ہے، یہ مطلب نہیں کہ ان کو فرائض سے مستثنیٰ قرار دیا جا رہا ہے۔ اور یہ مطلب بھی نہیں کہ آئندہ اہل بدر مندوبات کا اہتمام نہیں کریں گے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ اللہ نے اہل بدر کو فضائل اور مندوبات کا اہتمام کئے بغیر وہ مقام عطا فرمایا ہے جو اہل فضائل کو حاصل نہیں ہو سکتا۔ (فیض الباری، ص ۹۱ ج ۴) یہ بات ذہن میں رہے کہ اہل بدر کے لئے جو بشارت بیان کی گئی ہے اس کا تعلق احکام آخرت سے ہے، احکام دنیا سے اس کا تعلق نہیں۔ دنیا میں اگر کسی بدری سے کوئی غلطی ہوگئی (جیسے قدامہ بن مظعونؓ سے غلطی ہوئی اور انھوں نے شراب پی، چنانچہ ان پر حد جاری کی گئی) تو دنیوی احکام ان پر جاری ہوں گے۔ (کشف الباری)

### حدیث نمبر ۳۰۱۹ ﴿شُرکانے بدر کا مقام﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۴۶

وَعَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ جَاءَ جَبْرِئِيلُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا تَعْدُونَ أَهْلَ بَدْرٍ فِينَكُمْ قَالَ مِنْ أَفْضَلِ الْمُسْلِمِينَ أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا قَالَ وَكَذَلِكَ مَنْ شَهِدَ بَدْرًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۵۶۹ ج ۲، باب شہود الملائكة بدرا، کتاب المغازی، حدیث ۳۹۹۲

حل لغات: تَعْدُونَ عَدًّا فَلَانًا صَادِقًا (نصر) عَدًّا کسی کو سچا سمجھنا۔

ترجمہ: حضرت رفاعہ بن رافعؓ کہتے ہیں کہ جبریلؑ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ بدر والوں کو کیا سمجھتے ہیں؟ آپؐ نے فرمایا سب مسلمانوں میں افضل، یا ایسے ہی کوئی کلمہ کہا، حضرت جبریلؑ نے کہا اسی طرح وہ فرشتے جو جنگ بدر میں حاضر ہوئے تھے دوسرے فرشتوں سے افضل ہیں۔ (بخاری)

اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ وہ صحابہ کرامؓ جنھوں نے معرکہ بدر میں شریک ہو کر کفر کا کمر توڑ مقابلہ کیا ان کا مرتبہ عند اللہ بمقابلہ دوسرے غزوات میں شریک ہونے والے صحابہؓ سے بہت اونچا اور بلند ہے؛ کیوں کہ شرکاء بدر نے کفر کا اس وقت مقابلہ کیا، جب اسلام بالکل کمپری کے عالم میں تھا، معدودے چند آدمی دامن اسلام سے وابستہ ہوئے تھے اور وہ زمانہ نہایت تنگی اور محنت کا تھا، پتے کھا کھا کر زندگی بچا رہے تھے، اور بعد میں صحابہ کرامؓ نے جو غزوات لڑے ہیں وہ بھی عند اللہ محبوب

خلاصہ حدیث

اور اونچے مرتبے والے ہیں، مگر ان کے مقابلے میں کم ہیں، شرکاء بدر وہ مقدس نفوس ہیں جن کی مغفرت کا پروانہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں دے دیا اور ان کے گناہوں کو معاف کر دیا۔ علماء کرام کا کہنا ہے کہ شرکاء بدر کے اسماء تلاوت کرنے کے بعد دعا کرنے سے دعا قبول ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ اس دعا کو اپنا نہیں کرتے ہیں۔ (تمحیل الحاجۃ)

**کلمات حدیث کی تشریح** او کلمۃ نحوہا آپؐ نے "الفضل المسلمین" فرمایا یا "خیار المسلمین" فرمایا، جیسا کہ بیہقی کی روایت میں ہے۔ یہ راوی کا شک ہے۔ (نصر الباری) کذا لک من شہد بدر من الملائکۃ بدر میں مسلمانوں کی نصرت و تسلی کے لئے فرشتوں کا نزول قرآنی آیات سے ثابت ہے کہ باری تعالیٰ نے پہلے ایک ہزار اور آخر میں پانچ ہزار فرشتے میدان جنگ میں اتارے۔ علامہ سیوطیؒ اور امام قرطبیؒ نے تصریح کی ہے کہ وہ سب مردوں کی شکل میں تھے، چنانچہ ابن جریر اور ابن ابی حاتم کی روایات میں جن کی سند حسن ہے مذکور ہے کہ فرشتے زرد رنگ کا عمامہ باندھ کر اترے تھے اور شملہ کمر پر لٹک رہا تھا، جب کہ بعض روایات میں سیاہ اور سفید عماموں کا بھی ذکر ہے، لیکن سیوطیؒ کے نزدیک وہ سب ضعیف ہیں، صحیح قول زرد رنگ ہی کا ہے۔ باری تعالیٰ نے "فاضربوا فوق الاعناق واضربوا کل بنان" کی انہیں خصوصی تعلیم دی تھی، اس لئے فرشتوں کے مقتولین صحابہ کے مقتولین سے الگ تھے اور ان کی گردن و پوروں پر آگ کے سیاہ نشان تھے، ملائکہ میں حضرت جبریلؑ کی وضاحت تو بخاری "باب شہود الملائکۃ بدر" میں موجود ہے جب کہ میکائیل اور اسرافیل کا نام مسند احمد، بیہقی، بزاز، ابویعلیٰ اور مستدرک کی روایات میں آیا ہے، حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے، ان تین کے علاوہ مزید کسی نام کی تصریح نہیں ہے، لیکن یہ بہر حال طے ہے کہ جس طرح صحابہ کرام کی جماعت میں سب سے افضل لوگوں کو یہ شرف حاصل ہوا، اسی طرح فرشتوں میں بھی منتخب اور نہایت مقدس حضرات کو ہی بدر میں بھیجا گیا ہوگا۔ اسی لئے روایت بالا کے مطابق ان کا مقام ملائکہ میں سب سے بلند ہے، مسلمانوں کی نصرت و تقویت اور تکثیر سواد کے لئے فرشتوں کا نزول دوسرے غزوات میں بھی ثابت ہے، جیسا کہ غزوہ حنین کے بارے میں باری تعالیٰ کا ارشاد ہے "وانزل جنودا لم تروہا" لیکن ابن عباسؓ کے بقول انھوں نے قال صرف غزوہ بدر ہی میں کیا، مجاہد سے بھی یہی منقول ہے، مگر بخاری و مسلم کی ایک حدیث میں جبریلؑ میکائیلؑ کا غزوہ احد میں بھی قتال کرنا مذکور ہے۔ حضرت مولانا ادریس کاندھلویؒ کہتے ہیں کہ یہ قال تمام مسلمانوں کی طرف سے نہ تھا، بلکہ صرف حضورؐ کے لئے تھا۔ اس لئے ابن عباسؓ کا قول بالکل درست ہے۔ (فیاء السنن)

### حدیث نمبر ۳۰۲۰ ﴿اصحاب بدر و حذیبیہ کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۲۷

وَعَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ لَا يَدْخُلَ النَّارَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَحَدٌ شَهِدَ بَدْرًا وَالْحَذِيبَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا قَالَ فَلَمْ تَسْمِعِيهِ يَقُولُ (ثُمَّ تَنَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا). وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ أَحَدُنَ الَّذِينَ بَايَعُوا تَحْتَهَا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم ص ۳۰۲-۳۰۳ ج ۲، باب من فضائل اصحاب الشجرة، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۹۶  
حل لغات: وَارِدٌ آنے والا، وَارَدَ (ضرب) بِرَدٍّ وَرُودًا آنا۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت حفصہؓ بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں امید رکھتا ہوں کہ جو شخص بدر اور حذیبیہ میں شریک ہوا، ان میں انشاء اللہ کوئی شخص ایسا نہیں ہے جو دوزخ کی آگ میں داخل ہوگا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا ہے کہ تم میں سے کوئی شخص ایسا نہیں جو دوزخ پر وارد نہ ہو؟ آنحضرتؐ نے فرمایا کیا تم نے یہ نہیں سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ بھی

فرمایا ہے کہ پھر ہم ان لوگوں کو دوزخ میں جانے سے بچائیں گے، جنہوں نے تقویٰ اختیار کیا۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ آپؐ نے فرمایا اصحاب شجرہ میں سے کوئی بھی شخص انشاء اللہ دوزخ کی آگ میں داخل نہ ہوگا اور اصحاب شجرہ سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت کی تھی۔ (مسلم)

**خلاصہ حدیث** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ بے شک اللہ مسلمانوں سے خوش ہو گیا، جب کہ یہ لوگ آپؐ سے درخت کے نیچے بیعت کر رہے تھے (جہاد میں ثابت قدم رہنے پر) اخیر آیت تک۔ اس آیت میں بیعت سے مراد بیعت حدیبیہ ہے اور اسی بیعت کو بیعت رضوان بھی کہا جاتا ہے؛ چوں کہ آیت میں حق تعالیٰ نے اس بیعت کے شرکاء سے اپنی رضا کا اعلان فرمادیا ہے، لہذا اصحاب شجرہ میں سے انشاء اللہ کوئی جہنم میں نہیں جائے گا، اس بیعت کے شرکاء کی مثال شرکاء غزوہ بدر کی سی ہے۔ جیسا کہ ان کے متعلق قرآن وحدیث میں رضا الہی اور جنت کی بشارتیں ہیں، اسی طرح شرکاء بیعت رضوان کے لئے بھی یہ بشارت آئی ہے، یہ بشارتیں اس پر شاہد ہیں کہ ان سب حضرات کا خاتمہ ایمان اور اعمال صالحہ پر ہوگا؛ کیوں کہ رضائے الہی کا یہ اعلان اسی کی ضمانت ہے۔ (نور الباری)

**کلمات حدیث کی تشریح** الحدیبیہ اس حدیث میں اہل بدر کے ساتھ حدیبیہ اور اصحاب شجرہ یعنی بیعت رضوان کرنے والوں کی بڑی فضیلت مذکور ہے۔

**غزوہ حدیبیہ:** تفصیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ میں اور میرے اصحاب کی ایک جماعت امن کے ساتھ مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے ہیں اور عمرہ ادا کیا ہے، جب آپؐ نے صحابہؓ کے سامنے اس خواب کا ذکر کیا، تو صحابہ جو مکہ مکرمہ اور بیت اللہ کی محبت سے پہلے ہی سے اس بات کے خواہش مند تھے کہ وہاں جائیں اور طواف و عمرہ کریں، وہاں جانے کے لئے تیار ہو گئے۔ چنانچہ حضور اقدسؐ یکم ذی قعدہ بروز جمعہ ۱۲ صحابہ کو لے کر بقصد عمرہ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو گئے۔ ہشام بن عروہ نے ماہ شوال میں آپؐ کی روانگی نقل کی ہے، لیکن یہ درست نہیں، صحیح قول اول ہی ہے۔ آپؐ کے ساتھ کتنے صحابہ تھے؟ اس بارے میں روایات مختلف ہیں، تیرہ سو سے لے کر اٹھارہ سو تک تک کی تعداد نقل کی گئی ہے۔ خود بخاری میں حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت میں چودہ سو اور عبد اللہ ابن ابی اوفیٰ کی روایت میں تیرہ سو کا عدد منقول ہے، البتہ مشہور قول چودہ سو کا ہے۔ ذوالخلیفہ پہنچ کر آپؐ نے احرام باندھا اور بسر بن سفیان کو آپؐ نے جاسوس بنا کر آگے بھیجا کہ وہ قریش کے حالات کی خبر لیں اور ہمیں بتائیں کہ ان پر ہمارے سفر کا رد عمل کیا ہے، جب آپؐ غدیر اشطاؓ پر پہنچے تو بسر بن سفیان نے آکر آپؐ کو اطلاع دی کہ قریش لشکر جمع کر رہے ہیں اور انہوں نے یہ تہیہ کیا ہے کہ آپؐ کو مکہ میں داخل نہیں ہونے دیں گے، قریش نے مقدمۃ الجیش کے طور پر حضرت خالد بن ولیدؓ کو دو سو سواروں کا دستہ دے کر مسلمانوں کی طرف بھیجا، حضرت خالد بن ولید جب مقام غمیم تک پہنچے تو حضور اکرمؐ کو ان کی آمد کا علم ہوا، چنانچہ آپؐ نے وہ راستہ چھوڑ کر دوسرے راستہ پر سفر شروع کیا۔ مکہ مکرمہ کے قریب جب ایک مقام پر آپؐ پہنچے تو وہاں آپؐ کی اونٹنی ”قصواء“ بیٹھ گئی اس کو اٹھانے کی بڑی کوشش کی گئی، لیکن وہ کسی طرح اپنی جگہ سے نہیں اٹھی۔ صحابہؓ نے کہا ”خلات القصواء خلأت القصواء“ یعنی قصواء اڑ گئی۔ حضور اقدسؐ نے فرمایا ”ما خلأت القصواء وما ذاک لها ولكن حبسها حابس الفیل“ اس کے بعد آپؐ نے فرمایا خدا کی قسم میں قریش کی ہر اس بات کو قبول کروں گا جس میں حرم کی تعظیم ہو۔ اس کے بعد قصواء کو اٹھایا تو اٹھ کر چلنے لگی اور حدیبیہ میں جا کر آپؐ نے قیام فرمایا۔ حدیبیہ میں ایک کنواں تھا جس میں تھوڑا بہت پانی تھا وہ مسلمانوں کے پہلے ہی استعمال سے ختم ہو گیا، پانی کی قلت ہوئی جب کہ شدید گرمی کا زمانہ تھا، صحابہؓ نے آپؐ سے پانی کی کمی کی شکایت کی، آپؐ نے اپنے ترکش سے تیر نکال کر دیا کہ اسے اس کنوئیں میں گاڑ دو، صحابہؓ نے حکم کی تعمیل کی جس کی وجہ سے اس کنوئیں میں اس قدر پانی آ گیا کہ سب لوگ سیراب ہونے لگے۔ حدیبیہ سے حضرت خراش بن امیہ خزاعیؓ کو آپؐ نے اہل مکہ کی طرف



بھیجا کہ جا کر ان سے کہہ دو کہ ہم فقط عمرہ کی غرض سے آئے ہیں، جنگ کرنا ہمارا مقصود نہیں۔ مطلب آپؐ کا یہ تھا کہ بیت اللہ پر تو کسی کی اجارہ داری نہیں ہے، آخر تمام عرب آتے ہیں، عمرہ اور حج کرتے ہیں، تو ہم بھی، اگر عمرہ کے لئے آگئے تو روکنے کی کیا وجہ ہے؟ خراش بن امیہ مکہ گئے قریش نے ان کا اونٹ ذبح کر دیا اور انھیں قتل کرنا چاہا، لیکن درمیان میں کچھ لوگوں نے بیچ بچاؤ کرنا انھیں چھڑایا، وہ کسی طرح نکل کر حضور اقدسؐ کے پاس پہنچے اور آپؐ کو تمام قصے سے آگاہ کیا۔ اس کے بعد آپؐ نے حضرت عمرؓ کو اہل مکہ کے پاس بھیجنا چاہا، لیکن حضرت عمرؓ نے معذرت کرتے ہوئے فرمایا کہ یا رسول اللہ اہل مکہ کا میرے ساتھ جو بغض اور دشمنی ہے وہ آپؐ کو معلوم ہے اور مکہ میں میرا کوئی ایسا قریبی رشتہ دار بھی نہیں ہے، جس کے ہاں میں پناہ لوں، اگر حضرت عثمانؓ کو آپؐ بھیج دیں تو زیادہ بہتر ہوگا؛ کیوں کہ مکہ میں ان کے کافی رشتہ دار موجود ہیں۔ حضور اقدسؐ نے حضرت عثمانؓ کو پیام دے کر روانہ فرمایا۔ حضرت عثمانؓ تشریف لے گئے اور مکہ میں ابان بن سعید کے ہاں ٹھہرے، قریش سے بات کی لیکن قریش حضور اکرمؐ کے مکہ مکرمہ میں داخلے پر راضی نہ ہوئے، البتہ انھوں نے حضرت عثمانؓ سے کہا کہ آپؐ اگر چاہیں تو طواف کر سکتے ہیں، لیکن حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ آپؐ کے بغیر میں طواف نہیں کروں گا۔ قریش نے حضرت عثمانؓ کو مکہ میں روکے رکھا اور عام طور پر یہ خبر مشہور ہو گئی کہ وہ شہید کر دیئے گئے۔ (کشف الباری)

**بیعت رضوان:** حدیبیہ میں فریقین کے لوگ موجود تھے کسی نے ایک فریق پر تیر پھینک دیا، بس دونوں طرف سے تیر اور پتھر چلنے لگے۔ رسول اللہؐ کو کسی نے خبر دی کہ حضرت عثمانؓ کو کفار نے قتل کر دیا، حضورؐ اس وقت ایک درخت کے نیچے بیٹھے ہوئے تھے، صحابہؓ آپؐ کے پاس جمع ہونا شروع ہوئے۔ آپؐ نے سب مسلمانوں سے بیعت لی اس بات پر کہ اگر لڑائی شروع ہو جائے تو کوئی شخص فرار نہ ہو۔ سب سے پہلے ابوسنان الاسدیؓ نے بیعت کی اور سلمہ بن الاکوعؓ نے تین دفعہ بیعت کی، شروع میں وسط میں اور پھر آخر میں۔ جس قدر مسلمان موجود تھے سب نے بیعت کی سوائے ایک شخص کے وہ یعنی حضرت عثمانؓ تھے جو کہ اس وقت وہاں موجود نہ تھے، اس لئے آپؐ نے ایک ہاتھ کو کہا کہ یہ عثمانؓ کا ہاتھ ہے اور اس پر دوسرا ہاتھ رکھ کر حضرت عثمانؓ کی بیعت لی۔ بیعت تمام ہونے کے بعد حضرت عثمانؓ آئے، صحابہؓ نے کہا اے ابا عبد اللہ! تم نے تو بیت اللہ کا طواف کر لیا۔ انھوں نے کہا یہ تم لوگوں نے میرے ساتھ بڑی سخت بدگمانی کی، خدا کی قسم اگر ہمیں ایک سال تک موقع ملتا اور رسول اللہؐ حدیبیہ میں رکے رہتے، تو میں بغیر رسول اللہؐ کے طواف نہ کرتا، قریش نے مجھ سے طواف کے لئے کہا، مگر میں نے انکار کر دیا۔ (اصح اسیر)

Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

**صلح حدیبیہ کے لئے گفت و شنید:** قریش کو جب بیعت رضوان کا علم ہوا، تو مرعوب اور خوفزدہ ہو گئے، اور صلح کے لئے گفت و شنید کا سلسلہ شروع کیا، چنانچہ بدیل بن ورقاء قبیلہ خزاعہ کے چند آدمیوں کو ساتھ لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، یہ رسول اللہؐ کے مخلصین میں سے تھے، بعض کہتے ہیں کہ یہ پوشیدہ مسلمان تھے اور بعض کہتے ہیں کہ مسلمان تو نہ تھے لیکن اہل مکہ کی باتوں سے رسول اللہؐ کو مطلع کر دیا کرتے تھے، اور ان کا قبیلہ خزاعہ بھی جو اہل تہامہ میں سے تھا، رسول اللہؐ کا طرفدار تھا۔ بدیل نے آکر بیان کیا کہ قریش نے نواجی حدیبیہ میں عظیم لشکر جمع کیا ہے اور انھوں نے آپؐ کو بیت اللہ سے روکنے اور مقابلہ کرنے کا ارادہ کر لیا ہے۔ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ ہم کسی سے لڑنے کے لئے نہیں آئے ہیں، صرف عمرہ کی نیت سے آئے ہیں، لڑائی نے قریش کو نہایت کمزور کر دیا ہے، اگر وہ چاہیں تو ایک مدت کے لئے مصالحت کر کے جنگ روک سکتے ہیں، ہم کو دوسرے مشرکین عرب کے مقابل چھوڑ دیں، اگر اللہ کے فضل سے ہم غالب ہوئے تو وہ دوسرے لوگوں کی طرح اس دین میں داخل ہو سکتے ہیں اور اگر بالفرض عرب غالب آئے تو ان کا مقصد حاصل ہو جائے گا، لیکن میں تم سے یہ کہہ دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ضرور بالضرور اس دین کو غالب کر کے رہے گا، اور اگر اس بات کو نہ مانیں تو قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، اس دین کے لئے ہم ان سے اس وقت تک مقابلہ کریں گے کہ یا تو میری گردن نہ

رہے گی، یا خدا کا حکم نافذ ہو کر رہے گا۔ بدیل نے کہا کہ میں جانتا ہوں، آپ کا کلام قریش تک پہنچاتا ہوں، دیکھئے وہ کیا کہتے ہیں؟ اس کے بعد وہ قریش کے پاس گئے اور کہا کہ میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ باتیں سنی ہیں، اگر اجازت دو تو بیان کروں، اس پر عکرمہ بن ابی جہل اور حکم بن العاص وغیرہ نو جوانوں نے کہا کہ ان کی باتوں کو بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے، ہم سننا نہیں چاہتے، لیکن قریش کے معمر اور اہل الرائے لوگوں نے کہا کہ کہو وہ کیا ہے؟ انھوں نے جو کچھ حضورؐ سے سنا تھا بیان کر دیا، اس پر عروہ بن مسعود ثقفی نے اٹھ کر کہا کہ اگر یہ باتیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کہی ہیں تو پسندیدہ اور مناسب ہیں اور قبول کرنی چاہئے، مگر اجازت دو کہ ہم خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے مل کر دیکھیں کہ ان کی غرض کیا ہے اور مصلحت کیا ہے؟ عروہ بن مسعود بڑے معزز اور ذی اثر شخص تھے، ان کے تعلقات بڑے وسیع تھے، اس وقت کافر تھے بعد میں مسلمان ہو گئے۔ سب نے کہا کہ ہاں تم جاؤ۔ یہ حضورؐ کی خدمت میں آئے، حضورؐ نے ان سے وہی کہا جو بدیل سے کہا تھا، عروہ نے کہا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم نے اگر اپنی قوم کو تباہ بھی کر دیا تو کون سا اچھا کام کیا، کیا اس سے پہلے کسی عرب کو تم نے سنا ہے کہ اس نے اپنی قوم کو اس طرح تباہ کیا ہو، اور ہم تو کسی شریف کو تمہارے پاس نہیں دیکھتے، یہ اطراف کے ادبائش جمع ہو گئے ہیں، زیادہ دن نہیں گزریں گے کہ یہ سب تم کو چھوڑ کر الگ ہو جائیں گے۔ عروہ کی یہ بات حضرت ابو بکر صدیقؓ کو ناگوار گزری، آپؓ نے غصہ میں کہا، امصص بظر اللات أنفرد عنه وندعه یعنی تو جا کر اپنے لات کی پیشاب گاہ چاٹ، تو کیا جانے کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیسی محبت ہے، کیا ہم لوگ رسول اللہؐ سے بھاگ جائیں گے اور ان کو چھوڑ دیں گے؟ ناممکن ہے۔ لات قبیلہ ثقیف کے بت کا نام تھا، عربوں میں یہ سخت گالی تھی عروہ کو حیرت انگیز تکلیف ہوئی، اس نے پوچھا یہ کون ہے؟ حضورؐ نے فرمایا ابو بکر! عروہ نے کہا کہ تمہارا ہم پر احسان ہے جس کا بدلہ ہم نے ادا نہیں کیا ہے، یہ نہ ہوتا تو ہم تم کو اس سخت کلامی کا جواب بتا دیتے۔ ایام جاہلیت میں عروہ پر ایک دفعہ دیت لازم ہو گئی تھی، اور حضرت صدیقؓ نے دس جوان گائیں دے کر اس کی امداد کی تھی، یہ اسی طرف اشارہ ہے۔ عروہ یہ کہہ کر پھر حضورؐ سے گفتگو میں مشغول ہو گیا، جب یہ گفتگو کر رہا تھا حضرت مغیرہ بن شعبہؓ خود پہنچے ہوئے تھے اور تلواریں ہوائے کھڑے تھے، عروہ جب بات کرتا تو رسول اللہؐ کی ڈاڑھی مبارک پر ہاتھ لے جاتا جیسا کہ عام عربوں کا قاعدہ تھا، حضرت مغیرہ تلواریں سے عروہ کے ہاتھ پر مارتے کہ ہاتھ رسول اللہؐ کی ڈاڑھی سے الگ رکھ۔ عروہ نے سراٹھا کر پوچھا کہ یہ کون ہے؟ حضورؐ نے فرمایا یہ تمہارا بھتیجا مغیرہ بن شعبہ ہے، عروہ نے کہا او خدا! میں نے تیرے غدر کی اصلاح کے لئے کوشش کی اور اب تک کر رہا ہوں اور تیرا یہ سلوک ہے؟ عروہ کا اشارہ اس طرف ہے کہ مغیرہ بن شعبہؓ اور بنی مالک کے تیرہ آدمی مقوقس کے پاس اسکندر یہ گئے تھے، (بنی مالک قبیلہ ثقیف کا جزو تھا) وہاں مقوقس نے مغیرہ پر ان لوگوں کو ترجیح دی اور انعامات دیئے۔ اس سے مغیرہ کو بڑا ملال ہوا راستہ میں ایک روز شراب پی کر وہ سب غافل ہوئے تھے، انھوں نے سب کو قتل کر دیا اور ان سب کا مال و اسباب لے کر مدینہ چلے آئے اور مسلمان ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام تو تمہارا صحیح ہے، مگر اس مال سے ہمیں کوئی نفع و کار نہیں، یہ خبر جب بنی مالک کو ملی تو وہ مغیرہ کے خاندان سے قصاص لینے لئے مستعد ہو گئے، جنگ کا سامان ہو گیا تھا، مگر عروہ بن مسعود نے بیچ میں پڑ کر بنی مالک کو دیت پر راضی کر لیا، یہ اسی طرف اشارہ ہے۔ عروہ اس طرح باتیں کر رہا تھا، مگر پرانا تجربہ کار شخص تھا گوشہ چشم سے اصحاب رسول اللہؐ کو خوب جانچ رہا تھا، اور صحابہ کی تعظیم و تکریم سے حیران تھا، لوٹ کر گیا تو کہا اے معشر قریش! میں قیصر و سرئی کے پاس بھی گیا ہوں، اور ان کے آداب بھی دیکھے ہیں، مگر بخدا میں نے کسی بادشاہ کو نہیں دیکھا کہ اس کے اصحاب ایسی تعظیم کرتے ہوں جیسی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اصحاب محمدؐ کی تعظیم کرتے ہیں۔ اگر ان کا تھوک ان کے ہاتھ پر پڑ جائے تو یہ اس کو اپنے چہرے اور جسم پر ملتے ہیں، کوئی بات محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زبان سے نکلتی ہے، تو سب اس کو پورا کرنے کے لئے ٹوٹ پڑتے ہیں، وضو کرتے ہیں تو غسالہ کا پانی لینے کے لئے اس طرح کوشش کرتے ہیں کہ گویا لڑ جائیں گے۔ محمد

(صلی اللہ علیہ وسلم) سے بولتے ہیں تو پہنچی آواز سے، تعظیم اور جلالت شان کی وجہ سے کبھی نظر نہیں ملاتے اور اے قریش محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کوئی بیجا بات نہیں کی ہے، جو کچھ وہ کہتے ہیں مناسب ہے مان لو۔ اس کے بعد بنی کنانہ کے ایک شخص نے جس کا نام حلیس تھا (بسیض تصغیر) اٹھ کر کہا اجازت دو ذرا ہم محمد سے بات کر کے دیکھیں۔ قریش نے اجازت دی، یہ شخص جب حضور کو سامنے سے نظر آیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ فلاں شخص ہے، اس کی قوم قربانی کی دلدادہ ہے، قربانی کے جانور اس کے سامنے لاؤ، صحابہ لیک کہتے ہوئے اس کے استقبال کو گئے، اور ہدی کے جانور کو اس کے سامنے بنکا دیا، اس نے جب دیکھا کہ دادی کی طرف سے اونٹوں کا ایک سیلاب آرہا ہے، اور سب کے گلے میں قلاوہ پڑے ہوئے ہیں، تو اس کی آنکھوں سے آنسو نکل پڑے، اور اس نے کہا سبحان اللہ ہرگز مناسب نہیں ہے کہ ایسی قوم کو بیت اللہ سے روکا جائے، یہ حضور سے ملا بھی نہیں اور لوٹ گیا، قریش سے جا کر حال بیان کیا، قریش نے کہا تو اعرابی ہے تجھ کو علم نہیں بیٹھ جا، حلیس کو اس پر بڑا غصہ آیا، اس نے کہا اے قریش ہمارا تمہارا یہ معاہدہ نہیں ہے، نہ اس پر ہم حلیف ہوئے ہیں، کیا خدا کے گھر سے اس شخص کو روکا جائے گا جو اس کی تعظیم کے لئے آرہا ہے، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں حلیس کی جان ہے تم محمد کو موقع دو کہ وہ جو کرنا چاہتے ہیں کریں، ورنہ ہم تمام احباش یعنی گردہوں کو لے کر جاتے ہیں، قریش نے حلیس کی دلداری شروع کی اور کہا ذرا تم چپ رہو اور ہم کو محمد سے مناسب فیصلہ کر لینے دو۔ اس کے بعد بکر بن حفص آیا، رسول اللہ نے دیکھا تو فرمایا یہ بکر بن حفص ہے، فاجر شخص ہے، اس نے باتیں شروع ہی کی تھیں کہ سہیل بن عمرو آیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو فرمایا کہ ہاں اب قریش نے اس شخص کو بھیجا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ ان کا ارادہ صلح کا ہے۔ سہیل بن عمرو آیا تو بناء صلح پر گفتگو شروع ہوئی، حضور نے فرمایا کہ ہم صرف یہ چاہتے ہیں کہ ہمارے اور بیت اللہ کے درمیان حائل نہ ہو، تاکہ بیت اللہ کا طواف کر سکیں۔ سہیل نے کہا کہ سارا عرب یہ کہے گا کہ ہم نے ڈر سے تم کو چھوڑ دیا، یہ نہیں ہو سکتا، ہاں آئندہ سال آکر تم طواف کر سکتے ہو۔ حضور نے اس کو مان لیا، سہیل نے پھر یہ شرط پیش کی کہ قریش کا کوئی شخص بلا اذن اپنے ولی کے تمہارے پاس جائے تو گو وہ تمہارے دین پر ہو، اس کو ہماری طرف واپس کر دینا ہوگا، اور تمہارا کوئی شخص قریش کے پاس جائے تو وہ واپس نہیں کریں گے۔ صحابہ نے کہا سبحان اللہ یہ کیوں کر ہو سکتا ہے جو مسلمان ہو کر ہمارے پاس آئے گا اس کو ہم کیوں واپس کریں گے، مگر حضور نے اس شرط کو بھی قبول کر لیا جب یہ شرائط طے ہو گئے تو حضور نے حضرت علیؑ کو تحریر معاہدہ کا حکم دیا اور فرمایا کہ سب سے پہلے لکھو بسم اللہ الرحمن الرحیم، چوں کہ عرب کا دستور یہ تھا کہ سرنامہ پر بسم اللہ لکھا کرتے تھے، اس بنا پر سہیل نے کہا کہ میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو نہیں جانتا، جو طریقہ تحریر کا ہم میں چلا آتا ہے بسم اللہ لکھو۔ حضور نے فرمایا اچھا بسم اللہ لکھو، اس کے بعد حضور نے فرمایا کہ لکھو هذا ما قاضی علیہ محمد رسول اللہ یعنی وہ عہد نامہ ہے جس کا فیصلہ محمد رسول اللہ نے کیا ہے۔ سہیل نے کہا اگر ہم آپ کو اللہ کا رسول مانتے تو نہ آپ کو بیت اللہ سے روکتے اور نہ آپ کی مخالفت کرتے، آپ صرف محمد بن عبد اللہ لکھوائیں (صلح نامہ میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہونا چاہئے جو کسی فریق کے عقیدے کے خلاف ہو) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا کی قسم میں اللہ کا رسول ہوں اگرچہ تم نے میری تکذیب کی ہے، پھر اس کو منظور فرما کر حضرت علیؑ سے فرمایا کہ جو لکھا ہے اس کو منا کر محمد بن عبد اللہ لکھ دو۔ حضرت علیؑ نے عرض کیا میں تو ہرگز ایسا نہیں کر سکتا کہ آپ کے نام کو منادوں۔ آپ نے فرمایا کہ اچھا وہ جگہ دکلاؤ جہاں تم نے رسول اللہ لکھا ہے حضرت علیؑ نے انگلی رکھ کر وہ جگہ بتائی، آپ نے خود اپنے ہاتھ سے اس لفظ کو مٹایا، اس کے بعد روایات مختلف ہیں بعض روایتوں میں ہے کہ آپ نے محمد بن عبد اللہ لکھا اور بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت علیؑ کو حکم دیا کہ محمد بن عبد اللہ لکھو، قاضی عباسؒ کہتے ہیں کہ رائج یہ ہے کہ بطور معجزہ حضور نے خود لکھا۔ اور شیخ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ حق یہ ہے کہ بعض روایتوں میں جو فکتب رسول اللہ کا لفظ آیا ہے، وہ امر بالکتابۃ یعنی کتابت کا حکم دیا مراد ہے، جیسا کہ کتب الی فیصر و کسوعی میں اسناد مجازی ہے اس لئے کہ

نصوص قرآنیہ اور احادیث متواترہ سے نبی اکرم ﷺ کا امی ہونا واضح ہے اور اس واقعہ میں حضرت علیؑ کے ہاتھ سے صلح نامہ لکھوانا احادیث مشہورہ سے ثابت ہے، لیکن اس میں بھی کوئی استحالہ نہیں کہ بطور معجزہ آپؐ نے اپنے قلم سے لکھ دیا ہو واللہ اعلم۔ شرائط حسب ذیل تھے:

**شرائط صلح:** (۱) دس سال تک لڑائی موقوف رہے گی۔ (۲) قریش میں کا جو شخص بغیر اپنے ولی اور آقا کی اجازت کے مدینہ جائے گا وہ واپس کیا جائے گا، اگرچہ مسلمان ہو کر جائے۔ (۳) اور جو شخص مسلمانوں میں سے مدینہ سے مکہ آجائے تو اس کو واپس نہ کیا جائے گا۔ (۴) اس درمیان میں کوئی ایک دوسرے پر تلوار نہ اٹھائے گا اور نہ کوئی کسی سے خیانت کرے گا۔ (۵) محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس سال بغیر عمرہ کئے واپس ہو جائیں گے مکہ میں داخل نہ ہوں گے، سال آئندہ صرف تین دن مکہ میں رہ کر عمرہ کر کے واپس ہو جائیں گے، اور سوائے تلواروں کے اور کوئی ہتھیار ساتھ نہ ہوں گے اور تلواریں بھی نیام یا غلاف میں ہوں گی۔ (۶) قبائل متحدہ کو اختیار ہے کہ جس کے معاہدہ اور صلح میں شریک ہونا چاہیں شریک ہو جائیں، بنو خزاعہ آپ کے عہد میں اور بنو بکر قریش کے عہد میں شریک ہو گئے۔ صلح نامہ ابھی لکھا ہی جا رہا تھا کہ اسی سہیل بن عمرو کے صاحبزادے ابو جندل بن سہیلؓ پابز نجیر قید سے نکل کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے، یہ مسلمان تھے کفار مکہ طرح طرح کی تکلیفیں دیتے تھے، زنجیروں میں باندھ رکھا تھا، کسی طرح موقع پا کر اس وقت یہاں پہنچ گئے، ان کو دیکھتے ہی سہیل نے کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سب سے پہلی بات یہ ہے کہ ابو جندلؓ کو صلح نامہ کے مطابق واپس ہونا چاہئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابھی تو صلح نامہ پورا لکھا نہیں گیا ہے، یعنی لکھے جا۔ اور دستخط ہو جانے کے بعد اس پر عمل شروع ہونا چاہئے، سہیل نے کہا تب تو قطعاً کسی بات پر ہرگز صلح نہیں ہو سکتی۔ حضورؐ نے فرمایا کہ اس کو میری خاطر اجازت دے دو۔ سہیل نے کہا میں ہرگز اجازت نہ دوں گا، بالآخر آپؐ نے ابو جندلؓ کو سہیل کے حوالے کر دیا، حضرت ابو جندلؓ نے حسرت بھرے الفاظ میں کہا اے گروہ اسلام ہم کو دشمن کے حوالے کر رہے ہو، حالاں کہ ہم جیسی مصیبتیں جھیل چکے ہیں تم اس سے واقف ہو۔ اس وقت مسلمانوں کے اضطراب کا جو عالم ہو گا وہ ظاہر ہے، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو جندل صبر کرو اور یقین رکھو کہ حق تعالیٰ عنقریب تمہاری نجات کی کوئی صورت نکالے گا، مگر عام مسلمانوں کو ان کی واپسی شاق گزری، حضرت عمرؓ سے ضبط نہ ہو سکا اور عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ اللہ کے برحق نبی نہیں ہیں؟ آپؐ نے فرمایا بیشک۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ کیا ہم حق پر اور وہ باطل پر نہیں؟ آپؐ نے فرمایا بیشک۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ پھر یہ ذلت کیوں گوارا کریں؟ آپؐ نے فرمایا میں اللہ کا رسول اور برحق نبی ہوں، اس کے حکم کے خلاف نہیں کر سکتا اور وہ میرا معین و مددگار ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ کیا آپؐ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ ہم بیت اللہ کا طواف کریں گے؟ آپؐ نے فرمایا میں نے یہ کب کہا تھا کہ اسی سال طواف کریں گے۔ بعد ازاں حضرت عمرؓ حضرت ابو بکرؓ کے پاس گئے اور ان سے ٹھیک یہی سوالات کئے اور انھوں نے بھی ٹھیک وہی جوابات دیئے، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیئے تھے، اور زیادہ کہا کہ اے عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں مستحکم رہو، جب تک موت نہ آجائے خدا کی قسم وہ حق پر ہیں۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ بعد میں میں اپنی اسی گستاخی پر بہت نادم ہوا، اور اس کے کفارہ میں بہت سی نمازیں پڑھیں اور روزے رکھے اور صدقہ اور خیرات کی۔

صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ اس شرط پر کیسے صلح کی جائے کہ ہم میں سے جو ان کی طرف چلا جائے تو اس کو واپس نہ کیا جائے، آپؐ نے ارشاد فرمایا جو شخص ہم میں کا ان سے جا ملے، ہمیں اس کی ضرورت نہیں، اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنی رحمت سے دور پھینک دیا اور ان میں کا جو شخص مسلمان ہو کر ہماری طرف آئے گا تو اگرچہ از روئے معاہدہ واپس کر دیا جائے گا، لیکن گھبرانے کی بات نہیں اللہ تعالیٰ قریب ہی میں اس کے لئے نجات کی کوئی صورت ضرور پیدا فرمائے گا، الغرض ان شرائط کے ساتھ صلح نامہ مکمل ہو گیا، اور فریقین کے دستخط ہو گئے، تکمیل صلح کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو قربانی کرنے اور سرمنڈانے کا حکم

دیا، یہ گویا احرام کے ختم کرنے اور طواف کے ملتوی کرنے کا حکم تھا، مگر شرائط صلح کی وجہ سے صحابہ اس قدر مغموم اور شکستہ خاطر تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار حکم دیا، مگر ایک شخص بھی نہ اٹھا، جب آپ نے یہ دیکھا تو حضرت ام سلمہؓ کے پاس گئے، اور بطور شکایت یہ واقعہ بیان فرمایا، ام المومنین ام سلمہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ صلح مسلمانوں پر بہت شاق گزری، جس کی وجہ سے افسردہ دل اور شکستہ خاطر ہیں، اور صحابہ معذور ہیں، آپ گسی سے کچھ نہ فرمائیں، بس آپ اپنے اونٹوں کو قربانی کر کے سرمنڈائیے، آپ کو دیکھ کر خود بخود تاباں کریں گے، چنانچہ ایسا ہی ہوا آپ کے قربانی کرتے ہی سب نے قربانی شروع کر دی۔

**فتح مبین:** تقریباً دو ہفتہ قیام کرنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ سے واپس ہوئے تو راستہ میں سورہ فتح نازل ہوئی: "اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا اِلٰی اٰخِرِ السُّورَةِ" بے شک ہم نے آپ کو فتح مبین عطا کی الی آخرہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو جمع کر کے سورہ فتح سنائی، صحابہ اس صلح کو اپنی شکست سمجھے ہوئے تھے، جس کو اللہ تعالیٰ نے فتح مبین فرمایا، صحابہ نے سن کر ازراہ تعجب عرض کیا یا رسول اللہ کیا یہ فتح ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے اس ذات پاک کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، بے شک عظیم الشان فتح ہے۔ (سیرت مصطفیٰ بحوالہ احمد، ابوداؤد والحاکم) امام زہریؒ فرماتے ہیں فتح حدیبیہ ایسی عظیم الشان فتح تھی کہ اس سے قبل اس شان کی فتح نصیب نہیں ہوئی تھی، آپس کی لڑائی کی وجہ سے ایک دوسرے سے مل نہیں سکتے تھے، مصالحت کی وجہ سے لڑائی ختم ہوئی اور امن قائم ہوا۔ اور جو لوگ اسلام کو ظاہر نہیں کر سکتے تھے، وہ اعلانیہ طور پر احکام اسلام بجالانے لگے، آپس میں بات چیت کا موقع ملا، مسائل اسلامیہ پر گفتگو کا موقع ملا، قرآن کریم کو سنا جس کا اثر یہ ہوا کہ صلح حدیبیہ سے۔ لہٰذا فتح مکہ تک اس قدر کثرت سے لوگ اسلام لائے کہ ابتدائے بعثت سے لے کر اس وقت تک اتنے مسلمان نہ ہوئے تھے۔ اسلام تو مکارم اخلاق اور محاسن اعمال کا سرچشمہ ہے، اور تمام خوبیوں کا مجموعہ ہے ہی، لیکن حضرات صحابہ بھی فضائل و مکارم، محاسن و شمائل کی زندہ تصویر تھے، اب تک عناد اور منافرت اور بغض و عداوت کی آنکھیں ان کے ادراک سے مانع رہیں، چشم بداندیش کہ برساندہ باد۔ عیب نماید ہنرش در نظر۔ اب صلح کی وجہ سے عناد اور منافرت کا پردہ آنکھوں کے سامنے سے ہٹا، تو اسلام کی دل فریب تصویروں نے اپنی طرف کھینچنا شروع کیا۔ (نصر الباری)

**حدیث نمبر ۳۰۲۱ ﴿بیعت رضوان والوں کا مقام﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۲۸**

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ أَلْفًا وَأَرْبَعَ مِائَةٍ قَالَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتُمْ الْيَوْمَ خَيْرُ مَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۵۹۸ ج ۲، باب غزوة الحديبيه، كتاب المغازي، حدیث ۴۱۵۴؛ مسلم، ص ۱۲۹ ج ۲، باب استحباب مبايعة الامام، كتاب الامارة، حدیث ۱۸۰۶

**ترجمہ:** حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ صلح حدیبیہ کے روز ہم چودہ سو افراد تھے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا کہ آج تم تمام اہل زمین سے بہتر ہو۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث:** اس حدیث میں صلح حدیبیہ کے لوگوں کی فضیلت مذکور ہے اور یہی وہ لوگ ہیں جو بیعت رضوان کے موقع پر تھے، لہٰذا یہاں صحابہ شجرہ کی فضیلت پر صریح حدیث ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح:** انتم اليوم خير اهل الارض (تم لوگ اہل زمین میں سب سے افضل ہو) اصحاب شجرہ کی فضیلت پر صریح دلیل ہے۔ بلاشبہ اس وقت یعنی ۶ھ میں مسلمان اصحاب شجرہ کے علاوہ مدینہ و مکہ وغیرہ میں موجود تھے، لیکن حضور اقدسؐ نے اصحاب شجرہ کی خصوصیت بیان فرمائی، اور بلاشبہ ان حضرات کا جنتی ہونا یقینی ہے، جب کہ حق

تعالیٰ نے ان سے اپنی رضا کا اعلان فرمادیا "لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة" (سورہ فتح) رضائے الہی کا یہ اعلان اس بات کی ضمانت ہے کہ یہ سب مرتے دم تک ایمان و عمل صالح پر قائم رہیں گے۔ کیوں کہ اللہ تو علیم و خیر ہے، اگر کسی کے متعلق اس کو یہ علم ہو کہ یہ کسی وقت ایمان سے پھر جانے والا ہے، تو اس سے اپنی رضا کا اعلان نہیں فرما سکتے۔ ابن عبدالبر نے مقدمہ استیعاب میں اسی آیت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ "ومن رضى الله عنه لم يسخط عليه ابدا" یعنی اللہ جس سے راضی ہو جائے پھر اس پر کبھی ناراض نہیں ہوتا۔ بعض شیعہ حضرات نے اس حدیث سے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ حضرت علیؑ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے حضرت عثمانؓ پر، کیوں کہ حضرت علیؑ تحت الشجرہ بیعت میں موجود تھے، اسی لئے "انتم اليوم خير اهل الارض" کے مخاطب تھے بخلاف حضرت عثمانؓ کے کہ حضرت عثمانؓ موجود نہیں تھے۔ لیکن شیعہ کا یہ استدلال غلط اور باطل ہے؛ کیوں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو خود مکہ بھیجا تھا، اس لئے حضورؐ نے حضرت عثمانؓ کی طرف سے بیعت کی، بلکہ یہ خصوصی فضیلت حضرت عثمانؓ کی تھی کہ حضورؐ نے اپنے ہی دست مبارک کو عثمانؓ کا ہاتھ قرار دے کر ان کی طرف سے بیعت کر لی، اور ارشاد فرمایا کہ یہ عثمانؓ کی بیعت ہے، پس بلاشبہ حضرت عثمانؓ اصحاب شجرہ کے مصداق اور "انتم اليوم خير اهل الارض" کے مخاطب تھے۔ (نہر الباری)

اصحاب حدیبیہ کی تعداد میں اختلاف روایات اور اس کا حل: حضرت جابرؓ کی روایت میں صلح حدیبیہ میں صحابہؓ کی تعداد پندرہ سو بتائی گئی ہے اور اس روایت میں حضرت جابرؓ ہی سے چودہ سو کا عدد منقول ہے۔ حضرت براء بن عازبؓ کی روایت میں بھی چودہ سو کا ذکر تھا، اور حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ کی روایت ہے اس میں تیرہ سو کا عدد منقول ہے۔ امام نوویؒ نے تطبیق دیتے ہوئے فرمایا کہ اصل تعداد چودہ سو سے زیادہ تھی، جیسا کہ حضرت براءؓ کی روایت میں "الفا و اربع مائة" کے بعد "او اکثر" کا لفظ آیا ہے، تو جس نے کسر کو پورا کیا اس نے پندرہ سو کہا اور جس نے کسر کا اعتبار نہیں کیا اس نے چودہ سو کہا۔ یہ توجع بین الروایات کی صورت تھی جو امام نوویؒ نے اختیار کی، امام بیہقیؒ نے ترجیح کا طریقہ اختیار کر کے فرمایا کہ چودہ سو کی تعداد رائج ہے، جہاں تک تعلق عبداللہ بن ابی اوفیؓ کی روایت کا ہے جس میں تیرہ سو کا ذکر ہے تو اسکے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ممکن ہے کہ انھوں نے اپنے علم کے مطابق کہا ہو باقی جن حضرات کو تیرہ سو سے زیادہ کا علم تھا، انھوں نے اپنے علم کے مطابق زیادہ تعداد روایت کی، یا یوں کہا جائے کہ مدینہ سے نکلنے وقت تعداد تیرہ سو تھی، لیکن بعد میں یہ تعداد بڑھ گئی، عبداللہ بن ابی اوفیؓ نے مدینہ منورہ سے خروج کی وقت کی تعداد بتائی ہے، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اصل مجاہدین کی تعداد تو تیرہ سو تھی، اور جن روایات میں زیادہ کا ذکر ہے ان میں خدام عورتوں اور بچوں کا بھی اعتبار کیا گیا ہے۔ (فتح الباری، ص ۴۴۰ ج ۷)

حدیث نمبر ۳۰۲۲ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۲۲۹

### «ثنية المزار پر چڑھنے والوں کے لئے مغفرت»

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَضَعُ الشَّيْءَ ثَنِيَّةَ الْمَرَارِ فَإِنَّهُ يُحْطَ عَنْهُ مَا حُطَّ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ صَعِدَهَا خَيْلُ بَنِي الْخَزَرَجِ ثُمَّ تَتَامُ النَّاسُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّكُمْ مَغْفُورٌ لَهُ إِلَّا صَاحِبَ الْجَمَلِ الْأَحْمَرِ فَأَتَيْنَاهُ فَقُلْنَا تَعَالَي يَسْتَغْفِرُ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَنْ أَجِدَ ضَالَّتِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِي صَاحِبُكُمْ. (رواه مسلم)

وَذَكَرَ حَدِيثُ أَنَسٍ قَالَ لِأَبِي بَنِي كَعْبٍ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ فِي بَابٍ بَعْدَ فَضَائِلِ الْقُرْآنِ.

حوالہ: مسلم، ص ۶۹ ج ۲، باب، کتاب صفات المنافقین، حدیث ۲۷۸۰

حل لغات: تَتَامُ الْقَوْمُ قوم کے سب افراد کا آجانا (تفاعل)۔ ضَالَّتِي ضَالَّةٌ کھوئی ہوئی چیز۔



ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (حدیبیہ کے سفر میں) فرمایا کون ہے جو عہدۃ المرار پر چڑھے؟ اس لئے اس کے گناہ اس طرح دور کئے جائیں گے، جس طرح بنی اسرائیل کے گناہ دور کئے گئے تھے، چنانچہ سب سے پہلے اس گھائی پر ہمارے گھوڑے چڑھے، یعنی قبیلہ خزرج کے گھوڑے۔ اس کے بعد پے درپے باقی لوگ چڑھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سب کو بخشا گیا، مگر اس شخص کو نہیں جس کا سرخ اونٹ ہے، ہم اس شخص کے پاس گئے اور اس سے بھی کہا ہمارے ساتھ چل تاکہ تیرے لئے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخشش کی دعا کریں، اس نے کہا میرا اپنی گمشدہ چیز کو پالینا میرے نزدیک اس سے زیادہ بہتر ہے کہ تمہارے صاحب میرے لئے بخشش کی دعا کریں۔ (مسلم) اور حضرت انسؓ کی حدیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبئ بن کعب ان اللہ امرنی ان اقرأ علیک فضائل قرآن کے بعد والے باب میں بیان کی گئی ہے۔

## خلاصہ حدیث

دو پہاڑوں کے درمیان گھائی کو "ثنیہ" کہتے ہیں اور مرار ایک جگہ کا نام ہے، جو مکہ اور حدیبیہ کے درمیان ہے، یہ گھائی اسی جگہ کی طرف منسوب ہے، اس لئے ثنیۃ المرار کہا گیا۔ ۶ ہجری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ کے لئے مکہ روانہ ہو گئے، ڈیڑھ ہزار صحابہ ساتھ تھے، لیکن جب آپ حدیبیہ مقام پر پہنچ گئے، تو کفار قریش نے آپ کو عمرہ کرنے سے روکا، یہ الگ ایک تفصیل طلب واقعہ ہے، جو کہ ماقبل میں گذر چکا ہے۔ لیکن زیر بحث حدیث میں جو تذکرہ ہے وہ یہ ہے کہ ثنیۃ المرار ایک دشوار گزار بلند وبالا گھائی تھی، آنحضرت کو اندیشہ ہوا کہ کہیں اس کے پیچھے کفار قریش مورچہ زن نہ ہوں اور اچانک حملہ کر کے نقصان نہ کر دیں، اس لئے آپ نے بطور ترغیب اور بطور انعام یہ فرمایا کہ اس گھائی پر چڑھ کر دشمن کے احوال کو جو شخص معلوم کرے گا اس کے اتنے گناہ ساقط ہو جائیں گے جتنے گناہ بنی اسرائیل کے معاف ہو گئے تھے۔ اب سوال یہ ہے کہ بنی اسرائیل کے گناہ کہاں معاف ہو گئے تھے؟ اس کا کوئی سراغ نہیں ملتا، تو علماء نے جواب دیا کہ بنی اسرائیل کو اللہ تعالیٰ نے اریحا شہر میں داخل ہونے کا حکم دیا تھا، اور فرمایا تھا کہ اگر تم عجز و انکساری کے ساتھ توبہ کرتے ہوئے حطۃ کانفرہ لگاتے ہوئے سر جھکا کر داخل ہو گئے تو وعدہ ہے کہ تمہارے گناہ معاف کر دوں گا۔ بنی اسرائیل نے اس وعدہ پر عمل نہیں کیا اور اریحا میں داخل ہوتے وقت سجدہ کے بجائے سرین کے بل داخل ہونے لگے اور "حطۃ" کے بجائے "حنطۃ" کے الفاظ بولنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو سزا دی۔ یہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ما حط عن بنی اسرائیل کے الفاظ سے ان کے گناہ معاف کرنے کے وعدہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ اگر بنی اسرائیل اس وعدہ کو پورا کرتے تو ان کے سارے گناہ معاف ہو جاتے، مگر انھوں نے ایسا نہیں کیا، اور وعدہ خلافی کی لہذا تم میں سے جو شخص "ثنیۃ المرار" پر چڑھ کر دشمن کے احوال معلوم کریگا اسکے تمام گناہ معاف ہو جائیں گے۔ حضرت جابرؓ خود بنو خزرج سے تعلق رکھتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ "ثنیۃ المرار" پر چڑھنے کی سعادت سب سے پہلے ہمارے قبیلہ خزرج کے شہسواروں نے حاصل کی، اسکے بعد لوگ دھڑا دھڑا اتباع کرتے ہوئے چلے گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بشارت سنا دی کہ جو اسمیں گئے سب کے سب ہر گناہ سے صاف ہو گئے، سرخ اونٹ کے مالک کی مغفرت نہیں ہوگی۔ سرخ اونٹ کے مالک سے رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی ابن سلول مراد ہے۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے اس سے کہا کہ آجاؤ اور حضور اکرمؐ سے استغفار کی دعا مانگو، جواب میں عبد اللہ بن ابی ابن سلول نے کہا کہ میری اونٹنی گم ہو گئی ہے، میں اسکی تلاش میں جا رہا ہوں، اگر مجھے میری گم شدہ اونٹنی مل گئی تو وہ میرے لئے اس سے زیادہ بہتر ہے کہ تمہارے نبی میرے لئے استغفار کریں۔

## کلمات حدیث کی تشریح

ان یستغفر لی صاحبکم یہ صریح کفر ہے اسی طرف اللہ پاک نے اپنے اس قول میں ارشاد فرمایا ہے: وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّوْا رُءُوسَهُمْ وَرَأَتْهُمُ بِصُدُونٍ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ. سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ، لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ



الْفَسِيقِينَ۔ اور جب ان منافقوں سے کہا جاتا ہے کہ آؤ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلو) تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے لئے استغفار کریں تو وہ اپنا سر پھیر لیتے ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو دیکھیں گے کہ وہ (اس نامح و تحصیل استغفار سے) تکبر کرتے ہوئے بے رخی کرتے ہیں (جب ان کے کفر کی یہ حالت ہے تو) ان کے حق میں دونوں باتیں برابر ہیں خواہ ان کے لئے آپ استغفار کریں یا ان کے لئے استغفار نہ کریں (اور) اللہ تعالیٰ ہرگز ان کی مغفرت نہیں فرمائیں گے۔ (جدید مظاہر حق) آپ کے لئے ”صاحبکم“ کی اصطلاح کفار مکہ مسلمانوں سے استعمال کرتے تھے، وہ مسلمانوں کو ”نعوذ باللہ“ جتاتے تھے کہ محمد صرف تمہارے بڑے ہیں، ہمارے نہیں۔ اس منافق نے بھی کفار والی اصطلاح استعمال کر کے اپنے بغض و نفاق کا اظہار کیا۔

### الفصل الثانی

حدیث نمبر ۳۰۲۳ شیخین کے آپ کے جانشین ہونے کی اطلاع عالمی حدیث نمبر ۶۲۳۰

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اقْتَدُوا بِاللَّذِينَ مِنْ بَعْدِي مِنْ أَصْحَابِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَاهْتَدُوا بِهَذِي عَمَارٍ وَتَمَسَّكُوا بِعَهْدِ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ. وَفِي رِوَايَةٍ حُدَيْقَةَ مَا حَدَّثَكُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ فَصَدَّقُوهُ بَدَلًا وَتَمَسَّكُوا بِعَهْدِ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۷ ج ۲، باب فی مناقب ابی بکر و عمر، کتاب المناقب، حدیث ۲۶۱۳

حل لغات: تَشْتَقُ اشْتَقَّهْ وَإِلَيْهِ اشْتِيَاقًا دَلَّ چاہنا، مشتاق ہونا (افتعال)۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد میرے اصحاب میں سے ابو بکر اور عمرؓ کی پیروی کرنا اور عمارؓ کی سیرت کو اختیار کرنا، اور ابن ام عبد کے قول کو مضبوطی سے پکڑنا۔ دوسری روایت میں حضرت حذیفہؓ سے ”تمسکوا بعہد ابن ام عبد“ کی جگہ ہے کہ تم سے ابن مسعود بیان کریں تو اس کی تصدیق کرنا۔ (ترمذی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ کے بعد آپ کے جانشین ابو بکرؓ ہوں گے اور پھر عمرؓ ہوں گے، لوگوں کو ان کی اتباع و پیروی کرنا چاہئے۔ اس روایت میں حضرت ابن مسعود اور حضرت عمارؓ کی بھی بڑی فضیلت مذکور ہے اور ان کے طریقہ کو اپنانے کی بھی تلقین ہے۔ حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ کے فضائل و مناقب تو پورے باب میں ماقبل میں گذرے، حضرت عمارؓ کے تعارف کے لئے عالمی حدیث ۶۲۰۰ دیکھیں اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تعارف کے لئے عالمی حدیث ۶۱۹۷ دیکھیں۔

خلاصہ حدیث

اقتدوا بالذین من بعدی حدیث کے اس جملہ کے دو معنی بیان کئے گئے ہیں، اس کا ایک معنی حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے فرمایا کہ نبی کریمؐ نے فرمایا تم ان دو شخصوں کی پیروی کرو جو

کلمات حدیث کی تشریح

میرے صحابہ میں سے میرے خلیفہ ہوں گے وہ دو شخص ابو بکرؓ و عمرؓ ہیں۔ دوسرا معنی مرقات شرح مشکوٰۃ کے بموجب یہ ہے کہ نبی کریمؐ نے فرمایا کہ ان دو شخصوں کی پیروی کرو میری وفات یا میری اتباع کے بعد میرے صحابہ میں سے کہ وہ ابو بکرؓ و عمرؓ ہیں۔ بہر حال ابو بکرؓ اور عمرؓ ”الذین“ سے بدل ہیں یا بیان پہلی صورت میں گویا ان کی خلافت کی تصریح ہے۔ ”واہتدوا بعہد عمار“ حضرت عمارؓ کا طریقہ اور روش کو اختیار کرو، پہلے جملہ میں اقتداء کا لفظ مذکور ہے اور اس جملہ میں اقتداء کا ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ اقتداء عام ہے اقتداء روش کو اختیار کرو، پہلے جملہ میں اقتداء کا لفظ مذکور ہے اور اس جملہ میں اقتداء کا لفظ صرف فعل میں اتباع و پیروی سے وہ اس طرح کہ اقتداء کا لفظ قول اور فعل دونوں کی پیروی کرنے کو شامل ہے جب کہ اقتداء کا لفظ صرف فعل میں اتباع و پیروی کرنے پر بولا جاتا ہے۔ حضورؐ کے اسی ارشاد میں امیر المومنین حضرت علیؓ کی خلافت کی حقانیت کی طرف بھی اشارہ ہے، اس لئے کہ حضرت عمار بن یاسرؓ، حضرت علیؓ کے ساتھ اور ان کے حامی تھے۔ وتمسکوا بعہد ابن ام عبد یعنی عبداللہ بن مسعودؓ کے قول و وصیت کو

مضبوطی سے پکڑو، اسی وجہ سے امام اعظم ابو حنیفہؒ نے اپنی فقہ کی بنیاد انہیں کی روایات و اقوال پر رکھی ہے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا مرتبہ خلفائے راشدین کے بعد فقہائیت میں کامل ہے۔ (مظاہر حق جدید)

حدیث نمبر ۳۰۲۴ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۲۳۱

### حضرت ابن مسعودؓ میں امارت کی کامل صلاحیت کا ذکر

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ مُؤَمِّرًا مِنْ غَيْرِ مَشُورَةٍ لَأَمَرْتُ عَلَيْهِمْ  
ابْنَ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۳۱ ج ۲، باب مناقب عبداللہ بن مسعود، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۰۸؛ ابن ماجہ، ص ۱۳، المقدمة باب فی فضائل اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔  
حل لغات: أَمَرَ (فعل) قَامِرًا امیر بنانا۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر بغیر مشورہ کے میں کسی کو امیر مقرر کرتا، تو ابن ام عبد کو مقرر کرتا۔  
خلاصہ حدیث: حدیث کا مطلب، امامت کبریٰ کے لئے تعین نہیں ہے، بلکہ کسی سریرہ (چھوٹے لشکر) کی امارت مراد ہے، کیوں کہ امامت کبریٰ کے لئے تو پیشین گوئی ہے "الاتمة من قریش" اور حضرت ابن مسعودؓ ہڈی تھے، قریش نہیں تھے (حدیث کی یہ تاویل فضل اللہ تورپشتیؒ نے کی ہے) اور اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ آپؐ سرایا کے امیر بھی مشورہ کر کے مقرر فرماتے تھے۔ اور حضرت ابن مسعودؓ میں بہادری، ساتھیوں کو سنبھالنا اور جنگ لڑانے کی قابلیت غرضیکہ امارت کی کامل صلاحیت موجود تھی۔ (تخۃ الامم)

کلمات حدیث کی تشریح: لو کنت مؤمرا یہاں امارت سے کیا مراد ہے، جیسا کہ خلاصہ حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ امارت سے خلافت مراد نہیں ہے، بلکہ کسی لشکر کی سربراہی مراد ہے، لیکن یہ بات متفقہ نہیں ہے، بلکہ فضل اللہ تورپشتیؒ وغیرہ کی ہے، بعض لوگ اس سے "امامت کبریٰ" یعنی خلافت مراد لیتے ہیں، ابن ماجہ کی روایت کے الفاظ اس کی تائید بھی کرتے ہیں، کیوں کہ وہاں "مؤمرا" کے بجائے "مستخلف" کے الفاظ ہیں، یعنی آپؐ نے فرمایا کہ اگر میں بغیر کسی کے مشورے کے کسی کو خلیفہ بناتا تو عبداللہ بن مسعودؓ کو بناتا۔ پھر ترمذی کا لفظ "مؤمرا" اگر خلافت پر نہیں بلکہ کسی لشکر کی سربراہی پر دلالت کرتا ہے تو علیہم کا لفظ اس توجیہ کے خلاف ہے؛ کیوں کہ اس سے مراد مطلقاً امت مسلمہ ہے۔ سیوطیؒ کی الجامع الصغیر میں "علی امتی" کے الفاظ آئے ہیں جو یقیناً امامت کبریٰ پر دلالت کرتے ہیں پھر استخلاف کے معنی بھی خلیفہ بنانا ہی ہے۔ جزئی امارت نہیں اس لئے حدیث باب میں خلافت عامہ ہی مراد لیما رائج ہے، رہا "الاتمة من قریش" سے استدلال تو اس کا اسلوب خبر پر دلالت کرتا ہے، کوئی مستقل اصول یا کلیہ وضع نہیں کرتا، اس لئے خلافت کے لئے قریشی ہونا شرط نہیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں "لو کان زید حیا ما استخلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیرہ"۔ یہی چیز عین شہادت کے موقع پر حضرت عمرؓ سے مروی ہے، "لو کان سالم مولیٰ ابی حذیفہ حیا لا استخلفته" حالانکہ زید و سالم قریشی نہیں ہیں، اس لئے متقدمین میں امام ابو حنیفہؒ اور متاخرین میں حضرت کشمیریؒ قریشیت کو خلافت کے لئے شرط نہیں مانتے، ساتویں صدی ہجری تک امت کی قیادت مسلسل قریش ہی کے پاس رہی، اس لئے علماء کی ایک خاصی تعداد دونوں کو لازم و ملزوم سمجھتی رہی، لیکن جب عباسیوں کا زوال ہو گیا اور مسند خلافت پر ترک آ بیٹھے تو اس شرط کی شدت بھی مدہم پڑتی گئی، چنانچہ حافظ ابن حجرؒ اور علامہ عینیؒ کے یہاں اس پر وہ زور نہیں ہے جو امام نوویؒ وغیرہ کی تحریروں میں دکھائی پڑتا ہے، پھر ترکوں کی چار

سوالہ خلافت میں یہ شرط علمی حلقوں کے دماغوں ہی سے نکل گئی۔ من غیر مشورہ اجتماعی امور میں اہل الرائے سے مشورہ کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دائمی سنت تھی، مشورہ کا مقصد ایسے صحیح فیصلے تک پہنچنا ہے جو فرد و جماعت کے حق میں خیر ہی خیر ہو اور ضرر اس میں کم سے کم ہو، یہ عموماً غیر معلوم احوال و اشخاص میں درکار ہوتا ہے اور اجتماعیت کی برکت سے معاملہ کے تمام پہلو سامنے آ جاتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ابن مسعودؓ کی صلاحیت و دیانت اتنی روشن ہے کہ ان کو کوئی منصب دینے کے لئے کسی مشورہ کی ضرورت نہیں، اسلامی نظام خلافت میں امیر المؤمنین کو تمام اختیارات حاصل ہوتے ہیں گو مشورہ ان کے لئے مناسب ہے، لیکن محض اپنی صواب دید پر بھی وہ کوئی رائے قائم کر سکتے ہیں، جیسا کہ صدیق اکبرؓ نے مکررین زکوٰۃ کے خلاف تنہا فیصلہ لیا اور صحابہ کو شرح صدر بعد میں ہوا۔ (ضیاء السنن) ابن مسعودؓ کے تعارف کے لئے عالمی حدیث ۶۱۹ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۳۰۲۵☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۲۴۲

### حضرت ابن مسعودؓ آپ علیہ السلام کے وضو کے ذمہ دار تھے

وَعَنْ خَيْثَمَةَ بْنِ أَبِي سَبْرَةَ قَالَ أَتَيْتُ الْمَدِيْنَةَ فَسَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يُسِّرَ لِي جَلِيْسًا صَالِحًا فَيَسِّرَ لِي أَبَا هُرَيْرَةَ فَجَلَسْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ إِنَّي سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يُسِّرَ لِي جَلِيْسًا صَالِحًا فَوَفَّقْتَ لِي فَقَالَ مِنْ أَيْنَ أَنْتَ قُلْتُ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ جُنْتُ التَّمِسُّ الْخَيْرَ وَأَطْلُبُهُ فَقَالَ أَلَيْسَ فَيْكُمْ سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ مُجَابُ الدَّعْوَةِ وَابْنُ مَسْعُودٍ صَاحِبُ طَهْوَرٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَعْلِيهِ وَحَذِيفَةُ صَاحِبُ سِرِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَمَّارُ الَّذِي أَجَارَهُ اللَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلْمَانُ صَاحِبُ الْكِتَابَيْنِ يَعْنِي الْإِنْجِيلَ وَالْقُرْآنَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۱ ج ۲، باب مناقب عبد اللہ بن مسعود، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۱۱

حل لغات: التمس التماساً (افتعال) طلبگار ہونا۔

ترجمہ: حضرت خثیمہ بن ابی سبرہ (تابعی) سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں مدینہ میں آیا اور خدا تعالیٰ سے یہ دعا کی کہ مجھے کوئی نیک ہم نشین عطا فرما۔ چنانچہ ابو ہریرہؓ کی صحبت مجھے میسر آئی اور میں ان کے پاس بیٹھا اور ان سے کہا میں نے خدا تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ وہ مجھے کوئی نیک ہم نشین عطا فرمائے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کی صحبت سے مستفید ہونے کا موقع دیا، ابو ہریرہؓ نے پوچھا تم کہاں کے رہنے والے ہو۔ میں نے کہا میں کوفہ سے آیا ہوں۔ نیکی کا طلبگار ہوں (یعنی نیک صحبت کا خواستگار ہوں اور اپنے لئے نیکی کا طالب ہوں) حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا تمہارے ہاں (کوفہ میں) سعد بن مالک نہیں ہیں جو مستجاب الدعوات ہیں؟ اور کیا تمہارے ہاں عبد اللہ بن مسعودؓ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا پانی اور نعلین مبارک اپنے پاس رکھتے تھے؟ اور کیا تمہارے پاس حضرت حذیفہؓ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رازدار تھے؟ اور کیا تمہارے ہاں حضرت عمارؓ ہیں جنہیں خدا تعالیٰ نے اپنے نبیؐ کی زبان کے ذریعہ شیطان سے پناہ دی؟ (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ عمار کو اللہ تعالیٰ شیطان سے محفوظ رکھے) اور کیا تمہارے ہاں سلمانؓ نہیں ہیں جو دو کتابوں (یعنی انجیل و قرآن) کے جاننے والے ہیں؟ (ترمذی)

حضرت خثیمہ کوفہ سے طلب علم کے لئے مدینہ منورہ آئے اور حضرت ابو ہریرہؓ کی ہم نشینی ان کو میسر آئی، لیکن حضرت

خلاصہ حدیث

ابو ہریرہؓ نے انہیں تنبیہ کی اور یہ احساس دلایا کہ جہاں سے تم آئے ہو وہاں کبار صحابہ موجود ہیں، تم کو ان سے علم حاصل کرنا چاہئے تھا، اسی طرح کی بات حضرت ابو درداءؓ نے بھی فرمائی تھی جب ان کے پاس کوفہ سے حضرت علقمہؓ آئے تھے اور

انہوں نے بھی وہی بات کہی تھی، جو حضرت خثیمہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہی ہے۔ اس حدیث میں حضرت ابن مسعودؓ، حضرت سعد بن مالکؓ، حضرت حذیفہؓ، حضرت عمارؓ اور حضرت سلمانؓ کی بڑی فضیلت مذکور ہے، ان سب کا ماقبل میں تعارف گذر چکا ہے۔

### کلمات حدیث کی تشریح

التمس الخیر خیر سے علم و عمل مراد ہے۔ مجاہد الدعوة حضرت سعد بن مالکؓ کا لقب مستجاب الدعوات تھا۔ جامع ترمذی میں روایت ہے، آپؓ نے دعا کی "اللہم استجب لسعد اذ دعاك" (اللہ سعد جب تجھ سے کوئی دعا کرے تو اس کی دعا قبول فرما) آپؓ کی اس دعا کا نتیجہ تھا کہ حضرت سعدؓ جو دعا کرتے وہ قبول ہو جاتی، لہذا لوگ ان سے اپنے واسطے دعائیں کراتے تھے اور ان کی بددعا سے بہت ڈرتے تھے۔ ابن مسعودؓ صاحب طہور حضرت ابن مسعودؓ سفر و حضر میں آپؓ کی خدمت میں کرتے تھے، آپؓ کی تمام ضروریات کا خیال رکھتے تھے، اس لئے یہ ان کے القاب تھے، "صاحب الطہور، صاحب النعلین والسواک والوسادہ"۔ حذیفہؓ صاحب سر آپؓ کے رازدار تھے، آپؓ نے ان کو بہت سے منافقین کے نام بتائے تھے، اور آنے والے فتنوں سے باخبر کیا تھا، اس لئے ان کا لقب تھا "صاحب السر"۔ مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۲۰۰ دیکھیں۔ و عمارؓ حضرت عمارؓ کے بارے میں یہی بات حضرت ابوالدرداءؓ نے بھی فرمائی ہے۔ بخاری شریف (حدیث ۳۷۴۲) میں ہے "اليس ليكم الذي اجاره الله من الشيطان يعني على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم" کیا تم میں وہ نہیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے شیطان سے پناہ میں رکھا ہے؟ یعنی نبیؐ کی زبان مبارک سے، ان روایتوں کے اقتضاء سے ثابت ہوا کہ نبیؐ نے حضرت عمارؓ کے لئے ایسی دعا فرمائی ہے، اگرچہ وہ روایت آج ذخیرہ حدیث میں موجود نہیں ہے۔ (تحفۃ الالمی) مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۲۰۰ دیکھیں۔ و سلمان صاحب الکتابین حضرت سلمان فارسیؓ نے پہلے عیسائی مذہب قبول کیا اور انجیل پڑھی اور اس پر عمل کیا، پھر جب قرآن نازل ہوا تو آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام ہوئے اور قرآن پاک پڑھا اور اس پر عمل کیا۔ ان کا لقب سلمان الخیر تھا ان کے والد کا نام معلوم نہیں، لیکن جب کوئی ان سے ان کا نسب پوچھتا تو کہتے "انا ابن الاسلام" یعنی میں اسلام کا بیٹا ہوں۔ ان کی عمر ڈھائی سو سال تھی۔ مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۲۱۲ دیکھیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ کے تعارف کے لئے عالمی حدیث ۶۲۱۳ دیکھیں۔

### حدیث نمبر ۳۰۲۶ ﴿آپؐ نے چند صحابہ کی ستائش کی﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۳۳

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْفَعُ الرَّجُلُ أَبُو بَكْرٍ يَنْفَعُ الرَّجُلُ عُمرُ يَنْفَعُ الرَّجُلُ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ يَنْفَعُ الرَّجُلُ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ يَنْفَعُ الرَّجُلُ ثَابِتُ بْنُ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ يَنْفَعُ الرَّجُلُ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يَنْفَعُ الرَّجُلُ مُعَاذُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْجَمُوحِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۹ ج ۲، باب معاذ بن جبل، کتاب المناقب، حدیث ۲۷۹۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ابو بکرؓ اچھے آدمی ہیں، عمرؓ اچھے آدمی ہیں، ابو عبیدہؓ بن الجراحؓ اچھے آدمی ہیں، اسیدؓ بن حضیرؓ اچھے آدمی ہیں، ثابتؓ بن قیسؓ بن شماسؓ اچھے آدمی ہیں، معاذؓ بن جبلؓ اچھے آدمی ہیں، اور معاذؓ بن عمرو بن جموحؓ اچھے آدمی ہیں، روایت کیا اسے ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

### خلاصہ حدیث

اس حدیث میں آپؐ نے سات صحابہؓ کی تعریف فرمائی ہے جن میں سے پانچ صحابہؓ حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت ابو عبیدہؓ، حضرت ثابتؓ بن قیسؓ اور حضرت معاذؓ بن جبلؓ کے حالات اور ان سے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض ارشادات ماقبل میں نقل ہو چکے ہیں تفصیلات دیکھ لی جائیں۔ باقی دو صحابہؓ حضرت اسیدؓ بن حضیرؓ اور حضرت عمرو بن جموحؓ کے مختصر حالات ذیل میں نقل کئے جا رہے ہیں۔

نعم الرجل اسید بن الحضیر جن صحابہ کی آپ نے نام لے کر تحسین فرمائی ان میں ایک حضرت اسید بن حذیر بھی ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

**حضرت اسیدؓ کا تعارف:** ان کا تعلق انصار کے قبیلہ اوس سے تھا یہ ان اصحاب میں سے ہیں جو بیعت عقبہ ثانیہ کے موقع پر حاضر بارگاہ ہوئے تھے، اس رات یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کو لوگوں تک پہنچانے پر مامور فرمائے گئے تھے، دونوں عقوب کے درمیان ایک سال کی مدت کا فاصلہ تھا، یہ غزوہ بدر اور دیگر تمام غزوات میں شریک رہے، صحابہ کرام کی ایک جماعت نے ان سے روایت کی ہے انھوں نے ۲۰ھ میں وفات پائی اور جنت البقیع کے اندر دفن کئے گئے۔ (مشکوٰۃ مترجم)

**حضرت معاذ بن عمرو بن جموحؓ کا تعارف:** انصار کی خزرجی شاخ سے تعلق رکھتے تھے بیعت عقبہ اور غزوہ بدر میں اپنے والد کے ساتھ شرکت کی، حضرت معاذ بن عفرہ کے ساتھ ابو جہل کے قتل میں شریک تھے، غنائم کی تقسیم کے باب میں ان کا تذکرہ ملتا ہے، ابن اسحاق اور عبد الرحمن کا کہنا ہے کہ غزوہ بدر میں حضرت معاذ بن عمروؓ نے ابو جہل کی ٹانگ کاٹ دی تھی جس کی وجہ سے وہ بین پر گر گیا تھا اور بعد میں اس کو قتل کر دیا گیا تھا، انھوں نے مزید کہا ہے کہ اس موقع پر ابو جہل کے بیٹے عکرمہ (جو بعد میں مشرف بہ اسلام ہوئے) نے حضرت معاذ پر تلوار کا ایسا وار کیا جس سے ان کا ایک بازو قلم ہو گیا تھا، لیکن حضرت معاذ نے ابو جہل پر ایسا بھرپور حملہ کیا جس کی وجہ سے وہ زمین پر آ رہا تھا اور اس کو بے دم کر کے زمین پر پڑا چھوڑ گئے تھے، جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتولین بدر میں ابو جہل کی لاش کو تلاش کر دیا تو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے آکر ابو جہل کا برتن سے جدا کیا تھا، ان سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے روایت کی ہے، حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں انتقال فرمایا۔ (حوالہ بالا)

حدیث نمبر ۳۰۲۷ ﴿وہ صحابہ جن کی جنت مشتاق ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۳۷  
وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْجَنَّةَ تَشْتَاقُ إِلَى ثَلَاثَةِ عَلَيٍّ وَعَمَّارٍ وَسَلْمَانَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

**حوالہ:** ترمذی، ص ۲۲۰ ج ۲، باب مناقب سلمان الفارسی، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۹۸  
ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک جنت کو علیؓ، عمارؓ اور سلمانؓ تین آدمیوں کا اشتیاق ہے۔ (ترمذی)

اس حدیث میں تین خوش نصیب صحابہ کا ذکر ہے کہ جنت جن کی مشتاق ہے، یہ ان حضرات کی بڑی فضیلت کی بات ہے۔

خلاصہ حدیث

ان الجنة تشتااق الى ثلاث حضرت علیؓ، حضرت عمارؓ اور حضرت سلمانؓ کے متعلق فرمایا کہ جنت ان کی مشتاق ہے، جنت کے مشتاق اور منتظر ہونے کا کیا مطلب ہے؟ اس میں علماء کی مختلف آراء ہیں: (۱) بعض حضرات نے فرمایا کہ جنت کے اشتیاق سے مراد اہل جنت یعنی ملائکہ، حور و غلمان وغیرہ کا اشتیاق ہے کہ وہ لوگ ان تین حضرات کی آمد کے منتظر ہیں۔ (۲) بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ ارشاد گرامی ان تین حضرات کے جنتی ہونے کی تاکید اور مبالغہ کے لئے فرمایا گیا ہے۔ (۳) علامہ طیبیؒ نے فرمایا کہ ان تین حضرات کے لئے جنت کا مشتاق و منتظر ہونا ایسے ہی ہے جیسے حضرت سعد بن معاذؓ کی موت پر عرش کا ہلنا (اس کی وضاحت پہلے گزر چکی ہے)۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ اور حضرت عمارؓ کی تخصیص کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ ان کا واسطہ باغی اور مفسد لوگوں سے پڑا اور حق کی خاطر انھوں نے قتال کیا، یہاں تک کہ خود بھی شہید ہو گئے اور حضرت سلمانؓ نے ایک طویل مدت تک حق کی تلاش میں معویتیں اور مشقتیں برداشت کیں اور ایک لمبا عرصہ ہدایت کی خاطر دور دور کی ٹھوکریں

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۳۰۴۸ ﴿حضرت عمار بن یاسرؓ کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۳۵

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ اسْتَأْذَنَ عُمَارٌ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ ائْذِنُوا لَهُ مَرْحَبًا بِالطَّيِّبِ الْمُطِيبِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۰ ج ۲، باب مناقب عمرؓ.

حل لغات: الطیب پاکیزہ، رذائل سے پاک اور فضائل سے آراستہ شخص۔ المطیب خوشبودار، طیب الشيء اچھا اور عمدہ بنانا، (تفعیل) ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمارؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اندر آنے کی اجازت مانگی، فرمایا انہیں اجازت دے دو۔ پاکیزہ اور پاک باز خوش آمدید۔ (ترمذی)

اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے حضرت عمارؓ کا بہت خندہ پیشانی کے ساتھ استقبال فرمایا اور ان کے بارے میں یہ اعلان فرمایا کہ وہ ذات و صفات دونوں اعتبار سے پاکیزہ ہیں، یعنی وہ ظاہر و باطن ہر اعتبار سے نیک نفس شخصیت ہیں، صحابہ کرام بھی حضرت عمارؓ کی بڑی قدر فرماتے تھے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے جب ان کو کوفہ کا گورنر مقرر کیا تو ان کے بارے میں کوفہ والوں کو لکھا ”انہ من النجباء من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم“ یہ محمدؐ کے چندہ صحابی ہیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: بالطیب المطیب کے متعلق صاحب قوت المقتدی ترمذی کے حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ شاید اسی سے حضرت عمار بن یاسرؓ کی نیک فطرت اور ان کے ذاتی جوہر کی جانب اشارہ ہے، حضرت عمارؓ طبعی اعتبار سے سلیم الطبع تھے، ان کے نیک اعمال ان کے تقویٰ و طہارت، اور صلاح و فلاح نیز جملہ مکارم و اخلاق میں اضافہ کا سبب ہوئے، حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ ایمان تو حضرت عمارؓ کے رگ و ریشہ میں پیوست ہو چکا ہے۔ اس حدیث سے حضرت عمارؓ کی فضیلت بیان کرنا مقصود ہے۔ (تکمیل الحاجہ)

حدیث نمبر ۳۰۴۹ ﴿حضرت عمارؓ کا عزیمت پر عمل﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۳۶

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا خَيْرَ عُمَارَ بَيْنَ أُمْرَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ أَشَدَّهُمَا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۰ ج ۲، باب مناقب عمار بن یاسر، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۹۹

حل لغات: خَيْرٌ خَيْرٌ فَلَانَا بَيْنَ الشَّيْنَيْنِ تَخْيِيرًا کسی کو دو میں سے ایک پسند کرنے کا اختیار دینا (تفعیل)۔ ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عمارؓ کو جب بھی دو کاموں میں سے ایک کا اختیار دیا گیا تو انھوں نے ہمیشہ سخت اور مشکل کام کو اختیار کیا۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث: حضورؐ حضرت عمار بن یاسرؓ کی عادت مبارکہ کا ذکر فرما رہے ہیں کہ ان کو جب بھی دو کاموں میں اختیار دیا جائے تو مشکل کام کو اختیار کرتے ہیں، تاکہ نفس پر مشقت ہو اور یہی طریقہ ہے قرب و ولایت کے راستوں کے سالکین کا کہ وہ ہمیشہ اپنے نفس کے لئے ایسے کام پسند کرتے ہیں جس میں نفس کو مشقت ہو، حظ و لذت محسوس نہ ہو۔ (مظاہر حق جدید)

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: اشدہما حضرت عمارؓ کو جب بھی دو کاموں میں اختیار دیا گیا تو انھوں نے اس کو لیا جو زیادہ مشکل ہوا۔ ترمذی میں ”ارشدہما“ ہے یعنی جس میں زیادہ رشد و ہدایت ہو اس کو لیا، یہی الفاظ ابن ماجہ میں بھی ہیں، جب کہ بعض روایتوں میں ”ایسرہما“ کا لفظ آیا ہے اور دیگر بعض روایتوں میں ”اسدہما ای اصوبہما“ آیا ہے، قرین قیاس بھی اس بات کا متقاضی ہے کہ ارشدہما دلی روایت مقتضائے حال سے زیادہ مناسب ہو، کیوں کہ حضرات صحابہ کرامؓ کے اعمال

شرعی نقطہ نظر سے ہم لوگوں کے اعمال سے جدا گانہ ہیں، یہی وجہ ہے کہ ان کے اعمال و افعال اصول شریعت میں ایک خاص اہمیت کے حامل ہیں۔ علامہ شاہ عبدالغنی مجددیؒ لکھتے ہیں کہ سلف صالحین کا یہ معمول رہا ہے کہ وہ حضرات اپنے لئے تو احتیاطی پہلو پسند کرتے ہیں اور دوسروں کو وہ ان باتوں کا حکم دیتے ہیں جو ان کے لئے آسان اور سہل ہوں اور اللہ کے رسولؐ نے فرمایا کہ میری بعثت آسانی پیدا کرنے کے لئے ہوئی ہے نہ کہ تنگی اور عسرت پیدا کرنے کے لئے۔ جنگِ صلین میں حضرت عمارؓ حضرت علیؓ کے ساتھ تھے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؓ برحق تھے اور حضرت معاویہؓ خطائے اجتہادی پر تھے۔ (تکمیل الحاجۃ)

حدیث نمبر ۳۰۳۰ حضرت سعد بن معاذؓ کی فضیلت کی عالمی حدیث نمبر ۶۲۳۷

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا حُمِلَتْ جَنَازَةُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ قَالَ الْمُنَافِقُونَ مَا أَخَفَّ جَنَازَتَهُ وَذَلِكَ لِحُكْمِهِ فِي بَنِي قُرَيْظَةَ فَلَبَّغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانَتْ تَحْمِلُهُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۲ ج ۲، باب مناقب سعد بن معاذ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۴۹

حل لغات: جَنَازَةُ مردہ؛ مردہ کا تابوت یا چارپائی (ج) جَنَازَتُو مُحْكَمٌ فیصلہ۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جب حضرت سعد بن معاذؓ کا جنازہ اٹھایا گیا، تو منافقوں نے کہا کہ انھوں نے بنی قریظہ کے متعلق جو فیصلہ کیا تھا اس کے باعث ان کا جنازہ ہلکا ہو گیا، یہ بات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچی تو آپؐ نے فرمایا اسے فرشتے اٹھائے ہوئے تھے۔ (ترمذی)

اس حدیث میں حضرت سعدؓ کی بڑی فضیلت ہے، کہ ان کے جنازہ میں نہ صرف فرشتے شریک ہوئے، بلکہ ان کے جنازہ لے کر چلے بھی، جس کی وجہ سے ان کا جنازہ بہت ہلکا محسوس ہو رہا تھا، منافقوں نے جب حضرت سعدؓ کی شان میں گستاخی کی، تو آپؐ نے ان کا دفاع کیا، معلوم ہوا کہ صحابہؓ کا دفاع بھی آپؐ کی سنت ہے۔

خلاصہ حدیث

لِحُكْمِهِ فِي بَنِي قُرَيْظَةَ بنو قریظہ کے بارے میں حضرت سعد بن معاذؓ کے جس فیصلے کی طرف اس حدیث میں اشارہ ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ یہود بنی قریظہ کے ساتھ مسلمانوں کا معاہدہ تھا کہ

کلمات حدیث کی تشریح

ایک دوسرے کے خلاف کسی کے ساتھ جنگ میں شریک نہیں ہوں گے۔ غزوہ خندق کے موقع پر جب قریش دس ہزار کا لشکر لے کر مسلمانوں کے خلاف مدینہ پر چڑھائی کے ارادے سے آئے، تو اس وقت بنی قریظہ نے اپنا عہد توڑا اور مسلمانوں کے خلاف قریش کے ساتھ جا ملے۔ ۲۳ رذیقہ ۵ھ کو جب احزاب کفار واپس چلے گئے اور حضور اقدسؐ مسلمانوں کو لے کر مدینہ منورہ آ گئے، تمام مسلمانوں نے ہتھیار کھول دیئے تو اسی دن ظہر کے قریب حضرت جبریلؑ آئے اور حضور اقدسؐ سے فرمایا کہ آپؐ نے ہتھیار اتار دیئے؟ حضور اقدسؐ نے فرمایا ”ہاں“ حضرت جبریلؑ نے فرمایا کہ فرشتوں نے ابھی ہتھیار نہیں کھولے اور نہ واپس ہوئے۔ ابھی فوراً بنی قریظہ کی طرف روانہ ہونا ہے۔ چنانچہ حضور اقدسؐ نے اعلان فرمایا کہ تمام صحابہؓ عصر کی نماز بنی قریظہ میں جا کر پڑھیں، مقصد یہ تھا کہ عصر تک وہاں پہنچ کر محاصرہ کرنا ہے، تین ہزار کا لشکر تھا اور اس میں چھتیس گھوڑے تھے، مسلمانوں کا یہ لشکر دہاں پہنچا اور تقریباً پچیس دن تک ان کا محاصرہ جاری رکھا، محاصرہ کے دوران بنی قریظہ کے سردار کعب بن اسد نے ان کو جمع کیا اور کہا کہ میں تین باتیں تمہارے سامنے پیش کرتا ہوں، ان میں سے کسی ایک کو اختیار کرو: (۱) پہلی بات یہ کہ تم پر یہ امر بالکل واضح ہو چکا ہے کہ یہ شخص (حضور اقدسؐ) اللہ کے وہی نبی اور رسول ہیں جن کا تذکرہ تم اپنی کتاب توریت میں پاتے ہو، لہذا سب ایمان لے آؤ اور ان کے تابع اور پیروکار بن جاؤ۔ اس سے تمہاری جان مال، بچے اور عورتیں سب مامون و محفوظ ہو جائیں گے۔ (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ اپنے بچوں اور عورتوں سب کو قتل کر دو اور بے محابا ہو کر بے جگری



سے مسلمانوں کے ساتھ جنگ کرنے کے لئے آگے بڑھو، اگر جنگ میں شکست ہوئی تو عورتوں اور بچوں کی کوئی فکر نہ ہوگی اور اگر فتح ہوئی تو عورتوں کی کوئی کمی ہے نہیں، وہ اور مل جائیں گی ان سے بچے بھی اور پیدا ہو جائیں گے۔ (۳) تیسری صورت یہ ہے کہ آج ہفتہ کی رات ہے، ممکن ہے مسلمان یہ سمجھ کر کہ ہفتہ کا دن یہود کا محترم دن ہے اس میں وہ لڑتے جھگڑتے نہیں ہیں، ہمارے حملہ سے مطمئن اور غافل ہوں، لہذا سب مل کر آج مسلمانوں پر شب خون مارو اور ان کی غفلت سے فائدہ اٹھاؤ۔ لیکن بنی قریظہ نے کعب بن اسد کی تینوں باتیں تسلیم نہیں کیں، انھوں نے کہا کہ ہم نہ تو ہم اپنا دین چھوڑ سکتے ہیں، اور نہ اپنی عورتوں اور بچوں کو قتل کر سکتے ہیں اور نہ ہی ہفتہ کی رات میں حملہ کر کے اس محترم دن کی بے حرمتی کر سکتے ہیں کہ اس دن کی بے حرمتی ہی کا وجہ سے ہمارے اسلاف سورا اور بندر بنائے گئے تھے۔ محاصرہ سے تنگ آ کر بنی قریظہ اس بات پر آمادہ ہو گئے کہ ان کے بارے میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جو فیصلہ صادر فرمائیں وہ انھیں منظور ہے، بنی قریظہ کے ساتھ انصار کے قبیلہ اوس کے حلیفانہ تعلقات تھے، قبیلہ اوس سے تعلق رکھنے والے صحابہؓ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ قبیلہ خزرج کے التماس پر آپ نے بنی نضیر کے ساتھ جس طرح کا معاملہ فرمایا اب ہماری درخواست پر اسی طرح کا معاملہ بنی قریظہ کے ساتھ فرمائیں، رسول اکرمؐ نے فرمایا ٹھیک ہے قبیلہ اوس کے صحابہؓ نے اس فیصلہ کا اختیار اپنے سردار حضرت سعد بن معاذؓ کو دیا اور کہا کہ جو فیصلہ وہ کریں گے ہمیں منظور ہے۔ حضرت سعد بن معاذؓ زخمی تھے ان کو بلایا گیا، انھوں نے فیصلہ کیا کہ بنی قریظہ کے لڑنے والے تمام مرد قتل کئے جائیں اور ان کی عورتوں اور بچوں کو لونڈی اور غلام بنایا جائے اور ان کا تمام مال مسلمانوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ (کشف الباری) حضرت سعد بن معاذؓ کے تعارف کے لئے عالمی حدیث ۶۲۰۶ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۳۰۳۱ ﴿حضرت ابوذرؓ کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۳۸

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا أَظَلَّتِ الْخَضِرَاءُ وَلَا أَقَلَّتِ الْغُبَرَاءُ أَصْدَقَ مِنْ أَبِي ذَرٍّ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۰ ج ۲، باب مناقب ابی ذرؓ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۰۱

حل لغات: الْخَضِرَاءُ آسمان۔ الْغُبَرَاءُ زمین۔ أَظَلَّتْ أَظَلَّ الشَّيْءُ فَلَانَا كُسى کا کسی کو ڈھانپ لینا (إفعال)۔ أَقَلَّتْ أَقَلَّ الشَّيْءُ أَثْخَانًا (إفعال)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا آسمان نے کسی پر سایہ نہیں کیا اور زمین نے ایسے شخص کو اٹھایا نہیں جو ابوذرؓ سے زیادہ سچا ہو۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث: حدیث شریف میں حضرت ابوذرؓ کی غایت صداقت اور بے باکی کو بیان کرنا مقصود ہے، حضرت ابوذرؓ صفت صداقت میں تمام صحابہ کرامؓ پر تفوق رکھتے تھے، جو ان کی جزوی فضیلت ہے، اس سے رفیع الثناء اور عظیم المرتبت صحابہ کی فضیلت پر کوئی فرق نہیں پڑتا ہے اور یہ وضاحت اس لئے ضروری ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اس امت کے صدیق ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے زیادہ اعلیٰ، ارفع اور افضل شخص ہیں، اس لئے یہ کہنا موزون نہیں ہوگا کہ ابوذرؓ حضرت ابو بکرؓ سے بھی زیادہ سچی زبان والے تھے۔ (تکمیل الحاجہ)

کلمات حدیث کی تشریح: ما اظلت الخضرَاء مطلب یہ ہے کہ آسمان کے نیچے اور زمین کے اوپر سب سے سچے حضرت ابوذرؓ ہیں، یعنی وہ صدق و بلندی کے آخری مقام تک پہنچ گئے ہیں۔ شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ اس کی مزید وضاحت کرتے ہیں المراد انه لا يذهب الى التورية والمعاريض في الكلام ولا يواسى مع الناس ولا يسامحهم

فی الحق ویقول الحق وان کان مرا۔ مجددی کہتے ہیں وفیہ فضیلة له بانہ کان ناطقا بالحق لا یخاف فی اللہ لومة لانہ یعنی گفتگو میں وہ تو یہ کہ بھی قائل نہیں ہیں، نہ منہ دیکھی بات کرتے ہیں، نہ حق کے مسئلہ میں اوگوں کو کوئی رعایت دیتے ہیں، وہ حق کہتے ہیں چاہے کڑوا ہو اور اس میں وہ کسی ملامت سے نہیں ڈرتے اغرض ظاہر و باطن یکساں ہے۔ (خیاء، السنن)

حضرت ابوذر غفاریؓ کا مختصر تعارف: آپ کے نام اور والد کے نام میں اختلاف ہے، مشہور قول جندب بن جنادہ ہے، کنانہ بن خزیمہ کی شاخ غفار سے آپ کا تعلق تھا، یمن کے رہنے والے تھے؛ بہت قدیم الاسلام ہیں، کہتے ہیں: پانچویں مسلمان ہیں، تاریخ ولادت معلوم نہیں۔ وفات زبدہ میں ۳۳ ہجری میں ہوئی۔ آپ کی سیرت کی ایک خاص بات یہ ہے کہ آپ کے نزدیک سونا چاندی رکھنا جائز نہیں تھا۔ (تحفۃ اللمعی) حضرت ابوذر قبیلہ غفار سے تعلق رکھتے تھے، ان کا قبیلہ ڈکیتی میں بہت مشہور تھا، چنانچہ زمانہ جاہلیت میں ابوذرؓ کا بھی یہی پیشہ تھا، لیکن کچھ دنوں کے بعد ان کی زندگی میں عجیب انقلاب پیدا ہو گیا اور ڈکیتی کو ترک کر کے ہمہ تن خدا پرستی کی طرف مائل ہو گئے، اسلام کے ظاہر ہونے سے پہلے کی بات ہے جب کہ سارے عرب میں ضلالت و گمراہی کا دور دورہ تھا، مگر ابوذرؓ خدائے واحد کی عبادت کرتے تھے، بتوں کی پوجا نہیں کرتے تھے، ان کی خدا پرستی کا ہر طرف چرچا تھا، چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی جس نے سب سے پہلے ان کو اطلاع دی اس شخص کے الفاظ یہ تھے، ابوذرؓ تمہاری طرح مکہ میں ایک شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے، صرف یہی نہیں بلکہ حضرت ابوذرؓ اپنی سمجھ کے مطابق خدائے واحد کے سامنے سجدہ ریزی کے لئے نماز بھی پڑھتے تھے، چنانچہ وہ خود کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے تین سال قبل سے میں نماز پڑھتا تھا، لوگوں نے پوچھا کس کی نماز؟ جواب دیا خدا کی۔ لوگوں نے کہا کس طرف رخ کرتے تھے؟ کہا جس طرف خدا پھیر دیتا تھا۔ غرض یہ کہ حضرت ابوذرؓ نے اعلان نبوت سے قبل ہی سے خدا پرستی شروع کر دی تھی، اعلان نبوت کے بعد اپنے بھائی کو دریافت حال کے لئے بھیجا کہ اس شخص کے حالات دریافت کر کے آؤ جس نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے، وہ مکہ آئے گھوم پھر کر سارے حالات دیکھے اس کے بعد واپس جا کر ان سے کہا خدا کی قسم وہ شخص نیکیوں کی تعلیم دیتا ہے اور برائیوں سے روکتا ہے، اس قدر مختصر اور مجمل جواب سن کر انھیں سیری نہیں ہوئی اور خود دریافت حال کے لئے نکل پڑے، مکہ پہنچ کر خانہ کعبہ میں قیام کیا۔ ایک دن حضرت علیؓ سے ملاقات ہوئی ان کے ذریعہ دربار نبویؐ میں حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام ہوئے، ان سے قبل صرف چار آدمیوں نے اسلام قبول کیا تھا، اس کے بعد حضورؐ نے فرمایا ابوذرؓ اب تم اپنے گھر لوٹ جاؤ اور اپنے اسلام کو ابھی پوشیدہ رکھنا، مگر غیرت ایمانی نے اس کی اجازت نہ دی اور مسجد میں آ کر کفار کے سامنے اپنے اسلام کا اظہار کیا، یہ سن کر چاروں طرف سے کافر ٹوٹ پڑے اور ان کو مارتے مارتے بے دم کر دیا، یہ دردناک منظر دیکھ کر حضرت عباسؓ سے ضبط نہ ہو سکا، اور آگے بڑھ کر کفار کو مخاطب کر کے کہا کیا تم ایک غفاری کی جان لینا چاہتے ہو جب کہ یہ قبیلہ تمہاری تجارت کی گزرگاہ ہے، کفار یہ سن کر الگ ہٹ گئے، کچھ دن مکہ میں قیام کے بعد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اب وطن واپس جاؤ اور وہاں جا کر تبلیغ اسلام کرو، شاید خدا تمہاری قوم کو اس سے فائدہ بخشے اور اس سے تمہیں بھی فائدہ ہو۔ حسب الحکم حضرت ابوذرؓ اپنے وطن واپس گئے، اور وہاں تبلیغ شروع کی، آدھا قبیلہ ہجرت سے قبل مشرف بہ اسلام ہو گیا اور آدھا ہجرت کے بعد۔

حدیث نمبر ۳۰۳۲ ﴿حضرت ابوذرؓ جیسا سچا آدمی نہ ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۳۹

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَظْلَمَ الْخَضِرَاءُ وَلَا أَقَلَّتِ الْغُبَرَاءُ مِنْ ذِي لَهْجَةٍ أَصْدَقَ وَلَا أَوْفَى مِنْ أَبِي ذَرٍّ شِبْهِ عَيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ يَعْنِي فِي الزُّهْدِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲۲، باب مناقب ابی ذر، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۵۲

حل لغات: اوفی وفی (ض) وفاء بالعہد عہد کو پورا کرنے والا۔

ترجمہ: حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آسمان نے کسی پر سایہ نہیں کیا اور زمین نے کسی ایسے کو نہیں اٹھایا جو ابوذر سے زیادہ سچ بولنے والا اور وعدہ اور عہد کا پورا کرنے والا ہو، وہ عیسیٰ بن مریم سے مشابہت رکھتے ہیں، یعنی زہد میں۔ (ترمذی)

### خلاصہ حدیث

اس حدیث میں حضرت ابوذر کی بڑی فضیلت مذکور ہے، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ نبی کو وہ کتنے محبوب تھے اور نبی کو ان پر کتنا اعتماد تھا، آپ نے ان کو زہد میں حضرت عیسیٰ کا مثل قرار دیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حضرت ابوذرؓ جس طرح زہدانہ زندگی گزارتے تھے، آپ کے بعد بھی ویسے ہی زندگی گزارتے رہے، انھوں نے اپنی زندگی میں ذرہ بھر تبدیلی نہیں کی تھی، اور آپ کا ارشاد ہے "اقتربکم منی مجلسا یوم القیامۃ من خرج من الدنیا کھینٹا یوم ترکھا فیہا" قیامت میں سب سے زیادہ میرا قرب اس شخص کو نصیب ہوگا جو دنیا سے اسی حالت میں رخصت ہوا جس حالت میں میں اس کو چھوڑ کر آیا تھا۔ آپ نے ان کو اپنے انتہائی خاص صحابہ میں شمار کیا ہے، ایک بار آپ نے فرمایا کہ اللہ نے مجھ کو چودہ مخصوص اور فاضل رفقاء عطا فرمائے ہیں، پھر آپ نے ان چودہ رفقاء خاص کے اسمائے گرامی بھی ذکر فرمائے جن میں حضرت ابوذرؓ کا نام بھی شامل ہے۔

### کلمات حدیث کی تشریح

اصدق ولا اوفی اس حدیث میں حضرت ابوذرؓ کی تین صفات بیان ہوئی ہیں۔ نمبر ۱: صدق یعنی راست گو، سچ بولنے والا۔ یہ صفت حضرت ابوذرؓ کی مشہور تھی کہ وہ حق بات کہنے میں کسی کی ملامت اور کسی کے خوف کو خاطر میں نہیں لاتے تھے، دین کے بارے میں چشم پوشی یا مدامت نہ خود کرتے اور نہ ہی دوسرے سے اس کو برداشت کرتے تھے۔ نمبر ۲: اوفی: اوفی وفاء سے ہے بمعنی پورا کرنا اس کے مطلب میں تین احتمال ہیں خدا اور رسول کے فرماں بردار ہیں یعنی خدا اور رسول سے کیا ہوا اتباع شریعت اور اتباع احکام دین کا وعدہ پورا کرنے والے ہیں، یا کسی شخص سے جب وعدہ کرتے ہیں تو اس کو پورا کرتے ہیں، پابات اور کلام پوری اور واضح کرتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ اوفی کا معنی خدا اور رسول کا حق ادا کرنے والا ہے یا اپنا وعدہ پورا کرنے والا ہے یا فصیح اللسان ہے۔ نمبر ۳: شبہ عیسیٰ بن مریم: تیسری صفت یہ بیان کی کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مشابہ ہیں یعنی فی الزہد کہہ کر راوی نے وجہ تشبیہ بیان کی ہے کہ زہد و قناعت، دنیا سے بے رغبتی میں، یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مشابہ ہیں اور یہ صفت بھی حضرت ابوذرؓ میں بدرجہ کمال پائی جاتی تھی، دنیا سے بے رغبتی اور دنیاوی لذات سے کوسوں دور رہتے تھے۔ (جدید مظاہر حق)

### جدیدیت نمبر ۳۰۳۳ ﴿عبداللہ بن سلامؓ کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۴۰

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ لَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ قَالَ التَّمَسُّوا الْعِلْمَ عِنْدَ أَرْبَعَةٍ عِنْدَ عُوَيْمِرِ أَبِي الدُّدَاءِ وَعِنْدَ سَلْمَانَ وَعِنْدَ ابْنِ مَسْعُودٍ وَعِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ الَّذِي كَانَ يَهُودِيًّا فَأَسْلَمَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ عَاشِرُ عَشْرَةٍ فِي الْجَنَّةِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۰ ج ۲، باب مناقب عبداللہ بن سلام، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۰۴

حل لغات: حَضَرَهُ حَضَرَ الامرُ فلاناً کسی کو کوئی بات پیش آنا (ن) عَاشِرُ عَشْرِ الْقَوْمِ (ض) عشر اجماعت کا دسواں فرد ہونا۔ ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ جب انکی موت کا وقت قریب آیا تو انھوں نے وصیت کی کہ علم چار آدمیوں سے حاصل کرو، عویمیر سے جن کی کنیت ابو درداء ہے، سلمان فارسی سے، عبداللہ بن مسعود سے اور عبداللہ بن سلام جو یہودی تھے اور پھر انھوں نے اسلام قبول کیا، میں نے رسول کریمؐ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ وہ (عبداللہ بن سلام) جنت کے دس شخصوں میں سے دسواں شخص ہے۔ (ترمذی)

## خلاصہ حدیث

جب حضرت معاذؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپؐ سے عرض کیا گیا اے ابو عبد الرحمن ہمیں وصیت فرمائیے، آپؐ نے فرمایا مجھے بٹھاؤ، پھر فرمایا ”علم اور ایمان اپنی جگہ ہیں“ یعنی راستے میں نہیں پڑے، ان کو حاصل کرنے کے لئے طلب و محنت درکار ہے، ”جو ان کو چاہے گا پائے گا“، یعنی علم دین اور ایمان طلب ہی سے نصیب ہوتے ہیں، یہ بات آپؐ نے تین بار فرمائی اور ”علم چار شخصوں کے پاس تلاش کرو (۱) حضرت عویر ابو درداءؓ کے پاس۔ (۲) حضرت سلمان فارسیؓ کے پاس۔ (۳) حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے پاس۔ (۴) حضرت عبد اللہ بن سلامؓ کے پاس، جو پہلے یہودی تھے، پھر انھوں نے اسلام قبول کیا، پس بے شک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”وہ جنت میں دس میں سے ایک ہیں“۔ (تحفۃ اللمی)

## کلمات حدیث کی تشریح

عاشر عشرة فی الجنة حضرت عبد اللہ بن سلامؓ عشرہ مبشرہ میں سے نہیں ہیں۔ اس لئے شارحین نے حدیث کے دو مطلب بیان کئے ہیں۔ (۱) آپؐ جنت میں دسویں نمبر پر داخل ہوں گے۔ (۲) اسرائیلی صحابہ میں آپؐ کا دسواں نمبر ہے۔ بہر حال آپؐ بھی جنتی ہیں اور یہ بات آپؐ کی فضیلت کے لئے کافی ہے۔ (تحفۃ اللمی) حضرت معاذ بن جبلؓ اور دیگر چار صحابہ جن کا حدیث باب میں ذکر ہے سب کا تعارف ماقبل کی احادیث کے تحت نقل ہو چکا ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۳۴ ﴿حضرت حذیفہؓ کے بیان کی تصدیق کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۴۱

وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اسْتَخْلَفْتُ؟ قَالَ إِنْ اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْكُمْ فَعَصَيْتُمُوهُ عُذِبْتُمْ وَلَكِنْ مَا حَدَّثْتُكُمْ حُذَيْفَةَ فَصَدِّقُوهُ وَمَا أَقْرَأُكُمْ عَبْدُ اللَّهِ فَاقرُّوْهُ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۱ ج ۲، باب مناقب حذیفہ بن الیمانؓ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۱۲

حل لغات: عُصَيْتُمُوهُ عَصَاهُ (ضرب) مَعْصِيَةً وَعَصِيَانًا نافرمانی کرنا۔ عُذِبْتُمْ عُذْبُهُ عَذَابٌ دینا (تفعیل)۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ کہتے ہیں، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہؐ کاش آپؐ اپنا خلیفہ مقرر فرماتے! آپؐ نے فرمایا اگر میں تم پر اپنا خلیفہ مقرر کروں، پس تم اس کی نافرمانی کرو، تو تم سزا دیئے جاؤ گے، البتہ جو کچھ تم سے حذیفہؓ بیان کریں اس کی تصدیق کرو، اور جو کچھ تمہیں ابن مسعودؓ پڑھائیں اس کو پڑھو۔ (ترمذی)

Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

## خلاصہ حدیث

صحابہ نے سوال کیا کہ یا رسول اللہؐ آپؐ اپنے بعد کسی کو خلیفہ مقرر فرمائیے تو یہ اچھا ہوگا، آنحضرتؐ نے اسلوب حکیم کے تحت جواب دیا کہ تمہارا یہ سوال اچھا نہیں ہے، نہ تم کو اس میں پڑنے کی ضرورت ہے، یہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے وہ مناسب وقت میں جس کو مقرر کرے گا تم اس کو مان لو گے اور تمہارا اسی پر اتفاق ہو جائے گا، لیکن فرض کر لو اگر میں کسی کو اب سے خلیفہ مقرر کر لوں اور بعد میں تمہاری رائے اس کے مخالف ہو گئی تو تم سخت عذاب میں مبتلا ہو جاؤ گے، اس لئے اس سوال میں نہ پڑو نہ خلافت کی بات کرو، بلکہ اللہ تعالیٰ کی کتاب اور رسول اللہؐ کی سنت کو مضبوطی سے پکڑو، کتاب و سنت اپنانے میں حذیفہؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ کی اقتدا کرو، ان دو کی تخصیص اس لئے کی گئی کہ حضرت حذیفہؓ ”صاحب سر رسول اللہؐ“ اور حضرت ابن مسعودؓ احکام شریعت میں ممتاز حیثیت رکھتے تھے، اس میں ان دونوں کی فضیلت کا ذکر ہے۔ (تحفۃ اللمی)

## کلمات حدیث کی تشریح

فصدقوه حضرت حذیفہؓ جو کہیں اس کی تصدیق کرو، حضرت حذیفہؓ کی روایت ماقبل میں نقل ہوئی کہ انھوں نے آپؐ کا ارشاد نقل کیا کہ میرے بعد ان دو یعنی ابو بکرؓ و عمرؓ کی پیروی کرو، اسی طرح عبد اللہ بن مسعودؓ نے فیصلہ دیا تھا کہ حضرت ابو بکرؓ دین کے کاموں میں ہم پر مقدم ہیں تو ان کو دنیا کے کاموں میں کیسے مؤخر کر سکتے ہیں، یہ حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت بلا فصل کی دلیل ہے، اور اس پر گویا آپؐ کی تصدیق کی مہر لگی ہوئی ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۳۵ ﴿محمد بن مسلمہ کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۴۲  
وَعَنْهُ قَالَ مَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ تُذْرِكُهُ الْفِتْنَةُ إِلَّا أَنَا أَخَافُهَا عَلَيْهِ. إِلَّا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ فَإِنِّي سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَضْرُكُ الْفِتْنَةُ. (رَوَاهُ أَبُو ذَاوُدَ)

حوالہ: ابوداؤد، ج ۲، باب ما يدل على ترك الكلام في الفتنة، كتاب السنة، حدیث ۳۸۱۲  
حل لغات: لَا تَضْرُكُ ضَرْوً وَبِه (ن) ضَرْوً وَضَرْوً کسی کو نقصان لاحق ہونا۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ جب فتنہ لوگوں کو گھیرے گا تو لوگوں میں سے کوئی ایک شخص بھی نہیں ہے مگر مجھے اس پر فتنہ کا خوف ہے، سوائے محمد بن مسلمہؓ کے اس لئے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے بارے میں فرماتے ہوئے سنا کہ تجھے فتنہ ضرور نہ پہنچائے گا۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث یہ محمد بن مسلمہؓ وہی صحابی ہیں، جنہوں نے کعب بن اشرف یہودی کو قتل کیا تھا، اسی موقع پر آپ نے ان کے بارے میں یہ فرمایا تھا، چونکہ انھوں نے مسلمانوں کو کعب بن الاشرف کی اذیتوں اور فتنوں سے اس کو قتل کر کے بچایا تھا تو اس کے صلہ میں ان کو بشارت ملی تھی، مگر اس کے باوجود وہ فتنوں سے بچنے کی بہت کوشش کرتے تھے، چنانچہ ابوداؤد میں روایت ہے ثعلبہ بن ضبیعہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت حذیفہؓ کے پاس گئے تو انھوں نے وہی اوپر والی بات فرمائی کہ میں ایک ایسے شخص کو جانتا ہوں جس کو کوئی فتنہ ضرور نہیں پہنچا سکتا (اس پر غالباً ثعلبہ نے حضرت حذیفہؓ سے یہ درخواست کی ہوگی کہ ایسے شخص کی زیارت ہمیں بھی کرا دیجئے، چنانچہ وہ آگے فرماتے ہیں کہ) ہم نکلے ان کو دیکھنے کے لئے تو ہم نے دیکھا کہ ایک خیمہ قائم تھا، جب ہم اس میں داخل ہوئے تو اس میں محمد بن مسلمہؓ موجود تھے، ہم نے ان سے اس تنہائی اختیار کرنے کا منشا معلوم کیا (اسی وقت کوئی فتنہ کھڑا ہوگا) تو انھوں نے فرمایا کہ جب تک یہ فتنہ زائل نہ ہو میں نہیں چاہتا کہ میرا وجود ان شہروں کے اندر ہو۔ (الدر المنثور)

کلمات حدیث کی تشریح لَا تَضْرُكُ الْفِتْنَةُ آپ نے محمد بن مسلمہ کے بارے میں پیشین گوئی فرمائی تھی کہ یہ فتنوں سے محفوظ رہیں گے، چنانچہ ہر فتنہ آزمائش سے محفوظ رہے، اور صحابہؓ کی آپس کی جنگوں میں بھی یہ الگ رہے۔

حضرت محمد بن مسلمہؓ کا مختصر تعارف: ان کا تعلق انصار کے قبیلہ اوس سے ہے، بدر میں اور دیگر تمام مشاہد میں شریک ہوئے ہیں، ان کا انتقال ۴۳ھ یا ۴۲ھ میں مدینہ میں ۷۷ سال کی عمر میں ہوا۔ مردان بن الحکم جو اس وقت مدینہ منورہ کا حاکم تھا اس نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ (کشف الباری)

حدیث نمبر ۳۰۳۶ ﴿حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۴۳  
وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فِي بَيْتِ الزُّبَيْرِ مِصْبَاحًا فَقَالَ يَا عَائِشَةُ مَا أَرَى أَسْمَاءَ إِلَّا قَدْ نَفِسَتْ وَلَا تُسْمَوُ حَتَّى أَسْمِيَهُ فَسَمَاهُ عَبْدُ اللَّهِ وَحَنَكُهُ بِتَمْرَةٍ بِيَدِهِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب مناقب بعبد اللہ بن الزبیر، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۲۶

حل لغات: نَفِسَتْ نَفْسَ الْمَرْأَةِ وَنَفِسَتْ (س) نَفَسًا بچہ جنما۔ حَنَكُهُ حَنَكُ الصَّبِيِّ چبائی ہوئی چیز بچے کے تالو میں ملنا (تفعیل) ترجمہ: اور حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زبیرؓ کے گھر میں چراغ جلتے دیکھا تو فرمایا کہ عائشہ میرے خیال میں اسماء کے بچہ پیدا ہوا ہے، تم لوگ اس بچہ کا نام نہ رکھنا جب تک میں نام نہ رکھوں، چنانچہ آنحضرتؐ نے اس بچہ کا نام عبد اللہ رکھا اور کھجور کے ذریعہ اپنے دست مبارک سے اس بچہ کو حنیک کیا۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ بہت خوش قسمت ہیں کہ آپؐ نے ان کا نام رکھا اور ان کی "تحنیک" فرمائی، تحنیک کا مطلب یہ ہے کہ کھجور یا کوئی اور چیز چبا کر بچوں کے تالو سے لگا دینا یہ سنت ہے، اس سے خیر و برکت حاصل ہوتی ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** فی بیت الزبیر مصباحا زبیر بن عوامؓ مشہور صحابی ہیں، جن کا عشرہ مبشرہ میں شمار ہے، یہ حضورؐ کی پھوپھی حضرت صفیہ کے بیٹے ہیں اور حضرت عائشہؓ کی بہن حضرت اسماءؓ کے شوہر ہیں، ان کے یہاں ہجرت کے بعد اھ میں بیٹا پیدا ہوا جس کا نام آپؐ نے عبداللہ رکھا اور یہ عبداللہ بڑے ہو کر بڑے فضل و کمال کے حامل ہوئے۔

**حضرت عبداللہ کا مختصر تعارف:** آپ کی کنیت ابوبکر ہے، اسدی قریشی ہیں، حضور انورؐ نے آپؐ کو آپ کے نانا جناب صدیق اکبرؓ کی کنیت ابوبکر عطا فرمائی اور انہیں کا نام عبداللہ رکھا، آپ اسلام میں مہاجرین میں پہلے بچے ہیں جو پیدا ہوئے، ابوبکر صدیقؓ نے کان میں اذان دی، مقام قبا میں اسماءؓ بنت صدیق اکبرؓ کے شکم سے پیدا ہوئے، آپ انھیں حضورؐ کی خدمت میں لائیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑے سے تحنیک کی، آپ کے پیٹ میں سب سے پہلے حضورؐ کا لعاب پہنچا، پھر حضورؐ نے آپ کو دعاء برکت دی، آپ کے سر اور چہرہ پر کوئی بال نہ تھا، آپ بہت زیادہ نماز روزہ کے عادی تھے، آپ کے والد حضرت زبیرؓ، والدہ بنت صدیقؓ، نانا خود صدیقؓ اور دادی بی بی صفیہؓ، حضورؐ کی پھوپھی، خالہ حضرت عائشہ صدیقہؓ ہیں ۶۳ھ میں آپ کے ہاتھ پر (لوگوں نے) بیعت کی، آپ کو حجاج بن یوسف نے مکہ معظمہ میں ۷۱ھ جمادی الاخریٰ ۳۷ھ منگل کے دن سولی دے کر شہید کیا ۶۳ھ میں آپ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی گئی تھی حجاز، یمن، عراق، خراسان وغیرہ کے مسلمانوں نے آپ کی بیعت کر لی تھی، ہجر شام کے مسلمانوں کے، آپ نے اپنی خلافت میں آٹھ سو لوگوں کو کرائے۔ (توضیحات)

**حدیث نمبر ۳۰۳۷ ﴿حضرت معاویہؓ کی شان اعلیٰ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۴۴**

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمِيرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِمُعَاوِيَةَ الْكَلْبِيِّ اجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا وَاهْدِ بِهِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

**حوالہ:** ترمذی، ص ۲۲۲ ج ۲، باب مناقب معاویہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۴۲

**حل لغات:** اھدی ہدی (ض) ہدی و ہدایۃ ہدایت پانا، فلاناً را ہمنائی کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت عبدالرحمن بن ابوعمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہؓ کے لئے دعا فرمائی، اے اللہ اسے ہدایت دینے والا اور ہدایت یافتہ بنا اور اس کے ذریعہ ہدایت فرما۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں آپؐ کی دعا کا ذکر ہے جو کہ آپؐ نے حضرت معاویہؓ کے حق میں کی ہے، حضرت معاویہؓ ان خوش نصیب لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے آپؐ سے بہت دعائیں لیں اور وہ سب قبول ہوئیں۔ ایک بار ان کے لئے آپؐ نے دعا فرمائی اللھم علمہ الكتاب والحساب وقه العذاب اے اللہ معاویہ کو کتاب اور فن حساب سکھا دیجئے اور ان کو آخرت کے عذاب سے بچائیے۔ اسی روایت کی بعض سندوں کے ساتھ اس کے متن میں ممکن له فی البلاد کا بھی اضافہ کیا گیا ہے جس کا ترجمہ اور ملکوں ملکوں ان کو اقتدار نصیب فرمائیے ہوتا ہے۔ جامع ترمذی کی اس روایت میں ان کے لئے آپ کے دعا کے الفاظ اس طرح نقل کئے گئے ہیں اللھم اجعلہ ہادیا مھدیا و اھد بہ اے اللہ معاویہ کو اپنے بندوں کے لئے ذریعہ ہدایت اور خود ہدایت یافتہ بنا دیجئے اور ان سے ہدایت کا کام بھی لے لیجئے۔ آپ کے بارے میں رسول اللہؐ کی یہ مذکورہ دعائیں سب ہی قبول ہوئیں۔ وہ

بہترین کاتب تھے، حتیٰ کہ آپؐ نے ان کو کتابت وحی اور اپنی خدا و کتابت کے لئے بھی منتخب فرمایا تھا، حساب کتاب کے ماہر تھے، اللہ نے ان کو دور دراز علاقوں تک اسلامی سلطنت کو وسیع کرنے کا ذریعہ بنایا اور وہ خود بھی ہدایت یافتہ تھے اور اللہ ہی جانتا ہے کتنے بندگان خدا ان کی وجہ سے دولت ایمان سے سرفراز ہوئے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** اللہم اجعلہ ہادیہا مہدیہا آپؐ کی اس دعا کی برکت سے چالیس سال قوم کی رہنمائی کی اور اسلامی سرحدوں کی غیروں سے حفاظت کی۔

**حضرت معاویہؓ کا تعارف:** حضرت معاویہؓ کی ولادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پانچ سال پہلے ہوئی تھی، صلح حدیبیہ کے موقع پر ایمان لائے ہیں اپنے ایمان لانے کا واقعہ بتلاتے ہوئے کہتے ہیں کہ جب اہل مکہ نے رسول اللہؐ کو عمرہ کرنے سے منع کر دیا اور آپؐ کے اور مکہ والوں کے درمیان صلح نامہ لکھے جانے کے بعد آپؐ مدینہ طیبہ واپس جانے لگے تو مجھے آپؐ کے نبی برحق ہونے کا یقین ہو گیا تھا، اور جب آئندہ سال آپؐ عمرہ کرنے کے لئے تشریف لائے ہیں تو میں مسلمان ہو چکا تھا، لیکن والدین کے خوف سے اپنے اسلام کو چھپائے رکھا اور فتح مکہ کے دن جب والدین بھی مسلمان ہو گئے، تو میں نے بھی اپنے اسلام کا اظہار کر دیا فتح مکہ کے بعد اس خاندان کے غالباً سبھی لوگ مدینہ آ گئے ہیں۔ وفات دمشق میں ۶۰ ہجری میں ہوئی، مدت عمر اسی سال، فتح مکہ سے پہلے مسلمان ہوئے، کاتبین وحی میں سے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپؐ کو اردن کا والی مقرر کیا۔ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ملک شام بھی آپؐ کی ولایت میں شامل کیا، حضرت علیؓ نے خلیفہ ہوتے ہی آپؐ کو معزول کر دیا مگر آپؐ نے عزل تسلیم نہیں کیا، بلکہ حضرت عثمانؓ کے قصاص کا مطالبہ شروع کر دیا، اور اس خون کا ذمہ دار حضرت علیؓ کو قرار دیا۔ نتیجہ میں جنگ صفین ہوئی، پھر حکیم کا واقعہ پیش آیا، پھر نتیجہ یہ نکلا کہ حکومت دوحصوں میں تقسیم ہو گئی، شام میں معاویہ اور عراق میں علی رضی اللہ عنہما حکومت کرتے رہے۔ پھر قتل علیؓ کے بعد حضرت حسنؓ خلیفہ ہوئے تو انھوں نے ۴۱ ہجری میں حضرت معاویہؓ سے صلح کر لی، اس کے بعد بیس سال تک آپؐ نے بلا منازعت حکومت کی اور وفات سے پہلے اپنے بیٹے یزید کے لئے بیعت لی۔

**حدیث نمبر ۳۰۳۸** حضرت عمرو بن العاصؓ کی فضیلت کا تذکرہ عالمی حدیث نمبر ۶۲۴۵

وَعَنْ عُقَبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْلَمَ النَّاسُ وَآمَنَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ

**حوالہ:** ترمذی، ص ۲۲۲ ج ۲، باب مناقب عمرو بن العاصؓ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۴۳

**حل لغات:** أَسْلَمَ إِسْلَامًا فرماں بردار ہونا، مسلمان ہونا۔ آمَنَ إِيمَانًا یقین کرنا، ایمان لانا۔

**ترجمہ:** حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوسرے لوگ مسلمان ہوئے اور عمرو بن العاصؓ ایمان لائے، اسے ترمذی نے روایت کیا اور کہا یہ حدیث غریب ہے اور اس کی سند قوی نہیں ہے۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ایمان لانے کی بڑی قدر فرماتے تھے، چنانچہ فرماتے "اسلم الناس و آمن عمرو بن العاص" اس روایت میں الناس سے مراد وہ قریش مکہ ہیں جنھوں نے فتح مکہ کے دن اسلام قبول کیا، یعنی جب اسلام غالب آ گیا اور ان کے لئے قبول اسلام کے سوا کوئی چارہ کار نہ رہا تو وہ اسلام لے آئے، اگرچہ بعد میں یہ لوگ کامل الایمان، مضبوط اور مخلص مسلمان بن گئے تھے، ان لوگوں کے برخلاف حضرت عمرو بن العاصؓ فتح مکہ سے پہلے ہی برضا و رغبت ایمان لے آئے تھے، گویا حضورؐ یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ باقی لوگ قریش مکہ میں سے بعض مصالح کی وجہ سے اسلام لائے، جب کہ حضرت عمرو بن



العاصؓ اپنی خوشی اور رغبت اور اللہ اور اس کے رسول کی محبت کی وجہ سے ایمان لائے۔ (جدید مظاہر حق)

### کلمات حدیث کی تشریح

اسلم الناس و آمن عمرو بن العاصؓ آپ حضرت عمرو بن العاصؓ کے ایمان لانے کی بڑی قدر کرتے تھے اور یہ الفاظ بھی قدر دانی کے طور پر استعمال فرماتے ہیں، کچھ وضاحت تو خلاصہ حدیث میں گذر گئی ہے، کچھ لوگوں نے یوں بھی وضاحت کی ہے کہ دیگر لوگوں کو ایمان و اسلام کی دعوت دی گئی تو وہ مسلمان ہو گئے، لیکن حضرت عمرو بن العاصؓ نے اسلام کی حقانیت اور محمد عربیؐ کی نبوت کا ادراک کیا اور قلب میں قبولیت اور ایمان کا ایک جذبہ پیدا ہوا اور دوڑے دوڑے مدینہ چلے آئے اور ایمان قبول کیا، کہتے ہیں کہ حبشہ کے نجاشی نے ان سے کہا کہ تعجب ہے اے عمرو! محمد تمہارے چچا کے بیٹے ہیں اور تم ان کی حقیقت و حقانیت سے بے خبر ہو؟ مکہ کے کفار نے حضرت عمرو بن العاصؓ کو سفیر بنا کر بھیجا تھا کہ مکہ سے حبشہ کی طرف بھاگے ہوئے مسلمانوں کو واپس لاؤ، وہاں پر جب عمرو بن العاصؓ اپنے مشن میں ناکام ہو گئے، تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے دل میں ایمان کا نور موجزن ہوا اور وہ ایمان لے آئے، اس طرح انھوں نے علی وجہ البصیرہ ایمان کو دل و جان سے قبول کیا اور بہت عمدہ طریقہ سے آنحضرتؐ سے اسلام کے بارے میں گفتگو کی، شاید اسی کی طرف اشارہ ہو کہ اور لوگوں نے ”اسلام“ قبول کیا مگر عمرو بن العاصؓ ایمان لائے۔ (توضیحات) حدیث غریب یہ حدیث عبداللہ بن لہیعہ کی وجہ سے ضعیف ہے۔

**حضرت عمرو بن العاصؓ کا تعارف:** نام عمرو، کنیت ابو عبداللہ اور ابو محمد، والد کا نام عاص اور والدہ کا نام نابغہ تھا، عمرو بن العاصؓ کا خاندان جاہلیت سے بہت معزز چلا آتا تھا، مقدمات کا فیصلہ کرنا انہی کے خاندان کے سپرد تھا، ولادت ہجرت سے پچاس سال پہلے، وفات قاہرہ میں ۴۳ ہجری مطابق ۶۶۴ عیسوی مدت عمر ۹۳ سال، جاہلیت میں اسلام کے سخت دشمن تھے، صلح حدیبیہ کے بعد ہندہ کے زمانہ میں مسلمان ہوئے، نبیؐ نے انکو غزوہ ذات السلاسل میں امیر بنایا، پھر مکہ کیلئے جو لشکر بھیجا اسمیں ابو بکرؓ و عمرؓ بھی تھے، پھر شام کے جہاد میں شریک رہے اور قنسزین وغیرہ فتح کیا، پھر حضرت عمرؓ کے زمانہ میں آپؓ نے مصر فتح کیا، اور اسکے گورنر مقرر ہوئے، حضرت عثمانؓ نے آپکو معزول کیا، حضرت علیؓ و معاویہؓ کے جھگڑے میں آپ حضرت معاویہؓ کیساتھ رہے، پھر حضرت معاویہؓ نے آپکو مصر کا گورنر مقرر کیا (تختہ اللمعی)

حدیث نمبر ۳۰۳۹ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۲۴۶

### ﴿ حضرت جابرؓ کے والد حضرت عبداللہ کی فضیلت ﴾

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا جَابِرُ مَا لِي أَرَاكَ مُنْكَسِرًا قُلْتُ اسْتُشْهِدَ أَبِي وَتَرَكَ عِيَالًا وَذِينَا قَالَ أَفَلَا أُبَشِّرُكَ بِمَا لَقِيَ اللَّهُ بِهِ أَبَاكَ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا كَلَّمَ اللَّهُ أَحَدًا قَطُّ إِلَّا مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ وَأَحْيَا أَبَاكَ فَكَلَّمَهُ كِفَاحًا قَالَ يَا عَبْدِي تَمَنَّ عَلَى أُعْطِكَ قَالَ يَا رَبِّ تُحْيِيْنِي فَأَقْتُلْ فِيكَ ثَانِيَةً قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِنَّهُ قَدْ سَبَقَ مِنِّي أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ فَتَزَلْتُ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا. آيَةٌ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۱۳۰ ج ۲، باب ومن سورة آل عمران، کتاب تفسیر القرآن، حدیث ۳۰۱۰

حل لغات: مُنْكَسِرًا انکسر الشیء ثوئنا، المُنْكَسِر شکستہ، رنجیدہ، غمگین۔ اسْتُشْهِدَ خدا کی راہ میں شہید ہو جانا (استفعال)۔ عِيَالًا (و) عیال و عیال، اہل خانہ جن کی معاشی کفالت مرد کے ذمہ ہو۔ ذین قرض (ج) اذین و ذیون۔ اُحْيَا اللہ فلانا زندگی عطا کرنا۔ كِفَاحًا كَفَحَ فلانا (فتح) كَفَحًا و كَفَحَهُ كِفَاحًا روبرو ملنا۔ تَمَنَّ تَمَنَّ الشیء آرزو کرنا، خواہش مند ہونا (تفعل)۔ ترجمہ: حضرت جابرؓ کہتے ہیں مجھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات ہوئی، آپؐ نے مجھ سے پوچھا جابر کیا بات ہے میں آپ کو شکستہ

خاطر دیکھ رہا ہوں؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے ابا شہید کر دیئے گئے، اور انھوں نے بچے اور قرضہ چھوڑا ہے جو میری پریشانی کا سبب ہے، نبیؐ نے فرمایا، کیا میں تم کو خوشخبری نہ سناؤں اس حالت کے ذریعہ جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ابا سے ملاقات کی ہے؟ حضرت جابرؓ نے عرض کیا کیوں نہیں اے اللہ کے رسول! آپؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کبھی کسی سے بات نہیں کی، مگر پردہ کی اوٹ سے، اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے ابا کو زندہ کیا، پس ان سے رو در رو بات کی، فرمایا اے میرے بندے مجھ سے آرزو کر، میں تجھے دوں گا، آپ کے ابا نے جواب دیا میرے پروردگار! مجھے زندہ کریں؛ تاکہ میں آپ کی راہ میں دوبارہ مارا جاؤں، پروردگار عالم نے فرمایا میری طرف سے یہ بات پہلے سے طے ہو چکی ہے کہ مرے ہوئے واپس نہیں لوٹے۔ حضرت جابرؓ کہتے ہیں اور اللہ نے یہ آیت نازل کی کہ لا تحسبن الخ "ان لوگوں کو جو راہ خدا میں مارے گئے ہیں مرے ہوئے خیال مت کرو"۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** حضورؐ نے حضرت جابرؓ کو جب پریشان اور غمگین دیکھا اور وجہ دریافت کی تو انھوں نے عرض کیا کہ والد کی شہادت ہو گئی ہے، وہ پسماندگان میں بہت سی اولاد چھوڑ گئے ہیں اور ان پر قرضہ بھی بہت ہے ان دو وجہوں سے میں پریشان ہوں۔ حضورؐ نے ان سے فرمایا کہ تمہیں خوشخبری نہ سناؤں کہ تیرے والد کے ساتھ اللہ پاک نے کیا معاملہ فرمایا۔ حضورؐ کا یہ جواب بھی بطور اسلوب حکیم کے ہے کہ تمہیں ان کی کثرت عیال اور کثرت دین سے جو دنیا کی باتیں ہیں پریشان نہیں ہونا چاہئے، یہ پریشانیاں تو اللہ تعالیٰ نبی کریمؐ کی برکت سے دور فرمادیں گے، تمہیں میں خوشخبری سناتا ہوں کہ تمہارے والد کو اللہ تعالیٰ کے ہاں کتنا قرب اور عزت عطا ہوئی ہے، یہ سن کر خوش رہو اور دنیاوی غم بھلا دو۔ (جدید مظاہر حق)

**کلمات حدیث کی تشریح** ہمالی اد اک منکسرا ملا علی قاری نے اس کا ترجمہ منکسر البال والخاطر مغموں و حزن سے کیا ہے۔ عیال، گھر کے ان افراد کو کہا جاتا ہے جن کا نفقہ واجب ہوتا ہے۔ افلا ابشرك بما لقی اللہ بہ اباک حضرت جابرؓ کی قلت اور قرض کے بوجھ سے پریشان تھے، ایسی صورت میں ان کی نصرت و اعانت کے بجائے ان کے والد کی اخروی مقبولیت و کامیابی کی خبر بظاہر بے جوڑ نظر آتی ہے، پھر آپؐ نے اس موقع پر یہ بشارت کیوں سنائی؟ حضرت گفتگو کرتے ہیں "ان البشارة تنزل تروح الهموم وانعام اللہ تبارک و تعالیٰ علی ابیہ بعد موتہ یهون علیہ ما یلقاہ لأجلہ ویتکلف فی اداء دینہ" خوش خبری غموں کے بوجھ کو ہلکا کر دیتی ہے، اس لئے ان کے والد پر ہونے والے انعامات عنقریب حضرت جابرؓ کی پریشانیوں کو دور اور ان کے قرض کی ادائیگی کو آسان کر دیں گے، تو اس لحاظ سے اس بشارت کا تعلق صرف اخروی نہیں، بلکہ دنیوی معاملات سے بھی ہے۔ (ضیاء السنن) و کلمہ کفاحا یعنی اللہ تعالیٰ نے تیرے والد سے رو برو کلام کیا ہے، ان کے درمیان نہ کوئی پردہ حائل تھا اور نہ کسی قاصد کا واسطہ تھا، بلکہ براہ راست اللہ تعالیٰ نے بات کی ہے۔ اس حدیث شریف پر بظاہر دو اشکال ہیں، پہلا اشکال تو یہ ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت جابرؓ کے والد سے براہ راست اور بغیر کسی حجاب حائل ہوئے گفتگو کی ہے، جب کہ خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے "وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا او من وراء حجاب او یوسل رسولاً فیوحی باذنہ ما یشاء" "نہیں ہے کسی بشر کے لئے کہ اللہ تعالیٰ اس سے کلام کرے مگر وحی کے ذریعہ یا پردے کے پیچھے سے یا بھیجے کوئی قاصد جو چاہے وحی کرے"، اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہم کلامی کی تین شکلیں ہیں: (۱) بذریعہ وحی (۲) پردے کے پیچھے (۳) کوئی فرشتہ وغیرہ بھیج کر اور یہاں تینوں طریقوں میں سے کسی بھی طریقہ سے گفتگو نہیں ہوئی، بلکہ براہ راست گفتگو ہوئی جو آیت قرآنیہ کے خلاف ہے؟ اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ آیت کریمہ میں جو ہم کلامی کے تین طریقے بیان کئے گئے ہیں وہ دنیوی زندگی کے لئے ہے اور اس دنیا میں ان ہی تین طریقوں سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کلام ممکن ہے، ان کے علاوہ سے نہیں اور حضرت جابرؓ کے والد کے

ساتھ جو کلام ہوا وہ آخرت اور وفات کے بعد ہوا، لہذا آیت اور حدیث میں کوئی تعارض ہی نہیں ہے۔ دوسرا اشکال یہ ہے کہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ مدیون شخص کی روح آسمان پر نہیں پہنچتی ہے بلکہ محبوس ہوتی ہے، چنانچہ مسند احمد میں روایت موجود ہے کہ سعد بن اطوال کے بھائی کی وفات ہو گئی اور اس نے تین سو دینار اور چھوٹے چھوٹے بچے بھی چھوڑے، حضرت سعد بن اطوال ان بچوں پر خرچ کرنے لگے، تو اللہ کے رسولؐ نے ان سے فرمایا ”ان اخاک محبوبس بدینہ فاقض عنہ“ تو پھر سوال یہ ہے کہ حضرت جابرؓ کے والد کی روح کیسے آسمان پر گئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اس مدیون کے بارے میں جس نے اپنے دین کی ادائیگی کے لئے کوئی مال نہ چھوڑا، اور حضرت جابرؓ کے والد نے اپنے دین کی ادائیگی کے لئے مال چھوڑا تھا، اسی لئے حضرت جابرؓ مارے ہیں میرے والد کا انتقال ہو گیا اور عیال اور دین چھوڑا۔ شاہ عبدالغنی مجددیؒ نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ حضرت جابرؓ کے والد کی روح محبوس نہیں ہوئی ہوگی اس لئے کہ شہادت حقوق العباد کی معافی کا ذریعہ ہے مگر دلائل کی روشنی میں یہ جواب مخدوش ہے؛ کیوں کہ حدیث میں صراحت ہے کہ حقوق العباد شہادت سے بھی معاف نہیں ہوتے ہیں، اس لئے پہلا جواب ہی زیادہ مناسب ہے۔ (تحلیل الحاجة) تمن علی اعطک یہ کنی سے امر کا صیغہ ہے، اس لئے حرف علت کو گرا دیا اسی طرح اعطک اصل اعطیک تھا جواب امر ہونے کی بنا پر یا ساقط ہو گئی، وعدے میں عموم نظر آتا ہے جو چاہو مانگ لو دیا جائے گا، پھر جب انھوں نے دنیا میں دوبارہ واپسی کی درخواست کی تو اسے قبول نہیں کیا گیا، اس پر وعدہ خلائی کا اطلاق ہوگا، علامہ سندھیؒ لکھتے ہیں کہ اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ معروف و مقرر اصول کے خلاف کوئی چیز طلب کرنا خود اسی وعدے کے عموم سے خارج ہے۔ ویمکن الجواب بان خلاف الميعاد المعهود مستثنیٰ من عموم فان الغاية من جملة المخصصات كما ذكره اهل الاصول۔ یا رب تعیننی یہاں احیٰنی مناسب تھا، اسے چھوڑ کر خبر یہ لانے کی کیا وجہ ہے؟ سندھی کہتے ہیں ”لاظهار کمال الرغبة“ انشاء چھوڑا خبر یہ لانا اپنی خواہش و آرزو کی شدت و کمال کو ظاہر کرتا ہے۔ ملا علی قاریؒ نے بھی اسے دعا کے معنی میں قرار دیا ہے ”خبر بمعنی الدعاء“۔ انہ سبق منی الہم لا یرجعون باری تعالیٰ کا ایک اہل فیصلہ ہے کہ دنیا کی زندگی انسان کو صرف ایک بار ملتی ہے اس کے بعد وہ عالم برزخ میں منتقل ہو کر یہاں سے بالکل کٹ جاتا ہے، اس لئے دنیا میں جسم تو کیا اس کی روح کے بھی دوبارہ آنے کا کوئی امکان نہیں، ہاں بطور معجزہ تھوڑی دیر کیلئے کوئی زندہ ہو جائے تو کوئی حرج نہیں، حضرت عیسیٰؑ کے واقعات و معجزات اس کی مثال ہیں، قرآن و سنت کی روشنی میں اربوں کھربوں انسانوں کے اندر چند مثالیں شاذ بلکہ اشد کا درجہ رکھتی ہیں، جو قواعد کی رو سے معدوم کے حکم میں ہیں، اسی لئے ہم کرامت کا نام لیکر جو ہر نامور دینی شخصیت کو زندہ کرنے پر تلے ہیں، یہ چیز شریعت کے مسلم اصولوں سے متصادم ہے اور ہندوانہ عقیدے تنازع کو بھی وہ ممکن بناتی ہے، اس لئے کسی مسلمان کو ایسا باطل عقیدہ رکھنے کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ فانزل اللہ تعالیٰ اس آیت سے آیت کا شان نزول حضرت عبداللہ بن عمرو بن حزام کا واقعہ معلوم ہوتا ہے، جبکہ سنن ابی داؤد اور صحیح مسلم ”باب فی بیان ان ارواح الشهداء فی الجنة“ کی روایت سے پتہ چلتا ہے کہ آیت کا شان نزول جملہ شہداء احد ہیں، اب دونوں میں تطبیق کس طرح ہو، یہی کہا جائے کہ آیت دونوں ہی سے متعلق ہے، حضرت عبداللہ مذکورہ بالا شہداء میں بھی شامل تھے اور ابن ماجہ کی روایت کے مطابق یہ عنایت و نوازش ان کی اضافی خصوصیت ہے، حیات اخروی تو مومن، کافر تمام انسانوں کو حاصل ہے، پھر شہداء کی کیا خصوصیت ہوئی، حضرات محدثین نے لکھا ہے کہ برزخ میں حیات کے مختلف درجے ہیں، سب سے پہلا درجہ انبیاء کا ہے اور دوسرے نمبر پر شہداء ہیں، جنکو دوسروں کے برخلاف جنت کا رزق مسلسل دیا جاتا ہے اور وہ سبز پرندوں کی شکل میں جنت میں اڑتے پھرتے ہیں، اسکے پھل کھاتے ہیں، نہروں کا پانی پیتے ہیں اور عرش میں لٹکی ہوئی سونے کی قندیلوں میں بسیرا کرتے ہیں دوسروں کو یہ نعمت حاصل نہیں۔ (ضیاء السنن)

**حضرت عبداللہؓ کا تعارف:** حضرت عبداللہ بن عمرؓ مشہور صحابی حضرت جابرؓ کے والد ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

مدینہ طیبہ ہجرت فرمانے سے پہلے ہی آپ کی خدمت میں مکہ معظمہ حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام ہوئے اور بیعت عقبہ ثانیہ میں شریک ہوئے۔ آپ نے ان کو اپنے قبیلہ کا نقیب بنا کر مدینہ طیبہ واپس کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ تشریف لانے کے بعد حضرت عبداللہ غزوہ بدر و احد دونوں میں شریک ہوئے ہیں اور غزوہ احد ہی میں شہید ہو گئے۔ ان کو غزوہ احد میں اپنی شہادت سے پہلے ہی اندازہ ہو گیا تھا، اسی لئے انھوں نے اپنے بیٹے حضرت جابرؓ سے فرمایا میرا خیال ہے کہ میں کل سب سے پہلے شہید ہونے والے لوگوں میں ہوں گا، تم میرے بعد اپنی بہنوں کا خیال رکھنا اور میرے ذمہ جو قرض ہے اس کی ادائیگی کر دینا۔ وہ بڑے صاحب فضیلت صحابی ہیں، مشرکین نے انکو قتل کرنے کے بعد انکے اعضاء جسم کاٹ کر مشلہ کر دیا تھا۔ انکے بیٹے حضرت جابرؓ بھی بالکل نو عمر ہی تھے اپنی پھوپھی یعنی حضرت عبداللہ کی بہن فاطمہ بنت حزام پر اس حادثہ کا بہت اثر تھا، جسکی وجہ سے یہ دونوں بہت زیادہ رورہے تھے، آپ نے ان دونوں کی تسلی کیلئے فرمایا کہ عبداللہ بن عمرو کی شہادت کے بعد سے اللہ کے مقرب فرشتے مسلسل اپنا سایہ کئے ہوئے ہیں، حضرت جابرؓ اور انکے خاندان کے دیگر افراد حضرت عبداللہؓ کو اپنے خاندانی قبرستان میں دفن کرنے کیلئے میدان احد سے مدینہ طیبہ لے آئے تھے، آپ نے ان کے جنازہ کو مدینہ سے میدان احد منگوا لیا، اور پھر وہ وہیں دیگر شہدائے احد کے ساتھ دفن کئے گئے، غزوہ احد میں شہداء کی تعداد زیادہ تھی، جو لوگ زندہ بچ رہے تھے ان میں بھی خاصی تعداد زخموں کی تھی، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی زخمی تھے۔ اس لئے آپ نے ایک قبر میں دودو، تین تین شہداء کو دفن کرنے کی اجازت دے دی تھی اور جو شخص ان میں قرآن کا زیادہ حافظ و عالم ہوتا اس کو مقدم الی القبلہ رکھتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمروؓ کو بھی ایک یا دو شہیدوں کے ساتھ دفن کیا اور ان کو مقدم الی القبلہ رکھا گیا۔ (معارف الحدیث)

حدیث نمبر ۳۰۶۰ ﴿حضرت جابرؓ کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۴۷

وَعَنْهُ قَالَ اسْتَغْفِرُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسًا وَعِشْرِينَ مَرَّةً. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۲، ج ۲، باب مناقب جابر بن عبد اللہ، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۵۲

حل لغات: استغفر اللہ ذنبہ ومن ذنبہ ولذنبہ اللہ سے مغفرت کی دعا مانگنا۔

ترجمہ: اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لئے پچیس مرتبہ مغفرت کی دعا مانگی ہے۔ (ترمذی)

اس حدیث میں حضرت جابرؓ کے استغفار کا تذکرہ ہے، ترمذی میں صراحت ہے کہ آپ نے ان کے لئے یہ استغفار اونٹ والی رات میں کیا۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک سفر میں حضرت جابرؓ نبی کے ساتھ تھے، پس انھوں نے اپنا اونٹ نبی کو بیچ دیا، اور انھوں نے مدینہ تک سواری کی شرط کی۔ حضرت جابرؓ کہتے ہیں جس رات میں نے اونٹ نبی کو بیچا اس رات آپ نے پچیس مرتبہ میرے لئے استغفار کیا۔ اور حضرت جابرؓ کے والد عبداللہ بن عمرو بن حزامؓ جنگ احد میں قتل کئے گئے، اور انھوں نے کئی لڑکیاں چھوڑیں، پس حضرت جابرؓ ان کی کفالت کرتے تھے، اور ان پر خرچ کرتے تھے، اس وجہ سے نبیؐ حضرت جابرؓ کے ساتھ حسن سلوک کرتے تھے، اور ان پر مہربانی کرتے تھے۔ اور آپ نے پچیس مرتبہ استغفار مسلسل نہیں کیا تھا، متفرق جملوں میں کیا تھا، مثلاً یہ پوچھا کہ جابر اپنا اونٹ بیچتے ہو؟ اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت کریں! جابر تمہاری شادی ہوگئی؟ اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت کریں! جابر تم اسی اونٹ پر مدینہ چلے جاؤ، اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت کریں۔ جابر گھر پہنچ کر اونٹ میرے پاس لے آنا، اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت کریں۔ جابر گھر پہنچ کر محتاط رہنا، اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت کریں! اسی طرح پچیس مرتبہ استغفار کیا۔ (تحفۃ اللمعی)

کلمات حدیث کی تشریح: استغفر آپ نے حضرت جابرؓ کے لئے پچیس مرتبہ دعا مغفرت کی، یہ حضرت جابرؓ کی فضیلت ہے، پھر جس کے لئے آپ نے اتنی زیادہ بار مغفرت کی دعا کی ہو اس کی مغفرت میں کیا شبہ رہ جاتا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ کا مختصر تعارف: یہ مدینہ طیبہ کے رہنے والے ہیں اور خاندان خزرج سے تعلق رکھتے ہیں، بچپن ہی میں اپنے والد حضرت عبد اللہ بن عمروؓ کے ساتھ جن کا تذکرہ ابھی گذرا ہے، مکہ معظمہ جا کر مشرف بہ اسلام ہوئے ہیں۔ جب آپ ہجرت فرما کر مدینہ طیبہ تشریف لے آئے، تو اس وقت سے آپ سے قریبی تعلق رہا ہے، لیکن چوں کہ کم عمر بھی تھے اور اپنے والد کے اکلوتے بیٹے اور نو بہنوں کے اکلوتے بھائی تھے، اس لئے غزوہ بدر واحد میں شریک نہ ہو سکے، اس کے بعد مستقل غزوات میں شریک رہے ہیں، حضرت جابرؓ باعتبار عمر اگرچہ اکابر صحابہ کرامؓ کی صف میں شمار نہیں ہوتے ہیں۔ لیکن اپنے علم و فضل کے اعتبار سے ان کا شمار جلیل القدر صحابہ کرامؓ میں ہوتا ہے، وہ جس طرح غزوات میں بکثرت شریک ہونے والے ہیں، اسی طرح مکثرین فی الحدیث صحابہ کرامؓ میں بھی ان کا شمار ہوتا ہے، فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد انیس غزوات میں شرکت کی ہے، غزوہ بدر واحد میں شریک نہیں ہو سکا تھا، اس لئے کہ والد صاحب خود جاتے تھے اور مجھے منع کرتے تھے، لیکن جب غزوہ احد میں والد صاحب شہید ہو گئے، تو پھر کسی بھی غزوہ میں، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہونے سے محروم نہیں رہا۔ وہ مکثرین فی الحدیث بھی ہیں ان کی روایت کردہ احادیث کی تعداد ۱۵۴۰ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اکابر صحابہ کرامؓ سے بھی روایات نقل کرتے ہیں، اور اسی طرح بہت سے اکابر صحابہ اور بڑی تعداد میں تابعین کرامؓ بھی ان سے احادیث کی روایت کرنے والوں میں شامل ہیں، چوں کہ ان کے والد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ احد میں شہید ہو گئے تھے اور انھوں نے نو لڑکیاں چھوڑی تھیں اور صاحبزادہ صرف حضرت جابرؓ ہی تھے اور وہ بھی بہت نو عمر ہی تھے۔ نیز ان کے ذمہ کافی قرض بھی تھا، جو حضرت جابرؓ ہی کو ادا کرنا تھا۔ اس لئے آپ حضرت جابرؓ کے ساتھ بڑی محبت و شفقت کا معاملہ کرتے تھے اور ان کی بہت فکر رکھتے تھے۔ جب حضرت جابرؓ کی شادی ہوئی، تو آپ نے ان سے دریافت فرمایا کہ کسی کنواری سے شادی کی ہے یا بیوہ یا مطلقہ سے؟ انھوں نے عرض کیا، کہ وہ کنواری تو نہیں ہے۔ آپ نے پھر دریافت فرمایا کسی کنواری لڑکی سے شادی کیوں نہیں کی؟ حضرت جابرؓ کا جواب ان کی نوعمری کے باوجود بڑا سمجھداری کا جواب تھا، اور اسی جواب کو ذکر کرنے کے لئے یہ واقعہ ذکر کیا ہے، ”میں نے سن رسیدہ عورت سے اس لئے شادی کی ہے کہ وہ میری بہنوں کی دیکھ بھال کر سکے، ان کی اسی خستہ حالی کی وجہ سے آپ ان کے ساتھ مختلف صورتوں سے داد و دہش کا معاملہ کرتے رہتے تھے، ایک بار سفر سے واپسی میں آپ نے ان کا اونٹ خریدا اور جب وہ اپنے اونٹ سے اترنے لگے تو آپ نے ان کو اترنے سے منع فرمادیا، اور مدینہ طیبہ آ کر اونٹ بھی ان کو دے دیا اور اس کی قیمت بھی۔ سفر کی اس رات کے متعلق جس میں آپ نے ان کا اونٹ خریدا تھا، حضرت جابرؓ فرمایا کرتے تھے آپ نے اس رات میرے لئے پچیس بار دعاء مغفرت فرمائی تھی، رسول اللہ کی احادیث سننے اور روایت کرنا جو شوق بچپن میں شروع ہوا تھا بڑھاپے تک باقی رہا، وہ احادیث کی تحصیل کیلئے دور دراز کا سفر کرتے تھے، رسول اللہ کی بعض احادیث جو کہ صحابہ کے علم میں تھیں، ان کی تحصیل کیلئے مکہ کا سفر کیا، ایک بار تو صرف ایک حدیث حاصل کرنے کے لئے مدینہ طیبہ سے مصر تشریف لے گئے۔ رسول اللہ کی وفات کے بعد مسجد نبویؐ میں حضرت جابرؓ کا ایک بڑا حلقہ درس قائم ہوتا تھا، جسمیں بڑی تعداد میں طلبہ علم حدیث شریک ہو کر فیضیاب ہوتے تھے، حضرت جابرؓ نے خاصی طویل عمر پائی ان کی وفات ۸۷ھ میں ہوئی ہے، وہ ان صحابہ کرامؓ میں جو مدینہ سے مکہ آ کر اسلام لائے اور آپ سے عقبہ (جوئی کا ایک حصہ ہے) میں بیعت کی، مدینہ میں سب سے آخر میں وفات پانے والے صحابی ہیں۔ (معارف الحدیث)

حدیث نمبر ۳۰۴۱ ﴿حضرت براء بن مالک کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۴۸

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمْ مِنْ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْتِيَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّهَ مِنْهُمْ الْبَرَاءُ بْنُ مَالِكٍ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۲-۲۲۵ ج ۲، باب مناقب البراء بن مالک، کتاب المناقب، حدیث ۳۸۵۴۔  
 حن لغات: أَشْعَثُ شَعَثُ الشَّعْرِ (س) شَعَثًا پراگندہ حال، ونا، بالوں کا بکھرا ہوا غبار آلود ہونا۔ اُغْبَرُ غَبَرُ الشَّيْءِ غَبْرًا گرد آلود ہونا، نیا لے رنگ کا ہونا۔ طَمْرَيْنِ طَمْرٌ کا تشبیہ، بوسیدہ پرانا کپڑا (ج) اُطْمَارٌ - لَا يُؤْبَهُ لَهُ أَوْ بِهِ نَاقِلٌ توجہ، حقیر و گناہ۔ اُقْسَمَ بِاللّٰهِ اللہ کی قسم کھانا، عَلٰی الْمَصْحَفِ قرآن کی قسم کھانا۔ اُبْرَهُ أَبَوُ اللّٰهِ قَسَمَهُ اللہ کا کسی کی قسم کو پورا کر دینا۔  
 ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کتنے ہی بکھرے ہوئے بالوں اور غبار آلود قدموں والے ہیں کہ جن کی پرواہ نہیں کی جاتی۔ اگر وہ اللہ کے بھروسے قسم کھا بیٹھے تو وہ اسے سچا کر دیتا ہے، ان میں سے ایک براء بن مالک ہیں۔ روایت کیا اسے ترمذی نے اور بیہقی نے دلائل النبوة میں۔

خلاصہ حدیث اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ایسے ہوتے ہیں جن کا اللہ کے یہاں خاص مقام ہوتا ہے، اگر وہ اللہ کے سامنے اڑ جائیں اور قسم کھالیں تو اللہ تعالیٰ ان کی لاج رکھ لیتے ہیں۔ (تحفۃ القاری)

کلمات حدیث کی تشریح کم من اشعث یعنی ایسا شخص ہو کہ معاشرہ میں کوئی شخص اہمیت نہ دیتا ہو، گناہ بوسیدہ حال ہو کسی شمار میں نہ ہو، مگر اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کا اتنا بڑا مقام ہوتا ہے کہ اگر وہ از خود قسم کھالے تو اللہ تعالیٰ اس کی قسم میں اس کو سچا اور بری الذمہ بنادیتا ہے، انہیں افراد میں سے ایک براء بن مالک ہیں۔ (توضیحات)

حضرت براء بن مالک کا مختصر تعارف: حضرت براء بن مالک خزرجی، نجاری، انصاریؓ حضرت انس بن مالکؓ کے حقیقی بھائی اور یونے بہادر تھے، دیکھنے میں کمزور لاغر مگر سوا دمیوں کو مقابلہ پر بلا کر قتل کیا۔ فتح تستر میں حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ کے لشکر کے دائیں بازو پر تھے، شہر کے مشرقی دروازے پر ۲۰ھ میں شہید ہوئے۔ (تحفۃ الامس)

حدیث نمبر ۳۰۴۲ انصار کی خطائیں معاف کرنے کی تاکید عالمی حدیث نمبر ۶۲۴۹

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا إِنَّ غَيْبَتِي الَّتِي آوَى إِلَيْهَا أَهْلُ بَيْتِي وَإِنْ كَرِهِي الْأَنْصَارُ فَاغْفِرُوا عَنْ مُسِيئَتِهِمْ وَاقْبَلُوا عَنْ مُحْسِنِهِمْ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۸ ج ۲، باب فی فضل الانصار و قریش، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۰۳۔  
 ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آگاہ رہو کہ میرے خاص مشیر جن کی طرف میرا میلان طبع ہے، میرے اہل بیت ہیں اور میرے دلی دوست انصار ہیں، ان کے بروں سے درگزر اور ان کے نیک لوگوں سے قبول کرو۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث حسن ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں اہل بیت و انصار کی فضیلت بیان ہوئی ہے؛ کیوں کہ یہ آپؐ کے نہایت معتمد اور محرم راز تھے۔ آپؐ نے انصار کے احسانات کے پیش نظر ان کے بارے میں خصوصی تلقین کی کہ ان کی اچھائیوں کی قدر کی جائے اور ان کی غلطیوں کو نظر انداز کیا جائے۔ اس مضمون کی احادیث ماقبل میں نقل ہو چکی ہیں، تفصیلات کے لئے دیکھیں عالمی حدیث ۶۲۲۱ اور عالمی حدیث ۶۲۲۲۔

کلمات حدیث کی تشریح عیسیٰ بکس یا تھیلا۔ الکروش او جھ جو انسان کے معدے کی طرح ہوتی ہے، یہ دونوں راز اور قرب سے کٹا یہ ہیں۔ عیسیٰ ماقبل میں یہ انصار کے لئے استعمال ہوا ہے اور اس حدیث میں اہل بیت کو عیب قرار دیا ہے، ان میں کوئی تضاد نہیں، اس لئے کہ انصار کو عیب قرار دینے سے دوسرے سے اس کی نفی نہیں ہوتی، خصوصاً اہل بیت کہ وہ

اس صفت کیساتھ خصوصیت سے متصف تھے۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ محسنہم اور مسینہم کی ضمیر اہل بیت و انصار دونوں کی طرف راجع ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ ضمیر انصار کی طرف راجع ہو، لیکن اہل بیت ائمیں بطریق اولیٰ داخل ہوں گے۔ اہل بیت کے سلسلے میں تفصیلات کیلئے ”باب مناقب اہل بیت النبی ﷺ“ دیکھیں اور انصار کے تعارف کے لئے عالمی حدیث ۶۲۱۵ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۳۰۴۳ ﴿مومن انصار سے نفرت نہیں کرتا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۵۰

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُبْغِضُ الْأَنْصَارُ أَحَدًا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ.  
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۹ ج ۲، باب فی فضل الانصار، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۰۶

حل لغات: یبغض اُبغضَهُ (إفعال) إِبْغَاضًا کسی سے بغض و عداوت رکھنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہو وہ انصار سے عداوت نہیں رکھے گا، اسے ترمذی نے روایت کیا اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

آپؐ نے ایک موقع پر فرمایا ”آیۃ النفاق بغض الانصار“ انصار سے بغض رکھنا نفاق کی علامت ہے، لہذا جو شخص مخلص مومن ہوگا وہ انصار سے قطعاً عداوت نہیں رکھے گا، اہل ایمان کے دل انصار کی محبت سے معمور ہونگے۔

خلاصہ حدیث

لا یبغض بغیر شرعی وجہ کے بغض مراد ہے، اس حدیث میں انصار کی بڑی فضیلت ہے۔ مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۲۱۶-۶۲۱۵ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۳۰۴۴ ﴿انصار کی پاک بازی کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۵۱

وَعَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِقْرَأْ قَوْلَكَ السَّلَامَ فَإِنَّهُمْ مَا عَلِمْتُ أَعَفَّةً صَبْرًا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۲۸ ج ۲، باب فی فضل الانصار، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۰۳

حل لغات: أَعَفَّةٌ (و) عَفِيفٌ پاک دامن، عَفْ (ض) عَفَّةٌ پاک دامن ہونا۔ صَبْرٌ (و) صَبُورٌ بڑا صابر، جفاکش، متحمل مزاج۔

ترجمہ: حضرت انسؓ حضرت ابو طلحہؓ سے روایت کرتے ہیں ابو طلحہؓ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ اپنی قوم سے میرا سلام کہو، اس لئے کہ جہاں تک میں جانتا ہوں تیری قوم پاک باز اور صابر ہے۔ (ترمذی)

اس حدیث میں انصار کی بڑی فضیلت ہے، آپؐ نے ان کو سلام کہلا دیا، پھر ان کی پاک بازی کی گواہی دی یعنی وہ بحیثیت قوم ہر قسم کی فحاشی و عریانیت سے دور اور لوگوں سے سوال کرنے سے گریز کرنے والے ہیں، نیز میدان

خلاصہ حدیث

جہاد اور دیگر مشکلات میں ثابت قدم رہنے والے ہیں۔

افراء سلام کہنے اور پہنچانے کے معنی میں ہے۔ اعفۃ ناجائز اور ناپسندیدہ قول و فعل سے بچنے والے ہیں۔

حضرت ابو طلحہؓ کا تعارف: زید بن اہل انصاری نجاری نام ہے، لیکن شہرت کنیت سے

کلمات حدیث کی تشریح

حاصل ہوئی، حضرت انسؓ کے سوتیلے والد ہیں۔ یہ مشہور تیر اندازوں میں شمار ہونے کے علاوہ انتہائی جہر الصوت تھے۔ نبی کریم ان کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ابو طلحہؓ کی آواز لشکر میں ایک جماعت کی آواز سے بڑھ چڑھ کر ہے۔ ۳۱ھ میں انتقال ہوا۔ اس وقت ان کی عمر ۷۷ سال تھی، اہل بصرہ کا کہنا ہے کہ ان کا انتقال سمندر کے سفر میں ہوا۔ اور ایک ہفتہ بعد کسی جزیرہ میں دفن کیا گیا۔ بیعت عقبہ میں ستر



صحابہ کے ساتھ یہ بھی شریک تھے۔ پھر بدر اور اس کے بعد تمام غزوات میں شرکت کا شرف حاصل ہوا۔ بہت سے صحابہ نے ان سے روایت کی ہے۔ (مشکوٰۃ مترجم)

حدیث نمبر ۳۰۴۵ ﴿اہل بدر و اہل حدیبیہ کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۵۲

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ عَبْدًا لِحَاطِبٍ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْكُو حَاطِبًا إِلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْدُخْلَنُ حَاطِبُ النَّارِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﷺ كَذَبْتَ لَا يَدْخُلُهَا فَإِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا وَالْحُدَيْبِيَّةَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم، ص ۳۰۲ ج ۲، باب من فضائل اہل بدر، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۳۹۵

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حاطبؓ بن ابی بلتعہ کا غلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور آپؐ سے حاطبؓ کی سخت شکایت کی اور بولا کہ یا رسول اللہ حاطب ضرور دوزخ میں جائے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اپنی اس بات میں جھوٹا ہے، حاطب دوزخ میں نہیں جائے گا؛ کیوں کہ وہ بدر اور حدیبیہ میں شریک ہوئے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں شرکاء بدر اور شرکاء حدیبیہ والوں کی بڑی فضیلت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سب کی مغفرت فرمائی ہے اور ان کو جہنم سے بچا کر جنت میں داخل فرمانا طے کر دیا ہے۔ پھر اس حدیث میں حاطبؓ کے لئے بھی بڑی فضیلت ہے؛ کیوں کہ وہ بدر اور حدیبیہ میں شریک ہوئے، ان سے بعد میں اگرچہ کچھ لغزش ہوئی، لیکن اس پر گرفت نہیں ہوئی، ان کی اسی فضیلت کی وجہ سے۔ مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۲۲۵ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

لیدخلن النار حضرت حاطبؓ کے غلام نے کہا کہ وہ مجھ پر ظلم کرنے کی وجہ سے ضرور جہنم میں جائے گا، تو نبی کریمؐ نے فرمایا ”کذبت“ یعنی تیرا اتنے جزم اور تاکید کے ساتھ ان کو جہنمی کہنا جھوٹ اور غلط ہے۔ چوں کہ وہ بدر اور حدیبیہ میں شریک تھے، اس لئے وہ دوزخ میں نہ جائیں گے۔ حضورؐ کا یہ فرمان یا تو جزا تھا کہ یقیناً یہ جنت میں جائیں گے یا رجا اور امید کے طور پر تھا کہ اللہ پاک سے امید ہے کہ بدر اور حدیبیہ میں شریک ہونے کی وجہ سے ان کو جہنم میں نہ بھیجیں گے۔ (جدید مظاہر حق)

حضرت حاطبؓ بن ابی بلتعہ کا تعارف: ان کے والد ابو بلتعہ کا نام عمرو ہے، جبکہ بعض نے راشد الحمی لکھا ہے، تمام ان غزوات میں شریک ہونے کی سعادت پائی جو غزوہ بدر اور غزوہ خندق کے درمیانی عرصے میں ہوئے۔ عمر عزیزؓ کی پینٹھ منزلیں طے کرنے کے بعد انھوں نے مدینہ منورہ کے اندر ۳۰ برس میں وفات پائی، حضرت حاطبؓ کے خط والے مشہور واقعہ کیلئے عالمی حدیث ۶۲۲۵ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۳۰۴۶ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۲۵۳

﴿حضرت سلمان فارسیؓ اور ان کی قوم کی فضیلت﴾

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ (وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ) قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ ذَكَرَ اللَّهُ إِنْ تَوَلَّيْنَا اسْتَبَدِلُوا بِنَا ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَنَا فَضَرَبَ عَلَيَّ فِخْذَ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ ثُمَّ قَالَ هَذَا وَقَوْمُهُ وَلَوْ كَانَ الدِّينُ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَتَنَاولَهُ رِجَالٌ مِنَ الْفُرْسِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۱۶۲ ج ۲، باب ومن سورة محمد، کتاب تفسیر القرآن، حدیث ۲۹۳۳

حل لغات: فَخِذْ رَانَ (ج) أَفْخَاذٍ - تَنَاوَلَ الشَّيْءَ لِنَا، حَاصِل کرنا (تفاعل)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی، اگر تم منہ پھیرو گے تو وہ تمہاری جگہ دوسرے لوگ بدل دے گا پھر وہ تمہارے جیسے نہیں ہوں گے، لوگ عرض گزار ہوئے کہ یا رسول اللہ وہ کون لوگ ہیں جن کا اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے کہ اگر ہم منہ پھیریں گے تو انہیں ہماری جگہ لے آئے گا، پھر وہ ہمارے جیسے لوگ نہیں ہوں گے؟ آپؐ نے حضرت سلمان فارسیؓ کی ران پر ہاتھ مارے ہوئے فرمایا یہ اور ان کی قوم۔ اگر دین ثریا کے پاس بھی، و تا تب بھی فارسیوں میں سے کچھ لوگ اسے پا لیتے۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں حضرت سلمان فارسیؓ اور ان کی قوم فارس کی بڑی فضیلت مذکور ہے۔ حدیث باب میں جو آیت ہے اس میں حق تعالیٰ کے غنی اور بے نیاز ہونے کا اچھی طرح علم ہو رہا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح عند الثریا مطلب یہ ہے کہ علم دین اور تعلیم قرآن کے لئے صبر آزمادوری کے سفر کریں گے، یہ ضروری نہیں کہ ”ثریا“ جائیں، مراد دوری اور مصائب کو برداشت کر کے علم حاصل کرنا ہے۔ رجال من الفرس ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ ”اہل فارس“ جن کا لقب ہے یہ ہدرام بن ارشد بن سام بن نوح کی اولاد میں سے ہیں، ہدرام کے دس بیٹے پیدا ہوئے، جو سب کے سب بہادر و شہسوار تھے، اس لئے فارس کے نام سے مشہور ہوئے۔ بعض لوگوں نے ان کا مصداق امام ابو حنیفہؒ کو اور بعض نے دیگر کو قرار دیا ہے، درحقیقت اس سے علماء، فقہاء، مفسرین اور اصحاب علم و فضل کی جماعت کثیرہ مراد ہے۔ مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۲۱۲ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۳۰۷۳۰ ﴿اہل علم کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۵۴

وَعَنْهُ قَالَ ذُكِرَتِ الْأَعَاجِمُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنَابِهِمْ أَوْ بَعْضُهُمْ أَوْ تَقَىٰ مِنِّي بِكُمْ أَوْ بَعْضِكُمْ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۳۰ ج ۲، باب فی فضل الاعاجم، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۳۲

حل لغات: الْأَعَاجِمُ (و) الْأَعْجَمُ غیر عربی۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں عجمیوں کا ذکر ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان پر یا ان کے بعض پر تمہاری نسبت یا تمہارے بعض کی نسبت زیادہ اعتماد رکھتا ہوں۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث آپؐ نے بعض باتوں میں عجمیوں پر زیادہ اعتماد کا اظہار کیا ہے، یہی عجمیوں کے لئے بڑی فضیلت ہے۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عجمی لوگ بعض صفات میں عرب سے افضل ہیں، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مفضول میں کوئی خاص خوبی ایسی پائی جائے جو فاضل اور افضل میں نہ ہو۔ پس جنس عرب جنس عجم سے افضل ہے، کلام صرف افراد میں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح او بَعْضُهُمْ میں ”او“ شک کے لئے ہے، راوی کو شک ہے کہ آنحضرتؐ نے کون سا لفظ استعمال فرمایا تھا؟ مطلب یہ ہے کہ میں سارے اہل ایمان عجم کے بارے میں یا بعض کے بارے میں اتنا پرامید ہوں اور انہر مجھے اتنا اعتماد و اطمینان ہے جتنا تم عرب پر نہیں ہے، علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں آنحضرتؐ کے اس کلام کے مخاطب بعض عرب تھے جو ایک خاص قبیلہ سے تعلق رکھتے تھے، آنحضرتؐ نے جہاد کے ایک موقع پر ان لوگوں کو جہاد میں مال خرچ کرنے کا حکم دیا تو ان

لوگوں نے مال خرچ کرنے میں سستی کی، اس پر آنحضرتؐ نے یہ کلام فرمایا، لہذا یہ کلام عام صحابہ کرامؓ کے بارے میں نہیں ہے بلکہ ایک خاص طبقہ کے بارے میں ہے، عام صحابہ کی شان ہی اور ہے اور وہ آنحضرتؐ پر فدا تھے کئے مقابلے میں کسی اور کا کیا تصور ہو سکتا ہے۔ (توضیحات)

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۳۰۴۸ آپؐ کیسے چودہ خاص رفقاءؓ عالمی حدیث نمبر ۶۲۵۵

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ سَبْعَةَ نَجَبَاءَ رُقَبَاءَ وَأُعْطِيْتُ أَنَا أَرْبَعَةَ عَشَرَ قُلْنَا مَنْ هُمْ قَالَ أَنَا وَابْنَاهُ وَجَعْفَرُ وَحَمْزَةُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَمُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَبِلَالٌ وَسَلْمَانُ وَعَمَّارٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَأَبُو ذَرٍّ وَالْمِقْدَادُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۱۹ ج ۲، باب مناقب اہل بیت النبیؐ، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۸۵

حل لغات: نَجَبَاءُ (و) نجیب اعلیٰ نسب شخص، اپنی ذات و صفات میں ممتاز۔ رُقَبَاءُ (و) رَقِيبٌ محافظ و نگہبان، پہرے دار؛ خیال رکھنے والا۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نبی کے ساتھ سات برگزیدہ اور محافظ ساتھی ہوتے تھے، جب کہ مجھے چودہ عطا فرمائے گئے ہیں۔ ہم عرض گزار ہوئے وہ کون ہیں؟ فرمایا کہ میں، میرے دونوں بیٹے، جعفرؓ، حمزہؓ، ابوبکرؓ، عمرؓ، مصعبؓ بن عمیرؓ، بلالؓ، سلمانؓ، عمارؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ، ابو ذرؓ اور مقدادؓ۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ہر نبی کو نہایت خاص معتمد سات لوگ عطا کئے جاتے تھے، جو اس نبی کی ظاہری نگہبانی و حفاظت کا فریضہ انجام دیتے تھے، ہمارے نبی چوں کہ افضل الانبیاء ہیں، اس لئے آپؐ کے اعزاز کی خاطر آپؐ کو اس طرح کے چودہ نفوس عطا کئے ہیں، ماقبل میں سب کا تعارف ہو چکا ہے، سوائے حضرت حمزہؓ اور مقدادؓ کے، ان کا مختصر تعارف ذیل میں نقل کیا جا رہا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح انجباء اپنی ذات و صفات میں ممتاز لوگ۔ انا حضرت علیؓ مراد ہیں، ان کے فضائل کے لئے پورا باب گذر چکا ہے۔ ابنای حضرات حسنینؓ مراد ہیں، باب مناقب اہل بیت کے تحت بہت سی احادیث میں ان کا ذکر جمیل گذرا ہے۔ جعفر عالمی حدیث ۶۱۴۱ دیکھیں۔ حمزہؓ آپؐ کے چچا ہیں۔ ذیل میں ان کا تذکرہ آ رہا ہے۔ ابوبکر و عمر حضرات شیخین کا بھی ذکر مستقل باب کے تحت ہو چکا ہے۔ مصعب بن عمیر عالمی حدیث ۶۲۰۵ دیکھیں۔ بلال عالمی حدیث ۶۲۰۰ دیکھیں۔ سلمان عالمی حدیث ۶۲۱۲ دیکھیں۔ عمار عالمی حدیث ۶۲۰۰ دیکھیں۔ عبد اللہ بن مسعود عالمی حدیث ۶۱۹۷ دیکھیں۔ ابو ذر عالمی حدیث ۶۲۳۸ دیکھیں۔ المقداد حضرت متدادؓ ان خوش نصیب لوگوں میں سے ہیں جن سے اللہ نے محبت کرنے کا آپؐ کو حکم دیا تھا۔ ذیل میں ان کا تعارف نقل کیا جا رہا ہے۔

حدیث باب کا حال: یہ حدیث نہایت ضعیف، ناقابل اعتبار ہے۔ کثیر بن اسماعیل نواء (بھاری بوجھ ڈھونے والا) نہایت ضعیف راوی اور سڑا ہوا شیعہ تھا، قال ابن عدی: کان غالباً فی التشیع، مفرطاً فیہ (تہذیب) اسی طرح ابودریس مرہبی کوئی بھی شیعہ تھا، اور یہ روایت صرف ترمذی میں ہے، اور مرفوع ہے یا موقوف؟ اس میں اختلاف ہے، یعنی یہ نبی کا قول ہے یا حضرت علیؓ کا؟ یہ بات طے نہیں۔ پس یہ روایت شیعوں کی پیداوار ہے۔ (تحفۃ اللعیمی)

حضرت حمزہؓ کا مختصر تعارف: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت حمزہؓ نبوت کے دوسرے سال ہی ایمان لے

آئے تھے، ان کو بچپن ہی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انس و محبت اور قرینی تعلق تھا، چچا، وٹے کے علاوہ آپ رسول اللہ کے رضاعی بھائی بھی تھے، دونوں کو ابولہب کی باندی ثویبہ نے دودھ پلایا تھا، علاوہ ازیں آپ کی والدہ اور حضرت حمزہؓ کی والدہ حقیقی چچا زاد بہن تھیں۔ پھر عمر میں بھی حضرت حمزہؓ چار سال ہی بڑے تھے، ان مختلف وجوہات سے ان کو رسول اللہ سے بہت محبت اور تعلق خاطر تھا۔ بظاہر یہی محبت و تعلق خاطر ان کے اسلام لانے کا سبب بن گیا۔ وہ شکاری تھے، ایک دن شکار کھیل کر آئے تو باندی نے خبر دی کہ آج ابو جہل نے تمہارے بھتیجے محمد کو ان کے منہ پر بہت برا بھلا کہا ہے، وہ فوراً ابو جہل کے پاس پہنچے اور اس کی گستاخی پر اپنی شدید ناگواری کے اظہار کے ساتھ اپنے ایمان لانے کا بھی اظہار کر دیا، پھر اس دن سے زندگی بھر آپ کا ساتھ نبھایا، آپ کے مدینہ طیبہ ہجرت فرمانے پر خود بھی مدینہ آ گئے اور آخر غزوہ احد میں شہید ہوئے۔ حضرت حمزہؓ اہل مکہ کی نظر میں بڑے معزز، محترم، باوقار اور شجاعت و دلیری میں ضرب المثل تھے، اسی لئے ان کے اسلام لانے سے مشرکین مکہ کو بہت دھکا لگا، اب وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی میں کچھ محتاط ہو گئے۔ مشرکین مکہ نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خاندان بنی ہاشم کو شعب ابی طالب میں محصور ہونے پر مجبور کر دیا تھا، حضرت حمزہؓ اس میں بھی آپ کے ساتھ تھے، غزوہ بدر جو غزوات میں سب سے پہلا اور ممتاز ترین غزوہ ہے اس میں حضرت حمزہؓ نے شرکت فرمائی ہے۔ پھر دوسرے سال غزوہ احد میں بھی اپنی بہادری اور جانبازی کے جوہر دکھائے ہیں، اسی غزوہ میں وہ شہید ہو گئے ہیں، لیکن شہادت سے پہلے وہ تیس یا اس سے بھی زیادہ کافروں کو قتل کر چکے تھے۔ ان کی شہادت کا واقعہ ان کے قاتل وحشی (جو بعد میں اسلام لے آئے تھے) کی زبانی سنئے۔ حضرت وحشیؓ نے اسلام لانے کے بعد بیان کیا کہ میں جبیر بن مطعم کا غلام تھا اور جبیر کے چچا طیبہ بن عدی کو حضرت حمزہؓ نے غزوہ بدر میں قتل کر دیا تھا، میرے مالک جبیر نے مجھ سے کہا کہ اگر میرے چچا کے قاتل حمزہؓ کو قتل کر دو تو تم آزاد ہو، میں چھوٹے نیزے کو پھینک کر مارنے میں ماہر تھا، غزوہ احد میں ایک چٹان کے پیچھے چھپ کر بیٹھ گیا اور موقع کی تاک میں رہا میں نے دیکھا کہ حضرت حمزہؓ نے سہارن بن عبد العزی نامی ایک کافر کا تلوار کے ایک ہی وار میں کام تمام کر دیا، میں انتظار میں رہا جیسے ہی حضرت حمزہؓ میری زد میں آئے میں نے اپنا نیزہ ان کی طرف پھینک کر مارا جو ان کے ناف کے نیچے لگا اور آپار ہو گیا۔ (معارف الحدیث)

**حضرت مقدادؓ کا تعارف:** آپ کا نام مقداد، کنیت ابو الاسود والد کا نام عمرو ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے مقداد بن عمرو بن ثعلبہ بن مالک بن ربیعہ البہری ثم الکندی ثم الزہری۔ آپ ایک خون ریز حادثہ کی وجہ سے مکہ المکرمہ پہنچے اور ابھی مستقل طور پر سکونت بھی اختیار نہیں کی تھی کہ صدائے توحید کانوں میں آئی اور نبی آخر الزماںؐ کی دعوت و تبلیغ نے اسلام کا شیدائی بنا دیا اور اسلام کے دامن میں پناہ لی، اسلام قبول کرنے کے بعد مختلف مصائب و آلام سے دوچار ہونا پڑا تو دیگر صحابہ کی طرح آپ نے بھی حبشہ کی طرف ہجرت کی اور وہاں سے واپسی کے بعد مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی۔ آپ کی اولاد میں صرف صباۃ بنت زبیر سے ایک لڑکی پیدا ہوئی جن کا نام کریمہ تھا، آپ عظیم البطن تھے پیرانہ سالی کے زمانہ میں یہ نہایت تکلیف دہ ثابت ہوا، ایک رومی غلام نے آپ پر لیشن کیا، جو اتفاق سے ناکام رہا، بالآخر اسی عمل جراحی اور آپریشن کی وجہ سے ۳۳ھ میں حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلے پر مقام جرف میں داعی اجل کو لبیک کہا، آپ کی عمر مبارک وفات کے وقت ستر سال تھی۔ (تکمیل الحاجۃ)

**حدیث نمبر ۳۰۴۹: حضرت عمارؓ کے بلند رتبہ کا تذکرہ** ﴿عالمی حدیث نمبر ۶۲۵۶﴾

وَعَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ كَلَامٌ فَأَغْلَظْتُ لَهُ فِي الْقَوْلِ فَأَنْطَلَقَ عَمَّارٌ يَشْكُونِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ خَالِدٌ وَهُوَ يَشْكُوهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَجَعَلَ يُغْلِظُ لَهُ وَلَا يَزِيدُهُ إِلَّا غِلَظَةً وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاكِتٌ لَا يَتَكَلَّمُ فَبَكَى

عَمَّارٌ وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا تَرَاهُ فَرَّقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ وَقَالَ مَنْ عَادَى عَمَّارًا عَادَاهُ اللَّهُ وَمَنْ أَبْغَضَ عَمَّارًا أَبْغَضَهُ اللَّهُ قَالَ خَالِدٌ فَخَرَجْتُ فَمَا كَانَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ رِضَى عَمَّارٍ فَلَقِيْتُهُ إِيْمًا رَضِيًّا فَرَضِيًّا.

حوالہ: مسند احمد، ص ۸۹ ج ۴

**حل لغات:** اُغْلَظْتُ اُغْلَظْتُ لَهُ فِي الْقَوْلِ کسی کے ساتھ سخت کلامی کرنا (إفعال)۔ عَادَى عَادَاهُ مُعَادَاةٌ وَعِدَاءٌ دشمنی کرنا، دشمن بننا (مفاعلة)۔

**ترجمہ:** حضرت خالد بن ولیدؓ سے مروی ہے انھوں نے بیان فرمایا کہ میرے اور عمار بن یاسرؓ کے درمیان کسی معاملہ پر بات چیت ہو رہی تھی کہ میں نے حضرت عمارؓ سے سخت کلامی کی، عمارؓ اس کی شکایت کرنے نبی کریمؐ کے پاس چلے گئے اور وہ نبیؐ سے شکایت کر رہے تھے کہ خالدؓ بھی آگئے۔ راوی کا بیان ہے کہ اپنی شکایت سن کر خالدؓ کو غصہ آگیا اور انھوں نے عمارؓ کو سخت ست کہنا شروع کیا، خالدؓ کی سختی برابر بڑھ رہی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش بیٹھے تھے، ایک حرف زبان سے نہ فرماتے تھے۔ عمارؓ یہ حالت دیکھ کر رونے لگے اور عرض کیا یا رسول اللہ آپ نہیں دیکھتے (خالد کیا کر رہے ہیں اور کیا کہہ رہے ہیں)؟ یہ سن کر نبی کریمؐ نے اپنا سر اٹھایا اور فرمایا جو شخص عمارؓ سے دشمنی رکھے گا خدا اسے اپنا دشمن سمجھے گا اور جو شخص عمارؓ سے بغض رکھے گا اللہ تعالیٰ اس سے بغض رکھے گا، حضرت خالدؓ کا بیان ہے کہ یہ ارشاد نبویؐ سن کر میں باہر نکلا اور اب کوئی چیز میری نظر میں اس سے بہتر و پسندیدہ نہ تھی کہ جس طرح ممکن ہو میں عمارؓ کو راضی کر لوں، چنانچہ میں نے عمارؓ کے ساتھ اس طرح پیش آیا کہ وہ مجھ سے خوش ہو گئے اور میں نے انہیں راضی کر لیا۔ (احمد)

**خلاصہ حدیث**

عمار حضرت عمارؓ کا یہ مقام ہے کہ آپؐ نے ان کی سیرت اپنانے کی تلقین فرمائی ہے۔ من عادی عمارا عاداه اللہ یہاں دو لفظ استعمال ہوئے، ایک عداوت کا اور دوسرا بغض کا، ان میں فرق اس طرح ہو سکتا ہے کہ عداوت کا تعلق زبان سے ہے اور بغض کا تعلق دل کے ساتھ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جو شخص حضرت عمارؓ کو زبان سے برا کہے یا دل سے برا سمجھے تو اللہ تعالیٰ اس سے عداوت و دشمنی رکھیں گے۔ فلقیته بما رضی فرضی یعنی حضرت خالدؓ نے تواضع و انکساری، عذر و معذرت کر کے گلے وغیرہ لگا کر ان کو راضی کر لیا تو حضرت عمارؓ راضی ہو گئے۔ حضرت عمارؓ کے تعارف کے لئے عالمی حدیث ۶۲۰۲ دیکھیں۔ حضرت خالدؓ کے تعارف کے لئے اگلی حدیث دیکھیں۔

**حدیث نمبر ۳۰۵۰ حضرت خالدؓ کی فضیلت کا تذکرہ** عالمی حدیث نمبر ۶۲۵۷

وَعَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَالِدٌ سَيِّفٌ مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ غَزَوْ جَلَّ وَنِعَمَ فَتَى الْعَشِيرَةِ. (رَوَاهُمَا أَحْمَدُ)

حوالہ: مسند احمد، ص ۹۰ ج ۴

**ترجمہ:** اور حضرت ابوعبیدہؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: خالد اللہ بزرگ و برتر کی تلواروں میں سے ایک تلوار ہے، وہ اپنے قبیلہ کا بہترین جوان ہے۔ (احمد)

**خلاصہ حدیث** حضرت خالدؓ بہت ہی بہادر و شجاع تھے، نیز نہایت عمدہ شخصیت کے مالک تھے، آپؐ نے اس حدیث میں ان کی تعریف فرمائی ہے، یہی ان کی فضیلت ہے۔

## کلمات حدیث کی تشریح

خالد سیف من سیوف اللہ اس حدیث میں حضورؐ نے حضرت خالدؓ کی دو صفات بیان فرمائی ہیں۔ (۱) خالد اللہ کی تاداروں میں سے ایک تادار ہیں، یعنی اللہ تعالیٰ نے اس تلوار کو مشرکین پر سونپا ہے اور ان کو کافروں پر مسلط فرمایا ہے یا مراد یہ ہے کہ وہ صاحب سیف یعنی تادار والے ہیں۔ (۲) حضرت خالدؓ اپنے قبیلہ کے بہترین جوان ہیں، حضرت خالدؓ کا تعلق بنی مخزوم سے تھا، جو قریش کا ایک قبیلہ تھا جو اپنے جدا مجد مخزوم کے نام کی طرف منسوب تھا۔

**حضرت خالد بن ولیدؓ کا تعارف:** خالد نام، ابوسلیمان کنیت، سیف اللہ لقب، والد کا نام ولید اور والدہ کا نام لبابہ تھا۔ خالد کا خاندان زمانہ جاہلیت سے معزز تھا، سپہ سالاری اور فوجی کیمپ کے انتظام کا عہدہ انہیں کے خاندان میں تھا۔ خالد ہمیشہ ایک جری اور بہادر سپاہی کی حیثیت سے میدان میں آئے اور بہادری کے جوہر دکھائے۔ چنانچہ غزوہ احد میں کفار کی طرف سے آئے تھے، نہایت شجاعت سے لڑے اور مشرکین کے اکھڑے ہوئے پیروں کو دوبارہ جمایا۔ اسلام لانے کے بعد وہ ساری قوتیں اسلام کی راہ میں صرف ہونے لگیں۔ خالد کے اسلام لانے کا واقعہ یوں ہے کہ عمرو بن العاص حبشہ سے قبول اسلام کی غرض سے حضورؐ کی خدمت میں آ رہے تھے کہ راستے میں خالد سے ملاقات ہوئی۔ عمرؓ نے پوچھا کہاں چل دیئے؟ خالد نے کہا یہ شخص یقیناً نبی ہے، چلو چل کر اسلام قبول کریں۔ اس طرح دونوں ساتھ ساتھ دربار رسالت میں حاضر ہوئے اور پہلے خالدؓ نے پھر عمرؓ نے اسلام قبول کیا۔ خالدؓ کے اسلام قبول کرنے کے بعد مسلمانوں کو بڑی تقویت حاصل ہوئی۔ حقیقت یہ ہے کہ خالدؓ کی بہادری اسلام کے لئے ایک مستقل خطرہ بنی رہتی تھی۔ مگر ان کے اسلام قبول کرنے کے بعد وہی قوت مشرکین کے لئے خطرہ بن گئی۔ اسلام قبول کرنے کے بعد حضرت خالدؓ نے سب سے پہلے غزوہ موتہ میں شرکت کی۔ اور اپنی حسن تدبیر سے مسلمانوں کو نقصان سے بچایا اور کفار کو تہ تیغ کیا، اسی غزوہ میں ان کے ہاتھ سے نو تلواریں ٹوٹیں۔ جس کے صلہ میں رسول خداؐ نے سیف اللہ کا لقب مرحمت فرمایا۔ سچ تو یہ ہے کہ اسلامی تاریخ کو اپنے اس فاتح اعظم پر ناز ہے اور کیوں نہ ہو۔ یہ کون تھا۔ یہ وہی تھا جس نے دشمن کی طرف رخ کیا تو اسے شکست ہی دے کر لوٹا، تقریباً سو اسوڑائیوں میں اپنی تنگی تلوار کے بے پناہ جوہر دکھائے، جسم کا ایک بالشت حصہ بھی ایسا نہیں تھا جس پر تلواروں اور نیزوں کے زخم کے نشان نہ ہوں، وہ اکثر جہاد فی سبیل اللہ کے شوق میں فرمایا کرتے تھے کہ مجھے میدان جنگ کی وہ سخت رات جسمیں اپنے دشمنوں سے لڑوں اس شب عروسی سے زیادہ محبوب ہے جس میں میری محبوبہ مجھ سے ہم کنار ہو۔ آخر وقت جب اپنی زندگی سے بالکل مایوس ہو گئے تو کہا کرتے، افسوس کہ میری ساری زندگی میدان جنگ میں گزری اور آج میں جانوروں کی طرح بستر مرگ پر ایڑیاں رگڑ رگڑ جان دے رہا ہوں۔ (ہمارے اسلاف، معارف الحدیث)

**حدیث نمبر ۳۰۵۱: چار صحابہ جن سے محبت کرنے کا حکم عالمی حدیث نمبر ۶۲۵۸**

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَمَرَنِي بِحُبِّ أَرْبَعَةٍ وَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُحِبُّهُمْ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِّهُمْ لَنَا قَالَ عَلِيٌّ مِنْهُمْ يَقُولُ ذَلِكَ ثَلَاثًا وَأَبُو ذَرٍّ وَالْمِقْدَادُ وَسَلْمَانُ أَمَرَنِي بِحُبِّهِمْ وَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُحِبُّهُمْ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب مناقب علیؓ، کتاب المناقب، حدیث ۳۷۵۲ Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

حل لغات: سَمِّهِمْ سَمَّاه تسمیة (تفعیل) نام لینا، نام رکھنا۔

ترجمہ: حضرت بریدہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے مجھے چار آدمیوں سے محبت رکھنے کا حکم دیا ہے اور یہ بھی بتلایا کہ وہ بھی ان سے محبت رکھتا ہے، صحابہؓ نے پوچھا، یا رسول اللہ! ان کے نام بتا دیجیے، آپؐ نے فرمایا ان میں سے ایک علیؓ ہے یہ الفاظ آپؐ نے تین مرتبہ فرمائے اور پھر فرمایا اور ابو ذرؓ، مقدادؓ اور سلمانؓ ہیں، اللہ تعالیٰ

نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں ان سے محبت کروں اور یہ بتایا کہ خدا تعالیٰ بھی ان سے محبت کرتے ہیں۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** حدیث شریف سے فی الجملہ اتنی بات ضرور ثابت ہوتی ہے کہ ان حضرات سے محبت رکھنا ایک طرح سے ضروری اور کمال ایمان کا ذریعہ بھی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ صحابہ کرام پر اعتماد رکھے بغیر ان کے ساتھ محبت اور تعلق کئے بغیر آدمی حضور اکرم سے صحیح طور پر محبت کر ہی نہیں سکتا ہے، اس لئے ان حضرات سے محبت رکھنا ضروری ہے۔ (تکمیل الحاجۃ)

**کلمات حدیث کی تشریح** ذلک ثلاثا تین بار ارشاد فرمایا یہ بتانے کے لئے کہ ان سب میں حضرت علیؓ افضل ہیں۔ ان چاروں کے فضائل و تعارف ماقبل میں گزر چکے ہیں، دیکھ لیں۔

**حدیث نمبر ۳۰۵۲ ﴿حضرت بلالؓ سردار ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۵۹**

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ أَبُو بَكْرٍ سَيِّدُنَا وَأَعْتَقَ سَيِّدَنَا يَعْنِي بِلَالًا. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

**حوالہ:** بخاری، ج ۵۳۰-۵۳۱، باب مناقب بلال بن ابی رباح، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۳۷۵۴ **ترجمہ:** حضرت جابرؓ بیان کرتے ہیں حضرت عمر فاروقؓ فرمایا کرتے تھے ابو بکرؓ ہمارے سردار ہیں اور انھوں نے ہمارے سردار کو آزاد کیا ہے یعنی بلالؓ کو۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں حضرت بلالؓ کے لئے بڑی فضیلت ہے کہ حضرت عمرؓ ان کو اپنا سردار کہہ رہے ہیں۔

**کلمات حدیث کی تشریح** اعتق سیدنا یعنی بلال نام، ابو عبد اللہ کنیت، والد کا نام رباح اور والدہ کا نام حمامہ تھا، اعلان نبوت کے بعد بہت جلد اسلام قبول کیا، سات آٹھ آدمیوں کو آپ سے قبل اسلام قبول کرنے کی توفیق ہوئی۔ اسلام کی خاطر جن لرزہ خیز مظالم کا آپ کو سامنا کرنا پڑا انہیں سوچ کر ہی دل کانپ اٹھتا ہے۔ جسوقت اسلام قبول کیا اسوقت یہ ایک کافر کے غلام تھے، آزاد مسلمانوں کو ہی طرح طرح کی تکلیفوں کا سامنا کرنا پڑا، پھر یہ تو غلام تھے، کمزور تو ہمیشہ ظلم و ستم کی آماجگاہ رہتا ہے، مکہ کی تپتی ہوئی زمین پر لٹایا جاتا اور اوپر سے پتھر رکھ دیا جاتا، صبح سے شام تک اسی طرح رہنے دیا جاتا، شام کو ایک آبلہ پورے جسم پر ہوتا، اس آبلہ پر مشرکین کے لڑکے کوڑے برساتے ہوئے مکے کی گلیوں میں مذاق اڑاتے ہوئے نہلاتے اور کہتے بلال باز آ جاؤ اس دین سے، بلال جواب میں احدا حد کہتے، ابو جہل منہ کے بل سنگریزوں پر لٹاتا اور اوپر سے چکی رکھ دیتا، جب آفتاب کی گرمی بے قرار کر دیتی تو کہتا بلال اب بھی محمد کے خدا سے باز آ جاؤ، مگر اسوقت بھی دین مبارک سے احدا حد ہی کا کلمہ نکلتا، امیہ بن خلف سب سے زائد تکلیفیں پہنچاتا، وہ ظلم و ستم کے نئے نئے طریقے ایجاد کر کے بلالؓ کو اس کی تجربہ گاہ بناتا، کبھی گائے کی کھال میں لپیٹتا، کبھی لوہے کی زرہ پہنا کر دھوپ میں بٹھاتا اور کہتا تمہارا خدالات وعزئی ہے، لیکن ان تمام مصائب کے باوجود اس توحید کے متوالے کی زبان سے احدا حد کا کلمہ نکلتا۔ ایک مرتبہ صدیق اکبرؓ اس طرف سے گزرے تو اس وحشیانہ سلوک کو دیکھ کر بے چین ہو گئے اور ایک کثیر رقم سے انھیں خرید کر آزاد کر دیا۔

**اشکال:** حضرت عمرؓ بالاتفاق حضرت بلالؓ سے افضل ہیں، تو پھر انھوں نے حضرت بلالؓ کو سردار کیوں فرمایا؟

**جواب:** (۱) حضرت عمرؓ کا حضرت بلالؓ کو اپنا سردار کہنا از قبیل تواضع اور انکساری ہے۔ (۲) بعض حضرات نے فرمایا کہ سردار ہونے سے افضل ہونا لازم نہیں آتا، اس لئے کہ سیادت کو افضلیت لازم نہیں ہے۔

**حدیث نمبر ۳۰۵۳ ﴿حضرت بلالؓ کی فرمائش﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۶۰**

وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَارِثٍ أَنَّ بِلَالَ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ إِنْ كُنْتُ إِنَّمَا اشْتَرَيْتَنِي لِنَفْسِكَ فَأَمْسِكْنِي وَإِنْ كُنْتُ إِنَّمَا اشْتَرَيْتَنِي لِلَّهِ فَدَعْنِي وَعَمَلِ اللَّهِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)



حوالہ: بخاری، ص ۵۳۱ ج ۱، باب مناقب بلال بن رباح، کتاب مناقب فضائل الصحابة، حدیث ۳۷۵۵

حل لغات: أمسکني أمسك الشيء على نفسه إمساكاً (افعال) اپنے پاس روکنا، محبوس کرنا۔

ترجمہ: حضرت قیس بن حازم سے مروی ہے کہ حضرت بلالؓ نے ابو بکرؓ سے کہا اگر آپ نے مجھے اپنی ذات کے لئے خریدا ہے تو مجھ کو اپنے پاس رکھ لیجئے اور اگر آپ نے مجھے خدا تعالیٰ کے لئے خریدا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے) تو مجھے میرے حال پر چھوڑ دیجئے اور خدا تعالیٰ کے لئے عمل کرنے دیجئے۔ (بخاری)

### خلاصہ حدیث

جیسا کہ گذشتہ حدیث میں نقل ہوا حضرت بلالؓ مکہ مکرمہ میں غلام تھے، جب آپ مسلمان ہوئے تو ان کے آقاؤں نے انکو بہت زیادہ سزائیں دیں، امیہ بن خلف رات بھر انکو مارتا تھا اور دن میں چبوتی ریت اور گرم سنگریزوں پر لٹا کر سینہ پر بھاری پتھر رکھتا تھا اور ارد گرد آگ جایا تا تھا اور مطالبہ کرتا تھا کہ اسلام چھوڑ دو، حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت بلالؓ کے عوض کئی غلام دیکر حضرت بلالؓ کو ان کے آقاؤں سے خرید لیا اور پھر آزاد کیا، حضرت بلالؓ حضور اکرمؐ کی خدمت میں لگے رہے اور مسجد نبویؐ میں اذان پر مامور ہوئے۔ جب آنحضرتؐ کا وصال ہو گیا تو حضرت بلالؓ نے کہا اب محبوب کے بغیر محبوب کے شہر میں رہنا دشوار ہو رہا ہے، اس لئے مدینہ منورہ کی اس درودیوار سے دور کسی جگہ آئندہ کی زندگی گزاروں گا، اس غرض سے آپ نے شام جانے کا ارادہ کیا کہ وہاں جہاد بھی کروں گا اور زندگی بھی گزاروں گا۔ ادھر صدیق اکبرؓ ان کو شام جانے سے منع کر رہے تھے، کیوں کہ اذان کے لئے یہ سب سے زیادہ موزوں بھی تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موزن بھی تھے، اس موقع پر حضرت بلالؓ نے حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا کہ اگر آپ نے مجھے اپنی ذات کے لئے خریدا تھا تو مجھے یہاں مدینہ میں روک دو اور اگر اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے خریدا تھا تو مجھے اللہ تعالیٰ کے کاموں کے سرانجام دینے کے لئے آزاد چھوڑ دو کہ جہاں چاہوں چلا جاؤں اور اللہ تعالیٰ کی زمین میں جہاد کروں، حضرت صدیقؓ نے ان کو اجازت دے دی اور حضرت بلالؓ طشکر اسلام کے ساتھ دمشق کی طرف چلے گئے اور ۱۸ ھ یا ۱۹ ھ میں وہیں پر انتقال ہو گیا۔ (توضیحات)

### کلمات حدیث کی تشریح

فدعنی للہ حضرت بلالؓ نے اپنے آقا سے سن رکھا تھا کہ مومن کا سب سے افضل عمل جہاد ہے، لہذا اللہ کے راستہ میں جہاد کی خاطر مدینہ سے شام جانے کی اجازت چاہی، صدیق اکبرؓ نے کہا "انشدك الله وحقی" میں آپ کو اللہ کی قسم اور آپ پر اپنے حق کا واسطہ دے کر کہتا ہوں کہ آپ مدینہ چھوڑ کر نہ جائیں۔ اس وقت حضرت بلالؓ نے مذکورہ بات فرمائی۔ حضرت ابو بکرؓ نے اجازت دے دی اور وہ غزوات میں شرکت کے لئے ملک شام چلے گئے، پھر مدینہ واپس نہ آ سکے، ملک شام ہی میں وفات پائی۔ بعض روایات میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کے روکنے سے تو رک گئے تھے، لیکن ان کی وفات کے بعد حضرت عمرؓ کے اصرار کے باوجود بھی نہ رکنے اور غزوات میں شرکت کے لئے مدینہ سے نکل گئے، حضرت عمرؓ جب ملک شام گئے ہیں تو حضرت بلالؓ سے ملاقات کی اور اذان دینے کی فرمائش کی، انھوں نے اذان دی تو کہرام مچ گیا۔ صحابہ کرامؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ یاد آ گیا۔

### حدیث ﴿حضرت ابوطلحہؓ اور ان کی اہلیہ کا ایثار﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۶۱

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي مَجْبُودٌ فَأَرْسَلَ إِلَيَّ بَعْضُ نِسَائِهِ فَقَالَتْ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا عِنْدِي إِلَّا مَاءٌ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيَّ أُخْرَى فَقَالَتْ مِثْلُ ذَلِكَ وَقُلْنَ كُلُّهُنَّ مِثْلُ ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُضَيِّقْهُ يَرْحَمْهُ اللَّهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو طَلْحَةَ فَقَالَ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى رَحْلِهِ فَقَالَ لَا مَرَأِيَهُ هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ قَالَتْ لَا إِلَّا

قُوْتُ صَيَانِي قَالَ فَعَلَّيْهِمْ بِشَيْءٍ وَنَوَيْتُ بِهِمْ فَإِذَا دَخَلَ صَيْفُنَا فَأَرَيْنَاهُ أَنَّا نَأْكُلُ فَإِذَا أَهْوَى بِيَدِهِ لِيَأْكُلَ فَقَوْمِي إِلَى السِّرَاجِ كَيْ تَصْلِحِيهِ فَأَطِيعِيهِ فَفَعَلْتُ فَقَعَدُوا وَأَكَلَ الصَّيْفُ وَبَاتَا طَاوِينَ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ عَجِبَ اللَّهُ أَوْ صَبَحَكَ اللَّهُ مِنْ فُلَانٍ وَفُلَانَةٍ. وَفِي رِوَايَةٍ مِثْلُهُ وَلَمْ يُسَمَّ أَبَا طَلْحَةَ وَفِي آخِرِهَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۲۸۵-۲۸۶ ج ۲، سورۃ المجادلۃ، باب ”ویؤثرون علی انفسہم، کتاب التفسیر، حدیث ۴۸۸۹؛ مسلم، ص ۱۸۳-۱۸۴ ج ۲، باب اکرام الضیف، کتاب الاشربۃ، حدیث ۲۰۵۲

جمل لغات: مَجْهُودٌ تھکا ماندہ، مشقت میں پڑا ہوا۔ يُصَيِّفُ ضَيْفٌ فَلَانًا مہمان بنانا (تفعیل)۔ رَحَلَ رَهْلًا گاہ (ج) اَرَحَلَ۔ قُوْتُ بدن کی بقا کے لئے ضروری اشیاء خوردنی (ج) اَقْوَاتٌ۔ عَلَّيْهِمْ عَلَلٌ فَلَانًا بہلانا (تفعیل)۔ نَوَيْتُ بِهِمْ نَوَيْتُ فَلَانًا سِلَانًا۔ أَهْوَى يَدُهُ لِلشَّيْءِ کسی چیز کے لئے ہاتھ بڑھانا (افعال)۔ السِّرَاجُ چراغ (ج) سَرُجٌ۔ تَصْلِحِيهِ أَصْلَحَ الشَّيْءُ ٹھیک کرنا، مرمت کرنا (افعال)۔ أَطِيعِيهِ أَطْعَا أَطْعَاءً آگ یا بتی وغیرہ بجھانا۔ بَاتَا بَاتَ (ضرب) بَيْتُوتَةً رات گزارنا۔ طَاوِينَ طَوَى فَلَانٌ (س) طَوَى بھوکا ہونا۔ خَصَاصَةٌ محتاجی، تنگ دستی، مفلوک الحالی۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ ہی سے روایت ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوا، میں تکلیف میں ہوں آپ نے اپنی ایک زوجہ مطہرہ کے پاس پیغام بھیجا وہ عرض گزار ہوئیں، قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے، میرے پاس پانی کے سوا کچھ نہیں ہے، پھر دوسری کی طرف پیغام بھیجا، انھوں نے بھی یہی عرض کیا، عرض یہ کہ سب اسی طرح عرض گزار ہوئیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اس کی مہمانی کرے گا اللہ تعالیٰ اس پر رحم کریں گے۔ پس انصار میں سے ایک آدمی کھڑے ہو گئے جن کو ابو طلحہؓ کہا جاتا ہے اور عرض گزار ہوئے یا رسول اللہ میں، پس وہ اسے اپنے گھر لے گئے اور اپنی بیوی سے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس کچھ ہے؟ انھوں نے کہا بچوں کے لئے تھوڑا سا کھانا ہے، اس کے سوا کچھ نہیں ہے، تو ابو طلحہؓ نے اپنی بیوی سے کہا کہ انھیں کسی چیز سے بہلا کر سلا دو۔ جب ہمارا مہمان آئے تو یہی محسوس کرے کہ ہم کھا رہے ہیں، جب وہ کھانے کے لئے اپنا ہاتھ بڑھائے تو تم چراغ درست کرنے کے لئے کھڑی ہونا اور اسے بجھا دینا۔ پس یہی کیا وہ بیٹھے رہے، مہمان نے کھانا کھایا اور دونوں نے بھوکے رات گزاری، صبح کو جب رسول اللہؐ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو رسول اللہؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ فلاں مرد اور فلاں عورت کی کارگزاری سے بہت راضی ہوا ہے۔ دوسری روایت میں بھی اسی طرح ہے لیکن حضرت ابو طلحہؓ کا نام نہیں اور اس کے آخر میں ہے، اپنی جانوں پر دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں اگرچہ انہیں شدید محتاجی ہو۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث: صحابہ کرامؓ کا یہ وصف تھا کہ وہ دوسروں کی حاجت کو اپنی حاجت پر مقدم رکھتے تھے، اپنی ضرورت پوری کرنے سے پہلے اپنے بھائی کی ضرورت پوری کرتے تھے۔ حدیث باب میں بھی ایک صحابی کا عمل ہے کہ انھوں نے خود بھوکے رہ کر اپنے بھائی کو کھلایا، ان کا یہ عمل اللہ کو بہت پسند آیا۔

کلمات حدیث کی تشریح: انہی مجہود یعنی میں بے بس، مجبور، مصیبت زدہ فقیر ہوں۔ فعَلَّيْهِمْ یعنی اپنے بھوکے بچوں کو بہلا کر سلا دو اور کھانا مہمان کے لئے لا دو اور پھر اصلاح کے بہانے سے چراغ کو بجھا دو اور کھانا مہمان کو کھلا دو، چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ طَاوِينَ یعنی میاں بیوی خالی پیٹ بھوکے سو گئے، مہمان کو اندھیرے میں پتہ ہی نہ چلا کہ ان دونوں

نے ایک لقمہ بھی نہیں کھایا۔ عجب اللہ اوصحک یہ دونوں لفظ تشابہات میں سے ہیں اس سے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی مراد ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ زمانہ حجاب کے حکم آنے سے پہلے کا زمانہ تھا جس میں یہ قہر پیش آیا۔ (توضیحات)

حدیث نمبر ۳۰۵۵ ﴿حضرت خالد بن ولیدؓ کی تعریف﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۶۲

وَعَنْهُ قَالَ نَزَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْزِلًا فَجَعَلَ النَّاسُ يَمُرُّونَ فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هَذَا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَأَقُولُ فَلَانٌ فَيَقُولُ نَعَمْ عَبْدُ اللَّهِ هَذَا وَيَقُولُ مَنْ هَذَا فَأَقُولُ فَلَانٌ فَيَقُولُ بَشْنُ عَبْدِ اللَّهِ هَذَا حَتَّى مَرَّ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَقَالَ نَعَمْ عَبْدُ اللَّهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ سَيْفٌ مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ج ۲۲۳، باب مناقب لخالد بن الولید، کتاب المناقب، حدیث ۲۸۳۶

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم منزل پر اترے۔ لوگ گزرنے لگے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو ہریرہ یہ کون ہے؟ میں عرض کرتا، فلاں۔ آپ فرماتے اللہ کا اچھا بندہ ہے، فرماتے یہ کون ہے؟ میں عرض کرتا فلاں، فرماتے کہ اللہ کا برابر بندہ ہے، یہاں تک کہ خالد بن ولیدؓ گزرے تو فرمایا یہ کون ہے؟ میں عرض گزار ہوا کہ خالد بن ولیدؓ، فرمایا کہ خالد بن ولید اللہ کا اچھا بندہ ہے اور اللہ کی تلواروں میں سے ایک تلوار ہے۔ (ترمذی)

اس حدیث میں حضرت خالد بن ولیدؓ کی بڑی فضیلت بیان ہوئی ہے، ایک طرف ان کی شخصیت کی عمومی تعریف ہے تو دوسری طرف ان کی امتیازی خوبی بہادری و شجاعت کی خصوصی تحسین ہے۔

خلاصہ حدیث

نعم عبد اللہ نبی کریمؐ کسی گزرنے والے کے متعلق فرماتے کہ یہ اللہ کا نیک بندہ اور کسی کے متعلق فرماتے کہ یہ اللہ کا برابر بندہ ہے، یہ بظاہر ان لوگوں کے متعلق فرماتے تھے جو منافق تھے۔ جب حضرت خالدؓ وہاں سے گزرے تو آپؐ نے فرمایا کہ یہ اللہ کے نیک بندے ہیں اور اللہ کی تلواروں میں سے ایک ہیں۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضورؐ خیمہ کے اندر تشریف فرما تھے اور حضرت ابو ہریرہؓ خیمہ سے باہر تھے؛ کیوں کہ حضورؐ خالدؓ کو پہچانتے تھے، اگر آپؐ باہر تشریف فرما ہوتے تو ان کے متعلق دریافت کرنے اور پوچھنے کی ضرورت نہ تھی۔ (جدید مظاہر حق)

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۳۰۵۶ ﴿انصار کی اتباع کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۶۳

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَتِ الْأَنْصَارُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ لِكُلِّ نَبِيٍّ أَتْبَاعٌ وَإِنَّا قَدْ أَتْبَعْنَاكَ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يُجْعَلَ أَتْبَاعَنَا مِنَّا فَدَعَا بِهِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ج ۵۳۳، باب اتباع الانصار، کتاب مناقب الانصار، حدیث ۳۷۸۷

حل لغات: أَتْبَاعٌ (و) تَبَعَ تَالِعٌ دَارٌ۔

ترجمہ: اور حضرت زید بن ارقمؓ کہتے ہیں کہ انصار نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح کچھ نبی کے تابعدار تھے، اسی طرح آپؐ کے تابعدار ہم لوگ ہیں آپؐ دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے تابعدار کو بھی ہم سے کر دے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے دعا کر دی۔ (بخاری)

مدینہ کے انصارؓ نے آپؐ کی اور مہاجرین صحابہؓ کی بہت نصرت و اعانت کی تھی، جس کی وجہ سے اللہ و رسولؐ کے نزدیک ان کا مقام و مرتبہ بہت تھا، انصارؓ نے آپؐ سے درخواست کی کہ آپؐ دعا کر دیجئے کہ ہماری اولاد کو بھی

خلاصہ حدیث



واقعہ بیر معونہ: ماہ صفر ۳۲۶ھ مطابق ۶۲۶ء میں یہ واقعہ پیش آیا کہ ابو براء عامر بن مالک جو ملاعب الاسنہ سے مشہور تھا، آنحضورؐ کی خدمت میں آیا، حضورؐ نے اسلام کی دعوت دی لیکن ابو براء نے نہ تو اسلام قبول کیا اور نہ رد کیا؛ بلکہ عرض کیا یا رسول اللہ اگر آپ چند اصحاب کو اہل نجد کی طرف بھیج دیں اور دین کی دعوت دیں تو میں امید کرتا ہوں کہ وہ لوگ اسلام قبول کریں گے۔ آپؐ نے فرمایا کہ مجھ کو اہل نجد سے اندیشہ ہے۔ ابو براء نے کہا کہ آپ مطلق اندیشہ نہ کریں، میں ضامن ہوں۔ تب رسول اللہؐ نے ستر صحابہ کو جو قراء مشہور تھے، اس کے ہمراہ روانہ فرمایا اور حضرت منذر بن عمرو ساعدی کو امیر مقرر فرمایا۔ یہ اصحاب یعنی جماعت قراء نہایت مقدس اور پاکباز تھے، دن کو کھڑیاں چننے اور شام کو فروخت کر کے اصحاب صفہ کے لئے کھانا لاتے اور رات کو کچھ وقت درس قرآن اور کچھ وقت قیام میں گزارتے۔ جب یہ حضرات قراء یہاں سے چل کر بیر معونہ پہنچے جو ان بنی عامر اور حرہ بنی سلیم کے درمیان ہے، تو آنحضرتؐ کا خط ان کے ماموں کے ہاتھ عامر بن طفیل کے پاس بھیجا جو ابو براء کا بھتیجا اور قبیلہ بنو عامر کا رئیس تھا۔ عامر بن طفیل نے خط پڑھنے سے پہلے ہی ایک شخص کو ان کے قتل کا اشارہ کیا اس نے حرام بن ملحان کو شہید کر دیا، حضرت حرام بن ملحانؓ کی زبان مبارک سے اس وقت یہ الفاظ نکلے، ”اللہ اکبر فزت ورب الکعبہ“ اللہ سب سے بڑا ہے، رب کعبہ کی قسم میں کامیاب ہو گیا۔ پھر اس نے اپنی قوم بنی عامر کو ترغیب دی کہ ان تمام مسلمانوں کو قتل کر دو لیکن ابو براء کے عہد و امان کی وجہ سے بنی عامر نے انکار کر دیا اور صاف کہا کہ ہم اپنے رئیس ابو براء کے ذمہ کو خفیہ نہیں کر سکتے۔ تب عامر بن طفیل نے بنی سلیم کے قبائل رعل، ذکوان اور عصبہ کو تیار کیا اور سب نے مل کر تمام صحابہ کو گھیر لیا، صحابہؓ نے کہا ہم تم سے لڑنے نہیں آئے ہیں، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایک کام پر مامور ہیں اور وہیں جارہے ہیں۔ مگر کفار نے نہیں مانا۔ مجبوراً صحابہؓ نے کچھ مدافعت کی مگر سب کے سب شہید کر دیئے گئے، صرف کعب بن زید انصاری جو اگرچہ بہت زخمی ہو گئے تھے مگر مقتولوں کے درمیان سے کسی طرح بچ گئے اور کچھ عرصہ زندہ رہے پھر غزوہ خندق میں شہید ہوئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ ان کے علاوہ دو اشخاص اور بچ گئے تھے ایک کا نام منذرؓ (یعنی ابن عقبہ بن عامر بقول ابن قیثم یا منذر بن محمد بقول ابن ہشام) اور دوسرے کا نام عمرو بن امیہ الضمری تھا، یہ دونوں حضرات مویثیٰ چرانے جنگل گئے تھے، یکا یک آسمان کی طرف پرندے اڑتے دکھائی دیئے، یہ دیکھ کر گھبرا گئے اور کہا کوئی بات ضرور ہے، جب قریب پہنچے تو دیکھا تمام رفقاء خون میں نہائے ہوئے بستر شہادت پر سو رہے ہیں۔ دونوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ کیا کریں، عمرو بن امیہ نے کہا کہ مدینہ چلیں اور آنحضورؐ کو جا کر اس کی خبر دیں، منذر نے کہا خبر تو ہوتی رہے گی، شہادت کیوں چھوڑ دوں، الغرض دونوں آگے بڑھے حضرت منذرؓ کو لڑ کر شہید ہو گئے اور عمرو بن امیہ کو انھوں نے گرفتار کر لیا اور عامر بن طفیل کے پاس لے گئے۔ عامر نے ان کے سر کے بال کاٹے اور یہ کہہ کر چھوڑ دیا کہ میری ماں نے ایک غلام آزاد کرنے کی نذر مانی تھی، لہذا میں اس نذر میں تم کو آزاد کرتا ہوں۔ ابو براء بن عامر بن مالک کو اس حادثہ کا بڑا رنج ہوا کہ اس کی امان میں اس کے بھتیجے نے فتور ڈالا، اس معرکہ میں صدیق اکبرؓ کے آزاد کردہ غلام عامر بن فہرہ شہید ہوئے اور ان کا جنازہ آسمان پر اٹھایا گیا، چنانچہ عامر بن طفیل نے لوگوں سے دریافت کیا ”من الرجل منهم لما قتل رایتہ رفع بین السماء والارض حتی رایت السماء من دونہ“ مسلمانوں میں وہ کون مرد ہے کہ جب قتل ہوا تو میں نے دیکھا کہ وہ آسمان اور زمین کے مابین اٹھایا گیا یہاں تک کہ آسمان نیچے رہ گیا۔ اور بخاری شریف کی روایت میں ہے عامر بن طفیل نے کہا ”لقد رایتہ بعد ما قتل رفع الی السماء حتی انی لانظر الی السماء بینہ و بین الارض ثم وضع“ میں نے اس شخص کو قتل ہونے کے بعد خود دیکھا کہ اس کی لاش آسمان کی طرف اٹھائی گئی کہ آسمان اور زمین کے درمیان معلق رہی اور پھر زمین پر رکھ دی گئی۔ عمرو بن امیہ جب بیر معونہ سے روانہ ہوئے تو راستے میں ایک درخت کے نیچے بنی عامر کے دو اشخاص سوئے ہوئے تھے، عمرو بن امیہؓ نے یہ سمجھ کر کہ اس قبیلہ کے سردار عامر بن طفیل نے ستر مسلمانوں کو شہید کیا ہے اس کے انتقام میں ان دونوں کو قتل

کر دیا، مگر وہ دونوں مشرک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاہدے تھے، عمرو بن امیہؓ کو اس کی خبر نہ تھی، یہ جب مدینہ آئے اور سارا واقعہ سنایا تو حضورؐ نے فرمایا کہ ان دونوں کی دیت اور خون بہا دینا ضروری ہے اور بنو نضیر بھی چونکہ بنی عامر کے حلیف تھے، اس لئے حضورؐ اسی دیت کی گفتگو کے لئے بنی نضیر کے پاس تشریف لے گئے جو غزوہ بنو نضیر کا سبب ہوا۔ (نہر الباری)

**جنگ یمامہ:** مسیلمہ کذاب نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا، اور اس کا فتنہ بہت تیزی سے عرب میں پھیل رہا تھا، مسیلمہ کذاب کی بیخ کنی کیلئے حضرت شرییل بن حسنہ روانہ کئے گئے، لیکن قبل اسکے کہ وہ حملہ کی ابتدا کریں حضرت خالد بن ولیدؓ کو انکی اعانت کیلئے روانہ کیا گیا، چنانچہ انھوں نے مجاہد کو شکست دی، اسکے بعد خود مسیلمہ سے مقابلہ ہوا، مسیلمہ نے تابعین کو ساتھ لیکر نہایت شدید جنگ کی اور مسلمانوں کی ایک بہت بڑی تعداد سمیں شہید ہوئی، جسمیں بہت سے حفاظ قرآن تھے، لیکن آخر میں فتح مسلمانوں کے ہاتھ رہی اور مسیلمہ کذاب، حضرت وحشیؓ کے ہاتھ سے مارا گیا۔ مسیلمہ کی بیوی سجاح جو خود مدعی نبوت تھی بھاگ کر بصرہ پہنچی اور کچھ دنوں بعد مر گئی۔ (سیر الصحابہ)

**حدیث نمبر ۳۰۵۸ اہل بدر کے عطایا عالمی حدیث نمبر ۶۲۶۵**

وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ كَانَ عَطَاءُ الْبَدْرِيِّينَ خُمْسَةَ آلَافٍ وَقَالَ عُمَرُ لَا فَضْلَ لَهُمْ عَلَى مَنْ بَعْدَهُمْ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

**حوالہ:** بخاری، ج ۳، ۵۷۷، باب، کتاب المغازی، حدیث ۴۰۲۲

**حل لغات:** عطاء عطیہ، وظیفہ (ج) أعطیہ۔

**ترجمہ:** حضرت قیس بن ابوحازم سے روایت ہے کہ بدری صحابہ کا وظیفہ پانچ پانچ ہزار تھا اور حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں ان کو بعد والوں پر ضرور فضیلت دوں گا۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** حضرت صدیق اکبرؓ نے بدر میں شریک مجاہدین کے لئے بیت المال سے سالانہ پانچ ہزار درہم وظیفہ مقرر فرمایا تھا، یہ وظیفہ دوسروں سے زیادہ تھا تا کہ اہل بدر کی فضیلت ثابت ہو جائے، اس کے بعد حضرت عمر فاروقؓ نے بھی اس فضیلت کو عملی طور پر برقرار رکھا، بلکہ قوی طور پر اس کا اعلان بھی فرمایا اور عزم کیا کہ میں اس فضیلت کو برقرار رکھوں گا۔ (توضیحات)

**کلمات حدیث کی تشریح** خمسۃ آلف یہ بیت المال سے ملنے والے وظیفہ کی مقدار ہے جو ہر بدری صحابی کو سالانہ ملتی تھی۔ لافضلنہم آپؐ نے عطایا اور دیگر اعتبارات سے چند استثناءات کے ساتھ شرکاء بدر کو ترجیح دی، استثناء میں مثلاً ازواج مطہرات تھیں کہ ان کو وظیفہ اصحاب بدرؓ سے نسبت رسولؐ کی وجہ سے زیادہ تھا۔

**باب تسمیۃ من سمی من اہل بدر فی الجامع البخاری**

اہل بدر میں سے ان صحابہ کرامؓ کے نام جنکو جامع بخاری میں بیان کیا گیا ہے: امام بخاریؒ نے اپنی صحیح بخاری میں جن بدری صحابہ کا ذکر کیا ہے، صاحب کتاب نے بھی انکو ذکر کیا ہے، یہاں پینتالیس ناموں کی صراحت ہے، بخاری کے بعض نسخوں میں عتبہ بن مسعود الہذلی کا بھی ذکر ہے، یہاں انکا ذکر نہیں، تمام بدریین کے ناموں کو ذکر کرنا مقصود نہیں ہے، اسی طرح بعض ایسے حضرات جن کے بدری ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں بلکہ خود بخاری میں بھی انکے بدری ہونیکا ذکر موجود ہے، لیکن چونکہ محصی و تصریح کیساتھ نہیں، اسی لئے انکے نام امام بخاری نے ذکر نہیں کئے جیسے حضرت عبیدہ بن الجراحؓ ہیں، انکے بدری ہونیکا ذکر خود بخاری میں موجود ہے، لیکن چونکہ محصی و تصریح (انہ شہد بدر) جیسے الفاظ کیساتھ نہیں، اسلئے ناموں کی فہرست میں انکا نام نہیں، شرکاء بدر کی تعداد مشہور روایت کے مطابق تین سو تیرہ ہے ان تمام کے اسمائے گرامی کا ذکر حافظ ضیاء الدین مقدسی نے ”کتاب الاحکام“ میں استیعاب کے ساتھ کیا

ہے۔ ابن سید الناس اور ابن اسحاق نے بھی تفصیل کے ساتھ بدر میں صحابہؓ کے نام ذکر کئے ہیں۔ (کشف الباری)

**اہل بدر کے ناموں کے خواص:** اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کے ناموں میں عجیب خاصیت اور عجیب برکت رکھی ہے، کہا جاتا ہے کہ ان ناموں کے ذکر کے بعد اللہ تعالیٰ دعا قبول فرماتے ہیں، بعض علماء نے لکھا ہے کہ کتنے ہی اولیاء اللہ کو اہل بدر کے اسماء کی برکت سے ولایت ملی، یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ اہل بدر کے ناموں کی برکت سے جن مریضوں نے اپنے لئے صحت کی دعا مانگی ہے، اللہ تعالیٰ نے صحت عطا فرمائی ہے، اسکے علاوہ اور بھی کئی خواص ہیں، صاحب مظاہر حق نے دعا کے انداز سے اہل بدر کے ۳۱۳ نام مظاہر حق میں ذکر کئے ہیں اور پھر آخر میں الگ دعا بھی نقل فرمائی ہے، اہل بدر کے ناموں پر مشتمل چھوٹے چھوٹے کتابچے بھی شائع ہو چکے ہیں۔ (توضیحات)

**غزوہ بدر کا مختصر تعارف:** تاریخ اسلام کی سب سے پہلی جنگ اور غزوہ غزوہ بدر ہے، یہ غزوہ ۱۷ رمضان المبارک ۲ھ مطابق ۶۲۴ء مقام بدر میں ہوا، جو مدینہ سے اسی میل کے فاصلہ پر ہے، مسلمانوں کی تعداد تین سو تیرہ اور کفار کی تعداد ایک ہزار تھی، مسلمان بے سروسامانی کی حالت میں تھے، جب کہ کفار ہر طرح کے ہتھیاروں سے لیس اور تیار تھے، اللہ تعالیٰ نے مدد فرمائی اور مسلمانوں کو کافروں پر فتح حاصل ہوئی، ستر کافر قتل ہوئے جن میں ان کا سردار ابو جہل اور دیگر بڑے بڑے سردار تھے، اور ستر کافر قید ہوئے، جن کے ساتھ آپؐ نے بہت اچھا سلوک فرمایا، جو فدیہ دینے کے قابل تھے ان سے فدیہ لیا گیا، اور جو فدیہ دینے کے قابل نہ تھے اور پڑھنا لکھنا جانتے تھے، ان کے ذمہ دس دس لوگوں کو پڑھانے کا کام لگایا گیا، پھر انہیں آزاد کر دیا گیا۔

Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

**شکاء بدر کی قدر و منزلت:** حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حاطب بن ابی بلتعہؓ کے قصہ میں حضرت عمرؓ سے مخاطب ہو کر فرمایا "لعل اللہ اطلع علی اہل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد وجبت لکم الجنة" یعنی تحقیق اللہ نے اہل بدر کی طرف نظر فرمائی اور یہ کہہ دیا جو چاہو کرو جنت تمہارے لئے واجب ہو چکی ہے، جب کہ دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں "فقد غفرت لکم" یعنی تمہارے گناہ معاف ہو چکے ہیں۔ مسند احمد کی حدیث ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "لن یدخل النار احد من شہد بدر" یعنی جو بدر میں حاضر ہوا وہ ہرگز جہنم میں نہ جائے گا، رفاعہ بن رافع فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ جبریلؑ نبی کریمؐ کے خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ سوال کیا آپؐ اہل بدر کو کیا سمجھتے ہیں، آپؐ نے فرمایا سب سے افضل اور بہتر، جبریلؑ نے کہا اسی طرح وہ فرشتے جو بدر میں حاضر ہوئے سب فرشتوں سے افضل اور بہتر ہیں۔ (جدید مظاہر حق)

### مخصوص اہل بدر کے اسمائے گرامی:

۱. النَّبِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَاشِمِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ۲. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ الْقُرَشِيُّ، ۳. عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الْعَدَوِيُّ، ۴. عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ الْقُرَشِيُّ، خَلَفَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ابْنَتِهِ رُقِيَّةَ وَضَرَبَ لَهُ بِسَهْمِهِ، ۵. عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الْهَاشِمِيُّ، ۶. إِيَّاسُ بْنُ بُكَيْرٍ، ۷. يِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، ۸. حَمَزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ الْهَاشِمِيُّ، ۹. حَاطِبُ بْنُ أَبِي بَلْتَعَةَ خَلِيفَ لِقُرَيْشٍ، ۱۰. أَبُو حَذِيفَةَ بْنُ عُقْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ الْقُرَشِيُّ، ۱۱. حَارِثَةُ بْنُ الْأَنْصَارِيِّ، قُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ، وَهُوَ حَارِثَةُ بْنُ سُرَّاقَةَ، كَانَ فِي النَّظَارَةِ، ۱۲. خُبَيْبُ بْنُ عَدِيٍّ الْأَنْصَارِيُّ، ۱۳. خُنَيْسُ بْنُ حَذَافَةَ السَّهْمِيُّ، ۱۴. رِفَاعَةُ بْنُ رَافِعٍ الْأَنْصَارِيُّ، ۱۵. رِفَاعَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُنْدِرِ أَبُو لُبَابَةَ الْأَنْصَارِيُّ، ۱۶. الزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ الْقُرَشِيُّ، ۱۷. زَيْدُ بْنُ سَهْلٍ أَبُو طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيُّ، ۱۸. أَبُو زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ، ۱۹. سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ الْزُّهْرِيُّ، ۲۰. سَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ الْقُرَشِيُّ، ۲۱. سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ الْقُرَشِيُّ، ۲۲. سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ الْأَنْصَارِيُّ، ۲۳. ظَهْرُ بْنُ رَافِعٍ الْأَنْصَارِيُّ، ۲۴. وَأَخُوهُ، ۲۵. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ



مَسْعُودُ بْنُ الْهَدَلِيِّ، ۲۶. عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ الزُّهْرِيُّ، ۲۷. عُبَيْدَةُ بْنُ الْحَارِثِ الْقُرَشِيُّ، ۲۸. عَبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ الْأَنْصَارِيُّ، ۲۹. عَمْرُو بْنُ عَوْفٍ خَلِيفَةُ بَنِي عَامِرٍ بْنِ لُؤَيٍّ، ۳۰. عُقْبَةُ بْنُ عَمْرٍو الْأَنْصَارِيُّ، ۳۱. عَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ الْعَنْزِيُّ، ۳۲. عَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيُّ، ۳۳. عُثَيْمُ بْنُ سَاعِدَةَ الْأَنْصَارِيُّ، ۳۴. عُتْبَانُ بْنُ مَالِكٍ بِالْأَنْصَارِيِّ، ۳۵. قُدَامَةُ بْنُ مَطْعُونٍ، ۳۶. قَتَادَةُ بْنُ النُّعْمَانِ الْأَنْصَارِيُّ، ۳۷. مُعَاذُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْجَمُوحِ، ۳۸. مَعُوذُ بْنُ عَفْرَاءَ، ۳۹. وَأَخُوهُ، ۴۰. مَالِكُ بْنُ رَبِيعَةَ أَبُو أَسِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ، ۴۱. مُسَطَّحُ بْنُ أَثَاثَةَ بْنِ عَبَادِ بْنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ، ۴۲. مُرَادَةُ بْنُ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيُّ، ۴۳. مَعْنُ بْنُ عَدِيٍّ الْأَنْصَارِيُّ، ۴۴. مِقْدَادُ بْنُ عَمْرٍو الْكِنْدِيُّ، خَلِيفَةُ بَنِي زُهْرَةَ، ۴۵. هِلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ.

حوالہ: بخاری، ج ۲، باب تسمیۃ من سمي من اهل بدر، کتاب المغازی

ترجمہ: (۱) نبی محمد بن عبد اللہ ہاشمی (۲) عبد اللہ بن عثمان یعنی ابو بکر صدیق قریشی (۳) عمر بن خطاب عدوی (۴) عثمان بن عفان قریشی جنہیں نبیؐ نے اپنی دختر رقیہ کی تیار داری کے لئے پیچھے چھوڑا اور ان کے لئے حصہ الگ رکھا (۵) علی بن ابی طالب ہاشمی (۶) بلال بن رباح یعنی ابو بکر صدیق کے غلام، (۷) حمزہ بن عبد المطلب ہاشمی (۸) ایاس بن کبیر (۹) حاطب بن ابی بلتعہ جو قریش کے حلیف تھے (۱۰) ابو حذیفہ بن عقبہ بن ربیعہ قریشی (۱۱) حارثہ بن ربیعہ انصاری جو بدر کے دن شہید ہوئے اور وہ حارثہ بن سراقہ ہیں جو گمرانی میں مقرر تھے (۱۲) حبیب بن عدی انصاری (۱۳) حنیس بن حذافہ سہمی (۱۴) رفاعہ بن رافع انصاری (۱۵) رفاعہ بن عبد المند رابولہابہ انصاری (۱۶) زبیر بن العوام قریشی (۱۷) زید بن سہل ابو طلحہ انصاری (۱۸) ابو یزید انصاری (۱۹) سعد بن مالک زہری یعنی سعد بن ابی وقاص (۲۰) سعد بن خولہ قریشی (۲۱) سعید بن زید بن عمرو بن نفیل قریشی (۲۲) سہل بن حنیف انصاری (۲۳، ۲۴) ظہیر بن رافع انصاری اور ان کے بھائی مظہر (۲۵) عبد اللہ بن مسعود ہذلی، بخاری میں یہاں عبد اللہ بن مسعود کے بعد عقبہ بن مسعود لکھ دی کا ذکر ہے لیکن مشکوٰۃ میں نہیں ہے۔ (۲۶) عبد الرحمن بن عوف زہری (۲۷) عبیدہ بن حارث قریشی (۲۸) عبادہ بن صامت انصاری (۲۹) عمرو بن عوف جو بنی عامر بن لوی کے حلیف تھے۔ (۳۰) عقبہ بن عمرو انصاری (۳۱) عامر بن ربیعہ العنزى (۳۲) عاصم بن ثابت انصاری (۳۳) عویم بن ساعدہ انصاری (۳۴) عتبان بن مالک انصاری (۳۵) قدامہ بن مطعون (۳۶) قتادہ بن نعمان انصاری (۳۷) معاذ بن عمرو بن جموح (۳۸، ۳۹) معوذ بن عفراء اور ان کے بھائی عوف (۴۰) مالک ربیعہ ابواسید انصاری (۴۱) مسطح بن اثاثہ بن عباد بن عبد المطلب بن عبد مناف (۴۲) مرادہ بن ربیعہ انصاری (۴۳) معن بن عدی انصاری (۴۴) مقداد بن عمرو کنذی جو بنی زہرہ کے حلیف ہیں (۴۵) ہلال بن امیہ انصاری رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی رہے)

خلاصہ: بخاری میں مذکورہ تمام اسماء حروفِ تجنی کے اعتبار سے ذکر کئے گئے ہیں، صرف آقائے کائنات حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نامی واسم گرامی کو اظہارِ فضیلت کے لئے تبرکاً مقدم کیا ہے، صاحبِ مشکوٰۃ نے خلفائے راشدین کے اسماء کو بھی ترتیبِ خلافت و فضیلت کے اعتبار سے آپ کے نام نامی کے معاً بعد رکھا ہے؛ کیوں کہ تمام صحابہ پر ان کی فضیلت مسلم ہے، اس کے بعد تمام صحابہ کے نام حروفِ تجنی کے اعتبار سے ہی نقل کئے ہیں، جیسا کہ ماقبل میں ذکر ہوا کہ یہاں صرف ان بدری حضرات کے نام آئے ہیں، جن کا بدری ہونا بالصراحت بخاری میں مذکور ہے، بعض حضرات کا بدری ہونا مسلم ہے لیکن باب میں ان کا نام نہیں، مثلاً ابو عبیدہ بن الجراح، وجہ یہی ہے کہ بخاری میں صراحۃً ان کے بدری ہونے کے حوالہ سے کوئی حدیث نقل نہیں ہوئی۔

کلمات کی تشریح: النبی محمد بن عبد اللہ آپ کے فضائل و مناقب اور معجزات وغیرہ کا تفصیلی ذکر اس جلد کے شروع اور

گذشتہ جلد میں مفصل ہو چکا ہے۔ (۲) ابوبکر صدیق (۳) عمر بن الخطاب (۴) عثمان بن عفان (۵) علی بن ابی طالب یہ چاروں خلفاء راشدین ہیں ماقبل میں مستقل الگ الگ بابوں میں ان کا تعارف اور ان کے فضائل و مناقب بہت تفصیل سے گزر گئے ہیں۔ حضرت عثمانؓ بدر کی جنگ میں نہیں گئے پھر بھی بدری ہیں، اس جز کی تفصیل کے لئے عالمی حدیث ۶۰۸۰ دیکھیں۔

حضرت ایاس بن بکیرؓ: ان کا تعلق قبیلہ لیث سے تھا۔ بدری صحابی ہیں، تمام غزوات میں شریک ہوتے رہے، دار ارقم میں اسلام لائے تھے ۳۴ھ میں وفات پائی تھی۔

حضرت بلال بن رباحؓ: ان کا تعارف عالمی حدیث ۶۲۰۱ کے تحت دیکھیں۔

حضرت حمزہؓ: ان کا تعارف عالمی حدیث ۶۲۵۵ کے تحت دیکھیں۔

حضرت حاطب بن ابی بلتعہؓ: ان کا تعارف عالمی حدیث ۶۲۵۲ کے تحت دیکھیں۔

حضرت ابو حذیفہؓ: ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ قریشی، حضرت ابو حذیفہ عتبہ بن ربیعہ کے بیٹے ہیں، ان کے نام میں مختلف اقوال ہیں، بعض نے کہا ان کا نام مہشم ہے، بعض کے نزدیک ہشم ہے اور بعض نے ہاشم بتلایا ہے، جلیل القدر قدیم الاسلام صحابی ہیں، مہاجرین سابقین اولین میں سے ہیں، ہجرت حبشہ اور مدینہ دونوں میں شریک تھے اور دونوں قبلوں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا اتفاق ہوا۔ بدر اور تمام غزوات میں شریک رہے، جنگ یمامہ میں شہید ہوئے، اللہ تعالیٰ نے ان کو دین و دنیا کی شرافت سے نوازا تھا، بوقت انتقال ان کی عمر ۵۳ یا ۵۴ سال تھی۔

حضرت حارثہ بن ربیعؓ: حضرت حارثہ کے والد کا نام سراقہ ہے۔ حضرت سراقہ بھی صحابی ہیں اور جنگ خنین میں شہید ہوئے۔ حضرت حارثہ کی والدہ کا نام ریح بنت النضر ہے اور یہ حضرت انسؓ کی پھوپھی ہیں۔ حضرت حارثہ انصار میں شہید ہونے والوں میں سب سے پہلے بدر کے اندر شہید ہوئے۔ حوض سے پانی پی رہے تھے کہ حبان بن العرقہ نے ان کو تیر مارا اور یہ شہید ہو گئے۔ (کشف الباری)

خبیب بن عدیؓ: آپ انصاری اوسی ہیں، بدر میں شریک ہوئے، غزوہٴ رجب ۳ھ میں کفار کے ہاتھوں قید ہوئے، انھیں مکہ معظمہ میں حارث ابن عامر کی اولاد نے خرید لیا، بدر کے دن خبیث نے حارث کو قتل کیا تھا، اس کا بدلہ لینے کے لئے حارث کی اولاد نے خریدا، آپ ان کے ہاں قید رہے، پھر مقام متعیم میں انھیں سولی دی گئی، سب سے پہلی سولی اسلام میں انھیں کودی گئی، بخاری میں ہے کہ ”خبیب نے حارث کی ایک لڑکی سے استرہ مانگا صفائی حاصل کرنے کے لئے، اس کا بچہ خبیث کی ران پر آ بیٹھا، وہ یہ دیکھ کر ڈر گئی کہ کہیں خبیث میرے بچے کو استرے سے ذبح نہ کر دیں، آپؐ نے فرمایا ”تم ڈرو مت، میں تیرے بچے کو کوئی تکلیف نہ دوں گا، وہ عورت مسلمان ہونے کے بعد کہا کرتی تھی کہ میں نے خبیث جیسا قیدی آج تک نہ دیکھا، وہ اپنی قید میں انگوڑ کھاتے تھے، یہ نبیؐ رزق تھا جو انھیں ملتا تھا، جب انھیں سولی کے لئے حرم کی زمین سے باہر لے چلے تو فرمایا ”مجھے دو رکعت پڑھنے کی اجازت دے دو، آپؐ نے ہلکی رکعتیں پڑھیں اور فرمایا کہ ”تم یہ خیال نہ کرو کہ مجھے قتل سے ڈر ہے، تمہارے اس خیال کو دفع کرنے کے لئے میں نے نماز مختصر پڑھی ہے ورنہ دراز پڑھتا“ پھر آپؐ نے چند شعر پڑھے اور سولی چڑھ گئے۔ (توضیحات)

حضرت خنیس بن حذافہؓ: یہ فضاہی صحابہ میں سے ہیں اور صاحب الجہر تین ہیں۔ بدر میں شریک رہے اور جنگ احد میں زخمی ہوئے اور اسی زخم کی وجہ سے مدینہ منورہ میں ان کا انتقال ہوا۔ یہ عبد اللہ بن حذافہؓ کے بھائی ہیں۔ (کشف الباری)

حضرت رفاعہ بن رافعؓ: ان کی کنیت ابو معاذ ہے، یہ انصاری ہیں یہ غزوہٴ بدر، غزوہٴ احد اور دوسرے تمام غزوات میں نبی کریمؐ کے ساتھ حاضر ہوئے ہیں اور حضرت علیؓ کیساتھ جنگ جمل اور جنگ صفین میں بھی شریک تھے، حضرت معاذؓ کے دور خلافت کے آغاز میں

انکی وفات ہوئی، ان کے دونوں صاحبزادے عبید اور معاذ اور ان کے بھتیجے یحییٰ بن خالد ان سے روایت حدیث کرتے ہیں۔ (مشکوٰۃ مترجم)  
**دفاعہ بن المنذر:** حضرت رفاعہ بن عبد المنذر جلیل القدر صحابی ہیں، انصار مدینہ میں سے ہیں اور قبیلہ اوس سے تعلق رکھتے ہیں۔ سرداروں میں سے تھے، غزوہ بدر میں حضورؐ کے ساتھ تھے، مگر آپؐ نے ان کو راستہ سے واپس کر کے مدینہ منورہ میں اپنا قائم مقام مقرر کیا اور غنیمت بدر میں ان کو بھی حصہ دیا، اس لئے یہ بھی بدر میں شہید ہو گئے، غزوہ بدر کے بعد دیگر تمام غزوات میں شریک رہے اور فتح مکہ میں ان کے ہاتھ میں بنی عمرو بن عوف کا علم تھا، غزوہ بنی قریظہ میں ان سے ایک غلطی سرزد ہو گئی تھی، اس کی سزا کے طور پر مسجد نبویؐ کے ستون کے ساتھ اپنے آپ کو باندھ دیا، حضورؐ کو جب اس کا علم ہوا تو آپؐ نے ارشاد فرمایا اگر وہ میرے پاس آتے تو میں ان کے لئے استغفار کرتا، یہ دس راتیں اسی طرح بندھے رہے، اس کے بعد ان کے لئے توبہ قرآن مجید میں نازل ہوئی، بعض حضرات اس واقعہ کی وجہ غزوہ تبوک سے تخلف بیان کرتے ہیں، مسجد نبویؐ میں اب تک ایک ستون کا نام ابولہبابہ ہے۔

**حضرت ذبیر بن عوام:** باب مناقب العشرۃ کے تحت تعارف ہو چکا ہے۔

**حضرت زید بن سہل:** عالمی حدیث ۶۲۵۱ کے تحت تعارف گذر چکا ہے۔

**حضرت ابو زید انصاری:** عالمی حدیث ۶۲۰۴ کے تحت تعارف گذر چکا ہے۔

**حضرت سعد بن خولہ:** سعد بن خولہ قریشی ہیں، حضرت سعد قدیم الاسلام صحابی ہیں، حبشہ کی طرف ہجرت اور ہجرت مدینہ میں شریک تھے نیز غزوہ بدر میں بھی شریک تھے، ان کی وفات حجۃ الوداع کے موقع پر ہوئی، ان کا تعلق بنی عامر بن لوی سے تھا اور بعض علما نے کہا کہ یہ فارسی الاصل یمن کے رہنے والے تھے، چوں کہ قبیلہ بنی عامر قریش کے حلیف تھے، اس لئے عامری قریشی کہلاتے ہیں۔

**حضرت سعید بن زید:** باب مناقب العشرۃ کے تحت تعارف گذر چکا ہے۔

**حضرت سہل بن حنیف:** یہ اوس انصاری ہیں۔ تمام غزوات میں شرکت کی، معرکہ احد میں جن حضرات نے استقامت کا ثبوت دیا ان میں جناب سہل بھی شامل تھے، وصال نبویؐ کے بعد حضرت علیؑ کے ہم نوا ہو گئے۔ حضرت علیؑ نے اپنے دور خلافت میں مدینہ منورہ میں انھیں اپنا جانشین بنایا تھا، ان کے صاحبزادے ابوامامہ کے علاوہ اور دوسرے حضرات نے ان سے روایت حدیث کی ہے (ابو عبد اللہ کنیت تھی، حضرت علیؑ سے ان کی مواخات ہوئی تھی، جنگ صفین کے بعد حضرت علیؑ نے انھیں بصرہ کا گورنر مقرر فرمایا تھا، ان کی نماز جنازہ بھی حضرت علیؑ نے پڑھائی۔

**حضرت ظہیر ابن دافع:** انصار کے قبیلہ اوس کی حارثی شاخ سے تعلق رکھتے ہیں۔ بیعت عقبہ ثانیہ میں موجود تھے، غزوہ بدر اور احد کے بعد تمام غزوات میں شرکت کی، ظہیر میں ظاء مضموم اور ہاء مفتوح ہے۔

**حضرت ظہیر کے بھائی حضرت خدیج بن دافع:** ملا علی قاریؒ نے ان کا نام مظہر لکھا ہے، یہ بھی غزوہ بدر میں شریک ہوئے۔

**حضرت عبد اللہ بن مسعود:** ان کے تعارف کے لئے عالمی حدیث ۶۱۹۷ دیکھیں۔

**حضرت عبدالرحمن بن عوف:** باب مناقب العشرۃ کے تحت تعارف گذر چکا ہے۔

**حضرت عبیدہ بن الحارث:** حضرت عبیدہ اوائل زمانہ بعثت میں ایمان لائے اور اپنے بھائیوں طفیل اور حسین کے ساتھ مدینہ ہجرت کی، حضورؐ ان کی بہت قدر فرماتے تھے ان کو غزوہ بدر سے قبل مہاجرین کے ایک لشکر کا امیر بھی مقرر فرمایا تھا، غزوہ بدر میں جب مقابلہ شروع ہوا تو عقبہ، شیبہ اور ولید بن عقبہ مقابلے کے لئے نکلے، اور ان کے مقابلہ کے لئے تین انصاری لشکر اسلام سے گئے، مگر ان

نامعتولوں نے ان انصاریوں کو واپس کر دیا اور حضورؐ کا اسم گرامی لے کر پکارا کہ ہمارے مقابلے میں ہمارے ہمسرقریشیوں کو بھیجیو، حضورؐ نے حضرت حمزہؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبیدہؓ کو بھیجا جنہوں نے ان تینوں کافروں کو قتل کر دیا، حضرت عبیدہؓ کا مقابلہ ولید سے ہوا حضرت عبیدہؓ کو زخم آئے اور انہیں زخموں کی وجہ سے غزوہ بدر سے واپسی میں راستے میں ان کی وفات ہو گئی۔

**حضرت عبادہ بن صامتؓ:** ابوالولید کنیت تھی، انصار کے قبیلہ سالم سے تعلق تھا، فقہاء اسلام میں شمار کئے جاتے ہیں۔ بیعت عقبہ ثانیہ اور ثالثہ میں شریک تھے۔ تمام غزوات میں شرکت کی، حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے دور خلافت میں ملک شام کے قاضی اور معلم کی حیثیت سے تقرر فرمایا اور ان کا مستقر حمص کو بنایا تھا۔ بعد میں فلسطین تشریف لے گئے تھے اور رملہ یا بیت المقدس میں ۳۴ھ میں بہتر سال کی عمر میں وفات پائی۔ ان سے صحابہؓ اور تابعینؓ کی کثیر جماعت نے روایت کی ہے۔ عبادہ میں عین مضموم ہے۔

**حضرت عمرو بن عوفؓ:** انصاری ہیں، غزوہ بدر میں شرکت کا شرف نصیب ہوا، ابن اسحاق کہتے ہیں کہ یہ سہیل بن عمرو غامری کے آزاد کردہ ہیں، مدینہ منورہ میں اقامت پذیر ہو گئے تھے، انھوں نے کوئی اولاد نہیں چھوڑی۔ ان سے روایت کرنے والوں میں مسور بن مخرمہ وغیرہ کے نام ملتے ہیں۔

**حضرت عقبہ بن عمروؓ:** بیعت عقبہ اولیٰ و ثانیہ میں موجود تھے۔ ارباب سیر و تاریخ کی اکثریت کا کہنا ہے کہ یہ غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکے۔ بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ انھوں نے غزوہ بدر میں شرکت کی۔ لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے، انھیں بدری کہنے کی وجہ یہ ہے کہ انھوں نے ایک مرتبہ بدر کے مقام پر کنویں کے قریب قیام کیا تھا، اس لئے بدر کی طرف منسوب ہو کر بدری کہلائے۔ کوفہ میں رہائش پذیر ہو گئے تھے۔ ۴۱ھ یا ۴۲ھ میں حضرت علیؓ کے دور خلافت میں انتقال ہوا۔ ان سے ان کے صاحبزادے بشیر کے علاوہ دوسرے محدثین نے بھی روایت کی ہے۔

**حضرت عامر بن ربیعہؓ:** عامر بن ربیعہ الغزالی حضرت عامر بن ربیعہ قدیم الاسلام صحابی ہیں، یہ عزری کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے عزری کہلاتے ہیں، جوان کے اجداد میں سے ہیں یہ آل خطاب کے حلیف تھے اور جامع الاصول میں ان کی نسبت غنوی ہے، یہ بنی عدی کے حلیف تھے اسی لئے ان کی نسبت عدوی بھی ہے، دونوں ہجرتوں میں شریک تھے، بدر اور دیگر تمام غزوات میں شریک ہوئے، حضرت عمرؓ سے قبل اسلام قبول کیا اور وفات میں مختلف اقوال ہیں ۳۲ھ، ۳۳ھ یا ۳۵ھ پہلا قول مشہور ہے اور دوسرا قول اس قول کے زیادہ موافق ہے کہ ان کا انتقال حضرت عثمانؓ سے پہلے ہوا۔

**حضرت عاصم بن ثابتؓ:** یہ حضرت عاصم بن ثابتؓ ہیں، جن کی کنیت ابوسلیمان ہے، انصار میں سے ہیں۔ جنگ بدر میں شامل تھے، غزوہ رجب میں بنولیمان کے ہاتھوں شہادت پائی، مشرکین مکہ ان کا سر کاٹ کر لے جانا چاہتے تھے، مگر شہد کی مکھیوں کے چھتے نے ان کی حفاظت کی۔ اسی کے باعث ”حمی الابو من المشرکین“ کہلائے۔ عاصم بن عمر بن خطاب کے نانا تھے۔ ایک روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دس آدمیوں کا لشکر ان کی سالاری میں مکہ کی طرف روانہ کیا۔ جب یہ لشکر مکہ اور عسفان کے درمیان پہنچا تو بنی لیحان قبیلہ کے تقریباً دو سو تیر اندازوں نے ان کا تعاقب کیا۔ یثرب یعنی مدینہ کی کھجوروں کی گٹھلیوں نے ان کی نشاندہی کر دی۔ حضرت عاصمؓ نے ایک اونچی جگہ اپنے ساتھیوں کے ساتھ پناہ لی، مگر کفار نے محاصرہ کر کے نیچے آنے کو کہا۔ امان کے وعدہ پر حضرت عاصمؓ نے اپنے ساتھیوں کو نیچے جانے نہ جانے کا اختیار دیا، مگر خود کسی کافر کی ذمہ داری پر نیچے آنے سے انکار کیا اور اللہ سے دعا کی کہ وہ نبی کریم کو ان کے حال کی اطلاع کر دے۔ کفار نے تیروں کی بوچھاڑ سے انھیں شہید کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت عاصمؓ کی دعا قبول کی اور اپنے رسول کو ان کی شہادت کی اطلاع دے دی۔ آنحضرتؐ نے صحابہ کرام کو مطلع کیا۔ کفار مکہ نے ان کی شہادت کی اطلاع پا کر قاصد روانہ کیا

کہ ثبوت کے طور پر ان کا کوئی عضو کاٹ کر لائے۔ مگر اللہ تعالیٰ نے حضرت عاصمؓ کے جسم کی حفاظت شہد کی مکھیوں سے کروائی، جو ایک شامیانہ کی طرح ان پر چھا گئیں اور ان کا جسم محفوظ رہا۔ قاصدنا کام لوٹ گیا۔ یہ روایت بخاری میں ہے۔

**حضرت عویم بن ساعدہؓ:** ان کا طلق انصار کی اوتی شاخ سے تھا۔ بیعت عقبہ ثانیہ اور غزوہ بدر اور بعد کے تمام غزوات میں شرکت کی۔ نبی کریمؐ کے دور رسالت میں انتقال فرمایا۔ بعض نے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ کے دو خلافت میں وفات پائی۔ ان کی عمر ۶۵ یا ۶۶ سال کی ہوئی۔ ان سے حضرت عمر بن خطابؓ نے روایت کی ہے۔

**حضرت عتبان بن مالکؓ:** یہ خزرجی سالمی ہیں۔ ان کا شمار بدری صحابہ میں ہوتا ہے، ان سے حضرت انس اور محمود بن الربیع روایت حدیث کرتے ہیں، حضرت معاویہؓ کے دور خلافت میں انتقال فرمایا۔

**حضرت قدامہ بن مظعونؓ:** حضرت قدامہ بن مظعون، عثمان بن مظعون اور عبد اللہ بن مظعون کے بھائی ہیں اور حضرت عبد اللہ بن عمرؓ، حضرت حصہؓ کے ماموں ہیں۔ ان کی بہن حضرت زینب بنت مظعون حضرت عمرؓ کی بیوی تھیں، یہ جنگ بدر میں شریک ہوئے تھے۔ حضرت عمرؓ نے ان کو بحرین کا عامل بنایا۔ حضرت عمرؓ کو شکایت ملی کہ قدامہ نے مسکرا استعمال کیا ہے۔ آپؐ نے تحقیق کی اور اس کے بعد حضرت قدامہ کو معزول کر دیا اور ان پر حد بھی جاری کی۔ ان کی جگہ عثمان بن ابی العاص کو والی بحرین مقرر کیا۔

**حضرت فتادہ بن نعمانؓ:** انصار کی عقبی شاخ سے تعلق رکھتے تھے، غزوہ بدر میں اور اس کے بعد تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ ان سے ان کے ماں شریک بھائی ابو سعید خدری اور ان کے بیٹے عمرؓ نے روایت کی ہے۔ پینسٹھ سال کی عمر میں ۲۳ھ کے اندر انتقال ہوا۔ صاحب فضل صحابہ میں شمار کئے جاتے ہیں ان کی نماز جنازہ حضرت عمرؓ نے پڑھائی۔

**حضرت معاذ بن عمرو بن جموحؓ:** عالمی حدیث ۶۲۳۳ دیکھیں۔

**حضرت معوذ بن عفرہؓ:** ان کی والدہ کا نام عفرہ تھا، غزوہ بدر میں اپنے بھائی معاذ کے ساتھ شرکت کی۔ حضرت معاذ اور معوذ کا پیشہ باغبانی و کاشتکاری تھا۔ انھوں نے اپنے بھائی معاذ کی معیت میں ابو جہل کو قتل کیا اور خود بھی غزوہ بدر میں جام شہادت نوش فرمایا۔ معوذ میں میم مضموم عین مفتوح واو مشدود مکسور ہے۔

**حضرت معوذ کے بھائی حضرت معاذ بن عفرہؓ:** ان کے جد امجد کا نام رفاعہ تھا۔ انصار کے قبیلہ سے تعلق رکھتے تھے، ان کی والدہ عبید ثعلبہ کی بیٹی عفرہ ہیں۔ قبیلہ انصار میں سے رافع بن مالک اور یہ مسلمان ہو کر سابقین اولین کی صف میں شامل ہو گئے۔ غزوہ بدر میں اپنے بھائی عوف و معوذ کے ساتھ شریک ہوئے۔ بعض نے کہا ہے کہ حضرت عوف و معوذ غزوہ بدر میں شہید ہوئے۔ بقول بعض یہ بدر کے علاوہ دوسرے غزوات میں شریک ہوئے۔ بعض مورخین کہتے ہیں کہ ان کو غزوہ بدر میں زخم آئے اور ان زخموں کی تاب نہ لا کر مدینہ منورہ میں رحلت فرما گئے، جب کہ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ ان کا انتقال حضرت عثمان غنیؓ کے دور خلافت میں ہوا، ان سے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ نے روایت کی ہے۔ عفرہ میں عین مفتوح اور فاء ساکن ہے۔

**حضرت مالک بن ربیعہؓ:** یہ تمام غزوات میں مسلمانوں کے ساتھ شریک رہے، ان سے روایت کرنے والوں کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ اٹھتر سال کی عمر یا کم ۶۰ھ میں وفات پائی۔ بدری صحابی میں سب سے آخر میں وفات پانے والے یہی بزرگ ہیں۔

**حضرت مسطح بن اثاثہؓ:** قریش سے تعلق تھا۔ شجرہ نسب اس طرح ہے: مسطح بن اثاثہ بن عباد بن عبد المطلب بن عبد مناف۔ غزوہ بدر اور غزوہ احد میں اور دوسرے تمام غزوات میں شرکت کی، واقعہ انک میں حضرت عائشہ صدیقہؓ پر زبان طعن دراز کرنے والوں میں سے تھے اور اس پر بہتان طرازی کی حد بھی جاری ہوئی تھی۔ بعض محدثین ان کا نام عوف اور لقب مسطح بتاتے ہیں، لیکن ابن عبد البر کی

تحقیق کے مطابق مسطح ہی ان کا نام ہے۔ چھپن سال کی عمر میں ۳۴ھ میں انتقال ہوا۔ (یہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے خال زاد بھائی تھے اور آپ کی زیر کفالت تھے) مسطح میں میم مکسور سین ساکن اور طاء مفتوح ہے۔ اثاثہ میں الف مضموم ہے، عباد میں باء مشدود ہے۔

**حضرت مرادہ بن ربیع:** انصار کی عامری شاخ سے تعلق رکھتے تھے، بدری صحابہ میں سے ہیں، انکا شمار ان صحابہ میں ہوتا ہے جو غزوہ تبوک میں شرکت نہ کر سکے تھے، ان کی برأت کے سلسلے میں آیت قرآنی نازل ہوئی اور ان کی توبہ قبول ہوئی۔ مرادہ میں میم مضموم ہے۔

**حضرت معن بن عدی:** عاصم کے بھائی ہیں۔ غزوہ بدر اور اس کے بعد ہونے والے تمام غزوات میں شرکت کی۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے دور خلافت میں جنگ یمامہ میں جام شہادت نوش کیا۔ نبی کریمؐ نے ان کے اور زید بن خطابؓ کے درمیان مواخات قائم کرائی تھی۔ حضرت زید بن خطابؓ بھی جنگ یمامہ میں شہید ہوئے تھے۔

**حضرت مقداد بن عمرو کندی:** کندی نسبت کی وجہ یہ ہے کہ ان کے والد نے قبیلہ کندہ والوں سے عہدہ پیمان کر لیا تھا۔ ان کے والد کا نام اسود نہیں تھا۔ بلکہ اسود بن یغوث زہری کے یہ پروردہ یا حلیف تھے۔ جب کہ مؤرخین نے کہا ہے کہ یہ اسود کے غلام تھے۔ اسلام قبول کرنے والے چھپے فرد ہیں۔ حضرت علیؓ اور طارق بن شہاب وغیرہ نے ان سے روایت حدیث کی ہے۔ مقام جرف میں جو مدینہ منورہ سے تین میل فاصلے پر ہے وہاں انتقال ہوا۔ مخلصین کا ندھوں پر جنازہ لائے اور جنت البقیع میں دفن کیا۔ وفات کے وقت ان کی عمر ستر سال تھی۔

**حضرت ہلال بن امیہ:** امیہ کے صاحبزادے اور انصاری ہیں۔ غزوہ تبوک میں شرکت نہ کرنے والے تین صحابہ میں سے ایک یہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی۔ غزوہ بدر میں شرکت کی۔ یہی وہ صحابی ہیں جنہوں نے اپنی بیوی کو شریک کے ساتھ متہم کیا۔ ان کا تذکرہ لعان میں ہے۔ ان سے حضرت جابرؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے روایت کی ہے۔

### باب ذکر الیمین والشام و ذکر اویس القرنی

اس باب میں یمن اور شام نیز حضرت اویس قرنیؓ کا ذکر ہے۔ اس باب کے تحت صاحب کتاب نے ۷۱ احادیث نقل فرمائی ہیں، جن میں ملک یمن و شام کی فضیلت اور مشرق کی مذمت کا تذکرہ ہے، نیز حضرت اویس قرنیؓ کی علامت اور ان کی فضیلت کا ذکر ہے۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں ”یمن“ یمن سے ماخوذ ہے، یمن کو یمن اس لئے کہتے ہیں کہ یہ کعبہ کے دائیں طرف ہے اور یمن کی طرف نسبت یمنی یمانی اور یمان استعمال ہوتی ہے۔ اور شام سے مراد وہ علاقے ہیں جو کعبہ کے بائیں طرف ہیں اس علاقے کو شام کہنے کی مختلف وجہیں ہو سکتی ہیں مثلاً شام تشاءم سے ہے اس کا معنی ہے بائیں طرف ہونا، شام کو شام اس لئے کہتے تھے کہ یہ بیت اللہ کے بائیں طرف ہے یا اس وجہ سے کہ اس کے بائیں طرف بنی کنعان کی ایک قوم آباد تھی، چوں کہ یہ تشام سے مشتق ہے اس لئے شام (شام) ہمزہ کے ساتھ بھی استعمال ہوتا ہے، پڑھنے میں اس ہمزہ کو الف سے بدلا جاتا ہے اور بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ شام فوخ کے بیٹے سام بن نوح کی طرف منسوب ہے اور سریانی زبان میں سام سین کے بجائے شین کے ساتھ استعمال ہوتا ہے۔ ذکر یمن و شام سے مراد عام ہے یعنی اس باب میں یمن و شام کے متعلق احادیث ذکر کی جائیں گی، خواہ ان کا تعلق ان ملاقوں اور ملکوں کے ساتھ ہو خواہ ان میں رہنے والے لوگ اور باشندوں کے ساتھ ہو۔

**اویس القرنی:** یہ تخصیص بعد اعمیم ہے شرف و عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے، قرن (قاف اور راء کے فتح کے ساتھ) یمن کا ایک شہر ہے اور قرن (قاف کے فتح اور راء کے سکون کے ساتھ) قاموس میں ہے کہ یہ اہل نجد کامیقات ہے اور طائف کے قریب ایک بستی ہے، اس ساری وادی کا نام قرن ہے۔ جوہری نے اس بارے میں فرمایا کہ قرن راء کے فتح کے ساتھ ہے اور حضرت اویسؓ اسی کی طرف

منسوب ہیں، حالاں کہ یہ دونوں باتیں صحیح نہیں ہیں، قرن راء کے سکون کے ساتھ ہے اور حضرت اویسؓ اس علاقے کی طرف منسوب ہو کر قرنی نہیں کہلاتے، بلکہ وہ قرن بن رومان بن ناجیہ بن مراد کی طرف منسوب ہیں جو ان کے اجداد میں سے ہیں۔ حضرت اویس قرنیؓ کا تعارف آگے احادیث کے ذیل میں آرہا ہے۔

### الفصل الاول

حدیث نمبر ۳۰۵۹ ﴿حضرت اویس قرنیؓ کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۶۶

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ أُوَيْسٌ لَا يَدْعُ بِالْيَمَنِ غَيْرَ أُمِّ لَهُ قَدْ كَانَ بِهِ بَيَاضٌ فَدَعَا اللَّهَ فَأَذْهَبَهُ إِلَّا مَوْضِعَ الدِّينَارِ أَوْ الدِّرْهَمِ فَمَنْ لَقِيَهُ مِنْكُمْ فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ.

وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ خَيْرَ التَّابِعِينَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ أُوَيْسٌ وَلَهُ وَالِدَةٌ وَكَانَ بِهِ بَيَاضٌ فَمَرُّهُ فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم ص ۳۱۱ ج ۲، باب من فضائل اویس، کتاب فضائل الصحابة، حدیث ۲۵۴۲

حل لغات: مَرُّهُ أَمْرٌ فَلَانَا (ن) أَمْرًا حَكَمَ دِينًا۔

توجہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی تمہارے پاس یمن سے آئے گا جس کو اویس کہا جاتا ہے، یمن میں اسے صرف اس کی ماں روکے ہوئے ہے، اسے برص کی بیماری تھی اس نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو وہ دور ہو گئی، سوائے ایک درہم و دینار کی جگہ کے، تم میں سے جو اس سے ملے تو تم سب کے لئے دعائے مغفرت کروائے۔ دوسری روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: تابعین میں وہ بہتر آدمی ہے جس کو اویس کہا جاتا ہے، اس کی والدہ ہے اور اسے برص کی بیماری ہے، اس سے کہنا کہ تمہارے لئے دعائے مغفرت کرے۔ (مسلم)

#### خلاصہ حدیث

اس حدیث میں حضرت اویس قرنیؓ کی فضیلت مذکور ہے، وہ اپنی ماں کی خدمت میں مشغولی کے سبب حضورؐ کی خدمت میں نہیں آ سکے تھے، آپؐ نے حضرت عمرؓ کو ان کی واضح پہچان بتا کر ان سے اپنے حق میں دعا کرانے کی تاکید فرمائی۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس سے حضرت اویسؓ کی منقبت اور فضیلت ظاہر ہوتی ہے اور یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اہل اصلاح اور نیک لوگوں سے دعا کی درخواست کرنی چاہئے، اور ان سے اپنے لئے استغفار کرانا چاہئے اگرچہ دعا کرانے والا اس سے افضل ہی ہو، حضرت اویسؓ کی یہ فضیلت بظاہر اس وجہ سے ہے کہ انھوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ تو پایا، لیکن ایک عذر شرعی کی وجہ سے براہ راست انوار نبوت سے منور اور فیضان رسالت سے مستفید نہ ہو سکے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی یہ فضیلت ان کی دلدادگی کے لئے بیان فرمائی ہے اور اس وہم کو دور کرنے کے لئے فرمائی کہ کہیں یہ وہم نہ ہو کہ حضورؐ کا زمانہ تو پایا لیکن حضورؐ کی صحبت و مصاحبت سے محروم رہے، اس لئے کہ ان کا اس نعمت سے محروم رہنا والدہ کی خدمت کی وجہ سے تھا۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس پر دلالت کر رہی ہے کہ حضرت اویسؓ تمام تابعین سے افضل ہیں۔ اور حضرت امام احمد بن حنبلؒ اور دیگر حضرات نے فرمایا کہ افضل التابعین سعید بن المسیبؒ ہیں، لیکن ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں، اس لئے کہ حضرت اویسؓ افضل ہیں باعتبار کثرت ثواب کے اور حضرت سعید بن المسیبؒ افضل ہیں علم شریعت میں مہارت اور دسترس رکھنے کے اعتبار سے، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت اویسؓ تابعین کے سرداروں میں سے ایک ہیں جیسا کہ قاموس میں کہا گیا ہے، حدیث کو اسی پر مبنی کر دیا جاسکتا ہے۔ (جدید مظاہر حق)



## کلمات حدیث کی تشریح

غیر ام لہ یعنی یمن میں اس کے اہل و عیال میں سے اس کا کوئی رشتہ دار نہیں، صرف اس کی ایک ماں ہے، اس کی خدمت میں رہتا ہے، اس لئے میری زیارت کے لئے نہیں آیا۔ ”بیاض“ یعنی اس کے جسم میں برص کی بیماری تھی، پورا جسم سفید تھا، اس نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی تو ایک دینار یا درہم کی جگہ سفید رہ گئی، تاکہ اللہ تعالیٰ کا شکر مد نظر رہے، یا اس لئے کہ ان کے تعارف کے لئے نشانی رہ جائے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے ان کو اسی سفید نشان سے پہچان لیا۔ خیر التابعین آنحضرتؐ نے ان کو تابعین میں سب سے افضل قرار دیا: کیوں کہ یہ ایسے تابعی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسلمان ہو چکے تھے، عذر کی وجہ سے حاضر نہ ہو سکے، نیز ملا لکھتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے اپنا جبہ بطور ہدیہ ان کے لئے بھیجا تھا۔ (توضیحات)

فلیستغفر لکم اس میں حضرت اولیس قرنیؑ کی عظمت و فضیلت کا اظہار ہے، یہ فضیلت ماں کی خدمت کی وجہ سے ملی، علامہ قرطبیؒ کہتے ہیں کہ اس سے حضرت عمرؓ کا مفضل ہونا ثابت نہ ہوگا، اور نہ ان کا غیر مغفور ہونا ثابت ہوگا: کیوں کہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ حضرت عمرؓ حضرت اولیسؑ سے افضل ہیں، نیز حضرت اولیسؑ تابعی ہیں اور صحابی تابعی سے افضل ہے، اس کی مثال ایسے ہے جیسے آپ کے لئے وسیلہ اور مقام محمود کے لئے امت کا دعا کرنا، اسی طرح ایک معتمر سے آپ نے فرمایا، اشر کنا فی دعائک یا اخی اے برادر ہمیں اپنی دعائیں شریک رکھنا۔ یہ حدیث آپؐ کی نبوت کی دلیل بھی ہے کہ آپؐ نے حضرت اولیسؑ کا نام، ولدیت، تعارف، قبیلہ، وطن، اور سیدنا عمرؓ سے ملاقات جیسی چیزیں پہلے بتا دیں جو بالکل ویسے ہی ثابت ہوئیں، یہ سب مغیبات کی خبریں تھیں۔ (انعام المسئم)

**حضرت اولیس قرنیؑ کا تعارف:** یہ اولیس بن عامر ہیں، کنیت ابو عمرو تھی اور قرن کے رہنے والے تھے، انھوں نے نبی آخر الزماں سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقدس زمانہ پایا، لیکن بالمشافہ زیارت کا شرف حاصل نہ کر سکے، بارگاہ رسالت سے ان کے مقبول بارگاہ الہیہ ہونے کی بشارت دی گئی۔ حضرت عمرؓ اور بعض دیگر صحابہ کرامؓ نے انھیں دیکھا تھا، یہ زہد اور مخلوق سے کنارہ کشی میں سخت کوشاں رہتے تھے۔ ۳۷ھ میں یہ جنگ صفین کے موقع پر گم ہو گئے یا شہادت پا گئے تھے۔ (مشکوٰۃ مترجم)

**حضرت عمرؓ کی حضرت اولیسؑ سے ملاقات:** حدیث بالا کے پیش نظر حضرت عمر فاروقؓ مسلسل اس جستجو اور تلاش میں رہے کہ اولیس قرنیؑ سے ملاقات ہو جائے، ایک دفعہ حضرت عمرؓ اور اولیس قرنیؑ کی ملاقات ہوئی، تو سوال و جواب ہوا اور گفتگو اس طرح ہوئی۔ حضرت عمر فاروقؓ: کیا تم اولیس بن عامر ہو؟ وہ بولے: جی ہاں! میں وہی ہوں۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا: کیا تم قبیلہ مراد سے تعلق رکھتے ہو اور قرنی ہو؟ وہ فرمانے لگے: ہاں۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا: کیا تم کو برص کا مرض لاحق تھا؟ فرمانے لگے: جی ہاں۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری حدیث سنادی جو اولیس قرنیؑ سے متعلق تھی، جس میں دعا کرانے کی بات تھی۔ حضرت عمرؓ نے جب دعائے مغفرت کی درخواست کی تو اولیس قرنیؑ بولے کہ اے امیر المومنین! آپ کیا فرما رہے ہیں؟ مجھ جیسا آدمی آپ کے لئے دعائے مغفرت کرے؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا، یقیناً تمہیں میرے لئے دعائے مغفرت کرنی ہے۔ تب حضرت اولیسؑ نے فاروق اعظمؓ کے لئے دعائے مغفرت فرمائی۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے حضرت اولیسؑ سے پوچھا کہ اولیسؑ! اب بتاؤ کہاں جانا چاہتے ہو؟ انھوں نے کہا میں کوفہ جانا چاہتا ہوں۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا کیا تمہارے بارے میں کوفہ کے حاکم کو کچھ لکھ دوں؟ حضرت اولیسؑ نے کہا کہ اے امیر المومنین! مجھے میری گمنامی کے حال پر چھوڑ دیجئے۔ ایک اور روایت میں آیا ہے کہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ مجھے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آواز دی میں حاضر ہوا تو آپؐ نے فرمایا: اے عمر! میری امت میں ایک آدمی ہوگا جس کو اولیس کہا جائے گا، تم اس کو دیکھو گے تو خدا یاد آئے گا، جب تم ان سے ملو تو ان کو میرا سلام کہہ دینا، اور ان سے اپنے لئے دعائے مغفرت کی درخواست کرنا۔ وہ اللہ تعالیٰ سے اتنے زیادہ لوگوں کی شفاعت کرے گا جیسے ربیعہ اور مضر کے لوگ ہوں۔ حضرت عمر فاروقؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ کے ارشاد

کے بعد میں اس شخص کی تلاش میں رہا، مگر مجھے عہد نبوی میں یہ شخص نہیں ملا، پھر میں نے صدیق اکبرؓ کی خلافت میں اس شخص کو تلاش کیا، مگر مجھے نہیں ملا، پھر جب میری امارت کا دور آیا، تو میں اور تیزی سے اس کو تلاش کرنے لگا، یہاں تک کہ دنیا کے مختلف شہروں کے قافلوں سے میں پوچھا کرتا تھا کہ کیا تم میں کوئی ایسا شخص بھی ہے جس کا نام اولیس ہو، قبیلہ مراد سے اس کا تعلق ہو اور قرن کا رہنے والا ہو؟ اسی تلاش کے دوران ایک دفعہ ایک شخص نے مجھ سے کہا کہ اے امیر المومنین! آپ جس شخص کے بارے میں پوچھتے ہیں وہ میرا چچا زاد بھائی ہے، لیکن وہ اس طرح خستہ حال ہے اور اس درجہ کا کم تر اور بے حیثیت آدمی ہے کہ آپ بیسے عظیم انسان کا اس کے بارے میں پوچھنا آپ کے شایان شان نہیں ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم جو حقارت آمیز کلمات اس کے حق میں بولتے ہو یہ تمہارے لئے باعث ہلاکت ہیں۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں اس شخص سے یہ گفتگو کر رہی رہا تھا کہ دور سے ایک اونٹ سوار آتا ہوا نظر آیا۔ اونٹ پر بوسیدہ پالان تھا سچ میں ایک شخص بیٹھا ہوا تھا جس کے جسم کا کچھ حصہ پھٹے پرانے کپڑوں میں ڈھکا ہوا تھا اور کچھ خالی تھا، اس کو دیکھتے ہی مجھے خیال آیا کہ یہی شخص اولیس قرنی ہوگا، میں دوڑ کر ان کے پاس گیا اور پوچھا تم اولیس قرنی ہو؟ اس نے جواب دیا جی ہاں۔ میں نے کہا رسول اللہؐ نے تمہیں سلام بھیجا ہے، اس شخص نے کہا وعلیٰ رسول اللہ السلام وعلیک یا امیر المومنین۔ اس کے بعد میں نے اس سے کہا کہ رسول اللہؐ کا حکم ہے کہ تم میرے لئے دعائے مغفرت کرو! اس کے بعد میرا یہ معمول ہو گیا کہ ہر سال حج کے موقع پر اولیس سے ملاقات کرتا تھا، اپنے احوال و اسرار ان سے بیان کرتا تھا اور وہ اپنے احوال و اسرار مجھ سے بیان کیا کرتے تھے۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت اولیس قرنیؓ تلوینیات کے لوگوں میں سے تھے، جس طرح عمر فاروقؓ رجال تکوین میں سے تھے، یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کی ملاقات کی ترغیب دی تھی، یہ رجال الغیب کا الگ ایک نظام ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے بہت کوشش کی کہ اولیس قرنیؓ کو کچھ ہدیہ دے کر تعاون کریں، مگر اولیس قرنیؓ نے بالکل انکار فرمایا، البتہ یہ درخواست کی کہ میرے احوال کو پوشیدہ رکھیں، اس کا چرچا نہ ہو۔ ایک دفعہ حضرت عمرؓ نے یمن کے کچھ لوگوں سے کہا کہ اولیس قرنیؓ سے دعا کرو! وہ لوگ گئے بہت مشکل سے کسی دیرانے میں اولیس کو بلایا اور پورا قصہ سنایا تو اولیس کہنے لگے کہ حضرت عمرؓ نے میرا چرچا کیا، یہ کہہ کر صحرا کی طرف چلے گئے اور بالکل غائب ہو گئے۔ ایک روایت میں ہے کہ جنگ نہاوند میں حضرت اولیس قرنیؓ شہید ہو گئے تھے، دوسری روایت میں ہے کہ جنگ صفین میں حضرت علیؓ کے ساتھ صف میں کھڑے لڑ رہے تھے کہ شہید ہو گئے۔ حضرت اولیس قرنیؓ کے مزید بہت سارے عجیب احوال بھی ہیں۔ حضرت عمرؓ کے ہدیہ کا جب آپؐ نے انکار کیا تو فرمانے لگے: میرے پاس یہ دو پھٹے پرانے کپڑے ہیں، پرانے جوتے بھی ہیں جس میں پیوند لگے ہیں، میرے پاس چار درہم بھی ہیں، جب یہ ختم ہو جائیں گے، تب آکر آپؐ سے عطیہ وصول کر لوں گا، پھر فرمایا کہ انسان کی حالت تو اس طرح ہے کہ جب یہ ایک ہفتہ کے لئے آرزو کرتا ہے تو اس کی آرزو مہینہ بھر کے لئے ہو جاتی ہے اور جب مہینہ بھر تک کے لئے آرزو کرتا ہے تو آرزو سال بھر تک کے لئے دراز ہو جاتی ہے، مطلب یہ ہے کہ قناعت سے آدمی اچھی زندگی گزار سکتا ہے اور حرص سے کچھ نہیں بنتا۔ (توضیحات)

### حدیث نمبر ۳۰۶۰ اہل یمن کی فضیلت عالمی حدیث نمبر ۶۲۶۷

رَعْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَتَاكُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ هُمْ أَرْقَى أُمَّةٍ وَأَلْيَنُ قُلُوبًا وَإِيمَانُ يَمَانَ وَالْحِكْمَةُ يَمَانِيَّةٌ وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي أَصْحَابِ الْإِبِلِ وَالسَّكِينَةُ وَالرَّقَارُ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری، ص ۶۳۰ ج ۲، باب مناقب قدوم الاشعرین، کتاب المغازی، حدیث ۴۳۸۸: مسلم، ص ۵۲ ج ۱، باب تفاضل اهل الايمان، کتاب الايمان، حدیث ۷۲

**حل لغات:** أَرَقَّ رَقَّ الْقَلْبُ (ض) رِقَّةٌ نرم دل ہونا۔ أَفْبَذَ (و) فَوَّادٌ دل۔ يَمَانُ الْيَمَانِي يَمْنِي، يَمْنٌ کی طرف نسبت۔ الْخِيَلَاءُ تکبر، بڑائی، خود پسندی، اتر اہٹ۔ السَّكِينَةُ الطَّيْمَان، سکون، سنجیدگی، وقار۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا، یمن کے لوگ تمہارے پاس آتے ہیں، ان کے دل کے پردے باریک ہیں، دل نرم ہیں، ایمان و حکمت اہل یمن میں ہے، غرور و تکبر اونٹ والوں میں ہے اور وقار بکری والوں میں۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ قبیلہ بنو تمیم کے لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا اے بنو تمیم تم کو بشارت ہو! ان بدقسمتوں نے اسکو مال کی بشارت سمجھا اور کہا اچھا دلوائیے کیا دلواتے ہیں؟ آپ کو انکی یہ پست ہمتی پسند نہ آئی، اتنی دیر میں یمن کی ایک جماعت آپنچی، آپ نے ان سے فرمایا کہ بنو تمیم نے بشارت قبول نہ کی تم اسے قبول کرو! انھوں نے کہا یا رسول اللہ ہم نے سر و چشم قبول کیا، اسکے بعد کہا جننا لفقہ فی الدین حضور اکرمؐ نے اس انداز گفتگو کو پسند فرمایا اور ان لوگوں کی وسعت ظرفی کو دیکھ کر فرمایا کہ ایمان اور فقہ و حکمت تو درحقیقت انہیں لوگوں کا حصہ ہے، اسی کو آپؐ نے رقت قلب سے تعبیر فرمایا۔ (نفع المسلم)

**کلمات حدیث کی تشریح** ارق افبذہ والین قلوبا وہ لوگ دل کے رقیق اور قلوب کے نرم ہیں، بعض علما نے فواد اور قلب کے درمیان فرق بیان کیا ہے کہ فواد غشاء القلب یعنی دل کے پردے کو کہتے ہیں اور وہ پردہ باریک ہوتا ہے، تو وعظ و نصیحت دل پر جلد اثر کرتی ہیں اور اگر وہ سخت ہوتا ہے تو نصیحت کا اثر جلد نہیں ہوتا، مطلب یہ ہے کہ اہل یمن کے دل بھی نرم ہیں اور ان کے دل کے اوپر پردہ بھی باریک ہے۔ (عمدة القاری، ص ۳۳ ج ۱۸) الايمان يمان ايمان تو یعنی ہے ایمان کی نسبت یمن کی طرف کرنے کی وجہ یہ تھی کہ اہل یمن از خود اسلام کی طرف بڑھے تھے، اور ایمانی اوصاف کے ساتھ بہت ہی ممتاز تھے اور جب کوئی شخص یا جماعت کسی خاص وصف کے ساتھ امتیازی لحاظ سے موصوف ہو جائے تو اس وصف کو اس کے ساتھ مخصوص طور سے ذکر کیا جاتا ہے، لیکن اس کا مقصد یہ ہرگز نہیں ہوتا کہ وہ وصف دوسروں میں نہیں ہے۔ (کشف الباری) والحكمة يمانية حکمت کے صاف اور واضح معنی ہیں اللہ تعالیٰ کی معرفت پر مشتمل احکام کا علم جو دل کی گہرائیوں میں اتر جائے، نفس مہذب بن جائے، حق واضح ہو جائے اور اس پر عمل کی توفیق ہو جائے، خواہشات نفسانی اور باطل کی پیروی سے پرہیز کیا جائے، ان خوبیوں سے آراستہ شخص حکیم کہلاتا ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ جس بات سے نصیحت حاصل ہو، اور جو شرافت و کرامت کی طرف دعوت دے، یا منہیات اور قبائح سے روک دے وہ حکمت ہے۔ (نفع المسلم) والفخر والخيلاء فخر اور تکبر اونٹ والوں میں ہے اور سکینت و وقار بکری والوں میں ہے، درحقیقت صحبت جس چیز کی بھی ہو انسان پر اس کا اثر ضرور ہوتا ہے اونٹ کے اندر بڑائی اور تکبر کا وصف پایا جاتا ہے، تو اس کی صحبت کے اثر سے یہ وصف اونٹ والوں کی طرف بھی منتقل ہو جاتا ہے، اور بکری ایک مسکین جانور ہے، لہذا جو لوگ بکریوں کے ساتھ ہمہ وقت رہتے ہیں، ان میں سکینت و وقار آ جاتا ہے۔ (کشف الباری)

**حدیث نمبر ۳۰۶۱: کفر کا سرغنہ مشرقی علاقوں میں ہے** عالمی حدیث نمبر ۶۲۶۸

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسُ الْكُفْرِ نَحْوُ الْمَشْرِقِ وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي أَهْلِ الْخَيْلِ وَالْبَابِلِ وَالْفَدَّادِينَ أَهْلُ الْوَبَرِ وَالسَّكِينَةُ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۲۶۶ ج ۱، باب خیر مال المسلم، کتاب بدء الخلق، حدیث ۳۳۰۱؛ مسلم، ص ۵۲ ج ۱، باب تفاضل اهل الايمان، کتاب الايمان، حدیث ۵۲

**حل لغات:** الْفَدَّادِينَ الْفَدَّادُونَ چرواہے، اونٹ یا گائے نیل کے مالکان، کاشکار۔ الْوَبَر (و) وَبَرَةٌ اونٹ وغیرہ کے نرم بال۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کفر کا سر اشرق کی طرف ہے، فخر و تکبر گھوڑے والوں اور اونٹ والوں اور چٹانے والوں میں ہے، جو اونٹ کے بالوں کے خیموں میں رہتے ہیں، اور زین و مسکینی بکری والوں میں ہے۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں کفر کا سر غنہ شرق کو قرار دیا ہے، امام نوویؒ نے فرمایا کہ مشرق کے ساتھ کفر کے اختصاص کی وجہ اہل مشرق پر شیطان کے تسلط کی زیادتی ہے اور یہ حضورؐ کے زمانہ میں تھا، اس لئے کہ حضورؐ کے زمانے میں عرب کے مشرق کی طرف جو علاقے تھے وہ کفر میں ڈوبے ہوئے تھے، یا یہ زمانہ آئندہ کے اعتبار سے ہے، کہ فتنہ و جال جو سب سے بڑا اور عظیم فتنہ ہوگا وہ مشرق سے ظاہر ہوگا۔ علامہ سیوطیؒ نے باجی سے روایت کیا ہے کہ مشرق سے مراد فارس ہے، یا اہل نجد ہے، اور بعض حضرات نے کہا یہ ابلیس کی طرف اشارہ ہے، جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ طلوع آفتاب کے وقت شیطان اپنی سیٹک سورج کے آگے کر دیتا ہے۔ (جدید مظاہر حق)

**کلمات حدیث کی تشریح** راس الکفر نحو المشرق کفر کا سر مشرق کی جانب ہے۔ بخاری کے حاشیہ میں ہے کہ یہ ایران کی طرف اشارہ ہے، جو کفر کا فر تھے، انھوں نے نامہ مبارک پھاڑ دیا تھا۔ اور فخر و غرور گھوڑوں اور اونٹ والوں میں ہے (الفخر اور الخیلاء کے ایک معنی ہیں یعنی گھمنڈ اور تکبر، یہ ان جانوروں کے اثرات ہیں جن جانوروں کا ساتھ ہوتا ہے ان کا اثر پڑتا ہے) اور وبرا والے چٹانے والوں میں ہے (وبر کے معنی ہیں: اونٹ کے بال اور فدا دین کے معنی ہیں: چٹانے والے جو گھوڑے پالتے ہیں ان میں ایک برائی ہوتی ہے فخر و غرور، اور جو اونٹ پالتے ہیں ان میں دو برائیاں ہوتی ہیں ایک فخر و غرور دوسرے چٹانے والے کیوں کہ اونٹ پالنے والے اونٹوں کی دموں کے ساتھ چلتے ہیں اور سارے ریوڑ پر چلا کر کنٹرول کرتے ہیں، اس لئے ان میں چٹانے کی عادت پڑ جاتی ہے) اور سکون و طمانیت بکریاں پالنے والوں میں ہے (یہ اچھی صفت ہے، بکری مسکین جانور ہے ان کے پالنے والوں میں سکینت پیدا ہوتی ہے)۔ (تحفۃ القاری)

**حدیث نمبر ۳۰۶۲ ﴿صحرا نشینوں میں سنگدلی ہوتی ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۶۹**  
وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنْ هَاهُنَا جَاءَتْ الْفِتْنُ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَالْجَفَاءُ وَغَلَطَ الْقُلُوبُ فِي الْفُتَادِينَ أَهْلَ الْوَبَرِ عِنْدَ أَصُولِ الْأَيْلِ وَالْبَقَرِ فِي رَبِيعَةٍ وَمُضَرَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری، ص ۴۹۶ ج ۱، باب المناقب، حدیث ۳۴۹۸؛ مسلم، ص ۵۳ ج ۱، باب تفاضل اہل الایمان، کتاب الایمان، حدیث ۵۱

**حل لغات:** نحو طرف، جانب۔ الجفاء جفا الشيء (ن) جفاء بے رحم و سنگ دل ہونا۔ غلظ غلظ القلب (ک) غلظا سخت دل ہونا، ضدوق۔

ترجمہ: حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے مشرق کی سمت ہاتھ سے اشارہ کر کے فرمایا کہ فتنے اس جگہ سے آتے ہیں اور بد زبان و سنگدلی چٹانے والوں اور خیمہ نشینوں میں ہے جو اونٹوں اور گایوں کی دموں کے پیچھے لگے ہوتے ہیں یہ لوگ ربیعہ اور مضر قبائل میں سے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

**خلاصہ حدیث** عرب میں سب سے عمدہ مال اونٹ سمجھا جاتا تھا اس لئے فدا دے مراد وہ شخص ہو جس کے پاس بکثرت اونٹ ہوں یا جہاں جس مال کا بکثرت رواج ہے۔ بہر حال مقصود کلام یہ ہے کہ جن کا وقت جانوروں میں زیادہ تر گزرتا

ہے وہ اہل خیر کی صحبت اور علما کی مجلس سے عموماً محروم رہتے ہیں، اسی طرح وہ لوگ جو دنیوی کاموں کے لئے بکثرت چیتے چلاتے رہتے ہیں، ہمہ وقت شور کی جگہ مثلاً بازار میں رہتے ہیں ان کے قلوب بھی سخت ہوتے ہیں۔ (نفع المسلم)

**کلمات حدیث کی تشریح** نحو المشرق گزشتہ حدیث دیکھیں، والجفاء و غلظ القلوب۔ جفاء اور دلوں کی سختی فدا دین کے اندر ہے جفاء سے مراد قلب کی سختی اور غلظ القلوب سے مراد دلوں کی کج فہمی اور کج روی ہے، اور ہو سکتا ہے غلظ القلوب کا عطف الجفاء پر عطف تفسیری ہو، اور دونوں سے مراد دلوں کی سختی ہو واللہ اعلم۔ فدا دین کے بارے میں دو باتیں نقل کی گئی ہیں (۱) فدا دین جمع ہے فداؤ کی اور فدا دماخوذ ہے فدید سے فدید اسی آواز کو کہتے ہیں جو جانوروں والے اپنے جانوروں کو اٹھانے، چلانے اور تیز رفتار کرنے کے لئے لگاتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ جو لوگ اونٹ اور جانور پالتے ہیں اور اونٹوں کی دموں کے پاس شور مچاتے اور چیختے چلاتے ہیں، ان میں دلوں کی سختی، کج روی اور کج فہمی ہوا کرتی ہے۔ (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ فدا دین دال کی تخفیف کے ساتھ فدا دین کی جمع ہے فدا دین کے معنی ہیں آلۃ الحارث اس صورت میں مضاف محذوف مانا جائے گا، یعنی الجفاء و غلظ القلوب فی اصحاب الفدا دین عند اصول اذنب الابل۔ (کشف الباری) ربیعۃ و مضر یہ دونوں قبیلے مدینہ منورہ سے مشرق کی جانب رہتے تھے، ان میں بہت سخت دلی تھی، یہ اونٹ پالتے تھے اور ان کے دموں کے ساتھ چلتے تھے اور چلا کر پورے ریوڑ پر کنٹرول کرتے تھے۔

**حدیث نمبر ۳۰۶۳: اہل حجاز میں ایمان ہونا ہے** عالمی حدیث نمبر ۶۲۷۰

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غِلَظَ الْقُلُوبُ وَالْجَفَاءُ فِي الْمَشْرِقِ وَالْإِيمَانُ فِي أَهْلِ الْحِجَازِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

**حوالہ:** مسلم ص ۵۲، باب تفاضل اہل الایمان، کتاب الایمان، حدیث ۵۳

**ترجمہ:** حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سنگدلی اور سخت گوئی مشرق میں ہے اور ایمان حجاز والوں میں ہے۔ (مسلم)

**خلاصہ حدیث** آپ کے زمانہ میں کفر و شرک کا مرکز مشرق ہی تھا لہذا ان میں سختی اور شدت بھی بہت تھی، اور ایمان کا مرکز حجاز ہی تھا، لہذا آپ نے فرمایا کہ ایمان حجاز میں ہے اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دوسرے علاقوں میں ایمان نہیں ہے یا وہاں کے لوگ مومن نہیں ہیں۔

**کلمات حدیث کی تشریح** اہل الحجاز حجاز سے مراد مکہ مدینہ اور طائف اور ان کے متعلقات علاقے ہیں، یہیں سے معلوم ہوا کہ اہل حجاز کو ایمان کی مرکزیت حاصل ہے، اور یمن والوں کے بارے میں جو بات کہی گئی ہے وہ اس لئے کہ وہ اچھے ایمان والے تھے، یہ مطلب نہیں کہ حجاز میں اچھے ایمان والے نہیں صرف یمن ہی میں اچھے ایمان والے ہیں۔

**حدیث نمبر ۳۰۶۴: شام و یمن کے لئے دعا** عالمی حدیث نمبر ۶۲۷۱

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا اَللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي يَمَنِنَا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَفِي نَجْدِنَا قَالَ اَللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا اَللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي يَمَنِنَا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَفِي نَجْدِنَا فَأُظِنُّهُ قَالَ فِي الثَّالِثَةِ هُنَاكَ الزَّلَازِلُ وَالْفِتَنُ وَبِهَا يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

**حوالہ:** بخاری ص ۱۰۵۰-۱۰۵۱، باب ما قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الفتنۃ من قبل المشرق، حدیث ۷۹۹۲

**حل لغات:** الزَّلَازِل (و) الزَّلَازِل زلزلہ، آفت و مصیبت، طوفان، مصائب، قُرُون سیک: انسان و شیطان کے سر کا کنارہ (رج) قُرُون قوجہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انھوں نے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ ہمارے شام میں ہمارے لئے برکت عطا فرما، اے اللہ ہمارے یمن میں ہمارے لئے برکت عطا فرما، تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے نجد میں؟ لیکن آنحضورؐ نے پھر وہی کہا اللھم بارک لنا فی شامنا اللھم بارک فی یمننا۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ وفی نجدنا؟ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں میں سمجھتا ہوں کہ آنحضورؐ نے تیسری مرتبہ میں فرمایا وہاں تو زلزلے آئیں گے اور فساد: دوس گے اور وہیں سے شیطان کا سینک طلوع ہوگا۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث** حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شام اور یمن کے لئے برکت کی دعا کی، تو صحابہ نے نجد کے بارے میں بھی دعا کے لئے عرض کیا، آپؐ نے نجد کے لئے دعائیں کی بلکہ فرمایا کہ وہاں تو زلزلوں کی کثرت ہوگی اور وہیں سے شیطان کی جماعت ظاہر ہوگی۔ گویا آپؐ نے فرمایا کہ وہاں جو احوال اور فتنے پیش آنے والے ہیں وہ برکت کو دور کرتے ہیں۔ قسطنطینی کہتے ہیں کہ آپؐ نے دعا اس لئے نہیں کی کہ آپؐ کو یہاں کا انجام اور یہاں پیش آنے والے احوال کا علم عطا کر دیا گیا تھا اور آپؐ کو معلوم ہو گیا تھا کہ یہاں زلزلوں کا وقوع اور فتنوں کا ظہور مقدر ہو چکا ہے، اور امر تقدیری کے انکشاف کی صورت میں اس کے خلاف دعا کرنا کم از کم خلاف ادب اور بعض صورتوں میں حرام ہے۔ (ایضاح البخاری)

**کلمات حدیث کی تشریح** اللھم بارک لنا فی شامنا آپؐ نے شام اور یمن کے لئے خاص طور پر اس لئے دعا کی کہ انھیں ملکوں سے اہل مدینہ کی غذائی ضروریات پوری ہوتی تھیں۔ شام اور یمن دو مشہور ملک ہیں اور اس حدیث میں عام طور پر انہی ملکوں کو مراد لیا جاتا ہے، مگر اس پر اشکال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں شام اسلامی قلمرو میں داخل نہیں ہوا تھا، حضرت عمرؓ کے زمانہ میں شام، ہمارا شام بنا، پھر اس کے لئے دعا کا کیا مطلب؟ اس لئے بخاری کے حاشیہ میں ایک دوسرا مطلب لکھا ہے اور وہی مطلب رائج ہے، یمن سے دایاں اور شام سے بائیں مراد ہے، مدینہ منورہ سے یمن دائیں جانب واقع ہے اور شام بائیں جانب، یعنی نبیؐ نے دعا فرمائی کہ جزیرۃ العرب میں مدینہ سے دائیں جانب بھی برکت فرما اور بائیں جانب بھی۔ صحابہؓ نے لقمہ دیا، نجد کے لئے بھی دعا فرمائیں، نجد مدینہ منورہ سے مشرق کی طرف واقع ہے، یعنی صحابہ نے مشرق کے لئے بھی دعا کی درخواست کی اور مشرق کے بجائے لفظ نجد استعمال کیا، اور مغرب کے لئے اس لئے درخواست نہیں کی کہ مدینہ منورہ سے مغرب کی جانب سمندر لگا ہوا ہے، آپؐ نے دوسری مرتبہ بھی شام اور یمن ہی کے لئے دعا فرمائی۔ صحابہ نے پھر لقمہ دیا تو آپؐ نے فرمایا وہاں زلزلے اور فتنے ہیں اور وہاں سے شیطان کا سینک نکلے گا۔ یہ عطف تفسیری ہے؛ کیوں کہ ہر فتنہ زلزلہ اور بھونچال ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے فوراً بعد وہاں سے مسلمانہ کذاب کا فتنہ رونما ہوا، یمامہ نجد میں ہے یہ حدیث بظاہر عام ہے، مگر حقیقت میں خاص ہے اور اس حدیث میں مسلمانہ کذاب کے فتنے کی طرف اشارہ ہے، جو آپؐ کی وفات کے فوراً بعد رونما ہوا، حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ نجد میں قیامت تک کے لئے شر ہے بلکہ یہ حدیث خاص ہے اس میں ایک خاص فتنہ کی پیشین گوئی ہے۔ (تحفۃ القاری) قرن الشیطان شیطان کے سینک سے شیطان کی جماعت مراد ہے، یہ فتنہ پرور جماعت ہوگی۔

Website: MadarseWale.blogspot.com  
Website: NewMadarsa.blogspot.com

### الفصل الثانی

حدیث نمبر ۳۰۶۵ ﴿اٰھل یمن کعبے لئے دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۷۲

وَعَنْ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ قَبْلَ الْيَمَنِ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَقْبِلْ بِقُلُوبِهِمْ

وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَمَدِينَا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی، ص ۲۳۱ ج ۲، باب فی فضل الیمن، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۲۴

حل لغات: صَاع غلہ ناپنے کا پیانہ، چار مد کے برابر (ج) اَصُوْع و صُوْعَان و صِیْعَان۔ مَد ایک قدیم پیانہ، دو رطل کے برابر (ج) اَمْدَاد و مِدَاد۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کی سمت نظر اٹھائی اور یوں دعا فرمائی، خدایا اہل یمن کے دلوں کو متوجہ فرما اور ہمارے صاع اور ہمارے مد میں ہمارے لئے برکت عطا فرما۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں اہل یمن کے لئے دعا ہے کہ وہ برضا و رغبت ایمان لے آئیں اور چوں کہ مدینہ میں غلہ عموماً یمن سے آتا تھا اس لئے در آمدات میں برکت کی دعا فرمائی۔

کلمات حدیث کی تشریح اللہم اقبل بقلوبہم وہ ایمان لے آئیں اور ان کے دلوں میں ہماری محبت پیدا ہو جائے، تاکہ وہ یہاں آنے پر آمادہ ہو جائیں، آپ کی دعا قبول ہوئی، اور یمن ایمان کا مرکز بن گیا۔ وبارک لنا غلہ کے لئے صاع اور مد میں برکت کی دعا کی، تاکہ یمن سے مدینہ خوب غلہ آئے، صاع اور مد دونوں پیمائش کے آ لے ہیں۔

حدیث نمبر ۳۰۶۶ ﴿شام کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۷۳

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طُوبَى لِلشَّامِ قُلْنَا لِأَيِّ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لِأَنَّ مَلَائِكَةَ الرَّحْمَنِ بَاسِطَةً أَجْنِحَتَهَا عَلَيْهَا. (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: مسند احمد، ص ۲۳۲ ج ۵؛ ترمذی، ص ..... ج ۲، باب فی فضل الشام، کتاب المناقب، حدیث ۳۹۵۴

حل لغات: طُوبَى خیر و بھلائی، سعادت۔ بَاسِطَةٌ بَسَطَ (ن) بَسَطًا پھیلا نا۔ أَجْنِحَتِهَا (و) جَنَاحَ بازو، پہلو۔

ترجمہ: حضرت زید بن ثابتؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خوش بختی ہوا اہل شام کو، ہم نے پوچھا وہ کس وجہ سے؟ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا اس وجہ سے کہ رحمن کے فرشتے شام کی سر زمین اور اس کے رہنے والوں پر اپنا پر پھیلائے ہوئے ہیں (احمد، ترمذی) آپ نے ملک شام کے لئے خوش بختی کی دعا کی ہے ملک شام خیر و برکت کی سر زمین تو ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”الذی بارکنا حولہ“ یہ سر زمین مدتوں انبیاء کرام کا مسکن رہی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ملائکۃ الرحمن باسطۃ اجنحتها علیہا یہاں ”ملائکۃ الرحمن“ فرمایا یعنی اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے رحمن نام ذکر فرمایا، اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہ فرشتے رحمت کے ہیں، جنہوں نے شام کو گھیرا ہوا ہے۔ فرشتوں کا ملک شام کو گھیرنا کفر سے محافظت کے لئے ہے اور شیخ عبدالحق دہلوی فرماتے ہیں کہ فرشتوں کا بازو پھیلا نا دراصل کنایہ ہے رحمت و شفقت خداوندی کے چھا جانے سے یعنی شام پر اللہ تعالیٰ کی رحمت و شفقت چھائی ہوئی ہے۔ اس لئے کہ وہاں ابدال رہتے ہیں یا تمام ابدال ملک شام کے رہنے والے ہیں۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۳۰۶۷ ﴿حضر موت سے آگ کا نمودار ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۷۴

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَخْرُجُ نَارٌ مِّنْ حَضَرِ مَوْتٍ أَوْ مِنْ حَضَرِ مَوْتٍ تُحْشِرُ النَّاسَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ عَلَيْكُمْ بِالشَّامِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)



حوالہ: ترمذی، ص ۳۵ ج ۲، باب ما جاء لا تقوم الساعة حتی تخرج نار، کتاب الفتن، حدیث ۲۲۱۷

حل لغات: تَحْشُرُ حَشَرَهُمْ (ن، ض) حَشَرًا جمع کرنا، لے چلنا۔ عَلَیْكُمْ اسم فعل تمہارے لئے ضروری ہے۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب حضرموت کی سمت سے یا یہ فرمایا کہ حضرموت سے ایک آگ نمودار ہوگی اور وہ آگ لوگوں کو جمع کرے گی، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! پھر ہمارے بارے میں کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا، تمہیں شام میں چلے جانا چاہئے۔ (ترمذی)

قریب قیامت میں ایک آگ نکلے گی تو لوگ اس سے بچنے کے لئے اپنے گھروں سے بھاگیں گے، لیکن اس سے بچ نہ سکیں گے، بلکہ آگ ان کے ساتھ ہی رہے گی، شام میں اس فتنہ کا زور کم ہوگا، اس لئے شام کی طرف رحلت کی نصیحت ہے۔ عالمی حدیث ۵۴۶۲ کے تحت اس آگ کا ذکر ہو چکا ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: مستخرج نار یہ آگ عدن سے نکلے گی اور حضرموت سے گزرے گی اور حضرموت عدن کے قریب ہی میں واقع ہے اور ایک روایت میں حضرموت کے دریا کے طرف سے نکلنے کا ذکر ہے، اس صورت میں تو کسی بیان کی ضرورت ہی نہیں، چوں کہ بحر حضرموت وہ دریا ہے جو قرب عدن میں واقع ہے، بعض نے کہا یہاں آگ سے فتنہ مراد ہے۔ قولہ علیکم بالشام یعنی شام اور اہل شام کو لازم پکڑو چوں کہ وہاں آگ نہیں پہنچے گی، یا اس وقت وہاں فتنہ نہیں ہوگا رحمت کے فرشتے اس ملک کی حفاظت پر مامور ہوں گے۔ (الکوثر الدرر تحت الاحادیث)

حدیث نمبر ۳۰۶۸ ﴿ملک شام کی طرف ہجرت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۷۵

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهَا سَتَكُونُ هِجْرَةٌ بَعْدَ هِجْرَةٍ فَيُخَيَّرُ النَّاسُ إِلَى مُهَاجَرَةِ إِبْرَاهِيمَ وَفِي رِوَايَةٍ فَيُخَيَّرُ أَهْلُ الْأَرْضِ الزَّمِيمُ مُهَاجَرَةَ إِبْرَاهِيمَ وَيَبْقَى فِي الْأَرْضِ شِرَارُ أَهْلِهَا تَلْفُظُهُمْ أَرْضُهُمْ تَقْدِرُهُمْ نَفْسُ اللَّهِ تَحْشُرُهُمُ النَّارُ مَعَ الْقِرْدَةِ وَالْخَنَازِيرِ تَبَيَّنَتْ مَعَهُمْ إِذَا بَاتُوا وَتَقِيلُ مَعَهُمْ إِذَا قَالُوا. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حوالہ: ابوداؤد، ص ۳۳۶ ج ۱، باب فی سکنی الشام، کتاب الجہاد، حدیث ۲۲۸۲

حل لغات: مُهَاجَرُ مقام ہجرت۔ شِرَار (و) شَرُّ رَجُلٍ شَرُّ فساد، بدکار۔ تَلْفُظُهُمْ لَفْظُ الشَّيْءِ (ض) لَفْظًا پھینکنا۔ أَرْضُهُمْ أَرْضُون (و) اَرْضٌ سیارہ زمین، زمین کا ایک حصہ۔ تَقْدِرُ قَدْرُ الشَّيْءِ (س) قَدْرًا گندا ہونے کی وجہ سے گھن کرنا۔ الْقِرْدَةُ (و) قِرْدٌ بندر۔ الْخَنَازِيرُ (و) خَنَزِيرٌ سور۔ تَبَيَّنَتْ بَاتٌ (ض) بَيِّنَات گذارنا۔ تَقِيلُ قَالَ (ض) قِيلًا دوپہر کو آرام کرنا۔ ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا عنقریب ہجرت کے بعد ہجرت ہوگی، پس لوگوں میں بہتر وہ ہوں گے جو حضرت ابراہیمؑ کی جائے ہجرت کی طرف جائیں گے، دوسری روایت میں ہے کہ اہل زمین میں بہتر وہ ہوں گے جو حضرت ابراہیمؑ کی جائے ہجرت کو لازم پکڑیں گے، زمین پر برے لوگ رہ جائیں گے ان کی زمین انھیں پھینک دے گی، خدا کی ذات انھیں ناپسند کرے گی، آگ انھیں بندروں اور خزیروں کے ساتھ جمع کرے

گی، ان کے ساتھ رات گزارے گی اور ان کے ساتھ ہی قیلولہ کرے گی۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث کا مفہوم و مطلب یہ ہے کہ غنقریب حق و باطل کے معرکوں میں مسلسل ہجرتیں ہوں گی، اچھے لوگ وہ ہوں گے جو شام کی طرف ہجرت کر جائیں گے، جہاں حضرت ابراہیمؑ نے عراق سے ہجرت فرمائی تھی، اچھے لوگوں کی ہجرت کے بعد کفار کیساتھ شری ترین اور برے لوگ رہ جائیں گے، وہ حق کیلئے نہ تو ہجرت کریں گے اور نہ حق پر کھڑے ہو کر کفار سے جہاد کریں گے، بلکہ ذلیل بن کر کفار کیساتھ رہیں گے، زمین ان کا ذلیل سمجھ کر ادھر ادھر پھینکے گی اور اللہ تعالیٰ کی ذات ان لوگوں سے نفرت کرے گی، پھر ایک آگ آجائے گی اور کفار جو خنازیر اور بندر ہیں ان کے ساتھ ان اشرار و منافقین کو ملا کر غلط ملط کر دے گی۔ (توضیحات)

**کلمات حدیث کی تشریح** ہجرت بعد ہجرت اس حدیث کی شرح میں دو قول ہیں: (۱) آپ فرما رہے ہیں، اس ہجرت کے بعد یعنی جو آپ کے زمانہ میں من مکتہ الی المدینہ ہوئی ایک اور ہجرت ہوگی، یعنی اخیر زمانہ میں جو فتن کا زمانہ ہوگا اور یہ ہجرت مختلف ملکوں سے دوسرے ممالک کی طرف ہوگی، مسلمان اپنے دین کی حفاظت کے لئے اپنے وطنوں کو چھوڑ کر دوسری جگہ جائیں گے، اس کے بارے میں آپ فرما رہے ہیں کہ اس وقت تمام دنیا میں بسنے والوں میں سب سے بہتر وہ لوگ ہوں گے جو ہجرت کے لئے حضرت ابراہیمؑ کے مہاجر کو اختیار کریں گے، مہاجر بمعنی مقام ہجرت، یعنی ملک شام، حضرت ابراہیمؑ نے عراق کو چھوڑ کر اسی طرف ہجرت فرمائی تھی۔ (۲) اور دوسرا مطلب یہ لکھا ہے کہ ہجرت کے بعد ہجرت ہوگی، یعنی ہجرت کا سلسلہ ہمیشہ چلتا ہی رہے گا منقطع نہ ہوگا، اور پھر آگے آپ نے وہی فرمایا کہ ہجرت کے کرنے والوں کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ ہجرت کے لئے مہاجر کو اختیار کریں۔ اس حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ظاہر ہے کہ جب حدیث میں ہجرت الی الشام کی ترغیب دی جا رہی ہے تو اس سے شام کی سکونت کی فضیلت معلوم ہوگی۔ (الدر المنفود)

### حدیث نمبر ۳۰۶۹ ﴿شام کی سکونت بہتر ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۷۶

وَعَنْ ابْنِ حَوَالَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبِصِيرُ الْأَمْرِ أَنْ تَكُونُوا جُنُودًا مُجَنَّدَةً جُنْدَ بِالشَّامِ وَجُنْدَ بِالْيَمَنِ وَجُنْدَ بِالْعِرَاقِ فَقَالَ ابْنُ حَوَالَةَ خِرْلِي يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَدْرَكْتُ ذَلِكَ فَقَالَ عَلَيْكَ بِالشَّامِ فَإِنَّهَا خَيْرَةٌ لِلَّهِ مِنْ أَرْضِهِ يَجْتَبِي إِلَيْهَا خَيْرَتَهُ مِنْ عِبَادِهِ فَأَمَّا إِنْ أَبَيْتُمْ فَعَلَيْكُمْ بِبِمَنْكُمْ وَاسْقُوا مِنْ عُذْرِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَوَكَّلْ لِي بِالشَّامِ وَأَهْلِهِ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ)

حوالہ: احمد، ص ۱۱۰ ج ۴؛ ابوداؤد، ص ۳۳۶ ج ۱، باب فی سکن الشام، کتاب الجہاد، حدیث ۲۴۸۳

**حل لغات:** جُنُود (و) جُنْدُ فوج، لشکر، اعوان و انصار۔ مُجَنَّدَةٌ جُنْدُ الجُنُود فوج کو اکٹھا کرنا (تفعیل)۔ خِرْلِي امر خار الشیء خیراً و خیرۃ چنا، انتخاب کرنا۔ خیرۃ منتخب چیز۔ یجتبیٰ اجتباہ اختیار کرنا (افتعال)۔ عُذْر (و) عُذْر کچا تالاب۔

**ترجمہ:** حضرت ابن حوالہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وہ زمانہ قریب ہے جب دین کا یہ نظام ہوگا کہ تم مسلمانوں کے جدا جدا کئی لشکر ہو جائیں گے، ایک لشکر شام میں ہوگا، ایک یمن میں اور ایک لشکر عراق میں۔ ابن حوالہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! فرمائیے کہ میں کون سا لشکر اختیار کروں؟ آنحضرتؐ نے فرمایا تم شام کو اختیار کرنا؛ کیوں کہ شام کی سرزمین خدا کی زمینوں میں سے برگزیدہ سرزمین ہے، اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے اچھے لوگ یہاں اکٹھا کرے گا، پھر اگر تم شام کو اختیار کرنا قبول نہ کرو تو اپنے یمن کو اختیار کرنا اور دیکھنا تم اپنے ہی حوضوں سے پانی پلانا، حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے محض میری وجہ سے میری امت کے حق میں یہ ذمہ لیا ہے کہ وہ شام اور اہل شام کو مومن و محفوظ رکھے گا۔ (احمد، ابوداؤد)

## خلاصہ حدیث

اس حدیث میں ملک شام کی سکونت کو ترجیح دی گئی ہے، لہذا اس حدیث سے ملک شام کی بڑی فضیلت معلوم ہو رہی ہے، چنانچہ بہت سی احادیث اسکی فضیلت میں وارد ہیں، بعض محدثین کی فضائل شام میں مستقل تصنیفات بھی ہیں، من جملہ اس کے علامہ سمعانی کی ایک تصنیف ”فضائل الشام“ کے نام سے ہے، جس میں انھوں نے متعدد احادیث و روایات اسانید معتبرہ کے ساتھ جمع کی ہیں۔ خود قرآن کریم میں ارشاد ہے، ”وَنَجِّنَاہُ وَلَوْ طَا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِی بَارَكْنَا فِیْہَا لِلْعَالَمِیْنَ“ اس ارض مبارکہ سے مراد ملک شام ہی کی زمین ہے، معارف القرآن میں لکھا ہے، ملک شام کی زمین اپنی ظاہری اور باطنی حیثیت سے بڑی برکتوں کا مجموعہ ہے، باطنی برکت تو یہ ہے کہ یہ زمین مخزن انبیاء ہے، بیشتر انبیاء علیہم السلام اسی زمین میں پیدا ہوئے اور ظاہری برکات آب و ہوا کا اعتدال، نہروں اور چشموں کی فراوانی، پھل پھول اور طرح طرح کی نباتات کا غیر معمولی نشوونما وغیرہ۔ (الدر المنفرد)

## کلمات حدیث کی تشریح

الامور یعنی امر اسلام یا امر جنگ کا انجام اور نتیجہ یہ نکل آئے گا کہ تم مسلمان تین کیمپوں اور تین لشکروں میں تقسیم ہو جاؤ گے ایک کیمپ شام میں، دوسرا عراق میں اور تیسرا یمن میں بن جائے گا۔ حضرت ابن حوالہؒ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! میں کس کیمپ میں چلا جاؤں؟ یہ جتنی اجتہاد چننے کے معنی میں آتا ہے، یہاں جمع کرنا مراد ہے یعنی اللہ اپنے نیک لوگوں کو شام کی طرف جمع فرمائے گا۔ فاما ان ایتم یعنی اگر تم شام جانے سے انکار کر دو تو پھر اپنے یمن چلے جاؤ، یہ جملہ معترضہ ہے بیچ میں واقع ہے، ”علیک بالشام اور واسقوا من غدرکم“ کے درمیان واقع ہے، مطلب یہ ہے کہ شام کی طرف ہجرت کر لو اور اس کے حوضوں سے پانی پیو۔ تو کل تکفل کے معنی میں ہے، یعنی اللہ تعالیٰ شام اور اس کے رہنے والوں کی حفاظت فرمائے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہجرت و سکونت کے لئے سب سے پہلے شام بہتر ہے ورنہ پھر یمن کو اختیار کرو، عراق کا نام نہ لو۔ (توضیحات)

## الفصل الثالث

حدیث نمبر ۳۰۷۰ ﴿اَہْلُ شَامٍ پَر لَعْنَتٌ سَعِ اَنکَار﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۷۷

عَنْ شُرَيْحِ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ ذُكِرَ أَهْلُ الشَّامِ عِنْدَ عَلِيٍّ وَقِيلَ لَهُمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ لَا إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْأَبْدَالُ يَكُونُونَ بِالشَّامِ وَهُمْ أَرْبَعُونَ رَجُلًا كُلَّمَا مَاتَ رَجُلٌ أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ رَجُلًا يُسْقَى بِهِمُ الْغَيْثُ وَيُنْتَصَرُ بِهِمْ عَلَى الْأَعْدَاءِ وَيُصْرَفُ عَنْ أَهْلِ الشَّامِ بِهِمُ الْعَذَابُ.

حوالہ: مسند احمد، ج ۱۱، ص ۱۱۲

حل لغات: الْعَنْهُمْ لَعْنٌ فَلَانٌ غَيْرُهُ (فتح) لَعْنَا کسی پر لعنت بھیجنا، أَبْدَال صوفیہ کے نزدیک ایک خاص طبقے کا لقب جو سلوک کا خاص مرحلہ طے کرتے ہیں (جسکے ہاتھ میں ہفت اقلیم کا انتظام دیا جاتا ہے)، أَبْدَلْ اِبْدَالًا بَدَلْ بِنَاءً، الْغَيْثُ بارش، رحمت کی بارش، مجازاً بادل۔ ترجمہ: حضرت شریح بن عبیدؒ روایت کرتے ہیں کہ سیدنا علیؑ کے سامنے اہل شام کا ذکر کیا گیا اور ان سے کہا گیا کہ اے امیر المؤمنین شام والوں پر لعنت کیجئے، حضرت علیؑ نے کہا نہیں! حقیقت تو یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ابدال شام میں ہوتے ہیں اور وہ چالیس مرد ہیں، جب ان میں سے کوئی شخص مر جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ دوسرے شخص کو مقرر کر دیتا ہے۔ ان ابدال کے وجود کی برکت سے بارش ہوتی ہے، ان کی مدد سے دشمنان دین سے بدلہ لیا جاتا ہے اور انہیں کی برکت سے اہل شام سے عذاب کو دفع کیا جاتا ہے۔ (احمد)

## خلاصہ حدیث

حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے درمیان جنگ صفین ہوئی تھی، حضرت معاویہؓ شام کے گورنر تھے، لوگوں نے حضرت علیؑ سے اہل شام یعنی حضرت معاویہؓ اور ان کے رفقاء پر لعنت کرنے کے لئے کہا۔ حضرت علیؑ نے بہت

خوبصورتی سے اس سے انکار کر دیا، ایسا نہ تھا کہ اگر ملک شام میں ابدال نہ ہوتے تو حضرت علیؑ محنت کرتے؛ کیوں کہ مسلمان پر لعنت کرنا جائز ہی نہیں ہے۔

بحث لانے سے پہلے ایک ضروری وضاحت کر دینا مناسب ہے کہ بعض حقائق نے ”حب علیؑ“ کے لئے ”بغض معاویہؓ“ کو ضروری قرار دے لیا ہے، امام اہلسنت حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب فاروقی اس کی تشریح کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

”حضرت امیر معاویہؓ کے حق میں سوئظن رکھنے والے تین گروہ ہیں، اول روافض، خیران کا سوئظن چنداں جائے تب تب نہیں کیوں کہ وہ ایسے مقدس حضرات سے سوئظن رکھتے ہیں، جن کا مثل تمام امت مرحومہ میں ایک بھی نہیں، دوسرا گروہ ان جاہل صوفیوں کا ہے جو حضرت علیؑ کی محبت کا تکملہ حضرت معاویہؓ کی بدگوئی کو سمجھتے ہیں، یہ لوگ اپنے کو سنی کہتے ہیں، مگر درحقیقت نہ صرف اس امر میں بلکہ بہت سے امور اصول و فروع میں اہل سنت کے مخالف ہیں، اور فرقہ ہائے شیعہ میں داخل ہیں، تیسرا گروہ اس زمانہ کے بعض اہل ظاہر کا ہے بعض روایات میں حضرت معاویہؓ کے مطاعن ان کی نظر سے گزرے، اب بوجہ ظاہریت کے ان کی تاویل تک ان کے ذہن کی رسائی نہ ہوئی، ان میں نسب سے زیادہ حضرت رساں دوسرا گروہ ہے پھر تیسرا۔“

اس تشریح سے یہ بات بخوبی سمجھ میں آ جاتی ہے کہ دوسرا اور تیسرا گروہ اگرچہ علیؑ الاعلان ”مقام صحابیت“ کا منکر نہیں ہے لیکن بوجہ اپنی جہالت اور بے علمی یا بوجہ ہٹ دھرمی و ظاہر بینی حضرت معاویہؓ جیسے جلیل القدر صحابی کی شان میں اپنی زبان طعن و راز کرتا ہے، اسی لئے امام اہل سنت نے پہلے گروہ کے مقابلہ میں دوسرے دونوں گروہوں کو زیادہ حضرت رساں قرار دیا ہے، خصوصاً دوسرا گروہ جو بوجہ اپنی جہالت کے حب علیؑ کے لئے بغض معاویہؓ کو ضروری سمجھتا ہے، حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ حضرت علیؑ کی تنہا ایک فضیلت یعنی ان کا مہاجر و ناسی اتنی وزنی ہے جو حضرت معاویہؓ کی تمام فضیلتوں پر بھاری ہے، علاوہ ازیں بحیثیت مجموعی نہ تو حضرت علیؑ کا فضیلت میں حضرت معاویہؓ سے کوئی مقابلہ ہے نہ ہی ان کی فضیلت کے اظہار کے لئے حضرت معاویہؓ کی تنقیص کی کوئی حاجت ہے، یہ تو داؤں کا مرض ہے جو فضیلت علیؑ کے عنوان سے زبان و قلم پر آ جاتا ہے۔

جہاں تک خود ان دونوں بزرگوں کا معاملہ ہے تو یہ دونوں ایک دوسرے کے ایمان و اخلاص اور ذاتی فضائل کے معترف تھے، حتیٰ کہ جنگ صفین کے بعد بھی حضرت علیؑ نے حضرت معاویہؓ کے ایمان و اخلاص کے سلسلہ میں کسی قسم کے شک و شبہ کا اظہار نہیں کیا بلکہ اس جنگ کا سبب حضرت معاویہؓ اور ان کے ساتھیوں (اہل شام) کی ”خطا اجتہادی“ کو قرار دیا، ثبوت کے لئے ملاحظہ ہو مستند شیعہ کتاب نہج البلاغہ میں شامل حضرت علیؑ سے منسوب گشتی خط ۵۸ کے یہ ابتدائی جملے۔

”والظاهر ان ربنا واحد ونبینا واحد ودعوتنا فی الاسلام واحدة ولا نستزیدہم فی الایمان باللہ والتصدیق برسولہ ولا یستزیدوننا والامر واحد الا ما اختلفنا فیہ من دم عثمان ونحن منه برآء“ (نہج البلاغہ ص ۱۰۴۱ مطبوعہ ایران) اور یہ بات ظاہر ہے کہ ہمارا (یعنی حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ اور ان کے ساتھیوں کا) پروردگار ایک ہے، اور ہمارا نبی ایک ہے، اور ہماری اسلامی دعوت ایک ہے، اور اللہ پر ایمان لانے اور اس کے رسول کی تصدیق کرنے میں نہ ہم ان سے زیادہ ہیں اور نہ وہ ہم سے زیادہ ہیں اور ہمارا معاملہ بالکل ایک ہے، مگر جس چیز میں ہمارے درمیان اختلاف پیدا ہوا وہ خون عثمانؓ ہے، حالاں کہ ہم لوگ عثمانؓ کے خون سے بری ہیں (یعنی قتل عثمانؓ میں ہمارا کوئی ہاتھ نہیں ہے)

یہ الفاظ اس بات پر صریح ہیں کہ حضرت علیؑ نہ صرف حضرت معاویہؓ اور ان کے ساتھیوں کو مومن مخلص سمجھتے تھے، بلکہ ایمان باللہ والرسول اور تبلیغ دعوت اسلامی کے سلسلہ میں ان کو اپنے سے کسی بھی حیثیت سے کمتر نہ سمجھتے تھے، البتہ جنگ صفین کی صورت میں پیش

آنے والے ”تاریخی الیہ“ کے لئے وہ ”خون عثمان غنی“ کو بنیاد قرار دیتے ہوئے یہ باور کرا رہے ہیں کہ حضرت معاویہؓ اور ان کے ساتھیوں نے اس کی ذمہ داری مجھ پر ڈال دی، حالاں کہ میں اس سے ہر طرح بری ہوں۔

غرض کہ حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ دونوں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر صحابی ہیں اور فرق مراتب کے باوجود دونوں کی صحابیت ہی اس بات کی متقاضی ہے کہ ان کو ہر قسم کی تنقید سے بالاتر مانا جائے، یہی اہل سنت و جماعت کا متفق علیہ عقیدہ ہے، اب اگر کوئی فرد یا گروہ حضرت علیؓ کی محبت کی آڑ میں حضرت معاویہؓ کے سلسلہ میں اپنے بغض کا اظہار کرتا ہے تو نہ اسے ”محبت علیؓ“ باور کیا جاسکتا ہے نہ ہی زمرہ اہل سنت میں اس کا شمار ہو سکتا ہے۔ (تاریخ کی مظلوم شخصیتیں)

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

الأبدال یکنون بالشام۔

کلمات حدیث کی تشریح

**ابدال کی حقیقت کیا ہے؟** زیر بحث حدیث میں آنحضرتؐ نے ابدال کی طرف اشارہ فرمایا ہے، پہلے تو آنحضرتؐ نے ابدال کا مسکن اور مرکزی مقام بتایا ہے کہ یہ لوگ شام میں ہوں گے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ شام کے علاوہ کہیں نہیں ہوں گے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان کا مرکزی ہیڈ کوارٹر اور اکثریتی جماعت شام میں ہوگی، یہ اللہ تعالیٰ کے غیبی نظام کے لوگ ہوتے ہیں، ان کا زیادہ تر تعلق تکوینیات سے رہتا ہے، ابدال لوگوں سے عام طور پر چھپے رہتے ہیں، اس لئے ان کو رجال الغیب بھی کہتے ہیں، حضرت خضر اس نظام کے بڑے ہیں۔ آنحضرتؐ نے اس حدیث میں ان کے جماعتی نظم و نسق کی طرف بھی اشارہ فرمایا ہے کہ یہ چالیس آدمی ہوتے ہیں، ان چالیس میں سے جب بھی کوئی مر جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ عام اولیاء اللہ میں سے ایک کو ابدال بنا کر چالیس کا عدد پورا فرماتے ہیں، ان نفوس قدسیہ کے ذریعہ سے اور ان کے وجود سے اللہ تعالیٰ سے بارش کی دعا مانگی جاتی ہے اور دشمن کے مقابلہ میں کامیابی کی دعا مانگی جاتی ہے اور اللہ مدد کرتا ہے، ان کی برکت سے اہل شام سے بڑے بڑے فتنے اور عذاب ٹل جاتے ہیں۔ یہ حدیث امام احمد ابن حنبلؒ نے مسند احمد میں نقل فرمائی ہے۔ ملا علی قاری نے مرقات میں اس کے علاوہ ایک حدیث ابن عساکرؒ کے حوالہ سے نقل فرمائی ہے، اس میں ابدال کی پوری تفصیل ہے۔ ترجمہ ملاحظہ ہو، ابن عساکر نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے ایک روایت نقل کی ہے جو مرفوع حدیث ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے تین سو ایسے آدمی پیدا کئے ہیں جن کے دل حضرت آدمؑ کے دل کی صفت پر ہیں، پھر اللہ تعالیٰ نے چالیس آدمی ایسے پیدا کئے ہیں جن کے قلوب حضرت موسیٰؑ کے قلب کی صفت پر ہیں، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے سات آدمی ایسے مقرر کئے ہیں جن کے قلوب حضرت ابراہیمؑ کے قلب کی صفت پر ہیں، پھر اللہ تعالیٰ نے پانچ ایسے آدمی مقرر فرمائے ہیں جن کے قلوب حضرت جبریلؑ کے قلب کی صفت پر ہیں، پھر اللہ تعالیٰ نے تین آدمی ایسے مقرر فرمائے ہیں جن کے قلوب حضرت میکائیلؑ کے قلب کی صفت پر ہیں، پھر اللہ تعالیٰ نے ان سب میں ایک آدمی کو ایسا بنایا ہے جن کا قلب حضرت اسرافیلؑ کے قلب کی صفت پر ہے، (گویا یہ سب کا امیر ہوتا ہے) جب اس آخری کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ ان تین کی جماعت میں سے ایک کو ترقی دے کر اس کی جگہ تبدیل کر دیتا ہے اور جب تین کی جماعت میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جاتا ہے، تو اللہ تعالیٰ پانچ کی جماعت میں سے ایک کو ترقی دے کر ان کی جگہ تبدیل کر دیتا ہے اور جب سات کی جماعت میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ چالیس کی جماعت میں سے ایک کو ترقی دے کر اس کی جگہ تبدیل کر دیتا ہے، اور جب چالیس کی جماعت میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جاتا ہے، تو اللہ تعالیٰ تین سو کی جماعت میں سے کسی کو ترقی دے کر ان کی جگہ تبدیل کر دیتا ہے، اور جب تین سو کی جماعت میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ عام اولیاء اللہ میں سے کسی کو ترقی دیکر ان کی جگہ تبدیل کر دیتا ہے۔ (مرقات، ج ۱۰ ص ۶۳۶) ابدال سے متعلق حضرت ابن عمرؓ کی حدیث بھی

ہے، اس لئے ان کا انکار مناسب نہیں ہے، کہتے ہیں کہ سال میں ان کا ایک بار اجتماع حجاز میں ہوتا ہے اور ان کے نمائندے دنیا کے مختلف مقامات میں مخلوق خدا کی خدمت میں مقرر ہوتے ہیں، یہ عام انسانوں کی طرح انسان ہیں مگر ان کا الگ ایک نظام ہے۔ (توضیحات)

حدیث نمبر ۳۰۷۱ ﴿دمشق کو ٹھکانہ بنانے کی ہدایت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۷۸

وَعَنْ رَجُلٍ مِنَ الصَّحَابَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَتَفْتَحُ الشَّامُ فَإِذَا خَيْرْتُمْ الْمَنَازِلَ فِيهَا فَعَلَيْكُمْ بِمَدِينَةِ يُقَالُ لَهَا دِمَشْقُ فَإِنَّهَا مَغْقِلُ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الْمَلَاحِمِ وَفُسْطَاطُهَا مِنْهَا أَرْضٌ يُقَالُ لَهَا الْغُوطَةُ. (رَوَاهُمَا أَحْمَدُ)

حوالہ: مسند احمد، ج ۱۶، ص ۴

حل لغات: مَغْقِل پناہ گاہ (ج) مَغَاقِل۔ الْمَلَاحِم (و) مَلْحَمَة گھسان کی جنگ، خونریزی۔ فُسْطَاط اون کا بنایا ہوا خیمہ، مصر کا ایک شہر (ج) فُسْطَاطِیْط۔

ترجمہ: ایک صحابی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریب ہے کہ شام فتح کر لیا جائے گا جب تمہیں اس میں رہنے کا اختیار دیا جائے تو تم اس شہر کو لازم پکڑنا جس کو دمشق کہا جاتا ہے؛ کیوں کہ اہل اسلام کے لئے جنگوں سے پناہ گاہ ہے اور وہ ایک جامع شہر ہے، اس میں ایک جگہ ہے جس کو غوطہ کہا جاتا ہے۔ (احمد)

اس حدیث سے ملک شام اور خاص کر اس کے شہر دمشق کی فضیلت سمجھ میں آتی ہے، لڑائیوں کے وقت دمشق خلاصہ حدیث بہترین پناہ گاہ ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح رجل من الصحابة صحابی کا نام معلوم نہیں، لیکن اس سے حدیث کی صحت پر اثر نہیں پڑتا؛ کیوں کہ صحابہؓ کے سب کے سب عادل ہیں۔ الغوطۃ غین کے ضمہ کے ساتھ یہ دمشق کے قریب کسی باغ یا کسی نہر کا نام ہے، اس کو غوطہ دمشق کہا جاتا ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ غوطہ دمشق کے قریب ایک شہر کا نام ہے۔ علامہ زقشری فرماتے ہیں کہ دنیا کے چار باغات ہیں: غوطہ، مشعر، نہر ایل، شعب کدان سمرقند۔ ابن جوزی فرماتے ہیں کہ میں نے ان چاروں کو دیکھا ہے، ان چاروں میں سے غوطہ کو باقی تین پر وہی فضیلت حاصل ہے جو ان کو باقی باغات پر حاصل ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۷۲ ﴿شام میں بادشاہت کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۷۹

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخِلَافَةُ بِالْمَدِينَةِ وَالْمُلْكُ بِالشَّامِ.

حوالہ: السیہقی فی دلائل النبوة

حل لغات: الْخِلَافَةُ نیابت، امانت، خلافت۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خلافت مدینہ منورہ میں اور بادشاہی شام میں ہوگی (نبیہتی)

خلاصہ حدیث ملک سے بظاہر خلافت کے بعد ملوکیت کی طرف اشارہ ہے یعنی حضرت علیؓ کا دور خلافت کا ہے اور حضرت معاویہؓ کا دور ملوکیت کا ہے، اس تشریح کو علماء پسند نہیں کرتے ہیں، بلکہ زیر بحث حدیث کو ایک اور حدیث کی وجہ سے

آسانی سے سمجھایا جاسکتا ہے۔ خصائص نبوت سے متعلق ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرتؐ کی پیدائش کی جگہ مکہ ہے اور ہجرت کی جگہ مدینہ ہے اور آپؐ کا ملک یعنی بادشاہت شام میں ہے، مطلب یہ ہے کہ آنحضرتؐ کی نبوت تو مدینہ میں ہے، لیکن نبوت کی مضبوطی اور استحکام شام میں ہے کہ جہاد کا مرکز شام ہوگا، جس سے مدینہ کی نبوت کا تحفظ ہوگا، گویا ملک سے مراد ملوکیت نہیں ہے، بلکہ استحکام اور

مضبوطی مراد ہے، ساتھ والی حدیث میں بھی نبوت کی عمومیت اور پھیلاؤ کی طرف اشارہ ہے۔ (توضیحات)

**کلمات حدیث کی تشریح** الخلافة بالمدينة، بہترین توجیہ ماقبل میں ذکر کی گئی، بعض لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ ”ملک“ سے مراد جہاد و قتال ہے، یعنی اس طرف اشارہ ہے کہ شام میں جہاد منقطع نہ ہوگا۔ اور کچھ لوگ کہتے ہیں حضور اکرم کے اس فرمان کا مطلب (کہ خلافت مدینہ میں ہے) یہ ہے کہ خلافت کا پایہ تخت مدینہ شریف میں ہے، لیکن اکثر کے اعتبار سے یعنی اکثر خلافت کا پایہ تخت مدینہ میں رہا ہے، اس لئے کہ حضرت علیؓ نے اپنے دور خلافت میں کوفہ کو اپنا دارالحکومت قرار دیا تھا، اس فرمان کا مطلب یہ ہے کہ خلافت مستقرہ مدینہ میں ہے۔ اور بادشاہت شام میں ہے اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ جب حضرت حسنؓ نے صلح کر کے خلافت اور زمام اقتدار حضرت معاویہؓ کے سپرد کیا تھا تو وہ خلافت نہیں رہی تھی، بلکہ بادشاہت ہو گئی تھی، اور اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس کو امام احمد، امام ترمذی، ابویعلیٰ اور ابن حبان نے روایت کیا ہے کہ حضورؐ نے فرمایا میرے بعد میری امت میں خلافت تیس سال ہوگی پھر بادشاہت ہوگی اور یہ تیس سال حضرت حسنؓ کی چھ ماہ خلافت پر پورے ہو گئے تھے، اسی لئے بعض حضرات نے فرمایا کہ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ حضرت علیؓ کی خلافت تھی اور حضرت معاویہؓ کی بادشاہت تھی۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۳۰۷۳ ﴿شام میں آپ کا نور﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۸۰

وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ عَمُودًا مِنْ نُورٍ خَرَجَ مِنْ قُبْحِ رَأْسِي سَاطِعًا حَتَّى اسْتَقَرَّ بِالشَّامِ. (رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ)

حوالہ: البیہقی فی دلائل النبوة

حل لغات: سَاطِعًا سَطَعَ الشَّيْءُ (ن) سَطُوْعًا بلند ہونا، پھیلنا۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اپنے سر کے نیچے سے نور کا ایک ستون نکل کر اٹھتا ہوا دیکھا جو شام میں جا کر ٹھہر گیا۔ روایت کیا ان دونوں کو بیہقی نے دلائل النبوة میں۔

**خلاصہ حدیث** یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ دین (جس کو حدیث میں نور فرمایا گیا ہے) ملک شام میں ثابت و قائم رہے گا اور دین کو وہاں غلبہ نصیب ہوگا اور اسی قبیل سے وہ روایت ہے جس میں یہ آیا ہے کہ حضورؐ کی ولادت کے وقت آپؐ کی والدہ کے پیٹ سے ایک نور نکلا جس کی وجہ سے شام کے مکان روشن ہو گئے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** عمودا نور کا ستون یعنی نور نبوت و نور ہدایت، دین کا شام میں غلبہ مراد ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۷۴ ﴿دمشق مسلمانوں کی چھاؤنی ہوگی﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۸۱

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ قُسْطَاطَ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَ الْمَلْحَمَةِ بِالْغُرَطَةِ إِلَى جَانِبِ مَدِينَةٍ يُقَالُ لَهَا دِمَشْقُ مِنْ خَيْرِ مَدَائِنِ الشَّامِ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حوالہ: ابوداؤد، ج ۵۹۰-۵۹۱، باب فی المعقل من الملاحم، کتاب الملاحم، حدیث ۴۲۹۸

حل لغات: مَدَائِنُ (و) مَدِينَةٌ شہر۔

ترجمہ: حضرت ابودرداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمانوں کے جمع ہونے کی جگہ جنگ عظیم کے وقت غوطہ ہوگی جو اس شہر کے پہاڑوں میں ہے جس کو دمشق کہا جاتا ہے وہ شام کے شہروں میں بہتر ہے۔ (ابوداؤد)



یہاں جس ملحد کا ذکر ہے وہ ملحد کبریٰ ہے، جو اہل شام و روم کے درمیان ہوگا، جس کا نتیجہ فتح قسطنطنیہ ہوگا۔ اس خلاصہ حدیث ملحد کی وقت مسلمانوں کی چھاؤنی ”غوطہ“ میں ہوگی، جو کہ دمشق ہی کا ایک حصہ ہے، یعنی دمشق کا ایک زرخیز باغ ہے دمشق من خیر مدائن اس روایت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ دمشق شام کے شہروں سے افضل ہے اور غوطہ فسطاط یعنی جمع ہونے کی جگہ ہے۔ پچھلی روایت میں دمشق کو فسطاط قرار دیا گیا تھا اور اس روایت میں غوطہ کو فسطاط قرار دیا گیا ہے لیکن ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے اس لئے غوطہ دمشق کے مضافات اور توابع میں سے ہے، اس لئے قریب کی وجہ سے اس حدیث میں غوطہ کو فسطاط فرمایا گیا ہے۔ (جدید مظاہر حق)

حدیث نمبر ۳۰۷۵ ﴿دمشق کو فتح نہ کر سکے گا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۸۲  
وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سُلَيْمَانَ قَالَ سَيَأْتِي مَلِكٌ مِنْ مُلُوكِ الْعَجَمِ فَيُظْهِرُ عَلَى الْمَدَائِنِ كُلِّهَا إِلَّا دِمَشْقَ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حوالہ: ابوداؤد، ص ۶۳۷ ج ۲، باب فی المعقل من الملاحم، کتاب الملاحم، حدیث ۴۲۹۸  
حل لغات: يَظْهَرُ ظَهَرَ عَلَى عَدُوِّهِ (ف) ظَهَرَ دُشْمَنَ پر غالب آنا۔

ترجمہ: عبدالرحمن بن سلیمان سے روایت ہے کہ عنقریب ایک عجمی بادشاہ آئیگا جو دمشق کے سوا تمام شہروں پر قابض ہو جائیگا (ابوداؤد)  
عجم کا کوئی بادشاہ اٹھے گا اور تمام شہروں پر غلبہ حاصل کر لے گا، لیکن دمشق کی یہ فضیلت ہے کہ وہ بادشاہ اس پر غالب نہ آ سکے گا۔ اس حدیث سے بھی دمشق کی برتری ثابت ہوتی ہے۔

سیاتی ملک یہ واقعہ کب پیش آئیگا اور یہ بادشاہ کون ہوگا، شارحین حدیث نے نہ زمانے کی تعیین کی ہے اور نہ بادشاہ کی، جب یہ واقعہ پیش آئے گا تب ہی حدیث کے اس مخفی اشارہ کی تعیین ہو سکے گی۔

### باب ثواب هذه الامة

#### (اس امت کے ثواب کا بیان)

اس باب کے تحت ۱۲ احادیث ہیں، اس میں امت محمدیہ کی فضیلت، اس کی مثال، اس کے ایمان بالغیب کی اہمیت اور اس کے لئے بڑی خوش خبری اور ان کے علاوہ دیگر اہم امور کا تذکرہ ہے۔ یہاں امت سے امت دعوت مراد ہے اور ثواب سے فضیلت مراد ہے، جس طرح امت محمدیہ کے رسول سارے رسولوں کے سردار اور سب سے اعلیٰ و ارفع ہیں، اسی طرح یہ امت تمام امتوں میں افضل ہے، یعنی جس طرح ان کو رسول سب رسولوں میں افضل نصیب ہوئے، کتاب سب کتابوں میں جامع اور اکمل نصیب ہوئی، اسی طرح ان کو قوموں کا صحت مندانہ مزاج اور اعتدال بھی اس اعلیٰ پیمانے پر نصیب ہوا، کہ وہ سب امتوں میں بہتر قرار پائی، اس پر علوم و معارف کے دروازے کھول دیئے گئے ہیں، ایمان و عمل و تقویٰ کی تمام شاخیں ان کی قربانیوں سے سرسبز و شاداب ہوں گی، وہ کسی مخصوص ملک و اقلیم میں محصور نہ ہوگی، بلکہ اس کا دائرہ عمل سارے عالم اور انسانی زندگی کے سارے شعبوں کو محیط ہوگا، گویا اس کا وجود ہی اس لئے ہوگا کہ دوسروں کی خیر خواہی کرے، اور جس طرح ممکن ہو انہیں جنت کے دروازوں پر لا کھڑا کر دے، ”اخو جت للناس“ میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ یہ امت دوسروں کی خیر خواہی اور فائدہ کے لئے بنائی گئی ہے، اس کا فرض منصبی اور قومی نشان یہ ہے کہ لوگوں کو نیک کاموں کی ہدایت کرے، برے کاموں سے روکے۔

## الفصل الاول

حدیث نمبر ۳۰۷۶ ﴿کام کم اجر زیاده﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۸۳

عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَجَلُكُمْ فِي أَجَلٍ مَنْ خَلَا مِنَ الْأَمَمِ مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ وَإِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَرَجُلٍ اسْتَعْمَلَ عُمَلًا فَقَالَ مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيَرَاطٍ فَعَمِلَتِ الْيَهُودُ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيَرَاطٍ قِيَرَاطٍ ثُمَّ قَالَ مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ عَلَى قِيَرَاطٍ فَعَمِلَتِ النَّصَارَى مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ عَلَى قِيَرَاطٍ قِيَرَاطٍ ثُمَّ قَالَ مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ عَلَى قِيَرَاطَيْنِ قِيَرَاطَيْنِ إِلَّا فَأَنْتُمْ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ إِلَّا لَكُمْ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقْلُ غَطَاءً قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَهَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا قَالُوا لَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنَّهُ فَضَّلَنِي أُعْطِيَهُ مِنْ شَيْءٍ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری، ص ۴۹۱ ج ۱، باب ما ذکر عن بنی اسرائیل، کتاب احادیث الانبیاء، حدیث ۳۳۵۹

**حل لغات:** أَجَل: وقت مقبرہ؛ موت؛ مقررہ وقت کی انتہا (ج) آجَل۔ خَلَا الشَّيْءُ (ن) خُلُوًّا گذر جانا۔ اسْتَعْمَلَ اسْتَعْمَلَهُ کسی سے کام لینا (استعمال)۔ عُمَلًا (و) عامیل کاریگر؛ مزدور۔ قِيَرَاط وزن و پیمائش کی ایک مقدار، وزن میں ۴ دانہ گندم۔  
ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گزشتہ امتوں کے مقابلے میں تمہاری مدت نماز عصر سے غروب آفتاب تک کی مدت جتنی ہے، تمہاری اور یہود و نصاریٰ کی مثال ایسی ہے۔ جیسے ایک آدمی کو کام پر لگایا گیا۔ چنانچہ کہا کہ ایک قیراط کے بدلے کون میرا کام دو پہر تک کرتا ہے؟ پس یہود نے ایک قیراط پر دو پہر تک کام کیا۔ پھر کہا کون میرا کام ایک قیراط کے بدلے دو پہر سے عصر تک کرتا ہے، چنانچہ نصاریٰ نے ایک قیراط پر دو پہر سے نماز عصر تک ایک قیراط پر کام کیا۔ پھر کہا کہ کون میرا کام نماز عصر سے غروب آفتاب تک دو قیراط پر کرتا ہے؟ پس وہ نماز عصر سے غروب آفتاب تک کام کرنے والے تم ہو۔ آگاہ رہو کہ تمہارے لئے دو اجر ہیں۔ پس یہود و نصاریٰ ناراض ہوئے اور کہا کہ ہم نے کام زیادہ کیا اور مزدوری تھوڑی ملی۔ اللہ تعالیٰ نے کہا میں نے تمہارے حق سے کچھ کم دیا ہے؟ عرض گزار ہوئے نہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرا فضل ہے، میں جس کو چاہوں عطا فرماؤں۔ (بخاری)

**خلاصہ حدیث**

یہ روایت بخاری میں تھوڑے سے الفاظ کے اختلاف کے ساتھ کئی جگہ آئی ہے، بخاری شریف میں حدیث ۵۵۷

کے خلاصہ سے اس حدیث کی اچھی وضاحت ہو جاتی ہے، آپؐ کے فرمان کا حاصل یہ ہے کہ اس دنیا میں ام سابقہ کے مقابلے میں تمہاری بقا کی مدت ایسی ہے کہ جیسے عصر کی نماز سے غروب آفتاب تک کا مختصر وقت، یعنی تم کو بہت تھوڑا وقت دیا گیا ہے، جیسے پورے دن کے مقابلے میں عصر سے مغرب تک کا وقت بہت کم ہے۔ تم سے پہلے کی امتوں نے بڑے اور زیادہ وقت لئے ہیں اور انھوں نے تمہارے لئے بہت کم وقت چھوڑا ہے۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ اہل تورات کو تورات دی گئی، انھوں نے عمل شروع کیا ابھی آدھا ہی دن ہوا تھا کہ وہ تھک گئے اور کندھا ڈال دیا، جب وہ عاجز ہو گئے تو مالک نے ان کو ایک ایک قیراط حوالے کر دیا، پھر اہل انجیل کی باری آئی تو انھوں نے نصف النہار سے عصر تک کام کیا پھر انھوں نے بھی عاجزی کا اظہار کیا، تو مالک نے ان کو بھی ایک ایک قیراط دے کر رخصت کیا، پھر مسلمانوں یعنی اہل قرآن کی باری آئی تو انھوں نے عصر سے لے کر غروب تک وہ کام مکمل کر دیا جس کو اہل تورات و اہل انجیل نے ناتمام چھوڑ دیا تھا، تو مالک نے خوش ہو کر ان کو دو دو قیراط عطا کئے، اس پر اہل تورات و انجیل نے عرض کیا کہ پروردگار تو

نے ان کو دو دو قیراط عطا کئے اور ہمیں ایک ایک قیراط دیا گیا، یعنی کام ہمارا زیادہ ہے کہ ہم میں کا ہر ہر فرد اپنے اپنے زمانہ میں زیادہ وقت تک کام کرتا رہا؟ پروردگار نے ارشاد فرمایا تم سے جو ملے کیا گیا تھا اس میں تو کمی نہیں کی گئی، جواب دیتے ہیں بجا ارشاد فرمایا، پھر پروردگار نے فرمایا باقی میرا فضل ہے جس کو چاہوں زائد عطا کر دوں، اس میں مداخلت کا کیا حق ہے؟ (ایضاح البخاری)

### کلمات حدیث کی تشریح

اجل اس مدت کو کہا جاتا ہے جو کسی چیز کے لئے مقرر کی جائے، اس امت کی عمریں کم ہیں اور یہود و نصاریٰ کی عمریں زیادہ ہوئیں، یہود کی عمر گویا فجر سے ظہر تک، نصاریٰ کی عمر گویا ظہر سے عصر تک اور امت محمدیہ کی عمر عصر سے مغرب تک۔ روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہود و نصاریٰ کے مقابلہ مسلمانوں کی مدت بقا کم ہے۔ جب کہ واقعہ یہ ہے کہ اگر یہود کی مدت ڈیڑھ ہزار یا دو ہزار سال ہے بھی مگر نصاریٰ کی مدت تو زیادہ سے زیادہ چھ سو سال ہے، جب کہ مسلمانوں کو چودہ سو سال ہو چکے ہیں اور معلوم نہیں کہ قیامت تک اور کتنا زمانہ باقی ہے، پھر یہ کہ امتوں کی جانب سے روایت میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہم نے زیادہ کام کیا ہے، اس لئے مسلمانوں کی مدت بقا کم ہونا اور یہود و نصاریٰ کے کام کا زائد ہونا کیسے صادق ہے؟ کچھ حضرات نے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ ان تمثیلات میں گذری ہوئی ہر امت کے مقابلہ پر امت محمدیہ کے کم بقا کا تذکرہ نہیں ہے، بلکہ پچھلی تمام امتوں کے مجموعہ سے تقابل کیا گیا ہے یعنی تمام امتوں کی مجموعی مدت کے مقابلہ پر امت محمدیہ کی عمر کم ہے، یہ بھی ایک صورت ہے۔ لیکن اس سے زیادہ واضح اور اچھی بات یہ ہے کہ یہاں امت کا امت سے تقابل نہیں بلکہ آحاد و افراد امت کا، آحاد سے تقابل ہے، اس وقت امت محمدیہ کے جو افراد ہیں ان کی عمروں کا اوسط حدیث پاک کی رو سے ۶۰ سے ۷۰ سال کے درمیان ہے ”اعمار امتی ما بین ستین الی سبعین“ (ترمذی، ص ۵۶ ج ۲ وابن ماجہ) کہ میری امت کی عمریں ۶۰ سے ۷۰ کے درمیان ہوں گی، جب کہ امم سابقہ کے افراد کی عمریں اس سے کہیں زیادہ بیان کی گئی ہیں، بلکہ عمر کی زیادتی کے ساتھ ان چیزوں کو بھی شمار کیجئے کہ ان کو انکار بھی اتنے درپیش نہ تھے، ان کو صحت بھی اس سے کہیں زیادہ اچھی دی گئی تھی، کہتے ہیں کہ فرعون کے کئی سو سال تک سر میں بھی درو نہیں ہوا۔ تو ہمارے لئے عمل کا وقت کم اور قوی کمزور ہیں اور پچھلی امتوں کے افراد کی عمریں زائد یعنی ان کے عمل کا وقت زائد اور قوی نہایت مضبوط تھے، اسی لئے پروردگار نے ہم پر رحم فرمایا کہ امم سابقہ کو ایک نیکی پر ایک ہی نیکی کا ثواب دیا جاتا تھا اور ہماری ایک نیکی کو دس کے برابر قرار دیا گیا ہے۔ آحاد سے آحاد کے تقابل کی دلیل یہ ہے کہ کلمہ قیراط کے تکرار کے ساتھ ”قیراطا، قیراطا، قیراطا، قیراطا، قیراطا“ کافی تھا یعنی پوری امت کو ایک قیراط نہیں بلکہ امت کے ہر ہر فرد کو ایک ایک قیراط دیا گیا ہے، پھر اس کے معنی پر بھی غور کر لیجئے کہ اگر کسی امت کو ایک قیراط اور پوری امت محمدیہ کو دو قیراط ملے تو اب تقسیم کیجئے، ایک کم افراد والی امت پر ایک قیراط تقسیم ہوا اور ان سے دس گنا تعداد والی امت پر دو قیراط تقسیم ہوں تو دو قیراط کم پڑ جائیں گے اور پھر یہ شکایت مہمل ہو جائے گی کہ ان کو زائد کیوں ملا۔ اور سب سے زیادہ اہم دلیل یہ ہے کہ ایک روایت میں آحاد کا آحاد سے تقابل منقول ہے۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں ہم لوگ عصر کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے آپؐ نے ارشاد فرمایا ”ما اعمارکم فی اعمار من مضی الا کما بقی من النہار فیما مضی منہ“ (مسند احمد، ص ۱۱۶ ج ۲) تمہاری عمروں کی مثال گذری ہوئی امتوں کی عمروں کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے گزرے ہوئے دن کے مقابلہ میں دن کا بقیہ حصہ۔ یہ بات آپؐ نے عصر کے بعد ارشاد فرمائی اور اس میں امت کا امت سے نہیں بلکہ امم سابقہ کے افراد کی عمروں کا امت محمدیہ کے افراد کی عمروں سے تقابل کر کے مضمون بیان کیا گیا ہے۔ (ایضاح البخاری)

حدیث نمبر ۳۰۷۷ ﴿آپ کے بعد آنیوالے آپ کے محبین﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۸۴

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنْ أَشَدِّ أُمَّتِي لِي حُبًّا نَاسٌ يَكُونُونَ بَعْدِي

يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ رَأَىٰ بِأَهْلِهِ وَمَالِهِ.

حوالہ: مسلم، ص ۷۹ ج ۲، باب فیمن یود رؤية النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الجنة، حدیث ۲۸۲۲  
حل لغات: یَوَدُّ وَدَّ (سمع) وَدًا چاہنا، خواہش کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں سے میرے ساتھ زیادہ محبت رکھنے والے لوگ میرے بعد میں ہوں گے، ان میں سے کوئی تمنا کرے گا کہ کاش اپنے اہل و عیال اور مال کے بدلے مجھے دیکھے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں آپؐ کی وفات کے بعد دنیا میں آنے والے آپؐ کے محبین کا ذکر ہے کہ وہ آپؐ کی پیروی اتباع کرنے والے ہوں گے، اور آپؐ کی زیارت کے اس قدر مشتاق ہوں گے کہ اپنا سب کچھ لٹا کر آپؐ کی زیارت کے آرزو مند ہوں گے۔ اس حدیث کا مطلب قطعاً یہ نہیں ہے کہ بعد والے کچھ ایسے لوگ ہوں گے جن کا مقام صحابہؓ سے بلند ہوگا، یا ان کے دلوں میں حضورؐ کی صحابہؓ سے زیادہ محبت ہوگی، صحابہؓ کا جو مقام ہے وہ کسی کا ہو ہی نہیں سکتا۔ صحابہؓ کو تو رب نے منتخب کیا تھا نبیؐ کی صحبت، آپؐ سے محبت اور دین کی اقامت کے لئے۔

ان من اشد امتی لی حبا آنحضرتؐ اور صحابہ کرامؓ کے چلے جانے کے بعد ہدایت کا نظام اور دین اسلام کا قیام کس طرح ممکن ہوا ہے؟ اگر غور سے دیکھا جائے تو آج کے دور میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے آسمان سے کوئی آواز نہیں آئے گی کہ یہ حق ہے اور وہ باطل ہے، فرشتے بھی اتر کر کلام نہیں فرمائیں گے۔ آنحضرتؐ بھی دنیا سے تشریف لے گئے اور صحابہؓ بھی چلے گئے قرآن عظیم خود آواز نہیں دے سکتا کہ میرا حکم اس طرح ہے اور میرا مطلب اس طرح ہے، احادیث بھی کوئی کلام نہیں کر سکتی ہیں، اب حق اور ہدایت کا جو نظام قائم ہے، وہ اس امت کے صلحاء، اولیا اور خاص کر علما اور طلباء سے قائم ہے، جو قرآن و حدیث لوگوں کو بتاتے ہیں۔ اس اعتبار سے آنے والے لوگوں کی بہت بڑی فضیلت ہے۔ مثلاً آنحضرتؐ کسی جگہ آ کر نماز جمعہ یا عیدین یا عام نماز نہیں پڑھا سکتے؛ کیوں کہ آپؐ کا انتقال ہو چکا ہے، اسی طرح قرآن و حدیث اور حلال و حرام کا درس آپؐ نہیں دے سکتے ہیں، آپؐ کے صحابہؓ بھی یہ کام اب نہیں کر سکتے ہیں، اب اگر آنحضرتؐ کسی عالم باعمل امام کو نماز پڑھاتے ہوئے یا قرآن و حدیث کا درس دیتے ہوئے دیکھ لیں گے، تو آپؐ کتنے خوش ہوں گے! اگر آپؐ سے پوچھا جائے کہ اس وقت آپؐ کو سب سے زیادہ محبوب کون لوگ ہیں؟ تو ان شاء اللہ آپؐ جواب دیں گے کہ وہی لوگ جو میرے بعد میرے کام کو سنبھالے ہوئے ہیں۔ (توضیحات)

حدیث نمبر ۳۰۷۸ ﴿حَقُّ پَر قِیَامَتِ تَک قَانِم رَہْیَوَالِی جَمَاعَتِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۸۵  
وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي أُمَّةٌ قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَذَكَرَ حَدِيثُ أَنَسٍ إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ فِي كِتَابِ الْقِصَاصِ.

حوالہ: بخاری، ص ۵۱۴ ج ۱، باب، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۴۱؛ مسلم، ص ۱۴۳ ج ۲، باب لا تزال طائفة من امتی، کتاب الامارة، حدیث ۱۰۳۷

حل لغات: خَذَلَ فَلَانَا وَعَنهُ (ن) خَذَلًا مدد سے ہاتھ کھینچ لینا۔

ترجمہ: حضرت معاویہؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہمیشہ میری امت میں ایک گروہ اللہ کے حکم پر قائم رہیگا، انہیں رسوا کرنے والا نقصان نہیں پہنچا سکے گا، اور نہ ان کا مخالف، قیامت تک وہ اسی حالت پر رہیں گے۔ (بخاری و مسلم)

اور ”ان من عباد اللہ“ والی حدیث اس پیچھے کتاب القصاص میں مذکور ہو چکی۔

### خلاصہ حدیث

اس امت میں ہمیشہ ایسے افراد رہیں گے جن کی زبانوں پر ہمیشہ کلمہ حق رہے گا، گو ان کی مخالفت میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا جائے گا، مگر ان کی مخالفت کرنے والی جماعت ان کے طور طریق کو یکسر بدل نہ سکے گی اور نہ ان کو مٹانے میں کامیاب ہو سکے گی۔ اعلان فرمایا جا رہا ہے کہ مجموعی امت میں ایسے لوگ رہیں گے، نہ جگہ معین ہے اور نہ جماعت معین ہے اور نہ اس کا یکجا ہونا ضروری ہے، اس بارے میں لوگوں نے مختلف خیالات ظاہر فرمائے ہیں، مگر صحیح یہ ہے کہ اس کا کسی طبقہ یا گروہ سے تعلق نہ ہوگا، اہل حق کے تمام طبقوں میں ایسے لوگ موجود رہیں گے جن کی حیثیت مجاہد فی الدین کی ہوگی، جو مخالفین کی پرواہ کئے بغیر حق کی آواز بلند کرتے رہیں گے، خواہ اس راہ میں بڑی سے بڑی قربانی دینی پڑے، مگر انہیں صراط مستقیم سے کوئی ہٹانا نہ سکے گا۔ (ایضاح البخاری)

### کلمات حدیث کی تشریح

لا یزال من امتی امة قائمة بامر اللہ میری امت میں سے ایک جماعت اللہ کے حکم پر قائم رہے گی، اسکے مخالفین سے اسے کچھ نقصان نہیں ہوگا، تا آنکہ اللہ کا حکم آپہنچے، اس سے بظاہر یوں معلوم ہوتا ہے کہ ساری امت اللہ کے دین پر قائم رہے گی، جبکہ یہ خلاف مشاہدہ ہے، اس لئے کہا جائے گا کہ یہاں پوری امت نہیں، بلکہ امت میں سے ایک جماعت مراد ہے، چنانچہ عیسیٰ بن ہانی کی روایت میں ”لا تزال طائفة من امتی قائمة بامر اللہ“ کے الفاظ آئے ہیں۔

**حدیث میں کون سی جماعت مراد ہے؟** یہ طائفہ اور جماعت جو اللہ کے حکم پر قائم رہے گی، اس سے کون سی جماعت مراد ہے؟ مسلمانوں کے مختلف طبقات نے اپنے اپنے طبقوں کو اس کا مصداق قرار دیا ہے۔ امام بخاری فرماتے ہیں ”وہم اہل العلم“ (۲) امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں ”ان لم یکنوا اہل الحدیث فلا ادری من ہم“ (۳) قاضی عیاض فرماتے ہیں ”اراد احمد اہل السنة، ومن یعتقد مذهب اہل الحدیث“ (۴) بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مجاہدین کی جماعت مراد ہے۔ چنانچہ حضرت جابر بن سمرہ کی مرفوع روایت ہے ”من یرح هذا الدین قائما یقاتل علیہ عصابة من المسلمین حتی تقوم الساعة“ حضرت جابر بن عبد اللہ کی مرفوع روایت ہے ”لا تزال طائفة من امتی یقاتلون علی الحق ظاہرین الی یوم القيامة“ حضرت معاویہ کی ایک روایت میں ہے ”ولا تزال عصابة من المسلمین یقاتلون علی الحق“ حضرت عقبہ بن عامر کی روایت میں ہے ”لا تزال عصابة من امتی یقاتلون علی امر اللہ ظاہرین علی عدوہم، لا یضرہم من خالفہم حتی تأتیہم الساعة وہم علی ذالک“ ان تمام روایات میں تصریح ہے کہ یہ جماعت مجاہدین کی ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس میں ”طائفہ حق“ سے عموم مراد ہے جس میں تمام اہل حق داخل ہیں، چنانچہ امام نووی فرماتے ہیں ”یحتمل ان هذه الطائفة مفرقة بین انواع المؤمنین، منهم مقاتلون ومنہم فقہاء ومنہم محدثون ومنہم زہاد و آملون بالمعروف والنہی عن المنکر، ومنہم اہل انواع اخرى من الخیر، ولا یلزم ان یکنوا مجتمعین، بل قد یكونون متفرقین فی اقطار الارض“ حضرت کشمیری فرماتے ہیں کہ حدیث میں چوں کہ مجاہدین کی تصریح موجود ہے اس کے باوجود احمد اس کا مصداق ”اہل الحدیث“ یعنی ”اہل السنة“ کو قرار دے رہے ہیں، جس پر مجھے بہت حیرت تھی، پھر تاریخی مواد پر نظر کرنے سے یہ بات سمجھ میں آئی کہ مجاہدین اور اہل السنة والجماعة دونوں کے مفہوم تو الگ الگ ہیں، مگر خارجی مصداق کے لحاظ سے دونوں ایک ہی ہیں، کیوں کہ جہاد کا فریضہ ہمیشہ اہل السنة والجماعة نے ہی ادا کیا ہے، دوسرے فریق کو جہاد کی توفیق نہیں ہوئی اور خصوصیت سے فرقہ روافض سے تو اکثر اسلامی سلطنتوں کو عظیم نقصانات ہی پہنچے ہیں۔ یہاں یہ بھی ملحوظ رہے کہ ”مجاہدین“ مراد لینے کی صورت میں ”جہاد“ عام ہوگا، خواہ بالسیف والسان ہو یا بالقلم واللسان، جہاد بالسیف کے مقابلہ میں جہاد بالقلم واللسان کی اہمیت کم نہیں، اس کی ہمیشہ ضرورت رہتی ہے، لہذا یہ بھی

”جہاد“ میں داخل ہے۔ لا یضرهم من خالفهم مخالفین کو نقصان نہیں پہنچائیں گے، اس کا یہ مطلب نہیں کہ اہل حق کو کوئی نقصان کسی جہت سے نہیں پہنچ سکتا، اور ان کو کوئی تکلیف اور مصیبت پیش نہیں آئے گی۔ ان کو تکلیف پہنچ سکتی ہے، قید و بند کی صعوبتیں پیش آ سکتی ہیں، قتل تک کی نوبت آ سکتی ہے، لیکن ان کے مشن اور ہم کو کوئی نیست و نابود نہیں کر سکتا، ان کی مہم جاری رہے گی اور قیامت تک یہ سلسلہ جاری رہے گا۔ حتیٰ یأتی امر اللہ یہاں تک کہ اللہ کا حکم آپہنچے۔ اس ”امر اللہ“ سے مراد بظاہر ”قیامت“ ہے، لیکن اس پر اشکال ہوتا ہے کہ حدیث میں ہے ”لا تقوم الساعة حتی لا یقال فی الارض اللہ اللہ“ اسی طرح ایک روایت میں ہے ”لا تقوم الساعة علی احد یقول اللہ اللہ“ اسی طرح ایک روایت میں ہے ”لا تقوم الساعة الا علی شرار الناس“ ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت قائم ہوگی اس وقت جب اللہ اللہ کہنے والا کوئی نہیں ہوگا۔ اور ”شرار الناس“ پر قیامت قائم ہوگی، جب کہ حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت تک یہ طائفہ حقہ رہے گا، دونوں قسم کی حدیثوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں ”امر اللہ“ سے مراد ”قیامت“ نہیں بلکہ وہ ”ریح“ مراد ہے، جو یمن سے چلے گی۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے ”ان اللہ عز وجل یبعث ریحاً من الیمن الین من الحریر فلا تدع احداً قال ابو علقمة مثقال حبة وقال عبدالعزیز مثقال ذرة من ایمان الا قبضته“ لہذا اب دونوں کی روایات میں تعارض نہیں رہا۔ پھر جن روایات میں ”حتى تقوم الساعة“ مذکور ہے، اس سے ”حتى تقرب الساعة“ مراد ہے۔ (کشف الباری) مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۲۹۲ دیکھیں۔

### الفصل الثانی

حدیث نمبر ۳۰۷۹ ﴿امت محمدیہ کی مثال بارش کی سی ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۸۶  
عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَثَلُ أُمَّتِي مَثَلُ الْمَطَرِ لَا يُدْرِي أَوَّلُهُ خَيْرٌ أَمْ آخِرُهُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)  
حوالہ: ترمذی، ص ۱۱۲ ج ۲، باب، ابواب الامثال، حدیث ۲۸۶۹

حل لغات: مَثَل، مثل، مانند؛ تشبیہ (ج) اُمثال۔ الْمَطَرُ بارش (ج) اُمطار۔

ترجمہ: حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کی مثال بارش جیسی ہے، معلوم نہیں کیا جاسکتا کہ اس کا پہلا حصہ بہتر ہے یا پچھلا۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث: بارش کبھی شروع کی بابرکت ہوتی ہے اور کبھی آخر کی، اور کوئی نہیں جانتا کہ کون سی بارش بابرکت ہے؟ یہی حال کمالات کے تعلق سے امت محمدیہ کا ہے، اور اس حدیث میں آخری امت کی جزوی فضیلت ہے، کلی فضیلت قرون مشہود لہا بالخیر کیلئے ثابت ہے، یعنی بعد کے ادوار میں بھی کچھ ایسے لوگ ہو سکتے ہیں جو قرون ثلاثہ میں نہیں ہوئے، کسی نے کہا ہے، ”مکم ترک الاول للاخر“ انگوں نے پچھلوں کے لئے بہت کچھ چھوڑا ہے، یعنی بعض خوبیاں آخری دور کے لئے باقی ہیں۔ (تحفۃ اللمعی)

کلمات حدیث کی تشریح: مثل امتی مثل المطر اس حدیث سے ذہن میں یہ خلجان پیدا ہوتا ہے کہ کیا صحابہ کے بعد والے صحابہ سے افضل ہو سکتے ہیں؟ لہذا اس حدیث کے بارے میں تین آراء ہیں: (۱) یہ حدیث ضعیف ہے، مگر یہ رائے صحیح نہیں ہے۔ (۲) حافظ ابن عبد البر اس حدیث کو طبر پر حمل کرتے ہیں، اس تقدیر پر یہ امکان پیدا ہوتا ہے کہ مابعد کے زمانہ میں صحابہ کرامؓ کے بعض سے کچھ لوگ افضل ہو سکتے ہیں۔ (۳) جمہور کی رائے ہے کہ صحابہ کرامؓ امت کے بہترین لوگ ہیں، مابعد کے زمانہ میں کوئی ایسا شخص نہیں ہو سکتا جو صحابہ کرامؓ سے افضل ہو، جمہور حدیث باب کے دو مطلب بیان کرتے ہیں: (۱) اس حدیث میں افضلیت کی بات نہیں بلکہ نفع کی بات ہوئی ہے، اور نفع کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں، لہذا اس حدیث میں یہ امکان بیان کیا گیا ہے کہ

مابعد میں ایسے لوگ آسکتے ہیں جن سے اہل اسلام کو بہت زیادہ نفع ہو، مثلاً صحابہ کرامؓ کے زمانہ میں تدوین کتب اور مناظروں کی ضرورت نہیں تھی، مگر بعد میں ایسے ایسے لوگ پیدا ہوئے جن کی تصنیفات امت کے ایک بڑے حصہ کے لئے مفید بن گئیں، یہ ایک جزوی فضیلت ہوگی جو کلی فضیلت کے منافی نہیں، لہذا صحابہ کرامؓ کو کلی فضیلت حاصل ہے اور مابعد والوں کو جزئی فضیلت حاصل ہو سکتی ہے، جیسے ایمان بالغیب ہوا، لہذا قیامت تک امت میں وقتاً فوقتاً اچھے لوگ پیدا ہوں گے۔ (۲) دوسرا مطلب یہ ہے کہ یہاں صحابہ کرامؓ کا زمانہ بلکہ خیر القرون کا زمانہ جو کہ ابتداء حقیقی ہے، اس موازنے میں شامل ہی نہیں ہے؛ کیوں کہ فصل بغیر پہلی بارش کے اُگتی ہی نہیں، البتہ مابعد کی بارشیں کبھی ایک وقت میں مفید ہوتی ہیں اور کبھی دوسرے وقت میں، جب کہ اولین بارش جو حج کے لئے ناگزیر ہے، وہ تو لامحالہ افضل ہے، پس صحابہ کرامؓ و تابعینؓ اور تبع تابعینؓ تو امت کے افضل لوگ ہیں ہی، ان کی بات اور ہے، حدیث میں جو موازنہ ہے یہ موازنہ مابعد کے لوگوں میں مراد ہے۔ (الکوکب الدری)

### الفصل الثالث

حدیث نمبر ۳۰۸۰ ﴿امت محمدیہ کا حال﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۸۷

عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَشِّرُوا وَأَبَشِّرُوا إِنَّمَا مَثَلُ أُمَّتِي مَثَلُ الْغَيْثِ لَا يَذْرَى آخِرُهُ خَيْرٌ أَمُ أَوَّلُهُ أَوْ كَحَدِيقَةٍ أُطْعِمَ مِنْهَا فَوْجٌ عَامًّا ثُمَّ أُطْعِمَ مِنْهَا فَوْجٌ عَامًّا لَعَلَّ آخِرَهَا فَوْجًا أَنْ يُكُونُ أَعْرَضَهَا عَرَضًا وَأَعْمَقَهَا عُمُقًا وَأَحْسَنَهَا حُسْنًا كَيْفَ تَهْلِكُ أُمَّةٌ أَنَا أَوَّلُهَا وَالْمَهْدِيُّ وَسُطْحُهَا وَالْمَسِيحُ آخِرُهَا وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ فَيُجِجُ أَعْوَجُ لَيْسُوا مِنِّي وَلَا أَنَا مِنْهُمْ. (رَوَاهُ رِزِينَ)

حوالہ: رزین

حل لغات: حَدِيقَةُ بَاغ، پھلدار درختوں والی زمین (ج) حَدَائِقُ۔ فَوْجُ لوگوں کی جماعت، گروہ (ج) أَفْوَاج۔ عَرَضًا عَرَضُ (ك) عَرَضًا و عَرَاضَةً چوڑا ہونا۔ عُمُقًا گہرائی، عمق (ك) عُمُقًا گہرا ہونا۔ حُسْنًا حَسَنَ (ك) حُسْنًا اچھا اور بہتر ہونا۔ فَيُجِجُ لوگوں کی جماعت (ج) فَيُؤْجِجُ۔ أَعْوَجُ غَوِجُ الْإِنْسَانُ (س) غَوِجًا کج رو ہونا، غلط عقیدہ والا ہونا۔

ترجمہ: حضرت جعفر صادقؑ نے اپنے والد امام محمد باقرؑ سے انھوں نے جعفر صادقؑ کے دادا امام زین العابدینؑ بن علی بن حسین بن علیؑ سے روایت کیا ہے، انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا خوش ہو جاؤ، خوش ہو جاؤ میری امت کا حال بارش کی مانند ہے جس کی نسبت یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس کا اول بہتر ہے یا آخر بہتر ہے، یا میری امت کی مثال باغ کی مانند ہے، جس سے ایک سال تک ایک جماعت نے فائدہ اٹھایا، پھر دوسرے سال ایک اور جماعت نے فائدہ اٹھایا اور اس کے پھل وغیرہ کھائے، ممکن ہے وہ جماعت جس نے آخر میں باغ سے نفع حاصل کیا عرض و عمق میں پہلی جماعت سے زیادہ ہو اور خوبیوں میں بھی اس سے بہتر ہو، وہ امت کیسے ہلاک ہو سکتی ہے جس کا اول میں ہوں اور جس کے درمیان مہدی ہے اور جس کے آخر مسیح ہے، لیکن ان زمانوں کے درمیان ایک کجرو جماعت ہوگی، وہ جماعت میرے طریقے پر نہ ہوگی اور نہ میں ان سے ہوں گا۔ (رزین)

اس حدیث میں امت کی حالت کی دو مثالیں بیان کی گئی ہیں۔ پہلی مثال میں امت کی تشبیہ بارش سے دی گئی ہے کہ یہ امت دوسرے لوگوں کے لئے علم و عرفان اور ہدایت و خدمت اور رہنمائی میں بارش کی طرح نافع اور فائدہ پہنچانے والی ہے اور دوسری مثال میں اس امت کی تشبیہ پھل دار باغ سے دی گئی ہے جس کے پھل عام لوگ کھاتے ہیں، اسی طرح یہ امت ہے کہ اس کی صفات و کمالات و ہدایات سے لوگ عام نفع اٹھاتے ہیں۔ گویا یہ امت انسانوں کی دنیا و آخرت دونوں کے لئے نافع

خلاصہ حدیث



ہے۔ اس حدیث میں امت کو عمق اور طول و عرض سے اس لئے متصف کیا کہ جب ان کو باغ سے تشبیہ دی گئی تو باغ کی صفات میں طول و عرض و عمق ہوتا ہے، تو اس کا ذکر ضروری ہوا۔ بہر حال یہاں تک تو اس حدیث میں امت کی بھلائی، خوبی اور افضلیت کو بیان کیا گیا۔ مگر اس حدیث کے بیچ میں استدراک کے ساتھ کچھ لوگوں کی گمراہی اور ٹیڑھے پن کی طرف بھی اشارہ کیا گیا ہے۔ (توضیحات)

**کلمات حدیث کی تشریح** لا یدری آخرہ گذشتہ حدیث دیکھیں۔ اعوج خوارج، معتزلہ، مرجئہ وغیرہ مراد ہیں۔

حدیث نمبر ۳۰۸۱ ﴿ایمان بالغیب کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۸۸

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْخَلْقِ أَعْجَبُ إِلَيْكُمْ إِيْمَانًا قَالُوا الْمَلَائِكَةُ قَالَ وَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالُوا فَالنَّبِيُّونَ قَالَ وَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَالْوَحْيُ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ قَالُوا فَنَحْنُ قَالَ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ وَأَنَا أَظْهَرُكُمْ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَعْجَبَ الْخَلْقِ إِلَيَّ إِيْمَانًا لِقَوْمٍ يَكُونُونَ مِنْ بَعْدِي يَجِدُونَ صُحُفًا فِيهَا كِتَابٌ يُؤْمِنُونَ بِمَا فِيهَا.

حوالہ: البیهقی فی دلائل النبوة

حل لغات: صُحُفًا (و) صَحِيفَةٌ لکھا ہوا کاغذ یا کاغذ پر لکھا ہوا مضمون۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب ان کے والد ماجد، ان کے جد امجد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان کے لحاظ سے کون سی مخلوق تمہیں زیادہ پسند ہے؟ لوگ عرض گزار ہوئے کہ فرشتے۔ فرمایا کہ انہیں ایمان لانے میں کیا رکاوٹ ہے جب کہ وہ اپنے رب کے پاس ہیں؟ عرض گزار ہوئے کہ انبیاء کرام۔ آپ نے فرمایا انھیں ایمان لانے میں کیا رکاوٹ ہے جب کہ ان پر وحی نازل ہوتی ہے۔ عرض گزار ہوئے کہ ہم۔ آپ نے فرمایا تمہیں ایمان لانے میں کیا رکاوٹ ہے جب کہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلحاظ ایمان میرے نزدیک وہ لوگ زیادہ پسندیدہ ہیں جو میرے بعد ہوں گے اور قرآن مجید میں لکھے ہوئے کے مطابق ایمان لائیں گے۔ (بیہقی)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں آپ نے بعد والوں کے ایمان کو زیادہ پسندیدہ قرار دیا ہے، اس لئے کہ ان کا ایمان پورے طور پر ایمان بالغیب ہے، لیکن اس سے ان کا ایمان فرشتوں اور انبیاء اور صحابہ سے افضل ہو، یہ مطلب نہیں ہے، کیوں کہ اجماع الگ چیز ہے اور افضلیت الگ ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** اعجب الخلق اس حدیث اور اس جیسی دوسری احادیث کی بنا پر ابن عبد البر اور دیگر لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ صحابہؓ کے بعد آنے والے بعض لوگ صحابہؓ سے افضل ہو سکتے ہیں، جب کہ جمہور کہتے ہیں کہ صحابہؓ سے بہتر بعد والے نہیں ہو سکتے۔ مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۲۸۶ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۳۰۸۲ ﴿صحابہ کے مانند اجر پانچوالی جماعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۸۹

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَلَاءٍ الْحَضْرَمِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ سَيَكُونُ فِي آخِرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ قَوْمٌ لَهُمْ مِثْلُ أَجْرِ أَوْلِيهِمْ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقَاتِلُونَ أَهْلَ الْفِتَنِ. (رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النَّبَوَّةِ)

حوالہ: البیهقی فی دلائل النبوة

ترجمہ: عبدالرحمن بن علاء حضری سے روایت ہے کہ مجھے اس نے بتایا جس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا اس امت کے آخر میں ایسے لوگ بھی ہوں گے جن کا پہلے حضرات جیسا اجر ہوگا۔ وہ نیک کاموں کا حکم دیں گے، برے کاموں سے منع کریں گے اور فتنے برپا کرنے والوں سے لڑیں گے۔ روایت کیا ان دونوں کو نبیہقی نے دلائل النبوة میں۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں ان لوگوں کے لئے بڑی بشارت ہے جو دعوت کے کام میں صحیح طور پر لگے ہیں اور فتنوں کے خلاف لڑتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح یقاتلون اهل الفتن اس کے اولین مصداق مجاہدین ہیں، پھر دوسرے لوگ اپنے اعمال اور نیت کے اعتبار سے ہیں۔

حدیث نمبر ۳۰۸۳ ﴿آپ کے بعد ایمان لانیوالوں کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۹۰  
وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ طُوبَى لِمَنْ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ مَرَّاتٍ لِمَنْ لَمْ يَرِنِي وَآمَنَ بِي. (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

حوالہ: احمد، ص ۲۶۲ ج ۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خوش خبری اس کے لئے جس نے مجھے دیکھا اور سات دفعہ خوش خبری اس کے لئے جس نے مجھے نہیں دیکھا اور مجھ پر ایمان لایا۔ (احمد)

خلاصہ حدیث آپ کے دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد جو لوگ ایمان لائے ان کا مقام بھی کم نہیں ہے، بلکہ بہت بلند ہے، اسی بات کو اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے، باقی صحابہؓ سے ان کے ایمان کا موازنہ کرنا یا صحابہ سے ان کو افضل قرار دینا اس حدیث کی مراد نہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح سبع مرات تحدید مقصود نہیں ہے، بلکہ بالغہ مراد ہے، یعنی تکثیر مراد ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۸۴☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۲۹۱

﴿آپ کو بغیر دیکھے ایمان لانے والے کی فضیلت﴾

وَعَنْ ابْنِ مُحَيْرِيزٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جُمُعَةَ رَجُلٍ مِنَ الصَّحَابَةِ حَدَّثَنَا حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ أَحَدْتُكُمْ حَدِيثًا تَغْدِيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَنَا أَبُو عُيَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَدٌ خَيْرٌ مِنَّا أَسْلَمْنَا وَجَاهَدْنَا مَعَكَ قَالَ نَعَمْ قَوْمٌ يَكُونُونَ مِنَّا بَعْدَكُمْ يُؤْمِنُونَ بِي وَلَمْ يَرَوْْنِي. (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالدَّارِمِيُّ) وَرَوَى رَزِينٌ عَنْ أَبِي عُيَيْدَةَ مِنْ قَوْلِهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَدٌ خَيْرٌ مِنَّا.... إِلَى آخِرِهِ.

حوالہ: احمد، ص ۱۰۶ ج ۳؛ دارمی، ص ۲۹۸ ج ۲، باب فی فضل آخر، کتاب الرقاق، حدیث ۲۷۴۳

حل لغات: تَغْدِيْنَا تَغْدَى دوپہر کا کھانا کھانا (تفعل)

ترجمہ: ابو حیریز کا بیان ہے کہ میں حضرت ابو جمہؓ کی خدمت میں عرض گزار ہوا جو صحابی تھے کہ مجھ سے ایسی حدیث بیان کیجئے جو آپ

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو۔ فرمایا کہ میں تمہیں بہت عمدہ حدیث سناتا ہوں۔ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دن کا کھانا کھایا اور ہمارے ساتھ حضرت عبیدہ بن الجراح بھی تھے، وہ عرض گزار ہوئے کہ یا رسول اللہ کوئی ہم سے بہتر ہو سکتا ہے جب کہ ہم مسلمان ہوئے اور آپ کی معیت میں جہاد کیا؟ فرمایا ہاں وہ لوگ جو میرے بعد ہوں گے اور مجھ پر ایمان لائیں گے۔ حالاں کہ مجھے دیکھا نہیں ہوگا۔ اسے احمد اور داری نے روایت کیا۔

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں بعد والوں کی بڑی فضیلت ہے، اور وہ صحابہ سے اس جزی میں آگے ہیں کہ یہ رسول پر بن دیکھے ایمان لائے ہیں باقی مجموعی طور پر تمام امت میں صحابہ کی افضلیت مسلم ہے۔

**کلمات حدیث کی تشریح** یومنون ہی ولم یرونی یہ جزوی فضیلت بعد والوں کو حاصل ہوگی، اس کا قطعاً یہ مطلب نہیں ہے کہ بعد میں کوئی جماعت یا شخص صحابہ سے افضل ہو سکتا ہے۔ مزید کے لئے عالمی حدیث ۶۲۸۸ دیکھیں۔

**حدیث نمبر ۳۰۸۵ ﴿محدثین کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۹۲**

وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَسَدَ أَهْلُ الشَّامِ فَلَا خَيْرَ فِيكُمْ وَلَا يَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي مَنْصُورِينَ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ قَالَ ابْنُ الْمَدِينِيِّ هُمْ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ)

**حوالہ:** ترمذی، ص ۴۳ ج ۲، باب ما جاء في الشام، کتاب الفتن، حدیث ۲۱۹۲

**توجہ:** حضرت معاویہ بن قرہ اپنے والد حضرت قرہ بن ایاس سے روایت کرتے ہیں انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب شام والے تباہ و برباد ہو جائیں تو پھر تم میں بھلائی نہ ہوگی، اور میری امت میں سے ہمیشہ ایک جماعت (دشمنان اسلام پر) غالب رہے گی، اس جماعت کو وہ لوگ ضرر نہ پہنچا سکیں گے جو اس کی تائید و اعانت کو ترک کر دیں گے، یہاں تک کہ قیامت قائم ہو، ابن مدینی نے فرمایا اس جماعت سے مراد اصحاب حدیث ہیں۔ (ترمذی)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث سے چند اہم باتیں معلوم ہوتی ہیں: (۱) اہل حق کی موجودگی سے دنیا کبھی خالی نہ ہوگی، اگرچہ ان کی جماعت چھوٹی کیوں نہ ہو، خوف و حراس، ظلم و ستم، سکھ اور دکھ ہر حالت میں وہ حق و حقانیت پر قائم و دائم رہیں گے۔ موافق و مخالف کوئی بھی حالت ان کو صراطِ مستقیم سے ہٹا نہیں سکے گی۔ (۲) یہ حدیث دین اسلام کی ابدیت نیز ختم نبوت کی دلیل ہے۔ (۳) یہ رسول کریم کا ایک کھلا معجزہ ہے کہ آپ نے جیسا فرمایا ویسا ہی ہوا۔ چنانچہ اسلام کی چودہ سو سالہ تاریخ شاہد ہے کہ کوئی بھی دور ایسے اہل حق کی موجودگی سے خالی نہ رہا۔ (۴) اس حدیث سے اجماع کی حجیت ثابت ہوتی ہے۔ چوں کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ امت محمدیہ گمراہی پر اکٹھے نہیں ہو سکتی۔ (مرقات، نووی، بحملہ)

**کلمات حدیث کی تشریح** اذا فسد اهل الشام فلا خير فيكم اس کا مطلب صاحب تحفۃ الاحوذی نے یوں بیان کیا ہے کہ جب اہل شام بگڑ جائیں تو پھر وہاں سفر کرنے اور اس میں بود و باش اختیار کرنے میں خیر و برکت باقی نہیں رہے گی، لیکن یہ توجیہ صحیح معلوم نہیں ہوتی چوں کہ شام کی فضیلت و برکت نیز فتنوں کے زمانوں میں ارض شام میں پناہ گزیں ہونے کے بارے میں بہت احادیث وارد ہوئی ہیں۔ حضرت تھانویؒ نے یہ مطلب بیان کیا ہے چوں کہ اہل شام صاحب اقتدار ہوں گے، حکومت ان کے ہاتھ میں ہوگی، پس جب ان کا بگاڑ پیدا ہوگا، تو لازماً دوسرے لوگ بھی اس سے متاثر ہوں گے۔ (المسک الذکی)

**شام کی حدود:** قدیم عرب میں شام کا اطلاق اردن، فلسطین، لبنان، حمص، بیت المقدس، دمشق موجودہ سیریا اور قسطنطنیہ سمیت

پورے علاقہ پر ہوتا تھا۔ بعد میں اس کا اطلاق سیر یا پر ہونے لگا آج کل اس سے صرف دمشق مراد لیا جاتا ہے۔ پس احادیث میں پہلا اطلاق مراد ہے صرف سیر یا نہیں۔ طائفۃ من امتی ”طائفۃ“ بمعنی پوری جماعت کبھی ایک شخص پر بھی اطلاق ہوتا ہے۔ اسحاق بن راہویہ سے دریافت کیا گیا کہ طائفہ کے معنی کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ طائفہ کا اطلاق ایک ہزار سے کم کی جماعت پر ہوتا ہے، پھر فرمایا جو لوگ حضورؐ اور ان کے صحابہ کے طریقہ کو پکڑے ہوئے ہیں ان کی عدد و مقریب اس مقدار تک پہنچ جائے گی۔ اس سے حضورؐ متمسکین بالشرع کو تسلی دے رہے ہیں کہ کثرت اہل باطل سے نہ گھبرائیں اگرچہ وہ کم ہوں؛ کیوں کہ ان کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکیں گے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ طائفہ کا اطلاق ایک پر بھی ہوتا ہے اس سے زائد پر بھی۔ طائفۃ“ کی تنوین میں تقلیل و تکثیر اور تعظیم تنوین معنی کا احتمال ہے۔ شرح حدیث میں سے بعض نے تقلیل کو بعض نے تکثیر کو اور بعض نے تعظیم کے معنی کو ترجیح دی ہے۔ تقلیل کی صورت میں مطلب یہ ہوگا نصرت خداوندی سے مؤید ایسے باکمال لوگ بہت کم ہوں گے۔ تنوین برائے تکثیر، تو مطلب یہ ہوگا کہ یہ جماعت عدد کے اعتبار سے اگرچہ کم نظر آئے گی، مگر کیفیت کے اعتبار سے بہت ہوں گے، ان میں سے ایک آدمی عام لوگوں میں سے ہزار آدمی پر بھاری ہوگا، بڑی بڑی قویوں اور زبردست طاقتیں بھی ان کے سامنے ٹک نہ سکیں گی۔ تعظیم کی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ یہ جماعت نہایت اعلیٰ و ارفع مراتب پر فائز ہوگی، ان کی شان ہی نرالی ہوگی۔ ان تینوں معنی میں کوئی تزام نہیں، بلکہ بیک وقت تینوں معنی مراد لینا زیادہ مناسب ہے۔ اب معنی یہ ہوں گے کہ یہ لوگ نہایت قلیل تعداد میں ہونے کے باوجود دنیوی و اخروی لحاظ سے اتنے با عظمت اور عالی مرتبت ہوں گے کہ ہزاروں انسان بھی کسی پہلو سے ان کا مقابلہ نہ کر سکیں گے۔ (کشف الحاجہ، مصباح الزجاجة) منصور دین اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ وہ جماعت نصرت خداوندی سے مؤید ہوگی۔ دوسرا منصور دین سے مراد غالبین ہیں خواہ غلبہ بالقوہ ہو یا بالحق ”کما قال الملا علی القاری فی شرح قوله عليه السلام ظاهرین ای غالبین ولو بالحجة“ اس تعظیم سے ایک اشکال دفع ہو جاتا ہے وہ یہ کہ اگر غلبہ بالقوہ ہو تو حدیث کی خبر بظاہر صحیح نہیں نکلتی؛ کیوں کہ بسا اوقات دیکھا جاتا ہے کہ اہل حق اور مسلمین مغلوب رہتے ہیں جب غلبہ سے معنی عام مراد لئے جائیں تو کوئی اشکال نہیں رہتا؛ کیوں کہ اہل حق و اہل ایمان حجت سے دوسروں پر ہمیشہ غالب رہتے ہیں، اور اکثر قوت سے بھی۔ لا یضرهم من خذلهم یہاں ضرر سے مراد ضرر دینی ہے؛ کیوں کہ ضرر دنیوی یعنی جانی و مالی ضرر اہل حق کو ضرر پہنچتا ہے۔ چنانچہ رسول کریمؐ نے فرمایا ”اشد الناس بلاء الانبیاء ثم الامثل فالامثل“ ان کو ضرر دینی نہ پہنچنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کی مدد چھوڑ دینے سے ان کی ثبات قدمی اور استقامت علی الحق میں ذرا رخسہ پیدا نہ ہوگا، کوئی مدد کرے یا نہ کرے بہر حال وہ حق پر ثابت قدم رہیں گے۔ اس ”طائفہ“ سے کون سی جماعت مراد ہے؟ نیز دیگر باتوں کے لئے عالمی حدیث ۶۲۸۵ دیکھیں۔ ہم اصحاب الحدیث علی بن المدینی بہت بڑے محدث ہیں، فرماتے ہیں کہ اس طائفہ سے مراد اصحاب حدیث ہیں، اس لفظ سے شاید غیر مقلدین بہت خوش ہوں گے کہ یہ ہم ہیں مگر یہ خیال صحیح نہیں ہے؛ کیوں کہ ”اہل الحدیث“ کی یہ اصطلاح محدثین کے یہاں بہت پرانی ہے، اس وقت تو اہل حدیث اہل ظواہر کے نام سے مشہور تھے، اہل حدیث کے نام سے ان کو کوئی جانتا پہچانتا بھی نہ تھا، بھلا جس جماعت کا اس وقت تصور بھی نہ تھا تو علی بن المدینیؒ نے کس طرح ان کی تصویر کشی فرمائی؟ عجیب ہے اہل حدیث کا لفظ غیر مقلدین کو ہندوستان میں برطانیہ کی حکومت نے اس وقت دیا تھا جب کہ مولانا محمد حسین بٹالوی نے جہاد کے خلاف اور انگریزوں سے نہ لڑنے کی حمایت میں ایک کتاب لکھی جس کا نام ”الاقتصاد فی مسائل الجہاد“ رکھا اور صلہ میں ایک سرکولیشن کے ذریعہ سے ”اہل حدیث“ کا نام غیر مقلدین کو الٹ کیا گیا۔ نیز یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ زیر بحث روایت میں ”اصحاب الحدیث“ کے الفاظ ہیں ”اہل الحدیث“ کے الفاظ نہیں ہیں۔ اصحاب الحدیث محدثین کی جماعت کا نام ہے۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ اصحاب الحدیث سے مراد وہ اہل حق ہیں جنہوں

نے احادیث کا تعلیم و تعلم کیا اور درس و تدریس سے اسکی خدمت کی، انھوں نے ساری عمریں اس میں کھیا دیں اور کتاب و سنت پر عمل کیا جو اہل سنت والجماعت کے نام سے مشہور ہیں، گویا ملا علی قاریؒ "اصحاب الحدیث" سے "اہل سنت والجماعت" مراد لیتے ہیں۔ (توضیحات)

حدیث نمبر ۳۰۸۶ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۶۲۹۳

### امت محمدیہ کی خطا و نسیان کی معافی کی بشارت

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالنِّسْيَانَ وَمَا اسْتَكْبَرُوا عَلَيْهِ. (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَابْنُ هُبَيْرٍ)

حوالہ: ابن ماجہ، ص ۱۴۷، باب طلاق المکرہ، کتاب الطلاق، حدیث ۳۵۶؛ البیہقی، ص ۳۵۶ ج ۷

حل لغات: استکبر ہوا استکبرۃ الشیء نفرت کرنا، برا سمجھنا (استفعال)۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ نے میری امت سے غلطی اور بھول چوک سے درگزر فرمادی اور جو کام ان سے زبردستی کروایا جائے۔ (ابن ماجہ بیہقی)

**خلاصہ حدیث** اس حدیث میں یہ فرمایا گیا ہے کہ خطا، نسیان اور حالت اکراہ کے کاموں کے بارے میں اللہ تعالیٰ میری امت سے درگزر فرمائیں گے لیکن تجاوز اور درگزر فرمانے سے مراد یہ ہے کہ ان حالتوں میں جو غلطی سرزد ہو جائے تو اس کا گناہ نہیں ہوگا، مطلقاً مواخذہ کی نفی مقصود نہیں ہے، اس لئے کہ قتل خطا میں دیت اور کفارہ لازم ہوتا ہے، اور خطا روزے کی حالت میں کچھ کھاپی لینے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور اس کی قضا لازم آتی ہے (البتہ کوئی روزے دار بھولے سے کھاپی لے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضورؐ نے فرمایا تجھ کو اللہ ہی نے کھلایا اور پلایا ہے)، نماز میں سہو یا نسیان ہو جانے پر سجدہ سہو لازم ہوتا ہے، کسی کا مال سہو تلف کرنے سے ضمان لازم ہوتا ہے اور یہی حال حالت اکراہ میں کئے گئے افعال کا ہے کہ ان کے کرنے پر گناہ نہیں ہوتا، البتہ حقوق اللہ اور حقوق العباد میں اس کا کیا اثر ہوتا ہے یہ اس کی تفصیل کا مقام نہیں، تفصیل کے لئے کتب فقہ کی طرف رجوع کیا جائے۔ (جدید مظاہر حق)

**کلمات حدیث کی تشریح** تجاوز معاف کرنے کے معنی میں ہے۔ امتی امت اجابت مراد ہے، امت دعوت مراد نہیں۔ الخطاء غیر ارادی طور پر بلا قصد جس شخص سے نادرست کام سرزد ہو جائے اس کو خطا کہتے ہیں، خطا نادرست کام ہے جس کی ضد درست کام ہے، گویا ایک شخص درست کام کرنا چاہتا تھا کہ غلطی سے نادرست میں جا پڑا وہ معاف ہے۔ بعض علما نے لکھا ہے کہ غیر ارادی اور غیر قصدی طور پر جو برا کام ہو جائے اس کو خطا نہیں بلکہ اخطاء کہتے ہیں، یعنی غیر ارادی لغزش جب کہا جائے گا کہ یہ صیغہ باب افعال سے استعمال ہو جائے بہر حال مثال کے طور پر ایک آدمی شکار کو مار رہا تھا مگر گولی جا کر کسی انسان کو لگ گئی یا بندوق صاف کر رہا تھا کہ اچانک گولی چل گئی اور کسی کو لگ گئی اور وہ مر گیا یہ خطا ہے، اس میں جو معاملات حقوق اللہ کے قبیل سے ہیں وہ تو دنیا و آخرت میں معاف ہیں ان کا مواخذہ نہیں ہے؛ لیکن جو معاملات حقوق العباد سے متعلق ہیں، ان کا دنیا میں مواخذہ اور معاوضہ ہے وہ معاف نہیں ہے؛ جیسے قتل خطا میں دیت ہے اس کی پوری تفصیل اصول فقہ کی کتابوں میں دیکھنی چاہئے۔ نسیان میں بھی تفصیل ہے، بعض مقامات میں نسیان معاف ہے جیسے روزہ میں کچھ کھایا یا پیا وہ معاف ہے، لیکن یہی نسیان نماز میں معاف نہیں ہے، لہذا یہاں نسیان سے مطلق نسیان مراد نہیں ہے۔ وما استکبر ہوا یعنی کسی نے کسی پر زبردستی کی تو وہ شخص معاف ہے جس پر زبردستی کی گئی ہو، اگرچہ اس کو قتل اور ضرب شدید کی دھمکی بھی نہ ہو، پھر بھی زبردستی کے نتیجے میں جو گناہ کسی نے کیا اس جرم میں وہ معاف ہے، یہاں بھی علما نے لکھا ہے

کہ اکثر اہل کی صورت میں بھی حقوق اللہ اور حقوق العباد میں فرق ہے، الگ الگ صورتیں اور الگ الگ نوعیتیں اور حیثیتیں ہیں، لہذا اس میں بھی اصول فقہ کی تفصیلات کو مد نظر رکھنا چاہئے۔

**مکروہ فی طلاق کا مسئلہ:** مکروہ کی طلاق کے بارے میں اختلاف ہے، حضرات حنفیہ، امام شافعی، قنادہ، ابراہیم نخعی اور سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ مکروہ کی طلاق واقع ہو جاتی ہے، اس لئے کہ اکراہ کی وجہ سے صرف رضافوت ہوتی ہے، اختیار فوت نہیں ہوتا، لہذا جب اختیار باقی ہے تو طلاق واقع ہوگی۔ یہ حضرات فرح بن فضالہ عن عمرو بن شریل معافری کے ایک اثر سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ ایک عورت نے اپنے شوہر کو طلاق پر مجبور کیا اور اس سے طلاق حاصل کر لی۔ حضرت عمرؓ کے پاس یہ مقدمہ پیش ہوا تو آپؓ نے وہ طلاق صحیح قرار دے دی، حضرت ابن عمرؓ اور عمر بن عبدالعزیزؓ سے بھی اسی طرح کے آثار منقول ہیں۔ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ مکروہ کی طلاق واقع نہیں ہوگی؛ کیوں کہ اکراہ کی وجہ سے اختیار نہیں رہتا اور شرعی تصرفات کا دار و مدار اختیار پر ہے، اسی طرح یہ حضرات فرماتے ہیں کہ حالت اکراہ میں کلمہ کفر کہنے کی بھی اجازت دی گئی ہے "الا من اکروہ وقلبه مطمئن بالايمان" اکراہ کی حالت میں کلمہ کفر کہنے والے پر احکام جاری نہیں ہوتے تو طلاق تو کلمہ کفر سے بہت کم درجہ کی چیز ہے، اس پر بھی طلاق کا حکم جاری نہیں ہونا چاہئے۔ (کشف الباری)

**حدیث نمبر ۳۰۸۷: ﴿امت محمدیہ خیر امت ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۹۴**

وَعَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ) قَالَ أَنْتُمْ تُبَيِّنُونَ سَبْعِينَ أُمَّةً أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ)

**حوالہ:** ترمذی، ص ۱۲۹ ج ۲، باب سورة آل عمران، کتاب تفسیر القرآن، حدیث ۳۰۰۱؛ ابن ماجہ، ص ۳۱۷، باب صفۃ امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الرقاق، حدیث ۲۲۸۸؛ دارمی، ص ۴۰۲ ج ۲، کتاب الرقاق، حدیث ۲۷۶۰

**حل لغات:** تُبَيِّنُونَ أَنْتُمْ الشَّيْءَ مکمل کرنا (افعال)۔

**ترجمہ:** حضرت بہز بن حکیم اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کے ارشاد "کنتم خیر امة اخرجت للناس" (یعنی تم بہترین امت ہو لوگوں کے لئے ظاہر کی گئی ہو) کے متعلق یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تم ستر امتوں کو پورا کرتے ہو (تم تمام امتوں سے بہتر و باعزت ہو خدا تعالیٰ کی نظر میں)۔ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

**خلاصہ حدیث** امت محمدیہ تمام امتوں میں سب سے بہتر ہے، آیت کے اس نکلے میں امت محمدیہ کے خیر الامم ہونے کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ یہ خلق اللہ کو نفع پہنچانے ہی کے لئے وجود میں آئی ہے، اور اس کا سب سے بڑا نفع یہ ہے کہ خلق اللہ کی روحانی اور اخلاقی اصلاح کی فکر اس کا منصب فریضہ ہے، اور پچھلی سب امتوں سے زیادہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تکمیل اس امت کے ذریعہ ہوتی، اگرچہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ پچھلی امتوں پر عائد تھا، جس کی تفصیل احادیث صحیحہ میں مذکور ہے، مگر اول تو پچھلی بہت سی امتوں میں جہاد کا حکم نہیں تھا، اس لئے ان کا امر بالمعروف صرف دل اور زبان سے ہو سکتا تھا، امت محمدیہ میں اس کا تیسرا درجہ ہاتھ کی قوت سے امر بالمعروف کا بھی ہے جس میں جہاد کی تمام اقسام بھی داخل ہیں، اور بزرگ حکومت اسلامی قوانین کی تنفیذ بھی اس کا جزء ہے، اس کے علاوہ امم سابقہ میں جس طرح دین کے دوسرے شعائر غفلت عام ہو کر محو ہو گئے تھے، اسی طرح فریضہ امر بالمعروف بھی بالکل متروک ہو گیا تھا، اور اس امت محمدیہ کے متعلق آنحضرتؐ کی یہ پیشین گوئی ہے کہ "اس امت میں تاقیامت ایک ایسی جماعت قائم رہے گی جو فریضہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر قائم رہے گی" (معارف القرآن) اس حدیث میں دوسرے جزء کا

حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بہت سے انبیاء کو ان کی قوموں کی طرف مبعوث فرمایا، آخر میں سب سے بہترین نبی کو بہترین امت عطا فرمائی، نبی بھی آخری ہے اور یہ امت بھی آخری ہے، اس کے بعد قیامت تک کوئی نبی اور کوئی امت نہیں آئے گی۔

### کلمات حدیث کی تشریح

کنتم خیر امة ملا علی قاریؒ نے اس حدیث کی شرح میں کئی احتمالات کو بیان کیا ہے، فرماتے ہیں کہ ایک احتمال اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم قدیم کے مطابق روز اول سے یہ امت رشد و ہدایت کی خصوصی صفات کے لئے پیدا کی گئی تھی جس کا نلہوہر آنحضرتؐ کے تشریف لانے کے بعد ہوا، گویا اس خطاب کا تعلق زمانہ ماضی کے ساتھ ہے، صیغہ بھی ماضی کا ہے، مطلب یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے قدیم فیصلے میں تم پہلے سے بہترین امت قرار دیئے گئے تھے۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں دوسرا احتمال یہ ہے کہ لوح محفوظ میں اس امت کی بھلائی اور بہتر امت ہونے کا ذکر پہلے سے ہو چکا تھا کہ اس طرح اچھی صفت کی امت آئندہ آنے والی ہے۔ تیسرا احتمال یہ ہے کہ گذشتہ تمام امتوں کے درمیان ہمیشہ سے امت محمدیہؐ کا ذکر خیر ہوتا رہا وہ مراد ہے، مطلب یہ ہوا کہ کنتم کا صیغہ ماضی بعید کے لئے استعمال کیا گیا ہے لیکن اس میں استمرار اور دوام ہے، انقطاع نہیں ہے جس طرح ”وكان الله غفورا رحیما“ میں استمرار و دوام ہے انقطاع نہیں ہے، اسی وجہ سے بعض مفسرین نے کنتم میں کان کو صدار کے معنی میں لیا ہے اور بعض نے کنتم کو انتم کے معنی میں لیا ہے، بہر حال اس آیت میں اس امت کی قدیم تاریخ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں اس امت کے قدیم تقرر کو بیان کیا گیا ہے جس میں اس امت کے عالیشان اہتمام کو ظاہر کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں یا لوح محفوظ کی تختیوں میں سینہ بسینہ تمام امتوں میں اس امت کا ذکر خیر چلا آرہا ہے۔ اب رہ گئی یہ بات کہ ”کنتم خیر امة“ میں خطاب اس امت کے کس طبقہ کے ساتھ وابستہ ہے اور امت کا کون سا طبقہ اس کا مصداق ہے، اس میں بھی کئی اقوال ہیں ایک قول یہ ہے کہ اس اعزازی خطاب کا مصداق اس امت کے سارے مسلمان ہیں، گویا اس امت کے سارے مسلمان ”خیر امة“ میں داخل ہیں۔ زیر بحث حدیث کا ظاہری مفہوم اسی پر دلالت کرتا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا مصداق مہاجرین ہیں، تیسرا قول یہ ہے کہ اس کا مصداق اس امت کے شہداء، علما اور خصوصی صالح لوگ ہیں۔ حضرت عمر فاروقؓ فرماتے ہیں، ”ان هذه الایة تكون لاولنا ولا تكون لآخرنا“ یعنی اس آیت کا تعلق امت محمدیہؐ کے اول حصہ صحابہ کرامؓ کے ساتھ ہے، ان کے بعد کے لوگوں کے لئے نہیں ہے۔ چنانچہ ایک سرکاری فرمان کے مطابق حضرت عمر فاروقؓ نے اس آیت کی اسی خیریت اور بھلائی کو جہاد اور ایمان کے ساتھ مشروط فرمایا ہے۔ گویا حضرت عمر فاروقؓ نے اس آیت کا مفہوم ”خیر امتی قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم“ والی حدیث کی روشنی میں بیان فرمایا ہے کہ امت کی یہ خیریت و فضیلت صحابہ کے ساتھ خاص ہے، پوری امت کے لئے عام نہیں ہے، اگر عام ہے تو اس شرط پر ہے کہ ایمان ہو اور مکمل جہاد ہو۔ بہر حال عام شارحین نے اس حدیث کے عموم کو پسند کر کے اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ صحیح ایمان، صحیح اعتقاد اور صالح اعمال پر قائم سارے مسلمان اس حدیث اور اس آیت کے مصداق ہیں۔ گویا یہ فضیلت عام ہے شرط یہ ہے کہ امت اپنی اصل ذمہ داری پر قائم ہو جو کامل ایمان اور مکمل جہاد ہے۔ (توضیحات) انتم تسمون سبعین امة یا تو ستر کا عدد محض تکثیر کے لئے ہے؛ کیوں کہ اسی ستر سے زیادہ گذری ہیں اور عدد تکثیر کے لئے بکثرت استعمال ہوتا ہے یا عدد تجدید ہی کے لئے ہے، لیکن اس سے مراد بڑی بڑی امتیں ہیں اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس طرح تمہارے نبی خاتم الانبیاءؐ ہیں، اسی طرح تم بھی خاتم الامم ہو۔

اس حدیث پر کتاب مکمل ہوگئی۔ آخری حدیث یہ ذکر کر کے صاحب کتاب بتانا چاہتے ہیں کہ جس طرح امت محمدیہؐ آخری امت ہے اور اس کے پیغمبر آخری پیغمبر ہیں، اسی طرح اس کتاب کی بھی یہ آخری حدیث ہے اور اس کا خاتمہ خاتم النبیین کے اس ارشاد پر ہے جس میں اس امت کو آخری امت قرار دیا گیا ہے، اور اس سے پہلے کی حدیث سے یہ بتا دیا کہ اس میں جو غلطیاں و نسیان ہوا ہے تو اللہ



تعالیٰ اس کو درگزر فرمانے والے ہیں۔ آخر میں مشکوٰۃ المصابیح کے مؤلف کہتے ہیں ”قال المؤلف الكتاب الخ“ اللہ تعالیٰ اس کو شش کی قدر دانی فرمائیں اور اپنی تمام نعمتوں کو کامل فرمائیں، ان احادیث نبویہ کی جمع و ترتیب سے ۳۵۷ رمضان کے آخری جمعہ کی آخری ساعتوں میں سوال کا چاند دکھائی دینے سے کچھ ہی پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور اس کی توفیق کے ساتھ فراغت ہوئی۔ تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو سارے جہانوں کا رب ہے، اور درود و سلام ہو محمدؐ پر، آپؐ کی آل پر اور آپؐ کے تمام صحابہؓ پر۔

الحمد لله بیہیں پر آج بتاریخ ۲۳ ذوالقعدہ ۱۴۳۸ھ مطابق ۱۶ اگست ۲۰۱۷ء بروز چہارشنبہ ”فیض

المشکوٰۃ“ کی آخری جلد مکمل ہوگئی۔ Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم، ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذریتنا

امة مسلمة لك وارنا مناسكنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم، رب اغفر وارحمهما

كما ربانی صغیرا و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

حارث عبدالرحیم فاروقی

ابن حضرت مولانا عبدالحی فاروقی مدظلہ العالی

## تفسیری دنیا کے دو عظیم شاہکار کا مجموعہ

### تفسیر معارف القرآن (ادریسی) مع تفسیر عثمانی

(ترجمہ کلام پاک حضرت شیخ الہند)

اضافہ عنوانات و تشکیل جدید:-

مولانا احمد خضر شاہ صاحب استاذ وقف دارالعلوم دیوبند (معارف القرآن)، جناب محمد ولی رازی صاحب (تفسیر عثمانی)

خصوصیات تفسیر معارف القرآن:-

(۱) یہ تفسیر علوم و معارف کا بھرپور خزانہ اور علماء متقدمین کے علوم کا بہترین مجموعہ ہے، مطالب قرآنیہ کی توضیح و تشریح، ربط آیات کا بیان، احادیث صحیحہ اور اقوال و آثار صحابہ و تابعین پر مشتمل تفسیری نکات، باطل فرقوں کی تردید، اسکی جامعیت اور اعجاز کا بیان اس تفسیر کی نمایاں خصوصیات ہیں (۲) یہ تفسیر سلف صالحین اور علماء متاخرین کے علوم و معارف کا خلاصہ و منجوز ہے (۳) آیات اور سورتوں کا ربط اس تفسیر میں پورے طور پر ملحوظ رکھا گیا ہے۔ (۴) آیات کی ضروری تشریح کے بعد فائدہ کے عنوان سے اسرار و نکات بیان کئے گئے ہیں، اور موقع بموقع فقہی اور کلامی مسائل کی وضاحت کی گئی ہے۔

خصوصیات تفسیر عثمانی:-

(۱) مختصر ہونے کے باوجود قرآن کریم کے منشاء و مفہوم کی تعبیر میں انتہائی جامع۔ (۲) قرآن کریم کی آیات کا باہمی ربط اتنا واضح ہے کہ مسلسل ترجمہ پڑھنے والے کو ربط کی کمی کا احساس نہیں ہوتا (۳) عصر حاضر میں پیدا ہونے والے اشکالات کا شافی جواب دیا گیا ہے، (۴) آیات کی ضروری تشریح کے بعد فائدہ کے عنوان سے اسرار و نکات بیان کئے گئے ہیں، اور موقع بموقع فقہی اور کلامی مسائل کی وضاحت کی گئی ہے۔ (۵) سہل زبان اور جدید محاورات کی مطابقت کا اتنا غیر معمولی اہتمام فرمایا کہ باسٹھ سال گزر جانے پر بھی اس تفسیر کی زبان آج ہی کی زبان ہے۔

جدید نسخہ از سرنو کمپیوٹر کی عمدہ کتابت اور بہتر ترین کاغذ پر آفسیٹ کی طباعت سے آراستہ کیا گیا ہے جسکو انشاء اللہ آپ حضرات ضرور پسند فرمائیں گے۔

خط و کتاب کا مکمل پتہ

مکتبہ فیض القرآن نزد مسجد چھتہ دیوبند ضلع سہارنپور یو پی پین ۲۴۷۵۵۴

Ph.No.01336-222401.(M)9897576186

# فیض المسلم

ترجمہ و شرح مسلم شریف

شارح: مولانا اخلاق احمد کرمی قاسمی ندوی

مخصوصیات فیض المسلم:

(۱) عربی عبارت پر اعراب لگائے گئے ہیں، تاکہ اردو داں طبقہ بھی بہ آسانی پڑھ سکے۔

(۲) تخریج حدیث عنوان کے تحت صحاح ستہ کا اہتمام باب کی تعیین کے ساتھ کیا گیا ہے تاکہ آسانی ان کتابوں کی طرف رسائی ہو سکے۔

(۳) حل لغات عنوان کے تحت مشکل عربی الفاظ کا آسان اردو ترجمہ پیش کیا گیا ہے۔

(۴) تحقیق رجال عنوان میں مذکورہ حدیث کے راوی کی مکمل معلومات تحریر کی گئی ہے۔

(۵) ترجمہ حدیث انتہائی آسان اردو اور سلیس انداز میں بیان کیا گیا ہے۔

(۶) خلاصہ حدیث عنوان لگا کر حدیث کا خلاصہ مختصر اور واضح اس طرز پر تحریر ہے کہ عوام اور طلباء بہ آسانی مقصد حدیث کو سمجھ سکیں۔ نیز حدیث میں دعوتی پہلو کو اجاگر کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

(۷) کلمات حدیث کی تشریح عنوان کے تحت مکمل بحث، اختلافی مسائل اور ان کے مدلل جوابات اس انداز میں پیش کیے گئے ہیں کہ کہیں کوئی تشکیک نہ رہ جائے۔

(۸) استنباط مسائل کے عنوان میں حدیث شریف سے واضح ہونے والے مسائل کا بخوبی ذکر

کیا گیا ہے

ناشر

مکتبہ فیض القرآن نزد مسجد چہیتہ دیوبند ضلع سہارن پور (یوپی)

Maktaba Faizul Quran, Deoband, Distt; Saharanpur-24755. (U.P.)

Mobile No.9897576186.Ph.No.01336-222401,

# تفسیر فیض الامامین

## اردو شرح تفسیر جلالین

اس تفسیر کی زبردست اہمیت اور مستند ہونے کا عظیم ترین ثبوت یہ ہے کہ کئی سو سال سے یہ تفسیر ہر بڑے مدرسے میں داخل نصاب ہے۔ اور ہر طالب علم کو عالم و فاضل کی سند حاصل کرنے کے لئے دیگر کتب کے ساتھ اس تفسیر کو درسا اور سا پڑھ کر امتحان دینا ضروری ہے۔ اس لئے ضرورت تھی کہ اس تفسیر کو اردو ترجمہ و تشریح کے ساتھ شائع کیا جائے الحمد للہ مکتبہ فیض القرآن نے نہایت ہی آب و تاب، آفیسٹ کی عمدہ طباعت و پائیدار کاغذ کے ساتھ شائع کر دی ہے۔

## تفسیر کی اہم خصوصیات

- ۱- ترجمہ و تفسیر اتنی آسان اردو میں کی گئی ہے کہ عوام و خواص اس کو یکساں سمجھ سکیں۔
  - ۲- تفسیر میں ربط آیات کے نام سے عنوان لگا کر سابقہ آیات سے رابطہ قائم کر دیا ہے۔
  - ۳- تحقیق و تشریح کا عنوان لگا کر ہر آیت کی جامع تحقیق و تشریح کر دی گئی ہے۔
  - ۴- شان نزول کے تحت قرآن شریف کے آیتوں کے نازل ہونے کا سبب اور پس منظر بیان کر دیا گیا ہے۔
  - ۵- قرآن شریف کی عربی تفسیر لفظی ترجمہ کے ساتھ کی گئی ہے۔
- الحمد للہ یہ تفسیر جہاں جلالین کے طلبہ کے لئے مکمل مشعل راہ ہے وہیں عوام الناس کے لئے قرآن پاک سمجھنے کا بہترین ذریعہ بھی ہے۔
- کامل تفسیر مکمل ۹ جلدوں میں اب چھپ کر تیار ہو گئی ہے۔

پتہ: مکتبہ فیض القرآن دیوبند ضلع سہارنپور (یوپی)

Phone No. 01336(O)222401, (Mob.) 09897576186

واضافات

تھاوی

# تفسیر ابن کثیر اردو

(مع اختصار تفسیر بیان القرآن)

عالم اسلام کی مستند اور بلند پایہ تفسیر قرآن ہے جس کو ہر زمانہ کے علماء اور ہر طبقہ خیال کے مفسرین نے پسند کیا ہے۔ اور اس سے مدد حاصل کی ہے تمام مفسرین اس پر متفق ہیں کہ سب سے زیادہ قرآن کو بطریق سلف صالحین سمجھانے والی تفسیر "تفسیر ابن کثیر" ہے اور اس کے بعد کی تمام اردو عربی تفاسیر اس سے ماخوذ ہیں، یہی وجہ ہے کہ اس تفسیر کو امم التفاسیر کا لقب دیا گیا ہے۔ نیز عوام الناس کے لئے یہ تفسیر انتہائی آسان اور سلیس اردو میں لکھی گئی ہے تاکہ کم اردو والے لوگ بھی قرآن کو اس تفسیر کے ذریعہ آسانی سے سمجھ سکیں۔

۱- یہ تفسیر کیونکہ شافعی مسلک ہے اس لئے جہاں جہاں بھی حنفی مسلک سے ٹکراؤ پیدا ہوا وہاں حضرت مولانا سید

انظر شاہ صاحب کشمیری (شیخ الحدیث وقف دارالعلوم دیوبند) کے انتہائی قیمتی (آسان اردو کے ساتھ) حاشیہ نے اس تفسیر کو مزید علمی بنا کر چار جلد لگا دیئے ہیں۔ اور اب یہ تفسیر شافعی و حنفی دونوں کے لئے مفید تر ہو گئی ہے

۲- قدیم تفسیر میں ترجمہ قرآن پاک ابو محمد جو نا گڑھی کا تھا جو کہ خود غیر مقلد عالم تھے اس لئے اس ترجمہ کی جگہ حنفی مسلک کا مستند اور آسان ترین ترجمہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی شامل کتاب کیا گیا ہے۔

۳- تفسیر تھانوی عنوان کے تحت تفسیر بیان القرآن (از حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی) کا اختصار شامل کتاب کیا گیا ہے اس طرح یہ کتاب دو تفاسیر (تفسیر ابن کثیر اور تفسیر بیان القرآن) کا مجموعہ بن گئی ہے اور عوام کو اب اس کتاب کے بعد تفسیر بیان القرآن حاصل کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔

۴- جدید نسخہ از سر نو کمپیوٹر کی عمدہ کتابت اور بہترین کاغذ پر آفیسٹ کی دیدہ زیب طباعت سے آراستہ کیا جا رہا ہے جس کو کہ انشاء اللہ آپ حضرات ضرور پسند فرمائیں گے۔

۵- قدیم نسخے میں عنوانات نہ ہونے کی وجہ سے پڑھنے والے کو دشواری کے سبب حضرت مولانا انظر شاہ صاحب کشمیری نے جگہ جگہ پر جدید عنوانات قائم کر دیئے ہیں جس سے کہ قاری مفہوم آسانی سمجھ سکے۔

کامل تفسیر مکمل ۵ جلدوں میں اب چھپ کر تیار ہے۔

ملنے کا پتہ:

مکتبہ فیض القرآن

نزد مسجد چھتہ دیوبند ضلع سہارنپور (یوپی)

Phone: No. 01336 (O) 222401, (Mob.) 09897576186

# تفہیم البخاری

عربی متن مع اردو شرح

## صحیح بخاری شریف

مسلمک دیوبند کا پہلا اور واحد بخاری شریف کا اردو ترجمہ

فخر دو عالم سرور کائنات حضور اکرم ﷺ کے ارشادات مبارکہ کا گراں قدر مجموعہ، قرآن کریم کے بعد دنیا کی وہ مستند ترین اور لا ثانی کتاب ہے جس میں قطعی سچی احادیث کا عظیم علمی خزانہ پوشیدہ ہے۔

بخاری شریف کا مسلمک دیوبند کا مکمل کوئی ترجمہ نہ ہونے کی وجہ سے علامہ وحید الزماں (غیر مقلد

عالم) کا ہی ترجمہ بازار میں دستیاب تھا اور مجبوراً یہی ترجمہ عوام و خواص تک پہنچ رہا تھا اب الحمد للہ تفہیم

البخاری مکمل سیٹ شائع ہونے پر قدیم ترجمہ کی چند ضرورت نہیں رہی اس لئے کتاب خریدتے وقت صرف

﴿تفہیم البخاری﴾ ہی طلب فرمائیں

### اہم خصوصیات

- ۱۔ اطمینان بخش ترجمانی اور عام فہم شرح اس زمانہ کی ذہنی سطح کے مطابق کی گئی ہے۔
- ۲۔ احادیث رسول ﷺ کے مسائل حاضرہ سے کامل انطباق۔
- ۳۔ حدیث کے ان پہلوؤں کی واضح ترجمانی جن کو موجودہ شارحین نے چھوا تک نہیں۔
- ۴۔ بخاری شریف کے لطائف و خصوصیات کی کامل رعایت۔
- ۵۔ قدیم وجدید شارحین کی گرانقدر تحقیقات سے پوری کتاب آراستہ و مزین۔
- ۶۔ فقہی مذاہب کی ترجمانی معتدل لب و لہجہ میں، اور محدثین و فقہاء کے اختلافات کی دلائل و یز و وضاحت کی گئی ہے۔
- ۷۔ ایک کالم میں عربی متن احادیث اور مقابل کالم میں ترجمہ و تشریح

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

ملنے کا پتہ

مکتبہ فیض القرآن دیوبند ضلع سہارنپور (یو پی)



## تفہیم البخاری

عربی متن مع اردو شرح

صحیح بخاری شریف

مسلمک دیوبند کا پہلا اور واحد بخاری شریف کا اردو ترجمہ  
فخر دو عالم کائنات حضور اکرم ﷺ کے ارشادات مبارکہ کا گراں  
قدر مجموعہ قرآن کریم کے بعد دنیا کی وہ مستند ترین اور لاثانی کتاب ہے  
جس میں قطعی سچی احادیث کا عظیم علمی خزانہ پوشیدہ ہے۔

بخاری شریف کا مسلک دیوبند کا مکمل کوئی ترجمہ نہ ہونے کی وجہ سے  
علامہ وحید الزماں (غیر مقلد عالم) کا ہی ترجمہ بازار میں دستیاب تھا اور  
مجبوراً یہی ترجمہ عوام و خواص تک پہنچ رہا تھا اب الحمد للہ تفہیم البخاری مکمل  
شائع ہونے پر قدیم ترجمہ کی چند ضرورت نہیں رہی اس لئے کتاب  
خریدتے وقت صرف تفہیم البخاری ہی طلب فرمائیں۔

### اہم خصوصیات

☆ اطمینان بخش ترجمانی اور عام فہم شرح اس زمانہ کی ذہنی سطح کے  
مطابق کی گئی ہے۔ ☆ حدیث کے ان پہلوؤں کی واضح ترجمانی جن کو  
موجودہ شارحین نے چھوٹا تک نہیں۔ ☆ بخاری شریف کے لطائف  
و خصوصیات کی کامل رعایت۔ ☆ فقہی مذاہب کی ترجمانی معتدل لب  
و لہجہ میں اور محدثین و فقہاء کے اختلافات کی دلاویز وضاحت کی گئی ہے۔  
☆ ایک کالم میں عربی متن احادیث اور مقابل کالم میں ترجمہ و تشریح۔

سائز ۲۰x۳۰ قیمت کامل سیٹ مجلد ۶ جلد

### تفسیر فیض الامامین

اردو شرح تفسیر جلالین

اس تفسیر کی زبردست اہمیت اور مستند ہونے کا عظیم ترین ثبوت یہ  
ہے کہ ہر طالب علم کو عالم و فاضل کی سند حاصل کرنے کے لئے دیگر  
کتب کے ساتھ اس تفسیر کو درساؤر سا پڑھ کر امتحان دینا ضروری ہے،  
چنانچہ جملہ مدارس کے طلباء کے لئے بھی یہ انتہائی اہم ہے۔ اب الحمد للہ  
اس کا جدید اردو ترجمہ و تشریح نہایت آسان اردو میں شائع  
صاحب شیخ الحدیث مظاہر علوم نے کر کے عوام الناس کیسے سہل ہے۔

### اردو تفسیر کی اضافہ شدہ خصوصیات

☆ ترجمہ و تفسیر اتنی آسان اردو میں کی گئی ہے کہ ہر خاص و عام اس کو  
یکساں سمجھ سکیں۔ ☆ تفسیر میں ربط آیات کے نام سے عنوان لگا کر  
سابقہ آیات سے ربط قائم کر دیا ہے۔ ☆ تحقیق و تشریح کا عنوان لگا کر  
ہر آیت کی جامع تحقیق و تشریح کر دی گئی ہے۔ ☆ شان نزول کے تحت  
قرآن شریف کی آیتوں کے نازل ہونے کا سبب اور پس منظر بیان  
کر دیا گیا ہے۔ ☆ مشکل عربی الفاظ کی تحقیق کے ساتھ ساتھ نحوی  
و صرفی ترکیب کا بھرپور اہتمام کیا ہے۔ قیمت کامل سیٹ مکمل ۶ جلد

## کشف الاسرار

ترجمہ و شرح اردو (در مختار)

ترجمہ اردو مولانا مفتی ظفر الدین صاحب مرتب فتاویٰ دارالعلوم دیوبند  
ادارہ فیض القرآن نے موجودہ دور کی اہم ضرورت کے پیش نظر  
فقہ حنفی کی نہایت مفید مستند اور معتبر ترین کتاب در مختار مع اردو تشریح کے  
صاف و سلیس اردو میں شائع کی ہے۔ مسلم پرسنل لا (یعنی مسلمانوں کے  
قانون کی معتبر ترین کتاب) کی طباعت یقیناً ایک بڑی خدمت ہے  
جس میں پاکی، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، نکاح و طلاق غرض روزمرہ کی  
زندگی میں پیش آنے والے ہر مسئلہ کا شرعی حل موجود ہے اسلئے اس  
کتاب کا ہر مسلمان کے گھر میں ہونا وقت کی شدید ضرورت ہے۔

### کتاب کی اہم خصوصیات

☆ ترجمہ کے ساتھ ساتھ متن کی عربی عبارت بھی باقی رکھی گئی ہے تاکہ  
اہل علم اس سے پورے طور پر مستفید ہوں اور انکو کوئی اشکال پیش نہ آئے۔  
☆ عموماً ہر باب کے آخر میں مصنف نے "فروع" کے نام سے ایک عنوان  
قائم کیا ہے اور اس کے نیچے ضروری جزئیات کے بیان کا اہتمام کیا  
ہے۔ ☆ شامی اور طحاوی کا خلاصہ سمیٹ لینے کی سعی کی گئی ہے۔

### تفسیر ابن کثیر اردو (مع حواشی و اضافات)

(مع اختصار تفسیر بیان القرآن)

تمام مفسرین اس پر متفق ہیں کہ سب سے زیادہ قرآن کو بطریق سلف صالحین  
سمجھانے والی تفسیر "تفسیر ابن کثیر" ہے اور اسکے بعد کی تمام اردو عربی تفاسیر  
اس سے ماخوذ ہیں، یہی وجہ ہے کہ اس تفسیر کو ام التفاسیر کا لقب دیا گیا ہے۔

### جدید نسخہ کی اضافہ شدہ خصوصیات

☆ یہ تفسیر کیونکہ شافعی مسلک ہے اس لئے جہاں جہاں حنفی مسلک سے  
ٹکراؤ پیدا ہوا وہاں حضرت مولانا سید انظر شاہ صاحب کشمیری کے قیمتی  
حاشیہ نے چار چاند لگا دیئے ہیں۔ ☆ قدیم تفسیر میں ترجمہ قرآن پاک  
غیر مقلد عالم کا تھا اس لئے اس ترجمہ کی جگہ حنفی مسلک کا مستند ترجمہ  
حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی شامل کتاب کیا گیا ہے۔  
☆ تفسیر تھانوی عنوان کے تحت تفسیر بیان القرآن کا اختصار شامل کتاب  
کیا گیا ہے اس طرح یہ کتاب دو تفاسیر کا مجموعہ بن گئی ہے اور عوام کو اب  
اس کتاب کے بعد تفسیر بیان القرآن حاصل کرنے کی ضرورت نہیں  
رہی۔ ☆ جدید نسخہ از سر نو کمپیوٹر کی عمدہ کتابت اور بہترین کاغذ پر آفیسٹ  
کی دیدہ زیب طباعت سے آراستہ کیا گیا ہے۔

قیمت کامل سیٹ مجلد ۵ جلد